

۲۹۷، ۱۲

۲۲۲

۲۲۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
(الفرقان ۱-۲)

# بیان القرآن اور ترجمہ القرآن

بحل لغات موثقیانی

جلد دوم

از ابتدائے سورۃ الاعراف تا آخر سورۃ المؤمنون

تألیف

حضرت مولانا مولوی محمد علی صاحب مؤلف انگریزی ترجمہ القرآن  
باتمام ہاشرف فقیر اللہ صاحب مہتمم تصنیفات چھپو کر احمدی انجمن اشاعت اسلام لاہور

نے شایع کیا

۱۳۴۱ھ  
۱۹۲۱ء





# فہرست مضامین بیان القرآن جلد ثانی

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۷۶۳	انبیاء میں غمخواری	۷۶۱	اچھی چیزوں کا استعمال خلاف شریعت نہیں	۸۰۰ تا ۷۶۹	سورۃ الاعراف - از ۷۶۹ تا ۸۰۰
۷۶۴	عذاب بطور سزا نہیں علاج کے طور پر ہے	۷۶۲	فاحشہ - اثم - بقی -	۷۶۹	فاحشہ - اثم - بقی -
۷۶۵	ہر لٹکانے سے مراد	۷۶۳	رسولوں کے پیچھے کا عداوت اور ختم نبوت	۷۷۰	زمانہ نزول +
	عہد فطرت	۷۶۴	رسول کیسے پیغام کا آتا ضروری ہے		قرآن کا نام ذکر رکھنے کی وجہ
۷۶۶	حضرت موسیٰ اور ان کی بعثت کی پہل فرس	۷۶۵	آسمان کے دروازے نہ کھولنے سے مراد		نزول کتاب سے مصلح کو شرح صبر کا ملنا
	حضرت موسیٰ کے دو معجزے	۷۶۶	دوسری چیزوں کے حوالے سے اور کچھ باتیں		نزول کتاب کی غرض -
۷۶۷	حضرت موسیٰ کے نبوت کا پہلا ظہور کن حالات ہیں	۷۶۷	اصحاب اعراف سے مراد	۷۷۱	وزن اعمال سے مراد
	ان معجزات میں کیا سمجھایا -	۷۶۸	انجیل کی نزول سے عروسی کی وجہ	۷۷۲	آدم اور ابن آدم کا معاملہ ایک ہے
	انبیاء کو مساکر کہنے کی وجہ	۷۶۹	آسمان اور زمین کو چھ دن میں پیدا کرنے سے مراد		شیطان کو سجدہ کا حکم
۷۶۸	حضرت موسیٰ کا ساحروں سے مقابلہ اور	۷۷۰	استواری علی الاعراض سے مراد	۷۷۳	جنوں کا آگ سے اور انسان کا مٹی سے
	ان کی رسیاں اور سونٹیاں	۷۷۱	کرسی اور عرش کے متعلق غلط فہمی		پیدا ہونا -
۷۶۹	ساحروں کی سونٹیاں اور عصائے موسیٰ		مصائب میں دُعا		شیطان کے بہو طے سے مراد
	ساحر کا ایمان لانا اور بائبل	۷۷۲	تضرع کی دعا	۷۷۴	یومِ بیعتوں سے مراد
۷۷۰	بنی اسرائیل کے ذکر میں سماؤں کی خشک کا علاج	۷۷۳	روحانی بارش کا اثر		شیطان کے ہملت مانگنے سے مراد
۷۷۱	بادشاہت کے حصول کا طریق		قبولیت حق میں اختلاف استعداد		ذکر آدم میں بنی آدم کا ذکر -
۷۷۲	مسلمانوں کے مصائب اور وجہ صبر و ہمت	۷۷۴	انبیاء کے ذکر کی غرض		شیطان کو ہملت کا ملنا -
۷۷۳	حضرت موسیٰ کے نوشتان	۷۷۵	حضرت نوح	۷۷۵	شیطان کے ہر طرف سے آنے سے مراد
۷۷۴	الاسرض سے مراد	۷۷۶	عصمت انبیاء		شیطان کا مردود ہونا
	اس امت کی کامیابی کی طور سے نہیں		طوفان نوح	۷۷۶	شیطان کا آدم اور حوا کو ان کی سوأت
	بنی اسرائیل پر مصریوں کا اثر		قوم عاد		دکھانے سے مراد -
۷۷۵	مسلمانوں پر مہنتوں کا اثر	۷۷۶	رسولوں کا ایمان ہونا اور عصمت انبیاء	۷۷۷	شیطان کا بدی کو سمجھنا
	ہمت پرستی کے تا بود ہویشی پیغمبر کوئی	۷۷۷	قوم ثمود		چتر سے اپنے آپ کو ڈھانکنے سے مراد
	شرک کے خلاف دلیل	۷۷۸	فائقہ اللہ	۷۷۸	جسمانی افعال میں روحانی امور کی طرف اشارہ
	عبادت کی پالیسی خاص رانیں	۷۷۹	صلح کی اوشنی	۷۷۹	زمینی زندگی کا اختتام صرف موت سے ہے
۷۷۶	ہارون کی خلافت سے مراد	۷۸۰	حضرت لوط	۷۸۰	انجیل اور ابن آدم
	موسیٰ کا اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کا سوال	۷۸۱	حضرت لوط اور بائبل میں تحریف		جنوں یا شیاطین کا دیکھنا
	آپ کی تعلیمات	۷۸۲	حضرت شعیب	۷۸۱	لفظ شیطان کا استعمال بطور اسم جنس
۷۷۷	اللہ تعالیٰ کی کامل بتی	۷۸۳	تلو سے مسلمان کرنے کے خلاف دلیل		مگرابی کا فتویٰ
	اللہ تعالیٰ کو دیکھنا		مسلمانوں میں از نداد نہ تھا		عرب کا عبادت کے وقت کپڑا نہ دینا
					نار کے وقت نہرت سے مراد
					کھانے پینے میں اعتدال کی تعلیم

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۸۰۴	مزید مدلل کیا حضرت علیؑ علیہ وسلم فلاح کیلئے نکلے	۷۹۲	ہلاکت میں تدریج	۷۷۷	کلام الہی اور رسالت
۸۰۵	دو گروہوں کا ذکر اور غذائی امادہ	۷۹۳	رسول کو جنون نہیں ہوتا		اللہ تعالیٰ کے توحید کے سمجھنے سے مراد
	فرشتوں کا لشکر اسلامی لشکر کے آگے چلنا	۷۹۴	قریش کی سماعت و سلی		توحید میں ہر چیز کی تفصیل سے مراد
۸۰۶	ایک ہزار ملائکہ		اصول اسلام کی سادگی	۷۷۸	اللہ تعالیٰ کا کلام کرنا منقطع نہیں ہو سکتا
	ملائکہ سے منبر کیوں کر ہوئی	۷۹۵	آدم کی طرف شرک کی نسبت خطہ ہے۔	۷۷۹	قرآن کا ہر لفظ بچھرا لینے سے انکار اور بدلتا ہے۔
	ملائکہ نے بد میں جنگ نہیں کی	۷۹۶	بتوں کا عہد ہونا		کی اصلاح
۸۰۷	میدان جنگ میں نیند کا آنا		بے نظیر توحید	۷۸۰	حضرت موسیٰ کے تختیاں توڑنے کے معاملہ
	جنگ بد میں بارش کا اترنا	۷۹۷	اسلام کی کامیابی پر ایمان کی ضرورت		بائبل کی اصلاح
۸۰۸	عذاب بنیاء عذاب اُمرت کیلئے بطور پیش خیمہ ہے۔	۷۹۸	بت پرستی کا انجام اور آخر مغلوب ہونا		حضرت موسیٰ کی معجزات طوبہ ایک ہی تھی
۸۰۹	جنگ میں پیٹھ دکھانے کی ممانعت	۷۹۹	دشمنوں کو معافی	۷۸۱	حضرت موسیٰ کے ساتھیوں کو طوبہ صرف خشی کا آنا
	آنحضرت علیؑ علیہ وسلم کی رمی اور لشکر	۷۹۸	انسان شیطان		وسعت رحمت الہی
	کنار کی ہزیمت		غضب کا علاج	۷۸۲	توحید میں آنحضرت علیؑ علیہ وسلم کی پیشگوئی
۸۱۰	جنگوں کے متعلق پیش گوئی	۷۹۹	شیطان کے بھائی		انجیل میں آنحضرت علیؑ علیہ وسلم کی پیشگوئی
	کفار کی دعائے مہلہ ہمد سے پہلے	۸۰۰	فاتحہ خلف امام کا مسند	۷۸۳	رسول موعود کی صفات
	کفار کی جنگوں میں ناکامی کی پیشگوئی		دل میں ذکر		ساری نسل انسان کا نبی
	مسلمانوں کی حقیقی فلاح کی راہ		دون الجہر سے مراد	۷۸۴	سمیت کے دن پھیل کا شمار
۸۱۱	عقل اور مذہب		سجدہ تلاوت	۷۸۵	یہودیوں کا نقشہ کی توحید معنی سورتوں میں ایک ہے
	حالت عباد		دعائے سجدہ تلاوت		یہود کے بند رہنے سے مراد
	مسلمانوں کی زندگی	سورۃ الانفال از ۸۰۱ تا ۸۱۲			یہودیوں کے متعلق پیش گوئی
	آنحضرت علیؑ علیہ وسلم کا رمیہ ذبح کرنا۔	۸۰۱	نام + خلاصہ معنون	۷۸۶	گناہ کی مغفرت کا اصول
۸۱۲	اللہ کے انسان اور اس کے قلب میں جاہل چھوٹے مراد	۸۰۲	تعلق + زمانہ نزول	۷۸۷	میشاق فطرت
	مسلمانوں پر عظیم الشان فتنے		مال غنیمت اور انفال میں فرق		میشاق فطرت کب اللہ کی طرح لیا گیا۔
۸۱۳	ایک خوشخبری		فی اور فعل میں فرق	۷۸۸	میشاق فطرت سے مراد
	اللہ اور رسول کی خواہش سے مراد اللہ	۸۰۳	ایمان کا جوہر اور کھٹنا		اس اعتراض کا جواب کہ تقلید آبدیوں کے نبیوں
	قومی ترقی کا راز		ایمان کی شائستگی		قابل الزام نہیں
	غرض قوی اور دینی کی اہمیت کو نہ سمجھنے		مسلمانوں کو عاجزی سکھانے کا جنگ کیلئے تیار کرنا	۷۸۹	بلم
	کی سزا		جنگ بد کے لئے آنحضرت علیؑ علیہ وسلم	۷۹۰	کتنے کی مثال
۸۱۴	اللہ تعالیٰ فرقان		کن حالات میں نکلے		اطمینان قلب کیس طرح ملتا ہے
	دعا اللہ میں آنحضرت کے خلاف مشورہ		ارباب سیر کی غلطی		جہنم کیلئے انسانوں کا پیدا کرنا
			اسات کی جو بات کہہ آنحضرت ہر وقت فرماتے تھے	۷۹۱	اسرار الہی سے حصول کیاں

نمبر صفحہ	غلامہ مضمون	نمبر صفحہ	غلامہ مضمون	نمبر صفحہ	غلامہ مضمون
۸۴۸	عسائیت ابد اسلام کا مقابلہ	۸۳۲	تعلیق + نازان نزل	۸۱۴	خبر الماکرین
۸۴۹	انہار دین اسلام اور سچ موعود		مشکوٰۃ طبعی کے اعلان کی وجہ	۸۱۵	کنار کا مذاب مانگنا
۸۵۰	علماء اور شائع کی حالت	۸۳۵	دوسروں کا اعلان کیا گیا		کنار پر تاخیر مذاب کی وجہ
	مال جمع کرنا اور ابو ذرؓ		عہدوں کے واپس کرنا کی وجہ	۸۱۶	مسلمانوں کا مذہب کے متعلق جو کچھ پیش گوئی
۸۵۱	پیشانی وغیرہ کا داغ مانا		یوم الحج الاکبر سے مراد		مشرکین عرب کی عبادت کا رنگ
	سال کے بارہ ماہ اور عمارت کے چھینے	۸۳۶	عہد جو مستثنیٰ کئے گئے		ابن حضرت علی کا قتل
	مسلمانوں کو دشمن کے مقابلہ میں ایک بڑی نصیحت	۸۳۷	تمام مشرکین عالم سے علیہ کی کا اعلان نہیں ہوا		جنگ بدر کے بعد اور انیس اور ان میں کفار
۸۵۱	انسانی کی غرض		سزا جو بار بار کی ہندوستانی پر تجویز کی گئی	۸۱۷	کی مغلوں بیت کی پیش گوئی
	جنگ جنگ		اس سزا کی معافی کی صورتیں		اسلام کے جن دشمن
۸۵۳	ہجرت کے واقعات اور حضرت ابو بکرؓ کی	۸۳۸	پناہ مانگنے والوں کو امن دینا اور بھرتی کا		دشمن کے ملکی اور مذہبی مقابلہ کی تیاری
	رفاقت		اسلام پسند قوم میں واپس کرنا		کا حکم
	فضیلت ابو بکرؓ		اسلام میں عہد کی عزت		تھی جہاد میں مسلمانوں کی فطرت
۸۵۴	عفا اللہ عنک	۸۳۹	کنار کا مسلمانوں سے سلوک		یہودی میں تبلیغ کا خاص فائدہ
۸۵۷	مسلمانوں کے لئے دو پہلائیاں		سید اسود وغیرہ اور ان کا ذکوۃ والوں سے	۸۲۶	اسلام کی باہمی محبت
	نماز میں سستی		جنگ کی وجہ		اسلام کے دشمنوں میں محبت پیدا کرنے کی طاقت
۸۵۸	مناقصوں پر مال و اولاد کا مذاب	۸۴۱	اسلام کی قسم کی قرآنیائیں مسلمانوں کا چاہیے		مسلمانوں کے ساتھ توکل
۸۵۹	خریج ذکوۃ کی حالت	۸۴۳	مسلمانوں کی زندگی کا اصل لااصل	۸۲۷	مسلمانوں کو جنگ پر توجہ دینا
	فقیر اور مسکین میں فرق		دین کو دنیا پر مقدم کرنا		مسلمانوں کا وہ چند پر غالب آنا اور اس کی وجہ
	حاملین - مؤلفۃ القلوب		جنگ خنہیں		فقاہرہ قرار دینا
۸۶۰	غلاموں کا آزاد کرنا - قرضدار	۸۴۴	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت	۸۲۸	مسلمانوں کا وہ چند قرضدار پر غالب آنا اور ان کی
	جہاد قلمی یا سیفی کرنا والے - مسافر		طاہران انکسور نہیں دیکھے جاسکتے		حالتوں میں فرق
	قرینہ ذکوۃ سے مسلمانوں کی فطرت		مسجد حرام میں غیر مسلم کو داخل ہونے کی مخالفت		قیدیوں بدر کے بارہ میں مشورہ
	تقسیم دولت کا مسئلہ	۸۴۵	کتابتینے نفرت کی بخون کی بشارت	۸۲۹	بدر کے قیدیوں کا مذہب مطابق حکم قرآنی تھا
	بیت المال کی ضرورت		جزیہ کیسی ہے	۸۳۰	قیدیوں کے فدیہ کی مقدار
۸۶۱	اشاعت اسلام اور تعلیم پر ذکوۃ کا خرچ	۸۴۶	اہل کتاب کے ساتھ جنگ کے احکام	۸۳۱	ایسے مسلمانوں سے تعلقات ولایت جو کافر
	یتامیٰ اور ذکوۃ		جن کی کم کاموں کی کتابت جنگ کے بارہ میں		توسرے سے ہونے چاہئے
	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حسن ظن اور احسان		حضرت عذیر		مسلمانوں پر مسلمانوں کی دینی مدد فرض ہے
۸۶۲	مناقصوں کی آخری علیحدگی	۸۴۷	عقیدہ غایت سچ پہلے کافر قوی کی قتل ہے	۸۳۲	تعلقات رشتہ داری
۸۶۵	بہشت کی سب سے بڑی نعمت		ادباً یا امن دونوں اللہ اور آجمل کی گدایاں		ابتدائی مسلمانوں کے تعلقات اخوت
	جہاد تین طرح پر ہے	۸۴۸	خوس اللہ سے مراد		سورۃ التوبة ۸۳ تا ۸۹
	جہاد لسانی یا قلمی		دین اسلام کی کل ادیان پر غلبہ کی پیش گوئی		البراءۃ یا التوبة نام کی وجہ سے

یہ جو غلامانِ کلمہ اللہ سے مراد - خلیفہ تقسیمِ مالِ نبویہ سے مخزنہ کا گناہ - ذوالقول سے مراد - ۱۸۸۰ء جنگ بہرِ بکرین کی ترکانِ کسلان - ۱۸۸۱ء - خلیفہ بنی کتا کو شیطان کی وسوسہ میں - ۱۸۸۱ء - کلبا کی احمد شکر - ۱۸۸۲ء - قوم سے نصرت کیبھی تھی ہے - ۱۸۸۳ء - کمر اسلام پر غالب نہیں آسکتا -

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۸۸۷	مذاہب کے ملوث رہنے والوں میں جیسے کہ	۸۷۵	اقرار گاہ	۸۶۵	منافقوں سے جہاد
۸۸۸	اسلام کے مقابلہ عبادت میں داخل ہے	۸۷۶	منافقوں کی توبہ	۸۶۶	بنی کریم کی منافقوں کے سختی سے مراد
	سب سے بڑا مجاہدہ دینی	۸۷۷	تظہیر اور تزکیہ میں فرق	۸۶۷	منافق کا نتیجہ ناکامی اور شیعوں پر تمام حجت
	مجاہدہ علمی	۸۷۸	توبہ کی نیلے منافقوں سے زکوٰۃ کا لیتا کو	۸۶۸	تعلیم بن علیہ منافقوں کے لئے کا دیا جاتا ہے۔
	قطع الطریق سے مراد	۸۷۹	مسلمانوں کے لئے سبق	۸۶۹	جہاد و سزا ہے۔
۸۸۹	ہر ایک نفع اور کام پر اجر	۸۸۰	ثبوت اخلاص	۸۷۰	منافقوں کیلئے استغفار اور عبد اللہ بن ابی بکر
	جنگوں کا خاتمہ	۸۸۱	منافقین سے تشابہ	۸۷۱	منافقوں سے انقطاع تعلق جسمانی
	صداقت اسلام کا ایک نشان	۸۸۲	مسجد مزار	۸۷۲	انقطاع تعلقات روحانی
	سب اقسام میں علم پھیلانے کی تجویز	۸۸۳	ابو عامر	۸۷۳	قبر پر دعا۔
۸۹۰	نشر و توسیع علم کی تجویز	۸۸۴	مسجد مزار بنائے کی عرض	۸۷۴	وحی کا سامنے کے خلاف ہونا
	قریب کے مفارقت سے جنگ کا منشا	۸۸۵	مسجد قبا	۸۷۵	باور پذیرین عرب
۸۹۱	منافقوں کو نفیس کہ خدا تعالیٰ کیسے جمع کرے	۸۸۶	تظہیر سے مراد	۸۷۶	الدین النصیحة کا مفہوم
	قلب رسول کی حقیقت	۸۸۷	قطع قلوب	۸۷۷	معوذہ لوگوں کا گروہ
	گناہ اور ہلاکت سے دنیا کو بچانے کی تربیت	۸۸۸	مسلمانوں کا عہد	۸۷۸	سواری کا نہ ہونا بھی عذر ہے
۸۹۲	سبب العرش	۸۸۹	صحابہ رضی اللہ عنہم کو کس طرح پورا کیا	۸۷۹	صحابہ کا جذبہ محبت اور مسلمانوں کیلئے سبق
	رسول اللہ کو کتنی راہیں پر بھر و سرگرد	۸۹۰	یہی عہد سب انبیاء لیتے تھے	۸۸۰	منافقوں سے اعراض
سومرۃ یولنس اد ۸۹۳ تا ۹۲۷		۸۹۱	حضرت مسیح علیہ السلام کی تعلیم مال و جان دینے کی	۸۸۱	قرآن نے کن لوگوں کی اصلاح کی
۹۲۳	نام نہ خلاصہ معقون	۸۹۲	مومنوں کی صفات	۸۸۲	اتفاق کو چینی سمجھنے والے
	تعلق اور تڑپ	۸۹۳	مشرکین کے لئے عمانت استغفار	۸۸۳	اتفاق اسلام آخر تک اسلام کی تباہی کے منتظر
	المر سورقوں کا زمانہ نزول	۸۹۴	ابو طالب	۸۸۴	قرب الہی کیلئے
۹۲۴	قرآن میں عکس	۸۹۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ	۸۸۵	قرآن کریم کا پیدا کردہ انقلاب
۹۲۵	انبیاء کو ساحر کہنے کی وجہ	۸۹۶	عمانت استغفار میں شرائط	۸۸۶	حصول قرب الہی کیلئے اتفاق مال
	دوسری پیدائش	۸۹۷	غیر مسلم کا جنازہ	۸۸۷	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا اور قوت قدسی
۹۲۶	ضوء اور فوس میں فرق	۸۹۸	ایمان اور آرز	۸۸۸	پیر اور ان کی نذریں
	حدیث ناراہل الشریک	۸۹۹	ساعة الحسرة	۸۸۹	رضائے الہی
	کھانا پینا مقصد زندگی نہیں	۹۰۰	مسلمانوں کی جان نثاری کا کمال	۸۹۰	کامل مومنین کا گروہ
۹۲۷	نجات کیلئے ایمان صحیح کی ضرورت	۹۰۱	کعبہ بن مالک - مراد - ہلال - کعبہ اور	۹۰۱	سابقین اولوں سے مراد
	بہشت کا نقشہ	۹۰۲	ملک فنان	۹۰۲	حصول رضائے الہی کا مقام
	برائی مانگنے کی عمانت	۹۰۳	صحابہ کی سچائی سے محبت	۹۰۳	اہل الجنة محمد کی تشریح
۹۲۸	معیشت کیوں آتی ہے	۹۰۴	صحابہ کی جان نثاری اور اطاعت کا کمال	۹۰۴	منافقین کی سزا
	گناہ کا مہلکہ تعلیم قرآن کے منشا کے مطابق	۹۰۵	معیشت صادقین کا حکم	۹۰۵	دود فہم عذاب سے مراد

خلاصہ معنائیں	نمبر	خلاصہ معنائیں	نمبر	خلاصہ معنائیں	نمبر
آنحضرتؐ کا اتباع وحی الہی کرنا	۹۹	قرآن کس مقام بلند پہنچا ہے	۹۱۴	دنیا داروں کے مطالبات	۹۳۲
آنحضرتؐ کی صداقت و امانت کا اعتراف		اولیاء اللہ کو مبشرات وحی ماتی ہیں		قرآن انہیں انسان نہیں	
بیگونی کو مغتری اور کذب فلاح نہیں پاسکتے	۹۰۰	لہر یق من البیوتۃ الامیشرات		اُس کے مضامین علمی	۹۳۳
بتوں کی شفاعت کا عقیدہ اور بت پرستی		مبشرات چالیسواں حصہ جزو نبوت ہے	۹۱۵	دنیا طلبی کے اعمال	
خلافت کا قانون مسترد	۹۰۱	انقطاع نبوت سے انقطاع مقامات عالیہ نہیں ہوتا		حط اعمال	
عذاب کب آئے گا۔		شرک اتخاذ ولد	۹۱۶	ہیئتہ قرآن کریم ہے	۹۳۴
دکھوں میں سبق		امد بخیر رسول کو جیلنج	۹۱۷	مشاہد نبی ہے	
آرام میں ان خدا کو بھول جاتا ہے	۹۰۳	موسیٰ کا غلبہ بذریعہ کلمات	۹۱۹	رسول کا اسوہ	
سیاہی چھانے کا مفہوم	۹۰۵	موسیٰ پہ پہلے ایمان لانے والے		موسیٰ کی کتاب	
تین قسم کے معبود		بنی اسرائیل کے بڑے لوگ اور قوم کی یکجہی		ہر نبی کی وحی ہیئتہ ہے	
سمع و بصر کا مالک	۹۰۶	بنی اسرائیل کی نجات کا سامان	۹۲۰	دنیا طلب اور حق طلب کا مقابلہ	۹۳۵
عہد فطرت اور عہد شریعت		حکومت علیٰ نصب العین نہیں		نبی کے بشر ہونے پر اعتراض	۹۳۶
پل و مخلق اور عود	۹۰۷	ہارون کو وحی		انبیاء کے پیروں کی قربت	
محبودان غیر اللہ کا معجز		حضرت موسیٰ کی دعا فرعون کے تباہی کیلئے	۹۲۱	محنت شرف انانیت ہے	
قرآن میں ظنی باتیں نہیں		فرعون کا رجوع موت کے وقت		آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور محنت	
دو لیلیں کہ قرآن افزا نہیں ہو سکتا	۹۰۸	فرعون کی لاش اور قرآن کریم کا معجزہ	۹۲۲	فعلیت کا معیار	
علوم قرآنی اور تکذیب کرنیوالوں کا غور کرنا		بنی اسرائیل پر نعمت اودان کی مخالفت رسول		اللہ تعالیٰ کا عمار میں ہونا	۹۳۷
اعمال کی ذمہ داری	۹۰۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کریم کے متعلق	۹۲۳	دنیا پرست اور دلائل حقہ	
بصیرت سے کام نہ لینے والے		کبھی شک نہ تھا نہ ہو سکتا تھا۔		انبیاء کی بے نفسی	
آرام اور مصیبت کا مقابلہ		عبداللہ بن سلام	۹۲۴	دعوت انبیاء کا دنیوی مال و عمارت کے کالج	۹۳۸
آنحضرتؐ کے مخالفین پر قیامت تک سزا کا آگاہ	۹۱۰	یونس		سے برتر ہونا	
ہر قوم کے لئے رسول		اہل نینوی اور عذاب		مومنوں کی کفار پر سہمی سے مراد	۹۴۰
حق کی قبولیت دنیوی نفع نقصان کے بغیر		انذار پر پیش گوئیوں کا مل جانا	۹۲۵	طوفان نوح	
سے پاک ہو		اعدائے دین کے ظلم سے نجات	۹۲۶	قار القنود سے مراد	
قوموں کی زندگی اور موت		<b>سُورَةُ هُودٍ</b> انا ۹۲۸ تا ۹۶۶		حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی میں کیا ہوا	۹۴۱
تعیش اور غفلت سے عذاب آتا ہے	۹۱۱	نام + خلاصہ معنیوں + تعلق + مادہ نزول	۹۲۸	طوفان نوح کل روئے زمین پر نہتا	
عذاب پر ندامت		قرآن میں ہول و فزع کا مزور و علم		عمل غیر صالح سے مراد	۹۴۳
صد ما اند قلب میں فرق	۹۱۲	اللہ تعالیٰ کا رزق پہنچانا کس طرح ہے	۹۲۹	فزع کے بیٹے کا اہل میں سے نہ ہونا	
قرآن سے کیا ملتا ہے		کان عرشہ علی الماء سے مراد		کیسی دعا نہ کرنی چاہیے	
اخلاق اور مال		جہانی دنگہ اور کھ	۹۳۲	فزع کا ذکر انبیاء الغیب کس صورت میں	۹۴۴
کوئی اچھا عمل منافع نہیں ہوتا		حقیقہ صمد		مخلوق خدا کی خدمت فطرت انبیاء سے	۹۴۶

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۹۸۵	کہ میں سات سال کا قحط	۹۶۹	حسن انقص سے مراد	۹۴۸	ابراہیم کی بذلت اور قوم لوط کے مذاہب کا تعلق
۹۸۶	آنحضرت کی دعا سے قحط کا دور پڑھا	۹۷۰	بچے خراب		۳ رسول فرشتے تھے یا انسان
	بائبل میں یسوع مسیح کی پاک پائی نہیں کرتی		سورج ہانکا سجدہ	۹۴۹	خلق جہان نراری
	آنحضرت صلعم کا ارشاد لاجبت الداعی		بائبل اور قرآن میں فرق		صاحب کا سلام
۹۸۷	تہمت کے موقع سے بچے		مٹا دیں سورج چاند کے سجدہ سے مراد	۹۵۲	حضرت لوط کی بیٹیاں
	بائبل میں یسوع مسیح کے خلاف سازش تھی۔	۹۷۱	حضرت یعقوب علیہ السلام کی تعبیر		بائبل کا گندہ قصہ لوط کی بیٹیوں کے متعلق
۹۸۸	رہنماؤں کا طریق		ساتھ سے مراد	۹۵۳	لوط کی بیٹیاں کس طرح تباہ ہوئیں
	فلسفہ امارہ	۹۷۲	بن مائین	۹۵۵	طوفان فوج کل دیا پڑنا تھا
	فلسفہ امارہ	۹۷۳	بائبل اور قرآن کے بیان میں فرق	۹۵۶	شیب کی نابینائی کی روایت
	فلسفہ مطہ		وحی قبل از نبوت	۹۵۹	جنت اقصیٰ کے غلو میں کشتار
	حضرت یوسف علیہ السلام کا مصر پرانی تھی	۹۷۴	بائبل اور قرآن کے بیان میں فرق		اس کی چار توجہیں
۹۹۱	انگ لگے دروازوں کا دل ہوئی نبوت کی		مصابہ میں صبر کا سبق		حکماء مومنین اور کفار کے غلو مذاہب ہیں
۹۹۳	حضرت یعقوب کو انبیاء کی معیت کا علم تھا		قیص کا ذکر تین مرتبہ		قرآن کریم نے کوئی فرق نہیں رکھا
	اسباب اور توکل		قیص کی تعبیر علم سے	۹۶۰	جہنم پر فنا آنے کی شہادت
	نظر کا گنا	۹۷۶	بلوغ سے مراد		فنا سے جہنم کے متعلق اقوال صحابہ
۹۹۳	بن مائین کی پوری میں پیدا رکھنے والے حضرت		ارادۃ الہی	۹۶۱	حدیث شفاعت سے استدلال کر کے مذہبی
	یوسف علیہ السلام نہ تھے		عصمت یوسف علیہ السلام		جہنم سے نکلنے جائیں گے۔
	بائبل میں تحریف	۹۷۷	عصمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم	۹۶۳	صحابہ کی استقامت
۹۹۵	بن مائین کا حضرت یوسف کے پاس جانا		یوسف کے دل میں ہر خیال بھی نہیں گنا		صحابہ کی معیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
	دوسروں کے بادشاہ کے قانون پر عمل	۹۷۸	برہان دیکھ سے مراد		حاصلی اللہ کا سہارا
	حضرت یوسف علیہ السلام پر چڑھی کالام		شاہ کون تھا	۹۶۴	اوقات نماز
۹۹۷	بن مائین پر چڑھی کالام کا الزام بھائیوں کا	۹۷۹	قرآن کی شہادت		نماز مصائب سے نجات کا ذریعہ ہے
	منصوب تھا		قرآن کریم اور بائبل میں فرق		بدی کا کفارہ نیکی ہے۔
	حضرت یعقوب کا غم میں دو دو کر اندھا		بائبل اخلاق فاضل نہیں سکھاسکتی	۹۶۵	عذاب فساد پر آتا ہے۔
	یہ جہان خلاف قرآن ہے۔	۹۸۰	عورقوں کے ہاتھ کاٹنے کا واقعہ		پیدا کرنے کی فرض رقم کرتا ہے
۹۹۸	معیت کے چھپانے کا حکم		عورقوں کی چال بازی	۹۶۶	حدود مذاہب پر بھی حکم ہے
۹۹۹	قرآن کا بائبل سے اختلاف مدد بایں	۹۸۱	عورقوں کا یوسف پر باؤ ڈالنا۔		کر لیا میں آنحضرت کا ذکر عمل اور زندگی
	کو نہ تھا، بلکہ پہنچا پھر حضرت یوسف کی طرف		معیت پر قید کو ترجیح		
	مسلمانوں کے یوسفوں کیلئے مریم	۹۸۲	بائبل اور قرآن		سورما کا یوسف از ۹۶۷ تا ۹۷۰
	بن مائین سے بھائیوں کی شرارت	۹۸۳	مشرک کی حالت	۹۶۷	نام و خلاصہ معنی و تفسیر و تفسیر
۱۰۰۰	دیکھ سے شکہ آتا ہے۔		اسماء سے مراد	۹۶۸	عربی ام لاسنہ ہے
					قرآن عربی سے مراد

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۱۰۲۷	عقائد منسوبہ	۱۰۱۳	نتائج اعمال کی تشبیہ عمل سے	۱۰۰۱	علو یوسف اور عفو قائم البینین
۱۰۲۸	اہل عرب کیوں بالآخر اسلام کو قبول کیا	۱۰۱۵	معصیت کرنا گناہاتین ہے۔		قیص سے حکومت کی طرف اشارہ
۱۰۲۹	سورۃ ابراہیم از ۱۰۲۹ تا ۱۰۳۵		اعمال کی ذمہ داری کا احساس کامل اسلام	۱۰۰۳	لفظ حق میں تسبیح پر دلیل
۱۰۳۰	نام + خلاصہ معجزات + تعلق + زمانہ نزول		پیدا کیا		سجدہ پر سرفراز نہ تھا۔ سجدہ شکر تھا
۱۰۳۱	ظلمت اور نور	۱۰۱۶	قوم کی حالت کیوں کہ بدل سکتی ہے	۱۰۰۴	رہنما دوس کی خواہش
۱۰۳۲	نزول قرآن کی عرض		وحی کی مثال پارس سے		مسلمانوں کو عرب اور اس سے باہر بادشاہ
۱۰۳۳	مسلمانوں میں ایشیاء کی		تعلق باللہ سے ہی فائدہ حاصل ہوتا ہے		ملنے کی خبر
۱۰۳۴	اسفند علی اللہ علیہ وسلم کی پشت عامر پر کیا		من دون اللہ سے نہیں	۱۰۰۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت اور انکار
۱۰۳۵	اعتراض باقدا سکا جواب	۱۰۱۷	کافر کی دعا		آنحضرت سے کام لینے کی ضرورت
۱۰۳۶	شکر نعمت سے مراد		طوعاً و کرہاً سجدہ		توحید کے ساتھ شرک
۱۰۳۷	انحراف رسل و انبیاء کی آخری کامیابی		ظلال کا سجدہ		توحید پر فطرت کی شہادت
۱۰۳۸	شیطان کا انکار شرک		ظل کے معنی میں وسعت		مسلمانوں میں شرک
۱۰۳۹	پھوٹوں کی فطرت سے جسے گمراہ ہوا جانتے ہیں		ظل اللہ سے مراد	۱۰۰۶	دعوت اسلام توحید خالص ہے
۱۰۴۰	دعوت شیطانی		ظلال کے سجدہ میں لطیف اشارہ		آنحضرت کی پیروی سے بہتر حال ہوتی ہے
۱۰۴۱	نیکی اور بدی پر وعدے		ظلی نبوت		رسولوں کی مشکلات
۱۰۴۲	شیطانوں کا تسلط انہیں پر ہے نہ بدوں پر	۱۰۱۸	غیر اللہ سے تعلق بے سود ہے	۱۰۰۷	لفظ الہی
۱۰۴۳	کلمہ حق کی معنی		خلق دلیل عبادت اور الوہیت ہے		قرآن تفصیل کل شئی سے مراد
۱۰۴۴	حق کے اصول و فروع	۱۰۲۰	بدی کو نیکی سے دیکھ کر نیکی تعلیم		سورۃ الرعد از ۱۰۰۸ تا ۱۰۲۸
۱۰۴۵	اشجار پر بہشت اعمال انسانی سے پیدا ہوتے ہیں		عزیزوں کا جنت میں ان کے ساتھ تھا	۱۰۰۸	نام + خلاصہ معجزات + تعلق + زمانہ نزول
۱۰۴۶	باطل کی بنیادی	۱۰۲۱	ہدایت اور گمراہی کا قانون	۱۰۰۹	حقانیت قرآن
۱۰۴۷	سودج چاند وغیرہ کی تفسیر		ذکر اللہ سے اطمینان قلب		آسمانوں کے غیر مرنی ستون
۱۰۴۸	رسل نبوت کا نظم	۱۰۲۲	وحی رحمانیت سے ہے	۱۰۱۰	نظام سماوی میں تعلقات و اثرات
۱۰۴۹	حکمت انبیاء کا راز اللہ پر کھلے آسمانوں سے	۱۰۲۳	قرآن کے کمالات		انسان کا تعلق خالق سے
۱۰۵۰	انبیاء میں رحمت کا جو شعلہ		قارم سے مراد		ہر چیز کے ازواج
۱۰۵۱	اسمعیل علیہ السلام کا کہہ کے پاس چھوڑا جانے کا	۱۰۲۴	کفار کے استہزاء کی وجہ	۱۰۱۱	اختلاف مراتب انسانی
۱۰۵۲	غرض ہے تھا۔		شرک کا ابطال		تردید و تنازع
۱۰۵۳	خانہ کعبہ میں کشش	۱۰۲۵	معبودان یا مل	۱۰۱۲	احلال سے مراد
۱۰۵۴	اباہیم علیہ السلام کے آپ کے والد تھے		جنت کی نعمت کا ذکر بطور مثال ہے		بحث بعد الموت اور اس کا انکار
۱۰۵۵	آدم و حوا کی	۱۰۲۶	ایک قوم کا مانا اور دوسری کا آقا		تواریخ روحانی کا نشو و نما
۱۰۵۶	عذاب کے وقت کا نقشہ		قضا و قدر مل سکتی ہے	۱۰۱۳	مطالعہ نشان ہلاکت اور نجات کا جو
۱۰۵۷	قریش کی تدابیر	۱۰۲۷	حق کے آخری ظہور کا نشانہ کی قبولیت		تمام انعام کیلئے انوار اور ہدایت اور شرم و جنت



نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۱۰۸۴	چار پاریوں میں انسان کیلئے عبرت	۱۰۶۴	قرآن کریم کو مٹانی کس معنی سے کہا گیا ہے	۱۰۴۶	وعدۂ عذاب دیا کیلئے بھی ہیں۔ نتیجہ تبلیغ
۱۰۸۵	دوسری مخلوق میں عبرت	۱۰۶۵	مسیح صلی اللہ علیہ وسلم سے ملنا	۱۰۴۵	
۱۰۸۶	شہد کی مکھی سے سبق	۱۰۶۶	آئینہ داندہ کی پیشگوئی	۱۰۴۴	سورۃ الحجر از ۱۰۴۶ تا ۱۰۶۷
۱۰۸۷	انسانوں کے مراتب میں اختلاف اور نزول	۱۰۶۷	ہار بار انداز کی ضرورت	۱۰۴۳	ہم خلاصہ مضامین، تعلق + زمانہ نزول
۱۰۸۸	کار اور مومن کی مثال	۱۰۶۸	عبادت کب تک ہے	۱۰۴۲	قرآن پہلی کتاب کا اجمال کو کھولتا ہے
۱۰۸۹	عذاب دنیا اور الساعۃ	۱۰۶۹	سورۃ النحل از ۱۰۶۸ تا ۱۱۰۴	۱۰۴۱	کاروں کے مسلمان ہونے کی آرزو
۱۰۹۰	پرندوں کا تعلق ذکر عذاب سے	۱۰۷۰	ہم خلاصہ مضامین، تعلق + زمانہ نزول	۱۰۴۰	فرشتوں کے آنے سے مراد
۱۰۹۱	نہانے کا ہری سے ضرورت دہی پر دلیل	۱۰۷۱	اہل اللہ سے مراد	۱۰۳۹	قرآن کی حفاظت ابدی
۱۰۹۲	نبی کس معنی میں گواہ ہے	۱۰۷۲	چستانی سامان کے مقابلہ پر روحانی سامان	۱۰۳۸	شیطان کا ہنر یا منجم کو کہا ہے
۱۰۹۳	خیر و شر کی جامع تعلیم	۱۰۷۳	عربین کا تعلق پر دلالت کرتی ہیں	۱۰۳۷	شیطان کا ہنر یا منجم کو کہا ہے
۱۰۹۴	تفرقہ پر ایک مثال	۱۰۷۴	پیاروں سے ہنر یا منجم کا کار کا ہانا	۱۰۳۶	شیطان کا ہنر یا منجم کو کہا ہے
۱۰۹۵	اہل جاہلیت اور معاہدہ اور یورپ کی حالت	۱۰۷۵	ناشکر گزاری	۱۰۳۵	اسماں کے شیاطین سے قہقہہ ہونے سے کیا مراد
۱۰۹۶	مرد و عورت کیلئے اعمال سنہ کی چنانچہ	۱۰۷۶	حضرت عیسیٰ کی فاطمہ پر ایک قطعی دلیل	۱۰۳۴	استراق سمع سے کیا مراد ہے
	حیات طیبہ سے مراد	۱۰۷۷	آفرینے کا کار تو عید سے بھی انکار ہے	۱۰۳۳	کہانت اور نجوم کو قرآن کریم نے رد کیا
	تلاوت قرآن اور استعاذہ	۱۰۷۸	خلاف حق تدابیر کا انجام	۱۰۳۲	اکہی خزانے
۱۰۹۷	شیطان کا تسلط کبس پر ہے	۱۰۷۹	اللہ کی مشیت	۱۰۳۱	اتحادی پیدائش
۱۰۹۸	قرآن میں نسخ نہیں	۱۰۸۰	دکھو کہ وقت کا میابی کی بشارت	۱۰۳۰	زمین کی سب سے پہلی حالت تاری مخلوق
۱۰۹۹	فنا لغیر کا اعتراض کہ آپ کو کوئی انسان کھاتا ہے	۱۰۸۱	اہل الذکر سے مراد	۱۰۲۹	اللہ کی روح کا انسان میں نفع
	حالت مجبوری میں کلمہ کفر	۱۰۸۲	عورت کی نبوت	۱۰۲۸	شیطان کا آخر دنیا تک رہنا
	مسلمانوں کا ایمان اور اخلاص	۱۰۸۳	آنحضرت کے مخالفین کا عذاب	۱۰۲۷	دنوی زندگی کو مقصد شمارنا اصل حیل
	دل پر ہر	۱۰۸۴	تین قسم کا عذاب	۱۰۲۶	مقصد میں ناکامی ہے
	ہجرت حبش اور ہجرت مدینہ	۱۰۸۵	فرشتے کیسی مخلوق ہیں	۱۰۲۵	شیطان کو کسی انسان پر تسلط نہیں
۱۱۰۰	جہاد اعلیٰ کلمۃ اللہ	۱۰۸۶	ہنر و فہم سے مراد	۱۰۲۴	علی رضی اللہ عنہ علم ہیں
	اہل مکہ کی منزل	۱۰۸۷	دو خداؤں کا عقیدہ	۱۰۲۳	دوزخ کے سات باب
۱۱۰۱	حضرت ابراہیمؑ اپنی بیوی کی دیکھ دیکھ کر	۱۰۸۸	لیکھنے کے مارنے کے درجہ کا ہستیصال	۱۰۲۲	جنت کی کمال راحت کا نقشہ
	ملک ابراہیمؑ پر چلنے کا ارشاد	۱۰۸۹	آنحضرت کی بیوی کو دوزخ کی طاقت	۱۰۲۱	ایمان خوف و رجاء کے درمیان ہے
	یہودیوں اور عیسائیوں کا سبب	۱۰۹۰	دعا سے مراد ظالم انسان ہیں	۱۰۲۰	ابراہیمؑ کے جہان انسان تھے
۱۱۰۲	سبب میں اختلاف سے مراد	۱۰۹۱	زمانہ جاہلیت کا نقشہ	۱۰۱۹	حضرت لوطؑ نے نبی اور رسول کے انسان ہی ہیں
۱۱۰۳	دعوت الی الحق کی طرز	۱۰۹۲	اعتقادات جاہلیت	۱۰۱۸	اللہ تعالیٰ کی قسم سے مراد
۱۱۰۴	دعوت الی الحق میں میر کی ضرورت اور غلبہ کی پیشگوئی	۱۰۹۳	قرآن کی ضرورت مذاہب کے اختلافات	۱۰۱۷	احصاء الایکۃ کون تھے
		۱۰۹۴	کے فیصلہ کے لئے بھی تھی	۱۰۱۶	قوم لوطؑ قوم شیبہؑ اور ثمود کا کھانا ذکر
				۱۰۱۵	اللہ جمیل سے مراد

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۱۱۳۱	قرآن مجیدات کا انکار نہیں کرتا	۱۱۱۴	دُشمنی عذاب اور بشت و صل	۱۱۱۰	منوچرخ بنی اسرائیل
۱۱۳۲	تادمہ اور اودیس کے خصوصیت سے فکر		ہم آگیا معنی بین کا غلط مفہوم	۱۱۰۵	نام و خلاصہ مضمون
۱۱۳۳	المنجیۃ الملوحة سے مراد	۱۱۱۸	عذاب ہلاکت کا وقت اور غرض	۱۱۰۶	تعلق و فائدہ نزول
	دو پائے مولا		عذاب ہلاکت سے مراد	۱۱۰۷	المسجد الاقصیٰ
	شیطان کی تعلق	۱۱۱۹	دنیا کو غرض زندگی بنانے والے -		آیت اسمعیلی اور احادیث مولا
۱۱۳۴	شیطان کے سوا اور پیادے	۱۱۲۰	اخلاق کا خدا کی بڑی کیا ہے -		مولا کے متعلق ہمت کے دو گہر
	شیطان کی مال اور اولاد میں شرکت		توحید اخلاق کا خدا کی بڑی ہے		مولا کے جد غفری کے ساتھ ہو سکتی ہیں
	شیطان کو انسان پر کوئی تصرف نہیں ہوتا		والدین سے سلوک	۱۱۰۸	مولا کے جد غفری کیا تھے نہ ہو سکتی ہیں
۱۱۳۵	خسف اور ہوا کا عذاب	۱۱۲۱	مال باپ کی فراتر برداری اور محبت	۱۱۰۹	مولا کی غرض
۱۱۳۶	بنی آدم کی فضیلت		والدین کی خدمت پر احادیث		اسرا میں اشادہ
۱۱۳۷	لوگوں کا اپنے امام کے ساتھ بلایا جانا -		مال کا بیجا خرچ	۱۱۱۰	مولا کے کہنے ہونا
	کتاب کا بیان دیکھیں ہاتھ میں دیا جانا -	۱۱۲۲	کفران نعمت		تعلیم توحید کی غرض
	نامہ اعمال کا پڑھنا		خرچ میں میانہ روی		بنی اسرائیل کا دوبارہ فساد کرنا اور دوبارہ
۱۱۳۸	آخرت میں اندھا ہونا	۱۱۲۳	نیکی کرنے اور حق تعالیٰ سے بچنے کی تعلیم		ان پر تاجی آنا
	عذاب کا ایک رنگ		قتل اولاد سے مراد	۱۱۱۱	بابلیوں کی بشت سے مراد
	آنحضرت کو لالچ دیکر دعوت دینے کی کوشش		دن کے مبادی سے بچنے کی تعلیم اور اسکے نتائج		غوریں
	آپ کا ثبات قدم		سزائے قتل میں اسد ان	۱۱۱۲	مسلمانوں میں بنی اسرائیل کی تاریخ کا ذکر
	آپ کا حفاظت آہی پر بھروسہ	۱۱۲۴	دوسری سزاؤں میں اسرار	۱۱۱۳	قدرت کے مقابل قرآن کریم کے امتیازات
۱۱۳۹	شبلی علی طالب میں قصور ہونا		پورا تو لےنے سے مراد		طلبہ شریعت ان کی محبت سے مراد
	ہجرت کے بعد تشریف کے لئے پیش گوئی		برگونی	۱۱۱۴	آنحضرت کی رحمت
۱۱۴۰	نماز فجر کے مشہور ہونے سے مراد	۱۱۲۵	منکبرانہ روش		رات کی نشانی کے ٹوکنے سے مراد
	نماز اور مصائب	۱۱۲۶	مضامین کا بار بار تعلق پیرائیں ہیں یا نہیں کرنا	۱۱۱۵	اعمال اور ان کے نتائج کا غلط
	پانچ نمازیں		مشترک معرب بارگاہ آہی نہیں ہو سکتا -		کتاب مفسر سے مراد
	جمع بین الصلوٰتین		کل مخلوق کی تسبیح سے مراد		انسان کا قیامت میں پناہ کا سبب کرنا
۱۱۴۱	نماز تہجد	۱۱۲۷	اندھائی دلوں پر کیوں پردہ ڈالتا ہے -	۱۱۱۶	جونا و شرانے اعمال انسان کے لئے لپٹے
	مقام محمود	۱۱۲۸	آنحضرت کے متعلق مختلف مائیں		میں ظاہر ہوتی ہے -
	ہجرت میں کامیابی کی پیش گوئی -	۱۱۲۹	بعثت بعد الموت پر تہمت		جناوہر کے گمن کا قانون کا دورگی بعد الموت
	خدا کے پیچھے نہ دیکھا جائے اور پھر پستی		اعوائے اسلام سے نرمی کی تعلیم		کی اطلاع بذریعہ غیب دی گئی -
	کے کبھی نہ آئیں دوسری پیش گوئی -	۱۱۳۰	زہد کی خصوصیت		بچہ جو - و سزائے اعمال کے جان بچا کر
۱۱۴۲	قرآن کریم میں شتا ہے		مصلوب قرب آہی		گناہ کے پتوں پر ماضیہ نہیں -
	امراض مہمان اور قرآن کریم	۱۱۳۱	خاک سبستیں ہلاکت کا نذرانہ اور کبھی	۱۱۱۷	مصلوب کی وصالت

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۱۱۵۹	اللہ تعالیٰ کا علم ہر جگہ وقوع کی طرف منتقل ہوتا ہے	۱۱۵۰	حضرت موسیٰ کی پیشگوئی	۱۱۴۲	تکلیف میں مایوسی
۱۱۶۰	اصحاب کہف کے بولنے سے مراد		صفت رحمانیت اور ذہن اسباب اللہ	۱۱۴۳	روح تین طرح پر ہے -
	نفسہ اصحاب کہف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم		اسمائے حسنے سے بیکارنا		اقوال مفسرین دربارہ روح -
	کے واقعات زندگی کی طرف اشارہ	۱۱۵۱	دعا میں اعتدال		سوال دربارہ روح
	اصحاب کہف کا ہر ایک کے مقام بلند پر ہونا		قراءت بالجہر اور آہستہ		علم انسانی بمقابلہ علم الہی
	مرابطہ علی القلوب سے مراد		توحید الہی		روح جسم کے ساتھ پیدا ہوتی ہے
۱۱۶۱	کہف سے سوچ کے پھر جانے سے مراد	سورۃ الکہف از ۱۱۵۲ تا ۱۲۰۰		۱۱۴۴	قرآنی وحی ہمیشہ کیلئے دنیا میں رہیگی
۱۱۶۲	کہف اور اس کا محل وقوع	۱۱۵۲	نام + خلاصہ مضمون		آخری نبوت
	یوسف آریٹیا کا برطانیہ میں جانا	۱۱۵۳	تعلق + زمانہ نزول		قرآن کی عظمت
۱۱۶۳	اصحاب کہف کا سونا	۱۱۵۴	لہر ہجرت لہ جو جا		جنت سے مراد
	اقوام یوسف کی دنیوی ہر شبیہی اور دینی غفلت		نزول کتاب سے روحانی تدبیریت		تعلیم قرآنی کا کمال
۱۱۶۴	اصحاب کہف کا کام کیلئے اٹھنا		فتنہ و محال سے مراد فتنہ مبہاتیت ہے		روحانی اعتقاد کو جسمانی رنگ میں دیکھنے کی گنجائش
	اصحاب کہف کے ذکر میں جزائی میثاق کا نقشہ	۱۱۵۵	احادیث میں لفظ دجال اختیار کرنے کی ضرورت	۱۱۴۵	عذاب کا رنگ استعارہ کے رنگ میں
	اصحاب کہف کے ذکر میں یورپ کا موجودہ نقشہ		اور لفظ کی لغوی تشریح		کفر کے مطالبات میں لفظ پرستی
۱۱۶۵	اصحاب کہف کے محل منشا پر اطلاع پانا		دین قیمر	۱۱۴۶	معراج کے روحانی جوئے پر دلیل
	اقوام یورپ کے محل منشا پر لوگوں کا اطلاع پالینا		کتاب قیمر		آسمان پر جسم سے چڑھنا کی بشریت کے
۱۱۶۶	تین لوگوں کے حق میں فتوے		کتب کے کمال ہونے کے دو نتائج		انسانوں کے لئے فرشتے پیغمبروں کا نہیں آسکتا
	قبروں پر مسجدیں بنانا	۱۱۵۶	عیسائی اقوام کی مخالفت اسلام		فرشتے جو جس جانی سے نہیں بلکہ جو اس
	اصحاب کہف کی قدردانی		کبریت کلمہ		روحانی سے دیکھے جاتے ہیں -
۱۱۶۷	یورپ کی اقوام حکمران		عیسائیت کے اصل لگال پر کوئی علمی یا عقلی دلیل نہیں		انسان جنوں کی طرف رسول نہیں ہو سکتا
	کلیب سے مراد		علی اثنا دھم کے معنی	۱۱۴۷	اللہ کی شہادت سے مراد
	تبلیغ اسلام میں آسانی کا ذریعہ		آنحضرت کا عیسائی اقوام کے لئے غم		علی وجوہ ہم سے مراد
۱۱۶۸	اسلام اور عیسائیت کی ترقی کا مقابلہ		ایک خوشخبری		محشر میں تین گروہ
۱۱۶۹	عیسائیت کا تین سوال غربت کی حالت میں رہنا	۱۱۵۷	عیسائی اقوام کی زمینی ترقی اور ایسٹ پیگم		سزا کا مطالبہ اعمال ہونا
	تین سو سوال اور قرآن کریم کا اظہار علم غیب		اصحاب کہف کا مشہور واقعہ		آگ کے بار بار بھڑکایا جانے سے مراد
۱۱۷۰	ابصر یہ واسمہم کے معنی		اصحاب کہف کے ذکر سے قرآن کریم کی اہمیت	۱۱۴۸	حیات بعد الموت میں جسم نہ ہوگا - بلکہ
	اللہ کے حکم میں کسی کا شریک نہ ہونا	۱۱۵۸	عیسائیت کی تاریخ		اس کی شکل ہوگا
۱۱۷۱	ایمان یا کفر پر مجبور کوئی نہیں		کہف اور قیمر کا مقابلہ		فعلانہ جسمانی و روحانی دونوں غیر قیمر ہی ہیں
۱۱۷۲	سونے کے کڑوں پر شبی لباس تنصوح سے مراد		اصحاب کہف کے غریب ہونے کی اس فرض		قسم آیات سے مراد
	سبز لباس	۱۱۵۹	ضرر بننا علی اذانہم سے مراد	۱۱۴۹	وعدہ الآخرة سے مراد
	سونے کے کڑوں کے ذکر میں فتوحات کی طرف		دو فرقہ	۱۱۵۰	قرآن کریم کا ہندسہ نزول

نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین
۱۱۹۰	ذکر کنز میں حضرت مکی پیشگوئی موسیٰ اور خضر کے واقعات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی صداقت کا اظہار واقعہ کشتی اور ملک عرب کی حالت واقعہ قتل اور حضرت موسیٰ علیہ السلام پر بیگناہی کا جوہر الزام واقعہ کنز اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق پیشگوئیاں نبوت خضر ذوالقرنین کون تھے۔	۱۱۸۳	حصول علم کے لئے سفر اور صعوبت کا اٹھنا پھیلی بھول جانے کا سبب حضرت موسیٰ کیلئے نشان برکات روایات صخرہ بھی تھا اور پھیلی بھول جانا بھی خضر کون تھے۔ وفات خضر مرثیہ لوکان موسیٰ و عیسیٰ جبین اور وفات عیسیٰ خضر کی ملاقات خضر کی نبوت	۱۱۷۲	لطیف اشارہ اور سرائی کا واقعہ مومن اور کافر کی مثال باغ سے مراد کفار کی دینیت کے سامانوں کی نسبت اللہ کی طرف عیسائیت کا مل اور جنت پر فخر عیسائی اقوام کی روحانیت سے غروری عیسائیوں کا انکار خدا اور انکار قیامت ہر انسان کا مٹی سے پیدا ہونا دوسری زندگی کے مارج ہونے کی کٹھن ہیں ماشاء اللہ کے معنی
۱۱۹۱	ذوالقرنین کے پہلے ذکر کرنا کی وجہ کلی شیعہ سے مراد مغرب الشمس کے معنی ذوالقرنین کا سفر مغرب نبوت ذوالقرنین مذہب اور مومنین ذوالقرنین کا انجاء	۱۱۸۵	ولی کا الہام حجت شرعی نہیں محمد و صد چار دم کا ایک واقعہ مقامی نبوتین اور مقامی ضروریات مرد بات نسل انسانی کا کامل علم آنحضرت کے لئے مخصوص ہونا خضر کے ذرشتہ ہو بیجا قول اتباع سے مراد	۱۱۷۵	تقلیب کفین اللہ تعالیٰ کی مواءات دنوی زمین پر نبوت ملی جانے والی چیز ہے احمل حسنة کا ہونا رب کے سامنے پیش کیا جانے سے مراد وضع کتاب ابھیں ملا کہ میں سے نہیں
۱۱۹۲	شرقی سرحد کا سفر اس کے لشکر اور سامان سعدین سے مراد یا جوج و ماجوج کا وہ تسلیم حدیث و آثار کی شہادت کا یا جوج ماجوج ہماری طرح آدمی ہیں۔ یا جوج ماجوج کی ہیبت پر نہ بھگوانا بائبل کی شہادت کا یا جوج ماجوج اقوام کا ہونا	۱۱۸۶	موسیٰ اور خضر کا علم موسیٰ کے صبر ذکر کرنے کی وجہ خضر کا کشتی کا توڑنا خضر خاندان بادشاہت سے تھے خضر کا ایک شخص کو قتل کر دینا حضرت موسیٰ کا اعتراف دیوار کا واقعہ کشتی توڑنے کی وجہ اس سے قومی نبوت پر ہستہ لال	۱۱۷۷	ذریعہ شیطان اور ہر انسان کے لئے الگ شیطان کا ہونا خلق میں ہم شرکت دلوں پر ہود کا ڈالنا۔ دعوت ہلاکت مجمع البحرین کے معنی موسیٰ اور خضر کے قصے پر اختلاف روایات امامی قصص حضرت موسیٰ کے تلاش خضر میں نکلنے کی وجہ
۱۱۹۳	یا جوج ماجوج کا وہ تسلیم حدیث و آثار کی شہادت کا یا جوج ماجوج ہماری طرح آدمی ہیں۔ یا جوج ماجوج کی ہیبت پر نہ بھگوانا بائبل کی شہادت کا یا جوج ماجوج اقوام کا ہونا	۱۱۸۷	خضر کا کشتی کا توڑنا خضر خاندان بادشاہت سے تھے خضر کا ایک شخص کو قتل کر دینا حضرت موسیٰ کا اعتراف دیوار کا واقعہ کشتی توڑنے کی وجہ اس سے قومی نبوت پر ہستہ لال	۱۱۷۸	عبداللہ بن مسعود کا بیان حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سیر خرطوم یوشع پھلی کا بلور نشان دیا جانا۔ پھلی کا پھنا ہونا قابل قبول نہیں اسی قسم کے دوسرے قصے
۱۱۹۴	ذوالقرنین کی دیوار پتھر کی دیوار میں لوہے کے دروازے دیوار کی تباہی یا جوج ماجوج کا آخری خروج اور ان کا انجام عیسائی اقوام کی صنعت	۱۱۸۸	خضر کے حکم ہونے پر ہستہ لال خضر کے جان کو قتل کرنے کی وجہ اس کا فساد اور اکر زنی تھی بلا اجرت دیوار بنائی گئی اور اہل لوگوں کے کسی بزدل کی نیکی ہے۔	۱۱۸۹	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سیر خرطوم یوشع پھلی کا بلور نشان دیا جانا۔ پھلی کا پھنا ہونا قابل قبول نہیں اسی قسم کے دوسرے قصے
۱۱۹۵	ذوالقرنین کی دیوار پتھر کی دیوار میں لوہے کے دروازے دیوار کی تباہی یا جوج ماجوج کا آخری خروج اور ان کا انجام عیسائی اقوام کی صنعت	۱۱۸۹	خضر کے حکم ہونے پر ہستہ لال خضر کے جان کو قتل کرنے کی وجہ اس کا فساد اور اکر زنی تھی بلا اجرت دیوار بنائی گئی اور اہل لوگوں کے کسی بزدل کی نیکی ہے۔	۱۱۹۰	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سیر خرطوم یوشع پھلی کا بلور نشان دیا جانا۔ پھلی کا پھنا ہونا قابل قبول نہیں اسی قسم کے دوسرے قصے
۱۱۹۶	ذوالقرنین کی دیوار پتھر کی دیوار میں لوہے کے دروازے دیوار کی تباہی یا جوج ماجوج کا آخری خروج اور ان کا انجام عیسائی اقوام کی صنعت	۱۱۹۰	خضر کے حکم ہونے پر ہستہ لال خضر کے جان کو قتل کرنے کی وجہ اس کا فساد اور اکر زنی تھی بلا اجرت دیوار بنائی گئی اور اہل لوگوں کے کسی بزدل کی نیکی ہے۔	۱۱۹۱	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سیر خرطوم یوشع پھلی کا بلور نشان دیا جانا۔ پھلی کا پھنا ہونا قابل قبول نہیں اسی قسم کے دوسرے قصے
۱۱۹۷	ذوالقرنین کی دیوار پتھر کی دیوار میں لوہے کے دروازے دیوار کی تباہی یا جوج ماجوج کا آخری خروج اور ان کا انجام عیسائی اقوام کی صنعت	۱۱۹۱	خضر کے حکم ہونے پر ہستہ لال خضر کے جان کو قتل کرنے کی وجہ اس کا فساد اور اکر زنی تھی بلا اجرت دیوار بنائی گئی اور اہل لوگوں کے کسی بزدل کی نیکی ہے۔	۱۱۹۲	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سیر خرطوم یوشع پھلی کا بلور نشان دیا جانا۔ پھلی کا پھنا ہونا قابل قبول نہیں اسی قسم کے دوسرے قصے
۱۱۹۸	ذوالقرنین کی دیوار پتھر کی دیوار میں لوہے کے دروازے دیوار کی تباہی یا جوج ماجوج کا آخری خروج اور ان کا انجام عیسائی اقوام کی صنعت	۱۱۹۲	خضر کے حکم ہونے پر ہستہ لال خضر کے جان کو قتل کرنے کی وجہ اس کا فساد اور اکر زنی تھی بلا اجرت دیوار بنائی گئی اور اہل لوگوں کے کسی بزدل کی نیکی ہے۔	۱۱۹۳	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سیر خرطوم یوشع پھلی کا بلور نشان دیا جانا۔ پھلی کا پھنا ہونا قابل قبول نہیں اسی قسم کے دوسرے قصے

خلاصہ مضامین	صفحہ	خلاصہ مضامین	صفحہ	خلاصہ مضامین	صفحہ
اندھ تھائی کے لانا نکالت میں سے	۱۱۹۹	حضرت مریم کے کسی سے کام نہ کرنے کی غرض	۱۲۱۰	سورۃ الاحقلاص	۱۲۱۸
سچ ایک کلمہ ہے		خاموشی کا روزہ شریعت اسلام نے منسوخ کر دیا۔	۱۲۱۱	حضرت موسیٰ کی عصمت	
انابشر مشکلہ میں عیسائیت کی تردید اور سنسکرت انسان کے لئے خوشخبری	۱۲۰۰	حضرت عیسیٰ کے زمانہ نبوت کے حالات		رسول نبی	
سورۃ ہود لکھنؤ ۱۲۰۱ تا ۱۲۲۸		حضرت عیسیٰ کا گدہ بچہ پر سوار ہونا	۱۲۱۲	حضرت اسماعیل کی رسالت	۱۲۱۹
نام۔ خلاصہ مصنفین۔ تعلق۔ زمانہ نزول	۱۲۰۱	حضرت مریم کا ساتھ ہونا		حضرت اسماعیل کی عصمت	
سورت کو ذکر یا کے ذکر سے شروع کرنے کی وجہ	۷۰۲	مطہینا فرمایا سے مراد		حضرت ادریس کا رفع	۱۲۲۰
دعائیں اخفا اور اقصر		حضرت یحییٰ کے کل تبرزگان یہود کے حق میں		انبیاء کی غیر تاریخی ترتیب میں حکمت	
قبولیت ذکر یا اور یس کی وجہ		یہودیوں کا اعتراض حضرت عیسیٰ پر تھا	۱۲۰۳	جنت خبیث ہے	۱۲۲۱
ذکر یا کے ورد سے مراد		یا مریم پ	۱۲۰۴	بہشت کی صبح و شام	
یوحنا کی بینظیری سے مراد		کان فی اللہ حبیبیا کا معنہ	۱۲۱۳	انبیاء کا نزول ضرورت پر ہوتا ہے	۱۲۲۲
یوحنا کی بے گناہی		حضرت عیسیٰ پر اعتراضات اور ان کا جواب	۱۲۰۵	بدکاروں کے لئے جہنم ضروری ہے	۱۲۲۳
یوحنا کی کتاب		اور عیسائیوں پر انتہام محبت		مومن و منافق میں داخل نہیں ہو سکتے	
اصول عصمت انبیاء		حضرت یحییٰ کی ان سے نیکی کا ذکر بالخصوص	۱۲۱۴	محلیف میں دوزخ کا رنگ	
نبی کے لئے نہیں سلامتیاں		کیوں کیا	۱۲۰۶	اعلیٰ فریجہ اور حسن منظر والی قوم	۱۲۲۴
حضرت عیسیٰ اور یحییٰ کے اکٹھے ذکر میں حکمت		امہ صدیقہ کہنے کی ضرورت کیوں		اس سورت میں لفظ رحمان کے بار بار لائے کی وجہ	
مریم کا شرعی مکان میں جانا		پہیل آئی۔		شیاطین سے مراد	۱۲۲۶
شرعی مکان کون تھا		انی عبد اللہ والا کلام زمانہ طفولیت		شیطان کی ترکیب	
حضرت مریم کا گلاب کرنا اور اس کی مرض	۱۲۰۷	کا نہیں ہو سکتا		مومنوں کا شفاعت کرنا	۱۲۲۷
حضرت مریم کا کشف		صلوۃ اور ذکوۃ کا حکم یحییٰ کے آسمان پر	۱۲۱۵	شفاعت کے لئے تعلق کی ضرورت	
کشف لارویا میں برے کام کا انتخاب		ہونے کو غلط ضمیر رہا ہے		عقیدہ ابنیت کو دنیا میں پہلانے والی قوم	
حضرت مریم کی منگنی	۱۲۰۸	عیسائیت کے فرقوں کا باہم اختلاف	۱۲۱۶	عقیدہ اہمیت نظام عالم کو باطل کرنا ہے	
حضرت عیسیٰ کے آیت ہونے سے مراد		کتب خاندان سکندریہ		مخلوق کا کمال عبدیت میں ہے۔	۱۲۲۸
حضرت مریم کا حامل ہونا الوہیت یحییٰ کے خلاف دلیل ہے		حدیث لہدیکین بابا ابراہیم الہ	۱۲۱۷	پاک لوگوں کی محبت دنیا میں بڑھتی چلی جاتی ہے	
میکانگا قضیہ سے مراد اور حضرت یحییٰ کا سفر بہت کھم	۱۲۰۹	تلفظ غلط ہے		قوموں کی ہلاکت کا اہل قانون	
حضرت مریم کا روزہ دلیل ابطال الوہیت یحییٰ سے		حضرت ابراہیم کی عصمت		سورۃ طہ - از ۱۲۲۹ تا ۱۲۵۹	
		شیطان کو معبود بنانے سے مراد		نام خلاصہ مصنفین۔ تعلق۔ زمانہ نزول	۱۲۲۹
		شیطان کا ولی بننے سے مراد		نوحی کا کمال	۱۲۳۰
		اندھ تھائی سے دوری مدٹن سے پیار	۱۲۱۸	چودھواں سال اور چودھویں صدی	

نمبر صفحہ	خلاصہ معانی	نمبر صفحہ	خلاصہ معانی	نمبر صفحہ	خلاصہ معانی
	کامیابی کی بشارت	۱۲۳۰	حضرت موسیٰ کی تقریر کا اثر	۱۲۴۱	یہا ہونے سے مراد
	حضرت موسیٰ پر وحی کی ابتدا	۱۲۳۱	ساحلوں کی دریاں سانپ نہیں بنیں	۱۲۴۲	شجرۃ الجحدل سے مراد
	ہمارے قلم کی آگ		بلکہ یہ ایک شمشیر ہونی چاہی	۱۲۴۳	دنیا دار کی تکی سے مراد
	حضرت موسیٰ کا کشف		حضرت موسیٰ کا خوف	۱۲۴۳	حشر میں اندھا ہونے سے مراد
	حضرت موسیٰ کی وحی انبیاء کی طرح تھی	۱۲۳۲	جنہم میں دعوت ہے نہ زندگی	۱۲۴۴	عذاب استیصال کب آئے گا
	جوتہاں آسمان نے سے مراد		حضرت موسیٰ کا سمندر میں ایک خشک	۱۲۴۴	اوقات نماز
	قیامت کا صحنی نکھنا	۱۲۳۳	رستہ پہنچنا		حصول نماز سے کامیابی
	حضرت موسیٰ کے عصا کا ابتدائی	۱۲۳۴	رہنمائے آسمانی ہی انسان کا بلند ترین	۱۲۴۵	نبی کریم کا رنگ
	نزول وحی میں باریک سانپ بننا		مقام ہے۔		آرٹیش ظاہری کے سامان
	ادب و فحش کے سامنے اثر و تاب		علیٰ اڑی سے مراد	۱۲۴۶	نماز نمازی کے لئے رزق روحانی پر
	اور اس کا معنوم		ذبیحۃ القربان سے مراد	۱۲۴۷	مطالبہ عذاب ہلاکت کا لطیف جواب
	شرح صدر اور عقیدہ انسان سے مراد	۱۲۳۵	مسلمان اور عیسیٰ یورپ		بینۃ سے مراد رسول کریم ہیں۔
	حضرت موسیٰ کی درخواست ناموں		حضرت ہارون کی عصمت اور بائبل		عذاب اور رسول کا تعلق
	کو نبی بنانے کے لئے نہیں مبادلہ		کے بیان کی تردید		کلام میں نبی کریم کے عذاب ہلاکت
	بنانے کی ہے		سامری کا بچہ اٹھانا اور حضرت جبرائیل	۱۲۴۸	کی نوعیت۔
	غیر نبی کی وحی نبی کی وحی کی طرح تھیں	۱۲۳۶	کی گھوڑی کا بے بنیاد قصد		
	ہو سکتی ہے		سامری کا لوگوں سے میل جول کا جائز	۱۲۴۹	تمام خلاصہ معنوم تعلق یہاں نزول۔
	انبیاء پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے محبت	۱۲۳۷	بچہ شے کی خاک	۱۲۵۰	حساب کے قریب ہونے سے مراد
	کا ڈالنا		بائبل سے اختلاف		حدث کے لغوی معنی
	انبیاء کا اللہ تعالیٰ کے سامنے پرورش		نبی اکھوں والی قومیں		اصطلاح شریعت میں حدث
	پانا دلیل عصمت ہے۔		دس دن اور ایک دن رہنے سے مراد		مغنیین کا قرآن کریم کو کھڑا کر دینا
	انبیاء پر مصائب کا آنا		پہاڑوں کے اترنے سے مراد	۱۲۵۱	قرآن کریم کے متعلق مختلف رائے ہیں۔
	انبیاء کا اعراض نفسانی سے پاک ہونا		وامعی کے اتباع سے مراد	۱۲۵۲	وفات مسیح پر فیصلہ کن دلیل
	دعوت الی الحق کا صحیح طریق	۱۲۳۸	خفا عت میں خلیفہ اور مشغوع دونوں		مغنیین کے خیالات کا جواب
	ہر چیز کا اپنے دائرہ میں کمال	۱۲۳۹	کے لئے اذن کی ضرورت اور اس کو		قرآن کریم کے قیود سے قومیں غفلت
	انسان کی پہلی اور دوسری پیدائش	۱۲۴۰	مومنوں کے حق میں ظلم و ستم کی نفی	۱۲۵۳	حاصل کرے گی۔
	ایسی زمین سے ہونا		قرآن کریم کے متعلق جدیدی ذکر کرنے کے		انبیاء کے اللہ تعالیٰ سے تعلق لاکھنا
	حضرت موسیٰ کی وہابی		حکم کا حق		قوموں کی تباہی سے مراد
	فرعون کا تحقیق مذہبی میں بلکہ ہی اختیار		آدم کی عصمت	۱۲۵۴	جبر اور سزا کا بچہ خدا کے احکام کو
	کرنہ		وحی سے خطری مکروری کا علاج		بے حیثیت قرار دینا ہے
	فرعون کی تدبیر و خدشہ	۱۲۴۱	اس عالم کی جنت میں اسباب آسائش کے	۱۲۵۵	انبیاء کا تعلق اللہ تعالیٰ سے اسکی عبادت

خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ
میں لحاظ سے ظاہر ہے۔	۱۲۶۵	فہم معاملات میں غیر نیکی کی فضیلت	۱۲۶۴	آنحضرت کے سرخ اور سفید خزانوں	۱۲۶۳
توحید باری پر دلیل اولیٰ ایک ہے	۱۲۶۵	پہاڑوں کی تسبیح	-	سے مراد	-
خدا جوں تو نظام عالم قائم نہیں کرتا	-	حضرت داؤد کے لئے پہاڑوں اور	-	رحمۃ للعالمین	-
دوسری دلیل توحید میں سب قومیں	۱۲۶۶	پرندوں کا مسخر کیا جانا۔	-	دشمنوں کے لئے رحمت	-
ایک دوسرے کی عیب میں شکی نہیں	-	پرندوں کا جگوں سے تعلق۔	-	غیر مسلموں کے لئے رحمت	-
تیسری دلیل ہر نبی کی وحی میں توحید	-	پہاڑوں کی تسبیح اور تسبیح سے مراد	۱۲۶۸	سورۃ الحج - ۱۲۸ تا ۱۳۱	-
ہی ہے۔	-	جبال سے مراد اہل جبال	-	نام خلاصہ مضمون - تعلق زمانہ نزول	۱۲۸۸
عصمت انبیاء پر قطعی دلیل	۱۲۶۷	حضرت داؤد کا زور بنانا	-	زلزلۃ الساعة	۱۲۸۹
دوسرے کیلئے استغفار شفاعت ہو	-	حضرت سلیمان کے لئے ہر ایک تغیر	۱۲۶۹	پہلی پیش جہانی کے مختلف مراتب	۱۲۹۰
عزیز کریم کی علیٰ صد اقتیں جن کا	-	شیاطین سے مراد	-	علیٰ وجہ	۱۲۹۲
ہم کے نزول کے وقت دنیا کو	-	شیاطین غوطہ زن اور ہمارا نشان تھے	-	حق کی حق کی خاطر قبول کرنا چاہئے	-
علم نہ تھا	-	حضرت ایوب کی تکلیف	-	حق کی نفرت کو کوئی نہیں روک سکتا	۱۲۹۳
نظام عالم کی تشبیہ ایک گھر سے	۱۲۶۸	حضرت ایوب کو ان کے اہل اور	۱۲۸۰	اختلاف عقاید میں نہیں سکتا	۱۲۹۴
اجرام سماوی کا اپنے افلاک میں تیز چلنا	۱۲۶۹	کی مثل دیا جانے سے مراد	-	سجدہ تسبیح اور سجدہ اختیار	-
تک خضر اور عیسیٰ کے زندہ نہ ہونے	-	ذوالکفل حریف ہیں۔	-	عذاب کی عرض	۱۲۹۵
پر دلیل	-	دوسرے صابرانہا۔	-	عذاب کی نوعیت	-
افسان کے محبت سے پیدا ہونے	-	حضرت یونس کی قوم پناہ راہی اور	۱۲۸۱	قول طیب اور صراط حمید	۱۲۹۶
سے مراد	-	بلا اذن ہجرت	-	اللہ نے حق	-
معتیٰ ہذا الواحد میں سوال نفی	۱۲۷۰	دعا نے یونس	-	مکانات مکہ کی بیچ اور گراہ	-
ملاکت سے ہے	-	مریم میں نفع نوح سے مراد	-	تعلیم خانہ کعبہ	۱۲۹۷
تارے مراد	-	سب انبیاء اور راست باز ایک محبت	۱۲۸۲	ارکان حج کی ابتدا	-
غلبہ اسلام کا نشان	۱۲۷۱	ہیں۔	-	فرضیت حج	-
عصمت انبیاء	۱۲۷۲	مومنوں کو خوشخبری	-	حج کے منافع	۱۲۹۸
ابراہیم کے بڑے بہت کو نہ توڑنے کیونکہ	۱۲۷۳	مروے اس دنیا میں وہیں نہیں آتے	-	احمال حج کی اہلی غرض	-
حضرت ابراہیم نے جنوں کا توڑنا	-	خروج یا خروج ماجر اور مسلمان	۱۲۸۳	قرآنی کا گورنٹ	-
بڑے بت کی طرف منسوب نہیں کیا	-	یا حج یا حج کا ساری لئے زمین تپش	-	خانہ کعبہ کو بیت حقیقی کہے کیونکہ	-
نہ جہت ہوا	-	اور انکی ملاکت	-	طاہری صفائی کی تاکید	۱۲۹۹
حضرت ابراہیم کا آگ سے بچا ہوا	۱۲۷۵	کون سے معبود جن میں جانیں گے۔	۱۲۸۴	طواف افاضہ - طواف مصدر	-
بکریوں کے کھیتی چھانے کے واقعہ	۱۲۷۶	آسمان کو لپیٹ لینے سے مراد	۱۲۸۵	وشن اور صوم میں فسق	-
کی کیفیت کی وجہ	-	راست باز زمین کے وارث ہونگے	-	شرک میں ذلت	۱۳۰۰
اسلام کس قسم کی باوقاریت چاہتا ہے	۱۲۷۷	آنحضرت کی اپنی راست کے لئے پیشگوئی	۱۲۸۶	افعال حج کا مقصد	-

خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ	خلاصہ مضامین	نمبر صفحہ
حج کل میا دتوں کا مشاہدہ ہے۔	۱۳۰۲	نمازیں خشوع کیسے	۱۳۱۵	پورا آسمانی کی غیر حضرت عیسیٰ کی جبر ہے	۱۳۲۲
قرآنی کا اصل مقصود	۱۳۰۲	صلوۃ اخلاق فاضلہ کی جڑ ہے۔	۱۳۱۵	افغانوں کو کشمیریوں کا بھائی اسرائیل چاہتا ہے	۱۳۲۲
قانع اور معشر میں شریک	۱۳۰۲	ان اقوال افعال سے اجتناب نہیں کرنا	۱۳۱۵	حضرت عیسیٰ کا ایک سو بیس برس عرصہ	۱۳۲۲
عرض قرآنی تقویٰ کا پیدا کرنا	۱۳۰۲	کی بہتری مد نظر تہیں ترقی کا دوسرا	۱۳۱۵	مذاہب مختلف کا باہمی عناد اور کل	۱۳۲۲
قرآنی اور جنگ	۱۳۰۲	بنیادی تھو ہے۔	۱۳۱۵	دنیا کی طرف ایک رسول کا آنا	۱۳۲۲
اسلامی جنگوں کی عرض	۱۳۰۳	زکوٰۃ بمعنی تزکیہ	۱۳۱۶	دنیا کا مال اور جہدہ کا میا بی نہیں	۱۳۲۵
قصہ عرائق اور اسکی بے نیادی	۱۳۰۶	انسانی ترقی کا تیسرا مرتبہ نفس انسانی	۱۳۱۶	اہل مکہ پر عذاب قحط	۱۳۲۶
نبی کی وحی میں شیطان القائیں کرتا	۱۳۰۶	کائنات و برکات سے ترقی دینا ہے	۱۳۱۶	عذاب کی فرض	۱۳۲۸
شیطان کا القاء شیطین کی طرف	۱۳۰۶	حفظ فرقہ سے مراد	۱۳۱۶	دلیل توفیق	۱۳۲۹
ای ہوتا ہے	۱۳۱۰	انسانی ترقی کا چوتھا مرتبہ توانائے شہوانی	۱۳۱۶	شرک کے خلاف ایک دلیل	۱۳۲۹
مسلما کا زمین پر گرنا	۱۳۱۰	پر حکومت ہے۔	۱۳۱۶	حق لغین کا استیصال آپ کی	۱۳۲۹
حقانیت توجہ پر دلیل	۱۳۱۱	ترقی کا پانچواں مرتبہ پابندی عہد ہے	۱۳۱۶	زندگی میں	۱۳۲۹
شرک پر کوئی دلیل نہیں۔	۱۳۱۱	حفاظت نماز ترقی کا آخری مرتبہ ہے	۱۳۱۶	برہی کے مقابل پر نیکی کی تعلیم	۱۳۳۰
معبودان باطل کی امتداد درجہ کی	۱۳۱۲	انسان مٹی سے کس طرح بنتا ہے	۱۳۱۶	پیرایہ میں	۱۳۳۰
کڑوری	۱۳۱۲	سات رستے اور نظام شمسی	۱۳۱۸	آنحضرت کا دوسرا شیطانی سے	۱۳۳۰
مسلمانوں کو اعلیٰ کلمہ اللہ پر پورا	۱۳۱۳	زمین کا درخت	۱۳۱۹	محفوظ ہونا	۱۳۳۰
زور لگانے کی نصیحت	۱۳۱۳	دو طرف کی مصیبت پر خوش نہ ہونا چاہئے	۱۳۲۰	حضرت عیسیٰ اور دوسرے شیطانی	۱۳۳۰
سورۃ المؤمنین	۱۳۱۴	متنازع	۱۳۲۱	جمع کے خطاب سے نکو افعال بھی ہوتا ہے	۱۳۳۱
مکملہ معنوں کی علامت زماہ نزول	۱۳۱۴	حضرت عیسیٰ اور ان کی والدہ کا نشان	۱۳۲۲	عالم برزخ	۱۳۳۱
ترقی کی بنیاد اخلاق پر ہے	۱۳۱۵	حضرت عیسیٰ کو پناہ کہاں ملی	۱۳۲۲	روح کا اس عالم میں آنا	۱۳۳۱
مردوں کی زندگیوں کی نقشہ قرآن کریم	۱۳۱۵	حضرت عیسیٰ کا کشیدہ آنا	۱۳۲۲	نہایت میں خاتمہ نہ ملے گی	۱۳۳۱





## سُورَةُ الْاَعْرَافِ مَكِّيَّةٌ اَرْبَعٌ وَاثْنَانِ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا

نام اس سورت کا نام الاعراف ہو اور اس میں چوبیس رکعے اور دو سو چھ آیتیں ہیں۔ الاعراف کے معنی بلند مکان ہیں اور اس سورت کے پانچویں اور چھٹے رکعے میں کچھ لوگوں کا ذکر ہے جو اعراف پر ہونگے اور یہ لوگ جیسا کہ آیت ۸۱ میں دکھایا گیا ہے۔ انبیاء کا گروہ ہے اور چونکہ اس سورت میں ضرورت نبوت پر بحث ہو اسلئے اس کے نام میں انبیاء کے مقام بلند کی طرف توجہ دلائی ہو۔

خلاصہ مضمون جس طرح پہلی سورت میں توحید پر بحث تھی اس سورت میں نبوت پر بحث ہو اسی اصل مضمون کے مطابق اسکی ابتدا اسباب سے کی ہو کہ نزول کتاب اللہ کی غرض کیا ہو اور اس کا فائدہ کیا ہو پہلے رکعے کا مضمون ہے دو سو رکعے میں حضرت آدم کا ذکر کے بعد نبوت کو بتایا ہے تیسرے میں بتایا کہ وحی الہی انسان کو شیطان کے حملوں سے محفوظ کر سکتی ہے۔ چوتھے میں وحی الہی کے نو کرئیوں کا انجاء بتایا ہے اور پانچویں میں قبول کرئیوں کا ذکر ہو اسی رکعے کے آخر پر اور چھٹے رکعے کے شروع میں اعراف والوں کا ذکر ہے یعنی خود انبیاء علیہم السلام کے مقام بلند کا اور ہفتمے رکعے ششم میں قبول کرئیوں اور در کرئیوں کا مقابلہ ہے۔ ساتویں رکعے میں عالم جہانی کی مثالیں دیکھتی کی تدبیر کی تھی اور آخری کا یہابی کی خوشخبری سنائی آٹھویں میں حضرت نوح کا۔ نویں میں حضرت ہود کا دسویں میں حضرت صالح اور لوط کا گیارہویں میں حضرت شعیب کا ذکر کے سمجھایا کہ کس طرح حق کی مخالفت کرئیے آخر کار ناکام ہوتے رہے اور بارہویں میں منرا کا عام قانون بیان مخالفین قرآن کو تنبیہ کی اور پھر تیرہویں رکعے سے لیکر اکیسویں تک حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مضمون ذکر کیا چنانچہ تیرہویں میں حضرت موسیٰ کی بشت کا ذکر کیا چھ دسویں میں ساحر دئے آپے مقابلہ کا پندرہویں میں بنی اسرائیل کی تکالیف کا ذکر کے ان کا علاج بتایا اسی سورت میں سمجھایا کہ یہی ہی کا ایف اپنے زبانی تو یہ بھی ہی طریق اختیار کریں سولہویں میں فرعونوں پر دباؤ لگائے آئے اور بنی اسرائیل کی نجات کا ذکر کیا پندرہویں میں حضرت موسیٰ کی شریعت ملنے کا۔ گیارہویں میں کچھ شے کی عبادت کا انیسویں میں حضرت موسیٰ کی قوم کے بے اعتدالیت کا ذکر کرتے ہوئے اصل ذکر کی طرف توجہ دلائی ہو کہ جس وجہ سے حضرت موسیٰ کا اتنا نسا ذکر کیا یعنی موسیٰ کا آنحضرت کی نسبت پیشگوئی کرنا اودمان چٹنگیز کا توریت میں موجود ہونا بیسویں میں آنحضرت صلعم کی رسالت عامہ کے ذکر کے بعد پھر قوم موسیٰ کے ذکر کی طرف رجوع کیا اور اکیسویں میں یہود کی خلاف ورزی مینا اور انکی منرا کا ذکر کیا۔ بائیسویں رکعے میں یشاق شریعت مینا قیظ کی طرف رجوع کیا کیونکہ یشاق شریعت یشاق قیظ کی توت دیے کیلئے آتی ہو اور ہر انسان کی خلقت اللہ تعالیٰ کی ربوبیت پر گواہ ہے اور اسی کی طرف انبیاء بلا تے ہیں تیسویں رکعے میں آنحضرت صلعم اور اسلام کے اعدائے انعام کا ذکر کیا اور کس طرح ان پر نرا تذکرہ کیا اور تاہنگی سے وارو کی جائے گی چوبیسویں اور آخری رکعے میں بتایا کہ اس مخالفت میں خود مسلمانوں کو کیا راہ اختیار کرنی چاہئے اس تفصیل سے ظاہر ہے کہ یہ سورت کل کی کل نبوت پر ہے۔

تعلق بطول مضمون۔ الانعام اور الاعراف کا تعلق ظاہری۔ الانعام کا مضمون توحید ہے اور الاعراف کا نبوت اور توحید کے بعد نبوت کا ذکر لازم تھا۔ مذہب کی ہی وہ عظیم الشان بنیادیں ہیں اور یہ بھی ضروری تھا کہ توحید کے ذکر کے بعد نبوت کا ذکر آتا اسلئے الانعام گواہ توحید نہیں۔ لہذا الاعراف سے پہلے رکھا گیا کیونکہ ترتیب مضمون کا تقاضا یہی تھا اور الانعام کے آخری حصہ کو دیکھا جائے تو وہاں بھی توحید صغائی سے توحید بروت کی طرف مضمون کا رخ بدل دیا ہے۔ جہاں آنحضرت صلعم کی توحید کے مقام بلند کو پیش کیا یہی عقل ان صولتی وفسکی دنیا وعلانی اللہ رب العالمین صرف یہ کہہ کر کہ خدا ایک ہے انسان کو فائدہ نہیں دیکھتا جب تک کہ اسکی نام حکمت و سکنت توحید باری کے رنگ میں نگین نہ ہو جہاں میں اودہی تمام بدون نبوت حاصل نہیں ہو سکتا نظارہ قدرت سے جس توحید پر انسان پہنچ سکتا ہے وہ محض ایک شخصیت ہو سکتی ہے جس توحید پر کھڑا کرتی ہو وہ ایک بار دار وخت ہو یوں توحید سے نبوت کی طرف مضمون کا انتقال سورۃ الانعام کے آخر میں کسے سورۃ اعراف کے مضمون کی طرف توجہ دلائی ہو۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ بے انتہا رحم والے بابا برہم کرنے والے کے نام ہیں

النَّصُّ كَتَبَ نَزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حِزْبٌ إِنْ أَخْرَجْنَاهُ مِنْهُ لَنُنْزِلَ بِهِ وَذِكْرُی لِلْمُؤْمِنِينَ

نزل کتابی

یہ لہجہ بھانڈوالہ بہترین فیملی کے نیا لہجہ ہے۔ ایک نئے بچہ کی طرف سے نئی کشتی میں سوار ہونے کی جگہ کوئی نئی بہتر کار تو اس کے ساتھ نئے اور نئے کشتی میں سوار ہونے کی جگہ ہے۔

زمانہ نزول۔ اس سورت اور سورۃ انفام کے نزول کا وقت قریباً ایک ہی ہوا یہ دونوں سورتیں کی زمانہ کے آخر کی ہیں جب تک کمال کو پہنچ چکی تھی خاص خاص آیات اس سورت کی جن کو ظن کی بنا پر مدنی کہا گیا ہو اگر غور سے دیکھا جائے تو ان کا تعلق سورۃ اہل مضمون سے اس قسم کا ہو کہ وہ ملاحظہ زمانہ کی نہیں ہو سکتیں۔ عیسائی مؤرخین نے یہ کوشش کی ہے کہ آیت ۱۵۰ اور ۱۵۱ کو جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق پہلی بار ذکر ہو جو قرینہ و انجیل میں ہیں مدنی قرار دیں کیونکہ ان میں تو بیت و انجیل کا نام آتا ہے مگر اس سے جو حکم پڑے وہ دلیل کوئی نہیں اور آیت ۱۵۲ جس میں قوم موسیٰ کا ذکر ہو اس کا تعلق ۱۵۰ سے جس میں بنی امی کا ذکر ہو ایسا لگتا ہے کہ یہ دونوں آیتیں مجاہد مضمون صاف طور پر ایک ہی وقت کی نظر آتی ہیں +

۱۰۴۶۔ الم کے ساتھ میں برٹھا یا یز جو صادق کے قائم مقام ہی جیسا کہ ضحاک سے روایت ہی (د) یا ا فصل کے  
یعنی بہترین فیصلہ کر نیوالا جیسا کہ ابن عباس سے روایت ہی (ج) نیز دیکھو ۵۰۰۰

۱۰۴ ذکری۔ ذکر سے زیادہ بلیغ ہو اور اس کے معنی کثرت ذکر ہیں اور ذکر کسی شے کا قلب میں حاضر کرنا ہو۔  
قرآن شریف کا نام ذکری یا تذکری یا تذکرۃ اس لحاظ سے ہے کہ وہ ان باتوں کو یاد دلاتا ہے جو فطرت انسانی میں ہیں مگر غفلت کی وجہ سے دبی رہتی ہیں وہی آئی ان کو یاد دلانا انسان کو فطرت کے صحیح قوانین پر چلائی ہے یا چونکہ ذکر کے معنی شریف ہیں اسلئے قرآن کریم کا نام ذکر ہے کہ یہ انسان کو بلند مقام پر پہنچاتا ہے۔

ذکر - فکری  
قرآن کا نام ذکر کہنے  
کی وجہ

عزول کتاب کے معنی  
کو شرح صدر کا ملنا

فلاہیکن فی صدورک حجۃ منہ جملہ مقررہ کے طور پر ہے۔ اور اصل عرض نزول کتاب کی بات کی کہ تو اس کے ساتھ دماغ اور مومنوں کیلئے وہ نصیحت ہو۔ اور یہ جو فرمایا کہ تیرے سینہ میں تنگی نہ ہو تو یہ اشارہ اس بات کی طرف ہو کہ اس کتاب کے نزول نے پیغمبر خدا کو شرح صدر عطا کر دی تھی۔ جیسا کہ فرمایا اللہ شہ لک صدورک (الافتتاح: ۱) پس نزول کتاب کا فائدہ تو یہ بتایا کہ مصلح کے سینہ میں تنگی نہ رہے کیونکہ اصلاح میں جو مشکلات پیش آتی ہیں وہ ایک آدمی کے کھجور جانے کیلئے کافی ہوتی ہیں لیکن جب ایک شخص کو خدا ایک کام پر کھڑا کرتا ہو تو اسے وسعت اخلاق کا مانی پرایمان اور دیگر ان صفات سے متصف فرماتا ہو۔ جسکے بغیر اسے کامیابی حاصل نہیں ہو سکتی۔ سو اس جملہ معترضہ میں بھی ایک ضرورت نزول وحی کو ہی ظاہر کیا ہے اور جو سکتا ہے کہ ان مشکلات کی طرف بھی اشارہ ہو جو اس سورت کے نزول کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش آ رہی تھیں کہ آپ کی دس بارہ سال کی کوششوں کے باوجود مخالفت بڑھ رہی تھی۔ تو گویا یوں فرمایا کہ مشکلات تو بیشک بہت ہیں مگر چونکہ کتاب خدا تعلیم و صواب اور حکم کی نازل ہوتی ہے اسلئے ان مشکلات کے سبب کوئی کھجور بہت تمہارے سینہ میں نہ آئے۔

نزول کتاب کی عرض

نزدولی کتاب کی اصل عرض دو لفظوں میں بتائی جو ہدی کے انجام پر سے ڈرانا اور بتا دینا کہ ہدی کا انجام نیک ہے جس میں ہو سکتا اور وہ ہوسکتا ہے  
کیفے فیکر یا فیکری یعنی ان کیفے موجب شرف اور بلند مرتبہ پر یا انکو خطر کے صحیح قوانین پر چلانا ہوسکتے ہیں اس بات کی بجائے فیکری کا لفظ مستعمل  
فرمایا ہو +

چونکہ اس سورت میں اصل نبت کی بحث گیمیا کی پہلی میں اصل توحید کی بحث تھی اسلئے اس کی ابتدا اس کلام سے نہایت موزوں ہے۔

۳ اَتَّبِعُوا مَا اُنْزِلَ لَكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ اَوْلِيَاءَ لَقَلِيلًا مِمَّا تَدَّكُرُونَ

اگر پیروی کرو جو تمہارے رب سے تمہاری طرف اتنا گیا اور اس کو چھوڑ کر اور اولیاء کی پیروی کرو بت ہی کم تم نصیحت قبول کرتے ہو

۴ وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ اَهْلَكْنَاهَا فِجَاءَهَا بَاْسًا بَيَاتًا اَوْ هُمْ قَائِلُونَ ۝ فَمَا كَانَ عَنْهُمْ

اور کتنی بے نیاس میں کہ ہم نے ان کو ہلاک کر دیا سو ہمارا عذاب ان پر رات کو آتا یا جبکہ وہ سو رہ کر آرام کر رہے تھے سو ان کی بے کاری

۶ اِذْ جَاءَهُمْ بَاْسُنَا اِلَّا اَنْ قَالُوْا اِنَّا كُنَّا ظَالِمِيْنَ ۝ فَلَنَسْئَلَنَّ الَّذِيْنَ اُرْسِلَ

جب ہمارا عذاب ان پر آیا سو ان کے کچھ نہ تھی کہ انہوں نے کہا بیشک ہم ظالم تھے سو یقیناً ہم ان سے پوچھیں گے جن کی طرف

۷ اَلْيَوْمِ وَلَنُشَلِّقَنَّ الْمُرْسَلِيْنَ ۝ فَلَنَقْصُصَنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمِ وَمَا كُنَّا غَايِبِيْنَ ۝

رسول بھیجے گئے اور یقیناً ہم رسولوں سے بھی پوچھیں گے پھر ہم ان پر علم کے ساتھ بیان کریں گے اور ہم کسی چیز حاضر نہیں ہوتے

۸ وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ ۝ فَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ۝ فَاولٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝

اور وزن آج کے دن حق ہے سو جس کی نیکیاں بھاری ہوئیں تو وہی کامیاب ہونے والے ہیں

۱۷۸۰ آیات تا ۱۷۸۱ بیت سے مصدر ہوا اس کے اصل معنی قضیۃ العدل و لیلان ہیں یعنی رات کے وقت کٹن کا قصد کرنا (غ)

قائمون۔ قال یقیل سے ہو۔ وہ پہلے وقت آرام کہنے کو کہتے ہیں (غ) +

۱۷۸۱ کیا سوال ہو کہ جو کبیر طرف رسول بھیجے گئے ان سے سوال ہو کہ اللہ یا حکم نذیر الملک (۸) اللہ یا تکھیل منکم والاعظام (۳)

کیا تمہارے پاس رسول نہ آئے تھے۔ اور رسولوں سے سوال ہو اذ اجابتم المائدۃ (۱۰۹) تمہاری قبولیت کیسی ہوئی +

۱۷۸۲ الوزن۔ اصل میں کسی شے کے اندازہ کے پیمانے کو کہتے ہیں۔ راغب کہتے ہیں کہ عام طور پر وزن وہ سمجھا جاتا ہو جو ترازو کے ساتھ ہو بلکہ عرش

میں بھی ترازو کا ذکر ہے، اور قرآن شریف میں ہر واقعہ الوزن بالقسط (الرحمن) ۹۰، اور وزنوا بالقسطاس المستقیم (نجم) ۳۸، اور یہاں

مراونا مفعول و اقوال انسانی میں عمل و انصاف کا لحاظ رکھنا ہو اور یہاں ہی و ابتغنا ذیاً من کل شئ موزون (الحج) ۱۹، جہاں مراد ہو کہ

جو کچھ پیدا کیا، اعتدال کی حالت میں پیدا کیا جیسا کہ فرمایا انا کل شئ خلقنا ہ بقدر (الفرقان) ۲۹، اس سے وہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ الوزن یومئذ

الحق (الاعراف) ۸، میں اشارہ خاص ہے عمل کی طرف (غ) و مجاہد کا قول کہ وزن سے مراد یہاں قضاء یعنی فیصلہ ہو (ج) +

۱۷۸۳ اس کو کسی شے کا موازنہ کرنا کہ میزان کا لفظ قرآن میں وسیع معنی میں آیا ہو، ایک جگہ رسولوں کے بھیجنے کے ذکر میں آیا ہو و اتزلنا ہمہم الکتاب

الیزان ہم نے ان کے ساتھ کتاب اور میزان اتاری جس سے مراد کسی صورت میں ترازو نہیں، و نہ کسی مفسر نے ایسا کہا ہے، ایسا ہی والسماء

دفعہ کو وضع الیزان میں ذکر رکھنے سے مراد کسی ترازو کا رکھنا نہیں بلکہ مراد عمل کا قیام کرنا جو جس پر سارے آسمانوں اور زمین کی بھی

ملا ہے، و حق یہ کہ حدیث میں بھی جس ترازو کا ذکر ہے اس سے مراد بھی اسی قسم کا ترازو لینا جس سے جسامت کو وزن کیا جاتا ہو و حق

اس ترازو کی حقیقت کا علم اللہ تعالیٰ کو ہی ہو اس دنیا کی چیزوں پر اس کا قیاس نہیں ہو سکتا یہی وجہ ہے کہ احادیث میں اس کی گواہی اعمال کے وزن

کا ذکر ہو کہیں کتاب اعمال کا اور کہیں صاحب اعمال کا اور ایک قوم کے اعمال دینی کا ذکر کہ جس قیامت میں کسی کام نہ آئے تھے قرآن شریف

میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے و ملا یموم القیامۃ و نادا (الفرقان) ۱۰۷، کیلئے ہم قیامت میں کوئی وزن قائم نہیں کریں گے یعنی قیامت کے

بیت

قال یقیل

وزن

وزن اعمال بطور

وَمَنْ حَفَّ مَوْلَانِيَهُ فَالْوَيْلُ لَكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا

اور جس کی نیکیاں ہمیں ہرگز نہیں تو وہی ہیں جنہوں نے اپنے آپ کو گمراہی میں ڈالا اس لئے کہ وہ ہماری آیتوں سے ہرگز

يُظِلُّونَ وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشٌ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ

تو انصاف کرتے تھے اور یقیناً ہم نے زمین میں تمہارا ٹھکانا بنایا اور تمہارے لئے اسکے اندر روزی کے سامان کو ہر حکم

وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا

اور یقیناً ہم نے تم کو پیدا کیا پھر ہم نے تمہاری صورت بنائی پھر ہم نے فرشتوں کو کہا کہ آدم کی فرمانبرداری کرو سامانوں سے غفلت نہ کرو

إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ ۝ قَالَ مَا مَنَعَكَ أَلا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ

مگر ایسے نے نہ کی، وہ فرمانبرداروں میں سے نہ ہوا ۱۰۵۲ (اے اللہ نے) کہا کس چیز نے تجھے روکا کہ تو نے سجدہ نہ کیا جب میں نے تجھ کو حکم کیا  
وہ بھی کہ جو ہی صنعتوں پر زور دے گا دیکھو کوئی وزن نہیں دیا جائیگا +

۲  
ع

عشرت و حی

معارف

موازیں۔ موزوں کی جگہ بھی ہو سکتی ہے۔ اور میزان کی بھی پہلی صورت میں مراد اعمال موزونہ ہیں یعنی نیکیاں اور میزان یا میزانوں کا  
بجھل یا ہلکا ہونے سے بھی مراد یہی لگتی ہے کہ نیکیوں کا پلہ بجھل یا ہلکا ہو جائے جس میں علاوہ اس کے کہ نیز میں بہت سی ہر قسم کے  
مانا چلتا ہے۔ اس سے بھی یہی کہ یہ عذوہ کی جگہ اور مجاہد سے موازیں کے معنی حسنات یعنی نیکیاں ہی مروی ہیں +

اعمال کا وزن یعنی ہر ایک عمل کا حساب میں آنا ایک ایسا امر ہے جس کی طرف صرف وحی آتی ہے یہی ہدایت کی ہر مسئلے و توفیق کریم کے  
تذول کی افراط کی بیان کہ ہرے وزن اعمال کا ذکر کیا ہو نشان کا کمال ہی پچھڑ کر جو اعمال کی خلوت کو صبح راہ پر چلائے ہے انکو کر  
اور جسے خلوت انسانی کو نقصان پہنچا ہوں سو بچے ایسے انکی آیت میں فرمایا کہ جگہ وہ اعمال جو وزن میں آتے ہیں بلکہ جو انہوں نے اپنی خلوت کو خواہ میں لکھا۔  
۱۰۵۱ معاشیں۔ معیشتہ کی جگہ ہو معیشت یا روزی کے سامان لفظ معیشت حیوان کی زندگی سے مخصوص ہے یعنی یہی زندگی جس سے حیوانیت  
کا جزو غیر منقطع ہے اور حیوانیت کا لفظ وسیع ہے اور اللہ تعالیٰ کا دلگ پر بھی بولا جاتا ہے، قرآن شریف میں معیشتہ ضحکا (ظہر ۱۲۸) میں اور  
عیشتہ راضیۃ (المقارعة ۷) میں روحانی زندگی پر بھی مفقظ عیشتہ بولا گیا ہے +

معیشتہ عیش

اس آیت میں یہ بتایا کہ جب تمہارے جسم کیلئے ہم نے زمین کے اندر قبر کے سامان پیدا کر کے ہیں تو جو حد تم میں حیوانیت سے بالاتر ہو یعنی ملکیت کا  
یا تمہاری روحانیت کی اس کیلئے کوئی سامان خدا تعالیٰ پیدا نہ کرتا۔ ہوں اس آخری آیت میں ضرورت وحی کو بیان کہ تمہارے لئے کوع کیا تھا سکا بطور کر دیا۔  
۱۰۵۲ اس کی میں ضرورت نبوت بتاتی ہے اور آدم کا ذکر کیا ہے جو سورہ بقرہ میں فصل گز چکا ہے۔ مگر یہاں اس کے ایسے پہلوؤں پر روشنی ڈالی ہے جو  
سکے پہلے بیان میں غلط ہے کہ اوپر کی آیت میں سامان انسانوں کو خطاب تھا اس عام خطاب کو جاری رکھتے ہوئے فرمایا کہ ہم نے تم کو پیدا کیا  
پھر تم کی صورت بنائی پھر فرشتوں کو آدم کی فرمانبرداری کیلئے کہا جس کی صاف معلوم ہو کہ اس رنگ میں ہر ایک ابن آدم کو آدم جو خدا فرشتوں کو آدم  
کی فرمانبرداری کو لگے میں انبائے آدم کا بھی ذکر ہو لہذا حقیقت ظہر کیا جائے تو اگر وہ واقعات کو ہم پیش نہیں آتے جو آدم کو پیش آئے تھے تو اس قصہ کے قرآن میں  
سے فائدہ کیا ہو سکتا ہے غرض تو ہماری تعلیم پر اس دم کے تذکرہ میں ہم کہ سمجھا ہے اور دہائی دم پر مبنی وجہ سے جو کچھ آدم کو پیش آیا وہی آدم کو پیش آیا ہواں  
جس طرح ابن آدم شیطان کو بتائی رنگ میں نہیں لکھتا بلکہ شیطان صرف سوسہ مذہبی تھا کہ اس کی بیعت آدم کی صورت میں سمجھنا چاہئے باقی ہو کیلئے دیکھو وہ وہ وہ وہ وہ +  
۱۰۵۳ انبیا ہر جہاں جہاں سجدے کا حکم آتا ہے ملائکہ کو آتا ہے لیکن یہاں اذامت سے معلوم ہوا کہ شیطان کو بھی حکم تھا۔ ملائکہ جو ملائکہ

آدم اور ابن آدم کا  
سامان ایک ہے

شیطان کو سجدہ کا حکم

۱۳ قَالَ اَنَا خَلَقْتُهُ مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا

اس نے کہ میں اس کو بہتہوں تو نے مجھے آگ کو پیدا کیا اور اسے مٹی سے پیدا کیا ۱۴؎ کہا پھر اس (حالت) کو نکل جا

فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ اِنَّكَ مِنَ الصَّغِيرِينَ ۝

کیونکہ تیرے لئے یہاں نہیں کہ تو اس میں تکبر کرے سو نکل جا ایک تو ذلیل ہونے والوں میں سے ہے ۱۵؎

ہستیاں ہیں اسلئے ان کو حکم دینے میں جن یا شیاطین جو ادنیٰ ہستیاں ہیں وہ بھی شامل کہیں

جن کی پستی اور  
ان کی کمزوری

۱۴؎ سورتہ بقرہ میں فرمایا تھا کہ اس نے انکار اور تکبر کیا۔ یہاں اس کی تشریح کی ہو وہ اپنے آپ کو آدم سے افضل قرار دیتا ہو اور اس کی وجہ یہ بتاتا ہو کہ آدم کی پیدائش مٹی سے ہو اور میری پیدائش آگ سے ہو۔ دوسری جگہ عام طور پر جنات کے متعلق ہو واللہ ان خلقناک من قبل من نارا السموم (الحجۃ ۲۷) جنوں کو ہم نے پہلے ناریں سموم سے پیدا کیا۔ یہ زمین بھی پہلے خود ایک شعلہ ناری تھی اس لئے پہلی مخلوق کا اسی رنگ کا ہونا عین قرین قیاس ہو اور آگ سے ہونے کی وجہ سے ہی وہ غیر مرنی ہستیاں بھی ہیں یعنی ہم ان کو دیکھ نہیں سکتے۔ لیکن اس سے علاوہ آگ یا مٹی سے پیدا ہونا یہ معنی بھی رکھتا ہو کہ وہی صفت ان میں غالب ہو جیسے انسان کے متعلق فرمایا خلقنا الانسان من عجل (الانبیاء ۳۷) انسان جلد بازی سے پیدا کیا گیا ہو یعنی اس میں جلد بازی ہو۔ یا فرمایا خلقکم من ضعف (الروم ۵۴) اب طین یا مٹی کی صفت نرمی ہو چنانچہ عرب کہتے ہیں مَا زَتْ بِعَظِيفَةٍ طِینٌ خَاتَمَهَا جَسَدٌ مَعْنٰی کہتے ہیں لیتن خاتمہا یعنی طین سے مراد نرمی ہو دل، اور قرآن مجید میں دوسری جگہ دوسری ترکیب اختیار کی ہو یا بحدیث لَمِنْ خَلَقْتَ طِينًا (بنی اسرائیل ۶۱) اے خالق تہ فی حال طینتہ دل، اور آگ کی صفت تیزی ہو اور حدیث میں ہے اتقوا الغضب فانہ یجلبہ ثَوْدٌ قَدْ فِیْ قَلْبِ ابْنِ اٰدَمَ غَضَبٌ یَّجْعَلُ وَہِ اَیْکَ اَنْحَارًا یُجَوِّبْنَ اٰدَمَ کَ قَلْبِیْ مِیْ جَلَا یَا جَانَا ہُو پس شیطان کہتا ہو کہ میں ناری صفت ہو کر کس طرح طینی صفت انسان کے سامنے جھک سکتا ہوں ۱۵؎

صفا

صاغ

طین کے ہبوط  
سے مراد

۱۵؎ الصاغرین۔ صغیر ضد کبر ہو اور چھوٹا یا بڑا ہونا لفظ عمومی ہوتا ہو اور لفظ جسم بھی اور لفظ قد و منزلت بھی اور صاغ وہ ہو جو ذیل مرتبہ پر راضی ہو جائے (غ) ۱۶؎

منہا میں ضمیر کس طرف جاتی ہو یعنی کس سے نکل جا۔ مفسرین میں سے کسی نے سمل کہا ہو کسی نے ذمہ لانا کہ اگر یہ دونوں باتیں درست نہ تھیں تو قیاس صحیح یہ چاہتا ہو۔ سماء کا تو اوپر و ذکر نہیں اور نہ یہ ہیبوط ملائی تھا۔ لانا کہ کا ذکر اوپر ہو مگر دور اور شیطان لانا کہ میں سے نہ تھا جس پر کان من الجن (الکہف ۵۰) نصیح کہ ہے قریب تر ذکر اس کا اپنی فضیلت کو پیش کرنا ہو اور اسی سے ہیبوط کا حکم ہو اس نے کہا تھا انا خیر منہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس حالت نے نکل جا اور اگلے الفاظ خود اس معنی کے موبہ ہیں کیونکہ فرمایا کہ یہ ہو نہیں سکتا کہ خیر ہونا اور تکبر ایک جگہ جمع ہو سکیں۔ بلکہ تکبر ذلیل ہوتا ہے۔ جیسا کہ حدیث میں بھی ہے من تواضع لله رفعه الله ومن تکبر وضعه الله یعنی جو شخص اللہ کے لئے جھکتا ہے اللہ تعالیٰ اس کا رفع کرتا ہے اور جو تکبر کرتا ہے اللہ اسے ذلیل کرتا ہو۔ اصل سبق انسان کے لئے ہے کہ تکبر کا نتیجہ ذلت ہے جتنا انسان دوسروں سے اپنی بڑائی جتاتا ہے اسی قدر ان کی نظروں میں ذلیل ہوتا ہو

قَالَ انْظُرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ۝ قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ ۝ قَالَ فِيمَا أَخَذْتَنِي ۝

کہا مجھ کو اس وقت تک مہلت دیجئے جب وہ اٹھائے جائیں ملائے گا بیگستان میں جو حکمران ہی گئی ہے کہ اس لئے کہ تیرے بچہ

لَا قَعْدَتَ لَهُمْ صِرَاطُكَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ ثُمَّ لَا تِيَمُّهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ ۝

جہالت کا حکم کہ میں ضروری سیدھی راہ پر انکھلتی گھات ہیں شیعوں کا ہے پھر اس مزدوران کے سامنے سے اور ان کے پیچھے

مِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ۝

۷ اور ان کے دائیں سے اور ان کے بائیں ہوں پر آؤں گا اور ان میں سے اکثر کو شکر کرنے والے نہ پائے گا

النصف

یوم یبعثون

شیطان کی بدعت

مکرم میں شیطان

شیطان کو مٹا

غی  
غوی  
اخوان

۱۵۴ یوم یبعثون سے کیا مراد ہو۔ اگر قیامت کا دن مراد لیا جائے جو مردوں کے جی اٹھنے کا وقت ہو تو بھی کوئی کھج نہیں کیونکہ جب تک یہ عالم موجود ہو اس وقت تک انسان کے ساتھ خواہشات سفلی اور ان خواہشات کے ساتھ شیطان کا رہنا ضروری ہو مگر بعثت کا لفظ وسیع معنی میں آتا ہے وہ البعث یبعثون بعثنا للقوم الی وجہ من الوجہ دل، و تاویل البعث اذالۃ ما کان یحبسہ من النصف (دل) یعنی جو چیز کسی امر میں تصرف سے روکتی ہو اس کا دور کر دینا بھی بعثت ہو پس یوم یبعثون سے مراد ہر انسان کی بعثت روحانی کا وقت بھی ہو سکتا ہے یعنی وہ وقت جب شیطان پر خدا کو یہ تصرف حاصل ہو جائے جیسا کہ سلام میں دکھایا گیا ہے یہ کوئی واقعی مکالمہ نہیں شیطان جو رحمت الہی سے دور پڑا ہوا ہے اس کو مکالمہ سے کیا حصہ؟ صرف ایک حالت کا اظہار ہے اور چونکہ مسلم کی حدیث سے ثابت ہے کہ ہر انسان کے لئے ایک الگ ملک یعنی فرشتہ اور ایک شیطان ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرا شیطان مسلمان ہو گیا پس یوم یبعثون میں اگر ایک طرف ذریت آدم کی طرف اشارہ ہے تو دوسری طرف ذریت ابلیس کی طرف بھی اشارہ ہے کیونکہ ہر انسان کو بدی کی تحریک کرنے والا وہی شیطان ہے جو اس کے ساتھ لگا ہوا ہے پس شیطان نے جو مملکت مانگی ہے وہ اپنی ذیت کے لئے مانگی ہے جس طرح آدم کے ذکر میں ابن آدم شامل ہے شیطان کے ذکر میں ذریت شیطان شامل ہے۔ اس آیت میں اول سے اگلی آیات میں سب کو شامل کر دینا حالانکہ ذکر آدم کا شروع تھا صاف بتا دیا کہ اصل میں ذکر آدم میں بنی آدم کا ذکر ہی ہے۔ ۱۵۵ اِنَّكَ مِنَ الْمُنظَرِينَ۔ ترکیب صاف بتاتی ہے کہ یہ تو پہلے سے ہی فیصلہ شدہ امر ہے۔ یہ نہیں کہ شیطان کی وجہ سے منظور ہوئی ہے۔ جب انسان کی اس زمینی زندگی کیلئے خواہشات سفلی کا اس میں رکھا جانا ضروری ہے۔ تو ان خواہشات سفلی کے محرک شیطان کا وجود بھی ضروری ہے۔ ملا وہ ازیں بغیر مخالفت اور مقابلہ کے اور دشمن پر غالب آنے کے کوئی کامیابی کا میاب ہی نہیں کہلا سکتی شیطان یا دشمن پر غالب آنے میں ہی انسان کی اصل کامیابی ہے۔ اگر مقابلہ کوئی نہ ہوتا۔ تو انسان کے کمالات کا اظہار بھی نہ ہو سکتا۔

۱۵۶ اخذتني غی سے ہے جس کے معنی میں امام رابعہؒ کہتے ہیں اخذ جمل من الاعتقاد فاسد یعنی غی وہ حالت ہے جو حق

فاسد سے پیدا ہے۔ اسی لئے عیسیٰ آدم وہ فتنوی (ظلمہ - ۱۲۱) میں غوی کے معنی بچل کئے ہیں۔ اور غوی کے معنی خائب

یعنی ناکام یا بھی کئے گئے ہیں اور فساد جیشہ بھی یعنی اس کی زندگی خراب ہو گئی۔ ان کا ان اللہ یرید ان ینزیکم

دھوکہ۔ ۱۳۴ میں غوی کے معنی دو طرح کے گئے ہیں یہاں تک کہ علی غیبکہ یعنی تمہاری غی کی تمہیں سزا دے یا حکم ملیں غیبکہ

یعنی تمہاری غی کا تم پر حکم لگائے (غ) انہی دو معنوں میں سے کوئی سے معنی یہاں ہے اور ابن جریر کہتے ہیں اخذتني اخذتني

۱۸ قَالَ اخْرُجْ مِنْهَا مَذْءُومًا مَدْحُورًا لَنْ يَتَّبَعَكَ مِنْهُمْ لَاحِقٌ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ

کہا اس (حالت) سے نکل جاؤ اور مہکرا ہوا جو کوئی ان میں سے میری پیروی کرے گا جہنم میں تم سب کے جہنم کو پہنچاؤ گا۔

۱۹ وَيَا دَمَّ لَسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ

اور اے کوم تو اور تیرا بیوی باغ میں رہو پھر جہاں سے چاہو کھاؤ اور اس درخت کے قریب

۲۰ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ فَوَسَّوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا

ذہاؤ درخت تم ظالموں میں سے ہو جاؤ گے۔ پھر شیطان نے ان دونوں کو دوسرے ڈالنا کہ وہ جہنم کے عید کے ایک

وَرَى عَنْهُمَا مِنْ سَورَتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا

چھپا یا گیا تھا ان کے لئے ظاہر کر دے ملا اور اس نے کہا تمہارے رہنے تم کو اس درخت سے نہیں روکا مگر

یعنی مجھے ہلاک کیا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ اغواء کے جو معنی بدی کی تحریک کرنا یا دوسرے کو بد راہ پر لگانا ہیں وہ یہاں قطعاً مراد نہیں کیونکہ سارے قرآن کریم میں کسی جگہ بھی یہ ذکر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اسے نافرمانی کا حکم دیا تھا بلکہ صرف نافرمانی کا نتیجہ

فقود

شیطان کا ہر طرف سے مراد

لا تعدن (ہم کسی چیز کیلئے فقود سے مراد اس کیلئے انتظار یا نگاہت میں بیٹھنا ہو، دغ) +

۱۵۹ الشَّيْطَانُ سَورَتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا

الشیطان سے ظاہر ہو اور جیسا کہ اللہ سواس الخناس سے ظاہر ہو۔ یہ مراد نہیں کہ وہ چاروں طرف اس پر غلبہ پالے گا

شیطان کو انسان پر کوئی غلبہ نہیں دیا گیا۔ ان عبادی لیس لث علیہم سلطان (الحجۃ ۴۲) اور الگ الگ چاروں کی

تشبیح یوں کی گئی ہے کہ من بین ایدہم سے مراد ان کی دنیا پر یعنی دنیوی لالچ و دنیا اور خلفہم سے مراد آخرت پر یعنی دوسرے

اندازی کر دینا کہ اعمال کی جزا و سزا کچھ نہیں اور من ابناہم سے مراد ہو کہ ان کو نیکیوں سے روکنا اور شتمنا علیہم سے مراد

کہ بدی کے لئے ان کو آگاہ کیا گیا (ج) +

ذام مذموم

دحر

شیطان کا مودود

۱۶۰ مَدْحُورًا - مَدْحُورٌ کے معنی غلام دینا اور دور کرنا ہیں و یفقد فون من کل جانب دحرور (والصفت ۳۴-۹۸) +

بدی اور اس کا منظر شیطان واقعی مردود اور دھیر ہو۔ بدی کو اگر کرنے والے سے الگ کر دیا جائے تو خود وہ بھی ہلکا

اچھا دیکھے گا کوئی جھوٹ بولنے والا دوسرے کے جھوٹ کو اچھا نہیں کہتا۔ کوئی دنا کرنے والا دوسرے کے دنا کو اچھا نہیں

سمجھتا۔ دنیا میں گویا بدی کرنے والے ہیں مگر بدی ہمیشہ مردود و ذلیل رہے گی۔ پس شیطان اور جس چیز کی طرف وہ بلاتا

سے فطرت انسانی ان دونوں کو دیکھ دیتی ہے مگر پھر بھی انسان اس کا ارتکاب کرتا ہو +

وسواس

سواۃ

۱۶۱ سَورَتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا سَورَتِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا

سواۃ کی جہ ہر جس کے معنی شرمگاہ ہیں اور خلۃ قبیحہ قوت، یعنی بری خصلت بھی اور اس کی اصل

موسویٰ یعنی برائی پر بیعت ہے اس آیت کے الفاظ میں سواۃ کے معنی ٹوپی کی ٹی یا ٹمہ شائق یعنی ہر ایک عمل یا امر



## أَنْ تَكُونَا مَلَائِكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنْ الْخُلْدِ يُنْزِلُ وَفَاسَهُمَا إِلَىٰ لَكُمَا لَيْلِنِ النَّصِيحِينَ ۚ

صرف اس لئے کہ تم فرشتے نہیں جاؤ یا ہمیشہ رہنے والوں میں نہ ہو جاؤ ۱۰۶۲ اور اس نے ان کو تمہارے گناہوں میں سے جو تمہارے لئے نصیحتیں ہیں

لگائے والا جو دل، اور ابن ابی ریح نے اس کے ایک معنی لئے ہیں کل امیرینہا منہ ہر ایک امر جس سے جاتا ہے قول ہو یا فہل دن، اور بحر الحید میں سوآۃ کے معنی لکھے ہیں مایسوء ہما من اللعینۃ یعنی نافرمانی جو ان کے دکھ کا موجب ہو۔

شیطان کا آدم کو  
جو ان کی سوآۃ  
دکھانے سے مراد

یہاں سے معلوم ہوا کہ شیطان کا آدم کو پھسلانا دوسو سہ کے ذریعہ سے تھا جس طرح ہر انسان کو وہ پھسلاتا ہوا دوسو سہ ڈالنے کی غرض بھی یہاں یہ بیان فرمائی ہو کہ ان کی سوآۃ جو ان سے چھپا کر رکھی گئی تھیں یعنی ظاہر نہ ہوتی تھیں وہ ظاہر کر دے۔ آیاتی الحقیقت اس سے مراد کوئی لباس ہی جو ان کو پہنایا گیا تھا اور شیطان کی غرض اس لباس کو اتار دینا تھا۔ ظاہر ہے کہ اگر یہ کوئی ظاہری لباس ہو تو کسی ممنوع و حرام کے پھل کے کھانے سے اس کے بہنے یا اترنے کا کوئی تعلق نہیں ہو سکتا۔ مفسرین نے بھی اس وقت کو محسوس کیا ہے۔ ابن جریر و وہب بن منبہ کا قول نقل کرتے ہیں کہ ان پر ایک نور تھا جس کی وجہ سے ان کی سنوآت دیکھی نہ جاسکتی تھیں۔ ظاہر ہے کہ فرزند سنوآت کو ڈھانک سکتا ہے وہ ظاہری شرمگاہیں نہیں بلکہ باطنی عیوب اور قبائح ہیں اور سوآۃ کے یہ معنی اوپر بیان ہو چکے ہیں۔ ۱۰۶۱ آیت کے معنی کو آیت ۲۷ حل کرتی ہے یعنی آدم لا یفتننکم الشیطان کما اخرج ابویکم من الجنة ینزع عنہما لباسہما لعلیہما سواۃما اے آدم کے فرزند تمہیں شیطان دکھ میں نہ ڈالے جس طرح تمہارے ماں باپ کو جنت سے نکالا ان سے ان کا لباس اُتر دیا تاکہ ان کو ان کی سوآۃ دکھا دے جہاں مجاہد سے روایت ہے ہولباس التقویٰ یعنی تقویٰ کا لباس تھا جو اُتر دیا پس سوآۃ سے مراد بھی عیوب اور قبائح ہی ہو سکتے ہیں۔ اور حدیث میں یہ لفظ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے جہاں مغیرہ بن شعبہ کے متعلق یہ لفظ میں هل غسلت سواۃک الا انکس جہاں سواۃ میں اشارہ اس پر وفائی کی طرف ہے جو مغیرہ سے الام جاہلیت میں اپنے ساتھیوں سے متوجہ میں آئی وہ، اور روح المعانی میں ایک قول اس کی تفسیر میں نقل کیا ہے قیل ہو کناۃ عن ازالة المحرمۃ واسقاط اللجاء یعنی اس سے مراد حرمت کا دور کرنا اور مرتبہ سے گرنا ہے۔ پس خود قرآن کریم اور حدیث اور مفسرین کی رائے سے یہ ظاہر ہے کہ سوآۃ سے مراد لباس ان کے عیوب اور کمزوریاں ہیں اور شیطان کی غرض پھسلانے میں یہ تھی کہ وہ پردہ جو انسان کی کمزوریوں پر پڑا ہوا تھا دور ہو جائے یعنی اس سے کمزوری کا اظہار ہو۔

شیطان کا بدی  
بھانا

۱۰۶۲ شیطان چونکہ جھوٹا تھا اس لئے واقعات کے عین خلاف ان کے دل میں دوسو سہ ڈالا یعنی یہ کہ بدی سے تم کو اس لئے روکا گیا ہے کہ تم فرشتے نہ ہو جاؤ یا موت سے بچے رہو۔ گویا بدی کو اس قدر سمجایا کہ اس قدر اچھا دکھایا کہ انسان یہ خیال کرے لگا کہ یہ میری موت سے بچنے کا ذریعہ ہے۔ پہلا میلان انسان کا بدی کی طرف یہیں سے پیدا ہوتا ہے کہ اس نے کتاب میں وہ کوئی نکتہ دیکھا ہے یا اسے اپنی زندگی کے سامانوں کا موجب سمجھا ہے شیطان چونکہ دھوکہ باز ہے اس لئے بدی سے جو حالت پیدا ہوتی ہے وہیں اس کے اُلٹ ہونے کا دوسو سہ ڈالتا ہے بدی کی صفات سے ہمیشہ صفات کی طرح لے جاتی ہے اور زندگی سے موت کی طرف اسلئے اس کا اُلٹ کہا کہ اس سے تم ملک بن جاؤ گے اور غیر فانی ہو جاؤ گے۔ ۱۰۶۳ قاسم۔ باب مفاعلہ یہ ظاہر ہے کیلئے اختیار کیا ہے کہ اس نے یقین دلانے کے لئے قسم میں سخت زور لگایا۔

۲۲ فَدَلَّهِمَّا سُرُورٍ فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَ بَدَتْ لَهُمَا سُورَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَضْحَكُونَ

پس دہم کے سے ان کو گرا دیا سوچ انہوں نے دشت کو دیکھا ان کے عیب ان پر ظاہر ہو گئے اور وہ ہلکے

۲۳ عَلِيمًا مِّنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ

چوں سے اپنے آپ کو ڈانٹتے تھے اور ان کے لب نے ان کو پکارا کیا میں نے تمہیں اس دشت سے نہ روکا تھا

۲۴ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝ قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا

اور تمہیں (نہیں) کہا تھا کہ شیطان تمہارا کھلا دشمن ہے ۱۔ انہوں نے کہا اے ہمارے رب ہم نے اپنے آپ کو ظلم کیا

وَلَا نَعُوْذُ بِكَ مِنَّا وَتَرَجُّمَنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخُسِرَاءِ ۝

اور اگر تو ہماری حماقت ذکر سے ادب پر ہم پر رحم نہ کرے تو ہم یقیناً نقصان اٹھانے والوں میں سے ہوں گے۔

۱۔ ۶۴۴۔ دلوں کو کہتے ہیں اور اذلاء تو مثل کوجس کے لئے دیکھو ۲۳۸ اور تذاریق بلندی سے پستی کی طرف آنا اور تذاریق کے معنی یہاں اطہار یعنی طبع دینا بھی کئے گئے ہیں جیسے پیاسے کو پانی کنوئیں کی طرف بھیجتا ہو اور پھر اس میں پانی نہ لے اور دوسرے معنی اذوقہ یعنی گرا دیا کئے گئے ہیں دل، +

يُخْصِفُونَ - خَصَفَ جوتی کے کاٹنے یا اس کے بعض کو بعض پر چڑھانے پر بولا جاتا ہو اور حدیث میں ہر گز کاٹن یُخْصِفُ نَعْلَهُ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی جوتی خود کاٹتے دیکھتے تھے (ل،) +

ورقة - ورق اور ورقہ - درخت کے پتوں کو کہتے ہیں وَرَقَةٌ واحدة من ورقة (الانعام - ۵۹) اور ورقہ درہم کو کہتے ہیں فَاَبْعَثُوا احَدَهُمَا فَدَكَمَ هَذِهِ (الكهف - ۱۹) اور اذوقَ فَلَانٌ جگہ نقلی معنی ہیں وخص پتوں والا ہو گیا اس سے مراد ہے - وہ اپنی حاجت نہ پاسکا - گویا کہ وہ بغیر پھل کے پتوں والا ہو گیا - ورطی مال کو کہتے ہیں (ع،) +

جب اوپر کی تشریح سے ثابت ہو گیا کہ جو لباس اُترا تھا وہ لباس تقویٰ تھا اور جو سوات ظاہر ہوئی تھیں وہ اندرونی کمزوریاں تھیں تو باغ کے پتے لگانے کا مفہوم بھی ظاہر نہیں ہو سکتا بلکہ استعارۃً مراد اس سے ایسا فعل ہو کہ انسان اپنی کمزوری کا اظہار نہ کرے اور ورق یا پتوں کا لفظ لاکر بتا دیا کہ یہ وہ انسانی کوشش ہو جو منزل مقصود تک نہیں پہنچاتی جیسا کہ ورق والا ہو جانے سے مراد ہو حاجت کا نہ پانا گویا پھل اس سے نہیں ملتا صرف پتے ملتے ہیں اور پھل نیلے والی ہی ایسی ہو معصیت کا ارتکاب پہلے پہلے انسان پر پیشانی لاتا ہو وہی حالت آدم اور ان کی بی بی کی ہوئی - اور جب اپنی کمزوری کا احساس ہو گیا تو اب انسانی کوشش شروع کی +

یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہو کہ جو بظاہر ایک جسمانی فعل معلوم ہوتا ہو اس کا اشارہ ایک روحانی امر کی طرف ہے معصیت میں مبتلا ہونے سے لباس نہیں ہٹا کرتا اس احساس پیدا ہوتا ہو کہ انسان سے کمزوری سرزد ہوئی اسی کو زیادہ واضح کرنے کیلئے اگلے رکع کی پہلی آیت میں لباس کا ذکر کیا ہو - اتوں لانا جیسا کہ لباس سادہ سواں تھو کہ وہ لباس التقویٰ ذلت خیر و جاں لباس التقویٰ سے صاف بتا دیا کہ اسی لباس کا ذکر آدم کے متعلق ہو چنانچہ بیخبر عنہا لباس میں مجاہد نے لکھا ہو کہ لباس التقویٰ یعنی وہ لباس جو تار دیا وہ لباس تقویٰ تھا - پس باغ کے پتے لگانے سے مراد وہی

دلوں - اذلاء تذاریق

خصف

ورقة - ورق اور ورقہ

تہوں سے اپنے آپ کو لٹکانے سے مراد

جسمانی فعل پر مبنی جسکی طرف اشارہ

قَالَ هَٰؤُلَاءِ ابْنُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٍّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۝۲۴

کہا میں جاؤ تم۔ ایک دوسرے کے دشمن ہو اور تمہارے لئے زمین میں ایک وقفہ تک ٹھکانا اور سامان

قَالَ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ۝ يٰبَنِي آدَمَ قُلْ أَتَزْنَا عَلٰیكُمْ ۝۲۵

کہا میں تم زندہ رہو گے اور اسی میں تم مرو گے اور اسی سے تم نکالے جائے گے۔ اے بنی آدم بیشک ہم نے تم پر لباس

لباساً اور اری سوا تم کو و ریشہ و لباس الثقویٰ ذلک خیرٌ لِّذٰلِكَ مِنْ آٰیٰتِ

انوار جو تمہارے صیوں کو ڈھانکتا ہے اور زینت کا موجب ہے اور تقویٰ کا لباس یہی ہے۔ یہ اللہ کی باتوں میں سے باتیں

اللّٰهُ لَعَلَّكُمْ يَذَّكَّرُونَ ۝ يٰبَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطٰنُ ۝۲۶

ہیں تاکہ وہ نصیحت قبول کریں ملاحظہ اے بنی آدم شیطان تم کو کہ میں نہ ڈال دے

اپنی انسانی کوشش ہو کیونکہ غفلت انسانی کا یہ خاصہ ہے کہ وہ ایک دفعہ اگر بری سے مغلوب بھی ہو جائے تو دوسری دفعہ پھر اُٹھنے کی کوشش کرتی ہو مگر یہ انسانی کوشش کافی نہیں ہوتی۔ بلکہ حقیقی علاج انزلنا علیکم لباساً میں بتایا جو

یعنی اللہ تعالیٰ اپنی وحی کے ذریعہ سے وہ علاج کرتا ہے +

یہ بھی ظاہر ہے کہ یہاں دو باتیں الگ الگ ہیں۔ ایک کھانا ایک لباس کسی چیز کے کھا لینے سے کسی لباس کا اتار جانا صحیح نہیں ہو سکتا جب تک کہ دونوں سے مراد وہ حالتی امور نہ لئے جائیں یعنی کھانے سے مراد کسی بدی کا ارتکاب تھا لباس کے اتار جانے سے مراد اپنی کمزوری کا احساس ہو۔ یہی ہم دن رات بنی آدم میں دیکھتے ہیں اس لئے آدم کے لئے کوئی الگ معنی تجویز کرنے انسانی تجربہ کو باطل کرنا ہے +

۱۰۶۵۔ فیہا تَحْيَوْنَ میں بتایا کہ زمینی زندگی تمہارے لئے ضروری ہے یعنی اس سے تمہاری ترقیات پیدا ہوتی ہیں۔

اور زمینی زندگی کا اقتتام موت سے ہوتا ہے نہ کسی اور طریق سے اور اس موت کے بعد پھر اُٹھنا ہے جس میں اس زمینی زندگی کے اعمال کا فیصلہ ملتا ہے۔ یہ حصر اس بات قطعی شہادت ہے کہ ان انسانوں کی زندگی جو اس زمین پر ہیں اسی زمین پر محدود ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان پر زندہ اُٹھایا جانا اس آیت کے خلاف ہے۔ ایسا ہی زمینی زندگی کا انقطاع صرف موت سے ہو سکتا ہے پس جس شخص کی زندگی اس زمین پر ختم ہوگی لازماً وہ موت کا عزم چلے کر ہوگی نہ کسی علاج

۱۰۶۶۔ انزلنا۔ اللہ تعالیٰ کا اپنی نعمتوں اور نعمتوں کا انزال یا نازل فرمانا صرف ان کا عطا کرنا ہے اور بعض وقت صرف ان کے حصول کے اسباب پیدا کر دینا اور ان اسباب کی طرف انسان کو ہدایت کر دینا ہی ہوتا ہے (غ) +

لباس۔ ہر اس چیز پر بولا جاتا ہے جو انسان کے کسی قبیح امر کو ڈھانک لے (غ) اسی لئے بنی کو خاوند کا اور خاوند کو بنی کا لباس کہا ہے +

دلش۔ ہرند کے پردوں یا کلفی کو کہتے ہیں جو ہنر مند انسان کے لباس کے ہو +

پچھلے رکھ میں یہ بتایا تھا کہ انسان صرف اپنی کوشش سے دسا دس شیطانی سے نہیں بچ سکتا۔ اس لئے وحی الہی کی ضرورت ہوتی ہے۔ اسی مضمون کو جاری رکھتے ہوئے تمام مثل انسانی کو خطاب کر کے بتایا ہے کہ وحی الہی کی ہر وحی سے

جس میں انسان کو  
شیطان کی کوئی

زمینی زندگی کا اتمام  
موجوب ہے

انزال

لباس

دلش

كَمَا أَخْرَجَ آبُوهُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَازِعْمُ عَنْهُمْ إِلَّا سَمًا يُلِيَهُمْ مَّا سَوَّاهُمْ وَإِنَّ يُرِيدُكُمْ

جس طرح تمہارے اہل آپ کو برف سے ٹھکرایا ان سے ان کا لباس اتار دیا مگر ان کو ان کے عجیب ملبے کا شے

هُوَ وَقَبِيلُهُ مِّنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا

اس کی وہ ہیں کم کو کسی طرح دیکھتے ہیں کہ تم ان کو نہیں دیکھتے ہم نے شیطانوں کو ان لوگوں کا دوست بنایا ہے جو

يُؤْمِنُونَ وَإِذْ أَفْكَرُوا فَأَجَسَتْ قَالَُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا

ایمان نہیں لاتے مگر اوجھڑا اور جب کوئی بے حیائی کا کام کرتے ہیں کہتے ہیں ہم نے اپنے باپ دادوں کو ایسا کیا تھا

تم شیطان سے بچ سکتے ہو +

لباس اس کا ہے  
یعنی مراد

لباس کے اتارنے سے یہاں کیا مراد ہو؟ اس میں شک نہیں کہ جس لباس التقویٰ کا یہاں ذکر ہو وہ ایمان اور اعمال صالحہ کا لباس ہو۔ جیسا کہ ابن عباس - رضی اللہ عنہما - سے مراد یہی تو ایک معنی تو یہاں ہونگے کہ وہ ظاہری لباس جو تمہاری پردہ پوشی کرتا ہو۔ پھر صرف پردہ پوشی ہی نہیں بلکہ زینت کا کام بھی دیتا ہو۔ وہ تمہارے جسموں کی حفاظت اور زینت کے لئے بھی۔ آخر خدا نے ہی ہم پہنچایا ہو پس جس خدا نے تمہارے جسموں کیلئے یہ سامان بنایا کیا اس نے انسان کی روحانی کمزوری اس کے اخلاقی عیوب پر پردہ پوشی اور اس کی روحانی زینت کیلئے ہی کوئی سامان نہیں بنایا؟ یوں لباس ظاہر سے لباس باطنی کی طرف توجہ دلائی۔ مگر یوں بھی اس کے معنی ہو سکتے ہیں کہ انزلنا علیکم لباسا سے مراد وہی اتنی ہی ہو جو انسان کے عیوب کو ڈھانکے اور اس کی زینت کا موجب ہے کیونکہ اگلی آیت میں صاف طور پر آدم کے لباس کے اتار جانے کا ذکر کر کے سب انسانوں کو متنبہ کیا ہو کہ جس طرح شیطان نے تمہارے باپ اور ماں کا لباس اتار دیا تھا اسی طرح تمہارا لباس اتار دے۔ دیکھو اگلا نوٹ جس سے صاف معلوم ہوتا ہو کہ یہاں جس لباس کا ذکر ہو وہ لباس روحانی ہی ہو۔ اور اسی لباس کو جو انسان کے عیوب روحانی کے دور کرنے اور اس کی زینت کا موجب ہو لباس التقویٰ کہا ہو۔ اور اہدیت کی ہو کہ جس لباس کا پہن لینا یعنی اتنی پر عمل درآمد کرنا تمہاری بہتری کا موجب ہے اور انسان کی حقیقی زینت کا موجب بھی لباس روحانی ہے۔ قبیلہ قبیلہ کی جمع ہو اور اس جماعت کو کہتے ہیں جو اجتماع کا رنگ رکھتی ہو اور ان کے بعض بعض کی خاطر تو جگر والے ہوں (غ) وجعلنا کھرشعوباً وقبائل (المجمعات) ۱۳ +

یہاں نغظ حکما کے استعمال سے صاف بتا دیا کہ جو شیطان کا آدم پر تھا وہی آدم پر ہوتا ہو جس طرح اس کو دکھ میں ڈالا کہ باغ سے نکال دیا۔ اسی طرح ہر ابن آدم کو دکھ میں ڈالنے کا وہ موجب ہو سکتا ہو جس طرح شیطان دوسرے کو ان میں ایک کمزوری نمودار ہو گئی۔ اسی طرح ہر انسان اس کمزوری کا شکار ہو سکتا ہو یہی معنی امام مجاہد نے کئے ہیں معنی یغ عنہا لباسہما کی تشریح کرتے ہوئے وہ کہتے ہیں..... ہو لباس التقویٰ یعنی اس لباس کے اتار دینے سے مراد لباس تقویٰ کا اتار دینا یا معصیت کرنا ہو مزید تشریح کے لئے دیکھو ص ۱۰۶۸ +

جنوں کا شیطان  
کا دشمن

۱۰۶۸ اس سے صاف شہادت ملتی ہو کہ آدم نے بھی شیطان کو نہیں دیکھا جس طرح ہم نہیں دیکھتے نہ کوئی انسان جنوں کو دیکھ سکتا ہو کیونکہ شیطان بھی جنوں میں سے ہو ہاں شیطان الانس کو بیشک دیکھ سکتا ہو اور جنوں کو دیکھنے وغیرہ کے قصہ ہے ہوتے ہیں سب سے خبیث وہ ہیں ہاں کشتی نظر سے وہ دیکھے جاسکتے ہیں اور وہ انسانوں کے دلوں میں دوسرے انداز ہی کے سوا اور کوئی دخل

وَاللَّهُ أَمَرَنَاهَا قُلُوبَنَا أَنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالنَّفْسَاءِ مَا تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ

اور اللہ نے ہم کو مکالمہ کا کوئی انداز نہیں دیا، کیا تم اللہ پر جھوٹا بہتان کہتے ہو جو تم میں جانتے ہو؟

قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ وَأَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ ۲۹

کو میرے رب نے انصاف کا حکم دیا ہے اور اپنے آپ کو ہر جگہ کے وقت میں درست رکھو اور فرمانبرداری کو کسی کے لئے خاص نہ

لَهُ الدِّينَ ۚ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ ۚ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا قَلَقَ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ ۚ ۳۰

ہوئے اس کو پکارو جس طرح تم کو پہلے بنایا تم کو شرابی آؤ گے، ایک گروہ کو ہدایت کی اور دوسرا گروہ ان پر گمراہی شائع ہو گئی

إِنَّهُمْ لَتَأْخُذُوا وَالشَّيْطَانُ أَكْثَرُ دُونَ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّ اللَّهَ مُهْتَدٍ ۚ

کیونکہ انہوں نے اللہ کو چھوڑ کر شیطانوں کو درست بنایا اور وہ خیال کرتے ہیں کہ وہ مسیحی مہدی ہیں اور اللہ گمراہ ہے

ان کے کاروبار میں نہیں دیتے جیسا کہ اکثر حق بنے ہوئے ہیں۔ یہ بھی معلوم ہو کہ شیطان کے لفظ کا استعمال اسم جنس کے طور پر ہوا ہے۔ کیونکہ شیطان کا ذکر کرتے کرتے یہاں اس کی جاعتوں کا ذکر بھی کر دیا۔

منطق شیطان کا  
استعمال بکثرت آہم  
جنس

۱۰۶۹۔ عجب لوگ اپنے مشرکانہ رسوم و رواج کو جو ان کے باپ دادا سے چلے آتے تھے خدا کے حکم کی طرف منسوب

کرتے تھے۔ اصول کیا عمدہ بنا دیا کہ اللہ تعالیٰ جو ہر چیز پر قدرت و وسعت ہے۔ وہ ناپاکی اور بیچاری کی باتوں کا حکم نہیں دے

رکھا پس جس بات کو فطرت انسانی بیچاری میں داخل کرتی ہے وہ خدا کا حکم نہیں ہو سکتا۔

قسط

۱۰۷۰۔ قسط کے معنی عدل کا حصہ ہیں پس اس میں ہر قسم کی طاعات داخل ہیں کیونکہ جو دوسرے کا حق لیتا ہی اس کا

حق دیتا نہیں وہ عدل نہیں کرتا۔ افراط و تفریط قسط یعنی عدل کے خلاف ہیں۔

مسجد

منسجد۔ مسجد کا وقت یا مسجد کا مکان۔ مراد اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ہے۔

جب فوج سے روکا تو ساتھ ہی بتایا کہ اللہ تعالیٰ حکم کن باتوں کا دیتا ہے۔ حقوق انسانی کی ادائیگی تو قسط

میں آگئی۔ اصول عدل کو ملحوظ رکھو۔ اور دوسرے حصہ میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف توجہ دلائی۔

کما ہذا اگر تھو دون میں توجہ دلائی کہ تمہاری تیاری ایک اور زندگی کے لئے ہونی چاہئے جس خدا نے پہلے

بنایا وہی تم کو تمہارے اعمال کی جزا و سزا کیلئے پھر بنائے گا۔

گمراہی کا اثر

۱۰۷۱۔ فریقا حق علیہم الضلالة یہاں انہی لوگوں کے وصف میں ہے جن کے متعلق دوسری جگہ ذکر ہے کہ اللہ

تعالیٰ ان کا احوال کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ انہیں اسلئے گمراہ ٹھہراتا ہے کہ گمراہی کا فتویٰ ان پر صادق آتا ہے۔

یا گمراہی ان پر ثابت ہوتی ہے۔ اور گمراہی کن لوگوں پر ثابت ہوتی ہے جو شیطانوں کو دوست بنا کر ان کے پیچھے

چل پڑتے ہیں اور پھر طرفہ یہ کہ اپنے آپ کو ہدایت پر سمجھتے ہیں جس نے ہدی کو نیکی سمجھ لیا اس کا ہدی سے نجات

پانا محال تک پہنچ جائے گا۔



وَلَا تُنَافِقُوا بَعْضُكُم مِّنَ الْآخَرِينَ لَمَّا نَدْعُهُمْ لِقَاءِ رَبِّكُمُ الَّذِي تَنَادُّونَ بِهُ سُلْطٰنًا ۚ وَآنْ تَقُولُوا

اور نگاہ کو اور منافق بنادو کہ اے وہ تم اندکے ساتھ ہکو شک کر جس کے پاس نے کوئی دلیل نہیں تادی اور یہ کہ اللہ

عَلَىٰ لِلَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۚ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ۖ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُ سَاعَةً ۚ

پر بھوت وہ کہو تم نہیں جانتے ۱۱ اور ہر ایک قوم کے لیے ایک عبادہ ہے پھر جب ان کی عبادہ آپہنچی تو ایک گھنٹے بچے نہیں بچو

وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ ۚ يٰۤاَيُّهَا اٰدَمُ اٰمَّا يٰۤاَتَيْنٰكَمُ رُسُلُۙمِّنْكُمْ يَقْصُوْنَ عَلَيْكُمْ اٰيٰتِيْ ۚ

اور نہ پہلے ہا کے ہیں ۱۲ اے بنی آدم اگر کسی تہلے پاس نہیں میں سے رسول آئیں میری آیات تم پہنچتے ہوں

فَنَنْتَقِيْ ۚ وَاصْلَحْ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝

تو جو کوئی تقویٰ کرے اور اصلاح کرے ان پر کوئی خوف نہیں اور نہ وہ بچھتا ہیں گے ۱۳

میں اتنا منہمک ہوا کہ اس سے اوپر نظر نہیں اٹھتی اور ایک گروہ وہ بھی جو صاف کپڑا رکھنا صاف جسم رکھنا۔ یا اچھا کھانا کھانا حرام سمجھتا ہو قیامت کے دن نعماء خاص طور پر مومنوں کا ہی حصہ ہیں یعنی کا فر اس دن نعماء سے متبع نہ کئے جائینگے۔ یا خالصہ سے مراد وہی کہ اس دنیا میں نعماء کے ساتھ بیچ اور حزن کی باتیں بھی ملی ہوتی ہیں۔ نعمائے قیامت ان سے پاک ہوئی یقین اس آیت کا اصل مضمون سے یہ ہو کہ وحی اتنی اچھی چیزوں کو حرام نہیں کرتی بلکہ اچھی چیزوں کی طرف ہدایت کرتی ہو۔

خاصہ ائمہ ہیں

۱۰۶۷ اس میں بتایا کہ وحی اتنی صرف ان چیزوں سے روکتی ہو جو یا خود بری ہیں یا ان کا انجام بُرا ہو۔ اول فواحش یعنی حیوانی کی باتوں کا ذکر کیا جڑ وہ علانیہ کی جائیں یا چھپکر مثلاً زنا اور اس کے عبادی سب فواحش میں داخل ہیں علی الاعلان ہوں یا چھپکر خواہ کوئی دیکھتا ہو یا نہ دیکھتا ہو۔ پھر اثم کا یعنی جسے انسان کی تعمیر تباہی ہو کہ وہ برا کام ہے یا جو اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف ہو اور پھر بغی کا یعنی دوسرے لوگوں پر زیادتی۔ اہم کا انفرادی و دوسرے پر نہیں۔ بغی صرف دوسروں پر زیادتی ہو۔

۱۰۶۹ لایستأذنون کے معنی پیچھے رہنے کا ارادہ نہ کریں گے اور لایستقدمون آگے جانے کا ارادہ نہ کریں گے (یعنی وقت مقرر سے پہلے ہی وہ عذاب نہیں آسکتا اور جب آجائے تو مل بھی نہیں سکتا۔)

۱۰۷۱ یہاں اور اس سے پیشتر چند باتیں عام طور پر ساری نسل انسانی کو مخاطب کر کے کہی ہیں۔ یعنی آدم قد انزلنا علیکم لباساً یعنی آدم لا یفتننکم الشیطان یعنی آدم خذوا فیتمکھ۔ اور یہاں یعنی آدم انا یا تینکم رسول جس کا مطلب یہ ہے کہ لباس سارے بنی آدم کیلئے ہو شیطان کے فتنہ سے سب بنی آدم کو متنبہ کیا ہو۔ سب بنی آدم کو خدا کی عبادت کرنے وقت زینت اختیار کرنے کو کہا۔ اور بالآخر سب بنی آدم کو بتایا کہ اگر اللہ تعالیٰ کوئی اپنا رسول بھیجے تو اس کو قبول کرنا چاہئے کیونکہ رسولوں کو قبول کرنے سے انسان کی اصلاح ہوتی ہو اور ان کا رد کرنا موجب خسران ہو۔ بعض ختم نبوت کے منکر اس سے یہ نتیجہ نکالتا چاہتے ہیں کہ اس کے تحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی رسول آئے ہوں چاہے اس آیت سے رسولوں کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آئے ہوں یا نہ ہوں اور بعد میں ان کی قتل کے میاں محمد

رسول کے لیے کا ہوا  
تافون اور ختم نبوت



۳۷ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ

اور جو لوگ ہماری آیتوں کو جھٹلائیں اور ان سے منکر کریں وہ ہم دالے ہیں اسی میں رہیں گے۔

۳۸ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَنَالُهُمُ

پھر اس سے زیادہ ظالم کون ہے جو اللہ پر جھوٹ افتر کرے یا اس کی آیتوں کو جھٹلائے ان لوگوں کو ان کا

نَصِيبُ مِمَّنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ رَسُولُنَا يُتَوَفَّوْنَهُمْ

حصہ کتاب سے ملنا رہیگا یہاں تک کہ جب ہمارے بھیجے ہوئے انکے پاس آئیں گے کہ ان کو وفات دیں

قادیانی کے مریدوں نے بخلا ہو حالانکہ اس آیت کو نہ حضرت عزرا علیہ السلام نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے خود اور نہ ان کی زندگی میں ان کے مریدوں نے کبھی پیش کیا۔ ایک شرطیہ جملہ سے یہ نتیجہ نکالنا کمال نادانی ہو۔ مطلب تو صرف اس قدر ہے کہ اگر بنی آدم کے پاس خدا کا رسول آئے تو اس کو قبول کرنے میں ان کی بہتری ہو۔ سو وہ رسول محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کی ذات بابرکات کے متعلق یہ اعلان ہے کہ اگر اس کو قبول کر لو گے تو تمہاری بہتری کا موجب ہو اگر دو کر گے تو تمہارے نقصان کا موجب ہو۔ اور اگر کہا جائے کہ دسل کا لفظ جمع کیوں استعمال کیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ اسلئے کہ خطاب کل بنی آدم کو ہو اور بنی آدم کی طرف رسول بھیجے کا عام ذکر ہے۔ تو بلاشبہ آنحضرت صلعم سے پہلے بنی آدم کے پاس رسول آئے رہے اور سب آخر حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کو بھیجا گیا کہ دنیا کی کل قوموں کو ایک سلسلہ فوت میں منسلک کریں اور اس بات کی شہادت کہ آپ کے بعد رسول نہ آئینگے دوسری جگہ سے ملتی ہے جہاں فرمایا اَلْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ آج کے دن میں نے تمہارے لئے تمہارا دین کامل کر دیا۔ رسول تو دین سکھانے کے لئے آتے تھے جب اللہ تعالیٰ نے دین کو کامل کر کے پہنچا دیا تو پھر رسولوں کے آنے کی ضرورت بھی باقی نہ رہی۔ جب کمال شریعت اور نبوت کے آئے کیلئے مانع ہو گیا تو کمال نبوت بھی اور بنی کے آنے کے لئے مانع ہو گیا۔ جو ضرورت تھی وہ پوری ہو گئی۔ آقا رسالت شمس نصف النہار کی طرح چمک رہا ہو اس لئے اب کسی رسول کی ضرورت دنیا کو نہیں۔ اور وہ لوگ جو رسول کے آنے کا جواز نکالتے ہیں مگر شریعت کا آنا نہیں مانتے ان کے لئے خود یہاں لفظ موجود ہیں لِقَاصِصِ عَلِيمٍ اٰیٰتِیْ یعنی رسول اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی پیغام بھی لائینگے۔ وہی پیغام شریعت ہو اور اگر کہا جائے کہ یہ کسی پہلے رسول کی آیات ہیں تو پھر تکذیب تو ان آیات کی ہے۔ دیکھو اگلا نوٹ ایسے رسول کی تکذیب کوئی شے نہ ہوتی۔

۳۹ اِنَّ اٰیٰتِیْ سَافٰتٌ مِّنْ صٰفٰتِ شٰہٰدٰتٍ مُّتّٰی ہُو کہ رسولوں کے آنے سے مراد ایسے رسولوں کا آنا ہے جن کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کوئی پیغام بھی ہوتا ہے چنانچہ جس طرح پہلے فرمایا تھا اَمَّا یٰۤاَیٰتِنَا فَمَنیْ هٰدٰی رٰبِقَۃً ۝۳۸ اور اس کے متعلق دو گروہوں کا ذکر کیا ایک فمن تبع ہدای اس ہدایت کی پیروی کرنے والے۔ اور دوسرے والذین کفروا وکذبوا بآیٰتِنَا یعنی اس ہدایت اس پیغام کا انکار کرنے والے اسی طرح یہاں دو گروہ ہیں ایک اصحاب کو تو پہلے دوسرے آیات یعنی پیغام آئی کی تکذیب کرنے والے پس دونوں آیتوں کا مطلب ایک ہے اور دونوں گروہوں کی جزا کا ذکر یکساں الفاظ میں ہے۔ دونوں میں منکر تکذیب پیغام کی ہے۔ اور رسولوں کے ختم ہو جانے پر واقعات عالم بھی گواہ ہیں جس قسم کے لوگ پہلے آیا کرتے تھے اور ایک عالم کو اپنے پیچھے لے جاتے تھے اب تیرہ سو سال سے اس قسم کا کوئی نشان دنیا میں ظاہر نہیں ہوا



قَالُوا إِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَيْنَا

کہیں گے وہ کہاں ہیں جن کو تم اللہ کے سوائے پکارتے تھے کہیں گے وہ ہم سے جانتے ہو اور اپنی جانوں پر  
 ۳۸ أَنفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا الْكَافِرِينَ ۝ قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ

موجہی دیں گے کہ وہ کافر تھے ۱۱۱ کہہ گا اُن قوموں میں جو تم سے پہلے جنوں اور ان لوگوں

مِّنَ الْبَنِيِّ وَالْأَنْثَىٰ فِي النَّارِ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لِّعَذَابٍ أَخْتَهَا حَقًّا لَّا

سے گذر پکیں اُن کے اندر داخل ہوا جب کسی کوئی جماعت داخل ہوگی اپنی ساتھی قوم پرست کی بیان ہوگی

أَدْرَكُوا فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخْرِجْنِي وَلَا تُخْلِلْ لِي مَوْلَايَ أَتَوَلَّىٰ سَافِرِينَ

سب اس کے منہ کی دوسرے کو پائیں گے اُن کے پچھلے ان کے پیلوں کو کہیں گے اے ہمارے بھائیوں ہمیں گمراہ کیا سوا کہ

عَنْ آبَائِهِمْ وَالْأَنْثَىٰ قَالَتْ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَقَالَتْ ۳۹

دو چند عذاب اُن کے لئے دو چند ہو لیکن تم نہیں جانتے ۱۱۱ اور اُن کے

أُولَئِكَ لَا خَيْرَ لَهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ فَنَقُولُوا الْعَذَابُ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ

پہلے اُن کے پچھلے کو کہیں گے تم کو ہم پر کوئی فوقیت نہیں سوا اس کے عوض جو تم کو کما حقہ عذاب پہنچو

۶۴۸ نَصِيحَتِهِمْ مِنَ الْكُتُبِ ۚ كِتَابٌ بَعْثِي مَكْتُوبٌ لِّمَنْ يَشَاءُ ۚ كِتَابٌ

سے مراد یہی قرآن بھی ہو سکتا ہے یعنی وہ قرآن کو روک کے اس خط سے بہرہ ور ہو گئے جو روک کر ان لوگوں کے لئے قرآن کی تفسیر

نظم و اعلیٰ انفسہم اپنے نفسوں پر شہادت دینے سے مراد یہ ہو کہ الزام قبول کریں گے اور اپنے

گناہوں کا اقرار کریں گے یا یہ کہ ان کی حالت خود بتا دے گی کہ وہ کافر تھے اور جو طاقتیں انسان کی ترقی کے لئے

انسان کے اندر دو بیعت کی گئی تھیں ان کو انہوں نے دیا یا ۱۱۱

۶۴۹ اخْتِيارًا ۚ اخ اور اخت کا لفظ ہر قسم کی مشارکت پر بول دیا جاتا ہے خواہ ولادت کے لحاظ سے ہو یا رضا

کے لحاظ سے یا دین یا صنعت یا معاملہ یا دوستی کے لحاظ سے کفر میں شریک بھی سب ایک دوسرے کے بھائی ہیں

اور اسلام میں شریک بھی سب ایک دوسرے کے بھائی ہیں یہاں اخت یا لحاظ سیاق ان کے اولیاء ہیں یعنی یا یہ

کہ تابع تابع پر بعثت کریں گے اور متوجع تابع پر ۱۱۱

۶۵۰ اخیرہم اولہم سے پچھلے اور پہلے لحاظ مرتبہ مراد ہیں یعنی تابع اور متوجع یا ضعفا اور کبرا ۱۱۱

لکل ضعیف یعنی اگر متوجع زیادہ عذاب کے مستحق ہیں اس لئے کہ انہوں نے دوسرے کو گمراہ کیا تو تابع بھی زیادہ کے مستحق ہیں

اس لئے کہ انہوں نے انہیں بند کرنے کی تقلید کی دوسری توجیہ دو چند عذاب کی یہ کہ گمراہی وطن کا عذاب مراد ہے یوں ہر ایک

اس کا دو چند ہے جو نظر آئے ۱۱۱ گو دوسرا جانتا ہو امام راغب نے یہی لئے ہیں ۱۱۱

اخ۔ اخت

اولی۔ اخیری

دو چند ضعیف کبرا

۷۴۰

وہی کو قبول کرے

۷۴۰. إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفْعَمُ لَهُمُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ

جو لوگ ہماری آیتوں کو جھٹلاتے ہیں اور ان سے سرکشی اختیار کرتے ہیں ان کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے اور وہ جنت میں

۷۴۱. الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخَيْاطَةِ وَكَذَلِكَ نُجْزِي الْجُحْرِمِينَ ۝ لَهُمْ

دہل نہ ہونگے یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے ناکے میں سو گزر جائے اور اسی طرح ہم مجرموں کو سزا دیتے ہیں عشتا ان کے لئے

۷۴۲. مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ وَكَذَلِكَ نُجْزِي الظَّالِمِينَ ۝

جہنم کا بچھونا ہوگا اور ان کے اوپر (اسی) اوٹھنے اور اسی طرح ہم ظالموں کو سزا دیتے ہیں عشتا

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا وِزْرًا

۷۴۳

اور جو ایمان لاتے اور اچھے عمل کرتے ہیں ہم کسی شخص پر کچھ لازم نہیں کرتے مگر اس کی ہمت

آسمان کے دروازے  
دھکھنے سے مراد

۷۴۰۔ لا تفتح لهم ابواب السماء۔ مراد یہ ہو کہ ان کے اعمال اور نہیں جاتے یا ان کی ارواح کا رفع نہیں ہوتا صالح  
عمل کو اللہ تعالیٰ رفع دیتا ہو والعل الصالح برفعه (فاطہ ۱۰)۔ ایسا ہی مومنوں کو بھی اللہ تعالیٰ رفع دیتا ہو۔ چنانچہ  
اللہ تعالیٰ کا اسم الرفع ہو اس لئے خواہ یہاں کفار کے اعمال مراد لے جائیں۔ یا ان کی ارواح مطلب ایک ہی ہو  
ان کو رفع عطا نہیں ہوتا۔ اسی لحاظ سے فرمایا کہ ان کے لئے آسمان کے دروازے نہیں کھولے جاتے۔

جمال۔ جبل

جمالة

سم

سموم

جبل جمال حسن کو کہتے ہیں اور جبل اونٹ کو اس لئے کہ وہ اونٹ کو اپنے لئے خوبصورتی کا موجب سمجھتے تھے  
اس کی جمع جمالة قرآن شریف میں آتی ہو کہ نہ جمالة صفراء المرسلات۔ ۳۳) اور جمال بھی آتی ہو۔  
سم۔ تنگ سوراخ کو کہتے ہیں جیسے سوئی کا ناک یا ناک یا کان میں جو چھید کیا جاتا ہو اور سم زہر کو کہتے ہیں اسلئے  
کہ وہ اپنے لطیف تاثیر سے بدن کے اندر داخل ہو جاتی ہو اور سموم تیر گرم ہوا کو کہتے ہیں جو زہر کا سا اثر رکھتی ہے۔  
فی سموم وجمیم والواقعة۔ ۴۲) والجان خلقنا من قبل من نادى السموم (الحجر۔ ۲۴) (غ)۔

یلم الجمل فی سم الخیاط جمل یا اونٹ کو عرب بڑائی میں بطور مثال بیان کرتے ہیں اور سوئی کے ناکے کو تنگی  
مسلک میں۔ یہاں یہ بتایا کہ ان کے اعمال نے ان کیلئے جنت میں داخل ہونا ایسا ہی مشکل کر دیا ہو جیسا اونٹ کو کئی  
کے ناکے میں سے گزرنا مشکل ہو۔ اں اگر اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے ان کو وہاں پہنچا دے یا نراوینے کے بعد تو یہ اور عالم  
اصل غرض بمقابلہ رد کرنے والوں کے وہی کو قبول کرنے والوں کا ذکر ہو اس مقابلہ کے نظر کیلئے پہلی دو آیتوں میں

پچھلے رکوع کے مضمون کو جاری رکھا ہو۔

غاشیة

غاشیة لغواش۔ غاشیة کی جمع ہو ڈھانکنے والی چیز۔ اور ایسی مصیبت کو بھی کہا جاتا ہو جو ڈھانک لے تاہم

غاشیة (یوسف ۴۰) اور قیامت کو بھی هل اٹلک حدیث الغاشیة (الغاشیة۔ ۱)۔

جہنم کے اوڑھنا اور بچھونا ہونے سے مراد یہ ہے کہ چاروں طرف سے عذاب ان پر محیط ہوگا۔

أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ ۴۳

یہی جنت والے ہیں وہ اسی میں رہیں گے ۱۰۸۲ اور جو کچھ ان کے سینوں میں رنج ہو گئے ہم نکال دیں گے

تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ

اُن کے نیچے نہریں بہتی ہوئی اور وہ کہیں گے سب تعریف اللہ کو ہے جس نے ہمارے لئے ہدایت دی ہم تو ہدایت پا سکتے

لَوْلَا أَن هَدَانَا اللَّهُ لَقَدْ جَاءَتْ رَسُولَنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَن تِلْكَ الْجَنَّةُ

اگر اللہ ہم کو ہدایت نہ دیتا یقیناً ہمارے رب کے رسول حق کے ساتھ آئے اور اُن کو غدا ہی جاؤ گی کہ جس جنت کا تم

أُورِثْتُمْوهَا إِنَّا لَنُفَعِّلَنَّكُمْ تَعْمَلُونَ ۝ وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ أَنِ ۴۴

الثالثة

اس کے بدل میں دانش کیا گیا جو تم کرتے تھے ۱۰۸۳ اور جنت والے آگ والوں کو پکاریں گے کہ بیشک

قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا قَالُوا

ہم نے جو ہمارے رب نے ہم سے وعدہ کیا تھا سچ پایا تو کیا تم نے بھی جو تمہارے رب نے وعدہ کیا تھا سچ پایا کہیں گے

نَعَمْ فَأَذِنَ مَوْدِّنٌ بَيْنَهُمْ أَن لَّعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ۝

ہاں رب ایک پکارنے والا ان کے درمیان پکاریگا کہ ظالموں پر اللہ کی لعنت ہو

۱۰۸۲ غلّ کے معنی عداوت ہیں (غ) یا کینہ بچ حسد +

فول

نمائے دنیا کے ساتھ یہ بھی لگا ہوا ہو کہ سینوں میں کسی قدر غل و غش رہتا ہو۔ ایک دوسرے کے ساتھ

کینہ یا حسد ہوتا ہے۔ جنت کی نعماء کے ساتھ یہ باتیں نہ ہونگی۔ درجات میں اگر ایک دوسرے سے بلند

بھی ہونگے تو بھی دلوں میں کوئی حسد نہ ہوگا۔ وہ نعماء ہر قسم کی رومی آمیزش سے پاک ہوں گی۔ اور یا یہ

مراد ہے کہ مومنوں میں بھی بعض وقت غلط فہمیوں سے ایک دوسرے سے رنج ہو جاتا ہے۔ قیامت

میں وہ نہ ہوگا +

۱۰۸۳ اودثتموها۔ وراثۃ اصل میں اس کو کہتے ہیں کہ کوئی مال کسی غیر سے بلا کسی عہد کے یا بلا ایسی چیز کے

وراثۃ

جو عہد کے قائم مقام ہو پہنچے۔ پھر اس کا استعمال ایسے مال پر ہوتا ہے جو میت سے پہنچا ہے اور ایسے حصول

مال پر بھی ہوتا ہے جو بلا مشقت لے اور ایسا ہی جب کسی کو کوئی نعمت عطا کی جائے جو اس کے لئے خوشگوار ہو،

یہاں جنت کو مومن کے لئے ورثہ بتانے میں یہ اشارہ ہو کہ یہ محض اللہ تعالیٰ کے فضل سے ملتی ہو۔ اعمال کا بدلہ بھی

ساتھ فرمایا مگر سچ یہی ہو کہ اعمال صالحہ جو انسان کرتا ہو تو وہ اپنا فرض ادا کرتا ہے۔ ان پر نعماء کا عطا کرنا یہ محض

اللہ تعالیٰ کا فضل ہو +

۴۵ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَفُورُونَ

وقف لازم

وہ جو اللہ کی راہ سے روکتے تھے اور اسے ٹیڑھا کرنا چاہتے تھے اور آخرت کے بھی منکر تھے ۱۰۸۵

۴۶ وَبَيْنَهُمَا جَبَابٌ وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمِهِمْ

۴۶

اودان کے درمیان پردہ ہوگا، ۱۰۸۵ اور اعراف پر کچھ مرد ہونگے جو سب کو ان کے نشانوں کو پہچانتے ہونگے ۱۰۸۶

۱۰۸۶ عوج - عوج وہ ٹیڑھا پن ہے جو آنکھ سے نظر آجائے اور عوج وہ جو بصیرت سے معلوم ہو۔ یبغونہا عوجا سے مراد

عوج

یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو دین کو استقامت دی ہے تو یہ اس حالت سے اس کو بدلتا چاہتے ہیں +

۱۰۸۵ یعنی اہل جنت اور اہل نار کے درمیان پردہ حائل ہوگا۔ پس دلوں کے حواس الگ ہی ہیں اور دلوں کی کیفیات بھی الگ ہیں۔ دونوں کے درمیان پردہ بھی حائل ہے یا اس ایک دوسرے سے باتیں بھی کرتے ہیں اور ایک دوسرے کو دیکھتے بھی ہیں۔ یہاں کے مکان کی کیفیات دلوں کے مکان کی کیفیات نہیں جیسا کہ ۱۰۸۳

۱۰۸۶ الاعراف - عُرُوف کی جمع ہے اور وہ ہر ایک بلند مرتفع مکان کو کہتے ہیں اور زجاج کا قول ہے کہ اعراف وہ بلند مکان ہیں جو دیوار کے اوپر ہوں۔ اور ایسا ہی جو بلند زمین ہو وہ بھی عُرُوف کہلاتی ہے۔ اور ہواؤں اور بادلوں کے اَعْرَاف وہ ہیں جو پہلے آئیں اور جو بلند ہوں (دل) +

سیما

سیما - سام سے ہے اور اس کے معنی علامت ہیں +

اصحاب اعراف مراد

اصحاب اعراف کون لوگ ہیں۔ اکثر مفسرین کا یہ خیال ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں جن کی نیکیاں اور بدیاں برابر ہیں

اور وہ اعراف کو حجاب قرار دیتے ہیں جو جنت اور دوزخ کے درمیان ہے۔ مگر لفظ کے لغوی معنی کی رو سے یہ تاویل درست معلوم نہیں ہوتی۔ کیونکہ اعراف بلند مقاموں کا نام ہے۔ دوسرے ان کے مرتبہ کی بلندی اس سے ظاہر ہے کہ وہ سب کو

پہچانتے ہیں یعنی اہل دوزخ کو اور اہل جنت کو نشانوں سے پہچانتے ہیں یہ ان کی معرفت بلند کا نتیجہ ہے۔ دوسرے ان کو رجال کہا ہے اگر وہ گروہ مراد ہوتا جن کی نیکیاں اور بدیاں برابر ہیں تو رجال کی خصوصیت کے کوئی معنی نہیں کیونکہ ایسی عورتیں بھی ہونگی اور مرد بھی ہونگے۔ رجال کی خصوصیت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ رسل اور انبیاء کا گروہ ہے کیونکہ

رسالت مردوں سے مخصوص رہی ہے۔ اور لسان العرب میں ایک قول اصحاب الاعراف کے متعلق یہ بھی منقول ہے کہ وہ انبیاء ہیں۔ اور گو ایک گروہ مفسرین کا اس طرف بھی گیا ہے کہ اس سے مراد ملائکہ ہیں مگر اس میں بھی رجال کے

لفظ کی خصوصیت باقی نہیں رہتی پس حتیٰ یہی ہو کہ یہ انبیاء کا گروہ ہے جو اپنی امتوں کو پہچانتے ہیں کہ کون جنت میں جائے اور کون دوزخ میں اس کی تائید قرآن کریم کے دوسرے مقامات سے بھی ہوتی ہے کیونکہ انبیاء کو ایک خصوصیت دی گئی ہے کہ انہیں اپنی اپنی امتوں پر شہید کہا گیا ہے فکیف اذا جئنا من کل امة بشہید (النساء - ۴۱) اور یہ

ایک الگ ہی گروہ قرار دیا گیا ہے۔ ہاں امت محمدیہ کو یہ فیضیت دی گئی ہے کہ اس کے کمال الایان لوگوں کو بھی اس گروہ میں داخل کیا ہے جیسے فرمایا لئنکوذا شہدا علی الناس بالحقۃ - ۱۱۴۳ اور اسی کی تائید اس ہوتی ہے کہ قرآن کریم نے دوسری جگہ تین گروہ ہی بنائے ہیں ایک سابقون یا مقربوں کا گروہ۔ ایک اصحاب النعیم

یا اہل جنت کا گروہ ایک اصحاب الشمال یا اہل دوزخ کا گروہ دیکھو سورۃ الواقعة آیتیں یہاں اہل جنت اور اہل نار کے علاوہ جس تیسرے گروہ کا ذکر ہو سکتا ہو وہ یہی سابقین اور مقربین کا گروہ ہے۔ اور لسان العرب میں ہے کہ ابن

وَنَادُوا اصْحٰبَ الْجَنَّةِ اَنْ سَلِّمُوْا عَلَیْكُمْ لَمْ یَدْرِیْ خُلُوْهَا وَهُمْ یَطْمَعُوْنَ ۝ وَاِذَا

اور وہ جنت والوں کو پکاریں گے کہ تم پر سلامتی ہو وہ ابھی اس میں داخل نہیں ہوئے اور وہ امید رکھتے ہو گئے مگر وہ

صُرِفَتْ اَبْصَارُهُمْ تَلَقَّاءِ اصْحٰبِ النَّارِ ۙ قَالُوْا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا مِمَّا لَیْسَ لَنَا بِهِ حَسْبٌ ۙ وَنَادٰی

ان کی آنکھیں اُن جنت والوں کی طرف پھریں گی کہیں گے اے ہمارے رب ہم کو ظالم قوم کے ساتھ نہ کر دے

وَنَادٰی اصْحٰبُ الْاَعْرَافِ رِجَالًا یَّعْرِفُوْنَهُمْ یَسْمِعُهُمْ ۙ قَالُوْا مَا اَخْفٰی عَنْكُمْ جَعَلَكُمْ

اور اعراف والے کچھ مردوں کو پکاریں گے جن کو وہ انکے نشانوں کی پہچان کر لیں گے تم کو تمہاری جمیعت کچھ فائدہ نہ

وَمَا لَکُمْ تَسْتَكْبِرُوْنَ ۙ اَهُؤُلَآءِ الَّذِیْنَ اَقْسَمْتُمْ لَا یَنَالُہُمُ اللّٰهُ رَحْمَةً ۙ

اور نہ اس نے جو تم تکبر کرتے تھے ۱۸۷: کیا یہ وہی ہیں جو تم قسمیں کھاتے تھے کہ اللہ ان پر رحمت نہیں کرے گا

اُدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَیْکُمْ وَلَا اَنْتُمْ تَحْزَنُوْنَ ۝

جنت میں داخل ہو جاؤ تم پر کوئی خوف نہیں اور نہ تم پہ پھٹاؤ گے ۱۸۸:

عباس سے دریافت کیا گیا کہ اس قول کے کیا معنی ہیں اہل القرآن عرفاء اہل الجنة تو آپ نے فرمایا دُعاء

اہل الجنة یعنی عرفاء سے مراد سردارانِ اہل جنت ہیں +

۱۸۷: یعنی اہل جنت ابھی جنت میں داخل نہیں ہوئے ہاں امید وار ہیں لیکن یہ مقربین کا گروہ چونکہ بلند مقام پر

ہے اس لئے اہل جنت کو پہچانتا ہے +

۱۸۸: یہ اس لئے کہیں گے کہ ابھی وہ جنت میں داخل نہیں ہوئے صرف ابصار دہم میں انہی اہل جنت کا ذکر ہے +

۱۸۹: جمعہ سے مراد جمیعت بھی ہو سکتی ہے اور مال و دولت کا جمع کرنا بھی یہ الفاظ کے اعراف والے دوزخ

والوں میں سے خاص لوگوں کو پکاریں گے اور ان کو ان کی جمیعت اور ان کا تکبر یاد دلائیے اسی نتیجہ کے موید ہیں جس پر ہم اور پہلے

ہیں کہ اصحاب اعراف سے مراد انبیاء علیہم السلام ہیں اور وہ رجال جنکو وہ پکاریں گے وہ لوگ ہیں جنہوں نے دنیا میں

مال اور متاع کو حق کی مخالفت پہنکایا۔ ان لوگوں کو حق کی نیکیاں اور بدیاں برابر ہوں حق کے ان مخالفین سے کیا حق

اور ان کے انہیں پہچاننے کا کیا مطلب؟ ہاں انبیاء ان کو پہچانتے ہو گئے اس لئے کہ ان کی مخالفت ان لوگوں نے

کی اور اگلی آیت میں اپنے متبعین کا ذکر کرتے ہیں +

۱۹۰: یہ اہل جنت کی طرف اشارہ کیے کہ کیا گیا ہے اور مراد یہ ہے کہ یہ لوگ جو اب جنت میں جا رہے ہیں ان کے متعلق تم کہا

کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ان پر رحمت نہیں کرے گا کیونکہ مخالفین حق مومنوں کو ذلیل سمجھا کرتے تھے چنانچہ ان کے اس قسم کے

اقوال دوسری جگہ موجود ہیں اھل اللہ الذین من اللہ علیہم من بیننا والاف لام ۱۹۳: کیا یہ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ

نے ہم میں سے احسان کیا ہے یعنی استہزاء کے طور پر انکو کہتے تھے کیونکہ وہ غیب تھے آیت کے پچھلے حصہ میں خطاب

اہل جنت کو کرتے ہیں جو ان انبیاء کے پیرو ہیں +

۱۸۷

یہ دیکھو والوں اور  
قبل کرنے والوں  
کا مقابلہ

۵۰ وَكَادَى أَهْبُ النَّارِ أَهْبُ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِضُوا عَلَيْنَا مِنَ الْمَاءِ أَوْ مَارِزَ قَوْمِ اللَّهِ

اور آگ دھارے جنت والوں کو پھاریں گے کہ ہم پر کچھ پانی بہاؤ یا اس سداہ جو آگ سے تم کو رنق دیکر

۵۱ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ مَا عَلَى الْكَافِرِينَ ۝ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا وَلَعِبًا وَ

کہیں گے اللہ نے ان کو کافروں پر حرام کیا ہے ۱۱ جنہوں نے اپنے دین کو بے حقیقت شغل اور کھیل بنایا اور

غَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ۖ فَالْيَوْمَ نَنفُسُهُمْ كَمَا نَسُوا الْقَاءَ يَوْمَ هَذَا ۖ وَمَا كَانُوا

ان کو دنیا کی زندگی نے دھوکہ دیا سو آج ہم ان کو پھوڑ دیں گے جس طرح وہ اپنی دن کی ملاقات کو بھول گئے اور اس نے

۵۲ بَايْتِنَا بِتَحْدُفٍ ۖ وَلَقَدْ جُئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ هُدًى وَرَحْمَةٍ

کہہ ہماری کہیں کا اٹھا کر تھے تو ۱۲ اور بے شک ہم نے ان کو کتاب دی جسے ہم نے علم کے ساتھ کھول کر بیان کیا ہے ہدایت اور رحمت

۵۳ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۖ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِينَ

ان لوگوں کے لئے جو ایمان لاتے ہیں کیا وہ اس کے دبتے چھوئے انجام پہ انتظار کرتے ہیں جس دن اس کا بتایا ہوا انجام دیکھا وہ لوگ جو

نَسُوا مِنْ قَبْلُ قَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلٌ بِالْحَقِّ ۖ فَهَلْ لَنَا مِنْ شُفَعَاءَ

اسے پہلے بھلا رکھا تھا کہیں گے بیشک ہمارے رب کے رسول حق کے ساتھ آئے پس کیا ہمارے کوئی سفارشگر ہیں

فَيُشْفَعُونَ ۖ أَوْ نُرَدُّ فَنَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ۖ قَدْ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ

جو ہمارے لئے سفارش کریں یا ہم لوٹاتے جاتیں تو اور عمل کریں اس کے خلاف جو ہم عمل کرتے تھے انہوں نے اپنے آپ کو گھما لئے ۱۳

وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝

اور وہ جو افترا کرتے تھے ان سے جاتا رہا ۱۴

۱۰۹۱ جو لوگ اس دنیا میں کھانے پینے کے ہی خیال میں شہک رہے وہاں بھی یہی خیال سرس رہ گیا اور انکو جواب یہ دیا گیا کہ وہ رزق اب مانگنے سے نہیں مل سکتا۔ انکے قوی ہی اس قابل نہیں کہ وہ روحانی نعمات حاصل کریں جن کا موقع انہوں نے خود گنوا دیا۔ وجہ اعلیٰ آیت میں بتائی ہے۔

۱۰۹۲ یعنی دنیا میں ان کو موقع دیا گیا تھا جبکہ انہوں نے ضائع کر دیا۔ دین کو ایک کھیل سمجھا اور حیوانی خواہشات پر ہی کسے رہے۔ اسلئے ان کے روحانی قوی مر گئے اور وہ اس قوی کے بل ہی نہیں رہے گویا اہل جنت نخل نہیں کرتے بلکہ پتھر بتاتے ہیں کہ وہ رزق تو خاص قوی کے حصول سے مل سکتا، مگر تم نے خود دنیا میں ان قوی کو بیکار کر دیا دنیا میں کسی کیلئے دنیا ۱۰۹۳ تاویل کے معنی کیسے دیکھو ۱۵ یہاں مراد اس کا بیان کردہ انجام ہے یعنی وہ وحید جو انکو دینے لگے مطلب

ہل تمکی رنق سے  
خودی کی وجہ

۱۲  
۱۱  
۱۰  
۹  
۸  
۷  
۶  
۵  
۴  
۳  
۲  
۱

۵۴

## إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

پہلے تمہارا رب اللہ جس نے آسمان اور زمین چھ دنوں میں پیدا کئے تھے

یہ ہے کہ اصلاح کا وقت قریبی ہے کہ وعید کے آنے سے پہلے پہلے کر لے جب بدی کا انجام بدلا ہو گیا تو پھر وہ نکل کس طرح سکتا ہے +

یوم

۱۱۹۱ یوم کے معنی ۳۳ میں بیان ہو چکے ہیں۔ ایک لمحہ سے لے کر پچاس ہزار سال کو بھی یوم کہا جا سکتا ہے ظاہر ہے کہ وہ یوم جس کو ہم دن کہتے ہیں جو آفتاب کے طلوع اور غروب سے تعلق رکھتا ہے وہ آسمانوں اور زمین کی پیدائش کے بعد ظہور میں آیا۔ پس آسمانوں اور زمین کی پیدائش کے ذکر میں کبھی بھی مراد چوبیس گھنٹے کا دن رات نہیں ہو سکتا بلکہ اس کے عام معنی وقت ہی مراد ہیں جو تمام مخلوقوں سے آزاد ہو۔

آسمانوں اور زمین کو  
چوبیس گھنٹے  
سے مراد

اس رکوع میں یہ بتایا ہو کہ وہ حق جو وحی لاتی ہو۔ ضرور کامیاب ہو گا۔ مگر اس کی ترقی جیسا کہ قدرت کے تمام نظارہ میں ہے تدریجی ہو گی۔ اور اس لئے ابتدا یوں کی کہ آسمانوں کو اور زمین کو بھی اللہ تعالیٰ نے پہلے وقتوں میں پیدا کیا یعنی ان کی پیدائش کی جو آخری حالت ہو چھ زمانوں میں چھ حالتوں سے گزار کر ان کو اس حالت تک پہنچایا۔ ان معنوں کی صحت پر یہ امر شاہد ہو کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ المؤمنون کے پہلے رکوع میں انسان کی پیدائش کے بھی چھ ہی مراتب بیان کئے ہیں۔ نطفہ۔ علقہ۔ مضغہ۔ مضغہ میں ہڈیوں کا پیدا ہونا۔ پھر سارے اعضا کا ٹھیک ہو کر ٹہریں پر گوشت کا چڑھ جانا۔ پھر اس میں زندگی کا پیدا ہونا۔ اور اس کے مقابل پر وہیں یعنی سورۃ المؤمنون میں چھ ہی مراتب خلق روحانی کے بیان فرماتے ہیں۔ زمین کی پیدائش کو اگر لیا جائے تو سائنس سے موجودہ حالت تک پہنچنے میں چھ مرتبے ثابت ہوتے ہیں۔ ایک وہ حالت جب یہ انگارے کی صورت میں تھی۔ دوسری وہ حالت جب وہ انگارے ٹھنڈا ہونا شروع ہوا اور پانی وغیرہ الگ ہوئے تیسری وہ حالت جب اس کی سطح کا اوپر کا حصہ کافی ٹوٹا ہو گیا اور پہاڑ وغیرہ بن گئے۔ چوتھی وہ حالت جب نباتات نہیں پانچویں وہ حالت جب حیوانات پیدا ہوئے چھٹی وہ حالت جب خلاصہ مخلوقات انسان بنا۔ اسی طرح زمین پر آسمان کی ہر چیز کی پیدائش میں چھ مرتبے نظر آتے ہیں صحیح مسلم کی ایک حدیث میں بھی چھ مرتبے بتائے گئے ہیں یعنی اول مٹی کا پیدا ہونا پھر اس میں پہاڑوں کا بننا۔ پھر درختوں کا پیدا ہونا پھر مکروہات کا پیدا ہونا۔ پھر نور کا پیدا ہونا۔ پھر جانداروں کا پیدا ہونا۔ پھر انسان کا پیدا ہونا۔ اور یوم الاحد یوم الاثنين وغیرہ کا جو ذکر بعض روایات میں ہے تو اس سے مراد واقعی یہی اتوار پیر وغیرہ کے ایام نہیں بلکہ پہلا دوسرا دن مراد ہیں۔ اور یوم الجمعة سے مراد جمع ہونے کا دن ہے یعنی جس میں آدم کی پیدائش کی وجہ سے ساری مخلوقات جمع ہو گئی ابن جریر میں ایسی ہی ایک روایت کے بعد یہ لفظ آتے ہیں کہ ان چھ دنوں میں سے ہر دن ایک ہزار سال کے برابر ہے۔ پس معلوم ہوا یہ دن مراد کبھی نہیں ملتے گئے بلکہ اس سے مراد چھ اہد ثنائے ہیں۔ خواہ وہ ایک ہزار سال کے ہوں خواہ پچاس ہزار کے خواہ دس لاکھ کے +



## لَمْ أَسْتَوِ عَلَى الْعَرْشِ قَطُّ

پھر وہ عرش پر غالب ہو گیا

۱۰۹۵ استوی کے لئے دیکھو کہ اس کا استعمال ایک چیز پر اس کی اپنی ذات میں حالت اعتدال پر ہونے پر ہوتا ہے۔  
اذا استويت انت (المؤمنون: ۲۸) لتستودا علی ظہورک (الزخرف: ۱۳) فاستوی علی سوتہ (الفم: ۲۹) اس معنی میں استوی کے معنی ممکن اور مضبوط ہونا ہو سکتے ہیں یا قرار پکڑنا۔ اور یہی لکھا ہے کہ استوی کا صلہ علی ہو تو اس کے معنی استیلا یا غالب ہونا ہوتے ہیں اور استوی علی العرش کے معنی یوں بھی ہو سکتے ہیں استوی لہ ما فی السموات وما فی الارض  
اقی استقام علی مرادہ بتسویۃ اللہ تعالیٰ ایاتہ یعنی جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہو وہ اس کے لئے حالت اعتدال میں ہو گیا یا اس کے ارادہ کے مطابق حالت استقامت میں ہو گیا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے اعتدال پر بنایا۔

العرش۔ راغب کہتے ہیں کہ عرش اصل میں مستقر چیز کو کہتے ہیں اور بادشاہ کے بیٹھے کی جگہ یعنی تخت کو عرش اس کے علو کے لحاظ سے کہا جاتا ہے۔ اور پھر کہتے ہیں کہ اس سے مراد عتیق غلبہ اور سلطان اور ملک بھی لیا جاتا ہے۔ چنانچہ کہا جاتا ہے ثل عرشہ دجیبا کہ حضرت عمر کی روایت میں ہے اور اس سے لی جاتی ہے کہ اس کا غلبہ اور قدرت جاتی رہی۔ اور پھر کہتے ہیں کہ اللہ کا عرش ایک ایسی چیز ہے جس کو فی الحقیقت کوئی بشر نہیں جانتا۔ اور جو عوام الناس کا وہم ہو وہ ایسا نہیں ہو سکتا کیونکہ اس صورت میں عرش اللہ تعالیٰ کو اٹھانے والا ہوتا۔ حالانکہ اللہ کی ذات اس سے پاک ہے۔ اور پھر کہتے ہیں کہ بعض کے نزدیک ذو العرش وغیرہ میں عرش سے مراد اس کی ملکیت اور غلبہ ہو نہ اس کے ٹھہرنے کی جگہ۔ جس سے وہ پاک ہو۔

استوی علی العرش سے کیا مراد ہے۔ سوا دل الفاظ کے استعمال سے دھوکہ نہیں کھانا چاہیے۔ وہی لفظ اللہ تعالیٰ کے لئے استعمال ہوتے ہیں۔ جو انسان کے لئے ہوتے ہیں گمان کی حقیقت میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ خدا کے بھی ہاتھ ہیں۔ وہ سنتا ہو دیکھتا ہو مگر اس کو انسانوں کے ہاتھوں پر ان کے سننے پر ان کے دیکھنے پر قیاس کرنا صحیح غلطی ہے۔ اسی طرح اگر ایک عرش بادشاہ کا ہو اور ایک عرش خدا کا ہو تو ان دونوں سے ایک ہی معنی تخت مراد لینا صحیح غلطی ہے۔ بادشاہ کی بادشاہت تخت سے وابستہ ہے مگر خدا کی بادشاہت ان باتوں سے پاک ہے۔ بادشاہ کے تخت پر بیٹھنے سے مراد صرف اس قدر ہوتی ہے کہ اس کی قدرت اور حکومت کا نفاذ ہو گیا۔ یہی مراد تخت پر بیٹھنے کا ظاہر فعل خدا کے استوی علی العرش سے ہو سکتی ہے دیکھو کہ جہاں دکھایا گیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کی طرف مخلصوں پر توجہ ان میں آلہ یا ذبیحہ ہو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب نہیں ہوتا بلکہ صرف فعل کی آخری غرض منسوب ہوتی ہے اور چونکہ انسان کے لئے استوی علی العرش سے مراد تخت پر بیٹھنے کے ذبیحہ سے اس کی حکومت کا نفاذ پانا ہے اس لئے اللہ تعالیٰ کا استوی علی العرش صرف نفاذ حکومت و قدرت ہے۔

قرآن کریم کو دیکھیں تو خود اسے مطلب کو واضح کر دیا ہے سورۃ یونس میں فرمایا ثم استوی علی العرش یدبر الامر  
جہاں استوی علی العرش کی تفسیر فرمائی میں بالاسر سے فراوی یعنی تدبیر اور کرتا ہے۔ پھر خاص اس موقع پر پہلے زمین و آسمان کی پیدائش کا ذکر ہے پھر استوی علی العرش کا اور آیت کا خاتمہ ان الفاظ پر ہے لہ الخلق والہم پیدا کرنا بھی اسی کا کام ہے اور امر بھی اسی کا جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ استوی علی العرش میں امر الہی کے نفاذ کا ذکر ہے اور خود طرز بیان بھی اسی کو چاہتی ہے۔ کیونکہ پیدا کرنا ایک کام ہے اور پیدا کرنا میں نفاذ امر و سرکارم قدرت و تدبیر



يَغْنِي الْيَلَّ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَيْثُ نَادَى وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مَسْحُورَاتٌ

رات کو دن کا لباس پہنا ہے وہ اس کے پیچھے لگا ہوا تھا اور سورج اور چاند اور ستارے اس کے حکم سے کام

نَا كَرِّمُ الْآلَاءِ الْخَلْقِ فَا لَمْ تَبْرِكْ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ اُدْعُوا رَبَّكُمْ

میں ملنے لگے ہیں دیکھو پیدا کرنا بھی مایہ کے لئے ہو اور حکم بھی اللہ جانوں کا لایا ہے خلا پر ملا ۱۹۷۱ اچے رب کو عاجزی سے اور

تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝

چھپ چھپ کر پکارو کیونکہ وہ حد سے بڑھنے والوں سے محبت نہیں کرتا ۱۹۷۱

سے کال ہوتی ہو یہ بھی کرے اور اسی کا امر بھی اس میں نفاذ پاتے یہی معنی فقال نے لکھے ہیں (د)۔

کسی اور جگہ پر مستحق

کما می اور عرش و دونوں کے متعلق حرم میں ایک غلط فہمی ہو۔ اول الذکر کو بخاری نے رفع کر دیا جو کیونکہ انہوں نے کہا تھا  
کے معنی حکم لکھے ہیں دیکھو ۲۹ سب اس سے بھی عرش کے معنی قدرت یا نفاذ امر کی تائید ہوتی ہو۔ کیونکہ اگر کسی معنی سے مراد علم  
ہو تو عوام کا خیال تو خود باطل ثابت ہوا۔ مشہور معنی کے لحاظ سے جس قدر روایات بیان کی جاتی ہیں انکو یہی معنی نے بیان  
کے سب کو ضعیف قرار دیا ہو۔ دیکھو روح المعانی۔ اور اس پر ایک یہ بھی شہادت ہو کہ قرآن کریم میں یہ بار بار ذکر ہو کہ جو کچھ  
آسمانوں اور زمین میں ہو اللہ تعالیٰ کا ہو اور اللہ کا اللہ تعالیٰ وہ سب کچھ جانتا ہو جو آسمانوں اور زمین میں ہو مگر یہ کہیں نہیں کہ جو کچھ  
کسی اور عرش میں ہو وہ بھی اس کا ہو یا وہ اسے جانتا ہو حالانکہ اگر کسی اور عرش دو ایسے فلک ہوتے تو ایسا ذکر ضرور ہونا چاہیے تھا  
۱۹۷۱ احیثا بحث کے معنی ہیں غلے میں جلدی کرنا اور حدیث کے معنی ہیں جلدی کرنے والا (د)۔

مشافہت

تفسیر

مفسر مفسر

تبارک

مفسرات۔ متخیر کے معنی ہیں غالب ہو کسی خاص غرض کی طرف چلنا پس متخیر وہ ہو جس طرح کام میں لگا ہوا  
رفع اور متخیر وہ جو اس طرح کام میں لگا یا جائے اور متخیر وہ ہو جس پر دوسرا غالب آجائے پھر وہ اپنے ارادہ سے منحرف ہو جائے  
لیتخذ بعضکم بعضاً مخرجاً للزحف (۳۸) مگر یہ متخیر سے بھی ہو سکتا ہو اور متخیریت سے بھی یعنی تسخیر کرنے سے (د)۔  
تبارک۔ تبارک کسی چیز میں ایسی خیر کا قائم ہو جانا ہو۔ اور تبارک میں یہ تہنیم ہو کہ اللہ تعالیٰ ہی ان فیرات کے ساتھ  
مخصوص ہو جن کا ذکر تبارک کے ساتھ ہو۔

رات اور دن کے یکے بعد دیگرے آتے ہیں یہ اشارہ ہو کہ اس خلقت کے بعد جو دنیا میں پہل رہی ہو اب وہ منقطع پذیر  
ہو گا اسی مناسبت سے سورج چاند اور ستاروں کا ذکر ہو۔

صحابہ میں دعا

۱۹۷۱ اسلام پر مصائب کا زمانہ ہو۔ اس لئے دعا کی طرف متوجہ کیا ہو۔ اب بھی مسلمان دعا کی طرف متوجہ ہوں و خدا  
سے غلیں۔ لایحاج المقیدین میں بتایا کہ جو لوگ خدا کے حضور عاجزی سے دعا نہیں کرتے وہ دنیا میں ظلم اور زیادتی کرنے  
لگ جاتے ہیں مگر زیادتی کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں کرتا اس لئے تم ہمہ تن دعا کی طرف متوجہ ہو جاؤ تاکہ  
کا مصیبت ہو کہ ظلم اور زیادتی سے بچو اور اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرے تضرع کی دعا وہ ہو جس میں انسان خدا کے حضور  
گڑ گڑاتا اور زور سے دعا کرتا ہو خفیہ یا چھپ کر دعا کرتا بھی اچھا ہو مگر دعا میں تضرع سے ایک خاص کیفیت انسان  
کے قلب پر پیدا ہوتی ہو۔

تضرع دعا

۵۶ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا وَادْعُوهُ خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ

اور زمین کے اللہ اس کی اصلاح کے بعد فساد نہ کرو اور خوف کرتے ہوئے اور امید رکھتے ہوئے اس کو پکارو یہی اللہ

۵۷ اللَّهُ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بَشِيرًا لِّبَنٍ يُدْرِكُ حِمَّتَهُ

کی رحمت احسان کرنے والوں سے قریب ہے اور وہی ہے جو ہواؤں کو اپنی رحمت کے آگے آگے خوشخبری دیتے ہوئے بھیجتا ہے

حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَتْ سَحَابًا نَّظَرْنَا إِلَىٰ سَفْهُهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا

یہاں تک کہ جب وہ بجاری بادل کو اٹھا لاتی ہیں ہم اس کو ایک مردہ زمین کی طرف چلاتے ہیں پھر ہم اس کو سلفہ پانی اتارتے ہیں پھر اس کے

۵۸ بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ كَذَٰلِكَ يُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝ وَالْبَلَدُ

سلفہ برسم کے پھل نکالتے ہیں اسی طرح ہم مردوں کو نکال کھڑا کریں تاکہ تم نصیحت قبول کرو ۱۰۰ اور ابھی

الطَّيْبُ يُخْرِجُ نَبَاتَهُ بِأَذْنِ رَبِّهِ ۚ وَالَّذِي حَبَتْ لَّا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا ۚ

زمین کا سبز اس کے رب کے حکم سے خوب نکلتا ہے اور جو خراب ہے (دانا) نکلتا نہیں ہے تو قسوتاً

كَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ۝

اسی طرح ہم ان لوگوں کے لئے جو شکر کرتے ہیں بار بار باتیں بیان کرتے ہیں ۱۰۱

۱۰۱۹۸ یہاں مخلوق خدا کے ساتھ نیکی کی طرف توجہ دلائی ہو۔ کیونکہ مخلوق خدا کے ساتھ نیکی بھی رحمت الہی کی حاضری ہوا۔

مسلمانوں کو سمجھا یا کہ وہ کامیاب ہوں تو پھر فساد نہ پھیلائیں +

قَلَّةٌ - اقل

۱۰۱۹۹ اقلت اس کا مادہ قَلَّۃُ ہو۔ اور اقلت کے معنی میں میں نے اسے غور سے بوجھ کا یا ہلکا پایا اور یہ بعض وقت

دوسری چیز کی قوت کی نسبت سے ہوتا ہے کہ میں اقلت کے معنی میں ہواؤں نے اسے اٹھا یا اور اپنی قوت کے لحاظ سے قلیل

پایا وغ، اس لفظ کے استعمال میں لطیف اشارہ ہے کہ ہواؤں میں کس قدر طاقت ہے جو لاکھوں اور کروڑوں میں پانی کا بوجھ

اٹھائے پھرتی ہیں +

روحانی بارش کا اثر

قدرت کا ایک عام نظارہ بیان کر کے کہ ٹھنڈی ہوا میں کس طرح بارش کی خوشخبری لاتی ہیں اپنی روحانی بارش کی طرف

توجہ دلائی کہ اس کے آگے آگے بھی ٹھنڈی ہوا میں چلی آ رہی ہیں۔ یہ ٹھنڈی ہوا میں اسلام کی ہلکی ہلکی قبولیت کی خوشخبریاں ہیں

پھر اس کے بعد وہ وقت بھی آتا ہے کہ یہ روحانی بارش ایک مردہ زمین پر پڑ کر اسے زندہ کر دے۔ مگر لفظ خُجِجُ اللوقی میں ضمیر

بال صاف کر دیا ہے اور اشارہ انہی مردوں کی طرف ہے جن کے متعلق وہ مری جگہ فرمایا اور من کان میتاً فأحییٰہ (۱۰۱۹۱۰)

نکد

نکد۔ نکد۔ یا نکد ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو اپنے طالب کی طرف تکی سے نکلتی ہو (غ)

اس میں بتایا ہے کہ جس طرح پہلا ہمیں دیکھتے ہو کہ سب زمینیں یکساں نہیں۔ بارش تو ایک ہی سب پر ہوتی ہے مگر بعض کی

استعداد قبولیت اچھی ہوتی ہے۔ ان میں روئیدگی بھی اعلیٰ درجہ کی ہوتی ہے بعض زمین ناقص ہوتی ہے اس لئے روئیدگی اس میں

نکد  
قبولیت اچھی ہوتی ہے  
استعداد



۶۱ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۝ أَبْلُغْكُمْ

اس نے کہا اے میری قوم میں کسی طرح کی گمراہی نہیں بلکہ میں جہانوں کے رب کا رسول ہوں غلطی میں تم کو

رِسَلْتُ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِمَّا لَا تَعْلَمُونَ ۝ أَوْعَجِبْتُمْ

اپنے رب کے پیغام پہنچانا ہوں اور تمہاری غیر خیر خواہی کرتا ہوں اور میں اس کو کہہ جاتا ہوں تم نہیں جانتے غلط! اور کیا تم تعجب کرتے؟

أَن جَاءَكُم ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا ۝

کہتا رہا پس تمہارے رب کی طرف سے تم ہی میں سے ایک شخص کے ذریعے نصیحت آئی تاکہ وہ تم کو ڈھائے اور تاکہ تم تقویٰ کرو اور

لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ۝ فَكَذَّبُوهُ فَأَجْتَبَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِ

تاکہ تم پر رحم کیا جائے پھر انہوں نے اس کو جھٹلایا سو ہم نے اس کو اور ان کو جو اس کے ساتھ تھے کشتی میں نہایت ہی

۶۲

وَاعْرِفْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ۝ وَ

اور ان لوگوں کو غرق کر دیا جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا بلاشبہ وہ اندھی قوم تھی غلط! اور

إِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا ۝ قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ

مادہ کی طرف ان کے بھائی ہود کو بھیجا اس نے کہا اے میری قوم اللہ کی عبادت کرو تمہارے سوا کوئی

إِلَٰهٌ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝

اس کے کوئی معبود نہیں پس کیا تم تقویٰ اختیار نہ کرو گے؟

صحت انبیاء

نعم

نصح

طواف صوم

۶۳ بَلَّغْنَاكَ رَسُولُ اللَّهِ فِي ضَلَالَتٍ نَّهَىٰ عَنْهَا نَفْسُكَ وَأَنَّا نَنصُرُكَ

۶۴ نَصَحْتُ نَفْسِي أَيْسَ فَعَلَ يَا قَوْمِ لَا تَقْصِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

۶۵ لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِلَٰهٌ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝

۶۶ لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِلَٰهٌ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝

۶۷ لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِلَٰهٌ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝

۶۸ لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِلَٰهٌ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝

۶۹ لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِلَٰهٌ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝

۷۰ لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِلَٰهٌ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝

۷۱ لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِلَٰهٌ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝

۷۲ لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِلَٰهٌ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝

۷۳ لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ إِلَٰهٌ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرِيكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ

اس کی قوم میں سے جن لوگوں نے کفر کیا اُن کے سرداروں نے کہا ہم تجھے حماقت میں مبتلا دیکھتے ہیں اور ہم تجھے مجبوروں

مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ قَالَ يَقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِّن رَّبِّ

میں سے سمجھتے ہیں اس نے کہا اے میری قوم مجھ میں حماقت کوئی نہیں بلکہ میں جہانوں کے رب کا رسول

الْعَالَمِينَ ۝ أَبْلِغْكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَإِنَّا لَكُم نَاصِرٌ أَمِينٌ ۝ أَوْعَجِبْتُمْ

ہوں میں نہیں اپنے سب کے پیغام پہنچا تا ہوں اور میں تمہارا امانت دار وغیرہ خواہ ہوں مطلقاً اور کیا تم تعجب کرتے ہو

أَن جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَأَذْكُرُوا إِذْ

کہ تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے تم میں سے ہی ایک شخص کے ذریعہ نصیحت آئی تاکہ وہ تم کو ڈھٹے الہیاد کرو جب

جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِن بَعْدِ قَوْمِ نُوحٍ وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً ۚ

اس نے تم کو نوح کی قوم کے بعد حاکم بنایا اور تم کو بناوٹ میں قوت میں بڑھایا

فَاذْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ

سو اس کی نعمتوں کو یاد کرو تاکہ تم کا پیار ہو سکے

وقت عبادی بھی کہا جاتا ہے۔ اور نوح کو جو اس قوم کی ایک شاخ تھی عادتاً نبیہ کہا جاتا ہے۔ اس قوم کے تاریخی نشانات اور کتبے بھی ملے ہیں۔ انہوں نے اپنے چار دیوے قرار دیئے ہوئے تھے۔ ساقیہ۔ حافظہ۔ رازقہ۔ سالمہ یعنی بارش کا دیرنا۔ ٹھوٹوں سے بچانے والا دیوتا۔ رزق کا دیوتا۔ صحت کا دیوتا۔ حضرت ہود کو جو ان کی طرف مبعوث ہوئے تھا بھائی ہی قوم میں ہوئے کی وجہ سے کہا ہے +

عاد کا ذکر ملا وہ اس واقعہ کے ذیل کے مقامات پر ہے۔

حوالہات فکر عاد

ہود۔ ۵۰۔ ۶۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔

۱۰. قَالُوا اجْتَنِبْنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا

انہوں نے کہا کیا تو ہمارے پاس اس لئے آیا ہو کہ ہم اکیلے اللہ کی عبادت کریں اور اس کو چھوڑ دیں جسکی ہمارے باپ دادا عبادت کرتے

۱۱. فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ ۝ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ

سواگر تو سچوں میں سے ہو تو ہم پر وہ (عذاب) آئے جس سے تو ہمیں ڈراتا ہو اس نے کہا یقیناً تمہارے رب کی طرف

مِّن رَّبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءِ سَمَیْمُوهَا

سے تم پر پلیدی اور ناپسندیدگی آپکی کیا تم میرے ساتھ ان ناموں کی بارے میں جھگڑتے ہو جو تم نے اور

أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهِآ مِنْ سُلْطٰنٍ فَانْتَظِرُوا

تمہارے باپ دادا نے نام رکھ لئے ہیں اللہ نے ان کے لئے کوئی مضبوط دلیل نہیں اتاری سوا انتظار کرو

۱۲. إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِیْنَ ۝ فَاجْنِبْنَاهُ وَالَّذِیْنَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا

میں تمہاریساتھ انتظار کرنے والوں میں سے ہوں عطا ہم نے اس کو اور ان کو جو اس کے ساتھ تھے اپنی رحمت سے بڑھتی

۱۳. وَقَطَعْنَا دَابِرَ الَّذِیْنَ كَذَّبُوا بِآیٰتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِیْنَ ۝ وَإِلَى شَعۜوٰی

اور ہم نے ان لوگوں کی جڑ کاٹ دی جنہوں نے ہمارے آیتوں کو جھٹلایا اور وہ مومن نہ تھے اور ٹوٹو کی طرف

آخَاهُم مِّلَیۡمًا قَالَ یَقُومُ اَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ اِلٰهٍ غَیْرُهٗ ۝

ان کے بھائی صالح کو بھیجا اس نے کہا اے میری قوم اللہ کی عبادت کرو تمہارے لئے اس کے سوا کوئی معبود نہیں

خلق

المخلوق۔ سے مراد ابدع یعنی پیدائش یا بناوٹ بھی ہو سکتی ہو۔ اور مخلوق بھی +

قوم عاد قوت نیں اور غالباً قوت جبانی میں بھی اپنے ہمعصروں پر فوقیت لئے گئی تھی اور بڑے حصہ دنیا کو اپنی قوت

سے اپنے تصرف میں کر لیا تھا +

۱۱۰۸ اسماء کے لفظ میں ان دیوتاؤں کی طرف اشارہ ہو جو انہوں نے اپنے لئے مقرر کر رکھے تھے دیکھو ۱۱۰۹

ان کو محض نام کہا ہے جن کے نیچے حقیقت کوئی نہیں +

۱۱۰۹ قوم ثود جو ارم کے ایک دوسرے پوتے کے نام پر مشہور ہوئی قوم عاد سے قریبی تعلق رکھتی ہو مگر عاد کے دوسرو

سال بعد اس کا عروج ہوا۔ یہ قوم مدینہ کے شمال میں الحجر کے علاقہ میں آباد تھی جو پہاڑی علاقہ ہے بعض نے کہا ہو کہ ثودان کا

نام ثود سے ہو جس کے معنی قلیل پانی ہیں جس کا مادہ کوئی نہ ہو (غ) یہ پہاڑی علاقہ تھا اور معلوم ہوتا ہو کہ بارش کا پانی اکٹھا

کے گڑا رہ کرتے تھے اور چشموں کی بہت قلت تھی۔ اس قوم کا ذکر ملاوہ اس موقع کے ذیل کے مقامات پر ہوا ہے :-

ہود۔ ۶۱ تا ۶۸۔ ابراہیم۔ ۹۰۔ الحجر۔ ۸۰ تا ۸۴۔ الفرقان۔ ۳۸۔ الشعراء۔ ۴۱ تا ۵۹۔ النمل۔ ۵۵ تا ۵۷۔ العنکبوت۔ ۲۳

صلح اور صلوات

وقفلانہم

عاجات وکشد

قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَمَنْ رَّوَاهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ

ہمیں تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے مکمل دلیل آگئی یا اس کی ادنیٰ تمہاری نظر نشان ہو اس کو چھوڑو اس کی زمین میں

اللَّهُ وَلَا تَمْسُوْهَا سَوْءٌ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٌ ۝ وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ

چھوڑے اور ان کو کوئی دکھ نہ پہنچاؤ ورنہ تمہیں دردناک عذاب پہنچے گا عذاب اور یاد کرو جب تم کو عباد کے بعد

مِّن بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهْلِهَا قُصُورًا وَتَجْعَلُونَ

حاکم بنایا اور تمہیں زمین پر ٹھکانا دیا تم اس کے میدانوں میں محل بناتے ہو اور پہاڑوں کو تراش

الْجِبَالِ يَوْتَاءُ فَادْكُرُوا الْآعَاءَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝

کر کھسپاں بناتے ہو سوائے ان کی نعمتوں کو یاد کرو اور زمین میں فساد پھیلاتے ہوئے مت پیرو عذاب

ناقة الله

صلحی ادنیٰ

حکم ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۸، الذاریات ۳۴ تا ۴۴، النجم ۵۱، الکہف ۲۳ تا ۳۱، الحاقة ۳، وہ النجم والنجم والنجم۔  
 ۱۔ ناقة الله - یہ اضافت محض تظیم کے لئے ہے جیسے بیت الله میں۔ اور ادنیٰ مابست کی اضافت ہو۔ کیونکہ  
 اشد کی طرف سے وہ ادنیٰ بطور نشان قرار دی گئی کہ جو کوئی اس کو مارے گا وہ خود تباہ کر دیا جائیگا جطیع بیت الله  
 کو ایک نشان قرار دیا گیا کہ جو کوئی اس کو برباد کرنا چاہے وہ خود برباد کر دیا جائے گا۔ باقی باتیں کہ یہ ادنیٰ پھر سے  
 پیدا ہوئی مٹی اور تنہا ساری قوم کا پانی پی جاتی مٹی محض قصہ میں جن کی کوئی اصلیت نہیں۔ ادنیٰ کا نشان  
 تکذیب کے بعد دیا گیا۔ اور وہ عذاب کے آنے کے لئے محض ایک نشان کے طور پر تھا جیسا کہ جاء تکمیر بیتہ من بکم  
 سے ظاہر ہے یعنی حق کی دلائل تو آپکیں۔ مگر چونکہ ان دلائل کی پروا انہیں کی اس لئے اب عذاب آتا ہو۔ یہ ذکر  
 زیادہ تفصیل سے سورہ ہود میں اور سورہ شعراء میں موجود ہے۔ اور موزن الذکر سورت میں لبنی بحث کے بعد  
 وہ خود نشان مانگتے ہیں فأت بآیة ان کنت من المصلد قین (الشعراء ۲۰، ۲۱) اور اس ادنیٰ کے ماننے  
 میں بھی درحقیقت ایک تہید معلوم ہوتی ہے کہ اس کے بعد وہ خود حضرت صالح کو مارنا چاہتے تھے۔ چنانچہ حضرت  
 صالح کے خلاف ان کی اس سازش کا ذکر سورہ النمل ۲۸، ۲۹ میں موجود ہے کہ آپ کے اور آپ کے سب  
 ساتھیوں کو قتل کرے کا منصوبہ وہ کرچکے تھے لتبیتنہ واهلہ پس اس ادنیٰ کا مار دینا آخری نشان تھا کہ  
 اب وہ حضرت صالح کو قتل کر دینگے۔ اور حضرت صالح کا یہ فرمانا کہ اسے چھوڑو اشد کی زمین میں چرے یا یہ کہ اس  
 بھی پانی پینے دو یہ بتانے کا تھا کہ اگر تمہیں عداوت ہو تو مجھ سے ہو ایک بے زبان جانور کو دکھ نہ پہنچاؤ۔

۱۔ سهل - سهل کی جمع ہے۔ سہولت یا آسانی۔ اور سهل صاف اور ہموار زمین کو کہتے ہیں جو حوض کی

سهل

ضد ہے یعنی اونچی نیچی زمین (دغ)۔

۲۔ اذاع - مادہ اذی ہے اور اس کے معنی نعمتیں ہیں۔ واحد اذی یا اذی (دغ)۔

الذی

تختوں - تخت بکڑی یا چھرا اور سخت اجسام کے تراشنے پر بولا جاتا ہو۔

تخت



۷۵ قَالَ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا مِنَ الْإِيمَانِ مِنْهُمْ

ان لوگوں کے سرداروں نے جنہوں نے اس کی قوم میں تو بھڑکیا ان کو جو کمزور تھے۔ ان کو جہاں ہیں سے ایمان لائے گا

فَيَقُولُونَ أَنْ هَذَا مِنْ دَرَجَاتِنَا إِنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ

کیا تم کہتے ہو کہ صانع اپنے کسی طرف بھیجا گیا ہے انہوں نے کہا جو کچھ وہ دیکھ بھیجا گیا ہے ہم اس ایمان لائے والے ہیں

۷۶ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِي آمَنَّا بِهِ كُفْرًا ۖ فَفَقَّرُوا النَّافَةَ

جو عسکر تھے انہوں نے کہا ہم سب کا جبر تم ایمان لائے انکار کرنے والے ہیں پس انہوں نے اونٹنی کو مار ڈالا

وَعَتَوَاعَنَ أَمْرَ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَصْلِحُ الْاِتِّبَاعُ مَا تَعِدُ نَأْنُ كُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ

اور اپنے رب کے حکم سے سرکش کی اور کہا اے صانع وہ دھندلا ہے آجس سے تو ہم کو ڈرنا تھا اگر تو رسولوں میں سے ہے

۷۷ فَآخَذَ تَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَنِينَ ۖ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ

تب ان کو زلزلہ نے آ پکڑا سودہ اپنے گھروں میں پڑے کے پڑے رہ گئے ۷۷ پس اس نے ان سے منہ پھیرا

قَالَ يَقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تَحِبُّونَ الْبَيِّنَاتِ

کہا اے میری قوم یقیناً میں نے تم کو اپنے رب کا پیغام پہنچا دیا اور تمہاری خیر خواہی کی لیکن تم لوگ میری خبرا ہوں کہ دوست نہیں بنو

۸۰ وَلَوْ طَلَّ اذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اَتَاَتُونَنَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ

اور لو طل کو دیکھو! جب میں نے اپنی قوم کو کہا کیا تم ایسی بے حیائی کرتے ہو جو تم سے پہلے قوموں میں سے کسی نے نہیں کی ۸۰

۷۷ عَقْرٌ وَالْعَقْرُ كَيْسٌ جِرَ كَامِلٌ ہر دو عقرتہ کے معنی ہیں اسکے اصل یا سر کو کاٹ دیا اور کچھ رکھا عقرتہ کا کاٹ دینا اور اونٹ کا عقر

اس کا ذبح کرنا یا مار دینا ہر دو، ۷۷

۷۷ عَقْرٌ وَالْعَقْرُ كَيْسٌ جِرَ كَامِلٌ ہر دو عقرتہ کے معنی ہیں اسکے اصل یا سر کو کاٹ دیا اور کچھ رکھا عقرتہ کا کاٹ دینا اور اونٹ کا عقر

۷۷ عَقْرٌ وَالْعَقْرُ كَيْسٌ جِرَ كَامِلٌ ہر دو عقرتہ کے معنی ہیں اسکے اصل یا سر کو کاٹ دیا اور کچھ رکھا عقرتہ کا کاٹ دینا اور اونٹ کا عقر

۷۷ عَقْرٌ وَالْعَقْرُ كَيْسٌ جِرَ كَامِلٌ ہر دو عقرتہ کے معنی ہیں اسکے اصل یا سر کو کاٹ دیا اور کچھ رکھا عقرتہ کا کاٹ دینا اور اونٹ کا عقر

۷۷ عَقْرٌ وَالْعَقْرُ كَيْسٌ جِرَ كَامِلٌ ہر دو عقرتہ کے معنی ہیں اسکے اصل یا سر کو کاٹ دیا اور کچھ رکھا عقرتہ کا کاٹ دینا اور اونٹ کا عقر

۷۷ عَقْرٌ وَالْعَقْرُ كَيْسٌ جِرَ كَامِلٌ ہر دو عقرتہ کے معنی ہیں اسکے اصل یا سر کو کاٹ دیا اور کچھ رکھا عقرتہ کا کاٹ دینا اور اونٹ کا عقر

۷۷ عَقْرٌ وَالْعَقْرُ كَيْسٌ جِرَ كَامِلٌ ہر دو عقرتہ کے معنی ہیں اسکے اصل یا سر کو کاٹ دیا اور کچھ رکھا عقرتہ کا کاٹ دینا اور اونٹ کا عقر

۷۷ عَقْرٌ وَالْعَقْرُ كَيْسٌ جِرَ كَامِلٌ ہر دو عقرتہ کے معنی ہیں اسکے اصل یا سر کو کاٹ دیا اور کچھ رکھا عقرتہ کا کاٹ دینا اور اونٹ کا عقر



إِنَّمَا تَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النَّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ وَمَا ۞۲

تم تو عورتوں کو سمجھو ذکر مردوں کے پاس شہوت رانی کے لئے آتے ہو بلکہ تم حد سے عمل جانے والے لوگ ہو اور اس کی  
 كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَسْطَرُونَ  
 قوم کا جواب کچھ نہ تھا مگر یہ کہ انہوں نے کہا ان کو اپنی بستی سے محال دو کہ یہ وہ لوگ ہیں جو پاک بننے میں ۱۱۱

فَانْجِبْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تَهُ ذَكَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ۞۳

سو ہم نے اس کو اور اس کے اہل کو نجات دی سو اسے اس کی محنت کے وہ پیچھے رہنے والوں میں ہی رہا ۱۱۱

اس کی وجہ یہ ہو کہ حضرت ابراہیم کا ذکر پہلے الگ سورۃ الانعام میں کر دیا گیا ہے۔ اور یہ ملحوظہ ذکر بھی بلا وجہ نہیں جس قدر  
 انبیاء کا یہاں ذکر کیا ہو وہ اس غرض کیلئے ہو کہ بتایا جائے کہ ان کے اعدا ہلاک ہو گئے۔ اس لئے حضرت ابراہیم کو جن کی قوم  
 پر ایسے عذاب کے آنے کا کوئی ذکر نہیں ان انبیاء سے الگ کر دیا۔ اور آنحضرت صلعم کے اعدا کے ساتھ سلوک حضرت ابراہیم  
 کے اعدا والا ہو یعنی ان کو تباہ نہیں کیا گیا مگر ان کی قوت توڑ کر ان کا استیصال کر کے ایک رنگ میں دوسرے انبیاء کے  
 اعدا کے ساتھ ان کو شامل کر دیا۔

حضرت لوط حضرت ابراہیم کے بھتیجے تھے مگر علیحدہ قوم کی طرف مبعوث ہوئے یعنی سدومیوں کی طرف بابل میں جو  
 ذکر لوط کا ہو اس میں حضرت لوط کو بدترین افعال شنیعہ کا مرکب بیان کیا گیا ہے یعنی یہ کہ وہ نغوذ بالمدمن ذلک اپنی بیٹیوں  
 سے نفل ناجائز کے مرکب ہوئے۔ مگر جس طرح کئی ایک انبیاء کے متعلق بابل میں تحریف ہو کر غلط باتیں راہ پا گئیں اسی قسم کی  
 یہ ایک غلطی ہو جو بابل کی تحریف کو ثابت کرتی ہو۔ چنانچہ ذیل میں اس بات کا اعتراف کیا گیا کہ لوط انبیاء میں سے تھے  
 اور عیسائی اس بارہ میں مجبور ہیں کہ بابل کو تحریف کے الزام سے بچانے کے لئے انکار بھی کر دیں کیونکہ بطرس کی شہادت  
 ۲ بطرس ۷: ۲ میں یوں مرقوم ہے ”اور راستباز لوط کو جو شہریروں کی ناپاک چالوں سے دق ہوا راہی بخشنی کہ وہ راستباز  
 ان میں رہ کر ان کے بے شریع عملوں کو دیکھ سکے ہر روز اپنے سچے دل کو کھینچے میں کھینچتا تھا“ بھلا جو شخص ایسے گندے فعل  
 کا ارتکاب کرے یعنی بیٹیوں سے ناجائز تعلق رکھے وہ راستباز کہلا سکتا ہے اور اس کا دل دوسروں کے اسی قسم  
 کے گندے فعل سے کیوں دکھے گا پس بابل کو جو بابل غلط فہمی تھی اور صحیح فیصلہ قرآن کا ہو کہ لوط انبیاء میں سے تھے۔

حضرت لوط اور بابل  
 میں تحریف

بہا بخت ذلک

لوط کا ذکر علاوہ اس مقام کے ذیل کے مقامات پر آیا ہے الانعام - ۸۷ - ہود - ۷۷ - ۷۸ - البقرہ - ۷۶ تا ۷۸ - الانبیاء - ۷۶  
 وہ - ۷۷ - الشعراء - ۷۶ تا ۷۸ - النمل - ۷۸ - العنکبوت - ۷۸ تا ۸۰ - الصافات - ۸۳ تا ۸۶ - الفاریات - ۸۳ تا ۸۵ -  
 البقرہ - ۸۳ و ۸۵ - القمر - ۸۳ تا ۸۵ - القمر - ۱۰۰ +

۱۱۱ حضرت لوط باہر سے آکر ان کی بستی میں آباد ہوئے تھے۔ یہ محض ان کی اصلاح کے لئے تھا جو حکم خداوندی کے ماتحت اشتقاق  
 بکال اہل - ایک شخص کے اہل میں وہ سب لوگ داخل ہیں جن کو ایک گھریا ایک نسب یا ایک شہر یا ایک دین حج کرے (غ)  
 یہاں اہل سے مراد حضرت لوط کے متبع ہی ہیں (ج) اعد بلاشبہ انبیاء کے ساتھ انکے متبع ہی بچائے جاتے ہیں اور اوپر اناس  
 یہ ظہور میں حضرت لوط کے پیروں کا ہی ذکر تھا۔

اہل

غابریں - غابریں اس کو کہا جاتا ہے جو اپنے ساتھیوں کے چلا جانے کے بعد باقی رہ جائے اور خداوند ہی جو وحی اُٹھانے پر

غابریہ غابری

۱۱  
شعیب کا ذکر

۸۳ وَآمَطْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَأَنْظَرُ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْجُورِينَ ۝ وَالَّذِينَ لَا يَدْرُونَ لَوْمَةً

اور ہم نے ان پر ایک مینہ برسایا پس دیکھ مجرموں کا انجام کیا ہوا ۱۱۱ اور زمین کی طرف ان کے بانی

شعیب کا ذکر ۱۱۲ اِس نے کہا اے میری قوم اللہ کی عبادت کرو تمہارے لوگوں کے سوائے کوئی سبوتا نہیں ہے تمہارا سبوتا کہ طرف ہو تمہارا سبوتا کہ طرف ہو

شعیب کو دیکھا، اس نے کہا اے میری قوم اللہ کی عبادت کرو تمہارے لوگوں کے سوائے کوئی سبوتا نہیں ہے تمہارا سبوتا کہ طرف ہو تمہارا سبوتا کہ طرف ہو

فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْيَمَانَ وَلَا تَخْسُوا النَّاسَ لَشَيْءِهِمْ وَلَا تَقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ

سو اپ اد تول کو پورا کرو اور لوگوں کو ان کی چیزیں کم نہ دو اور زمین میں اس کی اصلاح کے بعد

۸۴ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَلَا تَقْعُدُوا بِالْحَقِّ

نہاد نہ کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم مان ۱۱۳ اور ہر ایک راستہ پر مت

صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصِدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنِ ابْنٍ وَتَبْغُونَهَا عِوَجًا

بیٹھو تم ڈراتے ہو اور اللہ کی راہ سے اسے روکتے ہو جو اس پر ایمان لانا ہی اور اس کو ٹیڑھا کرنا چاہتے ہو

غیر

باقی رہ جاتا ہو اسی سے غیبت ہے۔ علیہا غیبتہ (عین ۴۱) اور یہ کہنا یہ ہو غم کی وجہ سے چہرہ تغیر آ جائے سے (غ) +

مطر ۱۱۱

۱۱۱ مطر مطلق بارش کو کہتے ہیں لیکن مطلق بھلائی میں اور اقطار عذاب میں استعمال ہوتا ہے (غ) +

یہ بارش کیا تھی اس کا ذکر دوسری جگہ آتا ہے کہ پتھروں کی بارش تھی دہود ۸۲ - الحجر ۴۴ جس سے معلوم ہوا کہ آتش نشان پہاڑ پھٹ پڑا تھا +

حضرت شعیب

۱۱۹ حضرت ابراہیم کی نسل میں سے پانچویں پشت میں ہیں اس لئے ان کا ذکر تاریخی ترتیب میں حضرت لوط کے بعد آیا ہے۔ بابل میں جو کہ میان ابراہیم کے ایک بیٹے کا نام تھا جو ان کی قیسری بی بی قنورہ کے بطن سے پیدا ہوا اسی نام کا ایک شہر بحیرہ قسزم پر ہے جہاں میان کی نسل آباد ہوئی شعیب کا ذکر ذیل کے مقامات پر بھی آیا ہے۔ دہود ۸۲ تا ۹۰ - الحجر ۸۱ - ۷۹ - الشعراء ۷۶ تا ۱۹۱ - العنکبوت ۳۶ - ۳۷ +

کیل - اکتال

۱۱۱ کیل کیل (ماضی کان) کے معنی غلہ کا ماپ کر دینا اور اکتال علیہ دوسرے سے ماپ کر لیا اذ اکتالہا علی الناس یستوفون واذاکالوہم بالتظیف ۲ - ۳ اور یہ گروا پ میں خاص ہے مگر مراد تمام معاملات میں جہاں لینا یا دینا ہو انصاف کا مظہر رکھنا اور کیل بعید دیوسف ۶۵ - ۶۷ سے مراد مقدار ورجل بعید یعنی اونٹ کے پر جہ کی مقدار ورجل معنی آخانا نکتل دیوسف ۶۳ - ۶۴ (غ) +

میزان

میزان - دیکھو مختلف اوزن وزن کرنا یا وزن کا قیام کرنا عام ہے اور اس میں اشارہ ہو کہ تمام اوزن و افعال میں جنہیں انسان مقرر رکھتا ہے عدل کی رعایت ملحوظ رکھے (غ) +

جنس

تجنسوا جنس تفریق یا تقص چیز کہتے ہیں۔ و شامہ و شمن جنس دہوسف ۲۰ - ۲۱ اور ظلم کے طریق پر کسی چیز کے کم کر کے کو کہا جاتا ہے (غ) +

وَاذْكُرُوا اِذْ كُنْتُمْ قَلِيلاً فَاذْكُرْكُمُ وَاَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَذَابُ الْمُفْسِدِينَ

اور یاد کرو جب تم ہونے تھے پھر تم کو بت کر دیا اور دیکھ لو کہ خدا کرنے والوں کا انجام کیا ہوا ۱۱۲۱

وَاِنْ كَانَ ظَافِرَةً مِّنْكُمْ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ اَرْسَلْتُ بِهِ وَطَافِئَةً مِّنْكُمْ يَوْمَافَا صَبَرُوا ۸۷

اور اگر تم میں سے ایک مردہ ایسا ہے جو اس پر ایمان لا یا ہے جو مجھ دیکھ چکا گیا ہے اور ایک مردہ ایمان نہیں لایا تو تم کو

حَتّٰى يَحْكُمَ اللّٰهُ بَيْنَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحٰكِمِيْنَ قَالَ لَمَّا اَلَيْنِیْنَ اَسْتَكْبَرُوا لَمْ يَرْحَمُوْهُ ۸۸

یہاں تک کہ اللہ ہمارے درمیان فیصلہ کرے اور وہ سب فیصلہ کرنے والوں کو اچھا ہے ان لوگوں کے سوا وہ جنہوں نے اس کی قوم میں کجی

لَخَرَجْنَاكَ يَشْعِيبُ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَوْمِنَا اَوَّلْتَ عُدُوْنَ فِیْ وَلَدِنَا قَالَ

کہا اے شعیب ہم تم کو اور ان کو جو تیرے ساتھ ایمان لائے ضرور اپنی ہی دشمنی میں دیکھو تیرے بھائی کے ساتھ تیرے بھائی کے ساتھ

اَوَّلُوْكُمْ اَكَا رٰهِيْنَ قَدْ فَتَرْنَا عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا اِنْ عُدْنَا فِیْ وَلَدِنَا بَعْدَ ذٰلِكَ نَعْلَمُ اللّٰهُ مِنْهَا مَا ۸۹

اور کیا خواہ ہم ناپ نہی کرتے ہوں ۱۱۲۲ یقیناً ہم نے اللہ پر جھوٹ افزا کیا اگر ہم تمہارے مذہب میں لوٹ آئیں تو کیا اللہ اس میں تمہاری

يَكُوْنُ لَنَا اَنْ نَّعُوْذَ بِهَا اِلَّا اَنْ يَّشَآءَ اللّٰهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا

کس طرح شایان ہر کہم اس میں لوٹ کر آئیں ہاں اگر اللہ ہمارا سب چاہے ۱۱۲۳ ہمارا سب دانے علم میں تمام چیزوں پر مادی ہو

عَلٰٓلَا تَعُوْذُوْنَ عِندَ الَّذِيْ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۱۱۲۴

یعنی مراد اس سے صرف لوگوں کا روکنا ہوا اور کل حوط سے مراد ہر ایک حق کا رستہ نہ بنی کریم صلعم کے اور ابھی ایسا ہی کرتے تھے اور انہی کی طرف اشارہ کرنے کو اس کا ذکر کیا ۷

عَلٰٓلَا تَعُوْذُوْنَ عِندَ الَّذِيْ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۱۱۲۴

یا بعض قول سے یا عوبت سے (غ) بعض اہل لغت نے عا د یعنی صا د بھی لیا ہے۔ انبیاء علیہم السلام بھی حالت ضلالت میں

نہیں ہوتے چہ جائیکہ ان کی طرف کفر مشوب کیا جائے۔ عود کا لفظ محض اسلئے استعمال کیا کہ قوم کی حالت عام طور پر کفر

کی تھی۔ یادہ ایک قومی مذہب تھا یہی وجہ ہو کہ یہاں کفار ملتنا کہتے ہیں یعنی اس مذہب کو پنا مذہب قرار دیتے ہیں اور جو

شعیب جواب میں ملتنگ کہتے ہیں یعنی تمہارا مذہب اور اس لئے بھی عود کا استعمال جائز ہو کہ یہاں کیلئے حضرت شعیب کا ذکر نہیں

بلکہ والذین آمنوا کا ذکر بھی ساتھ ہو اور یہ لوگ بلاشبہ حالت کفر سے نکل کر حالت اسلام کی طرف آتے تھے۔ قرآن کریم کیوں

دلیل پر کہ جب ہم ایک عقیدہ سے دل سے بیزار ہیں تو اس کی طرف کیوں مگر آسکتے ہیں۔ وہ لوگ خور کر ہیں جو ایسے مدی کا آنا

ہیں جو تلوار کے زور سے لوگوں کو مسلمان کر لیتا۔ خواہ دل سے وہ ان عقاید کو ناپسند ہی کئے تھوں ۷

عَلٰٓلَا تَعُوْذُوْنَ عِندَ الَّذِيْ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۱۱۲۴

بھی کیا ہو کہ اگر اللہ چاہے تو جس طرح وہ چاہے جو اس میں شک نہیں کہ ہر کہ عارف ترست ترساں ترہا خدا نبیہ کا بیان بھی ہیں

الجزء التاسع

عود

عود سے سبب کر کے  
کے خلاف دلیل



۱۲

مرا کا حامی کا فلاح  
منجانبہ

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضْحَكُونَ

اور ہم نے کسی بستی میں کوئی نبی بھیجا مگر اس کے بچنے والوں کو سختی اور دکھ میں پھنسا تاکہ وہ عاجزی اختیار کر لیں

ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوا وَقَالُوا قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَّاءُ

پھر ہم نے مکلف کی جگہ بھلائی بدل دی یہاں تک کہ وہ بڑھگئی اور کہنے لگے ہمارے باپ دادوں کو بھی دکھ آ

وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا

خفی چھپتے ہو تو تب ہم نے ان کو اچانک پکڑ لیا اور وہ محسوس نہ کرتے تھے غلامی اور اگر بے ایمان والے ایمان لاتے اور

وَاتَّقُوا اللَّهَ عَالِمِيهِمْ بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَٰكِن كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم

تقویٰ اختیار کرتے تو ہم ان پر آسمان اور زمین سے برکتیں کھول دیتے لیکن انہوں نے جھٹلایا تب ہم نے ان کو

بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ أَفَأَمِّنَ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيِّنًا وَهُمْ

مناہم پکڑ لیا جمدہ کہلاتے تھے تو کیا بستیوں والے نڈر ہو گئے کہ ہمارا عذاب ان پر رات کے وقت آئے جب وہ

يَآمُورُونَ ۝ أَوَلَمَنِ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ

سورہ پہنچوں اور کیا بستیوں والے نڈر ہو گئے کہ ہمارا عذاب ان پر چاشت کے وقت آئے جب وہ کھیل رہے ہوں

أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ ۚ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ۝

سو کیا وہ اللہ کی تدبیر سے نڈر ہو گئے تو اللہ کی تدبیر سے کوئی نڈر نہیں ہوتا مگر وہی لوگ جو گمراہ ہیں

۱۲۵ ایضاً عن۔ اصل یہ تفسیر ہے کہ وضعی یعنی بکری وغیرہ کے پستان کو کہتے ہیں اور وضع الہم کے معنی ہیں چاہا یہ کہ بچنے اپنی

کے پستان کو لیا۔ اس طرح وضع الرجل کے معنی ہیں وہ عاجز ہو گیا دفع کو یا اس میں عاجز ہو کر دوسرے سے قوت حاصل کرنا یہی تفسیر ہے

یعنی اللہ تعالیٰ کے آگے عاجزی کر کے اس سے طاقت چاہنا۔ انبیاء اور ان کے خائفین کی چند مثالیں پیش کر کے اب بتا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ

کا قانون اس دنیا میں عذاب کا اس لئے ہو کہ تادکوں اور تکلیفوں میں مبتلا ہو کر لوگ عاجزی اختیار کریں اور اللہ کی طرف رجوع کریں

گویا وہ بھی بندوں کی بھلائی کیلئے ہو اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کی طرف سے جو عذاب آئے گا وہ محض منزل کے طور پر نہیں بلکہ انسان

کی اصلاح اسلیٰ غرض ہو اس لئے دفع کا عذاب بھی انسان کی اصلاح کیلئے اور بطور علاج ہی ہو سکتا ہے نہ صرف بطور سزا

۱۲۶ اعواء غنی کے معنی نشان کا مشابہت بھی آتے ہیں اور بڑھاپا بھی جیسے عفا الذبت دفع یہی معنی ہیں یہاں بھی ایک دیکھ جب ایک قوم پر

آج کی آمدہ ہے سے خاندہ نبیل خالی بلکہ ناشاق کیساتھ خاک کرنے میں ترقی کرتی ہو تو یہ خیر اسکا ثبوت ہے کہ کوئی دوسری قوم اس کی جگہ

۱۲۷ پہلی آیت میں ناظم یا سونے والوں سے اور دوسری میں کھیلنے والوں سے مراد غافل اور دنیا کے لہو لعب میں مشغول اور

حقیقت زندگی سے بے خبر لوگ بھی ہو سکتے ہیں۔ اس میں عوب والوں کو صاف تنبیہ ہے

ضرب

تقصیر

عذاب بطور سزا  
دفع کے طور پر

عفا

سج

۱۰۰ اَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرِثُونَ الْاَرْضَ مِنْ بَعْدِ اَهْلِهَا اَنْ لَّوْنُشَاءُ اَصْبَنَئَهُمْ بِمَا لَبِثُوْا  
کیا ان لوگوں کے لئے واضح نہیں ہوا جو اس کے پہلے اپنے مالوں کے بعد زمین کے وارث ہوئے ہیں اگر ہم چاہیں تو چاہیں کہ ان کو صیغہ میں سے نکال دیں

۱۰۱ وَنُظَبِّعُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ ۝ تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ

اور ہم ان کے دلوں پر مہر لگا دیتے ہیں سو وہ نہیں سنتے ۰ بستیوں ہم ان کے کچھ حالات تمہارے ذکر

اَنْبَايَہَا ۚ وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنٰتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوْا اِلَّا اَنْزِلَ اِلَيْهِمْ

کرتے ہیں اور یقیناً ان کے رسول ان کے پاس مکمل دلائل لے کر آئے مگر وہ ایسے نہ تھے کہ اس پر ایمان لائے جس کے پہلے

۱۰۲ قَبْلُ ۚ كَذٰلِكَ يَطْبَعُ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِ الْكَافِرِيْنَ ۝ وَمَا وَّجَدْنَا لَآلِئِهِمْ

مہر لگایا اسی طرح اللہ کافروں کے دلوں پر مہر لگاتا ہے ۱۱۲ اور ہم نے ان میں سے بہتوں میں مہر

۱۰۳ مِّنْ عَمْدٍ ۚ وَاِنْ وَّجَدْنَا لَآلِئَهُمْ لَفٰسِقِيْنَ ۝ ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْۢ بَعْدِہُمْ مُّوْسٰی بِآيٰتِنَا

دہتیام ہذا ۱۱۳ اور یقیناً ہم نے ان میں سے بہتوں کو نافرمان پایا ۱۱۴ تب ہم نے ان کے پیچھے موسیٰ کو اپنی آیات کے ساتھ

۱۱۲ ۱۱۱۔ هٰذَا يَتْلُوْكَ اَلَمْ تَعْنٰی ہیں یٰثَنَتُ لَكَ یعنی ایک امر کو واضح کر دیا دل اور یہاں اس کا استعمال بمنزل لازم کے ہوا

حدی طبع طبعہ

یطبع طبعہ اصل میں یہ ہو کسی شے کو کوئی سی صورت دی جائے اور پختہ سے عام اور نقش سے خاص اور طبعہ

گو یا نفس پر کسی صورت کا نقش ہونا ہو خواہ وہ پیدائش کی وجہ سے ہو یا عادت سے اور پیدائش کے لحاظ سے اغلب ہوتا ہو اور

طبع اور ختم ایک ہی طرح ہیں اور بعض نے طبعہ کے معنی دلتس لئے ہیں یعنی اسے رنگ آلود کر دیا جیسے فرمایا ایل ران علیہ السلام

مہر لگائیے ہوا

یہاں صفاتی سے بتایا کہ پہلے انسان گناہ کرتا ہو تب خدا کی طرف سے مہر لگتی ہو اور خود لفظ طبع کا استعمال ہی بتاتا ہو

کیونکہ ایک خاص صورت کا نقش کرنا ہو اور جس طرح عادت طبعیت ثانیہ ہو جاتی ہو یہی حالت گناہ کی ہو کہ جب انسان بار

بار گناہ کرتا ہو تو اس کا ایک نقش دل پر ہوتا چلا جاتا ہو یہاں تک کہ بکثرت اس کو دہرے سے ایسا معلوم ہونے لگتا ہے

کہ بوجہ عادت کے طبعیت کا ایک جزو ہو جاتا ہو اور مہر لگنا یہی ہو کہ جب انسان جھٹلا دیتا ہو تو پھر ایمان لانے کی توفیق نہیں

ملتی جھٹلانا حق کی مخالفت پر کھڑا ہو جانا ہو اور مخالفت کا نتیجہ یہ ہوتا ہو کہ انسان اس کے کسی اچھے پہلو کی طرف توجہ ہی

نہیں کرتا بلکہ سارا ذور اس کے نیست و نابود کرنے پر لگاتا ہو اس لئے دل کی حالت ایسی ہو جاتی ہو کہ پھر ایمان کی طرف

اس کا میلان ہی نہیں ہوتا پس یہی خدا کی مہر ہو +

۱۱۲ ۱۱۱۔ حد سے مراد یا تو عام ہے یعنی جب کسی وہ کوئی عہد کرتے ہیں اس کو پورا نہیں کرتے جو انسان کسی عہد کا

عہد فطرت

پابند نہیں ہوتا وہ انسانیت کے اعلیٰ مقصد کو کسی حاصل نہیں کر سکتا اور یا عہد سے مراد عہد فطرت ہے یعنی جو

کچھ ان کی فطرت میں مرکوز ہے اس پر وہ قائم نہیں رہتے یہاں تک کہ وہ فطریت بوجہ جاتا ہے دوسرے

معنی قابل ترجیح ہیں +

لِيُفْرَعُونَ وَمَلَايِمَهُ فَظَلَمُوا بِهَا ۖ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ

زحوی اسی کے سوا ہر ایک طرف سے انہوں نے انہیں ہلکا تو دیکھو خدا کرنے والوں کا انجام کیسا ہوا ۱۱۶

وَقَالَ مُوسَىٰ يُفْرَعُونَ إِنِّي رَسُولٌ مِّنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۖ حَقِيقٌ عَلَىٰ أَن ۝۱۵

اور موسیٰ نے کہا اے فرعون میں جہانوں کے سب کی طرف سے رسول ہوں اس کا اہل کہ اندر

لَا أَقُولُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ۚ قَدْ جُمِعْتُكُمْ بَيْنَهُ مِّنْ رَبِّكُمْ فَارْسِلْ مَعِيَ بَنِيَّ

میرے حق کے کچھ نہ کہوں میں تمہارے پاس تمہارے سب سے کئی ذلیل لایا ہوں سو نبی اسرائیل کو میرے ساتھ

إِسْرَائِيلَ قَالَ إِن كُنتَ رَجُوتَ بِآيَاتِي فَإِنَّكَ كُنتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۝۱۶

بھج دے ۱۱۶ اس نے کہا اگر تو کوئی نشان لایا ہے تو دے آ اگر تو سچا ہے تب اس پر

عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُّبِينٌ ۖ وَنَزَعْنَا مِنَّا آيَةَ إِسْرَٰئِيلَ ۖ فَأَازَلَهُمُ الْيَمُّ خَسْفًا ۝۱۷

عصا ڈالا تو ناگمان وہ بھی اٹھ اٹھا اور اپنا اٹھ باہر نکالا تو ناگمان دیکھنے والے کیلئے سفید تھا ۱۱۷

۱۱۶ درمیان میں بہت سے انبیاء کا ذکر چھوڑ کر حضرت موسیٰ کا ذکر شروع کیا اور اس کو بڑی شرح و بسط کے ساتھ بیان

حضرت موسیٰ

کیا ہے جس کی وجہ آنحضرت صلعم کو حضرت موسیٰ کے ساتھ کئی ایک امور میں مماثلت کا ہونا ہی کیونکہ آپ اشتناء ۱۸ اور اسٹیل

حالات تکدری

والی پیشگوئی کا مصداق ہیں حضرت موسیٰ کا ذکر قرآن کریم میں ذیل کے مقامات پر آتا ہے۔ البقرة ۹۶ تا ۱۰۶۔ النساء ۱۵۳

المائدة ۲۰ تا ۲۶۔ الاعراف ۱۰۲ تا ۱۰۶۔ یونس ۹۵ تا ۱۰۶۔ ہود ۹۶ تا ۱۰۶۔ نوحی اسرائیل ۱۰۱ تا ۱۰۶۔ الکہف ۶۰ تا ۶۸

مریم ۵۱۔ طہ ۵۲۔ طہ ۹ تا ۱۸۔ المؤمنون ۳۵ تا ۳۹۔ الشعراء ۱ تا ۶۸۔ النمل ۱ تا ۱۰۔ القصص ۲ تا ۲۸۔ الصافات ۳ تا ۱۱

تا ۱۲۔ المؤمن ۲ تا ۵۔ الزمر ۶ تا ۱۰۔ الدخان ۳ تا ۳۳۔ الزاریات ۳ تا ۳۸۔ الصافات ۱ تا ۱۵۔ النازعات ۱ تا ۲۶

۱۱۷ حقیقی معنی جدید یعنی ہمزاد اور علی معنی اب یعنی اس بات کا اہل ہوں

حقیقی

حضرت موسیٰ کا اصل کام فرعون کو تبلیغ کرنا تھا بلکہ نبی اسرائیل کو فرعون سے چھڑانا کیونکہ وہ مبعوث صرف اپنی قوم

حضرت موسیٰ کی پشت  
کی اس طرح

کے لئے جوتے تھے جیسا کہ فرمایا اخرج قومك من الظلمات الى النور ابراهيم ۱۰۵ اسی لئے سب سے پہلے انہوں نے اس بات کو

کیا ہے کہ نبی اسرائیل کو میرے ساتھ بھیج دے ہاں جب ان کا واسطہ فرعون سے پڑنا ضروری تھا تو فرعون کو بھیجی ضروری تھی یہی امتیازی

بیضاء علیہا بیضاء

۱۱۷ اصحاب کیلئے دیکھو ۱۱۷ اور بیضاء کے معنی سفید یا روشن اور الید البیضاء کے معنی ہیں الحجة البیضاء دل یعنی روشن یا دلچ

حضرت موسیٰ کی وجہ

حضرت موسیٰ کے ان دونوں ہجرات کا ذکر بائبل میں بھی ہے۔ ان دونوں ہجرات کا ظہور دو دفعہ ہونا قرآن شریف اور بائبل

میں بھی مذکور ہے یعنی ایک اس موقع پر جب حضرت موسیٰ کو رسالت کے عہدہ پر متنازع کیا جاتا ہے اور دوسرا فرعون کے سامنے

پہلے گئے ہیں تو اس وقت ان ہجرات کا ظہور ہوا۔ البتہ بائبل میں دوسرے موقع پر یعنی فرعون کے سامنے یہ بیضاء کے معجزہ کا ذکر

نہیں جو صریحاً شریف ہوا اسلئے کہ خرچ ۴: ۸ میں حضرت موسیٰ کو خداوند کا یاشارہ ہو گیا کہ تمہیں تجھ پر ایمان دلا دیں اور نہ چھوڑے گئے

سننے والے ہوں تو دوسرے معجزہ کے متعلق ہونگے علاوہ ان میں دوسرے معجزہ کا دینا ہے معنی تھا اگر فرعون کے سامنے ہکا اٹھا نہ تھا







۱۱۱ قَالُوا الرَّجَاءُ وَآخَاهُ وَلَوْ سِمْ مَلَكَيْنِ خَيْرٌ يَنْتَ يَا تَوَكَّلْ بِحَبْلِ خَلْقِهِ ۝ وَجَاءَ السَّعِيرُ ۱۱۲

انہوں نے کہا اس کے اور اس کے بھائی کے ساتھ کچھ ڈال دے تو انہوں میں کتنے کرنے والے ملے گا کہ وہ تو یہاں پہنچا تو ہم انہیں ملا ۱۱۲ اور

۱۱۳ فِرْعَوْنَ قَالُوا إِنَّ لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ۝ قَالَ نَعَمْ وَالْكَافِرِينَ الْقَوِيَّةِ ۱۱۴

فرعون کہہ اس آئے کہنے گئے ہم کہ جو تو مڑوئے گا اگر ہم ہی غالب رہے اس نے کہا ان ائمہ قیامت میں یہی ہوئے

۱۱۵ قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْقَلَبٌ وَاتِّمَّ أَنْ تَكُونَ تَحْنُ الْمُثَلِّينَ ۝ قَالَ الْقَوْلُ فَلَمَّا ۱۱۶

انہوں نے کہا اے موسیٰ تو تو ڈال یا ہم دیکھ، ڈالنے والے ہوں اس نے کہا تم ڈالو سو جب

الْقَوَاعِمُ وَاعْيُنَ النَّاسِ وَأَسْتَرْهَبُوهُمْ وَجَاءَ وَارِثُ عَرْشِهِ عَظِيمٌ ۝

انہوں نے ڈالا لوگوں کی آنکھوں کو دھوکا دیا اور ان کو ڈرایا اور ایک بڑا قریب بنا کر ڈالیا ۱۱۷

فرعون کا قول ہے جو ان کی بات مستحکم کر گیا ہے جیسا کہ سیاق و سباق سے ظاہر ہو۔

ادعاء

۱۱۸ اَرْجِهْ ۱۔ اصل میں ارجہ ہے اور ارجاء کسی معاملہ کو توقف یا تاخیر میں ڈال دینے کو کہتے ہیں بمطلب یہ کہ فوراً ان کے معاملہ میں کارروائی نہ ہو جو اس علم کے ماہر ہیں وہ سب جمع ہو کر مقابلہ کریں۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے آپ کو بڑا سمجھے تو اللہ تعالیٰ اس کو سزا دے گا

۱۱۹ ۱۱۳ آدھ کیا چیز معنی جو انہوں نے ڈالی۔ دو مری جبکہ آتا ہے جلالہم وعصیہم (الشعرا ۲۰-۲۱) ان کی رسیاں اور ان کی سونٹیاں۔ آیا یہ سچ ہے کہ رسیاں اور سونٹیاں بھین بھل ہر ایک ذریعہ کو کہا جاتا ہے۔ اس لئے اس سے مراد اس قدر ہو سکتی ہے کہ جو ان سے بڑا۔ اور عصا کا استعمال عمارت کے رنگ میں ہوا ہے۔ مثلاً قمرہ بعضاً الملامۃ کے نقلی معنی ہیں کہ لامت کے سونٹے سے مارا اگر مراد صرف یہ ہے کہ خوب طامت کی۔ یا یہاں قشرات لہ العصا کے نقلی معنی ہیں میں نے اسکے لئے سونٹے کا چھلکا آتا اور مراد ہے جو کچھ میرے دل میں تھا زبان سے ظاہر کر دیا اور تراخ العروس میں العصا کے معنی اللہ یعنی زبان بھی دینے ہیں پس ممکن ہے کہ کوئی رسیاں اور سونٹیاں وہ ساتھ لائے ہوں اور ان کو ڈالا ہو۔ اور ممکن ہے کہ مراد اس سے صرف بھل کی حمایت میں بھڑے سامان اور جھوٹی تقریریں ہوں۔ مایا فکون سے جو آگے آتا ہے دوسرے خیال کی تائید ہوتی ہے۔ اور دوسری جگہ انہی واقعات کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے فخش فنادی فقال انا بیکم الاعطی والفرعۃ ۱۲۰

یعنی لوگوں کو اکٹھا کیا اور یہ اعلان کیا کہ میں تمہارا سبک بٹا رہا ہوں جو اسی موقع کا ذکر ہے۔ گو یا ساحروں سے یہ اعلان کرایا کہ وہی سبک بڑا دیوتا ہے اور اسکے سوا کوئی خدا نہیں ماحلت لکھ من الہ فیری والقصص ۱۲۰ اور اسکے بالمقابل حضرت موسیٰ پر فرماتے ہیں فلما اتوا قال موسیٰ ما جئتم بہ السحرة ان الله لا یصلح علی الفسدين شیخ اللہ الحق بکلمتہ ولو کما الہرمون دیونش ۸۱-۸۲) یعنی جو کچھ تم لائے ہو یہ تو سحر ہے اور ادا شدہ سکریوں باطل کر دے گا کہ اسے کلمات کے ساتھ حق کو حق کر دکھائیگا پس یہ تمام امور اسکے موید ہیں کہ ایک طرف فرعون کی خدائی پر زور دیا جاتا تھا دوسری طرف حضرت موسیٰ نے اللہ تعالیٰ کی ہستی پر دلائل دیں۔ لیکن ظاہر الفاظ کو بھی اگر لیا جائے اور واقعی لوگوں کو مروجہ کرنے کیلئے فرعون نے چالاک آدمیوں سے کچھ فریب کاری اس قسم کی کرانی جو جس سے لوگوں کو خیال ہو جائے کہ فرعون میں کچھ خدائی ہے تو یہ امر بھی بالکل قرین قیاس ہے کہ وہ نہ کہ وہ نامشکوک میں تو ہم بہت بھی بہت ہوتی ہیں جو لوگ ہر اتوں اور کچھ ہیں اور

۱۱۸ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ۝ فَوَقَّعَ الْحَزَنُ

اور پہنے موسیٰ کی طرف دیکھی کہ تو اپنا سر پٹا ڈال پس وہ فوراً اسے نکل گیا جو وہ عجوبہ بناتے تھے "اس" سوچنا شروع کیا

۱۱۹ وَهَلْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ فَيُلبِثُوا هُنَا لَكَ وَانْقَلَبُوا صَغِيرِينَ ۝ وَاللَّهُ السَّمِيعُ

اور جدہ کرتے تھے باطل ہو گیا پس وہی مغلوب ہو گئے اور ذیل ہو کر لوٹ گئے اور ساحل سمندر پر

يُحْيِيهِمْ ۖ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ رَبِّ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ۖ قَالَ فِرْعَوْنُ

ہوئے گرجے      کہا ہم جہانوں کے رب پر ایمان لائے      مونسے احمد مارون کے رب پر ہمت ۱۱۳۶      فرعون نے کہا

اَمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ اَنْ اُذِنَ لَكُمْ اِنَّ هَذَا لَمَكْرٌ مَكْرَتُوهُ فِي الْمَدِيْنَةِ

تہاں پر ایمان لائے قبل اس کے کہ میں تم کو اجازت دوں یہ تب ہی جو تم نے مخفی طور پر شہر میں کی ہے

بادشوں اور مانگ اور درختوں اور پتھروں اور جانوروں کے سامنے سر جھکا دیتے ہوں انکو اس قسم کی شجہہ بازی سے مروت کر لینا بہت آسان ہوتا ہے جس فرعون نے بڑے بڑے دانا آدمیوں کو اکٹھا کر کے ان سے کوئی اس قسم کی شجہہ بازی کرائی اور اس خاص طرز کو ممکن ہے انہوں نے اس لئے اختیار کیا کہ فرعون کے سامنے حضرت موسیٰ کے عصا کے اڑدہ بننے کا عجوبہ مشہور ہو چکا تھا انہوں نے سمجھا یہ کوئی چالاکی ہے ہم بھی اسی قسم کی چالاکی سے کام نکال لیتے۔ مگر اسکا پورل حضرت موسیٰ نے کھول دیا جس کا ذکر اگلی آیت میں ہے۔

۱۳۶۔ التلقف لفظ کے معنی ہیں ایک چیز کو دہرائی سے لے لینا خواہ منہ سے ہو یا لہجہ سے (غ) +

۱۱۱۔ اَلْقَلْبُ لِقَلْفٍ كَمَعْنٰی ہوں ایک چیز کو دنانائی سے لے لینا خواہ منہ سے ہو یا لہجہ سے (غ) +  
 یَا قُلُوْبُ رَفُفَتْ حَتّٰی سَے باطل کی طرف پھیرنے کو کہتے ہیں اسلئے ہر چیز کو جو اس حالت سے پھری ہوئی ہو جس پر کہ  
 ہونا چاہئے اِفْکَ کہا جاتا ہو اسے اِفْکَ مطلق کذب کہہ بھی سکتے ہیں اِنِّ الذِّیْنَ جَاؤْا بِالْاِفْکِ (النور: ۱۱) (غ) +

یا فکون و افک حقی سے باطل کی طرف پھرنے کو کہتے ہیں اسلئے ہر چیز کہ جو اس حالت سے پھری ہوئی ہو جس پر ہے افک  
ہونا چاہئے افک کہا جاتا ہے اسی لئے افک مطلق کذب کو بھی کہتے ہیں ان الذین جاؤ بالافک والنورۃ (۱۱۱) +

یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ کے عصا میں یہ صفت نہ تھی کہ جب ڈالا جائے تو زندہ بن جائے اور حضرت

موسے نے اسے خود ڈالنے کی جرات بھی نہیں لی جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی نہیں ہوئی۔ عصا کے ڈالنے کا میوہ

کس طرح ہو، اس کی تفصیل قرآن شریف میں نہیں دیکھی یہ ذکر ہے کہ یہ عصا اذولہا میں گنا تھا نہ یہ ذکر ہے کہ ان کی سونشیاں تھیں

برگشتی تھیں۔ صرف اس قدر ذکر ہے کہ ان کے سحرے وہ دوڑتی ہوئی معلوم ہوتی تھیں۔ اور حضرت موسیٰ نے جب عصا ڈالا تو

وہ ساحروں کے جھوٹ کو کھانچا اور حق ظاہر ہو گیا۔ اور یہ خیال کہ اژدہا جنگلی نکلے ہو گا محض خیال ہی ہے۔ یہی مصائب

۱۔ اے اور ۱۱ کے ہر ایک سے کہ انہما کی بات دینا کہ (۱۲) معلوم ہوتا ہے کہ وہ صرف عیسا کا معجزہ تھا کیونکہ وہ ایک

ہی آیت ہوتی ادا ایمان و حقیقت معجزات پر نہیں لایا جاتا بلکہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر پس کیا بعید ہو کہ ایک بت پرست قوم

کے دل اللہ تعالیٰ کی توحید کی دلائل سے کھانے گئے ہوں +

مفسر الجاد و کرموں کے ایمان لائے گا و کرباس میں نہیں جاں اس مقابلہ کا دوسری کہ یہودیوں کی روایات میں یہ ذکر

لَتَحْرِجَنَّ عَنْهَا أَهْلَكَهُ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۝ لَا تَطْعَمُونَ أَيُّكُمْ وَأَرْجَلُكُمْ مِمَّنْ ۱۳۴

جو کس کے بچنے والوں کو اس سے نکال دو سوچ دیجیے جان لو گے میں ضرور تمہارے اٹھ اور تمہارے پاؤں مقابل کی اطراف

خِلَافِ ثُمَّ لَا صِلَیْبُكُمْ أَجْمَعِينَ ۝ قَالُوا لَا تَأْتِنَا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ۝ وَمَا تَقُومُ ۱۳۵

سے کٹا دیں گا پھر میں ضرور تم کو صلیب کی موت ماموٹھا انہوں نے کہا ہم اپنے رب کی طرف لوٹ کر اپنے رب میں اور تم کو کچلی

مِنْدَالًا ۝ إِنَّا آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتُنَا رَبَّنَا أَفَرِحَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَوَفَّتْ ۱۳۶

وہ بچیں لگا سکتا سوائے اس کے کہ ہم اپنے رب کی باتوں پر ایمان لائے جب وہ ہمارے پاس نہیں آئے ہمارے سبب ہم پر صبر و تحمل کو دیتے

مُسْلِمِينَ ۝ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ اتُّدِ رُؤُوسُ قَوْمِهِ لِيُفْسِدُوا ۱۳۷

بنکر فسادات دیکھو ۱۳۷ اور فرعون کی قوم کے سرداروں نے کہا کیا فرعونی اصناس کی قوم کو چھوڑنا ہے تاکہ وہ ملک میں

فِي الْأَرْضِ وَيَذَرِكَ وَالْهَتَكَ ۝ قَالَ سَنَقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ وَنَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ ۱۳۸

فساد کریں اور تجھے اور تیرے خدا کو چھوڑ دے اس نے کہا ہم ان کے بیٹوں کو قتل کر دیں گے اور ان کی عورتوں کو زندہ رکھیں گے

وَأَنَا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ۝ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ وَاصْبِرُوا ۱۳۸

اور ہم ان کے اوپر غالب ہیں موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا اللہ کی مدد مانگو اور صبر کرو

إِنَّ الْأَرْضَ لِلّٰهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۝ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ۱۳۹

بیشک زمین اللہ کی ہے وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے عطا فرما دے گا اور جو چاہے اور اچھا انجام متقین کیلئے ہے ۱۳۹

موجودہ دور اور اس کی تائید خروج ۱۲: ۲۸ سے ہوتی ہے جہاں بنی اسرائیل کے مصر سے جانے کے ذکر میں لکھا ہے کہ ایک دوسری

بڑی گروہ مل جل کر ان کے ساتھ گئی جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اسرائیلیوں کے علاوہ کچھ اور لوگ بھی حضرت موسیٰ پر ایمان

لائے تھے اور یہودی انکلو پیڈیا میں ہے کہ چونکہ مصری جب موسیٰ کی پہاڑ سے واپسی کا وقت گزر گیا ان میں سے چالیس ہزار

اکٹھے ہو کر آئے دوسری جادوگر اور سینس اور یہی ہیں کے ساتھ اور یہیں اور یہیں دی جادو کرتے جو حضرت موسیٰ کے

مقابلہ پر آئے جیسا کہ ۲: ۲۳ سے ظاہر ہے

۱۳۸: ۱۱ مومن اور کافر میں یہ فرق دکھایا ہے کہ یہی جادوگر جو حالت کفر میں رہیں گے اور فرعون سے طلب کرتے تھے اب جا

نمک کی ان کو پروا نہیں اس لئے کہ خدا کو پالیا

۱۳۹: ۱۱ قرآن کریم نے جن گزشتہ واقعات کو بیان کیا ہے ان سب میں اور بالخصوص بنی اسرائیل کے ذکر میں اسلام کی

تایید دکھائی ہوئی ہے کہ حالت بنی اسرائیل کو پیش آئی وہی مسلمانوں کو پیش آئے والی تھی اسلئے بنی اسرائیل کے واقعات

کا ذکر کر کے جو ان کو حضرت موسیٰ کی معرفت علاج بتایا ہے وہ مسلمانوں کی مشکلات کا علاج ہے بنی اسرائیل ایک دوسری قوم

۱۵  
بھی اسرائیل کا ہے

بنی اسرائیل کے ذکر میں  
مسلمانوں کی مشکلات کا  
معالجہ

۱۶۹ قَالُوا اَوْ دِينًا مِّنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِنَا وَ مِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَىٰ رَبُّكُمْ اَنْ

انہوں نے کہا ہمیں دیکھ دیا گیا اس سے پہلے کہ تو ہمارے پاس آنا اور اس کے بعد کہ تو ہمارے پاس آیا اس نے کہا تو یہ ہے کہ تم آ رہے ہو

يَهْلِكُ عَنْ دِينِكُمْ وَ لَكُمْ وَ يَسْتَخْلِفُكُمْ فِي الْاَرْضِ فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُونَ

و تم کو ہلاک کر دے اور تم کو زمین میں حاکم بنائے پھر دیکھے تم کس طرح عمل کرتے ہو ۱۷۳۹

کی غلامی میں تھے۔ اور دوسری قوم ان پر حکمران تھی۔ حاکم قوم ان کو مذہب و مذکر و درگاہی جاتی تھی اور یہی تدابیر کے متعلق اختیار کرتی تھی کہ جن سے انکی قومی زندگی چلی جائے۔ سب ذلت کے کام ان سے لئے جاتے تھے انکے بیٹوں کو قتل کیا جاتا اور دور تو کو زندہ رکھا جاتا تھا کہ یہ قوم آہستہ آہستہ فنا ہو جائے۔ آج یہی نقشہ مسلمانوں کا نظر آتا ہے صرف اس قدر فرق ہے جو حالات زمانے سے پیدا ہونا لازم تھا۔ آج مسلمان عموماً ساری دنیا میں اور بالخصوص اس ملک میں ایک دوسری قوم کی غلامی میں ہیں وہ دوسری قوم ان پر حکمران ہے اور حکومت کی تدابیر اس قدر مضبوط ہیں کہ حکومت کو ملے کر سکتی حکومت قوم کے اعلیٰ درجے کے جوہر شے چلے جا رہی ہیں دنیا کے مال کے لالچ کیلئے وہ دین ایمان بھیچے چلے جاتے ہیں شجاعت اور مردانگی کا جو پھر خود ہوتا چلا جاتا ہے دین اسلام کی محبت اور غیرت کم ہوتی چلی جاتی ہے دینی شان شوکت و مذمت کے ذریعہ ہر چلے جو کچھ باقی رہی تھی اس کا اس جنگ کے فیصلہ کر دیا۔ ہاں وہاں اگر بیٹوں کو قتل کرے مگر تو یہاں کا زنی کا قتل ہے۔ کیونکہ مردانگی اور شجاعت کی اعلیٰ صفات کا مرجع ایمانی مجازاً قوم کے فرزند کا قتل ہے۔ آتش و زبانش جہانی مال و دولت دنیا دنیا کی دلفروبی کے ظاہری سامانوں پر زندگی یہ وہ زمانہ صفات ہیں جو مستحق نساء ہم کے قایم مقام ہو رہی ہیں۔ مگر سوال یہ ہے کہ ان مشکلات کا علاج کیا ہو۔ اگر یہ سچ ہو کہ آج ہماری قوم کو باطل و ہی حالات پیش آئے ہیں جو بنی اسرائیل کو فرعون کے ماتحت پیش آئے تھے۔ تو اللہ تعالیٰ نے جو حضرت موسیٰ کی زبان سے علاج بتایا ہے وہ ہماری ہی مشکلات کا علاج ہے اور وہ علاج کیا ہے استعینوا باللہ و اصابہ اللہ کی مدد چاہنا اور صبر اختیار کرنا۔ آج کل کے لیڈروں کی نظیر یہ ایک بخوشی بات ہے وہ اس طرف توجہ نہیں کرتے انکو اپنی قوت بازو پر چڑھ کر ہم اس حاکم قوم کو عدم تعاون سے مار لیگئے اور اگر عدم تعاون سے یہ قوم نہ مری تو پھر ہم تلوار اٹھا بیٹگئے۔ خدا کے کلام کی تفسیر کے خلاف ان باتوں کی طرف جاننا احمق قوم کو ہلاکت میں ڈالنا ہے۔ فرعون کی اس قدر زیادتیوں کے باوجود بنی اسرائیل کے بیٹے قتل کر نیکی باوجود خدا کی عبادت سے روکنے کے باوجود بنی اسرائیل کو جو ایک حکومت قوم تھی چیکر نہیں دیا جاتا کہ تم فرعون کے خلاف جنگ کرو۔ بلکہ چیکر دیا جاتا ہے کہ اسکی مدد چاہو اور صبر کر دینی یہی علاج آج ہماری مشکلات کا تھا ہم بنی اسرائیل کی طرح دوسری قوم کی غلامی میں ہیں اس ذلت کی حالت سے ہم حاکم قوم سے جنگ کے نہیں غل سکتے بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کر کے خدا کے آگے ٹکر کر اور اپنی کمزوری کا علاج اللہ تعالیٰ کی قوت کو بھروسہ کر سکتے ہیں۔ قرآن کریم کا ایک لفظ بھی اس بات کی تائید میں پیش نہیں کیا جاسکتا کہ حکومت کو حاکم قوم کیساتھ جنگ کرنے کی اجازت دیکھانے اور درحقیقت یہ جنگ نہ ہوگی خود کشی ہوگی قوم کے ملکی رہنماؤں کو اور علمائے اسلام کو یہ جاننے کے حالات پیش آتے ہیں اپنی مشکلات کا حل قرآن کریم سے سوچیں۔ استعینا باللہ اور صبر ہے ہی قوم کے اندر وہ جوہر پیدا ہوئے جن سے یہ قوم زندہ رہنے کے قابل بنی۔ راہ ان لوگوں کا سوال جو اس وقت اسلام کے دشمن ہیں نظر آتے ہیں اللہ تعالیٰ اس پر بھی قادر ہے کہ انکی ہلاکت کے کوئی اسباب پیدا کر دے اور وہ اس پر بھی قادر ہے کہ انکو دشمنان اسلام کے حلقے سے نکال کر حلقہ بگوشان اسلام بنامہ عسواللہ ان یجیل بینکم و بین الذین عادیمہم مودۃ الذین یخلفونہ۔ ہمارا فرض ہے کہ ہم اپنی اصلاح کریں اور اسلام کی خوبیوں کو دوسروں کے سامنے کھول کر رکھیں یہی راہ ہے حالات پیش آمد میں قرآن کریم سے ہم حراکتے بنادیں جو جینے مسلمان ہیں وہ سب مذہب و دین و ملت وادبا کی حالت سے باہر نہیں غل سکتے۔

۱۲

فرمیں یہ بات  
پاکت کا آواز اور  
جی سہارا کی بات

وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقْصٍ مِنَ الثَّمَرِ لَعَلَّهُمْ يَذَّكَّرُونَ ۱۳۰

اور جتنے ہم نے فرعون کے لوگوں کو قحط اور بھلوں کی کمی میں پکڑا

تاکہ وہ نصیحت قبول کریں ۱۳۰

فَإِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا النَّاهِيَةُ ۚ وَإِنْ أَتَتْهُمْ سَيِّئَةٌ تَطِيرُونَ ۱۳۱

سو جب ان کو کھلے پہنچتا کھتے یہ ہمارا حق ہے اور اگر ان کو دکھ پہنچتا مرنے اور اس کے

موسیٰ وَمَنْ مَعَهُ إِلَّا أَنَا طِيرُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَتَاهُمْ لَعْنَةُ الْكَاذِبِينَ ۱۳۲

ساتھیوں کی بدشگونی بتاتے دیکھو ان کی بدقسمتی صرف اللہ کی طرف سے ہے لیکن ان میں سے اکثر نہیں

قوم کو دیر ہی جاتی ہے۔ باوجود ان سارے دکھوں کے جو بنی اسرائیل کو ملتے ہیں باوجود اس کے کہ ایک سخت غلامی کی حالت میں وہ رہے ہوئے ہیں اور حاکم قوم بڑی زبردست ہو اور یہ صرف چند بیگار کے کام کرنے والے لوگ ہیں جن کو حکومت میں بھی رسوخ حاصل نہیں حضرت موسیٰ کا ایمان کس قدر بڑا کہ وہ فرماتے ہیں کہ تمہارا دشمن ضرور ہلاک ہو گا اور تمہارا شاہ بونگے لگے ہو گا علوں کو بھی اللہ تعالیٰ دیکھے گا جب تم اس طرح مخلوق خدا کو دکھ دینے لگو گے تو تم سے بھی حکومت لے لی جائیگی۔ موسیٰ کے ساتھیوں کی تحریف میں مسلمانوں کی اس وقت کی تحریف کا نقشہ کھینچا ہے کہ وہ نوز رنگوں میں کچھ فرق ہو کہ دوسری قوموں کے ہاتھ میں یہ لوگ ذلیل اور مقہور ہو رہے ہیں +

۱۳۱ سنہ - سنہ کی صحیح جو جس کے معنی سال ہیں مگر اس کا زیادہ استعمال قحط کے سال پر ہوتا ہے (۱) یہاں تک کہ اس سے مراد قحط کا سال ہی سمجھا جائے لگا +

۱۳۲ طائر - طائر کا طیر یعنی پرندہ ہے۔ اور تطیر اور طیر پرندوں سے شگون لینے کو کہتے ہیں پھر اس کا استعمال ہر ایک قسم کی بدشگونی اور بری فال لینے پر عام ہو گیا جو (۱) اہل عرب اگر پرندوں کو بائیں جانب اڑتا دیکھیں تو اسے بدشگونی سمجھتے تھے (۲) اور طائر ہم میں طائر سے مراد ان کی شوم بینی وہ بدقسمتی ہے جس کے متعلق وہ بدشگونی لیتے تھے طائر اصل میں انسان کے عمل کو کہتے ہیں خیر یا شر کیونکہ وہ اس سے اڑ جاتا ہے جیسا کہ کل افسانہ الزمنا کا طائر کا فی غنقہ میں ہوتا ہے (۱) ابو عبیدہ کہتے ہیں خط یا بہرہ پر جو انسان کو لے یہ لفظ اطلاق پاتا ہے (۲) طائر ہم عین اللہ سے مراد ہے کہ جو کچھ ان پر مصیبت آتی ہے وہ ان کا خط یا بہرہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے یعنی انہی کی بدعلیوں کی سزا ہے +

جب کوئی راستہ بنا رہا ہے اور وہ ایک اچھی راہ کی طرف بلاتا ہے اور بری راہ سے روکتا ہے اور لوگ اس کی بات نہ ماننے سے اور مصائب میں مبتلا ہوتے ہیں تو پھر جو اس کے اپنی اصلاح کی طرف توجہ کریں اور راہ حق کو قبول کریں ہوں کہنے لگتے ہیں کہ یہ مصائب اس شخص کی وجہ سے ہیں نہ اس کے اپنی اصلاح کی طرف توجہ دلائی ہے کہ داعی خیر کی وجہ سے نہیں بلکہ ان کے اپنے اعمال بد کی وجہ سے ان پر مصائب آتی ہیں۔ آج مسلمانوں کا یہی حال ہے جو جب چودھویں صدی کے سر پر ایک مجدد آیا اور اس نے بتایا کہ تمہارا ہی کامیابی اپنی اصلاح اور شاعت اسلام میں ہے تو بجائے اس کے کہ اس حق بات کو قبول کر کے اس کی مخالفت کی اور غلط راہوں پر پڑے وہ مصائب اور بھی بڑھیں تو اب لگے کہنے کہ ہماری مصائب تو اس کے آنے سے اور ہم زیادہ ہمیں کاش مسلمان ان آیات قرآنی سے کچھ سبق لیں +

ملاؤ گے مصائب  
اور صد چار دہم

۱۳۱ وَقَالُوا مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لَتَسْحَرَنَّ بِهَا مَا تَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ۝ فَأَرْسَلْنَا

انہوں نے کہا جو کوئی نشان بھی تو ہمارے پاس لائے تاکہ اس کے ساتھ ہم کو دھوکا دہم ہی بات کہیں، انہیں ۱۳۱ ہم نے

عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ آيَاتٍ مُفَصَّلَاتٍ فَاسْتَكْبَرُوا

ان طوفان اور ٹڈیاں اور جوئیں اور میٹکیں اور غون مکی ہوتی نشانیاں جیسے ٹڈاں میں ٹکریا

۱۳۲ وَكَانُوا أَقْوَمًا مُجْرِمِينَ ۝ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يُوسَىٰ ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا

اور وہ مجرم قوم تھے ۱۳۲ اور جب ان پر عذاب واقع ہوتا کہتے اے موسیٰ ہمارے لئے اپنے رب کے دعا کر جیسا کہ

عَمَدَ عِنْدَكَ ۚ لَئِنْ كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَنَّ لَكَ وَلَنُرْسِلَنَّ مَعَكَ بَنِي

تجھ سے حکم کیا ہے اگر تو ہم سے عذاب دور کر دے ہم ضرور تجھ پر ایمان لے آئیں گے اور ضرور تیرے ساتھ بنی اسرائیل کو

۱۳۵ إِسْرَءِيلَ ۚ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَىٰ آجَلٍ هُم بِالْغَوَاةِ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ ۝

بیچ دیں گے لیکن جب ہم ان سے ایک وقت کے لئے جس کو وہ پہنچنے والے تھے عذاب دور کر دیتے تو فوراً جھٹکتی کرتے

۱۳۶ فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ۝

ہم نے ان پر سزاوار کی سواں کو مدہ بایں غرق کر دیا اس لئے کہ وہ ہماری باتوں کو جھٹلاتے تھے اور ان سے لاپرواہ تھے

۱۳۷ ۝ مہم۔ مہ اور ما سے مرکب ہو اور نہ اسم فعل یعنی قوت ہو۔ اور ما شرطیہ۔ یا ما ما سے مرکب ہو۔ پہلا ما شرطیہ

ہے اور دو مرآتیم کے لئے +

مطلب یہ تھا کہ یہ ہمتا سے بجزات محض دھوکا ہیں۔ اسلئے ان کو دیکھ کر ہم ایمان نہیں لاتے +

۱۳۸ الطوفان۔ طوف سے ہر جس کے معنی ہیں کسی چیز کے گرد گھومنا۔ اور طوفان ہر وہ حادثہ جو انسان کو چاروں طرف

سے گھیرے (دغ) اسی سے اس کا استعمال بڑے میل پر ہوا ہے۔ طوفان کے معنی تجاری میں موت کثیر دے ہیں +

جراد۔ ٹڈی کو کہتے ہیں کیونکہ وہ زمین کو سبزی سے خالی کر دیتی ہو (دغ) اور جزد کے معنی ہیں ایک چیز کا چھلکا اٹا

قل۔ جو۔ چھڑی پسو وغیرہ پر بولا جاتا ہو ضفادع۔ ضفدغ کی جمع ہر میٹک +

بائبل میں ذیل کی نشانیں کا ذکر ہو۔ دریا کا لہو بن جانا مینڈکوں کی آفت۔ جوئیں۔ پھر۔ موشی پوری پھر

کی آفت۔ ا۔ دے۔ ٹڈی۔ تاریکی۔ قرآن کریم نے جو آفات بیان کی ہیں وہ سات ہیں جن میں سے پانچ بیان ا۔ دے

دو آیت ۱۳۱ میں یعنی قحط اور پھلوں کی کمی۔ اور ان سات کے ساتھ عداویہ بیضا کے بجزات ملا کر کل نشان ہو جاتے ہیں

جیسا کہ وہ سری جگہ ذکر ہو +

۱۳۹ یَنْكُتُونَ ۚ يَنْكُتُ کاتے ہوئے، دے ہوئے کے توڑنے پر استعمال ہوتا ہو اور ما مستفاعة نقص عند (دغ) بحث

خروج ۷ سے ۱۱ باب تک ان نشانات کی تفصیل اور خروج کے اقرار و عمل گنی کا ذکر ہو

وَأُولَئِكَ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَفُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي ۝۱۳۷

اور ہم نے اس قوم کو جس کو کمزور خیال کیا جاتا تھا اس زمین کے مشرقی حصوں اور اس کے مغربی حصوں کا ورثہ

جس میں ہم نے بکت دی تھی اور تیرے رب کی اچھی بات بنی اسرائیل کے حق میں پوری ہوئی اس لئے کہ انہوں نے مجھ کو

وَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ شَيْئًا وَلَا نَصْرٌ مِنْكُمْ عَلَيْهِمْ يَوْمَ هُم مُمِيقُونَ

الرج

وَدَقَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ مَا لَمْ تُغِيرِ شُورًا ۝ وَجَاوَزْنَا

اور ہم نے وہ سب تباہ کر دیا جو فرعون اعداس کی قوم بناتے تھے اور جو وہ عاتقین بناتے تھے ۱۴۵ اور ہم نے بنی اسرائیل

يٰۤاِسْرٰٓءٰٓءِٓلَ الْبَحْرٰتَا عَلٰی قَوْمٍ يَّكْفُرُوْنَ عَلٰی صَنَامٍ لَّهُمْ ؕ قَالُوْا

کومیا سے گزار دیا تب وہ ایک قوم پائے جو اپنے جوں کی پرستش کرتے تھے انہوں نے کہا

يُوسَىٰ جَعَلَ لَنَا الْهَآكِنَا الْهَمُّ الْهَمُّ قَالَ إِنِّكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ ۝

اے موسیٰ میں بھی دیوتا بنا دے جیسے ان کے دیوتا ہیں اس نے کہا بلاشبہ تم جاہل قوم ہو ۱۹۶۶

الأرض

۱۱۴۵۱۱ الارض سے مراد ارض مقدس یعنی شام کی زمین ہے اس کے مشرق و مغرب کا مالک کر دیا یعنی ساری ارض

مقدس کا وارث کرو یا گویہ بہت بعد کا واقعہ ہے •

تمام

تمت كلمة ربك المحسنی۔ تمام یا انتہا کو پہنچ جانے سے مراد اس کا پورا ہونا ہو اور كلمة المحسنی یا اچھی بات دہر

یہ جو ان کو دیا گیا تھا کہ تمہیں ارض مقدس کا وارث بنایا جائیگا یا اس دہدہ کی طرف اشارہ ہو جو اوپر فرمایا عسیٰ لیکن

ان يملك عدو لم (١٢٩) \*

**عرش**

یہاں شعور کے معنی ابو عبیدہ نے یمنیوں کے لیے جو حاراتیں وہ بناتے تھے (خ)، یا باغات مراد ہو سکتی ہیں۔

یہاں بھی اسرائیلیں نے کامیابی کو ان کے صبر کا نتیجہ بنایا۔ اور سن سے مروی ہے کہ اگر لوگ جب ان کو اپنے بادشاہ کو

دور کر دے گا لیکن وہ عجب اکر تلواری کی طرف جا رہے ہیں سو اسی کے سچے دو کو بیٹے جانتے ہیں اور انہی سے روایت ہر

کہ بنی اسرائیل کو جو کچھ ملان کے صبر سے ہی ملا، اور یہ اُمت جب تلوار کی طرف دوڑے گی۔ تو کبھی نتیجہ اچھا نہ ہو گا۔ (د)

ان روایات کو عقل کے مصنف روح المعانی لکھتے ہیں کہ ہم نے نوکوں کو ۱۲۴۸ سال تک دیکھا کہ وہ جب تلوار کی طرح

دور سے ہیں تو ان کو اس کے چھ فائدہ یہ ہوا کہ ان کی مراد پوری ہوئی نہ کوئی نیکو کام ہوا۔



۱۱۴۶ اصرام ختم کی جہ ہے اور وہ جسم، جو چاندی تانے لکڑی وغیرہ سے بنایا جائے ان کی عبادت کرنے

کے اس چال کے لئے اللہ تعالیٰ کا قرب اس کے حاس ہوا اور اس نے صدم کے مراد ہر اس چیز کو لکھیا جو بس کی

معمری لوگ ہر چیز کی پستش کرتے تھے اس قسم کی بت پرست قوم میں وہ کہنی اسرائیل کی حالات ہیں

جے ایم ایف پی پی کا







اَخْلَفْنِي قَوْمِي وَاصِلِهِ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْفَاسِقِينَ ۝ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِقَاءَ رَبِّهِ

میری قوم میں میری جگہ نہنا اور اصلاح کرنا اور فساد کرنے والوں کی راہ پر نہ چلنا ۱۵۱ اور جب موسیٰ نے ہمارے وقت مقربہ آیا

وَكَلَّمَاهُ رَبُّهُ ۖ قَالَ رَبِّ اَرْنِي الْيَتِيمَ ۖ قَالَ لَنْ تَرِنِي وَلَكِنْ اَنْظُرْ اِلَى الْكَبِيلِ

اور اس کے بچے اس سے کلام کیا اس نے کہا میرے بچے (اپنا آپ) دکھائیں میری طرف دیکھیں۔ کہا تو بچہ نے ایک کتیاں پہاڑ کی

فَاِنْ اسْتَقَرَّتْ مَكَانَهُ فَمُوسَىٰ تَرِنِي ۖ فَلَمَّا بَلَغَ رَبُّهُ الْبُحْبُكَةَ جَعَلَهُ دَكَّا وَخَرَّ

اگر یہ جگہ ٹکڑا رہ گیا تو تجھے بھی دکھلا گا پس جب اس کے بچے پہاڑ پر پہنچ کر فرمائی اس کو ریزہ ریزہ کر دیا اور اسے

مُوسَىٰ صَبِيحًا ۖ فَلَمَّا اَفَاقَ قَالَ سُبْحَنَكَ تَبَّتْ اِلَيْكَ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ

موسیٰ صبح ہو کر اٹھ گیا پھر جب ہوش میں آیا تو کہا تو پاک ہے میں تیری طرف رجوع کرتا ہوں اور میں سب سے پہلا ایمان لایا والا ہوں ۱۵۲

مہینہ بننا ہی اور اس تقسیم میں اشارہ اس طرف معلوم ہوتا ہے کہ سنت انبیاء پر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کیلئے بھی چالیس راتیں قرار

کی ہیں تیس راتیں رمضان کی اور دس ذی الحج کی جو خاص طور پر عبادت کی راتیں ہیں +

۱۵۱ اَخْلَفْنِي خَلَّفَ فَلَانًا سے مراد ہوتی ہے اس کی طرف سے حکومت کے کام کو سنبھالا۔ قام بالامر عنہ دفع +

نبی حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون دونوں تھے۔ مگر حکومت اور سرداری کا منصب حضرت موسیٰ کو حاصل تھا اسلئے

اَخْلَفْنِي سے مراد صرف یہی ہو کہ حکومت کا کام جو حضرت موسیٰ کے سپرد تھا وہ ان ایام میں حضرت ہارون کریں۔ نہ یہ کہ

ان کی جگہ نبوت کا کام کریں۔ کیونکہ نبی وہ خود اوصاف تھے (د) +

۱۵۲ اَلْبُحْبُكَةُ جُلُوۡۤءُ کے معنی ہیں کھلے طور پر ظاہر ہوا لگ کر دینا اسی سے جَلَاءُ ہے یعنی وطن سے نکال دینا لولا ان کتب اللہ علیہم

الجلال (المعشر ۵۹) اسی سے جُلُوۡۤءُ ہے اور بُحْبُكَةُ کسی بالذات ہوتی ہے جیسے والہا راذ البخل (البقرہ ۲۰) اور کسی امر و فعل کو جیسے

صَبِيحًا صَبَحَ الْاِنْسَانُ کے معنی اس کو شمس اُٹھ گیا اور ایسے شخص کو صَبِيحٌ کہا جاتا ہے (د) +

جیسا کہ شک میں دیکھا یا جا چکا ہے۔ اصل سوال حضرت موسیٰ کے ساتھیوں کا تھا ان ذمہ لکھتی تھی اللہ جہوۃ

دالْبَقِيۃ ۵۵) انہی کی خاطر حضرت موسیٰ نے یہ سوال کیا تھا جس طرح حضرت عیسیٰ نے حواریوں کی درخواست کو اللہ تعالیٰ

کے حضور پیش کیا اِنْتَلِ عَلَيْنَا نَذْرًا مِّنَ السَّمَاءِ حالانکہ اس سوال کو ناپسند بھی کرتے تھے۔ اور اپنے متعلق درخواست اسلئے

کی کہ نبی امروئیل کے وہ سردار تو خدا سے بہت دور پڑے ہوئے تھے۔ اس لئے اگر انسان کے لئے ان آنکھوں سے خدا کو دیکھنا

مکن ہے تو خدا کا ایک نبی اسے دیکھ سکتا ہے جس کے ساتھ وہ کلام بھی کرتا ہے جو اب ملا ہو کہ اللہ تعالیٰ ان آنکھوں سے نہیں دیکھا

جاسکتا۔ بلکہ وہ اپنی تجلیات سے دیکھا جاتا ہے۔ اس کی تجلیات کیا ہیں۔ قدرت کے سب کام اس کی تجلیات میں ہیں۔ بعض

بعض تجلیات دوسروں سے بڑھ کر ہوتی ہیں۔ سو اللہ تعالیٰ نے اس وقت اپنی تجلی کا ایک ذریعہ فرست دیا جس سے

پہاڑ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔ یہی وہ نگہ ہے جس میں اللہ تعالیٰ کا طاقتور ہاتھ دنیا میں کام کرتا ہوا دکھائی دیتا ہے بڑے بڑے انسان

بڑی بڑی قومیں جو پہاڑوں سے زیادہ مضبوط ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ کے طاقتور ہاتھ کے سامنے یوں پاش پاش ہو جاتے ہیں کہ گویا کچھ بچی

تھے۔ شاید اس تجلی کے دکھانے میں یہ بھی اشارہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کی نعت کے سامنے شکلات کے پہاڑ بھی ہونگے تو ذرا جانتے +

خلف

انہی کا خلف ہونے لگا

جلو۔ جلاؤ

جلوۃ۔ تجلی

صبح

موسیٰ کا مشق کرنے کا سوال

انہی تجلیات



وَلَنْ يَرْوَاكُلَ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَلَنْ يَرْوَا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُونَ سَبِيلَهُ

اور اگر وہ ہر ایک نشان بھی دیکھیں تو اس پر ایمان نہ لائیں اور اگر وہ راستی کی راہ دیکھیں تو اسے اپنا، راستہ نہ ٹھہرائیں

وَلَنْ يَرْوَا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُونَ سَبِيلًا ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا

اور اگر وہ گمراہی کا راستہ دیکھ لیں تو اسے اپنا، راستہ بنالیں یہ اس لئے کہ انہوں نے ہماری آیات کو جھٹلایا یا انکار کیا

غٰفِلِينَ ۝ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَسَدَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُجْرَبُونَ

لا پرواہ ہے ۱۱۵۷ اور جن لوگوں نے ہماری آیات کو اور آخرت کی ملاقات کو جھٹلایا ان کے عمل خراب ہوئے ان کو کوئی بڑا

إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَلَتَّخِذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُلُومٍ عَنَّا الْجِسْدَ

نہ لے گا مگر وہی جو عمل کرتے تھے اور موسیٰ کی قوم نے اس کے پیچھے اپنے زیوروں سے ایک بچھڑا بنایا ایک جسم جس میں

لَهُمْ خَوَادُّ الْيَمْرِ وَأَنَّهُ لَا يَكْلَمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا لَّمَّا خَذُوا وَكَانُوا ظَالِمِينَ

۱۱۵۸ اور انھیں تمبی کیا انہوں نے دیکھا کہ وہ ان سے کلام نہیں کرتا اور نہ ان کو راستہ دکھاتا ہے اس کو دسبھوڑا بنایا اور وہ ظالم تھے

وَلَمَّا سَقَطَ فِي يَدَيْهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا

۱۱۵۹

اور جب وہ پشیمان ہوئے اور دیکھ لیا کہ وہ یقیناً گمراہ ہو گئے تھے

اس لئے خصوصیت سے احسن وجہ پر قائم رہنے کا حکم دیا ہے۔ اگر نبی کے پہلے تبیین ہی اعلیٰ مقامات پر نہ پہنچیں تو پہلے بہت ہی گوجا بیگے۔ اسی کی طرف داد الفاسقین میں اشارہ کیا ہو یعنی اس قوم کی حالت ایک وقت نافرمانی کی ہو جائے تو ان اور فاسقوں کا جو انجام ہوتا ہے وہ بھی تم دیکھ لو گے داد الفاسقین سے یہی ملو گی یہ کہ تم کو دکھا دو گا کہ تم کو فاسق کا انجام کیا ہوتا ہے۔ ۱۱۵۷ اہر سکتا ہے کہ اس کلام کا خطاب کفار مکہ سے ہو اور ہو سکتا ہے کہ بنی اسرائیل سے ہی یہ خطاب منقول ہو۔ مشکبہ سے کبر کی وجہ سے حق اور صداقت سے دور جا چڑھا ہو یا نہ ہو اس بات کو غلطی اسے بھی معلوم ہوتی ہے اور وہ فاعل اور نشانات کی وہ کچھ پر دانی نہیں کرتا۔ تکبر تمام بیروں کی جڑ ہے۔

۱۱۵۸ اَحْجَلٰ حَتٰیٰ کٰی جَعَلَ یٰو۔ زیورات ساسی سے ہو جیوں فیہا من اساء و من ذہب (الکھف۔ ۳۱) و حلوا اساء و من فضة (الدھر۔ ۲۱) اور حلیہ کے معنی بھی زیور ہیں اور من یشئوا فی الحلیۃ (الزحرف۔ ۱۸) جنگل میں اوسال و وقت نوکیا ہو گا زیورات جو کچھ پاس تھے انکو اکٹھا کر کے یا ان میں سے بطور چندہ لیکر ایک پچھڑے کی صورت بنالی + جسدا اَحْجَلٰ سے بدل ہو یا اس کی صفت یعنی وہ جس ایک جسم تھا جس کے اندر کوئی جان نہ تھی + خواد۔ گائے کی آواز کو کہتے ہیں +

پچھڑے کے معبود بنانے کے خلاف جو دلیل یہاں دی ہے وہ یہ ہے کہ وہ ان کی بات نہیں کرتا تھا اور نہ راستہ بتاتا تھا پس معلوم ہوا معبود وہ ہو سکتا ہے جو کلام بھی کرے اور راستہ بھی دکھائے جو لوگ اس زمانہ میں تھا کلام کرنا باطل

اس کا کلام کرنا باطل نہیں ہو سکتا

بچھڑے کی عبادت  
وقف لازم

١٥٠. قَالُوا لَيْنَ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝ وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ

کہنے لگے، اگر تم اے رب نے ہم پر رحم نہ کیا اور ہمیں نہ بخشا تو یقیناً ہم نقصان اٹھائیں گے اور جانیں گے ۱۵۶۔ اوجوب رسولی یعنی قوم

إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ۚ قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ۚ أَعَجِلْتُمْ أَمْرَ

کی طرف لوٹ کر آیا غضبناک افسوس کرتا ہوا کہ کیا یہی پڑاؤءِ کام ہے جو تم نے میرے پیچھے کیا؟<sup>۱۱۵</sup> کیا تم نے اپنے رجب کے

رَبِّكُمْ وَالْقُلُوبَ الْأَلْوَحَ وَآخِذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنَ أُمَّ إِنَّ الْقَوْمَ

کو جلد چاہئے، اور حقیقتیں ٹال دیں، ورنہ بھائی کا سر پکڑ کر اس کو اپنی طرف کھینچا، اس نے کہا ماں کے بیٹے تو مرنے لگے

اسْتَضَعُونِي وَكَادُوا يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ بِيَ الْأَعْدَاءَ وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ

مزدربھا اور قریب تھا کہ مجھے قتل کر دیتے۔ سروشمنوں کو بچے پر خوش ہونے کا موقع نہ دے۔ اور مجھے ظالم لوگوں کے

١٥١ الظَّالِمِينَ ۝ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِإِخْوَتِي وَادْخُلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ

سابقہ ملا علی احمد نے کہا میرے بے میری اور میرے بھائی کی حفاظت فرما دو تھو کہ اپنی حق میں اس کی جگہ تو سب سے کم کر کے رکھ کر

منقطع مانتے ہیں وہ اس کی معبودیت کے خلاف اسی دلیل سے اپنے آپ کو ملزم ٹھہراتے ہیں +

۱۱۶۱ سقط فی ایدیم۔ سقط ایک چیز کا بلند مکان سے پست مکان میں گرنے اور سقط فی ایدیم بھوری اور سقط سقط فی ایدیم

کے نام نہ ہونے کے معنی میں استعمال ہوتا ہے +

**۱۵۵۔** اسفا۔ آسف وہ غم ہو جسے ساتھ غضب بھی ملا ہو اور جو صرف غمی غم و غمی غضب بھی آتا ہو (غ) حضرت موسیٰ کو نذر یہ اسف

وہی قوم کی اس نعرش کا علم ہو گیا تھا قال فاننا قد قتلنا قومك من بعدك واضلهم السامري (طہ ۸۵) اس لئے

آپ قوم کے اس مشرک کا فعل پر فصد میں تھے۔ ایسے امور میں غضب کا آئنا مذموم نہیں بلکہ مستحسن ہے۔

۱۵۸ عجلتم اہم دیکھ کے منی کٹی طرح پرکے گئے ہیں۔ عجلتم عا اہم کہ یہ دیکھ منی تمہارے رہنے جو وعدہ تم سے کیا تھا

اسکے بارہ میں جلدی کی کشاف میں مجلہ تم عن امر دیکھو اور لیکو مجلہ عن الاما کے معنی کے ہیں تو کہ غیر تمام یعنی اسے نامکمل چھوڑا۔

لیکن سوتہ ظہ میں اس کی تفسیر خود موجود ہے جہاں آیت ۸۶ میں ایسا ہی ذکر کر کے فرمایا افضال علیکم العہد ام ارد بقرہ

ان محل علیکہ غضب من ربکم یعنی کیا چالیس رات کا عہد تمہیں لینا معلوم ہوا یا تم نے چاہا کہ تم پر تھامے رب کا غضب اہم

فائل: جوہر پس امر دیکھ کر مراد رب کی متلایا اس کا غضب ہی ہو۔ اور امر بمعنی سزا قرآن کریم میں آیا ہے۔ مراد یہ ہے کہ متلوق قوم

پہلے دیکھ لیں کہ تم نے اسکو میری زندگی میں اور میرے سامنے اس قدر جلدی لانا چاہا ؟

اور ان تین تہائے ہر اور شکاکتہ اس خوشی کو کہا جاتا ہے جو دشمن کے مبتلائے مصیبت پر ملے ہوئے اور قیامتیت

چھیننے والے کو جو دعا دی جائے اسے کہتے ہیں گویا اس لمحے سے شہادت کا ازالہ کیا جاتا ہو (ع) +

ان الفاظ سے قرآن کریم نے حضرت ہارون کے بھڑکڑ بنانے میں شرکت سے صاف انکار کیا ہے اور یوں بائبل کے اس

بیان کو غلط سمجھایا ہو کہ اربوں نے ہی یہ پھرتا بنا یا تھا۔ حضرت اربوں جیسا کہ یہاں سے معلوم ہوتا ہے، صرف اسلئے خاموش ہوئے

۱۹  
ع  
موسیٰ کی قوم اور حضرت

إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا النُّجُومَ سِينًا لَهُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَذَلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۝۱۵۲

جن لوگوں نے بھڑانا یا ان کو ان کے رب کی طرف ناراضگی اور دنیا کی زندگی میں رسوائی پہنچ کر رہے لی

وَكَذَلِكَ يَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ۝ وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا مِن بَعْدِهَا ۝۱۵۳

اور اسی طرح ہم فتر کرنے والوں کو سزا دیتے ہیں ۱۵۳ اور جنہوں نے بے کام کئے پھر اس کے بعد توبہ کی

وَأَمَّا إِن رَّبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝ وَلَكِنَّا سَكَّتْ عَنْ مُوسَى الْغَضَبُ ۝۱۵۴

اور ایا ان کے بقیہ سزا دینے کے بعد بخشنے والا رحم کرنے والا ہے اور جب موسیٰ کا غصہ کم ہوا

أَخَذَ الْاَلْوَا حِ يُّو فِی سُبْحَتِهَا هُدًی وَرَحْمَةً لِّلَّذِیْنَ هُمْ لِرَبِّهِمْ كَرِهُونَ ۝

تختیاں میں اور ان کی تحریر میں ان لوگوں کیلئے ہدایت اور رحمت تھی جو اپنے رب کیلئے خوف رکھتے ہیں ۱۵۴

وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ أَلْفًا لِّیُقَاتِلَآ فَلَئِمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَقِئْتَنَّهُ ۝۱۵۵

اور موسیٰ نے اپنی قوم کے ستر آدمی ہمارے دھوکے لئے چھنے ۱۵۵ پھر جب ان کو زلزلہ آیا کیا میرے رب اگر تھکا

کہ انہیں خوف تھا کہ اگر انہوں نے حکم روکا تو لوگ انہیں قتل کر دیں گے حضرت موسیٰ کا سر پہاڑ کرانگو گھینٹا اس غصہ کی وجہ سے تھا جو انکو صحیح طور پر تھا۔ اور انہیں یہ بھی خیال ہو گا کہ ہاروں نے کیوں ان کو حکم اس سے نہیں روک دیا۔ آخر جب وجہ سنی تو پھانی گواہی ساتھ دعائیں شامل کیا حضرت ہارون کا ابن ام سے خطاب کرنا رحمت کی طرف توجہ دلانے کو ہو۔

۱۵۶ ان الفاظ سے معلوم ہوا کہ البقرة - ۴۷ میں جو قَاتِلُوا الْفٰسِقِیْنَ کا حکم ہے اس سے مراد فی الواقع قتل نہیں کیونکہ یہاں

مناصرہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی اور دنیا میں رسوائی بتائی ہو۔ اور اگلی آیت میں اس منزل کے قتل جانے کی صورت تو بتائی ہو۔

۱۵۷ اخراج ۳۲-۹۰ میں ہے کہ موسیٰ نے غصہ میں تختیاں توڑ ڈالیں مگر قرآن اس کا موبہ نہیں اور نہ ہی نبی کی شان کے شایاں ہو۔

قوم پر ناراض ہو کر احکام خدا کا تحفانہ نبی کا کام نہیں ہو سکتا اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم تورات سے نقل نہیں کرتا بلکہ

اصل مرتبہ کوئی اور ہے اسی لئے موقعہ موقعہ پر بائبل کی غلطیوں کی اصلاح کرتا چلا جاتا ہے۔ اسی ایک واقعہ میں تین اہم امور میں بائبل

کے قصہ کی اصلاح فرماتی ہو اول حضرت ہارون کی شرک و کفر میں علیحدگی حالانکہ ہر دوسے بائبل ہارون ہی کو بھڑانے والے تھے دوم

یہی تختیہ تھا تو ناموسم کچھڑے کو جلا کر اس کی خاک کو ترو بانی میں ملا کوئی اسرائیل کو پلاتا جاوے جسے اسے بات ہو۔

۱۵۸ ذکر عمل کے بعد کام کا رجوع پھر اسی اصل واقعہ کی طرف کیا ہے جو حضرت موسیٰ کے طور پر جانے کا واقعہ ہے۔ یہ یاد رکھنے کے

قابل بات ہے کہ قرآن کریم نے حضرت موسیٰ کی صرف ایک ہی میقات کا ذکر کیا ہے تورت میں دو دفعہ طور پر جانے کا ذکر ہے جس کی وجہ

تورت کی تختیوں کا ٹوٹ جانا ہے یعنی چونکہ پہلی دفعہ جو تختیاں حضرت موسیٰ لائے تھے وہ غصہ میں آکر توڑ دیں اسلئے دوبارہ

پھر تختیاں دیں یہ لینے گئے مگر نہ قرآن کریم اس تختیوں کے توڑنے کے واقعہ کو تسلیم ہی نہیں کرتا اسلئے دوسری میقات کا

اس میں نہ کوئی ذکر ہے اور نہ ہو سکتا ہے اور معترضین کا یہ خیال کہ کچھڑے کی پشش کی وجہ سے جو ناراضگی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوئی

لئے پھر جانی کی ضرورت پیش آئی کہ حضرت موسیٰ پر امداد کے قتل کا الزام جب نبی اسرائیل نے لگا دیا تو اسکی صفائی کیلئے لاف کی قبولیت

موسیٰ کے تختیاں توڑنے  
کے معاملہ میں بائبل  
کی اصلاح

حضرت موسیٰ کی پشش  
کے پیرایہ کی پشش

أَهْلَكَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَآيَاتِي أَنْهَلِكُمْ مَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ إِذْ هُمْ لَا يَفْتَنُونَ

ان کو اور مجھے پہلے سے ہی ہلاک کر دیا ہوتا۔ کیا تو ہم کو اس کے لئے ہلاک کرتا ہے جو ہم میں سے جو قوفوں نے کیا یہ صرف میری آزمائش ہے

تُضِلُّ بِهِمَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ أَنْتَ وَلِيُّنَا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ

تو اس کے ساتھ جس کو چاہتا ہے ہلاک کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے تو ہی ہمارا مولیٰ ہو سو ہمدردی خالصت فرما دے

خَيْرُ الْعَاكِفِينَ ۝ وَالتَّبُّ لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ إِنَّهُدُنَا

سب سے بہتر حفاظت کرنیوالا ہے ۱۱۶۳ اور ہمارے لئے اس دنیا میں بھلائی مقدور کر دے اور آخرت میں بھی کیونکہ ہم تیری طرف

إِلَيْكَ قَالَ عَذَابٌ أُصِيبُ بِهِ مِنْ أَشْيَاءٍ وَرَحْمَةٌ وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ۚ

رجوع کرتے ہیں اللہ نے ہم پر عذاب اس سے میں جس کو چاہوں تخفیف میں ڈالوں اور میری رحمت ہر شے پر حاوی ہے۔

فَسَأَلْتَهُمُ الَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيَتَوَكَّلُونَ الزُّكُوةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ۝

سو میں اس کو ان لوگوں کیلئے نکھ دوں گا جو تقویٰ اختیار کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور لوگ ہماری آیات پر ایمان لاتے ہیں ۱۱۶۴

آدمیوں کو بیکہ حضرت موسیٰؑ کے محض تھے ہیں۔ پس یہ ستر آدمی وہی تھے جو اس وقت حضرت موسیٰ کے ساتھ گئے جب

آپ کو طریت دینے کے لئے اللہ تعالیٰ نے طور پر بلا یا تھا۔ اور انہوں نے بھی کہا تھا ان فو من لك حتى يثرا لله جهنم والبقرة

۱۱۵۵ اور اس کے مطابق ابن جریر میں ایک روایت بھی موجود ہے اور ذکر جبل کے بعد پھر طور ولے واقعہ کا ذکر اس لئے کیا۔

لما اس پیشگوئی کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہو جو توحید میں حضرت موسیٰ کو بتائی گئی۔ جیسا کہ آیت ۱۱۵۷ میں صاف

اس کی تصحیح فرمادی +

۱۱۶۳ الرجفة کے لئے دیکھو ۱۱۶۳ سورہ بقرہ کی آیت ۵۵ میں اس کو المصاعقة کہا ہے جس کو یہاں الرجفة کہا ہے۔ اور

دونوں جگہ ایک ہی واقعہ کا ذکر ہے فاخذتهم الرجفة وہی المصاعقة رج، اب کو المصاعقة کئی معنوں میں آتا ہے مگر

صرف نزل کے معنی میں آتا ہے اور چونکہ مصاعقة کے معنی صوت شدیدی سخت آواز میں اس لئے اس سے مراد وہ آواز ہو

جو بڑے زلزلہ سے پہلے آتی ہو +

یہاں بعض مفسرین نے صرف غشی کا واقع ہونا مراد لیا ہے قبل غشی علیہم ثم افاقوا (د) یعنی انکو صرف غشی آتی تھی

پھر افاقہ ہو گیا اور اصمقہم فسلط افہامہم رج، یعنی ان پر مصاعقة بھیجا اور ان کے قہوں کو سلب کر لیا اور یہی حق ہے

۱۱۶۴ میں دکھایا جا چکا ہے اور جو قوفوں نے کیا اس سے مراد غایہ کننا ہے کہیں تک اللہ تعالیٰ کو کھلا کھلا نہ دیکھیں ہم یا نہ دیکھیں

۱۱۶۵ دھت و وسعت کل شئی۔ اس قدر وسیع رحمت الہی کا علم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی اللہ تعالیٰ نے دیا جو دنیا کی تمام

اشیا پر عطا دی ہو جس میں سلم اور کافروں اور ابرار اور ماضی دونوں آجاتے ہیں مدد رحمان ہو اور اس کی رحمت بلا مل کام

کرتی ہر اسلئے کھا کر بھی اس سے فائدہ پہنچتا ہے۔ مگر مومنوں کے لئے خصوصیت سے اس کا ثبات کیا ہے +

مصاعقة سے مراد

حضرت موسیٰ کے ساتھ  
کو طور پر بلا یا تھا

وسعت رحمت الہی

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي الشَّوْرِ ۝۱۰۴

وہ جو رسول نبی ہی کی پیروی کرتے ہیں جسے وہ اپنے پاس توریت اور انجیل میں لکھا ہوا

وَالْأَنْجِيلَ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَمَجْلُ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ

ہاتے ہیں وہ ان کو بھلی باتوں کو حکم دیتا اور ان کو بری باتوں سے روکتا ہے اور ان کیلئے تمہری چیزیں حلال کرتا ہے اور انہیں

عَلَيْهِمُ الْحَبِیْثُ وَيُضَاهِ عَنْهُمْ اِصْرَهُمْ وَالْاِغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۝۱۰۵ فَاَلَّذِينَ ظَنُّوا

ناپاک چیزیں حرام کرتا ہے اور ان سے ان کا بوجھ اتارتا ہے اور وہ طوق بھی جو ان پر تھے سو جو لوگ اس پہلے ان میں

بِهِ وَعَزَّوَدَهُ وَنَصْرُوهُ ۝۱۰۶ وَاتَّبَعُوا النَّوْرَ الَّذِي اُنْزِلَ مَعَهُ ۝۱۰۷ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝۱۰۸

اور اس کی تعظیم کریں اور اس کو مدد دیں اور اس نور کی پیروی کریں جو اس کے ساتھ اتارا گیا ہے وہی کامیاب ہونگے ۱۱۶۵

۱۱۶۵۔ الامتی۔ اُمّی ناخواندہ کو بھی کہتے ہیں اور اس شخص کو بھی جو ام القرئی یعنی مکہ کی طرف منسوب ہو دیکھو ۱۱۶۵ اور

نبی اُمّی سے مراد نبی عربی ہی ہو جیسا کہ آگے دکھایا جائیگا ۛ

۱۱۶۶۔ اصْرہم یعنی کیلئے دیکھو ۱۱۶۶۔ یہاں مراد ایسا عہد ہے جس کا نقص خیرت سے محروم کر دیتا ہے جیسے وہ عہد جو

انبیاء علیہم السلام کے ذریعے لیا جاتا ہے اور عام طور پر کسی امر کو کہا جاسکتا ہے جو خیرات سے روک دے (دع) ۛ

اغْلال۔ غل کی جمع ہے دیکھو ۱۱۶۷۔ وہ لوگ جس کے ذریعہ سے آٹھ گردن سے باندھ دیئے جاتے ہیں۔ اس سے مراد وہی

ایسی چیز ہے جو انسان کو کام سے روک دے ۛ

عزّو دہ۔ تقویت۔ اس نصرت کو کہتے ہیں جس کے ساتھ تعظیم ملی ہوئی ہو اور اسی سے تعزیر نرا کے معنی میں ہے کیونکہ

وہ بھی ایک نصرت ہے جو ظلم سے روکتی ہے (دع) ۛ

حضرت موسیٰ کو توریت ملنے کے ذکر میں اس پیشگوئی کا ذکر کر دیا ہے اور ضروری تھا کہ کیا جاتا ہے جو توریت میں آنحضرت

صلعم کی آمد کے متعلق ہے بلکہ اسی غرض کیلئے حضرت موسیٰ کا ذکر بھی کیا تھا اس پیشگوئی میں رسول نبی اُمّی کا ذکر کیا ہے اور اسی

کے معنی اگر ناخواندہ لئے جائیں تو پیشگوئی میں کسی ناخواندہ رسول کے آنے کا کوئی ذکر نہیں۔ لیکن اس کے معنی اگر منسوب

بہام القرئی یعنی مکہ یا عربی لئے جائیں تو پیشگوئی میں رسول عربی کا ذکر ہو کیونکہ حضرت موسیٰ کی اس پیشگوئی میں جو متنازعہ

۱۸: ۱۵۔ ۱۸ میں ہے۔ بنی اسرائیل کو خطاب کر کے یہ صاف ذکر ہے کہ تیرے بھائیوں میں سے ایک نبی اُٹھاؤں گا اور ظاہر

کہ بنی اسرائیل کی بھائی قوم بنی اسمعیل ہی تھی۔ گویا یوں بتا دیا کہ وہ رسول عربی ہو گا۔ اور پھر فالان سے اس کے طریق کا

ذکر بھی موسیٰ کی کتاب میں موجود ہے ۛ

دوسری بات اس رسول کے متعلق یہ بتانی کہ اس کا ذکر توریت میں ہی نہیں بلکہ انجیل میں بھی ہے۔ انجیل میں ذکر

وہ طبع پر موجود ہے اور ایک اس طبع پر کہ اسی مثل موسیٰ رسول کا ذکر انجیل میں ہے دیکھو یوحنا: ۱: ۲۱ کہ وہ اس وقت تک نہ آیا

تھا اور دوسرے اس طبع پر کہ انجیل میں حضرت عیسیٰ کی پیشگوئی دوسرے فارعلیط کے آنے کی ہے۔ دیکھو یوحنا باب ۱۴: ۱۶۔ ۱۷

یہ کھلی کھلی پیشگوئیاں ہیں جو اگر کسی کے حق میں پوری نہیں ہوتیں ۛ

اُمّی

اصْرہم

غل

تعزیر

توریت میں آنحضرت کی پیشگوئی

انجیل میں آنحضرت کی پیشگوئی



۲۰  
آمنخت کی رست  
اور موئے کی قوم

١٥٨ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَ

کہہ اسے لوگو! میں تم سب کی طرف اللہ کا رسول ہوں وہ جس کے لئے آسمانوں اور زمین کی بادشاہت

الْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي

ہے اس کے سوائے کوئی معبود نہیں وہ زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے سو اللہ پر ایمان لانا اور اس کے رسول نبی امی پر جو

۱۵۹ یُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ

اللہ اور اس کے مخلص پر ایمان لاتا ہے اور اس کی پیروی کرتا کہ تم ہدایت پاؤ گے اور مومن کی قوم میں سے ایک امت بن جاؤ گے

١٤٠ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ۝ وَقَطَعْنَاهُمْ اثْنَتَى عَشْرَةَ أَسْبَاطًا أُمَمًا

جو حق کے ساتھ ہدایت کرتے اور اس کے ساتھ عمل کرتے ہیں ۱۱۶۹ اور ہم نے ان کو بارہ قبیلوں میں (الک الک) تو میں بنا کر تقسیم کیا۔

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ أَنْ اخْرِجْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ

اور ہم نے نموشی کی طرف دھجی کی جب اس کی قوم نے اس سے پانی مانگا کہ اپنے عصا کو چٹان پر مار

رسول موعود کی  
صفات

اس کے بعد اس رسول کی صفات بیان کی ہیں۔ اِصْرًا ورا غلّال کے دور کرنے سے مراد یہ ہے کہ ان تمام باتوں کو

دور کرنا ہے جس سے انسان نیکیوں کے کئے میں رکتا ہے۔ گنہگاروں کی جڑ کاٹنا ہی ادا انسان کی ترقی کی حقیقی راہ سمجھتا ہے۔

اہل کتاب کے لئے یہ ایک کھلا نشان آنحضرت صلعم کی صداقت کا تھا کہ کس طرح وہ لوگ جن کی اصلاح سے یہودی اور عیسائی

دو دنوں کا جزا یکے آتے آنحضرت صلعم کی قوت قدسی سے ہر قسم کی بدوں سے پاک ہوتے پہلے جاتے تھے کس طرح صدوں

کی بدوں اور رسم و رواج کی جیدوں سے وہ آزا و ہرے چلے جاتے تھے۔ اس طبع پریش کی کا دنیا میں پھیلا نا سوائے صا

کے دو مہرے کا کام نہ ہو سکتا تھا اس لئے جب میٹنگوں میں کا ذکر کیا تو یہ بھی بتایا کہ جن بیڑوں کو تم نہیں کاٹ سکے ان کو

عمر کے ایک آدمی نے کاٹ دیا اور یہی اسکے مخائبہ اللہ ہوئے کا کافی نشان ہر +

ساری نسل انسان  
کامیابی

۱۱۶۶۔ پس غی عربی کی خصوصیت بتائی۔ اور بتایا کہ اس کے لئے یہ پیشگوئیاں اس کا توریت و انجیل میں ذکر ہے معنی

نہ تھا بلکہ اس قدر اہمیت اس کے ذکر کو اس لئے دی گئی کہ اس نے دنیا کی سب قوموں کی طرف رسول ہو کر آنا تھا آپ

سے پہلے تمام رسول اکرمؐ کی طرف آئے جیسا کہ خود ان انبیاء کے ذکر سے جو اس سورت میں ہو چکا تھا ہرگز کنیز نکلا

وقت کے حالات اسی کے مقتضی تھے۔ لیکن اس کا نتیجہ قومی تفرق اور بعد ہوا اس لئے سب کے آخراشد قحطی نے ایک ایسا

رسول بھیجا جو ساری قوموں کو اپنے چھٹے تلے جمع کرے اور ساری نفع انسانی میں وحدت پیدا کرے۔ دنیا کے جنت

مذہب اسلام سے پہلے ہوئے وہ سب قومی مذاہب تھے۔ اور جس قدر بنی ہوئے وہ سب قومی بنی تھے۔ مگر کل نسل انسانی

کاذب سب امدل ہی نفع انسان کا ہی ایک ہی ہوا دہی جس کے منہ میں یہ نقطہ ڈالے گئے انی رسول اللہ الیکم جیعا

۱۱۶۷: یہ بتانا مقصود ہے کہ ساری قوم نافرمان مدعی ان میں ایسے لوگ بھی تھے جو حق کے ساتھ دوسروں کو ہدایت بھی

کہتے ہیں خود بھی حق پر قائم ہوتے اور معاملات میں بھی حق کے ساتھ عدل کا معاملہ کرتے۔



فَانْجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ اُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ

سوس سے بارہ چٹے پھوٹ نچے ہر ایک قوم نے اپنا گھاٹ جان لیا اور ہم نے ان پر بادل کا

الْغَمَامَ وَاَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنِّ وَالسَّلْوٰى كُلُّوْا مِنْ طَيِّبَتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ ؕ وَ

سایہ کیا اور ہم نے ان پر سن اور سلوی اتارا سحری چیزوں سے جو ہم نے تم کو دی ہیں کھاؤ اور

مَا ظَلَمْنٰكُمْ وَلٰكِنْ كَانُوْا اَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝ وَاذْقِلْ لَهُمْ اَسْكُوْا هٰذِهِ ۱۶۱

انہوں نے ہمارا کچھ نہیں بچا بلکہ اپنی ہی جانوں پر ظلم کرتے تھے اور جب ان کو کھانیا اس سبب میں

الْقَرْيَةِ وَكُلُوْا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُوْا لِحِطَّةٍ وَّاَدْخُلُوا الْبَابَ سَجْدًا تَغْفِرْ لَكُمْ

رہ پڑو اور جاں سے چاہو اس سے کھاؤ اور کہو ہمارے گناہ معاف کئے جائیں اور دروازے میں زانو برداری کر کے کہو کہ

خَطِيْئَتِكُمْ سَنَزِيْدُ الْمُحْسِنِيْنَ ۝ فَبَدَّلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي ۱۶۲

ہم تمہاری خطیئہ بخش دیجئے گا ان کو جو نیکو لوگوں سے بھر دیجئے گناہیوں نے جو ان میں سے ظالم تھے اس بات کے سوائے جو

قِيْلَ لَهُمْ فَلَا تَلْعَنُوْا اَعْلٰیہُمْ ۙ جَزَا مِنْ السَّمٰوٰتِ مَا كَانُوْا يَظْلِمُوْنَ ۝ وَسَلَّمْ عَنْ ۱۶۳

ان کو کسی گنہگنہی دوسری بات بدل دی سو ہم نے ان پر آسمان سے دبا بھیجی اس لئے کہ وہ ظلم کرتے تھے ۱۶۱ اور ان سے رہتا

الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً الْبَحْرِ اِذْ يَبْعُدُوْنَ فِي السَّبْتِ اِذْ تَأْتِيْهِمْ جِثَانُهُمْ

کا حال پوچھ جو دریا پر واقع تھی جب وہ سبت کے بارے میں حد سے تجاوز کرتے تھے جب ان کے سبت کے دن ان کی پھلیاں

يَوْمَ سَبْتِهِمْ تَنْزِعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُوْنَ لَا تَأْتِيْهِمْ كَذٰلِكَ يَنْبَلُوْهُمْ بِمَا كَانُوْا يَفْسُقُوْنَ ۝

ہفت کے دن ہمارے سامنے آجائیں اور جس دن ان کا سبت نہ ہوتا ان کے سامنے نہ آتیں یہ ان کو آزمائے رہے اس لئے کہ وہ نافرمانی کرتے تھے

۲۱  
ع  
پیر کی خانہ نشینی  
جانی

وقف لازم

الصف  
مذات غریب

حوت

شرع

سبک دہلی کا

۱۶۸ ان واقعات کو تیسری دفعہ بیان کیا ہے پہلی دفعہ سورۃ بقرہ میں حضرت موسیٰ کے ذکر میں۔ دوسری دفعہ سورۃ

نساء میں حضرت عیسیٰ کے ذکر میں تیسری دفعہ یہاں آنحضرت صلعم کے ذکر میں اور ہر مقام پر لانے میں ایک خاص غرض پڑ

۱۶۹ القصۃ اس جہتی کہ بعض نے ایلہ کہا جو مدین اور طبرک کے درمیان بحیرہ قلزم پر واقع ہے اور بعض نے خود مدین

جیتان حوت کی جمع ہو چکی +

مش ما۔ مشایع کی جمع۔ شیع سے ہے جس کے معنی میں انظار و بین ہے اس لئے شعاعا کے معنی ہیں ظاہر علی وجہ اللاء

یعنی پانی کے اور نظر آئے ہو الیاں۔ سبت کے دن پھلیوں کا پانی کے اوپر آ جانا اور دوسرے دنوں میں نہ آنا یہودیوں کیلئے

موجب ابتلا ہوا اس لئے کہ سبت کے دن انکو شکار کی ممانعت تھی اور پھلیوں کے اس دن اوپر آنے کی وجہ بھی یہی تھی

وَأَقَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعِزُّهُمْ بِهِمْ عَدَا بَشِيرٌ يُدَلِّ

اور جب ان میں سے ایک گروہ نے کامیابیوں اس قوم کو دھنکاتے ہوئے اللہ ہلاک کر نیا ہی یا ان کو سخت عذاب دینے والا ہے

١٢٥. قَالَ أَمْعِدْ قَوْلِي رَبِّكُمْ وَعَلَّامُ السُّتُورِ ۝ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ

انہوں نے کہا تاکہ تم اسے جکے سامنے مغزو رہیں اور شاید کہ وہ بھیں سرجب انہوں نے وہ چھوڑ دیا جس کی انکو نصیحت کی گئی تھی

يَهْتَبُونَ عَنِ السُّورِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعِزَابٍ بَئِيسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ

ہم نے ان لوگوں کو نجات دی جو بی سے روکتے تھے اور جو ظالم تھے انکو سخت عذاب میں پکڑ لیا اس لئے کہ وہ منافقانی کرتے تھے

١٦٦ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ۚ وَإِذْ تَأَذَّنَ

سبب انہیں نے اس سے سرکشی کی جس سے روکے گئے تھے ہم نے ان کو کہا ذیل بند ہو جاؤ نکلا اور جب تیرے رہنے

رَبِّكَ لَيُبَعِثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يُسَوِّمُهُمْ سُوءَ

خبر دے دی کہ ان پر قیامت کے دن تک ایسے لوگوں کو ٹھٹھاتا ہے گا جو ان کو بُرا

العَذَابُ إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ

خداوندیئے بیشک تیرا رب بری کی سزا دینے میں جلدی کرنا بلا ہے اور یقیناً وہ تجھے والا ہم کرنا بلا بھی ہو گا۔

کہ اس دن اس کا شکار نہ کیا جائے گا۔ اور جانور کی یہ عادت ہے کہ وہ وقت کو پہچانتا ہے۔

اس رکوع میں بھی یہود کی سرکشی کی مثالیں دی ہیں۔ نبی کریم صلعم کو تسلی دینے کیلئے ان مثالوں کو اس وقت پیش کیا جو جب ابھی یہود سے آپکا معاملہ نہیں چلتا کہ جب یہ قوم آپکے ساتھ سرکشی سے پیش آئے تو آپکو بچ نہ ہوا دینہ علم ہو کہ اس قوم کی عادت ہی سرکشی رہی ہو۔ ان لوگوں نے کس قدر غلطی کھائی ہو جنہوں نے یہ خیال کیا ہو کہ پہلے پہلے نبی کریم صلعم یہود کو اچھا سمجھتے تھے اور جب مدینہ میں اس قوم نے آپکی مخالفت کی تب انکو بڑا کینا شروع کیا۔ حالانکہ یہ سورت بالانفا کی ہے۔ اور اس وقت بھی قرآن کریم یہود کے اسی نقشہ کو پیش کرتا ہے جسکو بعد میں سورہ بقرہ میں مدینہ میں پیش کیا ہے۔

علاوہ ان کے توحہ یا ہند رہنے کی تفسیر ۱۹۷ میں گزر چکی ہے۔ یہاں یہ بات مزید قابلِ غور ہے کہ ایک طرف تو ان کے

یہودیوں کا نقشہ کی  
اور توحہ یا ہند رہنے کی  
ایک ہے۔

یہود کے ہند رہنے کا

مسئلہ ان کے قود یا بندہ بننے کی تشریح ۱۹۰ میں گزر چکی ہے۔ یہاں یہ بات مزید قابلِ غور ہے کہ ایک طرف تو ان کے بند بنائے کا ذکر کیا اور ساتھ ہی دوسری آیت میں یہ ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ہمک ان پر ایسے لوگوں کو حاکم بناتا ہے کہ جو ان کو سخت دکھ دیتے ہیں۔ حالانکہ حاکم انسانوں پر بنائے جاتے ہیں، اصحاب بھی انسانوں کو ہی دیا جاتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ ان کی صورتیں بندوں کی سی نہ بنی تھیں بلکہ انسانوں ہی کی ہی تھیں۔

۱۱۶۱۔ تاؤن کے معنی کیے دیکھو ۱۱۶۲۔ ورتاؤن کے معنی آگم میں معنی یہ علم دیدیا یا خبر دیدی + تاؤن

۱۰۔ یہودیوں کے ہاتھ سے حکومت اسلام کے آنے سے پہلے نکل چکی تھی اور جہاں جہاں یہ قوم محکوم ہوئے کی حالت میں یہودیوں کے قتل و غارتگری کی خبریں ملتی تھیں۔

یہودیوں کا نقشہ کی  
اودھائی سوتوں میں  
ایک ہے۔

یہ دیکھنے سے

تادیات

## یہودیوں کے حقیقی چٹکیوں

وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَمْثَلًا مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ دُونَ ذَلِكَ زَوْجٌ مِمَّنْ

اور ہم نے ان کو زمین میں گروہ گروہ کر کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیا کچھ ان میں سے صالح ہیں اور کچھ اس سے بہت جہتے ہیں اور ہم ان کو آس

بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا

اور تحریف سے آزات رہے تاکہ وہ رجوع کریں پھر ان کے پیچھے ایسے ناخلف لوگ آئے جو کتاب کے وارث

الْكِتَابِ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا وَإِنْ يَأْتِهِمْ

ہونے وہ اس بخلی زندگی کا سامان لے لیتے ہیں اور کہتے ہیں ہم کو بخش دیا جائے گا اور اگر ان کے پاس اسی قسم

عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ ۚ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا

کا اور سامان آجاتا ہے اسے ہی لے لیتے ہیں کیا ان سے کتاب کے ذریعے عہد نہ لیا گیا تھا کہ اللہ پر سوائے حق کے کچھ نہیں کہیں گے

عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ ۚ وَالذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّالَّذِينَ يَتَّقُونَ

اور جو کچھ اس میں ہے اسے پڑھتے ہیں اور آخرت کا گھر ان لوگوں کے لئے بہتر ہے جو تقویٰ اختیار کرتے ہیں۔

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ وَالَّذِينَ يَمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ أَقْلَمُوا الصَّلَاةَ ۚ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصَلِّينَ ۚ

سو کیا تم عقل سے کام نہیں لیتے ۱۷۱ اور جو لوگ کتاب کو مضبوط پکڑتے ہیں اور نماز کو قائم کرتے ہیں ہم بھی صلیح کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں

کے بعد دنیا کے تمام ملکوں میں پھیل گئی اور جہاں کہیں یہی حکام دقت کی طرف سے بڑی بڑی خطرناک تکلیفیں اٹھاتی رہی۔

اور اس مصیبت کے متعلق جس کے بچے اس دقت پر ہادی تھے۔ قرآن کی کہنے یہ پیشگوئی کی کہ آئندہ بھی وہ رہیں گے۔ ہاں انہ لغو

دھیم میں خوشخبری بھی دی کہ کچھ رجوع اللہ تعالیٰ کی طرف کریں تو ان کی بدیوں کو بخش بھی دیا جائیگی اس منزل سے انکار کمال دیکھا

۱۷۱ اخلف کے عام معنی پیچھے ہیں لیکن بالخصوص یہ لفظ بے عمل ہر ہمتال ہوتا ہے بقابلہ خلف کے جو اچھی جگہ پر ہوتا جاتا

ہو یعنی خلف کے معنی ہیں المتأخرون متخلفین یعنی ایسا پیچھے آنے والا جو مرتبہ میں گر گیا ہو (غ) ۱۷۱

عرض متعلق دنیا کو کہتے ہیں یا ایسے ال کو جس کے لئے ثبات ہو (غ) ۱۷۱

يقولون۔ قول۔ یہاں یعنی اعتقاد و یقینی دین کو چھوڑ کر دنیا کو لیتے ہیں اور پھر اُمید رکھتے ہیں۔ کہ ہم بخشنے جائیں گے

منہ سے کہنا مراد نہیں ۱۷۱

میشاق الکتاب سے مراد وہ میثاق ہو جو کتاب یعنی قرابت میں مذکور ہو گویا اضافت بمعنی فی ہو ۱۷۱

مطلب یہ کہ پہلے لوگوں میں تو صالح بھی تھے مگر جو پیچھے آئے وہ اکثر ناخلف ہی تھے۔ مال دنیا کے حصول کے لئے دین

اور اخلاق کی ان کو پرہیزدہی۔ اور اعتقاد یہ رکھا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ بخش ہی دے گا لیکن حالت یہ تھی کہ کتنے گناہوں

پر اصرار تھا۔ حالانکہ مغفرت کی اُمید تو اس حال میں رکھنی چاہئے جب انسان گناہ پر اصرار نہ کرے۔ یہ اصول گناہوں کی

مغفرت کا بتایا۔ یہ بنی اسرائیل کے قصہ میں مسلمانوں کا نقشہ ہو ۱۷۱

میشاق الکتاب

گناہ کی مغفرت کا

اصول

خلف

عرض

قول



اَوْ تَقُولُوا لِنَا اِنَّكَ اَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ اَفَتُهَيِّكُنَا

یا کہو صرف ہمارے باپ دادا نے پہلے شرک کیا اور ہم ان کے پیچھے (ان کی) اولاد بن گئے تو کیا تو ہم کو اس

بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ۝ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ الْآيَاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝

وہ جسے ہمارے باپ دادا نے کیا تھا اور اسی طرح ہم کو کہہ رہے ہیں کہ تم ان کی اولاد بن گئے۔

یہ ثابت ہوتا ہے کہ فی الواقع اللہ تعالیٰ نے تمام ارواح انسانی کو پہلے پیدا کر دیا تھا بلکہ اس سے مراد ارواح کی وہ پیدائش ہے جو علم آہی میں ہو یا دین کہو کہ یہ محض عالم مثال کا ذکر ہے۔ کیونکہ فی الحقیقت پیدائش ہر ایک روح کی جسم کے ساتھ ہوتی ہے جیسا کہ صاف فرمایا تھا اِنَّهٗ خَلَقْنَاْ اٰخِرَاللّٰوِ مَسُوْنًا ۝۱۴۱، اس ہر ایک چیز جو بننے والی ہے وہ علم الہی میں پہلے موجود ہو سکتے حدیث میں ذکر عالم مثال کا ہے۔ اور یہی بات آیت کے صحیح الفاظ سے معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ یہاں آدم کی پیٹھ سے اولاد کا ذکر نہیں بلکہ بنی آدم کی پیٹھ سے نکالنے کا ذکر ہے۔ اور ہر ایک طرف تو کہا کہ بنی آدم سے ان کی اولاد نکالی اور دوسری طرف ساتھ ہی بدل کے طور پر فرمایا من ظہورہم ان کی پیٹھوں سے پس اس سے مراد ہر ایک نسل کا اپنے آبائی پیٹھوں سے پیدا ہونا ہے من ظہورہم کے لفظ سے صاف بتا دیا کہ اس سے مراد ایک نسل کے بعد دوسری نسل کا پیدا ہونا ہے۔

یشاق فلوک مراد

اشہدہم علی انفسہم اپنے آپ پر گواہی دے رہے ہیں کہ وہ قاتل و دہشتہ کی فطرت میں مکھنچے اور عقل انسانی میں انکو مرکوز کر دیا اور اسی کی طرف حدیث میں اشارہ ہے کہ کل مولود یولد علی الفطرة یعنی ہر ایک بچہ فطرت صحیحہ پر پیدا ہوتا ہے اور قرآن کریم میں فرمایا فطرۃ اللہ الّٰہی فطرۃ الناس علیہا (الذوقم۔ ۳۱) اللہ کی پیدائی ہوئی فطرت جس پر سب لوگوں کو پیدا کیا ہے ان دونوں آیتوں اور حدیث کا مطلب ایک ہی ہے اور ابن جریر میں ایک روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کو شکر الّا انہا لیست نسمة تولد الا ولدت علی الفطرة حسن نے فرمایا کہ یہی اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں فرمایا ہے واذ اخذ ربک من بنی آدم من ظہورہم ذرّیّہم جس سے معلوم ہوا کہ اس آیت سے یہی مطلب انہوں نے لیا ہے پس اشہدہم علی انفسہم میں یہ بتایا کہ فطرت انسانی اس بات کا اقرار کرتی ہے کہ انسان پہلے پلٹا ہوا نہیں بلکہ اس کا سبکی ذات کا لستجمع جمیع صفات کاملہ ہے جہاں سے کچھ حصہ انسان بھی پاتا ہے۔

شہدنا بطلی کے ساتھ انسانوں کا قول بھی ہو سکتا ہے یعنی ان کی فطرت اس صداقت کا اقرار کرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے یعنی وہی صداقت کہ فطرت انسانی اپنے رب کا اقرار کرتی ہے کہ ہم کو وہی دیتے ہیں۔

۱۴۱ المبطلون۔ باطل وہ ہے جس کے لئے کوئی ثبات نہیں اور باطلی کے معنی کسی چیز کو بگاڑ دینا اور اسکو نابود کرنا ہے۔ اور مبطل سے مراد حق کا ابطال کرنے والا ہے۔

الابطال

بطل

مطلب یہ ہے کہ اصل بطل یعنی ابطال حق کرنے والے وہ لوگ تھے جنہوں نے پہلے شرک کے اس کی بنیاد رکھی۔ اور پیچھے آئے والی نسل بعض ناقص ہو گئے اور ان کی تقلید فطرت انسانی میں ہو گئی۔ اس لئے کچھ آئے والے اپنی بریت ظاہر کرتے ہیں۔ اس کا جواب اسی فطرت انسانی کے یشاق میں ہی ہے یعنی وہ عقل و فطرت جس میں بدعت الہی مرکوز ہے وہ تو سب انسانوں کو ہم نے یکساں دی ہے۔ اس لئے تقلید غلط کاری کے لئے کوئی نجات نہیں۔

یہ جو شخص کا جواب ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو فطرت پر پیدا کیا ہے

۱۷۵ وَأَنْبِئْهُمْ بِمَا آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسِلْهُمْ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَارَ

اور ان پر اس شخص کی خبر پڑے کہ جس کو ہم نے اپنی آیات دیں پھر وہ ان سے نکل گیا تب طیطان نے اس کو ہلایا سو وہ

١٤٧ مِنَ النَّارِ ۝ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَ

گلابوں میں سے چڑ گیا؟" اور اگر ہم چاہتے تو ان کے ذریعہ سے اس کا رفع کر دیتے لیکن وہ زمین کے ساتھ لگ گیا اور

اتَّبِعْ هَوَاهُ فَتَلَاهُ كَتَلَبَّ الْكَلْبُ إِنْ تَحِلَّ عَلَيْهِ

اپنی نگری پہنی خواہش کی پرہیزی کی مثلاً اسوہ کی مثال کہنے کی مثال کی طرح ہو اگر تو اس پر چل کر

**۱۷۶۔** منہج حیران کا چڑا تارے کو کہا جاتا ہے اور اسلئے محض کسی چیز کا کھینچ لینا یا نکل لینا مرادیا جاتا ہے۔

نُصَلِّحْ مِنْهُ النَّهَارَ رَاسِخًا ۖ ۳۴- اور اِنِّیْ صَلِّحُ شَیْءًا فَاِذَا ۱۱ نَصَلِّحُ الْاَشْهَرَ الْحَرَمَ (التوبة: ۵-۶) ۖ

اتبعہ۔ تبع کے معنی پیروی کی اور اتَّبَعُ کے معنی میں حَقَّقَ یعنی اسے پایا یا پکڑ لیا۔ فاتبعوہم مشرقین (الشعراء<sup>۲۴</sup>) تبع۔ اتبع

٤٠) وابتغناهم في هذه الدنيا لئلا يفتنوا (القصص ٢٢، ٢٣، ٢٤) •

اس سے مراد کوئی خاص شخص نہیں گو بعض نے بلعم کا اور بعض نے کسی راہب اور بعض نے اُمیہ کا نام لیا ہے۔ بلعم

اس کا عام ہونا خود انکی آیت سے واضح ہو جاں یہ لفظ صاف ہیں ذالٹ مثل الذین کذبوا بآیتنا یہ ان لوگوں

کی مثال یہ ہے کہ جس شخص کو احکام الہی پہنچیں اور وہ ان کی پروا نہ کرے یا ان کو

قبول کر کے رو کر دے اس کا وہ ذریعہ مٹری بھی کچھ جاتا ہے اور نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ شیطان جو اس کے پیچھے لگا ہوا ہوتا ہے اسے آگے بڑھنے سے روک دے۔

ہی پھر بعد صرا سے شیطان چلاتا ہی، اسی طرف چلتا جاتا ہی۔

۱۱۶۷ اخلاذ اخلاذ خلد سے ہو اور اس کے معنی کسی چیز کا باقی رکھنا یا اس پر باقی رہنے کا حکم لگانا ہے۔ پس اخلاذ

اخلاص الی الاصل کے معنی ہونے اس کی طرف مائل ہو گیا یہ خیال کرتا ہوا کہ وہ اس میں باقی رہ جائے گا (غ)

ان الفاظ نے لفظ دفع کے معنی جس کی بحث **۲۲۷** میں گزر چکی ہے پوری وضاحت سے کھول دیئے ہیں یہاں دفع

ربیع کے بالمقابل اخلاص الی الاخص پازین سے پرست ہو جانے کے لفظ بھی موجود ہیں مگر تاہم نہ دفعہ سے مراد

آسان پہ جاننا ہے۔ ذی اخلاد الی الارض سے مراد سچے زمین کے ساتھ لگا رہنا ہے۔ بلکہ دونوں جگہ مراد روحانی طور پر سچ

اور وہ حافی طور پر زمین کے ساتھ لگتا ہی۔ یہاں مفسرین نے دفعہ گاہ کے معنی الی منازل الابرار لکھے ہیں یعنی بلند مرتبہ

کی طرف رخ اور یہاں دفعہ الی السماء کا نام کوئی نہیں لیتا حالانکہ یہاں تو تذکرہ بھی نہیں کر رہے کہاں ہوا ہے یہ لکھن

جہاں دفع کے ساتھ الی اللہ صاف پڑا ہوا ہر دلوں میں دوستی اللہ کو سکھ پر بیٹھا ہوا ان کے آسان پر دفع مراد دیا جاتا

یعنی حضرت عیسیٰ کے متعلق۔ یہ ایک علمی عیسائیت کے مروجہ خیال ہے بعض مفسرین کو لگتا ہے کہ اس

کی پھر وہی کی منہ دہم قرآن کریم میں لکھیں بھی جاں انسانوں کے رعب کا ذکر ہو رعب جسمانی کے منہی میں لکھیں انجانہ

يَلْهَثُ أَوْ تَتَرَكَّهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بَايَاتِنَا

ترن زبان نکال دے یا تو اس کو چھوڑ دے (جو بھی زبان نکال دے یہ ان لوگوں کی مثال ہے جو ہماری باتوں کو جھٹلاتے ہیں)

فَاقْصِصْ الْقِصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ۝ سَاءَ مَثَلًا الْقَوْمُ الَّذِينَ كَذَبُوا ۱۷۷

سو یہ حال بیان کر دے تاکہ وہ فکر کریں ۱۷۷ ان لوگوں کی مثال بری ہے جو ہماری باتوں کو جھٹلاتے ہیں

بَايَاتِنَا وَأَنْفُسُهُمْ كَانُوا بِظُلْمٍ ۝ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۝ وَ ۱۷۸

ہیں اور اپنے آپ پر ہی وہ ظلم کرتے ہیں ۱۷۸ جس کو اللہ ہدایت دے تو وہی ہدایت پانے والا ہے اور

مَنْ يُضِلِّ فَإِنَّكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ۝ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ ۱۷۹

اور جس کو وہ گمراہ چھوڑ دے تو وہ نقصان اٹھانے والے ہیں اور یقیناً ہم نے جہنم کے جنوں اور انسانوں کو دو بیج کیے پیدا کیا ہے

لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ ۱۸۰

ان کے دل ہیں جن سے وہ سمجھ کا کام نہیں لیتے اور انکی آنکھیں ہیں جن سے وہ دیکھ کا کام نہیں لیتے اور ان کے کان ہیں

لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ۱۸۱

جن سے وہ سننے کا کام نہیں لیتے وہ چار پاؤں کی طرح ہیں بلکہ وہ زیادہ گمراہ ہیں یہی بے خبر ہیں ۱۸۱

۱۷۷ لَہٗثَ - لَہٗثَ کے معنی ہیں کتے کا زبان نکالنا اور انجالی کہ اس کا سانس تیز ہو رہا ہو یا پس سے ہوا تھک جائے

ایسے لوگوں کی مثال جو احکام الہی کو جھٹلاتے ہیں کتے سے دی ہو جو ہر حال میں اپنا ہاڑی خواہ کوئی اس پر حملہ

یاد کرے گو یا قلعہ اور اضطراب ہر وقت ایسے انسان کے لاحق حال رہتا ہے۔ اور اطمینان قلب اسے کسی حال میں

میسر نہیں آتا۔ احکام الہی یا وحی الہی کی غرض تو یہی ہے کہ انسان کو سکون یعنی اطمینان قلب حاصل ہو پس اس کا مدعا

لانما یجبہ حق اضطراب ہے۔ اور اطمینان قلب صرف ذکر اللہ سے میسر آتا ہے الا بذکر اللہ تطمئن القلوب (الروعد - ۲۸)

۱۷۹ مثلاً۔ بطور تیز واقع ہوا ہے۔ اور اصل ترکیب یوں ہے ساء مثلاً مثل القوم الذین +

۱۸۰ الذین قرآن کریم کی بہترین تفسیر خود قرآن سے ہی ہوتی ہے جو زمانہ اور ماحولیت الجن والانس الا لیعبدون +

(الذاریات ۵۶) یعنی جن داس کو پیدا کیا تو صرف اس غرض کیلئے کہ وہ عبادت کریں پس جہنم کے لئے پیدا کرنا غرض

پیدائش نہیں ہے بلکہ روح المعانی میں جو اکثر مفسرین نے یہاں لام کو لام ماقبت کیا ہے جیسے فالنقطہ

ال فرعون لیكون لهم عدا و احزنا (القصص - ۸) یعنی ان کا انجام یہ ہے کہ وہ جہنم میں جائے ہیں جس طرح شاعر

کتاہے ولعل الموت وابتلاء الخراب۔ موت کیلئے اور امتحان پیدا کرنا اور دیوان ہونے کیلئے عاریتیں بناؤ مطلب یہ نہیں کہ ان

میں تہاڑی غرض یہ ہے بلکہ انجام تو یہی ہے کہ جو پیدا ہوگا وہ مریجا جو عمارت بنی سو ایک دن ویران ہوگی۔ اسی طرح اللہ

تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہم نے ان کو پیدا کیا (اور پیدا کرنے کی غرض بھی دوسری جگہ عبادت بتا دی) مگر نتیجہ یہ ہے کہ وہ گویا جہنم

لہٗث

کتے کی مثال

الجن والانس

میتا ہو

جنہ کیلئے بنا دیا

پیدا کرنا



۱۸۰ وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ۖ وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ

اور اللہ کے لئے سب اچھے نام ہیں سو انکے ساتھ اس کو بلاؤ اور ان لوگوں کو چھوڑ دو جنکے ناموں میں باطل کی طرف محبت تھی

۱۸۱ نَسْجُونَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ

انہیں اس کا بدلہ دیا جائیگا جو وہ کرتے ہیں ۱۸۱ اور جن کو ہم نے پیدا کیا ان میں سے ایک گروہ ہی جو حق کی راہ پر گئے

وَيَهْدِي عَدُوَّنَا ۚ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

۱۸۲

اور اس کے ساتھ عدل کرتے ہیں ۱۸۲ اور جن لوگوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا

کے لئے ہی پیدا ہونے تھے کھیں ؟ اس لئے کہ دل اور کان اور آنکھ سے کام نہیں لیتے یعنی اس لئے کہ کام ایسے کرتے ہیں جن کا نتیجہ جہنم ہو۔ اصل سوال یہ ہے کہ آیا وہ لوگ بڑے عمل اس لئے کرتے ہیں کہ خدا نے ان کو پہلے ہی جہنم کے لئے پیدا کیا ہو یا وہ جہنم کے لئے اس واسطے پیدا ہوئے کہ وہ بڑے کام کرتے ہیں۔ سو قرآن شریف کا ایک ایک لفظ اس شاہد ہو کہ کوئی شخص اس لئے بڑے عمل نہیں کرتا کہ خدا نے اس کو کوئی الگ قسم کے قوی کے ساتھ پیدا کیا ہو یہاں بھی یہی بات فرمائی۔ کہ ان کو بھی وہی دل دیئے ہیں جو دوسروں کو مگر دوسرے ان سے سمجھ کا کام لیتے ہیں وہ نہیں لیتے یوں نہیں فرمایا کہ ہم نے ان کو دل دیئے مگر فقاہت سے خالی یہ تو اللہ تعالیٰ پر اعتراض ہوتا اس لئے فرمایا کہ دل بھی ہیں اور فقاہت کی قوت بھی ان میں ہے مگر وہ خود اس قوت فقاہت سے کام نہیں لیتے ایسا ہی ان کو دوسروں کی طرح آنکھ اور کان دیئے مگر وہ خود ان سے دیکھنے اور سننے کا کام نہیں لیتے یہ نہیں کہ ان میں دیکھنے یا سننے کی قوت نہیں ! شرف انسانیت یہی تھا کہ انسان شکر اور دیکھ کر اور سمجھ کر ان نتائج پر پہنچتا جن پر حیوان نہیں پہنچ سکتا اس شرف کو انہوں نے گنوا دیا اس لئے چار پائیوں کی طرح ہو گئے۔ آخر پران کو خافض اس لئے کہا کہ قصور ان کا اپنا ہے کہ وہ اصل مقصد مذہبی سے یا شرف انسانیت سے بے خبر ہیں وہ چاہتے تو خبردار ہو سکتے تھے +

۱۸۱-۱۸۲ الامماء۔ وہ الفاظ جو معانی مختلفہ پر دلالت کریں۔ یا صفات بھی معنی لئے جاسکتے ہیں پہلے معنی کے لحاظ سے بھی مراد ان کا مفہوم احسن ہونا ہی ہوگا +

یٰلھدون النّٰلھد کے معنی ہیں حق سے باطل کی طرف مائل ہوا الحاد فی الامماء سے مراد اس کی طرف ایسی صفات منسوب کرنا ہے جو صحیح نہیں یا اس کی شان کے شایان نہیں (ع) +

یہاں اسمائے اسی کا ذکر اس لئے کیا کہ انہی اسماء ہی انسان کمال کو حاصل کرتا ہو گا جو یا جس اللہ تعالیٰ کے ہم کو پکارتا ہو اسی کمال کو اپنے اندر بھی چاہتا ہے اور ہر ایک غلط عقیدہ کسی اسم اسی میں الحاد سے پیدا ہوتا ہے اور غلط عقیدہ سے خراب عمل پیدا ہوتا ہے +

۱۸۲-۱۸۳ اُمة یھدون کی تفسیر خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے ہذا اُمتی یعنی میری اُمت آیت ۱۵۹ سے متقابلہ کر کے جہاں من قوم موسیٰ اُمة یھدون قصر دیا اسی نتیجہ کی تائید ہوتی ہے کہ یہاں قوم موسیٰ کا ذکر ہے تو یہاں اُمت محمدیہ کا +

۲۲

ع

خاتین حق کا نام



سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۚ وَأَمْلَىٰ لَهُمَآلَ كَيْدِي مَتَيْنٌ ۝ ۱۸۳

ہم ان کو درجہ بدرجہ ہلاکت کی طرف لے جائیگے جس طریق سے کہ وہ جانتے نہیں تھے۔ اور میں انکو ملت دیتا ہوں بیشک میری تدبیریں ہوشیار

أَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ حَنَّةٍ إِنَّ هَؤُلَاءِ يَرْجِعُونَ ۝ ۱۸۴

اور کیا انہوں نے فکر نہیں کیا کہ ان کے رفیق کو جزا نہیں ہے وہ صرف کھلے طور پر ڈراتے والے ہیں۔ ۱۸۴

يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ۚ

انہوں نے آسمان اور زمین کی بادشاہت میں غور نہیں کیا اور جو کوئی اللہ نے چیز پیدا کی ہے

۱۸۳ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ بِدَرَجَةٍ مَعْنِي لَہِ طَرِیحِ ہر لیکن اور چڑھنے کے لحاظ سے اور اس سے مراد بلند مرتبہ بھی یا جاتا ہر للرجال علیہن درجۃ والبقۃ (۲۲۸) ہم ۷۰ جات عند اللہ (ال عمران ۱۶۲) اور درجہ کتاب یا پکڑے کے پیچھے لکھا جاتا ہو اور جو پیشا جائے اسے بھی درجہ کہا جاتا ہو اور اس لئے استعارۃ موت کو بھی درجہ کہا جاتا ہو اسی سے استدلال ہے جس سے مراد ہر ان کا پیٹ لینا جس طرح کتاب پیٹ لی جاتی ہو گویا ان کی حالت خفلیت کا ذکر ہو اور استدلال کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ ان کو تدریج سے یعنی آہستہ آہستہ پکڑیں گویا وہ تھوڑا تھوڑا کر کے اپنی ہلاکت کے قریب آتے جاتے ہر اس رکعہ میں آنحضرت صلعم کے مخالفین کے انجام کا ذکر ہو کیونکہ جب نبوت اور اس کی ضرورت پھسل بخت ہو چکی تو اب اس قوم کا ذکر ضروری تھا جو حق کو ناپود کرنا چاہتی ہو تو اس کے متعلق فرمایا کہ ہم آہستہ آہستہ ان کو ہلاکت کی طرف لے جائیگے اور ان کا دجانا اس لحاظ سے ہو کہ جب ایسی حالت ہوتی ہو تو حق کے مخالف اس مخالفت کے نشہ میں اس قدر سرشار ہوتے ہیں کہ وہ آتی ہوئی ہلاکت کو محسوس بھی نہیں کرتے۔ یہ نکی سورت ہر بعینہ اسی طرح مدینہ میں جا کر اعدائے حق کی مخالفت کا انجام ہوا۔ ایسے رنگ میں کہ محسوس بھی نہیں کرتے تو حق کے مخالف اپنی تباہی کا سامان اپنے ہاتھوں سے کرتے ہیں مگر ایسے تدریج کے ساتھ پکڑے جاتے ہیں کہ وہ ہلاکت آتی ہوئی بھی ان کو نظر نہیں آتی۔

۱۸۴ المتین۔ متین بلند اور سخت زمین کو کہتے ہیں گویا وہ پیٹھ کی دونوں طرفوں سے مشابہ ہو اسلئے متین کے معنی ہیں مضبوط ہوا اسی سے متین ہے (دغ)۔

مطلب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ایک چھوٹے دل کے انسان کی طرح نہیں کہ خدا کسی نے مخالفت کی تو فوراً پکڑ لیا۔ بلکہ وہ ملت دیتا ہو اسلئے کہ انسان کی طرح اس کو یہ فکر نہیں کہ شاید پھر میرے قابو نہ آ سکے بلکہ خدا تعالیٰ کی تدبیر بڑی مضبوط ہوتی ہو وہ انسان اپنے اوپر قیاس کر کے جب ایک جرم پر ایک دفعہ نہیں پکڑا جاتا تو کچھ بیتا ہو کہ پکڑے والا ہی کوئی نہیں ۱۸۵ اللجنة جن کے معنی دھانکنا اور چٹتہ جنوں کی جماعت کو بھی کہتے ہیں جیسے من الجنة والناس (الفاتحہ ۱۰) و جعلوا بینہ و بین الجنة نسباً (والطہ ۱۵۸) اور جنوں کو بھی کہتے ہیں کیونکہ وہ نفس اور عقل کے درمیان حائل ہو جاتا ہو ۱۸۶ رسول تو بدی کے بد انجام سے ڈراتا ہو۔ اور یہ کوئی جنوں کی بات نہیں قرآن کریم میں خدا کے تو معلوم ہوتا کہ یہ کسی بلند مقام پر پہنچانا چاہتا ہو اور یہ کام محبتوں کا نہیں ہوتا۔ یکس قدر تعجب کا مقام ہو کہ انہی لوگوں کو جنوں کہا گیا جو انسان کو بلند سے بلند مقام پر پہنچانا چاہتے ہیں اور بدی کے بد انجام سے ڈراتے ہیں۔ حالانکہ بدی کا انجام بد ہوتے پر کل دنیا کا تجربہ شاہد ہو۔

درجہ

درج

استدلال

ہلاکت بھی تدریج

متن

متین

جنۃ

دل کو جنوں سے

۱۸۶ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ إِلَيْهِمْ هَؤُلَاءِ الْعَذَابُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ۝

اور یہ کہ قریب ہے کہ ان کا وقت نزدیک آگیا ہو تو اس کے بعد کس بات پر ایمان لائینگے جس کو

۱۸۷ يُضِلُّ اللَّهُ فَرَاكِدِي لَهُ وَلْيُنَازِلْهُمْ فِي طَنِينٍ يَمُوجُ ۝ يَسْأَلُونَكَ عَنِ

اشکوہ قرار دے تو اس کے لئے کوئی آواز نہیں اور وہ ان کو ان کی سرش میں چھڑتا ہوا ہندے ہو رہی ہیں تجھ سے ٹھڑی کے متعلق پوچھتے

وقف لانہ  
وقف منزل

السَّاعَةِ أَيَاكَانُ مُرْسَاهَا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي لَا يُحِيطُ بِالْوَقْتِهَا إِلَّا هُوَ ۝

ہیں کہ اس کا واقع ہونا کب ہوگا کہ اس کا علم تو صرف میرے رب کو ہے اس کو اس کے وقت پر کوئی ظاہر نہیں کیا گیا ہے

ثَقُلْتُ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا تَأْتِيكُمُ اللَّيْلُ إِلَّا بَعَثْتُ أَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ

وہ آسمانوں اور زمین میں مجاری ہوئی تم پر چاہک ہی آجائے گی تجھ سے پوچھتے ہیں گویا کہ تو اس کے متعلق کچھ

عَمَّا قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرِ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝

کر رہا ہے کہ اس کا علم صرف اللہ کو ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے ۱۸۷

دسی - ادسی

۱۸۷ مزی - دس کے معنی ایک چیز مضبوط ہو گئی ہو گئی اور اُنھی سے مضبوط یا قائم کر دیا قد و ردسیت (السبت ۱۲)

داسی

گڑی ہوئی دیکھیں داسی شجرت (المرسلۃ - ۲۷) جہاں داسی جمع ہو اور مراد پہاڑ ہیں جو مضبوطی کے جیسا کہ فرمایا

مہسی

والجبال (الزغۃ - ۳۲) اور مزی مصد ہی ہو اور اسم مکان اور زمان اور مفعول بھی - یہاں مراد اسکے قائم

جَلُو تَجَلُو

ثقل

ہو گیا نہ دے اور ہم اللہ بھر رہا دس (ہول - ۴۱) کشتی کا ٹھہرنا یا لنگر ڈالنا (د) +

تجلی جَلُو سے ہے جس کے معنی کھلے طور پر ظاہر کر دینا ہیں یعنی تجلیہ کے ہیں +

ثقلت ثقل یا بوجہ کا لفظ اصل اجسام میں بولا جاتا ہے لیکن معانی میں بھی اس کا استعمال ہو فہم منہم مثقل (د)

احشاء

والقلم (۴۰) اور ثقل القول اس بات کو کہا جاتا ہے جس کا سننا پسند خاطر ہو اسی لحاظ سے یہاں ساقط پر ثقلت بولا ہے

توش کی سامت و

حق تا حشاء کے معنی ہیں سوال میں الحاح کرنا یا کسی چیز کا حال معلوم کرنے میں زیادہ کاوش میں لگے رہنا (د)

یہاں الساعۃ سے کیا مراد ہو سکتی ہے دیکھا گیا ہو کہ ساعتیں یا قیامتیں تین ہیں مغربی وسطی و شرقی - ساعت

وسطی ایک قوم کی تباہی کا وقت ہے - اب ظاہر ہے کہ یہاں اوپر ذکر صفات الفاظ میں اعداد حق کے پکڑا جانے کا ہر چہا

کہ کچھ کے مشرق کی آیتوں میں صفائی سے فرمایا - تو ہیں جب ان کو استدراج کی خبر دی گئی - اور یہ کہ ان کو تھوڑے وقت

کے لئے ہمد و دیحائی ہو تو وہ سوال کرتے ہیں کہ یہ ہماری تباہی اور ناکامی کا وقت کب آئیگا - کیونکہ اس وقت وہ

زوروں پر تھے - اس کا جواب یہ دیا کہ کب وہ وقت آئیگا اسکے بتانے کی ضرورت نہیں کیونکہ اوپر بتا دیا تھا کہ آہستہ

آہستہ اور تدریجاً آئیگا - پس یہ فرمایا کہ وہ کوئی ایسی آسان شے نہیں جس کے متعلق تم بار بار جلدی کرتے ہو اور اس کا

ثقیل ہونا اس لحاظ سے بھی ہو کہ وہ اس قوم کے لئے ایک آزمائش و شکار ہو - اور اس لئے بھی کہ اسے دوسری جگہ اخذۃ

قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ۖ فَاعْبُدْنِي وَأَعْلَمِ النَّاسَ أَنَا إِلَهُكَ ۚ إِنَّكَ كَاشِرٌ بِكَ ۚ إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا تُكْفِرُونَ ۚ

۱۸۸

کہ میں اپنی جان کے لئے منہ سے کھینچ کر نکلتا ہوں اور نہ نقصان کا ہی ہوں جو اللہ چاہے اور اگر میں غیب جانتا ہوتا۔

لَا سَتَكُنَّ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ السُّوءُ ۚ إِنَّ أَنَا الْبَاقِي ۚ وَبَشِيرٌ لِّلْقَوْمِ

مع  
فصل الثانی

تو بہت سی بھلائی لے لیتا اور مجھے کوئی تعذیب نہ پہنچتی میں صرف ڈرانے والا ہوں اور ان لوگوں کے لئے خوشخبری

يُؤْمِنُونَ ۚ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا

۲۲  
نصف کا صبح

۱۸۹ وہاں جو ایمان لاتے ہیں ۱۸۸ اسی سے جس نے تم کو ایک جان سے پیدا کیا اور اسی سے اس کا جڑا بنایا

لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ۚ فَلَمَّا تَغَشَّيْهَا حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيفًا فَرَتْ بِهٖ ۚ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ

تاکہ وہ اس سے رخت حاصل کرے پھر جب وہ اس پر پردہ ڈالتا ہے تو وہ ایک ہلکا سا بوجھ اٹھاتی ہے اور اس کے چلتی پرتی پر ہر چیز بوجھ معلوم

دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْنَا صَالِحًا لَّنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ

۱۸۸ دونوں اللہ اپنے رب کو پکارتے ہیں کہ اگر تو ہمیں صحیح و سالم (بچ) دے تو ہم ضرور شکر کرنے والوں میں سے ہونگے ۱۸۹

اصل ہم کی سادگی

۱۸۸ اٹھائیں کو ان کے بد انجام سے ڈرانے کے بعد قبول کرنے والوں کو خوشخبریاں سن کر پھر بھی یہی فرمایا کہ رسول عالم

الغیب نہیں جس قدر اللہ تعالیٰ نے ظاہر کر دیا اس قدر مٹا دیا اپنے لئے بشر سے بڑھ کر طاقت کا دعویٰ نہ کرنا دیکھتا ہے کہ کس

قدر سادگی آپ کے اصول دین میں حتیٰ سب کچھ سنا دیا مگر یہ بھی بتا دیا کہ حق کو حق کی خاطر قبول کرو نہ اسلئے کہ بہت سی باتیں

طلبنے اسلام کے اصول کی کامیابی کا اصل راز ان کی سادگی ہے اور شروع سے ہی یہ رنگ نظر آتا ہے صاحب نبیل کی طرح بڑے

بڑے دعوے نہیں کریں یہ ہوں اور میں وہ ہوں مگر کام اتنا بڑا کیا کہ حضرت عیسیٰ کا کام اسکے سامنے کچھ بھی حیثیت نہیں رکھتا

۱۸۸ اٹھنا غشی کے اصل معنی میٹری یعنی ڈھانک دینا یا پردہ ڈالنا ہیں واذ اغشیہم مع (لقن ۳۲) فغشیہم من

غشی

الیم ما غشیہم (ظہ ۷۸) اذ یغشی السداۃ ما یغشی راہیۃ (۱۶) وغیرہ اور کہنا یہ اس سے مراد جمع لیا جاتا ہے (۷۸) +

صالح

صلحاً حاصل ہو۔ فساد کی ضد ہو۔ اسلئے صالح بجاظا فعال بھی ہو سکتا ہے یعنی جس کے افعال میں کوئی فساد نہ ہو اور بجا

جسم بھی یعنی جس کے جسم میں کوئی نقصان نہ ہو اور یہی یہاں مراد ہے اس لئے کہ نبی کی صلاحیت اس کے جسم کے لحاظ سے ہی پختی

اس رکوع میں یہ بتایا ہے کہ مخالفت میں کیا طریق اختیار کرنا چاہئے مگر پہلے بتایا ہے کہ انسان کس طرح ناشکری اختیار کرتا ہے

جب دکھ اور تعذیب کا وقت ہوتا ہے تو خدا کو پکارتا ہے اور غیب آسائش اور نعمت حاصل ہو جاتی ہے تو پھر خدا کی تہمت شکر ٹھکانا لگتا ہے

یہاں لفظ تو عام ہیں مگر نفس واحدہ کے لفظ نے بہت لوگوں کو اس طرف مائل کر دیا کہ یہاں آدم و حوا کا ذکر ہے

حالانکہ کسی حدیث میں یہ نہیں۔ اور دوسری طرف الفاظ کو عام رکھنے سے کوئی محذور لازم نہیں آتا کیونکہ جو انسان میٹ

ہوتا ہے وہ ایک ہی نفس سے پیدا ہوتا ہے اور بی بی یا چوٹے کا اسی نفس سے پیدا ہونا صرف حواس کے لئے مخصوص نہیں بلکہ

تمام انسانوں کو یہی کہا ہے کہ تم سب کی بیسیوں کو تمہارے ہی نفسوں سے پیدا کیا ہے ومن آیتان خلق لکم من انفسکم

اذواجا لتسکنوا الیہا (الم و تم ۲۱) جہاں سارے لفظ وہی ہیں جو یہاں ہیں پس آدم و حوا پر ان کا لگنا اور اس پر

۲۲  
نصف کا صبح

۱۹۰ فَلَمَّا أَتَاهُمْ صَالِحٌ جَلَّالَهُ شُرَكَاءُ فِيمَا اتَّهَمَاءُ ۖ فَنَعَلَ اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝

پھر جب وہ ان کو صبح سالم (بچے) دیتا ہے وہ اس کیلئے اس میں جو ان کو دیا شرک ٹھہرتے ہیں گناہ اس کے بندہ پر جو وہ شرک جانتے ہیں

۱۹۱ اَيُّشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلِقُونَ ۝ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ لَهُمْ نَصْرًا ۖ

کیا وہ اس کو شرک بناتے ہیں جو کچھ بھی پیدا نہیں کر سکتا اور وہ خود پیدا کئے جاتے ہیں اور وہ ان کی مدد نہیں کر سکتے اور

۱۹۲ لَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ۖ وَإِنْ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَىٰ لَا يَتَّبِعُوكُمْ سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ

نہ اپنے آپ کی مدد کر سکتے ہیں اور اگر تم ان کو ہدایت کی طرف بلاؤ وہ تمہاری پیروی نہیں کرتے تمہارے لئے یکساں ہر

۱۹۳ أَدْعَوْتُكُمْ أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ۖ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

کہ تم ان کو بلاؤ یا تم بچے رہو ۱۱۸۹ وہ جن کو تم اللہ کے سوا پکارتے ہو

عِبَادًا مِثْلَكُمُ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

تمہاری طرح بندگی کی حالت میں ہیں سوان کو پکارو تو چاہئے کہ وہ تمہارا جواب دیں اگر تم سچے ہو مثلاً

یہ فقہ بڑھانا کہ آدم و حوا کی اولاد نہ جیتی تھی۔ تب انہوں نے ایک بچہ کا نام عبدالحارث رکھا اور حارث شیطان کا نام ہے  
سب سے نبی و باتیں ہیں۔ ۱۔ و یحق مفسرین نے لکھ کر دیا ہے۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ان آیات میں بت پرستی کے شرک کا ذکر ہے  
جیسا کہ آیت ۱۹۵ میں واضح کر دیا ہے اور کم از کم بت پرستی کی ابتدا حضرت آدم کی طرف آج تک کسی نے  
منسوب نہیں کی +

۱۱۸۹ اس آیت میں خطاب مشرکوں کو ہے جیسا اگلی آیت سے واضح ہوتا ہے اور ان کو بتوں کی بے بسی کی طرف توجہ  
دلاتی ہے اور ہدی سے مراد حصول کامیابی کی راہ ہے اور اتباع یا پیروی کرنے سے مطلب حصول مراد میں امداد دینا  
سواء علیکم اس کو واضح کرتا ہے کیونکہ اگر دعوت الی الحق مراد ہو اور خطاب مسلمانوں کو ہو تو یہ نہیں کہا جاتا کہ تمہارے  
لئے ان کا بلانا بلانا کیا ہے دعوت الی الحق سے ہر حال بلائے والے کو فائدہ پہنچتا ہے +

ہدی۔ اتباع

۱۱۹۰ بتوں کو عباداً مثلاً لکھ اس لحاظ سے کہا کہ وہ انسان کی طرح بندگی یعنی عاجزی کی حالت میں ہیں سفر  
ہیں۔ محکوم ہیں۔ یا اس لئے کہ بت انسانوں کی صورت پر بنائے جاتے تھے۔ یا انسانوں کی یادگار کے طور پر  
تو مطلب یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ وہ تمہاری طرح عباد ہیں اور یہ جو فرمایا کہ تم دعا کرو تو پھر چاہئے کہ وہ جواب  
دیں (یا قبول کریں) تو اس سے معلوم ہوا کہ خدا ضرور دعا قبول کرتا ہے بلکہ اس کا جواب بھی دیتا ہے۔ اور بتوں  
اور شرک میں یہی فرق ہے کہ موجد اس ہستی کو بچاتا ہے جو دعاؤں کا جواب دیتی ہے اور شرک جن کو پکارتا ہے  
وہ جواب نہیں دیتے +

بتوں کا مبدع ہونا

الْهَمُّ أَجْلٌ يَتَشَوَّنُ بِهَذَا أَمُّ لَهْمٌ أَيْ يَبْطِشُونَ بِهَذَا أَمُّ لَهْمٌ أَعْيُنٌ يَتَحَوَّنُ ١٤٥

کیا ان کے پانچن ہیں جن کے ساتھ وہ پہل سکتے ہیں یا ان کے اندر ہیں جن کے ساتھ وہ ٹپ سکتے ہیں یا ان کی انھیں ہر کچھ شے دیکھ

بِهَادِمْ لَهُمْ أَذَانُ يُسْمَعُونَ بِهَا قُلْ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ثُمَّ كِيدُوا فِيهَا

کہتے ہیں یا ان کے کان نہیں جن کے ساتھ وہ سن سکتے ہیں

تَنْظُرُونَ ۚ إِنَّ وَليَّكُمْ اللهُ الَّذِیْ نَزَلَ الْكِتَابُ وَهُوَ یَتَوَلَّى الصَّالِحِیْنَ ۝ ۱۹۶

ملت بھی نہ وہ ۱۹۱۹ء میںک میراثی، شدہ جس کتاب اتاری اور وہی صلح لوگوں کی کار سازی کرتا

۱۹۹ جَنَّ الْغَوْرَ أَمْرًا لَعْرًا وَأَعْرَضَ عَنِ الْجَاهِلِينَ ۝ وَإِنَّمَا

جہو اختیار کر . اور نیک کام کا حکم کر اور جاہلوں سے منہ پھیرے ۱۹۹ اور اگر شیطان

يَفْزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعًا فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

کی طرف سے تجھے بری بات پہنچے تو اللہ کے ساتھ پناہ چاہو بیشک وہ سننے والا جاننے والا ہے ۱۹۹

تو یہ بھی نہیں ٹھنکے۔ یہاں ٹھنکے سے مراد قبول کرنا ہو۔ اور اسی طرح پر نظر تو تیری طرف کرتے ہیں مگر دیکھتے نہیں،  
۱۹۹ یہاں عفو کے معنی ماعفا و صہل و تیسرے من اخلاق الناس حضرت عائشہ و مجاہد سے مروی ہیں یعنی جو کچھ  
لوگوں کے اخلاق سے آسانی سے میرا ہے اور سہل ہو اس کو قبول کر لو۔ اس پر راضی ہو جاؤ۔ اور ان پر شفقت نہ ڈالو  
لیکن یہاں صاف ذکر غافلین کا ہے۔ اور عفو سے مراد صاف یہی ہے کہ جو مخالفت کرتے ہیں دکھ دیتے ہیں ان کے  
معاملہ میں تم عفو کرتے جاؤ۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں تک اس حکم پر عمل کیا کہ فتح مکہ کے وقت بھی جو دنیا دار  
فارغ کے لئے انتقام کا وقت ہوتا کمال درجہ کا عفو دکھا یا پس حکم دیا کہ ان کی مخالفت پر عفو اختیار کرو۔ چنانچہ سلف  
یہ معنی بھی مروی ہیں بلکہ شعبی کی ایک روایت میں خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ معنی مروی ہیں ان تعفوا عن  
ظلمتہم یعنی جو تم پر ظلم کرتا ہے تم اس پر عفو اختیار کرو۔ ہاں نیک باتوں کے لئے کہتے جاؤ اور جاہل جو معاملہ تمہارے  
ساتھ کرتے ہیں اس سے اعراض کرتے رہو۔

۱۹۹ يَنْزِعُ يَنْزَعًا ۝ يَنْزِعُ يَنْزَعًا ۝ يَنْزِعُ يَنْزَعًا ۝ يَنْزِعُ يَنْزَعًا ۝

نزع الاصل لا فسادا ہی ہیں یعنی کسی امر میں اس کو بگاڑنے کے لئے مداخلت کرنا چنانچہ قرآن کریم میں دوسری جگہ صا  
یہی معنی آئے ہیں نزاع الشیطان بینی و بین اخوتی (دوسرا) (۱۱) (۱۲) شیطان نے مجھ میں اور میرے بھائیوں  
میں فساد ڈال دیا۔ اور سان العرب میں ہے کہ نزاع وہ کلام ہے جس سے لوگوں کے درمیان فساد ڈال دیا جائے اور  
نزاع الرجل کے معنی ہیں ذکا کا بقیہ اس کا بڑے لفظوں میں ذکر کیا اور حدیث میں تو اذغ کا لفظ آتا ہے جو نزاع  
بمعنی طعن و فساد ہے اور ایک اور حدیث میں ہے فتننا غه انسان من اهل المسجد بنزيفة جس کے معنی کئے  
ہیں رہا بکلمۃ سینۃ یعنی اس کی نسبت بڑا کلمہ کہا (۱۳) اور نزاع کے معنی دوسرے بطور مجاز ہیں اصل معنی نہیں  
اور نہ ہی دوسرے یہاں معنی مراد ہو سکتے ہیں۔ اس لئے کہ حدیث میں صاف آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ میرا قرین جن مسلمان ہو گیا اور وہ سوائے بھلائی کے اور مجھے کچھ نہیں کہتا امانی علیہ فاسلم  
فلا یأمن فی الاجنیر (مسلم)۔ پس یہاں نزاع شیطان اپنے حقیقی معنی میں ہو یعنی شیطان تیرا کام بگاڑنا چاہو  
یا تیری نسبت بری باتیں کہتا پھرے اور شیطان سے مراد انسان شیطان ہی ہیں جو دن رات آپ کے کام کو بگاڑ  
کی کوششوں میں لگے ہوئے تھے اور آپ کے متعلق بڑے کلمات کہہ دو گے کہ آپ کی باتیں سننے سے روک لیتے تھے۔  
تو اس کا علاج بتایا کہ خدا کی پناہ میں آ جاؤ۔ ان شیاطین کے انسان ہوئے پر آپت میں ۲۰ بھی شاہد ہو۔

۲۰۱ إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ كَذَّبُوا وَإِذَا هُم مَّبْصُورُونَ

وہ لوگ جو وہی سے بچتے ہیں جب ان کو شیطان سے کوئی خیال پہنچتا ہے دھماکی یا دھوکے میں پھنس جاتے ہیں اور وہی سے بچتے ہیں۔

۲۰۲ وَأَنذَرْتَهُمْ يَمِينًا وَنَهَمْنَاهُمُ فِي الْغَيْثِ ثُمَّ لَا يْقَصِرُونَ ۝ وَلَا أَلَمَ تَأْتِيهِمْ بَآيَةٌ ۲۰۳

اور ان کے بھائی بندوں کو گراہی میں ڈھکا رہے ہیں پھر رکتے نہیں ۱۱۹۷ اور جب تو ان کے پاس کوئی نشان نہیں آتا

طائف

۱۱۹۷ طائف کے معنی طواف کرنا یا گھومنے والا ہے۔ طائف یعنی طائفین (الطائفۃ) ۱۲۵۰ اور خیال یا گمراہی کا اطلاق ہوتا ہے۔ یہاں اور حادثہ جیسے طواف علیہا طائف (الطائف) ۱۱۹۷ اور مجاہد اور ابن عباس سے مروی ہے کہ یہاں غضب مراد ہے (یعنی) کیونکہ وہ بھی ایک لہر شیطانی ہے۔ اور بعض نے کہا کہ طائف جنوں ہے مگر چونکہ غضب بھی اپنے اندر جنون کا رنگ رکھتا ہے اسلئے اس پر بولا گیا۔

غضب کا معنی

۱۱۹۷ پھر آیت میں ان باتوں کا ذکر کیا تھا جو شریر لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق مشہور کرتے تھے اور آپ کو حکم دیا کہ تم ان کے معاملہ میں حصہ سے کام لو اور اللہ کی پناہ چاہو اب اسی بات کو عام کیا ہے اور سب مسلمانوں کو بتایا ہے کہ انکو اگر دیکھنے والے کلمات سے غضب آئے تو یہ نہیں چاہئے کہ انکی طبعیات انتقام کی طرف مائل ہوں بلکہ اللہ تعالیٰ کو یاد کریں تو غضب خود ہو جائیگا۔ امتیاز طائف من الشیطان سے مراد غضب ہی ہے جیسا کہ مجاہد سے روایت ہے۔ سیاق عبارت بھی اسی معنی کو چاہتا ہے کیونکہ جب شیطان کی طرف سے مخالفت ہوگی تو بعض وقت غضب آپ ہی جائیگا اور غضب انسان کو اندھا کر دیتا ہے اسلئے اس کا علاج یہ بتایا کہ پھر خدا کو یاد کرو۔ غضب خود خود ہو جائیگا اور بصارت پیدا ہو جائیگی۔ دعوت الی اللہ کا کام کرنے والوں یا مبلغین اسلام کو اس پاک اصول کو کبھی ہاتھ سے نہ دینا چاہئے وہ کبھی غضب میں نہ آئیں بلکہ جب اوقات ایسے ہوں جن سے غصہ پیدا ہو تو اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں غضب میں اگر وہ دوسروں کو برا کہیں گے نتیجہ یہ ہوگا کہ حق کے ساتھ تنفر اور بڑھیکا بجائے اس کے اگر نرمی اختیار کی جائے تو اللہ تعالیٰ وہ راہ بھی بتا دیگا جس سے الزام کو دلائل سے دور کر دیا جائے اسی کی طرف لفظ مبصرون میں اشارہ ہے کہ گمراہی سے ملنا کی یہ حالت ہے کہ غیروں سے تو کیا نرمی سے پیش آئیں گے اگر ایک مسلمان کے منہ سے کچھ خلاف طبیعت سن لیں تو غضب آگ ہو جائے گا۔

مَدًا - امداد

۱۱۹۸ یَمْدًا وَنَهَمًا - مَدًا کے معنی لہذا کیا۔ نہم دی۔ گمراہی میں لہذا کرنے سے مراد گمراہی میں ڈھکا نا ہے۔ راغب نے لکھا ہے کہ مَدًا بڑے موقع پر بولا جاتا ہے۔ اور امداد اچھے موقع پر۔ جیسے وائدناہم بغالکھ (الطوفۃ ۲۲) یمد ذکر و بکھر بخنسة الیمن (العملاق ۱۲۴)۔

نقص - اور نقص

یُقْصِرُونَ - قَصْر چھوٹا کرنا ہے۔ اور اقصیٰ غنہ کے معنی ہیں تکفّر مِمَّ الْقُدْرَةِ عَلَیْہِ یعنی باوجود ایک امر بظاقت رکھنے کے اس سے رک گیا (غ)۔

شیاطین کے بھائی

یہاں سے معلوم ہوا کہ ایک تو شیطان ہیں اور دوسرے ان کے بھائی جو گمراہی میں ان کو بھالتے ہیں۔ اسلئے شیاطین سے مراد وہ شیطان نہیں ہو سکتے جو بدی کی تحریک کرتے ہیں۔ کیونکہ ان کو ان کے اتباع گمراہی میں کیا بڑھائیں گے بلکہ شیاطین سے مراد وہی کفار کے روستا ہیں جن کا ذکر واذ اخلا الی شیاطینہم میں ہے جب لوگ ان کے پیچھے لگتے ہیں تو پھر وہ گمراہی میں اور ترقی کرتے ہیں اسلئے کہ ان کو معاون مل جاتے ہیں۔ اگر ان کے معاون نہ ہوں تو ان کی شرارتیں خود ہی ختم ہو جاتیں۔



قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ الرُّسُلُ مِنِّي ۖ هَذَا بَصِيرَتِي ۖ

کہتے ہیں تو خدا سے کیوں نہیں بنالاتا کہ میں صرف اس کی پیروی کرتا ہوں جو میرے لیے میری طرف سے کیا جاتا ہے یہ تمہارے لیے ہرگز

رَبِّكُمْ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا

روحیں نہیں ہیں نہ ہدایت اور رحمت ان لوگوں کے لئے جو ایمان لاتے ہیں ۱۱۹۸ اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو

لَهُ ۖ وَأَنْصِتُوا ۚ عَلِمْتُ أَنَّهُ خَشَعٌ ۖ وَإِذَا تَلَا تَرْتِلْ ۚ فَاسْمِعُوا بِلَهُ ۖ وَأَنْصِتُوا ۚ عَلِمْتُ أَنَّهُ خَشَعٌ ۖ

سُوء اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے ۱۱۹۹ اور اپنے رب کو اپنے دل میں یاد کرتا رہے عاجزی سے اور ڈرتے ہوئے

۱۱۹۵ اجتبیہا جی کے معنی جمع کرنا ہیں یعنی الیہ ثمرات کل شیء (القصاص ۵۰) اسلئے بڑے حصہ کو جس میں پانی جمع

ہوتا ہے جاہلیہ کہا جاتا ہے جس کی جمع جواب ہو دھان کا لہواب (النبا ۱۳) اور اللہ کا اجتباء بعد طریق اصطلاح جمع کرنا ہے اور یہاں اجتباء سے مراد یہ ہے کہ جو جمع کر کے کیوں نہیں لے آتا تو یہ تدریس کی ہو کہ تم تو اختراع کے طور پر ایسی باتیں بنالیا

کرتے ہو (۵) اس کا رد یہ کیا ہے کہ میں تو صرف وحی کی پیروی کرتا ہوں مجھے خود کہاں اختیار ہے کہ نشان بنالیا کروں +

۱۱۹۶ ظاہر ہے کہ یہاں خطاب کفار سے ہے جن کا قول تھا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ (نجم ۲۶)

اس قرآن کو مستنہ اور اس میں شور ڈال دو تاکہ تم غالب آ جاؤ مگر اس سے یہ استدلال بھی کیا گیا ہے کہ سورۃ فاتحہ محل

کی حالت میں مقتدی کو نہ پڑھنی چاہئے۔ چونکہ صحیح احادیث موجود ہیں کہ بغیر فاتحہ کے نماز نہیں ہوتی اس لئے یہ ہندو

درست نہیں۔ اول تو مقتدی کے فاتحہ پڑھنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ امام کی قرات فاتحہ کو سنتا نہیں۔ کیونکہ ہر ایک

آیت پر جب امام وقف کرتا ہے تو اس وقف میں مقتدی اس فقرہ کو دہرا سکتا ہے۔ اور سورۃ فاتحہ کی آیات ایسی چھٹی

واقع ہوئی ہیں کہ اس وقف میں ان کو دہرانا درجہ بھی مشکل نہیں۔ اسلئے فاسمعو الہ میں اگر مسلمانوں کو خطاب بھی لیا جائے

تو بھی سورۃ فاتحہ کے پڑھنے سے اس حکم کی خلاف ورزی نہیں ہوتی دوسرے کل رکعتیں فرض نماز کی سترہ ہیں جن میں سے

صرف چھ رکعتوں میں خراہ بالجر ہوتی ہے اور باقی گیارہ میں خفیہ ہوتی ہے تو گویا قریناً صرف ایک تہائی رکعات میں فاتحہ

بلند آواز سے پڑھی جاتی ہے اور دو تہائی میں منہ میں پڑھی جاتی ہے اب ان دو تہائی رکعات میں تو سنتا ہی نہیں۔

۷ اس پر فاسمعو کا حکم وارد ہوتا ہے۔ اور یہ کہنا کہ مقتدی کو حکم ہے کہ امام کچھ پڑھ رہا ہے نہایت بدی بات ہے۔ اس

حکم سے آواز پیدا نہیں ہو جاتی پس کل رکعتوں میں ایک حکم اگر لگا یا جائے تو ترجیح اسی کو ہوگی جس کا تعلق زیادہ رکعات

سے ہو۔ اور زیادہ رکعات میں کوئی شے فاتحہ کے پڑھنے میں مانع نہیں۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ باقی قرات مقتدی کیوں

پڑھے تو جواب یہ ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ایسا نہیں۔ فاتحہ کے پڑھنے کیلئے ہو مگر باقی قرات کیلئے نہیں۔ خود وہ لوگ

جو فاتحہ خاموشی کی حالت میں بھی نہیں پڑھتے تنبیہات پڑھتے ہیں۔ اور سچ تو یہ ہے کہ ایسا حکم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسا

حکیم انسان دے سکتا تھا کیونکہ فاتحہ کو تو ہر مقتدی جانتا ہے مگر باقی قرات میں امام کا تتبع کرنا تو مقتدی

میں سے ایک کیلئے بھی مشکل ہوتا اور نبی آیات میں تو یہ ممکن ہی نہ ہوتا۔ اسلئے فاتحہ اور باقی قرات کا حکم ایک ہی

فاتحہ ایک خاص دعا ہے ہر ایک رکعت میں لازماً پڑھی جاتی ہے۔ باقی کسی حصہ قرآن کو یہ امتیاز حاصل نہیں +

جی

جاہلیہ۔ اجتباء

فاتحہ محل



وَذُفِرَ الْجَهْرُ مِنَ الْقَوْلِ بِالْعُدُوِّ الْأَصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ

اور ایسی آوازیں جو بہت بلند ہو صبح و شام کے وقتوں میں اور غلطیوں میں سے نہ ہو

۷۰۶ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْمَعُونَهُ وَأَنَّهُ يُصَلِّونَ

بیشک وہ جو میرے رجبے پاس ہیں اس کی عبادت سے تکبر نہیں کرتے اور اس کی تسبیح کرتے ہیں اور اس کے آگے سجدہ کرتے ہیں

السَّجْدَةِ  
الْثَّلَاثَةِ

پہلے یہاں خطاب عام ہو جیسا کہ قومیت حکم سے ظاہر ہو

فی نفسک۔ دل میں ذکر کرنے سے کیا مراد ہو؟ آواز کا ذکر تو آگے آتا ہے پس معلوم ہوا کہ یہاں مراد ایسا ذکر ہے۔

جس میں انسان کا دل ذکر میں مصروف ہو یعنی الہی عظمت اور ہیبت اور جلال کا اثر دل پر ہو

خيفة۔ اصل خوفہ ہو۔ تضرع بندہ کا عاجزی اختیار کرنا ہو اور خوف عظمت الہی کا ہو

دون الجہر۔ عاجزی اور خوف کا یہ تقاضا ہے کہ انسان بہت شور نہ ڈالے دون الجہر سے مراد یہ نہیں کہ آواز اونچی

نہ ہو بلکہ یہ نشا ہے کہ زیادہ شور نہ ڈالے گویا آواز میں بھی اقتصاد ہو

عند۔ قاموس میں اسے عذوقہ کی جمع لکھا ہے اور یا یہ مصدر ہو صبح کا وقت۔ اور مفردات میں ہے کہ عذوقہ

میں عذوقہ کے مقابل پر اصال آیا ہے جیسے یہاں عذوقہ کے مقابل پر عذوقہ جیسے بالعذاة والحقی بالانعام ۲۴)

أصال۔ اصل یا اصیل کی جمع ہے عصر اور غروب آفتاب کے درمیان کا وقت ہے۔ مراد مطلق شام

ہے

یہاں اللہ تعالیٰ کے ذکر کا حکم ہو اور وہ دو رنگ میں ہو ایک دل میں اور ایک آواز کے ساتھ جو وہ بھی دون

الجہر والقول ہو پس اصل مطلب یہ ہے کہ جب نمازیں یا ویسے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرو اور سب سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کا ناز

میں ہی ہو تو ایسا نہ ہو کہ منہ سے کلمات نکلتے ہوں مگر دل اوکیں ہو۔ اس لئے فرمایا کہ زبان سے ذکر ہو تو دل میں بھی

کیفیت ہو اور دل عظمت الہی اور ہیبت اور جلال سے بھرا ہوا ہو تاکہ ذکر کا اصل مقصد پورا ہو اور یا لغد و الاصال

میں ناز کے اوقات بھی آجاتے ہیں یعنی ایک طرف فکر کا وقت دوسری طرف بھر سے لیکر شام کا وقت

عند ادبک میں سب مقربین بارگاہ الہی داخل ہیں

ترتیب قرآن کریم میں یہاں سجدہ تلاوت پہلی دفعہ آتا ہے سجدہ تلاوت قرآن کریم کی تلاوت میں خاص خاص مقام

پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہو خواہ وہاں سجدہ کا حکم ہو یا اور کسی جگہ میں سجدہ کا ذکر ہو۔ سجدہ تلاوت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

مختلف دعائیں مروی ہیں مثلاً ایک یہ اللہم لبیک سبحان ربی ربک امن خزادی اللہم اذنقنی حلماً یمنفنی۔ جو

علا یرفضی اور ایک حدیث میں آپ کی یہ دعا آتی ہے سبحان ربی اللہم اذنقنی حلماً یمنفنی۔ و بصلۃ علیہ وقتہ فقباہ

اللہ احسن الخالقین سجدہ تلاوت ایک شہادت ہے کہ مسلمان کو یا قرآن پر ایمان لانے والے کو تعمیل حکم الہی میں کس قدر

جلدنی کرنی چاہئے

سجدہ تلاوت

دعا سجدہ تلاوت

## سُورَةُ الْاَنْفَالِ مَكِّيَّةٌ ثَمَانِيْنَ اَيَاتٍ وَفِيهَا ثَمَانِيْنَ اَمْسُورَةٌ

نام۔ اس سہبت کا نام انعام ہے اور اس میں دس رکوع اور ۷۵ آیات ہیں۔ الانفال کے معنی ہیں مال غنیمت یا وہ مال جو باقاعدہ جنگ میں دشمن سے لیا جاتا ہے اس سورت میں اہل ذکر جنگ بدر کا ہے۔ اور یہ سب سے پہلی باقاعدہ جنگ ہے جو مسلمانوں اور کفار میں ہوئی اور اس میں دشمن نے مال غنیمت لایا اور قیدی بھی پکڑے گئے ایسے مال کو جائز قرار دیا ہے دوسری طرف ایک تجارتی قافلہ منی قریش کا جا رہا تھا اور مسلمانوں میں سے بعض لوگوں کا خیال تھا کہ اس قافلہ پر حملہ کر کے لوٹ لیا جائے اس کے قرآن شریف نے عوض الدنیا یعنی دنیا کا مال ترادیکر ناجائز قرار دیا تو گویا بتایا یہ مقصود تھا کہ جنگ میں جو مال دشمن کے لئے وہ جائز ہو لیکن مال کا حاصل کرنا اہل فرض نہیں بلکہ جنگ کی اہل غرض کچھ اور ہے اس لحاظ سے سورت کا نام الانفال قرار دیا ہے

خلاصہ مضمون

اس سورت کا اہل مضمون جنگ بدر اور اس کے متعلقہ واقعات ہیں اس لئے پہلی ہی آیت میں انفال یا مال غنیمت کا ذکر کیا ہے مگر سب سے پہلے کو ظاہر کرنے کیلئے کہ اہل فرض جنگ یا جنگوں کے ذریعہ سے حصول مال نہیں فرما اس طرف توجہ دلائی ہو کہ آپ میں اصلاح کرو اور اللہ اور رسول کی اطاعت کرو اللہ کا ذکر کرو نازیں قائم کرو زکوٰۃ دو دو کیے مومن بننے ہو۔ اور پھر اہل مضمون جنگ بدر کی طرف مود کیا اور بتایا کہ جنگ بدر میں اللہ تعالیٰ حق کرنا چاہتا تھا اور یہ کہ دشمن جو اسلام کو نیت دنا ہو کرنا چاہتے ہیں انکا امتیصال کر دے دوسرے رکوع میں جنگ بدر میں فتح کا اور ان اسباب کا جن سے فتح ہوئی ذکر ہو اور بعض اللہ تعالیٰ کی نصرت تھی۔ تیسرے میں پھر بتایا کہ فلاح کی حقیقی راہیں کیا ہیں اور مسلمانوں کو تنبیہ فرمائی جوتھے میں فرمایا کہ جنگ بدر کے بعد بھی کفار کی میں فتنے مچائے مگر آخر کار مغلوب ہونگے اور مسلمان خانہ کعبہ کے متولی ہمیشہ کیلئے قرار دیئے جائینگے۔ پانچویں میں بتایا کہ اجتماع بدعتوں الہی سے ہوا مدد مسلمانوں میں تخی حالات عقی کراتنی بڑی جمیعت سے مقابلہ کیلئے غلٹے چھٹیں مسلمانوں کو جنگ میں ثابت قدم رہنے کی نصیحت کی تاکہ نصرت الہی کے جاذب نہیں مساتویں ہیں کفار کی بدعتوں کا ذکر کیا۔ آٹھویں میں بتایا کہ دشمن کے مقابلہ کیلئے ہر وقت تیار اور مستعد رہنا چاہئے تو میں بتلی دی کہ کفار کی زیادتی تعداد سے نہ گھبراہیں اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو دگنی اور دس گنی تعداد پر بھی غالب کر دے گا اور اسی میں آخر پر بتایا کہ قیدی یا مال غنیمت باقاعدہ جنگ کی صورت میں لے جاسکتے ہیں دوسریں میں مسلمانوں کے باہمی تعلقات قومی بنانے اور فرمایا کہ دین کے معاملہ میں اگر کفار مسلمانوں پر زیادتی کریں تو دوسرے مسلمانوں کا فرض ہے کہ انکی مدد کریں سوائے اس صورت کے کہ ایسی کافر قوم سے مسلمانوں کا عہدہ قطع ہو اس سے پہلے سورہ اعراف میں ضرورت نبوت پر بحث کرتے ہوئے بتایا تھا کہ گزشتہ آئیں جنہوں نے نہ صرف حق کو رد کیا بلکہ خود حق کا استحصال کرنا چاہا انکا انجام کیا ہوا اس سورت کے آخر پر بتایا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے امدا کو بھی ہم تدریجاً پکڑینگے اس تدریجی گرفت میں سب پہلے جنگ بدر کا مقام ہے جس میں کفار کیلئے ایک عبرت آموز سبق تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت کی ایک یقینی دلیل تھی کیونکہ مسلمانوں کے باوجود ملت کے غالب آئینی پیشگوئیاں مدت پہلے قرآن شریف میں کہہ میں ہر چلے تھیں۔ ۱۰۰ سورہ اعراف کے مضمون کا تقاضا تھا کہ اسکے بعد تو جنگ بدر کا ذکر جتنا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالفین کی تدریجی گرفت میں پہلی منزل تھی +

زمانہ نزول

زمانہ نزول۔ اس سورت کی تاریخ نزول جنگ بدر کا ہی زمانہ ہے یعنی دوسرا سال ہجرت بعض آیات جن میں کفار کی بار بار عہدہ کا ذکر ہے بعد کے زمانہ کی معلوم ہوتی ہیں۔ ۱۰۰ اور وہ آیات جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کفار کے منصوبوں کا ذکر ہے یعنی ہجرت سے پہلے کے واقعات کا وہ حقیقت کی میں ہیں بلکہ مسلمانوں کو گزشتہ واقعات کا حالہ دیکر یہ بتایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ہاتھ اس وقت بھی اسلام کی تائید میں تھا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے دشمنوں کے اندر رہ گئے تھے اور وہ دشمن آپ کے قتل کرنے کا فیصلہ کرچکے تھے اور یہی ان کو تسلی دی ہو کہ وہ اسلام کی ہمیشہ تائید فرماتا رہے گا +

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

بے انتہا رحم والے

اللہ

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَاصْلَحُوا

۱۵

فصل بدکی ابتدا

تجسے مال غنیمت کے متعلق سوال کرتے ہیں کہ مال غنیمت اللہ اور رسول کے لئے ہے سوائے کا تقویٰ کرو اور آپس میں

ذَاتَ بَيْنِكُمْ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ

صلح کرو اور اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرو اگر تم مومن ہو ۱۲۳ مومن صرف وہی ہیں کہ جب

إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ مَجَلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ ذِكْرِ

اللہ کا ذکر کیا جائے تو ان کے دل خوف محسوس کرتے ہیں اور جب ان پر اس کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو ایمان میں اضافہ ہوتا ہے

يَتَوَكَّلُونَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۝

رب پر پوروں سے تکیہ کرتے ہیں ۱۲۴ جو نماز کو قائم کرتے ہیں اور اس سے جو کچھ ان کو دیا ہے خرچ کرتے ہیں۔

فصل - انفال

غیرت و صفات انفال  
بین فرق

۱۲۵ انفال - نفل کی جمع جو اصل میں زیادت یا بقیہ کی قدر واجب ہو جو اس سے زیادہ ہو وہ نفل ہے۔ اسی معنی میں نفل

عبادت ہو۔ اسی لئے مال غنیمت کو نفل کہا جاتا ہے۔ مگر اس میں اختلاف ہو رہی کہ کس قسم کی غنیمت پر یہ لفظ بولا گیا ہو بعض نے اسے

عین غنیمت کہا ہے یعنی انفال اور غنیمت ایک ہی شے ہے۔ وہ نام دو حیثیتوں سے رکھے گئے ہیں اس لحاظ سے کہ وہ مال ظہور کرتا

اسے غنیمت کہا جاتا ہے اور اس لحاظ سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک نفل ہے اسے انفال کہا جاتا ہے۔ اور بعض نے غنیمت اور

نفل میں عموم و خصوص کے لحاظ سے فرق کیا ہے یعنی غنیمت عام ہے محنت سے حاصل ہو یا بلا محنت فتح سے پہلے حاصل ہو یا پیچھے

نفل وہ جو مال غنیمت میں سے تقسیم سے پہلے حاصل ہو۔ یا وہ جو بغیر جنگ کے حاصل ہو مگر ایسے مال کو نفل کہا جاتا ہے۔ گو نفل کیلئے

ضروری ہو کہ جنگ کی تیاری ہو چکی ہو اور دشمن نے ہتھیار ڈال دیئے ہوں نفل کے لئے یہ ضروری نہیں +

للہ والرسول سے مراد بیت المال ہے یعنی مسلمانوں کی عام اور مشترکہ ضروریات +

اس سورت میں بالخصوص جنگ بدکار ذکر ہے اور اس کا تعلق سورت اقبل سے ہوں ہو کہ وہاں انبیائے سابق کے مخالفوں کی ہلاکت

کا ذکر ہے یہاں آنحضرت صلی علیہ وسلم کے اعدا کی ہلاکت اور ان پر جو صواب آیا اس کا ذکر ہے اس لئے اس کی ابتدا اس سے ہوتی ہے کہ جنگ میں بعض

قسم کا مال دشمن سے حاصل ہوتا ہے اس کو کس غرض پر صرف کیا جائے۔ اور اس کے متعلق یہ حکم دیا ہے کہ وہ مسلمانوں کی عام ضروریات

پر خرچ ہو لیکن یہ سمجھائے کہ جنگ اصل ضروریات میں سے نہیں بلکہ محض ایک اتفاقی پیش آمدہ امر ہے جنگ کے ذکر کو چھوڑ کر

فورا اس طرف توجہ دلائی کہ تقی با اخلاق انسان بنو اور آپس میں صلح کرو +

۱۲۶ لہجہ ۱۔ استشعار خوف کا نام ہے یعنی خوف محسوس کرنا (۱۲۷) انا منکم وجعلکم (۱۲۸) وعلوہم وجعلکم (۱۲۹) وعلوہم وجعلکم (۱۳۰) وعلوہم وجعلکم

زادہم ایمان اس سے معلوم ہوا کہ ایمان کم بیش بھی ہو مگر بدلتا ہے۔ گویا بڑے اعمال سے اس میں نقص واقع ہوتا ہے اور اچھے اعمال سے

ایمان بڑھتا ہے۔ - بخاری میں حدیث مروی ہے کہ ایمان کی سطح سے اوپر شاخیں ہیں جن میں سے لا الہ الا اللہ کے بلند اور مرتبہ سے

نفل

ایمان کا مشتمل

ایمان کی شاخیں

۴ اُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا اَللّٰهُمَّ دَرِّجَتْ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ كَرِيمٌ

یہی ہے مومن ہیں ان کیلئے ان کے رب کے ہاں (دجے، دجے اور مخالفت اور عزت والا رزق ہے) ۱۳۴

۵ كَمَا اَخْرَجَكَ مِنْ كَبْكٍ بِالْحَقِّ وَاَنْ فِرْقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكِرْهُوْنَ ۝

جس طرح تیرے بچے تیرے گھر سے حق کے ساتھ نکالا حالانکہ مومنوں میں سے ایک گروہ قطعاً ناخوش تھا ۱۳۵

دیکھ دینے والی چیزوں کو دور کرنا سب سے پہلی شلخ ہو۔ اور عیاضی ایمان کی ایک شاخ ہو۔ آج مسلمانوں کا دعویٰ ایمان اور علی حالت ان آیات اور احادیث کی تکذیب کر رہے ہیں +

مسلمانوں کو حاکم بنانا  
جنگ کیلئے تیار کرنا

۱۳۴ ان تین آیات میں مومنوں کی صفات کو بیان کیا ہوتا کہ زندگی کے اصل مقصد کو سمجھیں مسلمانوں کی تیاری جنگ کیلئے اس طرح پر نہیں ہوتی کہ انہیں فتون جنگ میں مارت کا سبق سکھایا جاتا۔ بلکہ قیام نماز اور اخلاق فی سبیل اللہ سابق ان کو پڑھا کر اور یہ بتا کر دل میں خوف آئی ہونا چاہئے۔ اور مشکلہ روش سے بچنا چاہئے۔ ان کو جنگ کے لئے تیار کیا ہو۔ اسی جہتی کا نتیجہ تھا کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی جنگیں جو جو فزیری سے پاک تھیں۔ اور بڑی بڑی فتوحات کے وقت دشمنوں کے ساتھ کمال حضور اور زہری کا سلوک تھا اور مخلوق خدا کی ہمدردی مد نظر تھی +

۱۳۵ احکام میں اشارہ آیت ما قبل کے آخری الفاظ کی طرف ہے یعنی مومن کا اصل کام تو وہی ہے جو ان آیات میں بیان ہوا یعنی دل میں عاجزی کا پیدا کرنا۔ نافرمانی کرنا۔ خدا کی راہ میں اپنی طاقتوں اور مال کا خرچ کرنا۔ اسی راہ پر چلنے سے بلند درجات اور رزق کریم ملتا ہے جو چاہے انہی درجات بلند اور رزق کریم کے دینے کیلئے ہی اللہ تعالیٰ نے تم کو تمہارے گھر سے حق کے ساتھ نکالا یعنی جنگ بدر کیلئے مدینہ سے نکونق کے ساتھ نکالا۔ بالفاظ دیگر اس وقت اللہ تعالیٰ نے تم کو نکلنے کا حکم دیا جب ضرورت تھ پہلی آپکی تھیں +

بگڑ چکے انسان  
کی حالت میں تھے

جنگ بدر جن حالات میں پیش آئی اس کے متعلق قرآن کریم سے بڑھ کر اور کوئی معتبر شہادت نہیں ہو سکتی۔ اور ان آیات میں مختصر مگر جامع الفاظ میں جنگ بدر کے تمام ابتدائی مراحل کی شہادتیں ہیں جتنی ہو اس قدر تو مسلمہ ہے کہ جب نبی کریم صلعم مدینہ سے نکلے ہیں اس وقت ایک طرف کفار کی ایک بد دوست جمعیت ابو جہل کی کمانڈ کے ماتحت مکہ سے نکل چکی تھی بلکہ اس کی خبر بھی نبی کریم صلعم کو پہنچ چکی تھی کیونکہ مقام بدر جہاں مشہر پھرتا ہوا تھا کہ یہ مکہ سے آٹھ یا نو منزل اور مدینہ سے تین منزل پر ہے۔

فدوسری طرف یہ بھی درست ہے کہ ایک تجارتی قافلہ شام سے ابوسفیان کی سرکردگی میں مکہ کو واپس آ رہا تھا اور اسکی اطلاع بھی مسلمانوں کو تھی۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ آیا رسول اللہ صلعم اس قافلہ کو روٹنے کیلئے نکلے تھے یا اس لشکر کی مدافعت کے لئے اباب سیرے بعض غیر محتاط روایات سے یہ فعلی کھاتی ہے کہ نبی کریم صلعم ابوسفیان کے تجارتی قافلہ پر حملہ کرنے کے لئے مکہ سے نکلے تھے۔ حالانکہ حق یہ ہے کہ آپ ابو جہل کے لشکر کے مقابلہ کیلئے نکلے تھے جو مدینہ پر حملہ آور ہوئے کیلئے مکہ سے نکلا تھا۔ اس امر پر

اباب سیر کی فعلی

ساتھ کے ہوا تاکہ  
آپ کو خدا کا شہر  
پر نہیں گئے  
کے قافلہ کے لئے تو

کہ دوسری بات صحیح ہے پہلی شہادت انفاذ اور جنگ بدر سے پہلے ہی ہوئی تھی۔ یہ ظاہر ہے کہ بیت المقدس مدینہ سے آگے تھے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرف حسب کیا گیا ہے پس معلوم ہوا کہ نبی کریم صلعم اپنی خواہش سے یا لوگوں کے مشورہ کی بنا پر نہیں گئے بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے نکلے ہیں۔ اب اگر یہ کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے ہی قافلہ پر حملہ کرنے کا حکم دیا ہو گا تو یہ اسلئے غلط نظر آئے گا کہ یہ واقع نہیں ہوا حالانکہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہونا ضرور تھا کہ واقع ہو کر رہتا۔ دوسری شہادت بلخون سے ملتی ہے کہ کسی نفل یا قول کا حق ہونا یہ ہوتا ہے جیسا کہ رافضیہ لکھا ہے جب یہ واقعہ محسب مایہ جب وبقا یا مایہ جب و فی

يُجَادِلُونَكَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ۖ

تیرے ساتھ حق کے بارے میں جھگڑا کرتے ہیں اسکے بعد کہ ان کی حیثیت حق، واضح ہو گیا تو یا کہ وہ موت کی طرف لائے جائیں ہیں حال میں کہ وہ دیکھ رہے ہیں

وَأَذِيعُكُمْ اللَّهُ أَحَدًا لِّظُلْمِ الْيَفْتِينَ أَنَّهُمْ لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنْ غَيْرَ ذَاتِ

اور جب اللہ تمہارے ساتھ دو گروہوں میں سے ایک کا وعدہ کرتا تھا کہ وہ تمہارے لئے ہو اور تم چاہتے تھے کہ جس کے پاس تمہارا

الشُّوْكَه تَكُونُ لَكُمْ وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ۝

نہیں وہ تمہارے لئے ہو اور تمہارا وہ کرنا تھا کہ اپنی پیشگوئیوں کے ذریعے سے حق کو حق کو دکھائے اور کافروں کی جڑ کاٹ دے ۱۲

لوقت الذی یجب برہمنی اس کے مطابق جو واجب ہو اور اس اندازہ سے جو واجب ہو اور اس وقت میں جو واجب ہو۔ اب اگر  
تجارتی قافلہ پر حملہ کیا جائے تو یہ تینوں لحاظ سے کسی طرح پر باحق نہ تھا اسلئے کہ اول تو کسی راہ چلتے قافلہ پر حملہ جسب یا یجب نہیں ہوتا  
ہونا چھوڑا اسکی ضرورت ہی کوئی نہیں۔ اور پھر بعد رما یجب بھی نہیں اسلئے کہ حضرت صلعم ہدی تیاری کو کے غلے میں جو ممکن تھی  
حالانکہ قافلہ کیلئے پچاس آدمی کافی تھے۔ اور فی الوقت الذی یجب بھی نہیں اسلئے کہ قافلہ تو اس وقت بہت دھڑل چکا تھا تنگ  
کہ جنگ بدر میں فتح حاصل کر کے بعد اتنا قریب بھی نہ تھا کہ اس پر حملہ کیا جاتا پس اخراج بالحق ہی وقت ہو سکتا ہو کہ اس لشکر کے مقابلے  
نہیں جو مدینہ پر مسلمانوں کو کچلنے کیلئے تھا۔ اور یہ ایک ضرورت تھی اور پھر تیاری بھی اسی کے مطابق کی گئی اور پھر وقت بھی اسی  
کے مقابلہ کا تھا۔ اور قافلہ پر حملہ کرنے کیلئے غلٹا اسلئے بھی باحق نہیں کہلا سکتا کہ قرآن کریم میں حکم ہے وقاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلوا  
اور اس قافلہ نے آپے جنگ نہ کی تھی نہ بھی آپ پر حملہ کیا تھا یہی وجہ ہے کہ بدر کے دن نبی کریم صلعم پہلے کفار کے حملہ کے  
خطر ہی اور جب انہوں نے حملہ کیا تب آپ نے مدافعت کا حکم دیا یہ تیسری قطعی شہادت اس بات پر کہ رسول اللہ صلعم جب مدینہ  
نکلے تو مدینہ پر حملہ اولت کے مقابلے کیلئے غلے ان الفاظ سے ملتی ہے کہ آپ جب مدینہ سے نکلے تو اس وقت مومنوں کا ایک حصہ  
ناوش تھا۔ اس ناوشی کی وجوہات انکی آیت میں بتائی ہیں۔ مگر یہ ظاہر ہے کہ اگر قافلہ پر حملہ کا مطلب ہوتا تو کوئی فوجی ناوش کیوں  
ہوتا اور اس کو مصیبت کیوں سمجھتا تین سو چھوڑ پچاس آدمی بھی ایک قافلہ کو روٹنے کیلئے کافی تھے تو پس مدینہ سے نکلے وقت مومنوں کی  
ایک جماعت کی ناوشی صاف بتاتی ہے کہ وہ مدینہ پر حملہ آور لشکر کے مقابلے کیلئے نکل رہے تھے +

نہیں وہ کسی کی ضرورت  
وقت کے لئے

۱۳۱۔ جو قطعی شہادت اس بات کی من بعد ما تبین لہم الحق میں مروجہ ہے۔ کیونکہ غلے کو ناپسند کرنا والے اسے ضرورت تھی نہیں  
حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ ضرورت ظاہر ہو چکی تھی ضرورت ظاہر اسی صورت میں کہلا سکتی ہے جب مسلمانوں کی ہستی معرض خطر  
ہو۔ اور دشمن حملہ آور ہو چکا ہو کیونکہ جنگ کی اجازت ہی انہی لوگوں سے تھی جو پہلے جنگ کریں جیسا ان الذین یقاتلون۔  
(الحجہ ۳۹) سے اور پھر وقاتلوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلون تکھد البقرۃ ۹۰۔ ۱۹ سے ظاہر ہے۔ قافلہ تو مسلمانوں سے جنگ کو نہیں  
آ رہا تھا کہ اسلئے ساتھ جنگ کی ضرورت کو الفاظ قرآنی میں واضح اور بین کہا جا سکے۔ پانچویں اور نہایت کھلی ہوئی شہادت انفا  
کا نما یساقون الی الموت سے ملتی ہے۔ قافلہ پر حملہ کرنے کیلئے غلے کو کون روٹنے میں جانا کہہ سکتا ہو۔ اس وہ لا قوتو لشکر جو مدینہ  
پر حملہ آور ہوتا تھا اس سے مقابلہ کرنے کیلئے غلٹا واقعی صحت کے منہ میں جانا تھا +

۱۳۲۔ غیر ذات الشوکۃ شوکہ اصل میں کانٹوں کو کہتے ہیں اور اس سے مراد شدت اور تمہید بھی لئے جاتے ہیں (دعا +  
یعنی۔ احقاف کو یہاں مراد وہ احقاف ہی ہے جو دلائل اور نشانات کے انبار ہے ہو +

شوکہ  
احقاف

۱ یٰۤاٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُکْفِرِۖ وَلَکُمْ اَمْرٌۭ اٰیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذْ تَسْتَخِیْثُوْنَ رِجَالًا مِّنْ اٰمَنُوْا

ہم کو حق کا پتہ اور باطل کا جھوٹ ہونا ظاہر کر دے گو مجرم ناپسند کریں جب تم اپنے رجبے مدد مانگتے تھے سو اس سے تم کو جواب

۱۰ لَکُمۡ اٰیُّ مِمَّا لَمْ یَأْتِکُمۡ مِنَ الْمَلٰٓئِکَةِ مُرَدِّیْنَ ۚ وَ مَا جَعَلَ اللّٰهُ اِلَّا بَشَرًا

دیا کہیں ایک ہزار آگے پہنچنے والے فرشتوں کے ساتھ تمہاری مدد کرنے والا ہوں اور اللہ نے اس کو صرف ایک خوشخبری بھرا ہوا

دو گروہوں کا ذکر  
اور غنائی کا ارادہ

اس آیت میں جنگ بدر کی وجوہات کو ادبی کھول دیا ہے یہاں صاف بتا دیا ہے کہ دو گروہ تھے ایک مسلح اور ایک غیر مسلح یعنی تمہاری قافلہ دار تھیں یعنی مسلمانوں میں سے وہ لوگ جنگ خوف کا ذکر وہ پہچان چاہتے تھے کہ غیر مسلح گروہ یعنی قافلہ کیسے مقابلہ ہو اور اللہ تعالیٰ اس کے خلاف چاہتا تھا یعنی مسلح لشکر سے مقابلہ ہو۔ تو جس صورت میں گھوڑے نکالنے والا اللہ تعالیٰ تھا یعنی نکالنا اسکے حکم سے تھا تو صاف معلوم ہوا کہ یہ غنائی مسلح لشکر کے مقابلہ کیلئے تھا یعنی ابوجہل کے مقابلہ کیلئے اور تمہاری قافلہ پر حملہ کرنے کیلئے نہ تھا جو بعض گروہوں کی خواہش تھی چھٹی دلیل ہے جو ہمارے مدعا کو ثابت کرتی ہے۔ اور جن روایات میں قافلہ پر حملہ کو مدینہ سے نکلنے کی وجہ بتایا گیا ہے وہ اسی بنا پر محمول ہو سکتی ہیں۔ سابقہ دلیل ان الفاظ میں ہے و یدلہ اللہ ان یحییٰ الحق بکلمتہ یقرظ ظاہر ہے کہ کلمات سے مراد کوئی اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اب اللہ تعالیٰ کے کلام کو ایک جنگ کیا تعلق ہے۔ سو اے اسکے کہ اس جنگ کے متعلق کوئی پیشگوئیاں ہیں چنانچہ قرآن کریم میں جنگ بدر کے متعلق اور مسلمانوں اور کافروں میں مقابلہ ہو کر مسلمانوں کے فائز آنے کے متعلق صریح پیشگوئیاں ہیں۔ اور کلمات میں انہی پیشگوئیوں کی طرف اشارہ ہے کہ یہ جنگ محض جنگ نہ تھی بلکہ ایک دلیل اور نہایت واضح دلیل اسلام کی صداقت کی تھی لیکن قافلہ پر حملہ کرنے کی نہ کوئی پیشگوئی تھی نہ کوئی ایسی پیشگوئی پوری آٹھویں دلیل الفاظ یقطع دابر الکافین میں ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا منشا تھا کہ مدینہ سے نکلنے میں یہ تھا کہ کافروں کی جڑ کاٹ دے یعنی ان کی طاقت کو کھیل دے لیکن ظاہر ہے کہ کفار کی طاقت ایک قافلہ کو ہٹانے سے نہ کھیل جاسکتی تھی بلکہ اس کے لئے ضروری تھا کہ وہ اپنا پرانہ زور لگا کر ہلاک ہوں +

غوث غیث استغاثہ

۱۱۳۰ استغاثۃ غوث کا استعمال نصرت کے عمل پر ہوتا ہے۔ اور غیث بارش ہے۔ اور استغاثۃ طلب غوث اور طلب غیث دونوں پر ہوتا ہے تاہم یہاں طلب مدد ہی مراد ہے جیسا کہ سیاق سے ظاہر ہے۔ اور دوسری جگہ ہے فاستغاثۃ اللہ من شیعۃ القصبۃ (۱۵) وان یستغیثوا یفاؤا جاء کالمہل (الکہف: ۲۵) +

دوف۔ ا۔ دوف

مردفین۔ دوف تاج یعنی پیچھے آئے والے یا پیچھے سے آئے ہیں اور اذقہ کے معنی ہیں اسے گھورتے کے پیچھے صدر پر یعنی اپنے پیچھے) سوار کر لیا اور اذقہ پیچھے کو کہتے ہیں اور مؤدوف متقدم کو بھی کہتے ہیں وہ دوسرا ہدف یعنی دوف اور اذقہ کے الگ الگ معنی ہیں جنہوں نے مردفین کے معنی دیکھے آئے والے کہے ہیں انہوں نے دوف اور اذقہ کے ایک معنی کرتے ہیں۔ راہیکہ آگے پہنچنے والے فرشتوں سے کیا مراد ہے اور ان کے پیچھے کون ہے۔ سوا ظاہر ہے کہ ملائکہ جیسا کہ آگے صراحت مذکور ہے مسلمانوں کو ثابت قدم کرنے اور کفار کے دل میں رعب ڈالتے تھے۔ اذیوی دہل الی اللہ ۱۲ فی معکم فنبئوا اللہ انما سأل فی طلب الذین کفروا والرب (۱۱۲) سئلے وہ حکم اسلامی کیلئے متقدم تھے یعنی وہ آگے تھے اور ان کے پیچھے لشکر اسلامی تھا۔ راغب نے معنی نقل کئے ہیں قیل الما للثقلین للثقلین یثقلون فی قلوب المؤمنین والوفاء +

دوف۔ مہدوف  
فرشتوں کا لشکر اور  
سکھانے چنا

یہ بھی اسی وقت کا ذکر ہے جیسا کہ اذ کے استعمال سے ظاہر ہے جب نبی کریم صلعم مدینہ سے نکلے ہیں۔ مسلمان اپنی گزشتہ دیکھ کر اور دشمن کی طاقت دیکھ کر اللہ تعالیٰ سے مدد چاہتے ہیں۔ اگر قافلہ پر حملہ مقصود ہوتا تو طلب مدد کا کوئی موقع نہ تھا۔

وَلَا تَطْمَئِنُّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

اور تاکہ اس کے ساتھ تمہارے دلوں کو اطمینان ہو اور وہ تو اللہ کی طرف سے ہی ہر بیشک اللہ غالب حکمت والا ہے ۱۲۰۹

اور ظاہر ہو کہ جب ایک گروہ ڈر رہا ہو کہ میں مرے گا تو اللہ ہی دے گا جتنا ہو ہی وقت طلب مدد کا ہو پس یہ تو حق و سب اس بات پر ہو کہ مسلمان گھر سے لشکر کفار کے مقابلہ کیلئے نکلے تھے نہ قافلہ پر حملہ کرے کیلئے +

ایک ہزار ملائکہ

ایک ہزار فرشتوں کی خصوصیت کیوں کی؟ ایک ہزار عدد کامل بھی ہو مگر دوسری بات یہ بھی ہو کہ دشمن کی تعداد ایک ہزار کے قریب ہی تھی۔ اس لئے اسی قدر ملائکہ کی نصرت کا وعدہ دیا دیکھو ۱۲۰۹

۱۲۰۹ ملائکہ کے ذیل نصرت کا جو وعدہ دیا اسکے تعلق بیان دو باتیں بیان فرمائیں۔ ایک یہ کہ تمہارے لئے یہ خوشخبری ہو کہ یہ ظاہر ہو کہ تین سو آدمی ایک ہزار کا مقابلہ کر سکتے تھے۔ ملائکہ سے نصرت کا وعدہ دیکر فتح کی خوشخبری مسلمانوں کو دی اور بتایا کہ تمہاری تائید میں اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہو یہ تو مسلمانوں کے پہلے سے خبر دی گئی تھی کہ کفار کے ساتھ انکی جنگ ہوگی تو وہ متحضر و منصور ہونگے اور کفار ہیشہ پشیمیر کے جاک جائینگے سپہزم الحبح و یولول الدبر (الفہم ۴۵) یہاں یہ بھی بتایا کہ وہ مدد کیونکر ہوگی۔ اسلئے ملائکہ کا ذکر فرمایا کہ تین سو آدمی ایک ہزار پر غالب نہ آسکتے تھے سو اے اسکے کوئی اور اسباب ان کے موافق اور دشمن کے خلاف پیدا ہو جائیں تو ملائکہ کی نصرت کے وعدہ میں یہ بتایا کہ وہ اسباب کوئی انسانی تہادیز کا نتیجہ نہیں بلکہ محض اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسباب پیدا ہونگے اور ملائکہ چونکہ وسائط ہیں جن سے اللہ تعالیٰ کام لیتا ہو اسلئے ان وسائط کا ذکر کیا +

دوسری بات یہ بیان فرمائی کہ تمہارے دلوں کو اس سے اطمینان ہو۔ قلوب میں اطمینان کا پیدا کرنا بھی ملائکہ کا کام اور یہ عام تجربہ ہو کہ وہی شخص جب اسکے قلب میں اطمینان ہو تو بہت بڑے بڑے کام کر سکتا ہو۔ حالانکہ اگر اس کا قلب اطمینان سے خالی ہو تو اسکے جہانی قوتی اور ظاہری سامان اس کو کچھ بھی نفع نہیں دیتے +

تیسری غرض سالفی فی قلوب الذین کفروا العرب (۱۲) میں بیان فرمائی یعنی ملائکہ کے ذریعہ سے دشمنوں کو دل میں رعب لایا جائیگا اور یہی صحیح ہو کہ یوں کہتے بھی ثابت قدم ہوتے لیکن اگر وہ بائیں کتاب میں ثابت قدم ہوتے تو بھی مسلمانوں کو فتح نہ مل سکتی تھی اس لئے فرمایا کہ اگر عرب ہو جائینگے اسی کی طرف ملائکہ کیلئے نقطہ مرادین اختیار کرنے میں اشارہ ہو یعنی وہ مسلمان لشکر کے آگے آگے کفار کے دل میں رعب ڈالتے جائینگے تاکہ کفار کے لشکر کے مسلمانوں کے سامنے قدم نہ جم سکیں +

۱۲۰۹ ملائکہ کے ذریعہ سے

ان تین اغراض کو مدنظر رکھتے ہوئے یہ صاف سمجھ آتا ہو کہ ملائکہ کا نزول ایک حقیقت تھی اور اسی نزول سے ہی مسلمانوں کے قلوب کو قوت ملی اور کفار کا لشکر عرب ہو گیا۔ یہ سوال کہ آیا ملائکہ نے انسانوں کی صورت میں ہو کر یا کسی اور طرح پر بھی کفار سے لڑائی نہیں کی یا نہیں اس بارہ میں مختلف مائیں ہیں۔ ایک روایت میں ایک انصاری کا ذکر ہو کہ وہ ایک کافر کا تباہ کر رہا تھا کہ اتنے میں اس نے ایک کوڑے کی آواز سنی اور وہ کاڑھ گیا اور اس نے یہ ذکر رسول اللہ صلعم سے کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہ ملائکہ کی آواز ہے تھا۔ اور ایک میں ہو کہ ابو جہل نے ابن مسعود سے دریافت کیا کہ یہ کیا بات تھی کہ ہم آواز سننے لگے اور شکل نہ دیکھتے تھے تو انہوں نے کہا یہ ملائکہ تھے۔ ان دونوں سے تو بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہو کہ فرشتوں کو کسی نے دیکھا نہیں۔ اور وہ جنگ کرتے اور بعض لوگوں نے کہا کہ انہوں نے سفید کپڑے پہنے ہوئے انسانوں کی صورت میں لڑائی کی مگر قرآن کریم کی صحت ان دونوں کے خلاف ہو اور اس آیت کے الفاظ قطعی ہیں چنانچہ اہم مائیں تفسیر کہیں میں لکھتے ہیں واللہ علی ہدای ان الملائکۃ مائتہ لافتنال قلوب تعالیٰ وما جعلہ اللہ الا بشری الم فی حق ہذا کی صحت پر دلالت کرتی ہو کہ بد کے دن ملائکہ جنگ کرنے کیلئے نازل نہیں ہوئے اور اسکی تائید میں ایک روایت حضرت ابن عباس سے نقل کی ہو جس میں یہ لفظ آئے ہیں کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا







اِذْ يَرْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى الْمَلِكَةِ اَنِّي مَعَكُمْ فَثَبَّتُوا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَسَ اُنْفِثُ فِي قُلُوْبِهِمْ

جب تیرا بے فرشتوں کو دھکی کرتا تھا کہ میں تھا بے ساقہ ہوں سو جو ایمان لائے لکھو ثابت قدم رکھو میں نکلے دلوں میں جہانم نے

الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضِرُّوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ وَاضِرُّوا مِنْهُمُ كُلَّ بُنْيَانٍ

رحب ہواں گا      سوگردنوں کے ادھر مارو      اودمان کی پوروں کو      کاٹ ڈالو ۱۳۱۲

فَالِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ، وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ

یہ اس لئے کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور ہر شخص اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتا جو حق اللہ

شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ذَلِكُمْ فَذُوقُوهُ وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ ۝

۲۱۳  
(دہلی کی) سخت منزل دینے والا ۱۲۱۳ھ اس (غداپ) کا مژہ تو (ابھی) چمکے۔ لو۔ اور (جان لی) کہ کافروں کیلئے آگ کا مذاہب

جس میں پاؤں دھنسا تھا پس بارش سے ایک تو پانی استعمال کیلئے یعنی دھونسل کیلئے باظاہ ہو گیا، اور دوسرے زمین سخت ہو گئی اور اس پر قدم بچھ گیا، اور نظیر سے مراد یا تو دھونسل وغیرہ ہی ہیں اور یا دوسرے کو حیوانات کا دور کرنا شیطان کی ناپاکی دھونسل سے یا تو ان دسواں کا دور کرنا مردہ جو شیطان بعض دلوں میں ڈالتا تھا کہ ایک تو تم پہلے ہی کر دیتے وہ مرے جگہ بھی اچھی نہیں ملی اور یا پیاس کا دور کرنا مردہ کیونکہ پیاس کو شیطان الغلاہ کساتا ہے۔ اور دلوں کی قوت اور قدموں کی مضبوطی اسکا لازمی نتیجہ ہے۔ قدرتی مضبوطی صرف یہی نہیں کہ تیلی زمین پر بارش کی وجہ سے پاؤں چسپاں ہو جائے بلکہ یہ کہ دشمن کے مقابلہ پر قدم مضبوط ہو گئے۔

۱۳۔ یہ میدان جنگ کا دوسرا نظارہ ہے پہلا نظارہ وہ ہے جسکا ذکر پہلی آیت میں ہے اور یہاں میں حالت جنگ کا نقشہ کھینچا ہے۔

لائکہ کا جو کام تھا اس کی تصحیح یہاں خود قرآن کریم نے فرمادی ہے۔ اسنے اختلاف ردوایا کہ اندر صبح راہ قرآن کریم کے الفاظ کو مدنظر رکھنا ہے۔ لائکہ کو حکم تھا کہ مسلمانوں کو ثابت قدم رکھیں اور لائکہ کا تعلق چو نہ کہ تو بیکس ہوتا ہے اسنے ان کا ثابت قدم رکھنا اسکا طبع پر تھا جیسا کہ راجع نے بھی لکھا ہے کہ ان کے دلوں میں ایسا اتفاق کر جس سے ان کا عزم یکجہ ہوا اور انکی کشش مضبوط ہو ساقی فی قلوب والا فقرہ الٹک ہے جس میں مسلمانوں کو خطاب ہے کہ تم کفار کو مارو یہ لائکہ کی وحی میں داخل نہیں فوق الاحشاق سے مراد بعض نے نہر نے ہیں کہ انکے سر کاٹ دو۔ اور بعض نے فوق بھی علی یا یہ یعنی انکی گردنوں پر تلواریں مارو۔

## شیطان و القلا

## فوق الاعمال

بنان - بنانہ کی جمع ہے۔ انگلیوں کی پوروں کو کہتے ہیں کیونکہ انہی سے ہاتھ کام دیتا ہے اور اسی میں انسان کی ساری قوت  
 ہے۔ مراد یہ ہے کہ جن ہاتھوں سے تم یہ کتابیں اُٹھاتے ہو ان ہاتھوں کو کاٹ ڈالو۔

42

۱۲۱۳ شاقۃ شقی کے معنی فکامیں، ثم شققنا الارض شقاً وعیش - ۱۲۶ اور شقی کے معنی شقت میں الالباقی المفسر  
والخلاء، اور شقۃ وہ جانب جس کا پیچھے میں شقت ہو بعدت علیہم الشقۃ والتوبة ۱۲۷، اور شقاقی مخالفت ہو گئی  
ختم شقاقی بنہما والنساء ۱۳۵، ومن یساق الرسول والنساء ۱۱۵، وغ

مفتی

شُكَّة شَقَاي

وعدہ کیا تھا ولذا یقنہم من العذاب الا ذی دون العذاب الا کبر۔ سو اس پہلے عذاب کا آجانا آخرت تھا کہ دوسرے وعدہ بھی سچا ہے ۔

فنا سونا خذاب  
آخرت تمہیے کے بطور  
میں خیمہ ہے

۱۵ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُولُوهُمُ الْآدْبَارَ

اے لوگو جو ایمان لائے ہو جب تم ان سے جو کافر ہوں جنگ کی حالت میں ملو تو ان سے پیٹھ نہ پھيرو ۱۵۱

۱۶ وَمَنْ يُولُوهُمْ يُومِدْ دُبْرَهُ الْأُمْتَرُ الْقِتَالِ أَوْ مُخِذًا إِلَى ذَنبِهِ فَقَدْ بَاءَ

اور جو کوئی اس دن ان سے اپنی پیٹھ پیچ کر گھسائے اس کے کجگ کیلئے ایک طرف پھر جائے یا کسی جماعت کے ساتھ پناہ

۱۷ يَغْضِبُ مَنْ اللَّهُ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبَشِ الْمَصِيرِ ۝ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنْ

تو وہ اللہ کے غضب کا محل ہو گیا اور اس کا ٹھکانا دوزخ ہے اور وہ بری جگہ ہے ۱۷۱ پس تم نے ان کو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ نے

اللَّهُ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ۚ وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ

ان کو قتل کیا اور جب تو نے پھینکا تو تو نے نہیں پھینکا بلکہ اللہ نے پھینکا اور تاکہ وہ مومنوں کو اپنی طرف

مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

سے اچھا انعام دے بیشک اللہ سننے والا جاننے والا ہے ۱۷۲

۱۷۱ انفل۔ اصل میں باؤں گھبٹ کر چلنا جس طرح بچہ چلتا ہو اور لشکر کے کوچ پر بھی یہ لفظ بولا جاتا ہو اس لئے کہ کثرت سامان وغیرہ کی وجہ سے وہ آہستہ آہستہ حرکت کرتا ہو (غ)، اسلئے انفل کے معنی جنگ میں دشمن سے ٹکھ بھیر بھی آئے ہیں جیسے حدیث میں وان فر من الزحف +

جنگ کے ذکر میں بتایا ہو کہ مسلمان کا یہ کام نہیں کہ دشمن کو پیٹھ دکھائے اشتنا کا ذکر انکی آیت میں درج نہ مسلمان کیلئے جنگ کے قوانین بھی مناجات اللہ ہیں اسلئے آجنگ مسلمان ان احکام پر حامل ہیں۔ ترکوں کے متعلق بالخصوص یہ ایک مشہور امر ہو کہ گولی کا زخم ان کے سینہ پر یا سائے کی طرف ہوتا ہو پیٹھ پر نہیں +

۱۷۲ متھور فاحرف سے ہو چکے معنی کنارہ یا طرف ہیں پس غرقت کنارہ کشی ہو +

حرف۔ تحوف

حرف۔ تھوڑ

متھور لکھو اس کا اصل ہو ایک چیز کا دوسری چیز کے ساتھ جمع ہونا پس متھور کے معنی ہیں صائر الی حیثہ (غ) + جنگ میں دشمن کے سامنے دو حال ہیں بھاگنا جائز ہو۔ اول اغراض جنگ کیلئے دوسرے حصہ لشکر سے کٹ جائے تو اس کے ساتھ لینے کے لئے +

۱۷۳ یہاں دو باتوں کا ذکر ہو۔ ایک مسلمانوں کا کفار کو قتل کرنا دوسرے نبی کریم صلعم کا وہی یعنی پھینکنا جنین کے دن نبی کریم صلعم کی وہی مسلم ہو مگر بعد کے دن بھی بعض احادیث میں وہی کا ذکر ہو۔ گویا نبی نے اس کے صحیح احادیث میں جہنم سے انکار کیا اور وہ وہی یہی تھی کہ آنحضرت صلعم نے ایک مٹی کی گندوں کی دشمن کے لشکر کی طرف پھینکی جو اس کی ہزیمت کا موجب ہو گئی ان دونوں باتوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی طرف منسوب کیا ہو اس سبب کہ دونوں میں ایک اجماعی رنگ ہو تین سو مسلمان ہزار کے ساتھ مقابلہ کے ان کو کس طرح قتل کر سکتے تھے ایک مٹی کی گندوں کی دشمن کو کس طرح بھگا سکتی تھی دونوں میں اللہ تعالیٰ نے اجماعی رنگ پہا کر دیا۔ اللہ کے قتل اسلئے سے مراد یہی ہو کہ ان میں اجماعی طاقت پیدا ہوئی +

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہزیمت کا ذکر نہیں ہے



۲۱ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ۚ إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ

اور ان لوگوں کی طرح مت ہو جاؤ جنہوں نے کہا ہم سمجھتے ہیں اور وہ قبول نہیں کرتے بیک اللہ کے نزدیک سب

۲۲ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۚ وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا

جاننا مطلق سے جتنی وہ بہتے گئے ہیں جو عقل سے کام نہیں لیتے ۱۲۲ اور اگر اللہ ان میں سے کوئی خیر جانتا

۲۳ لَا سَمِعَهُمْ وَلَوْ أَسْمِعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

تو انکو سنو دیتا اور اگر ان کو سنو تو وہ پھر جاتے اور وہ اعراض کرنے والے ہیں ۱۲۳ اے لوگو جو ایمان لائے ہو

اَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ

اللہ اور رسول کا حکم مانو جب وہ تم کو اس کے لئے بلا تھے جو تمہیں زندگی دیتا ہے ۱۲۴ درحالیہ کہ اللہ

يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ۚ وَأَنذَرُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۚ

انسان اور اس کے دل کے درمیان حائل دہرتا ہو اور کہ تم اس کی طرف اٹھنے کے جانتے ہو ۱۲۵

۱۲۲ یہاں سے معلوم ہوا کہ قرآن شریف کی اصطلاح میں بہرے اور گونگے وہ ہیں جو عقل سے کام نہیں لیتے بعض پیشوایان دین علی الاملاں کہہ رہے ہیں جو عقل کو مذہب میں کیا دخل ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو انسان جو عقل سے کام نہ لے وہ جاہل و ابلہ بلکہ کچھ کھڑوں سے بھی بدتر ہے۔ اسیہ ظاہر بھی ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ نے عقل نہیں دی ہوتی۔ اسلئے انسان جس کو وہ نعمت ملی ہو جب اس سے فائدہ نہیں اٹھاتا قرآن سے بدتر ہوا۔

۱۲۳ وہ لوگ جو عقل سے کام نہیں لیتے وہ خیر سے خالی ہیں سننے سے فائدہ تب ہوتا ہے جب انسان اس پر غور کرے یعنی عقل کے کام لے لے مگر وہ چنگیز نہیں کرتے اسلئے اسلئے مسلمان برابر ہو۔ یہ انکی حالت واقعی کا اظہار ہے اس کے بعد انکی حالت خدا کا ذکر کیا کہ اللہ نے نہ صرف اپنے آپ کو خیر و خوبی سے ہی بخودم کر دیا ہے بلکہ حق کی مخلوق میں یہاں تک ترقی کئے ہیں کہ اگر کھڑی ان کے کان میں ڈال دی جائے تو بوجہ خدا کے منہ پھیر لینگے۔ فوراً کرنا تو ایک طرف رہا وہ اعراض کرتے ہیں یعنی کچھ کی کچھ باتیں جانتے ہیں +

۱۲۴ اللہ اور رسول کی فرمانبرداری کا نتیجہ بتایا ہے کہ وہ تمہاری زندگی کا موجب ہے۔ آج مسلمان تو مرنے موت کے نیچے ہو رہی کا علاج یہاں بتایا ہے جو اللہ تعالیٰ نے اللہ تعالیٰ کو کوئی حکم نہیں ملا جس کی انہوں نے فرمانبرداری نہ کی ہو اور اسی لئے وہ ایک زندہ مرنے والے مگر اللہ اسلام کا دعویٰ کرتا ہے اللہ اور رسول کی فرمانبرداری سے باہر کچھ ہونے نہیں انہی کو یہ زندگی کا پیغام دیا ہے۔ کیا مسلمان اس پر توجہ کر لیں؟ انکی زندگی حکومت و بادشاہت کے نہیں بلکہ اللہ اور رسول کی فرمانبرداری سے ہی حکومت و بادشاہت تو محض غلام بنیں یہ بھی معلوم ہوا کہ رسول جو مردوں کو زندہ کرتا ہے اس سے مراد جیسے دعا پڑھائی جاتی ہے کہ اس پر اس اگر حضرت عیسیٰ نے مردے زندہ کئے تو ہمارے نبی کریم صلعم نے اس سے لاکھوں دفعہ بڑھ کر مردے زندہ کئے +

۱۲۵ محول کے معنی ایک چیز کا تفسیر اور اس کا دوسرے سے الگ ہو جانا ہیں اور حال کا صلیب یعنی ہر قوم و ملکہ دونوں کے درمیان آجانا ہوتا ہے +

عقل اور مذہب

حالت خدا

مسلمان کی زندگی

حضرت کا مردہ زندہ

محول

وَأَنقَلَبْتُمْ أَنتُمْ وَلِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ۚ وَاجْلَمُوا ۚ ۲۵

اور اس دفعہ دشمنان، فتنہ سے بچاؤ کرو جو خاص کر ان لوگوں کو دے - پہنچے گا جو تم میں سے ظالم ہیں اور جان لو

أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۖ وَادْكُرُوا أَنزَلَ عَلَيْكُمْ لَقِيلٌ مُّسْتَضْعَفُونَ ۚ ۲۶

کہ شدہ ہی کی سزا دینے میں سخت ہے ۱۲۲۶ اور یاد کرو جب تم قہورے زمین میں

فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَن يَخْطِفَكُمْ النَّاسُ فَأُولَٰئِكَمُ يُنصَرُونَ ۚ

کر رہے تھے کہ لوگ تم کو زبردستی پکڑ لے جائیں سو اسے تم کو پناہ دی اور اپنی نصرت کے ساتھ تمہاری تیرا

وَمَرَدَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۚ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۚ

اور تم کو بھی چیزوں سے رزق دیا تاکہ تم شکر کرو ۱۲۲۷ اے لوگو جو ایمان لائے ہو

اللہ تعالیٰ کے انسان اور اس کے قلب کے درمیان حائل ہوئے سے مراد یہ ہے کہ وہ اس سے سبک زیادہ قریب، یہاں تک کہ قلب انسان اور انسان جن میں کوئی فرق نہیں ان دونوں کے درمیان میں بھی اللہ تعالیٰ حائل ہو جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا غن اقرب الیہ من جبل الودید (تی ۱۰۹) یعنی ہم انسان کی نگہ حیات سے بھی زیادہ اس سے قریب ہیں حالانکہ نگہ حیات سے ہی انسان کی زندگی ہو اور اللہ کے قریب ہونے کی طرف اسلئے توجہ دلائی کہ پھر اسکو چھوڑ کر دوسری طرف کیوں جاتا ہے۔ یا یہ فرمانبرداری میں جلدی کرنے کیلئے ترغیب ہے جیسا کہ وہ کہہ رہا ہے کہ وہ ملت جو انسان کو دی گئی ہے انسان کے ہاتھ سے نکل جائے اور یہ بھی صحیح ہے کہ قلب انسانی اللہ تعالیٰ کے تصرف میں ہو اس کے غرا تم بعض وقت سکے سکے رہ جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنی کسی مصلحت سے ان کو فسخ کر دیتا ہے اور اپنے انسان کو جب نیکی کا موقع ملے اس سے فوراً فائدہ اٹھائے ایسا نہ ہو کہ نیکی کو ترک کر کے اس کے قلب کی حالت یہاں تک پہنچ جائے کہ پھر وہ نیک متحرک ہی اس کے اندر نہ ہو۔ اور یہ امر ادبی ہے کہ تم اگر فرمانبرداری کرو تو تمہارے ضعف کو اللہ تعالیٰ قوت سے بدل دیگا اور بڑی کی جگہ تم میں بہت پیدا کر دیگا اور خوف کی جگہ امن دیدیگا۔

اللہ کے انسان اور اس کے قلب میں حائل ہونے کا مراد

مسلمانوں پر عظیم شان تھنے۔

۱۲۲۶ فتنۃ سے مراد وہ کہ یا فساد ہو۔ اور تنویر اس کی غفلت کیلئے ہے جیسا کہ سیاق عبارت سے ظاہر ہے اس میں مسلمانوں کو تنبیہ کی ہے کہ بعض وقت جب ایک قوم میں کثرت سے لوگ متحق مذاب ہو جاتے ہیں تو پھر وہ دکھ ساری قوم کو ہی پہنچ کر رہتا ہے اور اپنی غفلت کے ساتھ اچھے بھی پھر اس پلٹ میں آجاتے ہیں۔ حدیثوں میں مسلمانوں پر آخری زمانہ میں اسی قسم کے فتنوں کے آنے کا ذکر آیا ہے جو ساری مسلمان دنیا میں عام ہو جائیں گے۔ اور کوئی شخص انکو روک نہ سکے گا اور ایک طرف سے اسکو روکنے کی کوشش کیونکی تو دوسری طرف سے نمودار ہو جائیگا۔

۱۲۲۷ یخطفکم الخطف اور اختطاف کے معنی ہیں تیزی سے کسی چیز کو لینا یا کا والبرق یخطف ابصارہم بالبقا (۱۰۰)

خطف، اختطاف

الا من خطف الخطفۃ (والصفت ۱۰۰) اور یخطف للناس من حولہم (العنکبوت ۶۷) میں معنی کہ ہیں لوگ قتل کے ساتھ ہیں اور گرفتار کئے جاتے ہیں (غ) یہی معنی یہاں ہیں۔

اوی۔ اوی کے معنی ایک چیز کے ساتھ لے گیا یعنی اس کی پناہ لی اور اوی کے معنی ہے پناہ دی اور اوی کے معنی ہے ہم یعنی روٹ آیا یہی آئے ہیں اداوی الغنیۃ لا الکتف والکتف (۱۰۰) اوی الیہ الخاء (یوسف ۶۹) وکفی الیہ من شأ

اوی۔ اوی

۲۸ لَا تَحْزَنُوا لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ وَتَحْزَنُوا أَمْنَتَكُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ وَعَلِمُوا

اللہ اور رسول کی خیانت نہ کرو اور نہ اپنی امانتوں میں خیانت کرو اور انہیں یہ جانتے ہو کہ تم جانتے ہو ۱۲۲۹ اور جانو

أَنْتُمْ أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۚ

کہ تمہارے مال اور تمہاری اولاد آزمائش ہے اور کہ اللہ کے پاس بھاری اجر ہے ۱۲۲۹

(الاحزاب: ۱۰۱) اور اسی سے مآویٰ ہو جو مصدر بھی ہو سکتا ہے جیسے جنۃ للمآویٰ (الحج: ۱۰۵) اور اسم مکان بھی جیسے مآویہ جہنم (یعنی اسمائیل: ۹۶) (۲۰) +

ساتھ ہی اس فتنہ عظیم میں ایک خوشخبری بھی دی ہو۔ کہ اگر تم اس وقت کمزور ہو گے تو پھر اس وقت کو بھی یاد کرو جب تم تھوڑے بھی تھے اور کمزور بھی یعنی اسلام کی ابتدائی حالت۔ اور اس وقت تو تنہا ہی حیثیت اسی قدر تھی کہ لوگ اگر زبردستی تم کو پکڑ کر ہلاک کر دیتے تو تمہارے بس کی بات نہ تھی پس اگر اس وقت بھی تم کو اللہ تعالیٰ نے مصائب کا پناہ دی اور مابقی نصرتوں سے تم کو مضبوط کر دیا تو اب ساری نیامیں پھیلے ہوئے ہو کر تم کیوں مایوس ہوتے ہو؟

۱۲۲۹  
اللہ اور رسول کی خیانت  
سے مآویہ اور توفیق ترقی  
کا مآز

۱۲۲۹ اللہ اور رسول کی خیانت یہ ہو کہ ان کی فرمانبرداری کا اقرار کر کے مسلمان کہلا کر۔ پھر ان کی فرمانبرداری نکلیں خیانت نقص حمد کا نام ہو دیکھو ۱۲۲۹ یا یہ کہ وہ کام کریں جس سے دین اسلام کو اور قوم مسلمان کو نقصان پہنچا ہو کیونکہ دین ایک امانت تھی جو ان کے سپرد کی گئی تھی۔ مسلمانوں میں یہ خیانت ہی آج کل ان کی بڑی تباہی کا موجب ہو رہی ہے قومی اور دینی اغراض کو اپنی ذاتی اغراض پر قربان کر دیتے ہیں۔ چند پیسوں کے لئے قوم کو اور دین کو نقصان پہنچانے کے کام کر لیتے ہیں۔ ایک ادنیٰ خواہش کے سامنے اپنے اعلیٰ فرائض کو برباد کر دیتے ہیں۔ ایمان فردشی اور قوم فردشی ان کا عام شیوہ ہو گیا ہے۔ بڑی بڑی سلطنتیں اسی سے تباہ ہوئیں کہ ایک شخص نے چند پیسے اپنی جیب میں ڈالنے کے لالچ سے اغراض قومی کو دوسری قوموں کے ہاتھ بیچ دیا۔ ہندوستان میں سلطنت کھوکرا بھی یہی عام شیوہ ہو کہ ایک خان بہادری یا چند گز زمین کے لئے قومی مفاد اور دینی مصلح کو خیر باد کہہ دیتے ہیں۔ گو یا اس حصہ آیت میں اغراض قومی اور اغراض دینی کو مقدم کرنے کی طرف توجہ دلائی ہے۔ یہ قومی ترقی کا راز ہے۔ اپنی امانتوں کی خیانت یہ ہے کہ جو قوی اللہ تعالیٰ نے انسان کو دیتے ہیں ان کو اپنے محل اور موقع پر کام میں نہ لائے اور خدا واد طاقتوں کو بیکار کر دے۔ یہ انسانی یعنی افراد قومی کی ترقی کا راز ہے۔ جب تک مسلمان اندرونی اصلاح سے کام کو کرتے نہ کریں گے ان کی سولج اور حکومت حاصل کرنے کی خواہشات کا حشر بھی ناکامی کے رنگ میں ہو گا۔ اصل بیماری جہنگ دور نہ ہو بادشاہت سے کیا ملے گا +

۱۲۲۹  
اغراض قومی اور دینی  
کی اہمیت کو نہ سمجھنے  
کا ثمر

۱۲۲۹ مال اور اولاد مسلمانوں کے لئے فتنہ ہو گئے ہیں اسلئے کہ انہوں نے اسی کو فرض زندگی سمجھ لیا ہے۔ وہ سمجھتے ہیں کہ ہمارا ہی قدر فرض ہے کہ اپنے لئے کچھ مال کمالیں یا جمع کر لیں۔ اور اپنی اولاد کا کچھ فکر کر لیں۔ اور اغراض قومی اور اغراض دینی کی اہمیت کو کچھ بھی نہیں سمجھا۔ اس لئے سزا بھی اسی مال اور اولاد پر ہی آکر پڑی یعنی قوموں میں غلبہ و ستم ہو گئے۔ امداد اولاد و دوسروں کی محکم ہو گئی۔ وہ مال جس کو فرض زندگی سمجھا تھا وہ بھی جاتا رہا۔ اور وہ اولاد بھی ذلیل ہوئی جس کو منظور رکھ کر فرائض اعلیٰ کو ترک کر دیا تھا۔

کے متعلقہ جملے  
وہ مسلمان کہیں  
تنبیہوں کے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ۚ

اے لوگو جو ایمان لائے ہو اگر تم اللہ کا تقویٰ کرو تو وہ تمہارے لئے حق و باطل میں فرق کرے گا اور تمہاری گنہگاریاں تم

وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ وَإِذْ يَنْكُرُ بِكَ الَّذِينَ الْإِنِّ كَفَرُوا ۚ

دھرم کے گناہ تمہاری خفاقت کرے گا اور اللہ بڑے فضل کا مالک ہے اور جب وہ جو کافروں نے تیرے متعلق تمہیں کیا تھا۔

لِيُثَبِّتُوكَ أَوْ يُقَاتِلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ مَوْعِدُكَ وَمَنْ كَفَرُوا ۚ وَيَمْكُرُ اللَّهُ ۚ وَاللَّهُ خَبِيرٌ

تاکہ تجھے قید کر دیں یا تجھے قتل کر دیں یا تجھے نکال دیں اور وہ تمہیں کہتے تھے اور اللہ بھی تدبیر کرتا تھا اور اللہ بہترین

الْمَاكِرِينَ ۝ وَإِذْ أَتَىٰ عَلَىٰهِمُ الْإِنْتَانَا قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ

تدبیر کرنے والوں کا کہہ سکتے ہیں اور جب ان پر ہماری آیتیں پڑی جاتی ہیں کہتے ہیں ہم نے سن لیا اگر ہم چاہیں

لَقُلْنَا وَمِثْلَ هَذَا إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝

تمہارے کی مثل کہیں یہ کچھ نہیں مگر پہلوں کی کہانیاں ہیں

۱۲۲۹ اگر ایک فرقان ظاہری وہ تھا جو جنگ بد کے ذریعے مسلمانوں کو عطا ہوا۔ یہاں اس دوسرے فرقان کا ذکر ہے جو

اندرونی فرقان

اندرونی طور پر دین کو عطا ہوتا ہے یعنی اس کے اندر ایک ایسا نور پیدا کر دیا جاتا ہے جس سے اے دوسروں سے ایک امتیاز مل جاتا

ظاہری فرقان یا فتوحات تب ہی مفید ہو سکتی ہیں جب اصلی فرقان یعنی اندرونی نور پیدا ہو +

۱۲۳۰ لِيُثَبِّتُوكَ ثَبَاتٍ ذَوَالِ كِي ضَعْفٍ ۚ اور ثبات بھرے بھی ہوتا ہے اور بصیرت سے بھی اور بصیرت کے لحاظ سے ہی گنا

ثبات

اثبات

ہو کہ غلام اثر ثابت ہو اور تثبتوت کے معنی ہیں تجھے قید کر دیں اور حیران کر دیں، گویا تثبتوت کے معنی ہیں اسے ایک مکان میں

قائم کر دیا جس سے وہ منحرف نہ ہو سکے اور اس حالت پر بھی اثبات بولا جاتا ہے جب بیاری یا زخم سے ایک شخص حرکت کے قابل

نہ ہو دل، پس تثبتوت کے معنی وہاں طرح ہو سکتے ہیں قید کر دیں یا ایسا زخمی کر دیں کہ حرکت کے قابل نہ رہی مگر پہلے معنی ثبات

تزیج ہیں اسلئے کہ ایک روایت میں آتا ہے کہ ان میں سے بعض نے کہا اثبتوتہ بالوثاق دل +

اس میں مسلمانوں کی تحفیض کا وہ نقشہ کھینچا ہے جب خود رسول اللہ صلعم کو بھی کہیں امن نہ ملتا تھا اور اللہ

میں لکھے ہو کر لکھا ہے مختلف تجویزیں آپ کے متعلق کہیں۔ یہ کہ آپ کو قید کر دیا جائے یا قتل کر دیا جائے یا غلام دیا جائے۔ باقی تجویزیں

رد ہو کر آخر اس بات پر اتفاق ہوا تھا کہ آپ کو قتل کیا جائے۔ اس کے بالمقابل فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے تمہارے بچانے

کے لئے ایک تدبیر کی اور وہی تدبیر کارگر ہوئی۔ ایک طرف سارے اہل مکہ کی متفقہ تدبیر وہ سری طرف ایک اکیلے انسان

کو بغیر ہر دوسرا مان کے اگلے اندر سے نکال کر اور انہی کے گھر کے پاس رکھ کر بچا دیا جاتا ہے +

خلیل الماکرین۔ مکہ کے معنی مخفی تدبیر بھی ہو یا بری ۱۲۳۱ میں بیان ہو چکے ہیں۔ یہاں صرف اس قدر ظاہر کر دیا

خیال الماکرین

ضروری ہے کہ لفظ خیر کا مالک کے ساتھ آتا خود بتا رہا ہے کہ مالک میں بجائے خود کوئی شریا کرتی نہیں کیونکہ یہی چیز خیر

کا لفظ بولا ہی نہیں جاسکتا +



۳۲ وَلَا قَالُوا اللَّهُمَّ إِنَّ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا

اصحاب انہوں نے کہا اے اللہ اگر یہی حقیقی طرف سے حق ہو تو ہم پر آسمان سے پھر

۳۳ جَحَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ إِلِيمٍ ۝ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ

برسا یا ہم پر دردناک عذاب بھیج ۱۲۲۹ ج اور اللہ شاید تھا کہ ان کو عذاب دیتا

۳۴ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ۝ وَمَا لَمْ

حال انکے تو ان میں تھا اور اللہ ان کو عذاب دینے والا نہ تھا حالانکہ وہ استغفار کرتے تھے ۱۲۲۹ ج اور اللہ تعالیٰ

الَّا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ ۝

کہ اللہ ان کو عذاب نہ دے اور وہ مسجد حرام سے روکتے ہیں اور وہ اس کے ولی (دوست) کے قابل نہیں

إِنْ أَوْلِيَاءُ ۝ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنَّ الشَّرْكَ لَا يَعْلَمُونَ ۝

اس کے ولی سوائے متقین کے اور کوئی نہیں ہو سکتے لیکن ان میں سے بہت نہیں جانتے ۱۲۲۹ ج

۱۲۲۹ ج جب ان سے پہلوں کا ذکر کیا جاتا ہے وہ کہانیاں قرار دیتے ہیں اور ان کی مخالفت حق کا انجام بتایا جاتا

تو پھر یہ کہتے کہ اگر محمد رسول اللہ صلعم حق پر ہیں تو ہم پر ایسا ہی عذاب کیوں نہیں آتا۔ بدریں بھی ان کا اس قسم کی دعا کرنا ثابت ہو دیکھو ۱۲۱۹ ج

۱۲۲۹ ج بتایا کہ عذاب تو تم پر آنا ہی تھا۔ مگر اس وقت کس طرح آتا جب محمد رسول اللہ صلعم بھی تمہارے درمیان موجود تھے۔ سنت اللہ عذاب کے متعلق یہی ہے کہ جب بنی قوم سے الگ ہو جاتا تو تب عذاب آتا ہے پس اہل مکہ پر عذاب ضروری تھا کہ ہجرت بنی کر صلعم کے بعد آتا۔ دوسری وجہ یہ دی ہو کہ ابھی وہ استغفار کرتے تو یعنی گو بظاہر عداوت کی حالت میں عذاب تک مانگ لیتے تھے مگر پھر پچھتاتے تھے اور گھروں میں جا کر استغفار بھی کرتے تھے لیکن جب آخر مقابلہ پر غل کھڑے ہوئے اور تلوار اٹھتے ہیں لے لی کہ مسلمانوں کو باطل نیست و نابود کر دیں تو وہ حالت استغفار پھر باقی نہ رہی۔ ۱۰ دیا ہمارے استغفاروں میں اشارہ مسلمانوں کے استغفار کی طرف ہے کہ جب ان میں ایک قوم استغفار کرنے والی تھی تو عذاب ان پر کس طرح آتا ج

۱۲۲۹ ج یعنی عذاب کا آنا تو اس لئے ضروری ہے کہ وہ حق کی مخالفت کو ترک نہیں کرتے اور مسجد حرام سے مسلمانوں کو روکتے ہیں۔ حالانکہ جو باہر مشرک ہونے کے وہ دلائل مسجد حرام کے متعلق بھی نہیں کیونکہ مسجد تو توحید کا گھر ہے اور وہی لوگ اب اس کے اولیاء قرار پائیں گے جو نہ سب توحید رکھتے ہیں یعنی اہل اسلام متقینوں سے مراد یہاں مشرک بچنے والے لوگ ہیں بقابلہ ان مشرکوں کے جن کا ذکر ہو اور یہی ادنیٰ مرتبہ تھا بھی ہو اس میں یہ پیشگوئی بھی ہو کہ اہل اسلام ہی آئندہ خانہ کعبہ کے متولی رہیں گے۔

مسلمانوں کے مخالف  
کے متولی ہونے کی  
پیشگوئی



وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَامَّةً وَتَضَلُّبَةً دَفْدُوفًا وَالْعَذَابُ بِمَا ۳۵

امکان کی نافرمانی کے پاس سوائے سیٹیاں بچانے اور تالی پٹنے کے اور کچھ نہیں سو عذاب چکھو اسلئے

لَكُمْ تَكْفُرُونَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ لَيُصْلَوْنَ أَمْوَالَهُمْ لِصَدُقَةِ الْحَرَامِ وَأَعْنِ سَبِيلَ ۳۶

کہ تم کفر کرتے ہو۔ ۱۳۳۹ء۔ وہ جو کافر ہیں اپنے مالوں کو خرچ کرتے ہیں تاکہ اللہ سے

اللَّهُ فَيُصْلَوْنَ أَمْوَالَهُمْ لِصَدُقَةِ الْحَرَامِ وَأَعْنِ سَبِيلَ ۳۶  
روکیں اور انکے خرچ کرتے رہنے پر روک دے تاکہ وہ اپنے مالوں کو خرچ نہ کر سکیں اور اللہ سے روک دے تاکہ وہ اپنے مالوں کو خرچ نہ کر سکیں

۱۳۳۹ء۔ مکہ۔ مکہ پرند کی آواز غنائے پر بولا جاتا ہے (دغ) اور سیٹیاں بچانے پر بھی دل،

تصدایہ۔ صدای وہ آواز ہے جو صاف مکان سے لگ کر دپاس آتی ہو یعنی گونج اور تصدیقہ وہ آواز ہے جو اس کے قایم مقام پر یعنی جس میں کچھ فائدہ نہ ہو (دغ) +

ابن عباس سے روایت ہے کہ مشرک حج کے وقت ننگے ہو کر خانہ کعبہ کا طواف کرتے اور سیٹیاں اور تالیاں بچاتے تھے۔ بلا اشارہ انکے ان افعال کی طرف ہر جنبی کریم صلعم کو عبادت سے روکے کیلئے کرتے تھے۔ گویا ان کی عبادت اب اسی قدر گہمی ہو کہ سیٹیاں اور تالیاں بچا کر دوسروں کی عبادت میں دخل ہوں داغ بکھتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ ان کی نماز یا دعا میں حقیقت کچھ نہیں ایسی ہو جیسے سیٹیاں یا تالیاں یعنی بیعتی حرکت یا آواز +

۱۳۳۹ء ذیہیاں بتایا ہے کہ مسلمانوں سے انکو عداوت اور کسی وجہ سے نہیں بلکہ محض اسلئے کہ وہ مسلمانوں کے دین کو تباہ کرنا چاہتے ہیں جنگ بدر میں بھی اگرچہ عام لوگوں کو اس بنا پر اُکسایا گیا تھا کہ ابن حضری کو مسلمانوں نے قتل کر دیا ہے مگر اصل کینہ یہی تھا کہ مسلمان ترقی کرنے جا رہے ہیں ایسا نہ ہو کہ زور پکڑ جائیں تو پھر ان کا تباہ کرنا مشکل ہو جائے۔ اور ابن حضری کا قتل محض ایک بہانہ بنا یا گیا تھا۔ ابن حضری کے قتل کا واقعہ اتفاقی تھا۔ اور وہ اس طرح رہتا تھا کہ حضرت صلعم نے عبد اللہ بن جحش کی سرداری میں کچھ آدمی قریش کے حالات معلوم کرنے کیلئے بھیجے تھے۔ عرض یہ تھی کہ ان کی تیاری جنگ کا حال معلوم ہو اور قصیری پروانہ میں صرف اسی قدر ہدایت تھی کہ غلہ تک جاؤ اور قریش کی خلاف ورزیوں سے غلطی سے ابن حضری کو جو اس وقت ایک قافلہ کو لئے ہوئے طائف آ رہا تھا قتل کر دیا ایسے اتفاقی قتل میں عرب میں دستور دیت کا تھا مگر وہ جہل نے اسے بہانہ بنا کر مدینہ پر چڑھائی کی۔ سات سو آدمی اور تین سو گھوڑے اس لشکر کیلئے تیار کئے تھے جس پر بہت سا مال خرچ ہوا +

مگر علاوہ اس کے یہاں آئندہ کے لئے بھی پیشگوئی ہے کہ ابھی یعنی جنگ بدر کے بعد اور بھی مال اسلام کی محنت پر خرچ کریں گے مگر چونکہ ناکام رہیں گے اسلئے یہ خرچ ان کے لئے موجب حسرت رہے گا اور صرف مسلمانوں پر چڑھائی میں ہی کام نہ کریں گے بلکہ آخر کار مسلمانوں سے مغلوب بھی ہو جائیں گے۔ جنگ بدر کے بعد بھی یہی پیشگوئی تیس انسان سے باطل ہلا کر تھی اسلئے کہ ان کی طاقت ابھی اسی طرح باقی تھی اور مسلمانوں کی تعداد تین چار سو سے زائد تھی جو میدان جنگ میں لاقی جاسکتی +

مکہ

صدی تصدیقہ

مذہب کی عبادت

ابن جحش کا قتل

جنگ بدر کے بعد  
شاہین اور ابن  
حضری کی غلطی کی  
پیشگوئی



الْحَقُّ وَالْأَعْلَى

وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي

اور جان لو کہ جو کوئی چیز غنیمت سے حاصل کرے

الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ فِي السَّبِيلِ إِن كُنتُمْ لَمَنْتُمْ بِاللَّهِ

کچھ اور یتیموں اور مسکینوں اور سبیلوں کے لیے اگر تم اللہ پر ایمان لاتے ہو

لیظہر علی الدین کلامہ میں الدین کلامہ سے مراد سب دین ہیں۔ سب دینوں کا اللہ کے لئے ہونا یہی ہو کہ جو دین کوئی چاہے اختیار کرے کسی ایک دین پر مجبور نہ کیا جائے۔ یہ عین اس کے مطابق ہے کہ جہاں دوسری جگہ اسلامی جنگوں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر ہم ایسی جگہ پر پہنچیں تو کچھ اور راہبوں کی کوٹھڑیاں اور دوسرے مذاہب کے عبادت گاہیں سب تباہ ہو جائیں گی یا وہاں بھی سب مذاہب کی مخالفت اسلامی جنگوں کی غرض بتائی ہو اور یہاں بھی +

۱۳۱ غنیمت۔ غنم کے اصل معنی الغوز بالشیء ہیں یعنی کسی چیز کا حاصل کرنا۔ راغب نے لکھا ہے کہ غنم اصل میں غنم یعنی بکریوں کا حاصل کرنا ہے جو بزدلی سے بچے ہو۔ پھر ایک چیز پر جو فتح کر کے دشمنوں سے حاصل کی جائے یہ لفظ بولا گیا ہے اس کے معنی ٹوٹ صحیح نہیں +

مال غنیمت کا پانچواں حصہ اللہ کے لئے ہے۔ اللہ کے لئے ہونے سے مراد یہی ہے کہ وہ فی سبیل اللہ خرچ ہو یعنی بیت المال میں داخل ہو کہ مسلمانوں کی ضروریات عامہ پر خرچ ہو اور باقی سہا بیوں وغیرہ میں تقسیم ہو یا ان کی توجہ وغیرہ کے کام آئے۔ پھر ان ضروریات عامہ کی تفصیل کر دی یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسکینوں کو دیا گیا ہے کہ انہیں برابر پانچ حصوں میں تقسیم ہو مگر یہ صحیح ثابت نہیں ہوتا۔ امام مالک کا مذہب یہی ہے کہ اس خمس کے برابر پانچ حصے کوئے کی ضرورت نہیں بلکہ امام اپنی رائے کے مطابق ان اغراض جس طرح چاہے صرف کرے خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقدر کفایت لیکر باقی سب ضروریات عامہ مسکین پر خرچ کر دیتے تھے جناب پیغمبر خدا کس قدر لیتے تھے یہ اس سے ظاہر ہے کہ خیر کو خرچ کر کے جب آپ واپس ہوئے اور حضرت صفیہ سے نکاح کیا تو آپ کی دعوت و لیمہ پر ہی ستواڑ کھجوریں وغیرہ تھیں جو لوگ اپنے اپنے گھروں سے لائے تھے۔ اور اس زمانہ میں جب آپ ملک عرب کے بادشاہ تھے آپ کے گھر کا مال ایک کھجور کی چٹائی اور ایک پانی کی ٹھلیا تھی۔ اور بیبیوں نے جب کچھ اپنی آسودگی کیلئے مال مانگا تو حکم ہوا اگر مال دنیا چاہتی ہو تو آؤ تمہیں رخصت کر دوں اور جب آپ کی صاحبزادی حضرت فاطمہ نے خادمہ مانگی کہ کچھ پیسے سے تحفہ لیتی ہو تو فرمایا کہ نماز کے پچیس تین مرتبہ سبحان اللہ والحمد للہ واللہ اکبر پڑھ لیا کرو۔ آپ کے گھر میں مینوں اس طرح گزر جاتے تھے کہ آگ نہ جلتی تھی اور صرف کھجوروں پر گزارہ کرتے تھے۔ اور اسی خمس کے متعلق ایک حدیث میں آپ کے یہ لفظ آئے ہیں مَالِي الْإِنْسَانِ وَالْجَنَسِ مَا دُونَ ذَلِكَ عِنِّي بِأَنْجَالِ حَصَّةٍ مِّمَّيْ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي مَا تَمَارَسُ الْإِنْدَرِي وَابْنُ كَيْسَانَ

تقسیم غنیمت

کھجور کا ٹکڑا

ذو القربی سے ملا

ذو القربی سے مراد وہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذوی القربی ہی لئے گئے ہیں مگر اس سے مراد بھی یہ نہیں کہ انکے خلیا کو دیا جائے بلکہ جیسا کہ حضرت ابو بکر نے فرمایا وہ حق صرف اس قدر تھا کہ ان میں سے جو غریب ہوں انکو دیا جائے اللہ کی بیوہ کا محل صریحاً جائے اوکسی کو جبکہ پاس خدمت گزار نہ ہو خادہم دیدیا جائے اور انکے خاص ذکر کی وجہ یہ کہ بیت المال میں جو صدقات آتے تھے وہ انہر حرام کئے گئے تھے۔ اور صرف اسی مال میں سے انکو دنیا جائز تھا بلکہ یہاں ذوی القربی سے مراد قرب نصرت لیا گیا ہے نہ قرب قرابت یعنی انکو دنیا انکی نصرت کی وجہ سے تھا جو وہ دین کی نصرت کرتے تھے نہ انکی قرابت کی خاطر +

وَمَا أَزِلْنَا عَلَىٰ عَمْدٍ نَأْتِيَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقِي الْجَمْعِينَ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اے جس پر، جو ہم نے اپنے بندہ پر حق و باطل میں فرق کرنے کے دن اتنا جتن ہی دیکھیں ہیں بشمول یہی اور اس میں ہر چیز کا جوہر ۱۳۳۲

۴۲ اِذَا أَنْتُمْ بِالْعُدَّةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدَّةِ الْقُصْوَىٰ وَالرُّكْبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ

جب تم قریب کے کنارہ عادی پہنچے اور وہ دوسرے کنارے پر اور قاصدہ تم سے نیچے تھا اور اگر تم دونوں ۱۳۳۲

تَوَاعَدْتُمْ لِاحْتِلَافَتُمْ فِي الْبُعْدِ وَلَٰكِنْ لَّيَقْضَىٰ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا لِّتَهْلِكَ

آپس میں قرعہ اور کرتے قرعہ میں اختلاف کرتے لیکن (ایسا ہوا) تاکہ خدا ایک امر کا فیصلہ کر دے جو ہو کر رہتا تھا تاکہ جو ہلاک ہوئے

مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَبَيِّنَةٍ مِّنْ حَيٍّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ

وہ کھلی دلیل سے ہلاک ہو اور جو زندہ ہو تاہی وہ کھلی دلیل سے زندہ ہو اور اللہ تعالیٰ سنے والا اور جاننے والا ہر ۱۳۳۳

یوم الفرقان

۱۳۳۲ یوم الفرقان یوم بدر ہی ہے۔ کیونکہ حق و باطل میں فرق کر دیا جیسا کہ حضرت مجاہد و دیگر مفسرین سے مروی ہے اور جیسا کہ یوم التقی الجمعین سے بھی ظاہر ہے۔ اس دن کیا آئنا تھا۔ وہ ساری باتیں جو حق و باطل میں فرق کا موجب ہوئیں یعنی نشانات آتی، نصرت آتی، فرشتے وغیرہ +

عُدَّة

۱۳۳۳ العُدَّة۔ عدو یعنی تباہی سے ہو اور عُدَّة وادی کے کنارہ کو کہتے ہیں +

دُنْيَا

دُنْيَا۔ ادنیٰ کی تائید ہے۔ اور قریب مراد مدینہ سے قریب ہے +

قُصْوَىٰ قَبِيضَىٰ

قُصْوَىٰ۔ اقصیٰ کی تائید ہے اور قَبِيضَىٰ بید کو کہتے ہیں مگر ناقصاً (مرہم ۲۲) اور المسجد الاقصیٰ (دینی اسپتال) ۱۳۳۴

مِنَ اقصیٰ المدینۃ (القصص ۲۰) اور یہاں مراد مدینہ کی جانب کے دور کا کنارہ ہے +

رُكْبُ

الرُّكْب۔ قافلہ جو بوسفیان کی سرگردی میں شام سے واپس آ رہا تھا۔ راکب کی جمع ہے +

اسفل۔ نیچے یعنی ساحل سمندر کی طرف۔ کیونکہ وہ زمین نیچی ہے +

اِخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ یعنی میرا دنگلی طرف ہے یعنی جنگ اگر کسی وعدہ کا نتیجہ ہوتا تو ضرور تھا کہ مسلمان وعدہ پورا کرنے سے رہ جاتے اس لئے کہ کفار کی طاقت کا پتہ ہوتا اور اپنے آپ کو ان کے مقابل میں کمزور خیال کر کے مقابلہ کے لئے نہ غلٹے۔ مگر یہ سب ایک قوری کارروائی تھی۔ جو مسلمانوں کو کفار کی طاقت اور تعداد کا علم نہ تھا +

مَفْعُولٌ

مَفْعُولٌ کے معنی کیا گیا۔ مراد یہ کہ ارادہ آتی تھیں ایسا ضروری ٹھہر چکا تھا کہ ضرور تھا کہ ہو کر رہتا۔ اس میں ان چنگیز ۱۳۳۵

کی طرف اشارہ ہے جو جنگ بد کے متعلق مدت پہلے سے قرآن شریف میں بیان ہو چکی تھیں اور جن میں وعدہ تھا کہ مسلمانوں اور کافروں میں مقابلہ ہو کر کفار مغلوب کئے جائیں گے +

جنگ بدر میں

اس آیت میں اول دونوں فوجوں کی حالت بتائی ہے۔ مسلمان مدینہ کے قریب کے کنارہ کی طرف تھے اور کفار ۱۳۳۶

فغان کھلائی

دو دوائے کنارہ کی طرف اس میں یہ بتایا ہے کہ مسلمان کفار سے دیکھے میدان جنگ میں نکلے۔ اور مقابلہ کی غرض یہ بتائی کہ وہ چنگیزیاں پوری ہوں جو پہلے سے ہو چکی تھیں اور نتیجہ اس کا یہ بتایا ہے کہ کوئی ایسی مضبوط دلیل صلاقت اسلام پر قائم ہو کہ ہلاک ہونے والے اور مخالفت کرنے والے بھی اس کھلی دلیل کو دیکھ لیں اور زندہ ہو نہ پالیں تو یہ یعنی مسلمان بھی اس کھلی دلیل

۴۳ اِذْ يُرِيكُمْ جِبْرَالُہُ فِی مَنَامِكُمْ قَلِيلًا مِّنْكُمْ اَوْ كَوْنَكُمْ قَلِیْلًا فَنَفْسُكُمْ تُفْسِدُكُمْ وَلَسْنَا بِعَظِیْمٍ

جب اللہ تعالیٰ نے تمہیں خواب میں ایک کھڑا دکھایا تھا۔ اور وہ تمہیں کہہ رہا تھا کہ تم میں سے کچھ لوگ اور تمہاری قوم میں سے کچھ لوگ قتل ہو جائیں گے۔

۴۴ فِی الْاَمْرِ وَلَٰكِنَّ اللّٰهَ سَلَّمَ اِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَاِذْ

جنگل میں تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے تمہیں بتا دیا کہ تمہاری قوم میں سے کچھ لوگ اور تمہاری قوم میں سے کچھ لوگ قتل ہو جائیں گے۔

یُرِیْکُمْ عَنْهُمْ اِذْ التَّقِیْتُمْ فِیْ اَہْلِیْنِکُمْ قَلِیْلًا وَیَقْلِلْکُمْ فِیْ

انہیں جب تم انہیں دیکھو گے تو تمہاری قوم میں سے کچھ لوگ اور تمہاری قوم میں سے کچھ لوگ قتل ہو جائیں گے۔

۴۵ اَعِیْبُہُمْ لَیَغْضَبَ اللّٰهُ اَمْرًا کَانَ مَفْعُوْلًا ۚ وَآلِی اللّٰهُ یَرْجِعُ الْاُمُوْرَ اِلَیْہَا ۚ

اور انہیں کوئی عیب نہ ہو گا۔ اور اللہ تعالیٰ انہیں کوئی عیب نہ دے گا۔ اور اللہ تعالیٰ انہیں کوئی عیب نہ دے گا۔

الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِذَا لَقِیْتُمْ فَاَنْتُمْ وَاِذْ کَرُّوْا وَاللّٰهُ کَثِیْرًا

اور انہیں کوئی عیب نہ ہو گا۔ اور اللہ تعالیٰ انہیں کوئی عیب نہ دے گا۔ اور اللہ تعالیٰ انہیں کوئی عیب نہ دے گا۔

لَعَلَّکُمْ تَفْلِحُوْنَ ۝

تاکہ تم کامیاب ہو جاؤ۔

۴۶ کُوْنُوْا یٰۤاَہْلَ الْاٰمِنِیْنَ سَیِّدًا لِّمَنْ اَعْمٰیةٌ ۚ اُولٰٓئِکَ یُحْیِیْنَ السَّیِّئَاتِ اِلَیْہِمْ ۚ اُولٰٓئِکَ یُحْیِیْنَ السَّیِّئَاتِ اِلَیْہِمْ ۚ

اور انہیں کوئی عیب نہ ہو گا۔ اور اللہ تعالیٰ انہیں کوئی عیب نہ دے گا۔ اور اللہ تعالیٰ انہیں کوئی عیب نہ دے گا۔

۴۷ اِیْدُوْا سِرَاجَہُ ۚ اُولٰٓئِکَ یُحْیِیْنَ السَّیِّئَاتِ اِلَیْہِمْ ۚ اُولٰٓئِکَ یُحْیِیْنَ السَّیِّئَاتِ اِلَیْہِمْ ۚ

اور انہیں کوئی عیب نہ ہو گا۔ اور اللہ تعالیٰ انہیں کوئی عیب نہ دے گا۔ اور اللہ تعالیٰ انہیں کوئی عیب نہ دے گا۔

۴۸ اُولٰٓئِکَ یُحْیِیْنَ السَّیِّئَاتِ اِلَیْہِمْ ۚ اُولٰٓئِکَ یُحْیِیْنَ السَّیِّئَاتِ اِلَیْہِمْ ۚ

۴۶

۴۸

۴۶ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا أَفْقَافًا وَتَذْهَبَ رِجَالُكُمْ وَ

اور اللہ اور اس کے رسول کی فرمانبرداری کرو اور آپس میں جھگڑا نہ کرو ورنہ تم بہت اوروں کے ساتھ غلبہ جاتا رہے گا اور

۴۷ اصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ

مہر کر رہے تھے اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے ۱۲۳۵ امدان لوگوں کی طرح نہ ہو جانا جو نکل کر گئے ہوئے اور

دِيَارِهِمْ بِطَرِيقٍ آثَرِ النَّاسِ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا

لوگوں کے دکھاوے کے پیچھے گھسے ہوئے تھے اور وہ اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور اللہ اس کا احاطہ

۴۸ يَسْلُونَ مُحِيطٌ ۝ وَادْذُرْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ

کئے ہوئے ہیں وہ دیکھتا ہے ۱۲۳۶ اور جب شیطان نے ان کو ان کے عمل خوبصورت بنا کر دکھائے اور کہا آج لوگوں میں کوئی

الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ إِلَيَّ جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَ آيَاتِ الْفِتْنَةِ نَكَصَ عَلَى عَقِبَيْهِ

تم پر غالب نہیں آ سکتا اور میں تمہارا حامی ہوں پھر جب دعوں کی رو سے ایک دوسرے کے سامنے آئے اٹھ پاؤں پھر گیا۔

وَقَالَ لِي بَرِيٌّ وَلَكُمْ لِي آيٌ مَا لَا تَرَوْنَ إِلَيَّ أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ

اور کہا میرا تم سے کچھ واسطہ نہیں میں وہ دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے میں اللہ سے ڈرتا ہوں اور اللہ ہی کی امر فرماتے ہیں سخت ہے ۱۲۳۷

۱۲۳۸ بطرا۔ بطرا کے معنی نشا طوں یا تنگیوں میں دل، اور بطرا اور طرب قریب قریب ہیں اور وہ خفت یعنی ہلا پن

ہی جو خوشی سے پیدا ہوتا ہے (غ) یا وہ کسی چیز سے کراہیت کرنا ہے حالانکہ وہ کراہیت کی سختی نہ ہو یا نفرت کے وقت صبر نہ کرنا جانا اور مکرشی کا طریق اختیار کرنا بطرا، معیشت کا (العصص) ۵۸، میں حمل کر کے، بطرا، فی معیشت (د)، +

ابو جمل اور اسکے ساتھی .... مکر سے بچے .... تو بڑے ساز و سامان سے بچے اور ان کو اپنی قوت پر بڑا فخر تھا۔ اور ان کا

منا قبائل عرب پر بھی اپنا عرب بٹھانا تھا کہ ہماری طاقت بڑی ہے مسلمانوں کو تنبیہ کی ہے کہ تم فلاح ہو کر کسی اس غرض کیلئے جنگ نہ کرو تاہم اپنی قوت پر ناز کرنا +

۱۲۳۹ جاد جاد کے معنی ہیں اور جاد یا جادو کے معنی دوسرے کی حفاظت میں آنا یا حفاظت میں لینا ہیں اور یہاں

اسی معنی میں جادو اور جادو عن طریق کے معنی میں رستہ سے ہٹ گیا جو غلط معنی قریب ہے اور اسی سے جادو یعنی عدول یا ظلم ہے

فحش اور بدی کنائہ میں جنگ را کہتی تھی اسلئے جب قریش نے مدینہ پر حملہ کیا تو انکو بھی خیال تھا کہ کس بنی کنانہ جنگ رکھنا

نہ ہو جائیں بنی کنانہ کا سردار اس وقت بن مالک تھا اس نے ابو جمل کو یقین دلایا کہ ہماری طاقت بڑی ہے اور ہم تمہارے ساتھ جنگ کریں گے

بلکہ ہم تمہارے حمایتی ہیں پھر بنی کنانہ کے شیطان اس وقت بن مالک کنانی کی صورت اختیار کر کے آیا تھا لیکن اگر سر قریبی آیا ہو اور

اسی کو شیطان کہنا جو حیا کہ کسی جگہ پر سر دلائی کا شیطان یا شیاطین کہا ہے۔ تو اس میں بھی کوئی حرج نہیں جب قریش کے ہاؤں گھر

دیکھے تو بھاگ گیا۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ سب محض شیطان کی وسوسہ اندازی ہو نہ کوئی واقعی ٹھنڈو +

جاد۔ جاد  
جاد  
شخص بنی کنانہ کا  
کی صورت میں

ج

کفار کی جہادیں

اَذِيقُوا الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ غَرْهُهُ كَوَدَّ دِينُهُمْ ۖ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ

جب منافق اور وہ جن کے دلوں میں بیماری تھی کہنے لگے ان لوگوں کو ان کے دین نے دھوکا دیا اور شخص اللہ پر

عَلَى اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ وَلَوْ تَرَىٰ اِذِ اتَّوَفَىٰ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةُ

بھروسہ کرتا ہے تو ایک اللہ غالب حکمت والا ہے مثلاً اور اگر تو دیکھے جب فرشتے ان کی جو کافروں میں روح نہیں کریں گے

يَصْرِفُونَ وُجُوهَهُمْ وَادْبَارُهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝ ذَٰلِكَ بِمَا

ان کے مومنوں اور پیغمبروں کو راستے ہو گئے اور کہیں گے چلنے کا عذاب چکو یہ اس کی سزا ہے جو

قَدَّمَتْ اَيْدِيَكُمْ وَاَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ ۝ كَذَٰبٌ اِلٰی قُرْعَوْنَ ۝

تمہارے ہاتھوں نے آگے بڑھا ہے اور کہ اللہ بندوں پر کچھ بھی ظلم کرنے والا نہیں قرعوں کے لوگوں کا ساحل ہے

وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ

اور جو ان سے پہلے ہوئے انہوں نے اللہ کی آیتوں کا انکار کیا سو اللہ نے انکو انکے گناہوں کی وجہ سے پڑا

اِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ ذَٰلِكَ بِاَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً

بے شک اللہ طاقتور و دہش کی، سزا دینے میں سخت ہو یہ اس لئے کہ اللہ کبھی کسی نعمت کو نہیں بدلتا

اَنعَمَّا عَلٰی قَوْمٍ حَتّٰی يُغَيِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ ۝

جو اس نے کسی قوم پر کی ہو یہاں تک کہ وہ خود اپنی حالتوں کو نہ بدلیں

۱۳۴ اس رکوع میں اصل ذکر کفار کی بد عہدی کا اور بار بار عہد شکنی کا جو اور فرعون کے ساتھ مثال دینے کی وجہی غالباً

کفار کی عہد شکنی

یہی ہے کہ وہ بھی اسی طرح حضرت موسیٰ کے ساتھ بد عہدی کرتا تھا فلما كشفنا عنهم الوجوه اذلهم يتكفون

(الاحزاب ۱۳) ایسی بد عہدیاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری زمانہ میں بھی بہت سی وقوع میں آئیں جیسا کہ سورہ براءہ کے شروع

میں ذکر ہو گا ابتدا میں بھی حالت ایسی ہی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کفار قریش کی دستبرد سے مسلمانوں کو بچانے کے

لئے کسی ایک اقدام کیساتھ جو حالت کفر پر تھیں عہد نامے کر رکھے تھے مگر جب یہ لوگ ذرا مسلمانوں میں کمزوری دیکھتے تو

فوراً عہد شکنی کرتے کیونکہ ان کا اصول مذہب یورپ کے اصول کی طرح یہ تھا کہ کمزور قوم کے ساتھ ایفائے عہد کی کوئی

ضرورت نہیں ہے

مسلمانوں کی کمزوری کو دیکھ کر اوہ بالمقابل چاروں طرف دشمنوں کو دیکھ کر منافق لوگ اور کمزور دہل یہ کہتے تھے کہ مسلمان

ان وعدوں پر بھروسہ کر کے اپنے آپ کو ہلاک کر رہے ہیں جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دے رکھے ہیں اس کا جواب دیا کہ

کہ اللہ پر بھروسہ کرو لا وھو کا نہیں کھانا یہی لوگ غالب ہو گئے کیونکہ اللہ غالب ہے



۵۴ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ كَذَابٌ إِلٍ فِرْعَوْنٌ ۝ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ

اور کہ اللہ سنے والا جاننے والا ہے ۱۰ فرعون کے لوگوں کا حال ہے اور جو ان سے پہلے ہوئے انہوں نے اپنے رب کی آیتوں

۵۵ رُوحِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَعْرَفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ۝ وَكُلُّ كَاذِبٍ ۝ إِنَّ

کو ہٹا دیا سو ہم نے ان کو ان کے گناہوں کی وجہ سے ہلاک کر دیا اور فرعون کے لوگوں کو غرق کر دیا اور سب ظالم تھے بے شک

۵۶ نَشَرَّا لَدَّ وَابٍ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يَوْمُنُونَ ۝ الَّذِينَ عَاهَدُ

اللہ کے نزدیک بدترین جاندار وہ ہیں جو کافر ہوئے پھر وہ ایمان لاتے ہی نہیں ۱۱ وہ جن سے تو عہد کیا ہے

۵۷ مِنْهُمْ ثُمَّ يَنْفُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مِرَّةٍ وَهُمْ لَا يَتَّقُونَ ۝ فَمَا تَنْفِقْتُمْ فِي الْحَرْبِ

پھر وہ اپنا عہد بے اثر توڑ دیتے ہیں اور وہ (خلافت مندی عہد سے) نہیں بچتے ۱۲ اس کو تو ان کو جنگ میں پانے

۵۸ فَتَنَّا دِيَارَهُمْ ۝ مَن خَلْفَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَدْعُونَ ۝ وَإِنَّا لَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً ۝

تو ان کی مورت ناک سزا ہے ان کو متشر کر دے جہاں کے پیچھے ہیں تاکہ نہ نصرت مل کر یں ۱۳ اور اگر کچھ قسم کو دغا بازی کا خوف ہو

قدیم سے نعت کب  
چھنتی ہے۔

۱۰ یعنی اللہ تعالیٰ باوجود اس کے کہ کفر کے بھی ان سے یقین تھا نہ چھینتا اگر یہ اپنی حالتوں کو خراب نہ کر ڈالتے کسی نے  
کیا خوب کہا ہے اسے کہیے کہ ازخاند غیب ہر گز ترسا وظیفہ خود اری ہ دوستانہ کجا کئی محروم ہ تو کہ بروشمنان نظر داری ہ  
اں جب قوم سے حکومت کی اہلیت تھی جانی ہو تو اللہ تعالیٰ اس قوم کو اٹھا کر دوسری قوم کی جگہ لے آیا تو اللہ تعالیٰ اپنی  
دی ہوئی نعمتوں کو نہیں لیتا جب تک کہ انسان خود ہی انکو نہیں بھینکتا۔ آج مسلمانوں کے ہاتھ سے بھی سلطنت دولت کی  
نعمتیں تب بھی گھٹیں جب انہوں نے اپنے حالات کو بدل ڈالا پس مقدم ضرورت اپنی حالت میں اصلاح کرنے کی ہو اور اسی کی طرف  
سے مسلمان غافل ہیں ہ

۱۱ یعنی ایسے کافروں نے یہ شان لیا کہ ایمان کسی صورت میں لائینگے ہی نہیں اس لئے وہ حق کی مخالفت پر  
مکرمہ رہتے ہیں جیسا کہ ان کی حدیثی سے ظاہر ہو جیسا کہ اگلی آیت میں ذکر ہو ہ

۱۲ یہ حالت بھی اس وقت عام تھی بنی کریم صلعم چاہتے تھے کہ ان قوموں کے ساتھ جنگ نہ ہو اسلئے آپ نے جنگ  
ہو سکتا تھا معاہدے کرتے تھے مگر ایفانے عہد ان اقوام میں بہت کم قحاحی کہ یہودی جو اہل کتاب تھے وہ بھی ایفانے  
عہد کی ہذا اند کرتے تھے ۱۳ بعد بالخصوص مسلمانوں کی کمزوری ان کو اور بھی زیادہ حدیثی کی طرف مائل کرتی تھی ۱۴ اتقاد سے مراد  
یہاں خلاف و مذی عہد سے بچنا ہی ہو مفسرین نے اس آیت کے نیچے جو قریباً بعض اور قبائل یہودی کا ذکر لکھا ہو مگر تاریخ  
سے معلوم ہوتا ہے کہ سوائے شافو و ناس کے جن اقوام نے آنحضرت صلعم سے معاہدات کئے تھے۔ عموماً حدیثی ہی کرتی رہیں ہ

شمارد۔ تشریح

۱۵ شہادۃ شہادۃ کے معنی ہیں بھاگ گیا دغا اسلئے طہیداً شہادۃ اس شخص کو کہتے ہیں جو اکیلا رہ گیا ہو اور دشمنان کے  
معنی خیال دینا یا پرانندہ اور منتشر کر دینا میں مفادات میں ہو کہ شہادت بہ کے معنی ہیں اس کے ساتھ ایسا فعل کیا جس نے اس کے  
غیر کہ بھاگ دیا یعنی ایسی ہر تانک منہر جو دوسرے کو ایسا فعل کرنے سے روک دے ہ



٤١. وَلَئِنْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ فَاَجْزِمْ لَهُمَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝

اخذ اگر وہ سچ کی طرف جھکیں تو تو میں اس کی طرف جھک جا ادا ادا ہے پھر سو رکھ بیٹھک وہ سننے والا جانے والا ہے ۱۲۵۵

حکمرے لگنا پڑا۔ اور دمی یعنی تیر کا بدوق یا توپ کا چلانا۔ جو ایک حدیث میں مروی ہے۔ ۱۰۔ اور دمی کی تعریف احادیث میں آتی ہے اور اس کے سیکھنے کا حکم بھی احادیث میں پایا جاتا ہے۔ ۱۱۔

رباط الخلیل۔ رباط باندھنا۔ اور رباط اوصل بطة کے معنی ہیں دشمن کی سرحد پر گئے رہنا۔ گویا ہر ایک نے اپنے گھوڑے تیار باندھے ہوئے ہیں اور بعض حفاظت کے معنی میں بھی آتا ہے۔ اسی لئے حدیث میں انتظار الصلوة بعد الصلوة پر بھی رباط بولا گیا ہو، پس جس طرح جہاد پر قائم رہنے اور تیار رہنے پر رباط بولا جاتا ہو اسی طرح طہارت اور نماز پر قائم رہنے پر بھی یہی لفظ بولا جاتا ہو۔ رباط کے ساتھ خلیل کا لفظ لانے میں مزید استعدادی پر دلالت ہو۔

آخرین من دو غم یعنی ان دشمنوں کے سوائے جو اب تمہارے مقابل پر ہیں کچھ اور دشمن بھی ہیں جن کو تم نہیں جانتے کسی نے کہا یہ جو قرینہ کسی نے منافق کسی نے اہل خاس۔ اور ایک قول یہ بھی ہو کہ اس سے مراد جن ہیں میرے نزدیک ایک معنی سے یہ آخری قول درست ہو۔ کیونکہ جن وہ ہیں جو نظروں سے مخفی ہوں پس اسلام کے وہ دشمن جو ابھی ظاہر نہ ہوئے تھے۔ اور پھر وہ دشمن جنکا حملہ جتنوں کی طرح دوسرے اندازی سے ہو۔ جیسے آج کل کے میسائی مشنری کہ ان کا حلالہ اسلام پر کھلائیں بلکہ جن کی طرح شخصی حملہ ہو اور طرح طرح کے اعتراض کر کے دوسرے اندازی کرتے ہیں انہی کی طرف یہاں اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ

اس آیت میں دشمن کے مقابلہ کیلئے مسلمانوں کو دو باتوں کا حکم دیا ہے۔ ایک قوت یعنی دشمن کی مدافعت کا سامان مثلاً جنگوں میں آلات اور فuron جنگ کے واقفیت اور گولہ بارود۔ اور جہاد قلبی میں وہ علمی سامان جس سے دشمن کے اعتراضات کا مقابلہ ہو۔ اور دوسرے مستعد رہنا جس کو یہاں دباط الحیل کہا ہے مطلب یہ ہے کہ دشمن کو اتنا موقع نہیں دینا چاہئے کہ وہ سرحد سے آئے غلے کے بلکہ اس کا مقابلہ سرحد پر کرنے کے لئے جودا تیار رہنا چاہئے اگر ظاہری جنگ میں دیکھا جائے تو مسلمانوں کی سلطنتوں کی تباہی کا موجب دباط الحیل سے غفلت ہونی ہے نہ صرف یہی کہ مسلمان دشمن کے مقابلہ کے لئے سحر و جادو نہیں دہی بلکہ انہوں نے دشمنوں کو اپنے ملکوں میں گھس جائینا کا موقع خود اپنے ہاتھ سے دیا اور دشمنوں نے اندر داخل ہو کر مسلمانوں کی جڑیں کاٹ دیں۔ اب دوسرے پہلو یعنی جہاد قلبی میں مسلمان اسی طرح غافل ہیں۔ دشمن طمع کے سامانوں سے میگزینیں اور کتابوں اور کچروں اور تقریریں اور دشمن قیام کے اسلام پر حملہ آور ہو رہا ہے مسلمان خواب غفلت میں پڑے ہوئے ہیں۔ اور دشمن کے مقابلہ کیلئے نہ کوئی تیاری ہے نہ تیاری کا فائدہ بتایا کہ دشمن مرعوب رہے گا۔

دشمن کے غلے اور جنگی سامان کا مقابلہ کرنے کا حکم

دشمن کے غلے اور جنگی سامان کا مقابلہ کرنے کا حکم

دشمن کے غلے اور جنگی سامان کا مقابلہ کرنے کا حکم

۱۰۔ وہ مرکز کے لیے جڑت نہ کرے بلکہ صلح کی طرف مائل ہوگا۔ اسی لئے اگلی آیت میں صلح کا ذکر ہے۔ آج بعض نادان قنف لوگ یہ بھی اعتراض کرتے ہیں کہ یورپ میں تبلیغ اسلام کی ضرورت نہیں جب خود گھر میں مسلمانوں کی حالت ناگفتہ بہ ہو، مگر حق یہ ہے کہ ایک ہی سامان سے دونوں فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ اور یورپ یعنی تثلیث کے مرکز میں توحید کی آواز کا بلند ہونا رابطہ الخلیفہ ہی جس سے دشمن پر عرب بیٹھتا ہے۔ وہ مسلمانوں کو اپنا شکا رکھے بیٹھے ہیں مسلمان اگر بہت کہے یہ دکھا دیں کہ ان کے نزدیک خود مصائب انشا شکا چھو دشمن کی آدمی سے زیادہ قوت ٹوٹ جاتی ہے۔

۱۷۸۰ء میں اس غریب کی تعلیم ہو سکتی ہو جو بھجرا ہے آپ کو دنیا میں پہلا پاپا بتا رہے تھے۔ دشمنوں کا ذکر کہ ان کی خدائی کا ذکر کہ ان کے مقابلہ میں مستعد رہنے کا حکم دیکر پھر بھی فرمایا کہ اصل غرض جنگ نہیں اگر صلح کی طرف دشمن مائل ہو تو تم بھی صلح کرو ورنہ کس سے اچھی نصیحت میں فرمایا کہ اگر میلان صلح میں خدای کا ارادہ بھی ان کا چنانا ہو تو یہی تم صلح کی طرف ہی جھکو

قُلْ يَرْيَدُونَ لِيَأْخُذُوا بِعَوْنِكَ فَإِنَّ حَسْبَكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ الْقُرْآنَ

اور اگر ان کا ارادہ ہو کہ مجھے دھوکہ دیں تو اللہ مجھے بس ہے وہی ہے جس نے اپنی نصرت کے ساتھ

وَالْمُؤْمِنِينَ ۝ وَالْقَلَمِ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَالِي الْأَرْضِ جَمِيعًا

مومنوں کے ساتھ مجھے قوت دی اور اس نے ان کے دلوں میں الفت پیدا کر دی اگر تو جو کہ زمین میں ہے سب کا سب خرچ کر دیتا

فَأَلْقَيْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ يٰأَيُّهَا

تو ان کے دلوں میں الفت پیدا کر سکتا۔ لیکن اللہ نے ان کے درمیان الفت ڈال دی بیشک وہ غالب حکیم ہے اے

النَّبِيُّ ۖ حَسْبَكَ اللَّهُ ۖ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝

نبی اللہ تیرے لئے بس ہے اور راعن کے لئے جو مومنوں میں سے تیرا پیروں ہوا

مسلمانوں کی باہمی  
محبت

اسلام کی دشمنوں  
کی باہمی محبت

مسلمانوں کے ساتھ  
توکل

دینی فساد کی دوا اس کے مضمرات سے اللہ تم کو بچا دے گا اس زمانہ میں مسلمان بادشاہتوں کو یہ دین اصول اور دینی زیادہ مدد فرماتا  
چاہتے تھا ایک طرف اپنی طاقت اور قوت کو مضبوط کریں اور اپنی پوری تیاری دکھائیں تو دوسری طرف بھی اوس طرح سے چلیں  
۱۲۴۹ھ ابن کریم علیہ السلام کی نصرت کے بڑے پہلو کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے کہ مسلمانوں میں باہمی الفت پیدا  
کر دی۔ بلاشبہ کسی قوم کے دلوں میں الفت و محبت کا پیدا ہو جانا اس کی کامیابی کا سب سے بڑا ذریعہ ہے۔ دلوں میں  
محبت ہو تو ایک دوسرے پر حسن ظن ہو جائے۔ ایک دوسرے کے کام کی قدر ہو تو ذاتی اغراض و دریاں میں نہیں  
آئیں آج مسلمانوں کا جو کام دیکھو اس کے خلاف نظر آتا ہے۔ ذاتی رنجشیں اور کدھتیں ہیں۔ بدظنی ہے۔ ایک دوسرے  
کی تحقیر ہو یہی وجہ ہے کہ کسی کام میں برکت نہیں۔

لو انفقتم مین بتایا کہ وہ ملک جس کی قوم قوم کے خلاف اور قبیلہ قبیلہ کے خلاف شب و روز برسر پیکار رہتا تھا جن کی  
دشمنی کی آگ قریب تھا کہ انہیں جھمک کر دیتی۔ جیسا کہ فرمایا لَئِنْ شِئْنَا حَضَاةً مِّنَ النَّارِ۔ وہ آگ یہی باہم دشمنی کی آگ تھی  
اس قسم کی صدیوں کی خطرناک دشمنی قوموں کو ملا کہ ایک کر دینا ساری دنیا کے خزانے صرف کرنے سے بھی نہ ہو سکتا تھا  
پس وہ مذہب جس نے ایسی دشمنی اقوام میں بھی الفت پیدا کر دی وہ آج بھی دنیا کی سخت ترین دشمنی قوموں میں محبت  
پیدا کر سکتا ہے۔ کاش مسلمان آپس میں محبت کا نونہ دنیا کی قوموں کو دکھاتے تو دیکھتے کہ تو میں اس طرح اسلام پہنچا رہی  
ہیں جیسے پروانے چل رہے۔

۱۲۵۰ھ ظاہری سامانیوں کی ضرورت تھا کہ وہ بیباں دشمن کے مقابلہ کی تیاری کو مزید فراموش نہ کرے کہ اگرچہ  
پر جھوٹ نہ کر۔ سامان سب کرو مگر جھوٹ نہ کر۔ اللہ کی ذات پر ہی لکھو۔ نبی کو اگر یہ موصافہ تعلیم دی تو آپ کے مومنین  
قبیلوں کو بھی یہی تعلیم دی۔ اور نبی کو اگر ان الفاظ میں بشارت دی کہ دشمن اگر قوی ہوتے تو تمہاری قوتی راست تھی  
بشارت آج ہمارے لئے بھی ہے بشرطیکہ ہم متح نہیں رہیں اسلامی توکل جو ہے لوگوں نے غلطی سے میں سمجھا ہوا کہ وہ کچھ کہتے تھے  
ہو چاہے کہ یہاں نہ دست سامانوں کی تیاری کی تعلیم کے بعد توکل کے لئے کہا۔

ج

مسلمانوں کی ہاؤ  
تعداد کو دیکھ کر

۶۵ بَايَاُهَا النَّبِيُّ حَوْضَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ

اے نبی! مومنوں کو جنگ کی ترغیب دو ۱۲۵۱ اگر تم میں سے بیس صبر کرنے والے ہوں

يُغْلِبُوا أَمَّا تَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يُغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ

تو دس سو پر غالب آئیں گے اور اگر تم میں سے ایک سو ہوں تو جو کافر میں ان میں سے ایک ہزار پر غالب آئیگے یہ اس لئے کہ

۶۶ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝ أَلَنْ خَفَّ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِنْ

ایسے لوگ ہیں جو سمجھ سے کام نہیں لیتے ۱۲۵۲ موجودہ وقت میں اللہ نے تمہارا بوجھ ہلکا کر دیا اور وہ جاننا کہ تم میں کمزوری کچھ سوار

يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يُغْلِبُوا أَمَّا تَيْنِ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يُغْلِبُوا أَلْفِينَ بِإِذْنِ اللَّهِ

تم میں سے ایک سو صبر کرنے والے ہوں دس سو پر غالب آئیں گے اور اگر تم میں سے ایک ہزار ہوں اللہ کے حکم کو دہزار پر غالب آئیگے

۱۲۵۱ حَوْضَ حَوْضِ اس کو کہتے ہیں جس میں کچھ بھلائی نہ ہو۔ جو ہلاکت کے قریب پہنچ چکا ہو۔ حتیٰ تکون حَوْضًا۔

۱۲۵۲ (یوسف ص ۸۵) اور تخریض کے معنی ہیں کسی چیز کو بہت اچھا کر کے دکھانا اس پر ترغیب دینے کے لئے گو یا تخریض حَضِ کا نذر ہو جیسے تخریض میں مرض کا ازالہ (دغ) +

مسلمانوں کو جنگ پر

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوتا ہے کہ مومنوں کو جنگ کی ترغیب دو۔ اور لفظ حَوْضِ جو یہاں استعمال ہوا ہے وہ اس غرض سے ہو گا تا معلوم ہو کہ جنگ میں حَوْضِ یعنی ہلاکت نہیں۔ جیسا کہ ظاہر نظر سے معلوم ہوتا تھا یعنی جنگ میں ہلاکت نظر آتی تھی اس سے بھی صاف معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان جنگ کو پسند نہ کرتے تھے۔ دوسرا یہ امر قابل غور ہے کہ القتال سے مراد کیا ساری دنیا کے ساتھ جنگ ہو؟ نہیں بلکہ انہی دشمنوں کے مقابل پر جن کا ذکر اوپر ہوا ہے۔ اور اسی قتال پر جس کی اجازت ہو چکی ہو اور وہ قتال کیا ہے قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَفْقَهُونَ تِلْكَ جُنُودُ اللَّهِ وَمَا هُمْ بِقُوَّةٍ جنگ کہتے ہیں صرف ان کے ساتھ جنگ کرو وہ بھی اللہ کی راہ میں نہ انتقام کے لئے نہ بدلہ لینے کے لئے۔ ہاں۔ دین اسلام کی حفاظت کے لئے۔

مسلمانوں کا وہ جذبہ  
غالب آنا اور اس کی  
وجہ تقابلی قزاقی

۱۲۵۲ مسلمانوں کی تعداد کفار کے مقابل بہت ہی تھوڑی تھی پس ان کی تسلی کیلئے فرمایا کہ تم صابر بنو یعنی مصائب و مشکلات کا مقابلہ کرو۔ تو تم میں سے ایک آدمی دس پر غالب آئیگا۔ اس کی وجہ بتائی کہ تمہارے دشمن ایک ایسی قوم ہیں کہ وہ سمجھ سے کام نہیں لیتے۔ گو یا اسلام مسلمانوں کے اندر وہ بہادری پیدا کرنا نہیں چاہتا جو اندھا حد صند کا کام کرے بلکہ ایسی بہادری پیدا کرتا ہے جو نقاہت کا نتیجہ ہو۔ یعنی انسان سچ سمجھ کر کس کی زندگی کی یہ غرض ہے پھر اس اصل غرض پر اپنی زندگی کو لگا دے جس سے اپنی زندگی کی غرض کو نہیں سمجھا وہ اگر ایک وقت جو ش کے ماتحت اپنے آپ کو خطرہ میں ڈالتا ہے تو پھر جان بچانے کا خیال اس کی ہمت کو کمزور بھی کر دیتا ہے یہی رنگ علمی پہلو ہی بھی ہو بلکہ شاید لا یفقهون اسی کی طرف اشارہ کرنے کو فرمایا۔ دس میسائی مشنری ایک مسلمان مبلغ کا مقابلہ نہیں کر سکتے۔ اسلئے کہ ان کے عقاید کی بنیاد علم اور نقاہت پر نہیں۔

وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ۝ مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أَشْرَىٰ حَقٌّ يُنْفَخَ فِي الْأَكْفَرِ ۝

اور اللہ مہر کرنے والوں کے ساتھ ہے ۱۲۵۳ ایک نبی کے لئے شاید نہیں کہ اس کے رفیق میں ہمیشہ ہوں بلکہ نہیں ہوں بلکہ کھایا ہے

تَزِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُزِيدُ الْآخِرَةَ ۝ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

تم دنیا کا مال چاہتے ہو اور اللہ دنیائے آخرت کو چاہتا ہے اور اللہ غالب حکمت والا ہے ۱۲۵۴

مسلمانوں کا وہ چند  
تعداد پر غالب آگیا  
اور دونوں محنتوں  
میں فرق

۱۲۵۳ اس آیت کو پہلی کی ناسخ سمجھا جاتا ہے حالانکہ یہاں کوئی حکم ہی نہیں جو منسوخ ہو سکتا ہو۔ بلکہ صرف ایک خبر ہے ہاں ان دونوں خبروں میں کو پہلی جگہ فرمایا کہ مسلمان وہ چند تعداد پر غالب آئیں گے اور یہاں فرمایا کہ وہ چند تعداد پر غالب آئیں گے فرق نظر آتا ہے جسکو اللہ کا لفظ ہی مل کے لکھنے کا فی ہوتی ہے ان دونوں آیتوں میں دو مختلف حالات کا ذکر کیا ہے۔ ایک مسلمانوں کی حالت نزول آیت کی وقت جسکو فیکر ضعفاً سے تعبیر کیا ہے یعنی مسلمانوں میں اس وقت کمزوری ہے اور یہ زمانہ جنگ بدکا ہے۔ اس وقت دشمن کے مقابلہ پر مسلمانوں میں کئی قسم کی کمزوری تھی اول یہ کہ طاقت کے لحاظ سے وہ سب جنگ کے قابل نہ تھے ان میں بوڑھے اونچے بھی تھے جسکو میدان جنگ میں جانا پڑتا تھا ان میں کمزور ہونا تو ان بھی تھے اور تعداد اس قدر کم تھی کہ بلا لحاظ جنگی قابلیت کے میدان جنگ میں بھٹکتا پھرتا تھا دوسرے یہ لوگ فنون سپاہی سے واقف نہ تھے۔ انکو کسی جنگ کے لئے تیار ہی نہ کیا گیا تھا بلکہ یہ جنگ صرف دشمن کی ذہنی تکیہ و جسے موقع میں آئی۔ تیسرے یہ کہ آلات حرب ان کے پاس کافی نہ تھے۔ کیونکہ جنگ ایک بیک سربراہی ہے چوتھے یہ کہ دیگر ضروریات جنگ مثلاً گھوڑے بار برداری کا سامان بھی موجود نہ تھا اسلئے فرمایا کہ اس وقت تو تم بھی جنگ کیلئے تیار ہی نہیں تھے تم میں طرح طرح کی کمزوری ہے باوجود ان کمزوریوں کے اگر تم صبر اختیار کرو تو پھر بھی اس قدر نصرت تم کو دی جائیگی کہ تم وہ چند تعداد پر غالب آؤ گے اور پہلی آیت جہاں وہ چند پر غالب آنے کی خبر دی ہے اس حالت کا ذکر ہے جب مسلمان ہر طرح سے مسلح اور تیار ہیں جیسا کہ اس سے پہلے شروع میں اس کا مفصل ذکر بھی کیا ہے کہ تم کو ہر ایک قسم کے آلات حرب اور سامان جنگ تیار کرنا چاہئے اور فنون جنگ سے واقفیت حاصل کرنا چاہئے جب تمہارے پاس یہ سب سامان ہوں تو تم وہ چند تعداد پر غالب آؤ گے +

ہر حالت میں یہ یاد رکھنے کے قابل ہے کہ صبر کی شرط ساتھ ہے۔ اور اس آیت کے آخر پر بتا بھی دیا کہ اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے۔ یعنی نصرت الہی صبر کرنے والوں پر نازل ہوتی ہے +

۱۲۵۴ اَشْرَىٰ - اسیر کی جمع ہے +

يُنْفَخُ يَنْفَخُ کے معنی مٹنا یا سخت ہوا اور انْفَخَ کے معنی غلبہ و فتح ہے جیسا کہ ابن الاعرابی کا قول سنان العرب میں منقول ہے یعنی غالب ہوا۔ ہاں انْفَخَ فی القتل کے معنی بہت قتل کرنا ہیں اور عام طور پر کسی شے میں انْفَخَ اس میں مباحثہ و مائتدرا کرتے ہیں مگر مطلق انْفَخَ کے معنی جیسا کہ وہ جگہ لفظ قرآن شریف میں آیا ہے کہ غالب آنا ہی ہیں نہ خوریزی کہ چاہا ہے دوسری جگہ ہر حقی اِذَا انْفَخْتُمْ وَاَلْوَتَاتِ (محمدؐ ۴۴) جہاں انْفَخَ کے بعد فرمایا کہ ان کو قید کرلو۔ اور قید دہی کے جاسکتے ہیں جن پر غلبہ حاصل ہوا ہو نہ وہ قتل کر دیتے گئے ہوں +

اسیو  
فَخْن - انْفَخَ

امام احمد اور ترمذی وغیرہ کی روایات سے اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے قیدیوں کے متعلق صحابہ مشورہ کیا تو حضرت ابو بکرؓ نے یہاں سے وی کہ قید لیکن کو چھوڑ دیا جائے اور حضرت عمرؓ نے یہ کہ مسلمان بھی کر رہے ہیں قیدیوں کو قتل کر دیا جائے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکرؓ کو فرمایا کہ تمہاری مثال حضرت ہارونؓ کی مثال ہے کہ انہوں نے کہا تھا ومن عاصی فانہ غفور رحیم اگر کوئی میری نافرمانی کرے تو تجھے مالا مال مرہاں ہے۔ حضرت عیسیٰ کی کہ انہوں نے کہا مان تقصدا لہم فانہ انت الغفور الرحیم

قید ہونے والے کے بارے  
میں مشورہ

## لَوْلَا كِتَابُكَ مِنْ اللّٰهِ سَبَقْتُ

اگر امت کی طرف سے پہلے حکم نہ ہو چکا ہوتا

اور حضرت عمر کو فرمایا کہ تیری مثال نوح کی مثال ہو جنہوں نے کہا لا تقبل علی الاوحی من الکافرین دیا را۔ یا حضرت موسیٰ کی ہڈی نے کہا ذبنا الطمس علی اموالہم ما در علی اپنے حضرت ابو بکر کی ناسے پر کیا اور یہ آیت نازل ہوئی لیکن حضرت ابن عباس سے اس قدر مزید روایت ہو کر آگئے دن حضرت ابو بکر اور بنی کریم صلعم رو رہے تھے۔ تو حضرت عمر نے وجہ دریافت کی تو اس آیت کا نزول وجہ بتائی گئی یعنی یہ کہ ذبیہ لینا خلاف منشاء حکم الہی تھا۔ اہد ابنت کے اس حصہ کے غلط ہونے پر جو کہ قرآن کریم صراحت گواہ ہو اس لئے کسی طرح قبل نہیں کیا جا سکتا۔ ذیل کی وجوہات بتاتی ہیں کہ امیران بدر کو ذبیہ پر چھوڑنا میں حکم قرآن کے مطابق تھا۔ اقل ملکہ رکع کی پہلی آیت پر ہو یا یا اللہ تعالیٰ لمن فی الیاءیکہ من الاسماء ان یلعن اللہ فی قلبک خیرا منکم خیرا ما اخذ منکم لے بنی قیدیوں کو جو تمہارے ہاتھوں میں ہیں کہہ دو کہ اگر اللہ تمہارے دونوں میں کوئی بھلائی جانتا ہو تو تم کو اس سوہتہ دیکھا جو تم سے لیا گیا یعنی جو ذبیہ تم سے لیا گیا ہو اس سے بہتر اللہ تعالیٰ تم کو دیکھا۔ اگر قتل کرنا ضروری تھا تو اللہ تعالیٰ کسی طرح مذکور جا سکتی تھی یہاں تو ذبیہ کی رقم سے بھی بہتر کا وعدہ دیا جاتا ہے۔ پھر یہ بھی معلوم ہوا کہ اس آیت کے نزول کے وقت تک قیدی چورٹے تو گئے نہیں تھے پس اگر رسول اللہ صلعم کو منشاء الہی معلوم ہوتا کہ انہیں قتل کرنا ضروری ہو تو اس وقت قتل کرنے پر کوئی مانع دوم۔ یہ قیدی تو میں اس حکم کے مطابق لئے گئے تھے کہ دشمن پر غالب آکر قیدی کر سکتے ہو بغیر غالب آنے کے نہیں اور جنگ بدر میں دشمن پر غلبہ مل چکا تھا۔ اہد با قاعدہ فوج سے جنگ ہو چکی تھی +

سوم۔ دوسری جگہ صراحت سے یہ حکم قرآن شریف میں موجود ہو کہ جب دشمن پر غالب آکر قیدی کرلو تو یا انکو ذبیہ لیکر چھوڑ دو یا بطور احسان قیدیوں کو قتل کرنے کا حکم قرآن شریف میں نہیں چاہتا۔ سورۃ محمد میں فرمایا فاذا القیتم الذین کفروا فاضربوہم بالرقاب حتی اذا انقضت نفوسہم فشدوا الوثاق فاما مننا بعدا واما فدا وجب کا فرد سے ہماری جنگ ہو تو انکی گردنیں مارو یہاں تک کہ جب ان پر غالب آ جاؤ تو انکو قید کرلو پھر اس کے بعد یا احسان کے طور پر چھوڑ دو یا ذبیہ لیکر +

چہا دم بنی کریم صلعم نے بعض جنگوں میں ہزاروں کی تعداد میں قیدی پکڑے لیکن کسی ان کو قتل نہیں کیا اور کلام اللہ پر اس لئے کہ انکے اپنے منتخب کردہ ثالث کا فیصلہ تھا اور انکی شریعت کے مطابق تھا۔ بلکہ جنگ بدر میں تو ذبیہ لینا باقی جنگوں میں عموماً بطور احسان ہی آزاد کیا جس سے معلوم ہوا کہ یہی علت آمد مطابق قرآن کریم تھا۔ یہ کس طرح ممکن ہو کہ قرآن میں تو یہ حکم ہو کہ قیدیوں کو قتل کر دو اور بنی کریم صلعم کا عمل اسکے خلاف ہو۔ مگر یہ بعض ایک خیال ہو کہ قرآن میں کوئی ایسا حکم جو یہاں لکھی ایسا حکم ہو کہ کبیں دوسری جگہ قرآن شریف میں کوئی ایسا حکم ہو بلکہ اسکے خلاف آزاد کرنے کا حکم ہو +

پہچم۔ ذبیہ کے فیصلہ کی تعمیل ہونے میں بہت دن لگے یعنی جب تک کہ حضرت عمر نے اس وقت تک قیدی نہیں چھوڑے کہ صلعم کو اپنی غلطی کی اطلاع مل گئی تھی تو اس کی اصلاح کیوں نہ کی؟ پھر بعض قیدیوں سے ذبیہ بجائے رعبہ کے یہ لیا گیا کہ وہ کتابت سکھا دیں۔ یہ ایک دن کا کام نہ تھا بلکہ کئی بجھے اس پہلے ہو گئے +

ششم۔ آیت ۶۹ میں ذبیہ کہہ ما غفتم میں داخل کر کے پھر اسکو صحیح طور پر حلال ٹھہرایا ہو۔ عرض یہ بات باطل خلاف صحیح بعض قرآن شریف پر کہ ایسا ہوا ہو۔ اس آیت میں جو ذکر ہو وہ توصاف ہو کہ مسلمانوں کا ایک گروہ چاہتا تھا کہ قافلہ پر حملہ کیا جائے تو وہ ان غیر ذات الشوکتہ تکون لکھو، جو شروع سمیت میں گزر چکا ہو اس خیال کی نفی یہاں آخر پاشد تھا لئے پھر کہ ہو کہ قافلہ پر حملہ ناجہ کی شان کے بنایا نہ تھا۔ بلکہ ضروری تھا کہ میدان میں جنگ ہو کر قید کیا جاتا ہو یا شامہ

یہ کہ قیدیوں کا ذبیہ  
یعنی حکم قرآن تھا



لَسْتُمْ فِيهَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ تَكُونُوا مِنْكُمْ حُلَاةَ يَبَازٍ وَأَنْتُمْ وَاللَّهُ ۝

وتم کس بدعویٰ کو تم کرنے لگے مجھے بعدی غائب بچ کر رہتا ہے۔ اس میں خود تم نے دشمن پر فخر کیا کہ اصل کیا ہو حال طبیب کماؤں اور کماؤں کی۔

إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَن فِي آيِنِكُمْ مِنَ الْأَشْرَءِ إِن

ہاشم اشد بخلفیہ ولادہ کریمہ ۱۲۵۶ء سے نبی ان کو جو تیرے ہاتھ میں قیدیوں میں سے ہیں کہہ دو اگر

يَعْلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا أَلَا تَتَذَكَّرُونَ

اللہ تمہارے دلوں میں کوئی بھلائی نہاں ہے۔ خود تم کو اس سے بہتر دیکھا جو تم سے پیدا کیا ہے۔ اور تمہیں بخش دیا اور اللہ

غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَإِنْ يُرِيدُوا إِخْيَاكَ فَقَدْ خَاوُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمْكَنَ ۝

بچنے والا دم کرنے والا بڑا ۱۲ اگر وہ تجھ سے دعا بازی کرنا چاہتے ہیں تو پہلے اللہ کی خیانت بھی کر چکے ہیں سو اس نے

مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا

ان پھم کو کھانا بروسے دیا اور اسے جاننے والا حکمت والا ہی ۱۲۵۸ھ لوگ جو ایمان لائے اور انہوں نے جہت کی

ترید دن عوض الدنیا میں ہو اور یہ صرف اس گروہ کا ذکر ہے جو قافلہ پر چلاؤ رہنا چاہتے تھے اور نبی کریم صلعم کے ان کے خلاف حکم تھا اور یہاں واللہ پر ہی الاخرۃ اسی کے مطابق ہے جو نتیجہ فرمایا تھا وید اللہ ان ینزل علیہم من السماء (۵)۔

۱۲۵۵) فیما اخذتم۔ اخذ فی کذا کے معنی سان العرب میں دینے ہیں بآ یعنی اس کام کو کرنا شروع کیا تھا یا اس کام کو کرنے لگا تھا اسلئے فیما اخذتم سے مراد فدیہ کا لینا درست نہیں بلکہ اس سے مراد ہو وہ کام جو تم کرنے لگے تھے۔

یعنی قافلہ پر حملہ کرنا۔ یعنی ایسا کرنا چونکہ مومنانہ شان کے خلاف تھا۔ گو عام جنگوں میں جائز ہوتا اس لئے اس نتیجے  
عذاب ہوتا کتب من اللہ سبق میں اشارہ اس کی طرف ہو کہ یہ پہلے سے فیصلہ ہو چکا تھا کہ یہ جنگ ہو جیسا کہ فرمایا

يقضي الله أمرا كان مفعولا (٧٧) \*

۱۲۵۶۔ ان الفاظ میں غفتم کا ذکر کر کے اسی قید کی طرف اشارہ کیا ہے یعنی قید کا لینا تمہارے لئے جائز ہے کیونکہ دوسرے مال قیمت کا ذکر پہلے آچکا ہے اور قیدیوں کا قید یقیناً مال قیمت میں داخل ہے۔

۱۳۵۷ء عام فدیہ میں اوقیہ فی قیدی تھا (اور اوقیہ چالیس درہم ہو) اور حضرت عباس کا چالیس اوقیہ۔ بعض ان میں سے جنگ میں خلاف منشا بھی شامل ہوئے تھے۔ جیسے حضرت عباس اور ابو الجحری ان کے متعلق رسول اللہ

صلعم نے حکم بھی دیدیا تھا کہ ان کو قید نہ کیا جائے ۛ

۳۵۵: اچھی کریم صلح سے مراد یہ ہو کہ جو عہد کیا ہو کہ پھر مسلمانوں کے خلاف جنگ نہ لگے اس پر قائم نہیں اگر ان کا یہ امداد ہو تو بھی تم فکر مت کرو اس لئے کہ وہ اس سے بڑھ کر خدا کی خیانت سمجھ کر چلے ہیں یعنی بلا وجہ صلح

پرچمِ حُکومتِ مائیکہ ان کو تباہ کریں اللہ خدا کا نام نہادیں ۔

فَمَا هَذَا وَلَا يَكْفُرُوا لِهِمْ وَأَنْفُسُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَانصَرُوا

اور اپنے ایمان اور اپنی جانوں کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کیا اور جنہوں نے لڑکھن پناہ دی اور مدد دی

أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْحَقُوا بِمَا لَكَرُمْ مِنْ

یہ ایک دوسرے کے ولی ہیں اور وہ جو ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت نہیں کی تم پر ان کی

فَلَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ بَغْيٍ حَتَّى يُهَاجَرُوا فَإِنْ اسْتَنْصَرُواكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمْ

ولایت کا کچھ حق نہیں یہاں تک کہ وہ ہجرت کریں اور اگر تم سے دین کے شوق مدد چاہیں تو تم پر مدد دینا

النَّصْرَ الْأَعْلَى قَوْمَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝

فرض ہے سوائے اسکے کہ وہ وہاں لوگوں کے خلاف ہو چکے اور تمہاری دیران میں ہمدردی اور اللہ تم کو تم سے جو اسے دیکھتا ہے ۱۲۵۹

الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا يَكْبَرُ

جو کافر ہیں وہ ایک دوسرے کے دوست ہیں اگر تم ایسا نہ کرو گے تو ملک میں فتنہ اور فساد ہو گا ۱۲۶۰

یہ مسلمانوں کی تعلقات  
ولایت جو کافر کو  
میں لے چکے ہیں

۱۲۵۹ اس آیت میں مسلمانانِ دین کے ان مسلمانوں کے ساتھ تعلقات کا ذکر ہوا جو کفار کے اندر گھوٹے اور انہوں نے ہجرت نہیں کی تھے

متعلق فرمایا کہ ان کی ولایت کا کوئی حق مسلمانوں پر نہیں یعنی ان مہاجرین اور انصار پہ جو مدینہ میں ایک جمعیت بن گئی تھی اور جن کی اپنی حکومت

قائم ہو گئی تھی۔ گو بعض مسلمان بولنے کے لئے کہنا ہے وہ ان کے بھائی ہوں مگر ولایت جس میں امن دین غلبہ ساریت میراث عہد نصرت وغیرہ

کے تعلقات شامل ہیں وہ ان کے ساتھ نہیں کیونکہ ان کا فرقہوں کے ساتھ ایسے تعلقات قائم نہیں اور عام حالت ان کا

قروں کی یہ تھی کہ وہ مسلمانوں کے دشمن تھے اور وہاں ان سے برسرِ پیکار تھے پس جن کا فرقہوں سے مسلمانوں کے تعلقات ولایت نہیں تھے

مسلمان ان میں سے رہ گئے ہیں اور وہاں سے ہجرت نہیں کرے انکو بھی انہی قروں کے حکم میں لکھا ہو اور یہی حق بھی تھا اور یہی حق

کی وجہ سے ایک حالت کو متنبہ کیا ہو یعنی اگر وہ مسلمان دین کے بارہ میں تم سے مدد مانگیں تو انکو مدد دو اور ظاہر ہو کہ یہ مدد

کی ضرورت میں ہوگی تاکہ ان کا فرقہوں کے ظلم سے انہیں نجات حاصل ہو اس طرح پانکی مدد کرنا مسلمانوں کا فرض قرار دیا لیکن

جس سے پھر ایک حالت کو متنبہ کیا یعنی اگر ایک کا فرقہ کے ساتھ ہمارا عہد ہو تو پھر دینی رنگ میں انکی مدد کرنا جائز نہیں کیونکہ ہم

مدد اس معاہدہ کے خلاف ہوگی جو اس قوم کے ساتھ ہوا اور معاہدہ بہر حال مقدم ہو اور ایسا ہی نبی کریم صلعم کا عمل بھی پایا جاتا ہے

کہ ان کے معاہدہ کو مقدم کیا دیا یہ سوال کہ اگر ان مسلمانوں کو جو معاہدہ قوم میں ہوں دینی رنگ میں مدد کرنا جائز نہیں دیکھا گئے

تعلقات ولایت میں ہو چکے یا نہیں سو یہ امر ظاہر ہو کہ جب ایک کا فرقہ سے مسلمانوں کا معاہدہ ہو تو ایک مذہب کے تعلقات

ولایت وہاں سے قائم ہیں یعنی ان کے ساتھ لین دین تجارت وغیرہ ہوتی ہے بلکہ بعض اوقات ایسے معاہدات کی مدد سے

جگہوں میں وہ مسلمانوں کے اور مسلمان ان کے معاہدے ہو جاتے ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ جو مسلمان ان میں ہوں ان سے وہ تعلقات

میں صرف تعلقات مدائت کو انکی صورت میں بھی جائز قرار نہیں دیا گیا (۲۵-۱)

مسلمانوں کی تعلقات  
دینی مدد کرنا ہے

۱۲۶۰ الا تفعلوا میں کس حالت کا ذکر ہے جس کا نتیجہ یہ بنا یا ہو کہ زمین میں فتنہ و فساد کیسے ہو گا فتنہ قرآن کریم کی اصطلاح



## سُورَةُ التَّوْبَةِ مَكِّيَّةٌ مِائَتَانِ سِتُّونَ آيَةً

البقرة يا التوبة  
نام کی وجہ

نام۔ اس سورۃ کا نام التوبة یا البراءۃ ہوا اور بھی کئی ایک نام اس کے احادیث میں آئے ہیں جیسے المقشقة یعنی شفا دینے والی گویا نفاق سے شفا دیتی ہو اور المنقۃ۔ البھوت۔ المبعثرة وغیرہ جن ناموں میں اس کے مضمون کی طرف اشارہ ہو۔ جس سے معلوم ہوتا ہو کہ سورتوں کے ناموں میں ان کے مضمون کی طرف اشارہ ہو اس سورت میں ۱۹ رکع اور ۱۲۹ آیات ہیں اور اس کا نام البراءۃ اس کی پہلی ہی آیت میں مذکور ہے براءۃ من اللہ ورسولہ جہاں ان کفار سے علیحدگی اور بیزاری کا اعلان ہو جو اپنے معاہدات پر قائم نہ رہتے تھے اور ایسا ہی اس سورت میں منافقین کو بھی باطل الگ کر دیا جو اب تک ملے جلتے کتے تھے پس اس کے نام میں یہ اشارہ ہو کہ ترک اور نفاق سے مسلمان الگ ہوتے ہیں اور کالی بیزاری کا اظہار کرتے ہیں اور اس کا دوسرا نام التوبة لقناتاب اللہ علی النبی (۱۱۶) سے لیا گیا ہو جہاں اللہ تعالیٰ کے ان فضلوں اور رحمتوں کا ذکر کیا جو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر کئے اسلئے کہ انہوں نے سخت تنگی کے وقت میں بنی کریم صلعم کی آواز پر بیک لگا یا تنگ کہ تیس خیر آدمی اپنے سب کاروبار کو چھوڑ کر سخت گرمی کے موسم میں بکی ہوئی فضلوں کو چھوڑ کر آپ کے ساتھ ہو گئے اور ایک لکھا اور وصیت والا سفر اختیار کیا۔ اور مسلمانوں میں سے صرف تین آدمی بچے رہے۔

خلاصہ مضمون

خلاصہ مضمون۔ جیسا کہ اس سورت کے نام البراءۃ سے ظاہر ہو۔ پہلے رکع میں ان کفار سے علیحدگی کا اعلان ہو جنہوں نے بار بار عہد شکنی کر کے مسلمانوں کو سخت تخفیف پہنچا رکھی تھی۔ چونکہ اسلام نے ملک عرب میں جنگوں کا خاتمہ کر کے اپنے اصول کو پھیلا دیا اسلئے اب وقت آگیا تھا کہ کفار کی شرارتوں کا سد باب ہمیشہ کیلئے کیا جاتا ساۃ ہی یہ بھی بتا دیا کہ صرف کفر و شرک اس علیحدگی کی وجہ نہیں ہے چنانچہ حکم دیا کہ جن کفار نے عہد شکنی نہیں کی۔ ان کے ساتھ تم بھی اپنے عہد کو پورا کرو اور یہ بھی بتایا کہ باوجود شرکوں کے معاہدات کے اختتام کے اگر ان قوموں میں سے کوئی شخص اگر تہاری پناہ مانگے تو اسے پناہ دیدو۔ اور اسے اصول اسلام سمجھاؤ اگر وہ مسلمان نہ ہو تو پھر اسے صحیح سلامت اپنی قوم میں پہنچا دو دوسرے رکع میں درجات قطع تعلق دی ہیں اور کچھ ذکر ان لوگوں کا کیا ہو چکے ساتھ بھی جنگ ہونی لیتی تھی اسلئے کہ انہوں نے اسلام لانے کے بعد اپنی قوموں کو توڑ دیا اور اسلام کو نیست و نابود کرنے کا ارادہ کیا تیسرے رکع میں بتایا کہ اسلام مسلمانوں سے پوری مالی اور جانی قربانیاں چاہتا ہے صرف یہ فخر کافی نہیں کہ ہم نے اس قدر عہد شکنی کی یا مسجدوں کی مرمت کو دی یا مسجدیں بنالیں۔ بلکہ اپنے عزیزوں اپنے اموال اپنی جائیدادوں اپنی تجارتوں کو جب تک اسلام کے سامنے قربان کرنے کیلئے تیار نہ رہیں اس وقت تک مسلمان نہیں جوتھے میں بتایا کہ اپنی کثرت پر فخر نہ کرنا بلکہ وہ چیز جو تمہیں کامیاب کر رہی ہو وہ نصرت آئی ہو اور زاریا کہ مشرکوں کو آئینہ خانہ کعبہ کے پاس نہ آئے دو اور اس بات کا خوف مت کرو کہ اس سے تمہاری تجارتوں کو نقصان پہنچے اور اہل کتاب بھی اگر تمہارے ساتھ جنگ کریں تو ان کا بھی مقابلہ کرو اللہ تعالیٰ انہیں بھی مغلوب کرے گا۔ پانچویں رکع میں اہل کتاب کی اسلام کے خلاف کوششوں کا ذکر کر کے اسلام کے آخری قلبہ کی پیشگوئی کی چھٹے رکع میں خودۃ تبرک کا ذکر کیا جس کی ضرورت عیسائیوں کی لپچل سے پیش آئی اور منافقوں کے پیچھے رہ جانے کا ذکر کیا۔ ساتویں رکع میں بتایا کہ منافقین مصائب کے خوف کی وجہ سے پیچھے رہ گئے ہیں اور اسلئے بھی کہ وہ اسلام کو تباہ ہوتا ہوا دیکھنا چاہتے ہیں۔ ساتویں رکع میں منافقوں کی آئندہ آسانی کا ذکر کیا۔ نویں رکع میں نفاق کا انجام ناکامی بتایا۔ دسویں رکع میں منافقوں سے جہاد کا اور گیارہویں رکع میں ان سے کامل قطع تعلق کا حکم دیا۔ بارہویں رکع میں اعراب کا ذکر کیا جن میں بعضے منافق تھے۔ تیرہویں رکع میں منافقوں کے مختلف گروہوں

بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدُوا مِنْ الْمُشْرِكِينَ ۝

۱۳۱۲ء میں علیحدگی کا اعلان ہے۔ اس کا اس کے رسول کی طرف سے مضمر کوں میں سے اُن لوگوں کی طرف جن کے ساتھ تم نے معاہدہ کیا تھا

بعض مشیعوں کے  
تعلیق کلمہ کا اعلان

کا ذکر کے بتایا کہ ایک گروہ کو تو دفعہ مذاب ملیگا یہ دوسرا عذاب ان کی فحشیت تھی اور ایک گروہ کو اللہ تعالیٰ توبہ کی توفیق دیکھا اور اسی میں سید ہزار کا ذکر کیا ہے۔ دھوس میں بتایا کہ مومنوں کا خدا کے ساتھ کیا عہد ہوا اور وہ انہیں کس طرح پورا کرنا چاہئے اور کس طرح پورا کر رہے ہیں پندھوس میں بتایا کہ مومنوں کے حقیقی مجاہدات جن سے وہ مقام قرب حاصل کر سکتے ہیں یہی مذہبِ دینی ہیں یہ دھوس میں بتایا کہ رسول اللہ صلعم تو اصل میں دنیا کو گناہ اور ہلاکت سے نکالنے کیلئے آئے ہیں اور اسی پر ہر ت کا خاتمہ اس سورۃ کا الانفال سے معنی پچھلی سورت سے ایسا شدہ تعلق ہو کہ ان کو ایک ہی سورت کے دو حصے قرار دیکر دو مہینوں میں بلعم الرحمن الرحیم بھی نہیں لکھی گئی۔ اور اسی تعلق شدید کی طرف اشارہ کرنے کیلئے مبسم اللہ کا نزول اس سورت کی ابتدا میں مختص صلعم پر نہیں ہوا۔ سورۃ الانفال میں بالخصوص جنگ بدر کا ذکر تھا اور مخالفین کو سمجھا یا تھا کہ یہ جنگ تمہارے لئے ایک نشان ہے اگر تم جنگ سے ترک جاؤ تو تمہارے لئے بہتری اگر جنگ کو جاری رکھو تو تمہارا انجام ذلت اور مغلوبیت ہو۔ سورۃ براءت میں اس ذلت اور مغلوبیت کا نقشہ کھینچا ہے۔ کہ کچھ آدمی انکار کلمہ کا زور دھوٹا اور اسے اسلام کے سامنے نیچا دیکھنا پڑا پھر سورۃ انفال میں ذکر تھا کہ مخالف بار بار عہد شکنی کرتے ہیں اس عہد شکنی کا آخری طالع اب سورۃ براءت میں بتایا بعض خود کیا تھا تو وہ نوز سورتوں کا مضمون بالکل مسلسل معلوم ہوتا ہے حالانکہ الانفال اور اس کے نزول میں سات سال کے قریب فترت تھی جس میں طح طح کے واقعات پیش آئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ علمِ آسمی میں کس طرح پران واقعات اور امور میں ایک ربط تعلق براءۃ من اللہ ورسولہ اور سورت کی ابتدائی آیات کا اعلان ہجرت کے نویں سال میں واقعہ میں ہوا پس یہ اسی سال کی نازل شدہ ہیں۔ بقیہ حصہ سورت میں سے کثیر حصہ کا تعلق جنگ تبوک سے ہے اور اسی جنگ نویں سال ہجرت میں پیش آئی پس یہ سورت کل کی کل نویں سال ہجرت کی ہے ہاں اگر ایک دو آیات جیسا کہ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے بعد میں نازل ہوئی ہوں تو جو سکتا ہے۔ مگر اصل سورت کا نزول یقیناً نویں سال ہجرت کا ہی ہے۔

## زمانہ قبول

برعربلاو-تڻڻي

عَلَّامًا بَرَاءَةً يُزِدُهُ بَرَاءً اَوْ تَبْخِرُ سِيَّاسَتِی كے معنی ہیں اس سے علیحدگی جس سے انسان کو کراہت ہو۔ اسی لئے پیاری سے  
اچھا ہونے پر بھی یہ نظر بالا جاتا ہے اور جب نہ پسند کیا جائے اس سے علیحدگی پر بھی اور ایسے شخص کو بری اور قوم کو برا کہا جاتا ہے  
ان الله جرئ من للمشركين ورسوله (التوبة: ۳) انتم بريون مما فعل وانابرئ مما فعلون (يونس: ۴۱) اذ تبرأ الذين  
اتبعا (المائدة: ۱۰۶) انابوا ولمنكروا المنهية (م: ۲۸) +

مشترک ہے علیحدگی  
ہے امکان کی وجہ

سورۃ انفال جنگوں کی ابتدا کی خبر دیتی ہو تو یہ سورۃ ان کے خاتمہ کی یاد و کفار کی پہلی کارروائیوں کا ذکر کرتی ہو تو یہ ان کے انجام کا پس سبک پہلے رکھ دیں ان مشرکین سے قطع تعلق کا ذکر ہر جنہوں نے بار بار عہد شکنی کا اہم کتاب کیا تھا مسلمانوں کو ایک بڑی خلیفہ جو عرب کی مشرک قوموں سے پہنچی تھی تھی فتح لایا ایک دن یہ لوگ مسلمانوں کے ساتھ عہد کر لیتے اور مسلمان ان کی طرف سے مطمئن ہو جاتے لیکن اگلے ہی دن دنا مخالفین کا دباؤ پڑا تو عہد شکنی کر دیتے ۔ اب جبکہ فتح مکہ کے بعد ملک سر میں جنگوں کا خاتمہ ہونا تھا ۔ یہ ضروری ہوا کہ ان عہد شکنیوں کی گنجائش کا خاتمہ کیا جائے اور ملک میں ایک عالمگیر صلح کی بنیاد رکھی جائے ۔ چنانچہ دس سال جاری میں حج کے موقعہ پر اس سورۃ کی پہلی چند آیات کا تمام اطراف ملک سے جمع شدہ قبائل میں اعلان کیا گیا ۔ اس سال حج کے لئے نبی کریم صلعم خود تشریف نہیں لے گئے ۔ بلکہ حضرت ابو بکرؓ کو حاجیوں پر میرے حقوق کے بھیجے اور آپ کی روانگی کے بعد حضرت عثمانؓ کو روانہ کیا کہ سورۃ توبہ کی پہلی آیات کا اعلان کر دیں جس کے بعد وہیں کے امور کا اعلان کیا گیا کہ مالوں

مادرِ زمین کا وطن کہتے

۲ قِيمُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَإِنَّ اللَّهَ

پس چار مہینے ملک میں چلے پھرو اور جان لو کہ تم اللہ کو عاجز کرنے والے نہیں اللہ کہ

۳ عِزِّي الْكَافِرِينَ ۝ وَآذَانُ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ بِقَوْلِ الْكَافِرِينَ

کافروں کو رسوا کرنے والا ہے ۱۲۶۱ اور (یہ) اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے لوگوں کو کج اہل کے دل اطلاع پر کہ

اللَّهُ بِرَبِّي مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَرَسُولُهُ ۝ فَإِنْ تُبْتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ۝ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ

اللہ اور اس کا رسول ان مشرکوں سے بیزار ہے پس اگر تم توبہ کرو تو وہ تمہارے لئے بہتر ہے اور اگر پھر جاؤ

فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ الْيَوْمِ ۝

تو جان لو کہ تم اللہ کو عاجز کرنے والے نہیں اور جنہوں نے انکار کیا ان کو دردناک عذاب کی خبر دے دو ۱۲۶۲

یہ کہ اس سال کے بعد کوئی مشرک خدا کو کعبہ کے قریب نہ جائیگا۔ دوم یہ کہ کوئی شخص تنگ ہو کر طواف نہ کرے یا سویم یہ کہ ہر ایک عہد پر آگیا جائیگا۔ یہ ظاہر ہے کہ ان آیات میں تمام مشرکین عالم کا ذکر نہیں بلکہ تمام مشرکین عرب کا بھی ذکر نہیں جیسا کہ جو تھی آیت سے ظاہر ہے۔ یہ اعلان صرف ان لوگوں کے تعلق تھا جو بار بار عہد کے خلاف ورزی کرتے تھے۔ کیونکہ جنہوں نے عہد کے خلاف ورزی نہیں کی ان کے ساتھ عہد پر در کرنے کا وہاں عہد حکم موجود ہے۔ اور حضرت علیؑ نے جن باتوں کا اعلان کیا ان میں سے ایک عہد کا ایسا تھا جس میں ان آیات سے مشرکین دنیا سے عام جنگ کا حکم نکلنا ایسی تاویل ہے جو صحیح نص قرآنی کے خلاف ہے +

۱۲۶۱ لکھا ہے کہ اس سال حج بسبب ہستی کے یعنی اس تاخیر کے حج کے بینوں میں کر لی جاتی تھی، ذیقعد میں ہوا۔ ہر حال میں چار مہینے اس وقت سے دیئے گئے جب یہ اعلان حج کے دن ہوا۔ یہ خیال کہ حج کی وجہ سے جو مکہ مسلمانوں کا مقصد بن گیا تھا اس لئے ان صحابہ کے ختم ہر جلے کا اعلان کیا گیا۔ صحیح نہیں فق کہ کا واقعہ رمضان شہر کا ہے اور یہ چودہ ماہ بعد کا واقعہ ہے باوجودیکہ جس کا تعلق صرف قریش سے تھا و دوسری اقوام عرب کی طرف سے مسلمانوں کو تکلیفیں پہنچتی رہتی تھیں بلکہ یہاں جو لفظ استعمال ہوا ہے اس میں کہ جان لو کہ تم اللہ کو عاجز کرنے والے نہیں ان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ابھی تک یہ لوگ اسلام کے خلاف منصوبوں میں لگے ہوئے تھے اس لئے جیسا کہ اس سے پیشتر سورۃ انفال میں مدت پہلے حکم ہو چکا تھا و اما تھا فہن من قوم خیانتہ فا بنذ الیہم علی سواہ (الانفال ۵۸) جب بار بار کی عہد شکنی کی وجہ سے ملک میں فتنہ و فساد کا خاتمہ نہ ہوتا تھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اسی کے تحت نہایت صفائی سے چار ماہ کی مہلت دیکر ان عہدوں کے خاتمہ کا اعلان کر دیا۔ اور یہ بات کہ حمل وجہ اس اعلان کی وہ فتنہ و فساد ہی تھا جو عہد شکنی سے پیدا ہوتا تھا ان لوگوں کا کفر اس سے بھی ظاہر ہے کہ جو تھی آیت میں ان کا فرقہ کو مستغفہ کر دیا جو جنہوں نے عہد کے عہد شکنی نہیں کی +

۱۲۶۲ لکھا ہے کہ اس میں اختلاف ہے کہ آیا اس سے مراد قرآنیوں کا دن یعنی دسویں ذی الحجہ ہے یا عرفہ کا دن یعنی میدان عرفات میں اجتماع کا چونکہ تاریخ سے یہی ثابت ہے کہ اعلان یوم النحر یعنی دسویں ذی الحجہ کو ہوا اس لئے قول اولیٰ کو ترجیح ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث بھی اسی کی سہی ہے۔ کہ آپ نے یوم النحر کو یوم الحج

الاکبر فرمایا +

عہد شکنی کی وجہ سے

یوم الحج الاکبر

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا وَلَمْ يُظَاهِرُوا ۝

سوائے ان کے جن کے ساتھ تم نے مشرکوں میں سے عہد کیا پھر انہوں نے تمہارے ساتھ کسی طرح کی کفر نہیں کی اور نہ تمہارے خلاف

علیکم احداً فَاَتِمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَىٰ مَدِينِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ۝

کسی کو مدد دی تو ان کے ساتھ ان کا مدینہ کی مدت تک پورا کرو بے شک اللہ متقین سے محبت رکھتا ہے ۱۲۶۵

فَإِذَا انسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَ

سو جب حرمت والے مہینے نکل جائیں تو ان مشرکوں کو جہاں پاؤ قتل کرو اور

خُذُوهُمْ وَأَحْصُوا هُمُ وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَوْصِدٍ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا

ان کو پکڑو اور ان کو روک دو اور ان کے لئے ہر گھاٹ کی جگہ میں میلو پھر اگر توبہ کریں اور

الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

قائم کریں اور زکوٰۃ دیں تو ان کا رستہ چھوڑ دو بلکہ اسے چھینے والا رکھ کر دے والا چھوڑ دے ۱۲۶۶

عہد پختہ کئے گئے

۱۲۶۵ یہ استثناء صاف بتاتا ہے کہ مشرکین سے قطع تعلق کی وجہ صرف ان کی حد شکنی ہوتی تھی جہاں عہد شکنی نہیں تھی ان کے ساتھ عہد پورا کرنے کو اتفاقاً قرار دیا ہے۔ گویا اس اعلان کی اصل وجہ شرک یا کفر نہیں بلکہ عہد شکنی ہے مفسرین نے یہاں صرف بنی حمزہ اور بنی مدلیج کا ذکر کیا ہے کہ کتنا نہ کہ یہ دو قبیلے ایسے تھے جن کی رت عہد باقی تھی لیکن خود غزا میں جبکہ خاطر مکہ پر چڑھائی کی گئی مسلمانوں کے معاہدے اور یہ بھی معلوم نہیں ہوتا کہ ان کا عہد مدت معینہ تک تھا۔ شاید وہ بھی اس قسم کے عہد ہوں۔

۱۲۶۶ الا شہر الحرم سے مراد یہاں وہی چار ماہ ہیں جن کے تعلق اور پر اعلان ہو چکا۔ کہ ان میں جنگ نہ کی جائیگی ان کو حرمت والے مہینے یا تو اسی لئے کہا کہ جنگ ان کے اندر رکھی رہیگی اور یا اس لئے کہ ذبیحہ اور ذی الحج اور محرم و ان چار ماہ میں شامل تھے اور بیشتر حصہ ان چار ماہ کا تھے۔ حرمت والے مہینے تھے۔

حصہ۔ احصاء

احصاء و ہم حصہ کے معنی تھیں اور احصاء و ہم کے معنی ہیں ضیقوا علیہم دغ، یعنی ان کو تنگ کر کے روک دو اخصاء العداء اذ احصیت علیہ حصہ یعنی جب دشمن کسی کو یہاں تک تنگ کر دے کہ وہ رک جائے تو اخصاء العداء کہنا جاتا ہے اور اور حصہ اور اخصاء کے اصل معنی منہ یعنی منہ کے دینا ہیں اور اگر حصہ کے معنی حبس یعنی قید کرنا بھی ہیں مگر چونکہ یہاں خذ و ہم آچکا ہے جس کے معنی ہیں گرفتار کرو اس لئے حصہ سے مراد کسی دوسری طرح پھنک دینا ہے جیسے لفقوا الدین احصاء و ذی سبیل اللہ والبقیہ ۳۰، ۲۰ ہیں کسی طرح رک جانا مراد ہے نہ قید سے اور ان جریمے و احصاء و ہم کے معنی کئے ہیں و امنوہم اخصاء فی بلاد الاسلام و دخول ملک یعنی ان کو بلاد اسلامی میں آئے جانے اور ملک میں داخل ہونے سے روک دو۔

مرصد۔ رصد کے معنی گھات میں بیٹھنا اور مرصد گھات کی جگہ پر رصد اور رصدہ کے ایک ہی معنی ہیں و ایضا والمن حارب اللہ و رسولہ و التَّوْبَةُ ۱۰، ۱۱

رصدہ۔ رصد ایضا د



## فَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ

اور اگر ان مشرکوں میں سے کوئی

وہ معتز ضمیمہ جو قرآن کریم کو اگر کیسی بھی تو بالکل سلی نظر سے دیکھنے کے عادی ہیں اس آیت سے یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ اسلام میں ہر کا ذکر قتل کر دینے کا حکم ہو کیونکہ یہاں فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ آگیا ہو۔ تبصیر کی عینک کبھی انسان کی نظر کو صاف نہیں دہنہ دیتی۔ یہاں شروع سے ایک خاص ذکر چلا آتا ہے یعنی ان مشرکوں کا ذکر جنہوں نے بار بار عہد کے خلاف ورزیاں کیں۔ یقیناً عہد ہم فی کل صاۃ (الافعال - ۵۶) پہلے ہی ان کے متعلق آچکا ہو۔ یہاں نہ ان مشرکوں کا کوئی ذکر ہے جن سے کوئی عہد ہی نہیں ہوا نہ ان کا جنہوں نے عہد کے خلاف ورزی نہیں کی، بلکہ پہلی ہی آیت میں بیزاری کو صرف ان لوگوں تک محدود کر کے جن سے عہد ہوا الذین عاہدتم۔ ان تمام مشرکوں اور کفار کو اس سورت کے معنوں سے بے تعلق کر دیا جنہوں نے مسلمانوں سے کوئی عہد نہ کیا تھا۔ اور عہد کے پورا کرنے والوں کو الگ متنبہ کر دیا تو باقی صرف وہ چند مشرک رہ گئے جنہوں نے عہد کے بار بار اس کی خلاف ورزی کی اور مزا جو یہاں تجویز کی گئی ہے وہ محض ان کی باریک بینی کی وجہ سے تھی۔ اس سزا میں بھی صرف قتل کرنا نہیں بلکہ قتل - گرفتار کر لینا - روک دینا ہے اور اس سزا کی غرض صاف معلوم ہوتی ہے کہ وہ شہادت کرنے سے رک جائیں ان کو قتل کرنا مقصود اصلی نہیں بلکہ شہادت کو روکنا مقصود اصلی ہے اگر کسی طریق سے رک جائیں تو وہ طریق کافی ہو ورنہ گرفتار کئے جاسکتے ہیں اور یہ وہی صورتیں تھیں تو پھر ایسے شہریوں کو قتل کرنا مخالفت و اسن قائم رکھنے کے لئے ضروری ہے اور یہ سزائیں بھی بلا جرم کے الگ الگ ہیں یعنی جو بہت ضریر ہیں ان کو قتل کر دو جو کسی طرح سے باز رہی نہیں آتے جو اس سے کم ہیں انہیں گرفتار کر لو جو بغیر قید کے رہ سکتے ہیں ان کو دوسرے طریقوں سے روک دو اور جو پکڑے نہیں جاتے ان کے لئے نکات میں مٹیو - ۱۰ دیکھا ہو کہ یہ سب کچھ اس صورت میں ہو کہ وہ بلاد اسلامی میں آئیں جیسا ابن جوہر نے واضح و صمدی میں لکھا ہے اور یہ اگلے الفاظ غفلت اسلیم سے ظاہر ہے جہاں فرمایا کہ ان کا رستہ کھلا چھوڑ دو آیت ۶ سے بھی یہی ظاہر ہے جہاں مشرکوں کی پناہ مانگو تاکہ اور اگر یہ کیا جائے کہ یہاں چنانچہ ان لوگوں کے چھوڑ دینے کا حکم ہو جو توبہ کریں اور نماز قائم کریں اور زکوٰۃ دیں اسلئے گویا باقی سب کو قتل کرنے کا حکم ہو تو یہ استدلال بالکل غلط ہے۔ اسلئے کہ مجرم تو وہی ہیں جنہوں نے عہد شکنی کی۔ ان میں مجرموں کے بعض حالات میں چھوڑ دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو لوگ اس حکم کے ماتحت تھے ہی نہیں وہ بھی اس استثنا کی وجہ سے نہ ہوا خذہ آگئے ہیں یعنی مزا دینے کا حکم صرف ان لوگوں کیلئے تھا جو عہد شکنی کریں۔ پھر ان مجرموں میں سے ان کے متنبہ کر دیا جو نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دیں۔ تو اس سے یہ لازم نہ آیا کہ جو مجرم تو کبھی تھے ہی نہیں انہوں نے عہد کیا تھا نہ عہد شکنی کی تھی۔ تو اب وہ محض اسلئے کہ نماز نہیں پڑھتے مجرم بن کر سزا ہو گئے۔ محض نماز نہ پڑھنے کی وجہ سے۔ زکوٰۃ نہ دینے کی وجہ سے اسلام دلانے کی وجہ سے قرآن کریم نے کسی شخص کو سزا قرار نہیں دیا اس کی مزا عالم آخرت میں ہے ہاں عہد شکنی کے لئے سزا مقرر کیا اور اس سزا کی جگہ وہ سزا ہو چکے تھے اس صورت میں معافی کا اعلان کر دیا جب مسلمان ہو جائیں اور یہ صرف ایک صورت ہے کیونکہ اسلام میں داخل ہونے سے ان کی شرارتوں کا کال طور پر سد باب ہو جاتا تھا۔ وہ سری صورتیں یہ بھی ہیں کہ ان کو گرفتار کر لیا جائے یا ان کو روک دیا جائے مگر جو ملک عرب میں ہر قوم بجائے خود آنا تھی اسلئے روکنا بغیر اسکے دوسرا تھا کہ وہ مطلوب ہو جائیں جس کیلئے قتال کی ضرورت پیش آتی اور اس میں بعض قتل بھی ہو جاتے یہی وجہ ہے کہ صرف قتل کا کہیں حکم نہیں فرض ہوا یا اسلام کا پیش کن اسلام پر پناہ لینے کا محض انفرادی ہو +

تمام مشرکین عالمیہ  
عہد شکنی کا معنی نہیں  
ہوتا۔

سزا جو بار بار کی عہد  
شکنی ہے جو توبہ کی گئی

اس سزا کی معافی کی  
صورت میں۔

الْأَتَقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ وَهَرَوْنَا أَخْرَجَ الرَّسُولَ وَهُمْ يَدُونَ ۱۳

کیا تم ان لوگوں کے ساتھ جنگ نہ کر رہے جنہوں نے اپنی قسموں کو توڑ دیا اور رسول کے محال دینے کا کیا ارادہ کر لیا اور انہیں ہتھیار سے

أَوَّلَ مَرَّةٍ اتَّخَذْتُمُوهُمْ فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۱۴ قَاتِلُوهُمْ

ابدا کی کیا تم ان سے ڈرتے ہو بلکہ اللہ ہی زیادہ خدا ہے کہ تم اس سے ڈرو اگر تم مومن ہو ان کے ساتھ جنگ کرو

يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخَيِّمُ وَيُنْصِرُكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ

اسلامان کو تمہارے ہاتھوں سے عذاب دیجو اور انکو رسوا کر دیجو اور انکے مقابلہ میں تمہیں مدد دیجو اور مومن لوگوں کے سینوں کو شفا

مُؤْمِنِينَ ۱۵ وَيَذْهَبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ

بخشنے والا اور ان کے دلوں کے غصہ کو دور کر دیجو اور اللہ جس پر چاہتا ہے رجوع و پرت کرتا ہے اور اللہ

عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۱۶ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا

جاننے والا حکمت والا اور کیا تم گمان کرتے ہو کہ تم چھوڑ دیے جاؤ گے اور اللہ نے تم سے ان لوگوں کا بھی انصاف کیا

مِنْكُمْ وَلَمْ يَخِذْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ فَخُذْ بِالْحَقِّ وَاللَّهُ بِهِ خَبِيرٌ ۱۷

جنہوں نے جہاد کیا اور اللہ کے سوا اللہ اس کے رسول اور نہ مومنوں کے دوسرے کسی کو دلی امت نہ دے گا اور اللہ ہی بخشنے والا ہے

دینے سے انکار کرنا بھی نکتہ ایان تھا اور طعن فی الدین کرنے والے سیلہ و اسود اور دوسرے لوگ تھے۔ یہی بات کہ انکے متعلق آیت ۱۳

میں فرمایا وہ جہاد باخروج الرسول وسیلہ وغیرہ کا ایسا کرنا ظاہر ہے کہ وہ یہ قصد کر چکا تھا اور قریش کا آنحضرت صلعم کو نجانا ان الفاظ میں

نہیں آسکتا کیونکہ وہ تو یہ کام کر چکے تھے انہیں جہاد صادق نہیں آسکتا صیغہ افادہ کشف صدق و قوم مومنین دینا غیب ظہور

بھی سیلہ اور اسکے ساتھیوں پر ہی صادق آتے ہیں کہ انکی وجہ سے جو مسلمانوں کو سخت پرہیز چاہی تھا انکی ہلاکت سے وہ دور ہو گیا بعض

طعن فی الدین پر قتل کا فتویٰ ان الفاظ سے نہیں نکل سکتا۔

۱۷ ایدھب غیظ قلوبہم۔ قلوبہم میں ضمیر مخالفین کی طرف ہے یعنی انکے دلوں میں جو غیظ و غضب اسلام کی تباہی کیلئے

پیدا ہو گا اللہ اس کو بھی دور کر دینا اور یہ دونوں طرح جو سکتا ہے۔ کفار کے ذیل ہو جانے سے بھی اور ان کے مسلمان ہونے

سے بھی جسکی طرف ویتوب اللہ علی من یشاء میں اشارہ کیا ہے۔

۱۸ و لیلۃ و لیلۃ تلکی میں داخل ہونے کا نام جو حق یلم الجمل فی ہم الیٰط و لا یعرفات۔ ۱۹ تو لم اللیل فی النہاں لیلۃ

اولیٰ لیلۃ وہ ہر جو انسان کے اہل میں سے تو نہ ہو مگر انسان اسے ایسا دوست بنائے جس پر اعتماد ہو و دفع۔

یہ کون لوگ ہیں جن کو مزید کہنے کا یہ ذکر تو ظاہر ہے کہ اس سے سابقین اولین مراد نہیں جو جہاد بھی کر چکے اور اپنا اہل

اشاء و رسول کیلئے بھی دکھا چکے ہیں۔ بلکہ ان کا ذکر ولا المومنین میں ہے اور مصیبت میں غلطی وہ لوگ ہیں جو جہاد

اور احوال میں ملے جلے دین اسلام میں داخل ہو چکے تھے تو فرمایا کہ ابھی ضرورت ہے کہ تمہارا خلوص اللہ کے لئے متحرک

دلیل

دلیل

𐤁𐤏𐤃

اسلام مسلمانوں سے  
کیسی قربانیاں چاہتا ہے

١٤ مَآكَانَ الشُّرَكَائِ أَنْ يَعْبُرُوا مِنْحَةَ اللَّهِ شَهِيدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِم بِالْكَفْرِ أُولَٰئِكَ

مشعوں کا کام نہیں کرانچے آپ پر کفر کی گواہی دیتے ہوئے اشد کی مسجدوں کو آباد کریں ان کے

١٨ حَطَّتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ ۝ إِنَّمَا يُعْمِرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ أَمَنِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

عمل بے کار ہے اور وہ آگ کے اندر رہیں گے۔ **تذکرہ** ائمہ کی سیرت میں صرف وہی آباد کرتے ہیں جو علماء اور کچھ دن پر ایمان لائے

الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ تَذَفَّقَ أُولَئِكَ أَنْ

اور جنہوں نے نماز کو قائم کیا اور زکوٰۃ دی اور اللہ کے سوا کسی کا خوف نہ کیا سو امید ہے کہ یہ

١٩ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۝ اجْعَلْنِي سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

ہدایت پانے والوں میں سے ہوں      کیا تم نے حاجیوں کو پانی پلانا      اور مسجد حرام کا آباد کرنا

اسکے متنی مشکلات ہمارے رستہ میں آئینگی۔ یا نہ تو مسلمان مراد ہیں جو اب دین اسلام میں داخل ہوئے تھے انکو بتایا ہو کہ تم کو بھی اللہ کی راہ میں جہاد کرنا پڑیگا اور اپنے خلوص کا ثبوت دینا ہوگا۔ یہ ان لوگوں کا بھی جواب ہو کہ اسلام پر پھر مسلمان کرنے کا الزام لگاتے ہیں جو عجیبو رہو کہ مسلمان ہوئے تھے انہوں نے جہاد کیا کرنا تھا اور اخلاص کیا دکھانا تھا صرف منہ سے کچھ کہہ دینے پر تو اسلام راضی نہیں ہوتا +

یہاں دعا کرتا ہوں کہ جو یہاں آکر رہنا چاہتا ہے وہ یہاں آکر رہ سکے اور جو یہاں سے جانا چاہتا ہے وہ یہاں سے جاسکے۔

مساجد اللہ بشارت باقی مسجدوں سے تو کچھ غلط نہ رکھتے تھے البتہ مسجد حرام پر اپنا حق چبانے سے کہ ہم اپنی زیارت کے لئے آتے ہیں تو اسی کو یعنی مسجد حرام کو ہی مساجد اللہ کہا اسلئے کہ وہ سب مسجدوں کا قبلہ ہے یا ایک خاص دعویٰ کو عام لفظوں میں بیان کر دیا ہے +

”پچھلے رکیع کے آخر پر ذکر کیا تھا کہ ایک مسلمان کو صرف اتنی بات پر نہیں چھوڑا جاتا کہ منہ سے اپنے آپ کو مسلمان کہہ بلکہ جادو اور خلوص کا ظاہر ہونا اس سے ضروری ہو۔ اسلئے اب یہاں بتایا کہ اسلام کسی قربانیاں چاہتا ہو اور چونکہ کھانا صرف اسی قدر کو بڑی خدمت سمجھتے تھے کہ خانہ کعبہ کے ہم خدمتگذار ہیں۔ حاجیوں کو پانی پلاتے ہیں مرمت وغیرہ کرتے ہیں اور یہی اس گھر کو آباد رکھتے ہیں تو یہ سمجھانے کیلئے کہ یہ کوئی بڑے مجاہدانہ کام نہیں کہ مسلمان بھی مسجدوں کے متولی ہوں کہ اپنا فرائض بھی بلکہ خدا کی راہ میں جان و مال کی قربانیاں بجا دیں۔ بشرط یہاں سے کیا کہ مشرک جان کا سونے پر غور نہ کریں۔ اول تو حق ہی کیا رکھتے ہیں کہ اللہ کی مسجدوں کو آباد کریں۔ کیونکہ مسجد اللہ کی عبادت کیلئے بنائی گئی ہو اور یہ بتوں کی عبادت کرتے ہیں۔ یہ اپنے آپ پر کفر کی شہادت ہو کیونکہ اس وقت خانہ کعبہ بتوں سے بالکل پاک ہو چکا تھا اسلئے اب بت پرستوں کا خانہ کعبہ میں جانا یا اسکی کوئی اور خدمت کرنا خود انکے اپنے معقعات کے خلاف تھا اور اس طرح پر شروع کرنے کی وجہ بھی کفر کا اعلان کر دیا گیا تھا کہ آئینہ مشرک خانہ کعبہ کا حج ذکر کریں اسکی وجہ بھی بتا دی۔ اور یہ جو فرمایا کہ انکے عمل بیکار ہیں تو مراد اس کے وہ عمل ہیں جن پر انکو جو خدمت خانہ کعبہ فرماتا تھا۔ فرمایا کہ یہ عمل کچھ کام نہیں دے سکتا جب مشرک و کفر میں جتنا ہیں تو خانہ کعبہ

مسلمانوں کو چاہئے کہ

كَمَنْ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۚ الْآخِرُ وَجَاهِدْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوِ عِنْدَ اللَّهِ

اس کی طرح نہیں ہے جو اسد اور کچھ دن پہ ایمان لایا اور اس کی راہ میں جہاد کیا۔ اس کے ان جو ہمراہ نہیں

وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا وَإِنِّي ۲۰

دفعہ نام

اور اسد ظالم لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا ۱۱ جو ایمان لائے اور انہوں نے ہجرت کی اور اپنے مالوں اور اپنی

سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ۚ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ ۚ وَأُولَٰئِكَ هُمُ

جہادوں کے ساتھ اس کی راہ میں جہاد کیا اس کے ان بہت بڑا اجر رکھتے ہیں اور وہی

الْفَائِزُونَ ۚ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ ۚ وَجَبَتْ لَهُمْ فِيهَا نِعَمٌ مِّمَّنْ ۲۱

بامراد ہونگے ان کا رب ان کو اپنی رحمت کی اور رضا کی اور باغوں کی خوشخبری دے گا جو ان کے ثواب میں بیشمار نعمتیں ہوں گی ۱۲

خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۚ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا

اچھی میں ہمیشہ رہیں گے بیشک اس کے پاس بڑا اجر ہے اسے لوگو جو ایمان لائے ہو اپنے ہمراہ

أَبَاءَكُمْ وَأَخَوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَجَبُوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ

اپنے بھائیوں کو دوست دے گا اگر وہ ایمان سے بڑھ کر کفر سے محبت رکھیں اور جو کوئی تم میں سے ان کے ساتھ

فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ ۲۲

تو یہی ظالم ہیں کہو اگر تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے اور تمہارے بھائی

وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ بِأَقْرَبَتُمْوهَا

اور تمہاری بیبیاں اور تمہارے کنبے اور مال جو تم کھاتے ہو

کی خدمت یا خانہ کعبہ کا حج کچھ فائدہ نہیں دے سکتا۔ اس میں یہ بھی اشارہ ہے کہ خانہ کعبہ کی قبولیت کسی مشرک یا کافر قوم کے سپرد نہیں ہو سکتی۔

۱۲۶۴ یعنی چھوٹے چھوٹے فیاضی کے کام اور جہاد فی سبیل اللہ جیسا عظیم الشان کام جو کہ حق کو دنیا میں قائم کرنے کے لئے پوری حیرت و جد کرنے کا نام ہو کیا اس میں اس کا شان نزول حضرت عباس کا جنگ جند میں قید ہونا تھا اور حضرت علی پر فخر نام صحیح نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اس کا نزول مسند کا ہے۔

۱۲۶۵ اللہ کی رحمت اور اس کی رضا جنت کی وہ عظیم الشان نعام ہیں جن کا ذکر دوسری ساری نعام سے الگ کیا ہے۔

وَتَجَارَتُهُمْ يَسْرُونَ كَلَّهَا وَمُسْكِينٌ رَضُوْنَهَا أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

اور مجاہد ہیں کے منہ اٹھ جانے سے تم ڈرتے ہو اور مکان جن کو تم پسند کرتے ہو تمہارے نزدیک اللہ اور اس کے رسول اور اس کی

وَجَاءَ فِي سَبِيلِهِ فَاتَرْتَصَّوْا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ

راہیں جاوے نیا وہ محبوب میں تو افتخار کرو یہاں تک کہ اسد اپنا حکم لائے اسد شتا ظریق لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا بلکہ ۱۷

٢٥ لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ۖ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كُرُوكُكُمْ فَلَمْ تَغْنِ

ہیٹا اللہ نے تمہیں بہت سے میدانوں میں مدد دی اور زمین کے دی جب تمہاری حرکت تمہیں اچھی لگی پھر وہ تمہارا

عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ثُمَّ وَلَّيْتُمُ مَذَاجِينَ

کچھ بھی کام نہ آئی اور تم پر زمین باوجود فرائض کے تنگ ہو گئی تب تم پیشہ دیتے ہوئے پھر گئے ۱۹۷۷

مسلمانوں کی زندگی کا اصل  
الاصول

**۱۲۶۶۔** اس آیت میں مسلمانوں کی قومی زندگی کا ایک اصول بیان کیا ہے، جس کو کچھ مسلمانوں نے یہاں تک بھلا دیکھا ہے کہ

ایک مترجم قرآن نے اپنے ترجمہ کے حاشیہ پر لکھ دیا کہ یہ حکم ابتدائی زمانہ کے مسلمانوں کیلئے تھا ہمارے لئے نہیں۔ گویا یہ

اس حالت سے جو ان کی اہل زندگی کا موجب ہوتی تھی وہ بد پرگئے ہیں کہ اب وہ اس اصول کو قابل عمل ہی نہیں سمجھتے۔

اس آیت کی مدد سے مسلمانوں کو اس سے منع نہیں کیا گیا کہ وہ اپنے عزیزوں اور قریبیوں سے تعلق رکھیں یا مال کمائیں یا

تجارتیں کریں یا بڑے بڑے مکانات بنائیں بلکہ انکے سارے تعلقات دنیا کا ذکر کیا۔ انکی ایسی تجارتوں کا ذکر کیا جن سے

قہر بادھڑا دھڑو تو مندی پڑ جائیں۔ انکے بڑے بڑے معاملات و مکانات کا ذکر کیا۔ یہ سب کچھ مسلمان تھیں اس کے لئے کس

کریں مگر اصل یہ باتیں کہ یہ چیزیں اللہ اور اس کے رسول سے اور اللہ کی راہ میں جہاد سے زیادہ پیاری نہ ہوں یعنی اگر خدا

کیلئے انکو قربان کرنے کی ضرورت پڑے تو قربان کر دیں حق کے قبول کرنے یا پھیلانے میں تعلقات رشتہ داری چھوڑنے

ہرے ہیں تو پھر تین سال برباد ہوتے ہیں تو ہوں تجارت جانی ہر تو جاتے غرض ان چیزوں کو اسلام پر قربان کرنے کیلئے

تیسویں ساسی آیت قرآنی کا یہی حلاصہ ہے کہ اس صدی کے مجدد کے اپنے ساتھیوں سے یہ اقرار لیا کہ میں دین کو دنیا پر

معدہ کر دیا کہ یہ سب چیزیں دس سال میں دس سال ہیں بلکہ خدا اوداس کا رسول اسل عرصہ میں دس سال کو حصول عرصہ چیسے

وہاں کا ماحول ہی ہے۔ جو پروایا لارا یا ذرے کے الہامیں چیزوں کو ہم اصل عرصہ زندگی بنانے کو چہرہ ہمارے ساتھ

## فاسقوں والا معاملہ ہو گا +

**وطن - سروطن**

سے مواد لڑائی کا میدان بھی لیا جاتا ہے،

20

حنین۔ کراہٹ اور طائف کے درمیان وادی آہ۔ مکہ سے صرف تین میل کے فاصلہ پر ہے۔

## جنگ حنین

مکہ کو فتح کرنے کے بعد رسول اللہ صلعم کو خبریں پہنچیں کہ جو اذن اور تعقیف مسلمانوں پر حملہ کی تہدای کر رہے ہیں پلٹے

آج مناسب پہننا کہ قبل اسکے کہ وہ دھند پکڑیں اس شورش کو دبا دیا جائے چنانچہ تپ اسی دس ہزار جمعیت کے ساتھ

جسکو بیکر کھینچ گیا تھا اور جس میں اب دو ہزار طلوعاء لنگر کل تعداد بارہ ہزار ہو گئی تھی باہر غلے مسلمانوں کو اپنی کثرت پر غرور

ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنْزَلَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ۝

تو اللہ نے اپنی سکینہ اپنے رسول پر اور مومنوں پر نازل کی اور وہ لشکر ہمارے بھی کو تم نہیں دیکھتے

وَعَنْ بَلَّانٍ كَفَرُوا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ

اور ان کو جو کافر بنے عذاب دیا اور یہی کافروں کی سزا ہے ۱۳۷۷ پھر اللہ اس کے بعد میں پر چاہے

ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُفْرِقُونَ

رجوع برحمت کہے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے اے لوگو جو ایمان لائے ہو مشرک مفرود

بِخَسٍّ فَلَا يُقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ مَا مَسَّ هَذَا

پلیدہاں سوا اپنے اس سال کے بعد مسجد حرام کے پاس نہ آئیں ۱۳۷۹

انحضرت کی ثبات

جو کہ ان کے تیر

عباسہ

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

داخل ہونے کی حالت

سیدہ ہجرت

وَأَنْ خِفْتُمْ عَصْلَةَ قُصُوفٍ يُغْنِيكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ شَاءَ طَرَاتِ اللَّهُ

اور اگر تم کو غنسی کا اندھہ ہو تو اللہ اگر چاہے گا کہ وہ اپنے فضل سے غنی کر دے گا بے شک اللہ

۲۹ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا

علم والا حکمت والا ہے ۲۹ اُن لوگوں کے ساتھ جنگ کرو جو اللہ پر ایمان نہیں لاتے اور دیکھ دن پر اور نہ ہی

يُحْرِمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَلِيُّونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ

ان چیزوں کو حرام ٹھہراتے ہیں جو اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیں اور نہ ہی وہ اپنے دین کو اختیار کرتے ہیں ان لوگوں میں سے جن کو

أَوْتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ۝

کتاب دی گئی یہاں تک کہ وہ ہاتھ سے جزیہ دیں اور وہ محکوم ہوں ۲۹

کہ ان حالات کا انکشاف آنحضرت صلعم پر کیا ہر سوسال بعد دنیا میں پیدا ہونے والے تھے کہ غیر مسلم طاقتیں مسلمانوں کے ملکوں میں تھوڑی تھوڑی آمدورفت کرتے کرتے پھر تدریجاً کچھ رسوخ حاصل کرتے کرتے آخر ان مالک پر تصرف ہو جائیگی اسلئے عالم الغیب اور حکیم خدا نے جیسا کہ آخری الفاظ ان اللہ علیم حکیم میں اشارہ کیا، اپنے کمال علم و حکمت سے حدود حرم کو جو اسلام کا مرکز غیر مسلموں کے داخل سے پاک رکھا۔ اس پر حکم مسلمانوں کو دیا جو جس میں یہ بھی بتا دیا کہ بادشاہت اس ملک کی جتنی ہے اُس میں رہو گی اور تم اس امر کے بجائے پر قنادر ہو گے۔

۲۹ حیلۃ کے معنی فقر ہیں اور حال کے معنی فقیر ہو گیا و وجہ ان کا ثلث ناغنی و الغنی ۲۹ غنسی کے خوف کا ذکر اسلئے کیا کہ مکہ تو خود اوی غیری نزع میں تھا۔ تجارت سے اس کی ساری رونق تھی۔ بالخصوص موسم حج میں تجارتی مال دور دور سے لوگ ساتھ لاتے تھے اور اہل مکہ کو بیٹھے بٹھائے تجارت سے نفع حاصل ہوتا تھا سو فرمایا کہ یہ خوف مت کرو اللہ تعالیٰ اس کے سامان اپنے فضل سے پیدا کر دے گا۔ وہ فضل کے سامان یہ تھے کہ سارے ملک عرب کو مسلمان کر دیا بلکہ سارے عالم میں اسلام کو پھیلا دیا۔

۲۹ الجزیۃ۔ یہ لفظ جزا سے نکلا ہے جس کے معنی بدلہ ہیں۔ اسلئے جزیہ کسی چیز کا بدلہ ہے و تسمیۃً لکذا لکذا الجزیۃ اوجاتی حقیقۃً و مجہولۃً یعنی اس کا نام جزیہ اسلئے رکھا گیا کہ یہ انکی جاؤنگی حفاظت کا بدلہ ہے جسے لیا جاتا ہے کہ یا جزیہ ایک ٹیکس ہے جو غیر مسلموں سے اخراجات حفاظت ملک کے بدلہ میں لیا جاتا ہے جس حفاظت کیلئے مسلمان اپنی جان و دنیا پر دوسرے سے صرف ایک تیل رقم لی جاتی ہے جب مسلمان کسی دوسری قوم پر حکومت کریں تو لازماً انکے جان و مال کی حفاظت وہ کریں گے کیونکہ حفاظت کا کام حکومت کے سپرد ہی ہوتا ہے اور ملایا ہی دشمن سے بھی انکی حفاظت کریں گے اسلئے عرض ان سے ایک رقم لی جاتی تھی جو اس حفاظت کا معادضہ ہو جاتی تھی۔ اسی کو جزیہ کہا جاتا ہے۔ اور یہ امر کہ یہ صرف حفاظت کا بدلہ ہے اس سے ظاہر ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں جب اسلامی زمینیں حص سے چشام میں واقع ہوئیں آئیں تو حضرت ابو عبیدہؓ نے وہاں کے یہودیوں اور عیسائیوں کو بلا کر کئی لاکھ کی رقم جزیہ سب واپس کر دی کہ اب ہم جو نیکو بہناری حفاظت نہیں کر سکتے اسلئے یہ رقم ہم نہیں رکھ سکتے۔ اور ایسا ہی اضلاع میں لکھ دیا کہ جہاں سے اسلامی لشکر ہٹ آئے وہاں کی رقم جزیہ آپس کو دی جا

مال۔ حیلۃ حیلۃ  
کی غنسی کی غنسی  
کی غنسی کی غنسی

جزیہ  
جزیہ کی جزیہ



وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزِّيُّرُ بْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصْرَى الْمَيْمُونُ بْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْهَمٍ ۝

امیدواری کہتے ہیں عیساؑ کا بیٹا ہے اور عیسائی کہتے ہیں مسیحؑ کا بیٹا ہے یہ ان کلمہ کی باتیں ہیں ۱۱۳

۱۱

ابن کتاب کی اسلام  
نے فتنہ کر رکھی ہیں  
اس اسلام کا آخری کلمہ

عن ید

عن ید۔ ید کے معنی لڑنے اور مجازاً قوت کے معنی میں آتا ہے تو مراد ہوئی قوت کی وجہ سے یعنی مسلمانوں کے ان پر غالب ہونے کی وجہ سے اور راغب نے اس کے معنی کئے ہیں عَنْ مَقَابِلَهُ نَصْرُهُ عَلَيْهِمْ فَيُفَقِّهُهُمْ يَعْنِي اِسْنِغْتِ كَالْمَقَابِلِ بِرُجُو الْكُلِّ اَمَامِ دِيَا جَانَسَ سَ لِي يُوْ- اَوْ بَعْضُ عَنِ يَدِ كَالْمَعْنَى عَنْ غَنَى كَلَّمَ فِي مَعْنَى فَنَى هَسَنَ كِي حَالَتِ فِي جَزِيَه دِيَسِ اسلئے کہ فقیر عاجز سے جزیہ نہیں لیا جاتا (د) یہ معنی اسلئے قابل ترجیح ہیں کہ حکومت کا مفہوم صاعقون میں آجاتا ہے +

صاغر

ابن کتاب کے ساتھ  
جنگ کے احکام

صاغر دن۔ صاغر کے معنی راغب نے لکھے ہیں جو چھوٹے مرتبہ پر راضی ہو پس مراد حالت محکومیت ہے +  
یہ آیت مضمون سابق کے لئے بطور تہ کے ہو قرآن کریم میں اور بالخصوص اس سورت میں جس قدر احکام جنگ کے متعلق آئے ہیں وہ سب مشرکوں کے متعلق ہیں اور یہ خیال ہو سکتا تھا کہ شاید سوائے مشرکوں کے مسلمانوں کو دوسروں سے جنگ کی ضرورت ہی کبھی پیش نہ آئے گی۔ اسلئے اہل کتاب کا نام بھی یہاں لے دیا ہے اور منشا صرف اس قدر ہے کہ جن حالات میں مشرکوں سے جنگ کی اجازت یا حکم دیا ہے وہی حالات میں اہل کتاب سے بھی جنگ لازم ہے۔ اور اہل کتاب کا نقشہ جو کھینچا ہے تو اس میں بھی بتایا ہے کہ یہ مذہب حق سے جس پان کو قائم کیا گیا تھا باطل گئے ہیں جس کی تفصیل اگلے رکوع میں آئے گی +

یہ بات بھی قابل غور ہے کہ یہاں قاتلوا کا حکم ہے اور قتالہ میں دو فرق ہوتے ہیں اقتلوا کا حکم نہیں کہ انہیں قتل کرنا کا اختیار ہے اور نہ ظاہر ہے کہ مسلمانوں کے قتال پر جو حد بندی وارد ہو چکی ہے وہ اہل کتاب کی صورت میں باطل نہیں ہو جاتی اور یہ ہے قتالوا فی سبیل اللہ الذین یقاتلونک ولا تقموا یعنی جنگ صرف ان لوگوں کے ساتھ ہو جو مسلمانوں کے ساتھ جنگ کرتے ہیں۔ اور پھر ضرورت جنگ سے نہ بڑھیں +

یہ جو کچھ ہم نے لکھا  
ہے جنگ کے بارے میں

کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کے مطابق تھا یا نہیں۔ رومن امپائر کے شمال میں لگتی تھی اور آپ کو خبر نہ تھی کہ یہ لوگ عوب پہلے کی تیاریاں کر رہے ہیں۔ آپ نے فوراً تیس ہزار کی فوج جمع کی اور عرب کی شمالی حد پہنچ گئے۔ یہ غزوہ تبوک ہے جس کا مفصل ذکر آگے آئے گا۔ مگر وہاں آپ نے مقابلہ کیلئے کوئی لشکر تیار نہ کیا۔ اب اگر اہل کتاب سے جنگ کرنے کا حکم مشروط نہ ہوتا تو ظاہر تھا کہ حکم بھی موجود ہے، فوج بھی موجود ہے، مقابل میں تیاری نہ ہونے سے کامیابی کی امید بھی بہت زیادہ ہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کیا کیا؟ بغیر جنگ کے واپس آئے کیوں؟ اسلئے کہ الذین یقاتلونک کی شرط پوری نہ ہوئی تھی پس الفاظ قرآنی اور عربی کریم صلی اللہ علیہ وسلم دونوں اس پر شاہد ہیں کہ اہل کتاب سے جنگ بھی اسی طرح مشروط ہے جس طرح مشرکوں سے +

اں یہاں یہ فرمایا کہ اہل کتاب یعنی دوسرے مذاہب تو ہمیشہ رہینگے عرب کی بت پرستی کی طرح نابود نہ ہو جائینگے اسلئے فرمایا کہ جنگ ان سے کرنی پڑے اور وہ جزیہ قبول کریں تو جنگ مت کرو اور جزیہ کے لینے میں جو حاکم کا کام ہے اور ان کے لئے نفع صاغر اختیار کر کے یہ بھی بتا دیا کہ اہل کتاب کے ساتھ جنگوں میں مسلمان کامیاب ہونگے۔ اور اہل کتاب مغلوب ہونگے +  
۱۲۸۶ اہل کتاب کے ساتھ جنگوں کا ذکر کیا تو بتا دیا کہ یہ لوگ بھی اسلام کی کامیابی کو نہیں چاہتے اور ان کے خلاف کوشش کرتے ہیں مگر اسلام آخر غالب ہو گا۔ مگر اصل مضمون سے پہلے یہودیوں اور عیسائیوں کی غلطیوں کا کچھ ذکر کیا ہے +

عزیر یا عذرا یہودیوں میں ایک بڑے عظیم الشان نبی گزرے ہیں۔ علمائے طائوف نے ان کے متعلق بڑے جانفزا تمیز بیان کئے ہیں۔ یہاں تک کہ جیسا کہ یہودی اسکول پڑھائیں ہے بعض نے کہا کہ اگر عیسیٰ پر شریعت نازل ہو جی تو فری

حوت ہے

النصف

يُضَاهَوْنَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ ۚ أَنْ يُوْفَكُونَ ۝

یہ ان کی بات کی نقل کرتے ہیں جو پہلے کافر تھے اللہ ان کو ہلاک کرے کہ ان سے لے لیے پیرے جلتے ہیں ۱۸۷۲

إِخْضَ وَالْحَبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ ۚ

انہوں نے اپنے عالموں اور راہبوں کو اللہ کے سوائے رب بنایا ہے اور مسیح ابن مریم کو

وَمَا أُولَٰئِكَ إِلَّا لِيُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَيَسْخَرَهُمْ لِلنَّاسِ ۚ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَنَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝

اور ان کو سوائے ان کے کچھ حکم نہ دیا گیا تھا کہ ایک معبود کی عبادت کریں اس کے سوائے کوئی معبود نہیں اس کی ایک ہی جودہ شریعت نہیں ۱۸۷۳

پر نازل ہوئی نہ ممکن ہے اس زمانہ میں یہودیوں کی قوم اس قسم کے بیانات کی وجہ سے اور عیسائیوں کے مقابل میں اگر سچ بج  
عزیر کو ابن اللہ کہنے لگی ہو۔ اور یہ ظاہر ہو کہ قرآن کریم میں جس قدر مباحثات یہود کے ساتھ ہیں ان میں ان کو براہ راست  
یہ الزام نہیں دیا جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ ابن اللہ ہونے کا عقیدہ اگر فی الواقع ان میں تھا تو ساری قوم کا نہ تھا کسی ایک  
شخص کا ہو گا۔ اور یا ممکن ہو کہ یہاں ابن اللہ کا استعمال اسی معنی میں ہوا ہو جیسے دوسری جگہ ہے وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى  
لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ وَاجْعَلْهُ (الْمَائِدَةُ ۵۸) اور یہودی اور عیسائی کہتے ہیں ہم اللہ کے بیٹے اور اس کے پیارے ہیں۔ جاں انہما  
کا لفظ مجازاً استعمال ہوا ہو۔ اور مطلب صرف یہی ہو کہ ان کے ایسے پیارے ہیں جیسے باپ کو بیٹا پیارا ہوتا ہو۔ اسی طرح غریک  
ابن اللہ کہنے سے مراد یہی ہو کہ وہ ان کی عزت ان کے اصل مرتبہ سے بڑھ کر کرتے ہیں +

ضاحی

قاتلہم اللہ

۱۸۷۴ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ۔ ضاحی بغیر ہمزہ کے اور ہمزہ کے ساتھ دونوں طرح آیا ہے اور اس کے معنی ہیں مشابہت اختیار کی (غیر)  
قاتلہم کے معنی بعض نے کہے ہیں اللہ انہیں لعنت کرے اور بعض نے اللہ ان کو قتل کرے۔ راغب کہتے ہیں درست یہ  
کہ یہ باب مفاعلۃ سے ہے اور مطلب یہ ہو گیا ایسا شخص اللہ کے ساتھ جنگ کا قصد کرتا ہے اور جو اللہ کیلئے مقابلہ کرے وہ مظلوم  
ان الفاظ میں ایک ایسی بات کی خبر دی ہے جس کی اطلاع آج دنیا کو ہوئی ہو یعنی یہ کہ عیسائیوں نے خدا کا بیٹا بن کر دیکھنے  
میں پہلی کافر قوموں کی نقل کی ہے۔ آج یونانیوں اور رومیوں کے مذاہب کا مطالعہ بتاتا ہو کہ فی الواقع یہ خدا کا بیٹا بننے کا عقیدہ  
ان میں مروج تھا اور وہ ہیں سے پڑوس نے اس کو لیا کہ یہ نیکو جب اس نے دیکھا کہ یہودی تو حضرت عیسیٰ کو قبول نہیں کرتے تو اس نے  
حضرت مسیح کے بعض الفاظ کو جو مجازاً اور استعارہ کے طور پر تھے حقیقت پر عمل کر کے اور اصل بنائے مذہب قراونیکیت پرستی  
سے ملتا جلتا ایک مذہب بنادیا جس کی وجہ سے غیر یہودی اقوام کا میلان عیسائیت کی طرف بہت ہو گیا یہی انام قرآن  
شریف نے دیا ہو کہ عیسائیوں کا سچ کہ خدا کا بیٹا بن کر دینا ان کی ایجاد نہیں بلکہ پہلی کافر قوموں کی ریس کر کے یہ مذہب بنایا ہو  
تو جبکہ لوگ بھی خدا کی طرف بیٹیاں منسوب کرتے تھے مگر من قبل کا لفظ بڑھا کر یہ صاف کر دیا کہ قرآن کریم کی مراد عیسائیت  
پہلی کافر قومیں ہیں +

ایسا بنایا جوتا  
اور ان کے لئے

۱۸۷۵ قَاتِلْهُمْ اللَّهُ۔ رب کی سچ ہو دیکھو کہ جب کسی کی اطاعت میں غلو کیا جائے تو اسے بھی معبود یا رب ہی کہہ دیا جاتا ہے جیسا  
عمری بن حاتم سے روایت ہے کہ انہوں نے اس آیت کے نزول پر رسول اللہ صلعم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ لوگ اجابہ ہوا  
کی عبادت تو نہ کرتے تھے تو آپ نے فرمایا کیا ایسا نہیں کہ جو اللہ نے حلال کیا ہے اسے وہ حرام کہتے تو لوگ بھی اسے حرام سمجھ لیتے تو  
جما شہنے حرام کیا ہو اسے حلال کہتے تو لوگ بھی اسے حلال سمجھ لیتے۔ مسیح ابن مریم کا نام الگ لینے سے بالخصوص عیسائیوں

يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ ۳۲

وہ چاہتے ہیں کہ اللہ کا نور اپنے مومنوں سے بجھا دیں اور اللہ کو کچھ منظور نہیں مگر یہ کہ لپکنے کو کہا کہ لوگو کافر

الْكَافِرُونَ ۝ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى ۳۳

براہی انہیں ۱۲۸۵ وہی ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا تاکہ اس کو کل دینوں پر

الدِّينِ كُلِّهِ ۝ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ كَثِيرًا ۳۴

غالب کرے گو مشرک براہی انہیں ۱۲۸۶ اے لوگو جو ایمان لائے ہو یقیناً بہت سے

النصف

کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے چون کا ذکر اگلی آیت میں ہے اس معیار پر آج مسلمانوں میں جس قدر گمراہیاں ہیں الاماشاء اللہ ان سب کو بچے مرید ادا با من دون اللہ سے کم نہیں سمجھتے کیونکہ جو کچھ پیر کسے اگلے مقابل شخصیت کی پیدائش میں کی جاتی +

۱۲۸۵ اور اللہ سے مراد نبوت محمدیہ ہو یا دین اسلام با فوہم سے مراد ان کے اقوال باطل ہیں جنکے ساتھ دلیل کوئی نہیں + اس آیت میں ایک طرف تو یہ بتایا کہ عیسائیوں کے کیا کیا منصوبے اسلام کے خلاف ہیں اور وہ کس طرح اسلام کے نیست ہونے کی کوششیں لگے ہوئے ہیں اور دوسری طرف نہایت پرندہ راغظ میں یہ خبر ہو کہ دین اسلام کامل ہو کر رہیگا +

۱۲۸۶ لفظ ظہور ظہور کے معنی پیشہ ہیں اور سواری کو بھی کہتے ہیں اور بطور استعارہ اس پر بھی بولا جاتا ہے جس سے قوت ملے اور تھوڑے علیلہ کے معنی ہیں غلبہ یعنی اس پر غالب آگیا۔ اسی سے لفظ ظہور غالب کرنے کے معنی میں ہو رہا +

یہ دوسری غٹھری ہے پہلی آیت میں تو یہ بتایا تھا کہ دین اسلام کو یہ نیست و نابود نہیں کر سکیں گے۔ اب فرمایا کہ یہی نہیں بلکہ یہ دین کل ادیان پر غالب کر دیا جائیگا عیسائی اس بات پر خوش ہو رہے ہیں کہ اب اسلام کی حکومت دینا سے اٹھ گئی اسلئے اب عیسائیت غالب آجائے گی لیکن اہل نظر دیکھ سکتے ہیں کہ اسلام کی حکومت باوجود مسلمانوں کی حکومتی کے دنیا پر بڑھ رہی ہے اسلام

کی حکومت پہلے بھی دلوں پر تھی اب بھی دلوں پر ہو رہی مسلمانوں کی حکومت دیدی گئی تھی کیونکہ اُس وقت بغیر اسلامی حکومت کے اسلام کا پھیلنا ناممکن تھا۔ اب بغیر مسلمانوں کی حکومت کے بھی اسلام پھیل سکتا ہے اور چونکہ عیسائیوں کا یہ اعتراض اسلام پر تھا کہ مسلمانوں کی حکومت کی وجہ سے ابتدا میں اسلام پھیل گیا اور بڑا دشمن پھیلا ہوا اسلئے اللہ تعالیٰ نے ایک دوسری قوم کے ہاتھ میں حکومت اور تلوار دیکر ان کو اس بات پر بھی آمادہ کر دیا ہے کہ وہ سامان ذرا سلام کے خلاف لگائیں بالافوق

ہی غالب ہوگا۔ چنانچہ ایک طرف اگر اسلامی حکومتیں گرتی جاتی ہیں تو دوسری طرف اصول اسلام غالب آئے چلے جاتے ہیں وحید اسلامی مساوات نسل انسانی کی تعلیم اسلام نے دی اگر ایک طرف روز بروز ترقی کر رہے ہیں تو دوسری طرف تثلیث و کفارہ کے اصول خود بخود گھٹتے چلے جاتے ہیں مساری دنیا پر عیسائیت کی حکومت ظاہری کے باوجود اس کی حکومت باطنی گزرتی اور مسلمانوں کی حکومت کے باوجود اسلام کی حکومت باطنی مضبوط ہوتی جا رہی ہے +

اکثر مفسرین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ اٹھارہ دین اس اُمت میں مسیح موعود کے ظہور کے بعد ہو گا (۱) البتہ یہ خیال صحیح نہیں ہے کہ اٹھارہ اسلام سے مراد اکل دینوں کا ہلاک ہو جانا ہے بلکہ غلبہ یا اٹھارہ کا لفظ صاف بتاتا ہے کہ دوسرے دین بھی رہیں گے مگر غالب دین اسلام ہو گا۔ اس مانہیں دین عیسوی کے حقیقہ و بخود اس طرح دلوں سے نکلنے چلے جاتے ہیں اور وہ عیسائی مان سے اٹھ کر نکلے ہوئے ہیں اور دوسری طرف حقیقہ اسلام کی قبولیت میں خود بخود ترقی جاتی ہے کہ صاف ثابت ہوتا ہے کہ مسیح کا زمانہ آچکا ہے +

۱۲۸۷ دین اسلام  
پر غلبہ کی پیش گوئی

عیسائیت اور اسلام  
کا مقابلہ

مِنَ الْأَحْبَارِ وَالرُّهْبَانِ لِيَأْكُلُوا مِمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۚ

علماء اور ماہب لوگوں کے مال مجبوت کے ساتھ کھاتے ہیں اور اللہ کی راہ سے

سَبِيلَ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَهَا فِي سَبِيلِ

روکتے ہیں اور جو لوگ سونا اور چاندی جمع کرتے ہیں اور اس کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں

لِللَّهِ فَيَنْقَرِعُ عَنْ يَدِهِمْ يَوْمَ يُخْتَبَرُ عَلَيْهِمْ فِي نَارِ جَهَنَّمَ فَيَتَكَلَّمُ بِهَا

کرتے تو ان کو دردناک دھمکی خبر دو کہ جس دن اس مال کو جہنم کی آگ میں گرم کیا جائیگا پھر اُس کے ساتھ ان کی

بِجَاهِهِمْ وَجُوهُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ ۚ وَلَا تُنْفِقُوا مِمَّا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ

پیشانیوں اور ان کے پیٹوں اور ان کی پیٹھیں اسی ہاشمی کی یہ وہ ہے جو تم نے اپنے لیے جمع کیا تھا سو اس کا مٹاؤ پکے جو تم جمع کرتے تھے

علماء و مشائخ کی حالت

۱۲۸۸ اس آیت میں اول علماء و مشائخ کے مال و زربا بابل کھانے کا ذکر ہو لکھا ہے کہ اس زمانہ میں علمائے یہود و نصاریٰ عوام کا لاخام کو اس طرح دھوکہ دیکر ان کا مال کھاتے تھے کہ ہم کو راضی کر گئے تو اللہ راضی ہو جائیگا اور شہوتیں لیکر فتویٰ دیتے تھے مگر یہ یہود و نصاریٰ کے علمائیک محدود نہیں بلکہ ان کے ذکر میں مسلمانوں کو سمجھایا ہو چنانچہ ہمارے اس زمانہ میں اکثر علماء و مشائخ کی یہی حالت ہو کہ وہ بھی اپنی رضا میں خدا کی رضا بتاتے ہیں یہی لوگ پھر اللہ کی راہ سے روکنے والے بھی ہو جاتے ہیں اسلئے کوفائی اغراض و مہیاں میں آجاتی ہیں اور یہ لوگ حق کے دشمن ہو جاتے ہیں اسی وجہ سے یہود و نصاریٰ کے علماء ائمہ حضرت صلعم کے دشمن ہو گئے تھے اور آج بھی علماء و مشائخ نے اس حق کی مخالفت کی جو ایک مجدد کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا تھا اور جس نے سوائے خدمت دین اسلام کے اور کسی طرف نہیں بلایا +

مال جمع کرنا اور جو زربا

سوئے اور چاندی کے جمع کرنے سے کیا مراد ہو حضرت ابو ذرؓ نے اس بارہ میں یہاں تک مبالغہ کیا کہ ان کے نزدیک سونے چاندی کا گھر میں رکھنا ہی منع تھا اس بارہ میں ان کا صحابہ سے اختلاف بھی سخت تھا۔ یہاں تک کہ ایک دفعہ کعب کے بیچے نے ایک روٹے اور انہوں نے حضرت عثمانؓ کے پاس جا کر پناہ لی جس کی وجہ سے آخر کار حضرت عثمانؓ کو حکم دینا پڑا کہ وہ دبدبہ میں جا رہیں تاکہ فساد نہ ہو مگر ظاہر ہے کہ یہ خیال درست نہیں اسلئے کہ پھر ذکاۃ کس چیز پر ہو اور وراثت کی تقسیم کا کیا مطلب ہو۔ خود بھی کریم صلعم سے مروی ہے کہ آپؐ فرمایا کہ مال کو پاک کرنے کیلئے ذکاۃ فرض کی گئی ہے پس مال کی دہشت بری ہو جب انسان اللہ کی راہ میں کچھ صرف نہ کرے۔ مگر فرمایا کہ اس میں کچھ حق نہ سمجھنے والے جمع کرنے کے بارہ میں افراط و تفریط دونوں راہوں سے بچنا چاہئے آج اگر ایک طرف مال کے چند افراد کے ہاتھ میں جمع ہونے سے یورپ میں مصائب پیش آرہی ہیں تو ان کے مقابل بدلتیوں کا گروہ پیدا ہو گیا ہے جنہوں نے تفریط کی راہ اختیار کی ہے۔ اسلام کی تعلیم معنی درجہ کے تقاضا اور بیادہ دہی کی ہو مال بھی جمع کرنا گمراہی کا حصہ ہے جو اور علامت ان لوگوں کو کی ہو جو مال جمع کرتے ہیں پھر اس کو خدا کی راہ میں خرچ نہیں کرتے صرف جمع کرنے والوں کو علامت نہیں

۱۲۸۹ اسی معنی یہ حرام ہے جو گمراہ سے پیدا ہوتی ہے جیسے آگ اور سوچا اور وہ بھی جو بدن میں قوت حارہ سے پیدا ہوتی ہے اور قوت خفییہ جب جوش میں آئے تو اسے بجیۃ کہا جاتا ہے حجة المہملۃ (الفہم ۲۶۰) +

معنی  
حجة

۳۶ إِنَّ عَذَابَ الشُّرَكَاءِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّيْلِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَلْبَعَثَ فِيهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْبَيْتَ لَا يُقِيمُونَ إِنَّمَا يَنْتَفِعُونَ بِهَا لِيَوْمٍ عَصَا

بیشک مہینوں کی گنتی اللہ کے نزدیک اس کے حکم میں بارہ مہینے ہے جس دن آسمان اور زمین

الْأَرْضَ مِنْهَا أَلْبَعَثَ فِيهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْبَيْتَ لَا يُقِيمُونَ إِنَّمَا يَنْتَفِعُونَ بِهَا لِيَوْمٍ عَصَا

پیدا کئے ان میں سے چار مہینے اللہ میں ۱۲ دین مضبوط ہے سو ان کے بارہ میں اپنے آپ پر ظلم معکرو اور مشرکوں

الشُّرَكَاءِ كَافًا لِمَا يَفْعَلُونَ لَكُمْ كَافَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝

سب کے سب جنگ کرو جس طرح کہ تم سے سب کے سب جنگ کرتے ہیں اور جان لو کہ اللہ متقین کے ساتھ ہے ۱۲۸۹

مکوی - کوئی جانور کے دل میں پہنچا جاتا ہے اور مصدر کی ہر +

جاءهم - جیتے مائے کو کہا جاتا ہے وہ جگہ جو سریر سے مسجد میں زمین پر لگتی ہو +

جنوب - جنوب کی جمع ہو کر ث یا ہلو +

آخرت کی سزا کا ذکر فرمایا انہی الفاظ میں ہوتا ہے جس قسم کی بدی ہو انسان مال جمع کر کے اس سے دوسروں پر وجہ است قائم کرتا ہے اور دوسروں سے شکرانہ پیش آتا ہے اور حاجت مندوں پر پیٹھ پھیر لیتا ہو سکتے وہ پیشانی جس سے وہ انکار فر کرتا ہے اور وہ پہلو جو وہ برج تک پھیر لیتا ہے (واذا انعمنا علی الانسان اعرض ونا حیاً نبیہ) اور وہ پیٹھ جو وہ حاجت مند پر پھیرتا ہے سب مل سزا ہو جاتے ہیں اور یوں سزا بھی محیط ہو جاتی ہے کہ سائنے پیشانی پر اور کر وٹ پر اور پیٹھ پر سب طرف اس کا اثر ہے۔ دولت کا سزا جمع کرتے جانا اور اس کا خدکی راہ میں خچ نہ کرنا اس دنیا میں بھی دکھ کا موجب بن جاتا ہے اور وہ سکھ جو انسان اس سے چاہتا ہو حاصل نہیں ہوتا +

ت  
جہۃ  
جنب  
پیشانی وغیرہ کا مائے

سال کے بارہ  
اور حرم کے چار  
مہینے

۱۲۸۹ اہل کتاب کا ذکر درمیان میں ضمنی طور پر کیا تھا۔ اہل مضمون مشرکین سے جنگ کا تھا۔ اور غزوہ تبوک اور منافقین کا ذکر فرمایا کرتے تھے۔ اسی اہل مضمون کی طرف عود کیا ہے۔ جو نہ جنگوں کا ذکر تھا اسلئے حرمت کے بھینے جن میں جنگ کرنا منع کیا گیا ہو ان کا ذکر خاص طور پر کیا ہے۔ اس کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ مشرک لوگ نفعی کے ذریعہ سے حرمت کے مہینوں کو بدلتے رہتے تھے جس سے امن اٹھ جاتا تھا چنانچہ خود اسی نو سال میں حج ذیقعد میں ہوا تھا۔ اس لحاظ سے بھی کہ مشرکوں کے لئے یہ ایک احلا تھا۔ یہ اطلاع ضروری تھی کہ آئندہ یہ تغیر و تبدل نہ ہونگے پس فرمایا کہ بھینے تو بارہ ہی ہیں۔ اور پہلے دن سے ہی بارہ ہیں چنانچہ سب قوموں میں سال کے بارہ مہینے ہی پائے جاتے ہیں۔ ان میں سے چار حرمت کے بھینے ہیں جن کے بارہ میں حج آپ پر ظلم کر دینی ان کے اندر جنگ مت کرو۔ اور اس کو یعنی حرمت کے تسلیم کرنے کو دین قیم کہا ہے۔ اس لحاظ سے کہ یہ ایک مضبوط اصل ہے جس سے جنگوں کے اندر قوموں کی زندگی وابستہ ہے۔ اور یا دین یاں یعنی حبیب، یعنی یہ احاب مضبوط ہو۔ اس سے شک و شبہ پیدا نہیں ہوتا +

حرمت کے مہینوں کو قائم کر کے پھر فرمایا کہ مشرکوں کے ساتھ سب کے سب جنگ کرو جس طرح وہ سب کے سب تمہارے ساتھ جنگ کرتے ہیں جس میں یہ اصل سمجھا یا ہو کہ دشمن کے مقابل میں سب مسلمانوں کو ایک رہنا چاہئے جس طرح دشمن مسلمانوں کے مقابلہ میں ایک ہو جاتے ہیں +

مسلمانوں کو دشمن کے  
تقابل میں ایک ہو کر  
جنگ کرنا

۳۷ إِنَّمَا السَّبْتُ نِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُحْلُوهُ عَامًا وَيُحْرَمُونَ عَامًا

یعنی کاچھ کر دینا کفر میں ایک زیادتی ہے وہ جو کافر ہیں اس کے ساتھ گلوگٹے جاتے ہیں ایک سال اسے حلال ہے دوسرے سال اسے حرام ہے اور توہین

لِیُؤَاطُوا عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَسْلُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيُؤْنِنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ وَاللَّهُ لَا

تاکہ ان (میدوں) کی گنتی کے مطابق کریں جو اللہ نے حرام کر دی ہیں اور یہی جو اللہ نے حرام کیا ہے اسے حلال قرار دیں ان کو گٹے ہے کام اچھے صلہ ہو کر ہیں اور

۳۸ يَهْكِلُ نَقُومَ الْكُفْرَيْنِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفَعُوا فِي سَبِيلِ

کافر تو کم کر دیا ہے نہیں کرتا ۱۲۹ اے لوگو جو ایمان لائے ہو تمہارا کیا فائدہ ہو کہ جب تم کو کہا جائے کہ اللہ کی راہ میں

اللَّهُ إِنَّا قُلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَرَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا لَكُمْ الْأُخْرَىٰ فَمَا مَتَاعُ

عس و تو تم جمل ہو کر زمین کی طرف جھک جاؤ کیا تم آخرت کے بدلے دنیا کی زندگی پر رگڑ جانے کو راضی ہو گئے ہو مگر دنیا کی زندگی

الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْأُخْرَىٰ إِلَّا قَلِيلٌ

کا سامان آخرت کے مقابلہ میں تو قدرتی ہی ہے ۱۲۹

۱۲۹ نَفْسٍ نَفْسٍ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ

نفس  
نفس کی خواہش

بعض وقت یہ لوگ یوں کیا کرتے تھے کہ اگر جنگ ہو رہی ہو اور حرم کا مہینہ آجائے تو اسے چھپے ڈال دیتے یعنی اس کی بجائے  
کسی پچھلے مہینہ کو حرم والا قرار دے لیتے بعض اور غرض کے لئے بھی ایسا کر لیتے تھے۔ اس سے ناواقفوں کو بڑی تکلیف ہوتی تھی  
اسلئے نفس کو ناجائز قرار دیا گیا۔ اور فرمایا کہ خدا کے حکم میں جب چار ماہ کی حرم قرار دی گئی تو یہ نفس نہ تھی یہ بھی کافروں نے اپنی  
افرض کیلئے بنالی۔ اس لئے اب اس کو دور کیا جاتا ہے۔

۱۲۹ نَفْسٍ نَفْسٍ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ

نفس  
نفس  
نفس  
نفس

۱۲۹ نَفْسٍ نَفْسٍ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ

۱۲۹ نَفْسٍ نَفْسٍ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ

۱۲۹ نَفْسٍ نَفْسٍ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ

۱۲۹ نَفْسٍ نَفْسٍ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ

۱۲۹ نَفْسٍ نَفْسٍ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ

۱۲۹ نَفْسٍ نَفْسٍ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ

۱۲۹ نَفْسٍ نَفْسٍ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ

۱۲۹ نَفْسٍ نَفْسٍ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ

۱۲۹ نَفْسٍ نَفْسٍ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ نَفْسٌ كَيْفَ تَأْخِذُكَ

۳۹ اَلَا تَنْفِرُ اَيُّهَا الْعَدُوُّ اَلَيْمًا ۚ وَاسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُمْ ۚ وَ

اگر تم نہ نکھڑو تو وہ تم کو مددگار نہ کہ کاغذاب دیجے اور تمہاری جگہ دوسرے لوگ لے آئے گا انہیں کہہ کر ضرر نہ کرے اور

۴۰ اَللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ اَلَا تَضُرُّوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللّٰهُ اِذَا اَخْرَجَهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا

اللہ ہر چیز پر قادر ہے ۱۲۹ اگر تم اس کی مدد نہ کرو تو یقیناً اللہ نے اس کی مدد کی جس کو ان لوگوں نے جو کفار تھے

ثَانِي اثْنَيْنِ اِذْ هُمَا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُوْلُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الْكَافِرِيْنَ

اس حال میں کہ وہ دو آدمیوں کا وہ سرگھا جب وہ دونوں غار میں تھے جو اب اس نے اپنے رفیق کو کہہ دیا کہ غم نہ کر کہ اللہ ہم سے ساتھ ہے سوا اللہ نے

اَللّٰهُ سَكِنَتُهُ عَلَيْهِ وَاَيُّهَا مُحَمَّدٌ لَّمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا السَّفَلٰ

ہنی تسکین اس پر آری اور یہ لوگوں کو تو یہی جوتہ نہ سمجھتے اور ان لوگوں کی بات کو جو کہ نہ سمجھتے نہ جانتے

۴۱ وَكَلِمَةُ اللّٰهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللّٰهُ عَزِيْزٌ حَكِيْمٌ ۚ اِنْفِرُوْا خِفَافًا وَثِقَالًا

اور اللہ کی بات ہی بلند ہے اور اللہ غالب حکمت والا ہے ۱۳۰ اچھے اور بوجھل محل پر

گرمی کا تھا۔ اور پانچویں مقابلہ عرب کی کسی قوم سے نہ تھا بلکہ ایک ختم سلطنت کی باقاعدہ فوجوں سے مقابلہ تھا جو ہر قسم کے سامان جنگ سے آراستہ تھیں اور وہ ما اور ایران کی سلطنتوں سے عرب کے لوگ ہمیشہ خائف رہتے تھے کیونکہ ان کی طاقت کے سامنے عربوں کی طاقت بیچ تھی۔ مگر باوجود ان مشکلات کے مسلمانوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز پر لبیک کہا۔ اور تیس ہزار آدمی آپ کے بھندے سے جمع ہو گئے اور کسی نے مشکلات کی پروا نہ کی بلکہ جو لوگ تنگ دست تھے اور سواری کا انتظام ان کیلئے نہ ہو سکا وہ دوتے ہوتے پیچھے رہے البتہ منافقوں کی تیز کاری یہ آخری موقعہ آپہنچا تھا۔ اور وہ طرح طرح کے فتنے کر رہے تھے۔ یہ جنگ عیسائیوں سے تھی اور اس لئے اس کے ذکر سے پہلے اہل کتاب کے ساتھ جنگ کا ذکر بھی آپکا ہوا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جنگوں میں یہ سب سے آخری جنگ تھی۔ شاید یہ اشارہ تھا کہ آخر کار مسلمانوں کا مقابلہ عیسائیوں سے ہی رہ جائیگا۔ اور یہاں جو انا خلافت الی الاوصیٰ کا تو مطلب اس کا یہ نہیں کہ مومن زمین کی طرف بھاگ گئے تھے بلکہ یہ بطور حث ہو اور خطاب ان لوگوں سے ہو جو زمانہ سے دعویٰ ایلان کرتے تھے جیسا کہ آیت ۴۰ میں الانصاف سے ظاہر ہو کیونکہ مومن مدد کرنے والے تھے +

۱۲۹۲ یہ مناب منافقین کو ہی ملا جس سے معلوم ہوا کہ یہاں خطاب منافقوں سے ہی ہو ولا تضرہوا شیئاً یعنی جنگ کے لئے تمہارے نہ نکلنے سے اللہ تعالیٰ کا اور اس کے دین کا کچھ نقصان نہ ہو گا +

۱۲۹۳ غارِ خُذْر سے ہو۔ اور خود ہر چیز کی گہرائی کو کہتے ہیں اور ماسی سے پہاڑ کی غاری اور معقل اور مغارة بھی غار کی طرح ہو اور مغارات (التوبہ ۵۰) اور پانی کے بہت گہرائی میں چلے جانے پر بھی بولا جاتا ہے معجم ما قلم غور ۱۳۰ ماسی سے خود کسی چیز میں فکر کرنا ہو دل، +

غور۔ غار۔ مغار

اس آیت میں مسلمانوں کو توجہ دہانی ہو کہ اللہ تعالیٰ کیسی کیسی مشکلات کے وقت میں اسلام کی نصرت کرتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی انتہائی بیکیسی کا نقشہ کھینچ کر دکھایا ہو کہ منافقین اسلام تو اس وقت بھی اسلام کو نیست و نابود نہ کر سکے تو اس سب



## وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

اے اپنے مالوں اور اپنی جانوں کے ساتھ اللہ کی راہ میں جاد کرو یہ تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم جانتے ہو ۱۲۹

مومنوں کو کیا خوف ہو جب اسلام اس قدر پھیل چکا ہو۔

ہجرت مکہ احادیث اور  
حضرت ابو بکر کی نقل

وہ واقعہ جس کا یہاں ذکر ہو شی کریم صلعم کی مکہ سے مدینہ کو ہجرت کا واقعہ ہے جس کی طرف اذخر حہ الدین کفر و  
میں اشارہ ہو یعنی کافروں کی وجہ سے آپ کو ٹھنڈا چڑا۔ آپ کے قتل کا فیصلہ ہو چکا تھا۔ قاتلوں کا جھٹا آپ کے گھر کا محاصرہ کئے ہوئے  
کھڑا تھا۔ اس حالت میں آپ انکے درمیان سے نکلے ہیں۔ اور سیدھے حضرت ابو بکر کے پاس پہنچے ہیں۔ اور یہ دونوں ساتھی  
رات کی تاریکی میں نکلے ہیں بنی کریم صلعم نے سب صحابیوں کو ایک ایک کر کے اپنے سے پہلے رخصت کر دیا تھا سوائے حضرت  
علی اور حضرت ابو بکر کے۔ ان میں سے حضرت علی تو آپ کے بستر پر لیٹ رہے امدان کے کچھ رہنے کی غرض یہ حق کا انتہائی فیرو  
اور کریں جو بنی کریم صلعم کے ذمہ تھیں اور حضرت ابو بکر کو آپ نے ہجرت میں ساتھی بنانے کے لئے چنا ہوا تھا حضرت ابو بکر آپ سے  
بار بار بیعت کرتے رہتے تھے اور آپ فرماتے تھے کہ ابھی ہجرت کی اجازت مجھے نہیں ملی۔ آخر وہ وقت آیا تو آپ حضرت ابو بکر کو  
ساتھ لیکر نکلے جس کی طرف ثانی اثین میں اشارہ ہو اور جو حضرت ابو بکر کی علوم مرتبہ پر شاہد ہی تیسرا مرتبہ اذہما فی الفار  
کا بیان کیا ہے۔ یہ خاندان ہے جو مکہ سے کوئی تین میل کے فاصلہ پر ہے۔ رات کے وقت غار میں جا کر چھپنا کس قدر خطرات سے پرہیز  
اور غار بھی نہایت بے آباد و مسلمان مقام میں جہاں انسان کا گزر نہیں حضرت ابو بکر اس غار میں پہلے داخل ہوئے  
اور اس کے سامنے سونوٹوں وغیرہ کو بند کیا اور لٹے پھیر کر اندر سے صاف کیا تب اس بات کا اطمینان کر کے کہ کوئی موزی  
جانور اندر نہیں بنی کریم صلعم کو اندر داخل ہونے دیا اور اس تاریک پر خطر جگہ میں یہ دونوں ساتھی چھپے۔ آخر کار دن چڑھا کفار کو  
پتہ لگا ہر طرف تلاش شروع ہوئی سرخ غار کے منہ تک پہنچا اور حضرت ابو بکر نے اوپر پاؤں کی آہٹ سنی تو آپ کو نلپے  
لئے بلکا ہے اس پیارے رفیق کے لئے جس کی خاطر بکچہ قربان کر رکھا تھا۔ نکلے ہوا۔ کہ اب گریزی کوئی جگہ نہیں۔ دو آدمی غار  
کے اندر ہیں اور دشمنوں کا جگمگا اس کے منہ پر اس حالت میں وحی الہی کی تسکین کا م دیتی ہے جو ہم دونوں بلکہ اللہ ہمارے  
ساتھ ہے۔ کیا عجب شان خداوندی ہے کہ ایک لمڑی غار کے منہ پر جالاق دیتی ہو اور تلاش کرنے والے سرخ رسائی کہتے  
ہوئے غار کے منہ تک پہنچے۔ اور وہاں سے حالادیکھ کر واپس ہو جاتے ہیں۔ لمڑی کا جالا جو اوھن الیوت ہے وہ کام دے  
جاتا جو ایسے اوقات میں بڑے بڑے مضبوط قلعے نہیں دے سکتے۔ یہ نصرت الہی کا نظارہ تھا۔

ایک لاکھ چھ سو تیرہ تروھائیں یا تو اشارہ اس وقت نزول ملا کہ کی طرف ہے جنہوں نے آنحضرت اور ابو بکر کو تسکین  
دی۔ اور اب بعد میں جنگوں میں نزول ملا کہ کی طرف اشارہ ہو کہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ  
تا جو کر دیا جائیگا کہ اللہ اسلام کے غلبہ کی پیشگوئیاں تھیں۔

فضیلت ابو بکر

خطاب ثانی اثین میں ان اللہ معنا میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ پر صریح دیں ہو۔ اہل تشیع کو اس کی بڑی پجرتا دیں  
کرتی تھی ہیں اللہ کی محبت جو آنحضرت صلعم کو حاصل تھی اس میں حضرت ابو بکر بھی شامل ہیں حضرت ابو بکر کی نصرت کو اللہ تعالیٰ  
اپنی نصرت قرار دیتا ہے۔

خفاف ثقیال

۱۲۹۱۱ خفافا وثقیالا لہذا جہنا اور جہل ہذا کوئی طرح سے ہو سکتا ہے اس لئے ان الفاظ کی کئی تاویلات کی گئی ہیں ابن جریر کہتے  
ہیں کہ خفافا لہم ہر وہ ام شامل ہے جسکی وجہ سے ٹھنڈا ہل ہر جیسے قوت بدن صحت جسمانی جو ان کی عمر فرمائی ال ثقیل سے  
فرحت سہولت کا ہونا اور اس کے خلاف جو کچھ ہو۔ وہ ثقیال میں داخل ہے جیسے ضعف جسمانی۔ کمزوری۔ بیماری۔ بڑھاپا۔ بگلی مال۔

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْعُوكَ وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ ۲۲

اگر فائدہ ہلدیٹھے والا اور سفر میاں دہرتا تو ضرور تیرے پیچھے ہوجیتے لیکن شفقت کا سفر انہیں بہت دور کا

الشَّقَّةُ وَيَسْكِلُفُونَ بِاللَّهِ لَوْ اسْتَطَعْنَا خَرَجْنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ

معلوم ہوا اور اللہ کی قسمیں کھائیں گے کہ ہم میں طاقت ہوتی تو ہم ضرور تمہارے ساتھ جیتے اپنے آپ کو ہلاک کر رہے ہیں

وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاِبُونَ ۝ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَقِّي يَتَّبِعِينَ ۲۳

اور اللہ جانتا ہے کہ وہ یقیناً جھوٹے ہیں ۱۲۹۵ اللہ تجھے معاف کرے تو نے کیوں ان کو اجازت دی یہاں تک کہ کہجے

لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمُ الْكَاِبِينَ ۝ لَا يَسْتَاذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ ۲۴

تجھے وہ تیرے لئے الگ ہوجاتے اور تو جھوٹوں کو بھی جان لیتا ۱۲۹۶ جو اللہ اور کچھ دن پر ایمان لاتے ہیں وہ

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

تجھ سے اجازت نہیں مانگتے کہ اپنے مالوں اور اپنی جانوں کے ساتھ جہاد نہ کریں اور اللہ متقیوں کو

بِالْمُتَّقِينَ ۝ إِنَّمَا يَسْتَاذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۲۵

نہیں جانتا ہے وہی تجھ سے اجازت چاہتے ہیں جو اللہ اور کچھ دن پر ایمان نہیں لاتے

وَأَرْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي سَبِيلِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ۝

اور ان کے دل شک میں پڑ گئے ہیں سو وہ اپنے لشک میں نمود میں پڑے ہوئے ہیں

مروت مال کا نہ ہونا وغیرہ مطلب یہ کہ جب ضرورت آپڑے تو جس حال میں بھی ہوں پڑو +

۲۹۵ اعرض - عرض چڑھانی یا وسعت کو کہتے ہیں اور عرض وہ ہے جسے ثبات نہ ہو اسلئے حدیث میں آتا ہوا دنیا عرض

عرض

حاضر ہیں عرض سے مراد قہوٹی ویرہنے والا منافع یا مال دنیا ہی ترید و عرض دنیا واللہ یوید الاخرۃ والاغفال ۶۷

یاخذون عرض هذا الاذنی (الاعراف - ۱۶۹) (غ) +

الشَّقَّةُ - وہ جانب جگے پہنچنے میں شقت اٹھانی پڑے اور شق کے معنی شقت ہیں الا یبقی الا نفس (غ) +

شَقَّة - شق

بیان ان لوگوں کا ذکر جو کچھ کہتے ہیں معنی منافقین چنانچہ ایک طرف لا تبعد صاف بتانا ہو دوسری طرف ان کا جھوٹی قسمیں

کھانا اور پھر گئے کج کامیوں سب اس پر گواہ ہیں کہ اس رکج میں منافقوں کا ذکر ہو +

۲۹۶ عفا اللہ عنک - یہ کلمہ بعض وقت صرف محبت اور تعلیم کے لئے بولا جاتا ہو (د) ایسا ہی موقعہ یہاں ہر جگہ توبہ

عفا اللہ عنک

کی مشکلات کو دیکھ کر منافقوں نے جو ہمیشہ جنگوں میں پیچھے رہ جاتے تھے مذہب پیش کر کے نبی کریم صلعم سے اجازت مانگی تب

میں اس قدر چلتی کہ آپ ان کا دل کھرنا پسند کیا اور ان کو اجازت دیدی - یہ اجازت دینا اللہ تعالیٰ کے کسی حکم کے

٢٦ وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدَّ اللَّهُ عُدَّةً وَلَكِنَّ كَيْدَ اللَّهِ أَشَدُّ مِنْهُمْ قَبْلَ

اور اگر اُن کا بچنے کا ارادہ ہوتا تو اسکے لڑساناں میا کرتے لیکن اللہ نے اُن کا اٹھنا ناپسند کیا سو اُن کو روک دیا اور کہا گیا

٣٤ اقْبُدْ وَمَعَ الْقُعُودِينَ ۝ لَتُخْرِجُنَا مِنْكُمْ مَا زَادُوكُمْ بِالْأَخْبَالِ إِلَّا أَوْضَعُوا

بیٹھنے والوں کے ساتھ بیٹھ جاؤ ۱۹۷۷ء کو قید بدل کر، نکلنے تو تم میں سوائے فساد کے کچھ نہ بڑھاتے اور تمہارے اندر تمہارے

خَلَّكُم مِّنكُمْ الْفِتْنَةَ ۖ وَفِيكُمْ سَمْعُونُ لَهُمُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ۝

لے دیکھ چاہتے ہوئے چنچلیاں پھیلانے پھرتے اور تم میں ان کے جاسوس بھی ہیں اور انتہا ظالموں کو خوب جانتا ہے۔ ۱۹۵۷ء

نہ تھا۔ بلکہ محض ایک طبی حیا کی وجہ سے۔ اور حقیقت ایک نہایت بلند مقام اخلاق تھا جس کو ظاہر کرنے کے لئے یہ فرمایا۔

گو یا آپ میں صفتِ عفو اس قدر غالب ہے کہ اس پر اشارہ تو ہوا ہی کہ اللہ تجھے بھی معاف کرے۔ یعنی جیسا معاملہ تو لوگوں سے کرتا ہے ایسا ہی اللہ تجھے کرے اس میں صد درگناہ کا وہم بھی نہیں پایا جاتا۔ اے یہ فرمایا کہ اب موقعہ اچکا تھا کہ یہ منافق الگ ہو جاتا

روح المعانی میں علی بن الجہیم کا شہر متوکل کی حج میں نقل کیا، جو جس میں ہی لفظ آتے ہیں غفا اللہ عنک، اور حدیث میں ہی کہی کہ

صلى الله عليه وسلم لما قيل له يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لي أجد في نفسي من البغاة شئ فقال يا أيها

والسلام بھیجیوسف علیاسلام پراور آپکے کرم اور صبر پر تعجب ہو اور اللہ ان کو بخشنے جب ان سے دُوبلی اور موٹی کائیوں متعلق

سوال کیا گیا۔ یہاں ذکر ان کے کرم و صبر کا ہو۔ اور ساتھ دعائے مغفرت ہو، مطلب یہی ہے کہ جس طرح اس نے مغفرت سے کام لیا۔

اللہ اس سے مغفرت کرے +

اللہ اس سے مغفرت کرے +

۱۲۹۶ اعداد اعتقادہ ذوں کا مادہ عدد ہر اوجہ نہ کہ ہتھوں کو بھی گنے کی ضرورت پیش آتی ہے اسلئے کثرت پر بھی اس کا استعمال

ہوا ہر دقت کے استعمال کیلئے و دیگر (۲۲۲)، اور اعداد دقت کے معنی ہیں ایک چیز کو ایسا بنایا کہ دو ہزار اس کو شمار میں لائے اور حسب اعداد

حاجت کے لئے اعدت للکافرین (البقرة ۲۴۴) واعد لهم جنات (التوبة ۱۰۰۰) اعدت لاجہنم للکافرین (الکہف ۱۰۲)

جواب تمنا کرنے کے معنی میں ہیں اور عداۃ وہ شے کہ تیرے جو کئی جائے مال ہو یا ہتھیار دے، +

تنبیہ: تبیہ کے معنی ہیں روک دیا یا ایک چیز سے ہٹا دیا۔

مطلب یہ ہو کہ ان کا ارادہ بھی جنگ کے لئے کھٹنے کا ہو اہی نہیں اور اس پریقینہ یہ ہو کہ انہوں نے کوئی تیاری ہی

نہیں کی ہاں اللہ تعالیٰ کو بھی اٹھا کھٹنا ناپسند ہی تھا کیونکہ ان سے بوجہ اعلیٰ دلی بیاری کے بجائے فائدہ کے نقصان ہوتا تھا۔

نہ اٹھنا اور مان کا گھر رہنا ان کا اپنا عمل ہے جو کمراس کو خوب اللہ تعالیٰ کی طرف لیا ہے کیونکہ ان کے کسی پہلے عمل پر بطور تفر

۱۲۹۵۔ ..... کے لئے یہ سب حرب کیا ہوا اے مجھے سے کیا نقصان ہو نامہ اعلیٰ ایت میں بیان کیا ہے۔

وضم او ضم

معنی میں بھی انما حر حلال حلال یعنی ہے دو چیزوں کے درمیان حالی جگہ (۲)، اوصعوا کا معنی قائم مقام پر بیٹھی

چلیاں یا اوصو بالہام کرلیب اویسی میں سعاد و سطر بالہام +

جس کی فداکاری نے ان کو بے پروا کر دیا تھا۔ وہ غصے سے کہتا تھا کہ اگر وہ اس کی زندگی بچا دیتا تو اس کی فداکاری کی کیا قدر کرتا۔

چمکتی نواج یہ یوں سماؤں کی بنیادی چمک ہے۔۔۔ اے اللہ کے دوست! چمکتے ہی ہی کوس کے پس اپنی

لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَقَلَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ وَظَهَرَ ۝۸

یقیناً انہوں نے پہلے ہی تم میں ڈھانچا تھا اور میرے لئے تیریں کر کے ہے یہاں تک کہ حق آیا اور اللہ کا حکم

أَمَرَ اللَّهُ وَهُمْ كَرِهُونَ ۝ وَنَهَمُ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا ۝۹

غالباً اور وہ برا ماننے ہی رہے ۱۲۹ اور ان میں سے وہ ہیں جو کہتا ہے مجھے اجازت دیجئے اور مجھے دھمکے میں نہ ڈالو

فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَكِ حِطَّةٌ بِأَلْكَفِيرِينَ ۝ إِنَّ تُصَبِّحُ حَسَنَةً ۝۱۰

دکھ میں تو یہ پڑ ہی گئے اور مدد بخ یقیناً کافروں کا اعادہ کئے ہوئے ہے ۱۳ اگر مجھے صبحائی پہنچے نہیں

تَسُوهُمْ وَإِنْ تُصَبِّحُ مُصِيبَةً يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ قَيِّتُولُوا

برا لگتا ہے اور اگر مجھے تکلیف پہنچے کہتے ہیں ہم نے اپنا کام پہلے ہی ٹھیک کر لیا تھا اور وہ پھر سائیں سرائیں

وَهُمْ فَرِحُونَ ۝ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ ۝۱۱

کہ وہ خوشیاں منانے ہوئے ہیں کہ وہ ہم کو ہرگز کوئی تکلیف نہیں پہنچا سکتی گوہی جو اللہ نے ہمارے لئے لکھ رکھی ہو وہاں آگاہی اور اللہ کا

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا أَحَدَى الْحُسَيْنَيْنِ ۝۱۲

مومنوں کو چھوڑ دے لکھنا چاہتے ہیں ۱۴ کہ تو تم ہمارے حق میں دو بھلائیوں میں سے ہی ایک کا انتظار کرتے ہو

۱۲۹۹۔ لکھنا بہتری کا موجب ہی تھا۔ گو ان کا یہ فعل تسخن نہیں +

۱۲۹۹۔ اقلبلک الامور۔ تقلیب الامور یعنی امور کے برعکس کرنے کا معنی محاورہ میں تدبیر پر دیا، کیونکہ تہہ میں معاملات کے

سب پہلوؤں پر غور کیا جاتا ہے۔ مراد ان کی منصوبہ بازیوں اور سازشیں ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کرتے رہتے تھے +

۱۳۔ امر اللہ جو اللہ نے پہلے فرما دیا تھا، اللہ کا حکم۔ وہی آخر کار غالب رہا +

۱۳۳۔ روایت ہے کہ بعض منافقوں نے یہ مذہب لایا کہ عیسائیوں کی عورتیں خوبصورت ہیں ہم ان کے ساتھ جنگ کرنے

کا بیگنے تو ان کی وجہ سے فتنہ میں پڑینگے لیکن یوں بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ آپ کے ساتھ غلے سے مال و عیال ہلاک

ہو جائیگا ہمیں اس تکلیف میں نہ ڈالئے جو اب میں فرمایا دکھوں میں تو آپ نے افعال سے بڑھکے ہیں یعنی اس دنیا میں

بھی دکھوں میں مبتلا ہونگے اور پھر جہنم آئندہ زندگی میں ہے +

۱۳۴۔ یعنی تم ہم کو مصیبت پہنچانے پر قادر نہیں مگر چونکہ بعض مصائب انسان کی ترقی کے لئے ضروری ہوتی ہیں اس لئے

فرمایا کہ ایسی مصائب جو اللہ نے ہمارے لئے مقدس کر رکھی ہیں ان کو ہم خوشی سے اٹھانے کو تیار ہیں کیونکہ وہ ہماری بہتری

کا موجب ہیں ہو مولنا میں اسی طرف اشارہ ہے +

تقلیب الامور

وَحَنُّ نَارٍ لَّصُّ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عَذَابِهِ أَوْ بِأَيِّدٍ يَبَاءُ فَتَرْتَصُّوا

اور ہم تمہارے حق میں انتظار کرتے ہیں کہ اللہ تم پر کوئی عذاب دیا، اپنی طرف سے لائے یا ہمارے ہاتھوں پر سوا انتظار کرے

۵۳ اِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ۝ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ

ہم بھی تمہارے ساتھ انتظار کر رہے ہیں ۵۳ کہہ دے خوشی سے خرچ کر یا ناخوشی سے تم سے ہرگز قبول نہ کیا جائیگا

۵۴ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝ وَمَا مَنَعَهُمْ اَنْ يَقْبَلُوا مِنْهُمْ نَفَقَةً اِنْ هُمْ

کیونکہ تم نافرمان قوم ہو ۵۴ اور کوئی چیز ان کے حق میں نہ نہیں ہوئی کہ ان کے لئے ہوئے غرض ان کو قبول کر لیں

كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ ۝ لَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ اِلَّا وَهُمْ كُسَالٰى ۝ وَلَا

اس کے کہ وہ اللہ کا اور اس کے رسول کا انکار کرتے ہیں اور نماز کو نہیں آتے مگر اس حال میں کہ وہ سست ہوں اور خرچ

يُنْفِقُونَ اِلَّا وَهُمْ كَاهُونَ ۝

نہیں کرتے مگر اس حال میں کہ وہ ناخوش ہوں ۵۴

مسلمانوں کیلئے دیکھنا

۵۳ اَحَدٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ۔ دو بھلائیوں میں سے ایک۔ منافق کبھی تو جیال کرتے تھے کہ مسلمان اپنے دشمنوں کے ہاتھ سے مارے جائیں گے کبھی ضرور ان کو دیکھ سکتے تھے کہ کامیاب ہو جائیں گے ان دونوں باتوں کو مسلمانوں کے حق میں بھلائی دیا اس لئے کہ اگر کفار کے ہاتھ سے مارے جائیں تو بہر حال مقصد زندگی تو حاصل کر لیا کہ حق کی خاطر اپنی جانیں دیدیں۔ نتیجہ تو پھر بھی اچھا ہوا۔ اور یا نصرت الہی کے ساتھ حق پھیل گیا اور کامیاب ہوئے تو یہ بھی بھلائی ہے۔ دنیا کے مال کی خاطر دنیا کی عزت کی خاطر دنیا کی حکومت کی خاطر وہ جنگ نہ کرتے تھے جو ان کا مارا جانا حصول مقصد زندگی کے منافی ہوتا لیکن بالمقابل منافقوں کے لئے عذاب ہی تھا کیونکہ اگر مسلمان مارے بھی جائیں تو بھی منافقوں کو اس سے فائدہ نہ تھا بلکہ ضرور تھا کہ وہ اپنے اعمال بد کی سزا پاتے۔ یہ عذاب من عند ہے اور اگر مسلمان کامیاب ہوں تو پھر جو کچھ منصوبے مسلمانوں کی تباہی کے منافقوں نے کئے ضرور تھا کہ ان کی پاداش میں سزا پاتے۔ اس کی طرف بایں دینا میں اشارہ ہے +

۵۴ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ۔ اس لئے کہ تم کچھ نال بھی ان کو خرچ کرنا پڑتا تھا اور بعض وقت جنگوں میں بھی لکھنا پڑتا تھا۔ مگر جو نیکو خلاص نہ تھا اللہ کے ہاں ان اعمال کی قدر کوئی نہ تھی +

نازیب سستی

۵۵ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ۔ کیونکہ نماز بھی مجبوری کی پڑھتے ہیں۔ مسلمانوں سے حقیقی تعلق کیونکہ خرچ اخلاص سے نہیں کرتے بلکہ محض بجاالت مجبوری کہ اپنے آپ کو ظاہر مسلمان کرتے ہیں یہی بات ان کے نفقات کے مقبول ہونے کا موجب ہو گئی۔ کیونکہ قبول اخلاص ہوتا ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز میں سستی یعنی ایسی حالت کہ نماز

بوجھ بھگنا کر پڑھے ملاست نفاق ہے +

فَلَا تُجْبَدُ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ لِنَاكَ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِمَا كَانُوا فِي ۵۵

سوان کے مال مجھے تعجب میں نہ ڈالیں اور نہ ان کی اولاد ہی اللہ کا صرف یہ ارادہ ہے کہ ان کی وجہ سے ان کو دنیا کی زندگی

الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ اَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُوْنَ ۝ وَيَحْلِفُوْنَ بِاللّٰهِ ۵۶

میں خدا بے اور ان کی جانیں اس حال میں نکلیں کہ وہ کافروں ۱۳۵ اور خدا کی قسمیں کھاتے ہیں

اِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ مِّمَّا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَّفْرَقُوْنَ ۝ لَوْ يَجِدُوْنَ ۵۷

کہ وہ تم میں سے ہیں اور وہ تم میں سے نہیں ہیں بلکہ یہ دو لوگ ہیں جو دوسرے ہیں ۱۳۶ اگر کوئی پناہ

مَلَجًا اَوْ مَخْرَجًا اَوْ مَدَّخَلًا لَّوَلَوْ اِلَّا بِهٖ وَهُمْ يَحْجِسُوْنَ ۝ وَمِنْهُمْ ۵۸

کی جگہ یا نکلنے کی جگہ یا تھیں تہہ اسکی طرف پھر جائیں اس حال میں کہ بے تار ہو کر دوسرے ہیں ۱۳۷ اور اسی طرح

مَنْ يَّلْمُزْكَ فِي الصَّدَقٰتِ ۝ فَاِنْ اَعْطُوا مِنْهَا رَضُوْا وَإِنْ لَمْ يُعْطَوْا

وہ بھی ہے جو صدقات کے بٹنے میں مجھے طعن دیتا ہے سواگران میں سے ان کو دے دیا جائے تو رنجی بڑھتے ہیں اگر ان میں سے کوئی نہ دیا جائے

مِنْهَا اِذَا هُمْ يَسْتَخْطُوْنَ ۝ وَلَوْ اَنَّهُمْ رَضُوا مَا اَتٰهُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ ۵۹

تو فوراً غصہ سے بھر جاتے ہیں ۱۳۸ اور کیا اچھا ہوتا اگر وہ اس پر رنجی ہو جاتے تھے اور اس کے رسول نے ان کو دیا تھا

۱۳۵ اللہ تعالیٰ کا مال اور اولاد کے ذریعہ ان منافقوں کو عذاب دے دیا یوں تھا کہ ان کو مال جنگوں وغیرہ میں خرچ کرنا پڑتا تھا اور ان کو

بھی دینی پریشانی تھی لیکن چونکہ دل سے یہ نہ چاہتے تھے اسلئے یہ خرچ ان کے لئے عذاب کا موجب ہو رہا تھا مادائی اولاد کی وجہ سے ہیں

عذاب تھا کہ وہ لوگ دین اسلام کے خادم تھے اور اپنی جانیں خدا کی راہ میں دیتے تھے جس اسلام کو وہ خود نیت دنا ہو کر تھے

کے منصوبے کرتے تھے اسی کی خاطر ان کی اولاد اپنی جانیں قربان کر رہی تھی عجب اللہ بن ابی کار کا عجب اللہ غلط مومن تھا +

۱۳۶ لایعزونی عن حق کے معنی الگ ہونا ہیں اسی سے ان سے حالت مفارقت یعنی خوف بھی فرقی کے معنی آتے ہیں مدافعت کہتے

ہیں فوق خوف کو اسلئے کہا جاتا ہے کہ دل کی حالت خوف سے پاکندگی کی ہوتی ہے یعنی ان کا قہر کھانا کہ ہم مسلمان ہیں جس خوف کی وجہ سے

ہے جو۔ ورنہ دونوں میں کفر بھرا ہوا ہے مسلمانوں کے مقابلہ کی طاقت نہ ہونے کی وجہ سے انہما رغابت نہیں کرتے +

۱۳۷ المجاہد کے معنی کسی چیز کی پناہ لینا یا اس سے ٹیک لگنا نا، اسی سے المجاہد +

مَدَّخَلًا۔ اَدْخَلَ کے معنی ہیں اِجْتَمَعًا فی دخوله داخل ہونے میں جمع لگایا۔ اسی سے مَدَّخَلٌ ہوا +

بجھون۔ جہم کا اصل استعمال گھوڑے پر چوبہ دوپٹے میں نشا ط کی وجہ سے سوار پر غالب آجائے یعنی اسکے قابو سے نکل جانے

مِنْهَا لَمِنْهَا لَمِنْهَا کے معنی پیشہ کے پیشہ بات کا کہنا اور معائبہ کے پیشہ لگنا ولاتلینہا وافضسکمہ (الحجرات ۱۱) اور لَمِنْهَا وہ جو کہ کثرت سے

دوسروں کی عیب شہری کرے ویل نکل جھٹکا لَمِنْهَا (الغزوات ۱) +

یَسْتَخْطُوْنَ یَسْتَخْطُوْنَ اور یَسْتَخْطُوْنَ غصب شدہ کہتے ہیں جس کا آفضاء محروبت ہوا اور اللہ تعالیٰ کی عیب شہری کرے ویل نکل جھٹکا لَمِنْهَا

شافعیوں پر مال دلاؤ  
کا خطاب

فرق

لجأ

مداخل

جمع

لَمِنْهَا لَمِنْهَا

مخط

وَقَالُوا احْسَبْنَا اللَّهَ سَيِّئِينَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ

اور کہتے اللہ ہمارے لئے پس ہر اچھے فعل سے اور اس کا رسول (اور میں) ہم کو دے گا ہم تو اللہ کی طرف ہی

رَاغِبُونَ ۚ إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهَا وَ

عج  
مصدقین کی ایذا رسانی

ذبحہ کھنے والے ہیں ۱۳۹ صدقات صرف ناداروں کے لئے ہیں اور مسکینوں کے لئے اور کارکنوں کے لئے، جو ان صدقات پر

الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغُلَامِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَبْنَاءَ السَّبِيلِ فَرِيضَةً

ان کے لئے جو کچھ ایسا تو سب غرضی ہر اور غلاموں کے آزاد کرنے اور غلاموں کی بیعت، اور اللہ کی راہوں میں خرچ کرنے کیلئے، اور مسافر کیلئے، یہ اللہ کی

۶۱ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ۝ وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ

سے غرضی ٹھیکہ لگایا ہر اچھا اللہ جاننے والا حکمت والا ہر مسئلہ اور ان میں سے وہ لوگ ہیں جو نبی کو ایذا دیتے ہیں

۱۳۹ مطلب یہ ہے کہ اسلام کی اصل غرض کوئی مال لوگوں کو دینا تو نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق پیدا کرنا اور اسکی رضا کی طرف

قدم رکھنا ہی پس ان کو چاہئے تھا کہ اصل غرض کو مقدم رکھتے ہوں اسلام نے دنیوی زندگی کے لئے بھی اعلیٰ درجہ کے اصول قائم کیئے ہیں غلامانے غلامی کی خبر گیری ہر سودہ بھی ہوتی رہتی ہر گنہگار شخص نے مال کو ہی زندگی کا مقصد قرار دے لیا وہ اصل راہ کو چھوڑ کر دوڑنے لگیا۔

۱۳۹ صدقات صدقات صدقات وہ ہر انسان اپنے مال سے قرب حاصل کرنے کیلئے خرچ کرے اور اصل میں صدقہ اسے کما جاتا ہے جو

بطور تحفہ دیا جائے یعنی اپنی خوشی سے یا نفل کے طور پر اور جس کا دنیا واجب ہو اسے زکوٰۃ کما جاتا ہے لیکن بعض وقت بلحاظ اصل معنی

کے زکوٰۃ کو بھی صدقہ کما جاتا ہے جب اس کا دینے والا صدق کا طالب ہو جیسے خد من اموالہم صدقہ نظر ہم و تزکیہ ہم ہر (۱۰۳) یہاں بھی زکوٰۃ ہی مراد ہے (۱۰۳) کیونکہ جو نفل صدقات ہوں وہ ہر انسان جس طرح چاہے دے سکتا ہو میں تقسیم اسی کی ہر

ہر جو بیت المال میں داخل ہو اور یہ زکوٰۃ ہی ہر +

شافعی کی ایذا رسانی کا ذکر کرتے ہوئے پہلے رکھ کے آخر فرمایا تھا کہ ان میں سے کچھ ایسے ہیں جو مال زکوٰۃ کی تقسیم میں

انحضرت صم پر طعن کرتے ہیں کہ فلاں کو دیا فلاں کو نہ دیا اسلئے یہاں بتایا ہے کہ زکوٰۃ صدقات سے یہاں خاص مال زکوٰۃ

ہی مراد ہے کیونکہ یہی صدقات بیت المال میں جمع ہوتے تھے اور انہی کی تقسیم پر طعن ہو سکتا تھا، کی تقسیم کس طرح ہو۔ اس خرچ

کی یہاں آٹھ دہات بیان کی ہیں۔ پہلے فقرا یعنی نادار لوگ۔ دوسرے مسکین جو گربلاں نادار تو نہ ہوں مگر بغیر امداد اپنی روزی کما

کے قابل نہ ہو سکیں مثلاً اہل حرفہ کے لئے خاص ہتھیار یا لبطوں کے لئے ذرائع حصول علم کا مہیا کرنا وغیرہ امام شافعی نے فقیر

اور مسکین میں اسی کے قریب قریب فرق بیان کیا ہے وہ کہتے ہیں فقیر وہ جو جیکے پاس نہ مال ہو نہ اسکے ہاتھ میں کوئی کسب ہو اور مسکین

وہ جسکے پاس مال یا کسب تو ہو مگر اس کی ضروریات کیلئے کتنی نہ ہو اس پر انہوں نے قرآن کریم کی آیت داما السفینۃ نفاکات

المساکین (۱۱۸) کو پیش کیا ہے کیونکہ جیکے پاس کتنی ہی نہ نادار نہ تھے تیسرے وہ لوگ جو صدقات کے انتظام میں

ہوں جیسے مال زکوٰۃ جمع کرنے والے اسکے تقسیم کرنے والے جو تھے مولفۃ القلوب یعنی ایسے لوگ جیکے دلوں سے تنفرد کرنا مقصود

اور انکے دلوں کو حق کی طرف مائل کرنا ہو۔ روح المعانی میں ہے کہ اس میں تین گروہ آتے ہیں ادلی ایسے لوگ جو اسلام نہیں

لےئے اور انکے اسلام کے قریب لانے کی ضرورت ہے انکو مال دینے کی غرض یہ نہیں کہ پیسوں سے ان کا ایمان خریداجائے آگے

عالمین

مولفۃ القلوب



## وَيَقُولُونَ

اور کہتے ہیں

ایمان کو اسلام ایک لکھ کیلئے نہیں چاہتا بلکہ طلب یہ ہو کہ ہر تعلیم اسلام کے لئے یا اسلام سے واقفیت حاصل کرنے کیلئے ان کو مدد دینے کی ضرورت ہو تو وہی جانے دوں وہ لوگ جو ایمان لے آئے ہیں گمان کا ایمان ابھی کمزور یعنی نو مسلموں کی امداد اور ان کو تعلیم اسلام میں مضبوط کرنا مسموم وہ لوگ جسکے شر سے اسلام کو بچانا مقصود ہو۔ پانچویں فی الوقاب جسکے معنی گردنوں کا آریو کرنا ہیں اور یہ تین طرح پر ہو سکتا تھا اول یہ کہ حکومت کی طرف سے لوگوں کی امداد کی جائے جو غلامی کی حالت سے نکلنا چاہتے ہیں۔ کیونکہ اسلام نے غلام کو یہ حق دیا تھا کہ وہ اپنے مالک سے مکاتہ کرے لیکن اس کی آدھی مشروط ہو اس بات پر کہ ایک خاص رقم مالک کو جمع کرے دے تو اس میں امداد دینا یا اس رقم کا مہیا کر دینا حکومت کا فرض ضروری ہے کہ وہ بیت المال سے ان لوگوں کی امداد کرے۔ وہ یہ کہ حکومت خود مالکوں سے غلام خرید کر ان کو آزاد کرے۔ سوم یہ کہ اس سے اسیران جنگ کا فدیہ ادا کیا جائے۔ وہ اسیران جنگ ظاہر ہو کہ دشمن قوم میں سے اور پھر غیر مسلم ہونگے یہ تعلیم اسلامی کی وسعت ہو۔ چھٹے قرضداروں کا قرضہ ادا کرنے کیلئے یا جن پھر یا نہ ہو گیا ہو ان کا جرم ادا کرنے کیلئے۔ ساتویں فی سبیل اللہ یعنی ہمارے کیلئے خواہ وہ جاہل و قلی ہو یا سبیل۔ گناہ کے حلوں سے اپنے مذہب کو محفوظ کرنے کیلئے اور اصول حقہ کو کافروں میں پھیلانے کیلئے۔ خدا کی راہ میں جہاد کرنا کو مال زکوٰۃ لینا جائز ہو گا وہ غنی ہو کیونکہ اس کی غرض اس مال کو دشمنوں کے مقابلہ میں خرچ کرنا ہی ہے۔ آٹھویں مسافر کے لئے۔ کیونکہ اپنے گھر سے باہر وہ بھی غفلت کے حکم میں ہے۔ مگر ظاہر ہے کہ مراد اس سے ایسا مسافر ہو جو محتاج امداد ہو۔

غریبوں کا امداد کرنا

قرضدار

جہاد یعنی یا سبیل کرنے والے

مسافر

قرضہ زکوٰۃ سے سبیل کی عظمت

تقسیم دولت کا مسئلہ

بیت المال کی ضرورت

اشاعت اسلام اور زکوٰۃ کا خرچ کرنا

قرضہ زکوٰۃ ایک ایسا قرضہ تھا جو مسلمانوں کی ساری قومی ضروریات کا تکفل ہو سکتا تھا مگر آج اس کی یہ حالت ہو کہ اول تو مسلمان مال زکوٰۃ ادا نہیں کرتے اور جو کرتے ہیں تو اس کے ایک جگہ جمع ہو کر ضروریات قومی پر خرچ ہونے کا کوئی انتظام نہیں بلکہ عموماً اپنے اپنے طریقہ اور اکثر اوقات غیر متعلق لوگوں میں وہ مال تقسیم ہو کر اصل غرض اس قرضہ کی ضائع ہو جاتی ہے۔ قرضہ زکوٰۃ ایک ایسا اعلیٰ درجہ کا انتظام تقسیم دولت ہے کہ جسکے نہ ہونے کی وجہ سے یورپ کو طح طح کی مصائب کا سامنا دو پیش ہر جن مصائب کا علاج سوائے زکوٰۃ کے اور کچھ نہیں۔ اور سوشلزم اور بوشوئزم محض دھوکہ دینے والے خیالات ہیں جو عملی رنگ میں کبھی قائم نہیں ہو سکتے تقسیم دولت کے مسئلہ میں یورپ کو جو سب سے بڑی مشکل پیش آئی ہے وہ یہ ہے کہ دولت کا رجحان یہ ہے کہ چند ہاتھوں میں زیادہ مقدر ایسے جمع ہوتی چلی جائے اور بیشتر حصہ نسل انسانی میں غربت یا سکت کی حالت رہے یا ایسی حالت کہ فیصلہ کوئی گزر کرنے کے قابل نہ ہو۔ اس کا علاج اسلام نے طح طح کے رنگوں میں کیا ہے انہی علاجوں میں سے ایک علاج زکوٰۃ ہے کہ غنیان کی دولت میں سے ہر سال چالیسواں حصہ نکل کر غریبوں میں تقسیم ہوتا ہے دوسرے دو علاج ایک تقسیم وراثت ہے اور دوسرا ممانعت تو مسلمانوں کے عمل قومی کام آج صرف ایک قرضہ زکوٰۃ کے قیام پر ہو سکتے ہیں بشمولیکہ اسکے جمع کرنے کا کوئی انتظام ہو۔ قانون کریم نے زکوٰۃ کو ایک جگہ جمع کرنے کی ضرورت یہاں تک مقدم کی ہے کہ اخراجات زکوٰۃ میں ایک مخصوصیت سے کام لے کر زکوٰۃ کی قیام کر دی ہے جس پر خرچ کرنا ضروری ٹھہرایا ہو تو یا قرآن کریم کوئی حالت زکوٰۃ ایسی فرض نہیں کرتا کہ ہر شخص اپنی زکوٰۃ آپ ادا کرے بلکہ اس کا قومی بیت المال میں جمع ہونا اور پھر وہاں سے تقسیم ہونا ضروری ہے کاش مسلمان اس طرف توجہ کریں۔ پھر مسلمانوں کی سب سے بڑی دو قومی ضرورتیں اس وقت ہیں ایک اشاعت اسلام دوسرے تعلیم ہر قسم کی۔ سو یہ دونوں کام زکوٰۃ کے مصارف میں داخل ہیں اور آج اگر زکوٰۃ کا رویہ ایک جگہ جمع ہو تو مسلمانوں کے یہ دونوں کام عمدہ طور پر سرانجام پاسکتے ہیں۔ اشاعت اسلام پر تو زکوٰۃ کا رویہ باطل صرف نہیں ہوتا کیونکہ اس کا کوئی قومی انتظام ہی نہ ملتا

هُوَ أَذُنٌ خَيْرٌ لِّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَيُؤْمِنُ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةً

یہ کان (کا) ہے کہ جسے تمہاری بھلائی کے لئے ہی کان (دعوت) ہے اس پر ایمان لانا ہے اور مومنوں کی بات کو ماننا ہے اور ان لوگوں

لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللّٰهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

کے لئے رحمت ہے جو تم میں سے ایمان لائے اور جو لوگ اللہ کے رسول کو ایذا دیتے ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے ۱۳

يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ ۚ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْا بِكُمْ إِنْ كَانُوا

تمہارے سامنے اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں تاکہ تم کو خوش رکھیں اور اللہ اور اس کا رسول زیادہ حق دار ہیں کہ اس کو راضی کریں اگر وہ

مُؤْمِنِينَ ۝ الْمَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ

مومن ہیں ۱۴ کیا ان کو معلوم نہیں ہوا کہ

میں نے نہیں رکھا حالانکہ فی سبیل اللہ کا لفظ خصوصیت سے اشاعت اسلام کے لئے موجود ہے اور تعلیم پر شاہد علامہ کا مکتبہ نہیں  
مگر میں کہتا ہوں کہ اگر غنیا سے تعلیم کی نفیس لی جائے اور تعلیم کا بیج کل ذکوۃ سے ادا کیا جائے تو اس طرح ذکوۃ کا مصرف صرف  
غیر غنیا کیلئے رہ گیا اس میں کوئی نا محذور لازم آتا ہے اصل تعلیم ذکوۃ کہ اس کا بیج عموماً غیر غنیا کے لئے ہوتا قائم رہ گیا۔ اور  
ظاہر ہے کہ بیشتر حصہ مسلمان آبادی کا بھلا ضرورت تعلیم مساکین میں داخل ہو +

یتامی اور ذکوۃ

بعض لوگوں کو یہ غلط فہمی ہوتی ہے کہ یتامی پر ذکوۃ کا مد پیہ بیج نہیں ہو سکتا۔ یہ انہوں نے اس سے قیاس کیا ہے کہ  
یتامی کی مد مصارف ذکوۃ میں نظر نہیں آتی حالانکہ اس کی وجہ صرف یہ ہے کہ یتامی غنی بھی ہوتے ہیں اور فقیر بھی اسلئے یتامی  
کی مد قائم کرنا درست نہ تھا۔ ہاں جو یتیم فقرا یا مساکین یا اور کسی مد میں آتے ہوں وہ اس مد کی ذیل میں ذکوۃ کے مستحق ہیں +  
۱۵ اذُنٌ اذُنٌ کے اصل معنی تو کان ہی ہیں مگر بطور استعارہ اس کا استعمال اس شخص پر بھی ہوتا ہے جو بات کو سن کر اسے فوراً قبول کرنے  
منا فقوں کی مراد آنحضرت صلعم کو اذُن کہنے سے یہی معنی کہ ہم جب آپ کے سامنے جا کر قسم کھاتے ہیں تو ہماری بات کا اعتبار  
کولیتے ہیں اسلئے آپ کی غیبت میں ہم جو چاہیں کہیں اور جو چاہیں کریں جب سامنے جائینگے اور کہہ دینگے کہ ہمارا فاشا یہ تھا تو آپ اس بات  
کو مان لیتے۔ حقیقت یہ امر نبی کریم صلعم کے خلق عظیم میں سے تھا کہ آپ ان لوگوں کی طرح نہ تھے کہ کوئی بات کہے تو فوراً کھدیتے ہیں  
کہ تو جھوٹ کہتا ہے جس فطن اور حیا آپ کی طبیعت میں غالب امور تھے۔ چنانچہ اسی کے مطابق ان کی اس بات کا جواب دیا ہے کہ اگر  
آپ بات کو سن کر مان لیتے ہیں تو یہ تو تمہاری ہی بھلائی کیلئے ہے ایسا خلق دیکھ کر تو چاہئے تھا کہ تم آپ پر ایمان لاتے نہ یہ کہ اور  
ایدا دیتے اور آپ کا مان لینا محض بھلاہ رحمت کے ہو کہ وہ نہ مومنوں کیلئے رحمت ہے یعنی محض تم پر شفقت جیل کی وجہ سے ایسا  
کرتے ہیں۔ یہ نہیں کہ حق و باطل میں تمیز ہی نہیں کر سکتے۔ جیسا کہ بعض کان کے بچے لوگ ہوتے ہیں کہ وہ بات سنی اس کو بے دود  
تحقیق اور تمیز کے متعلق دوسری جگہ ارشاد ہوتا ہے اَفَلَا تَعْقِلُونَ ۱۶ اگر ایک فاسق کوئی مکر تمہارے پاس لائے  
تو بھی طرح تحقیق کر لیا کہ تحقیق کرنا اور امر اور نہ دوسرے کو بھڑکانا کہ نہینا اور امر +

۱۷ اِذَا يَرْضَوْكُمْ ۚ اللہ اور رسول دونوں کا ذکر ہے مگر یہاں فقیر واحد پر اسلئے کہ اس رضائے اللہ کی ہی مطلوب ہے بشر کی مانگی  
بلا وجہ بھی ہو سکتی ہے۔ مگر وہ رسول ہی ہو کیونکہ اسے غلطی لگ سکتی ہے۔ اور دوسرے رسول کی اطاعت فی الحقیقت اللہ کی اطاعت میں داخل ہے۔

الثلثة

آذُن

آنحضرت کا سن ملو  
اور حیا

مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ

جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرے تو اس کے لئے جہنم کی آگ ایسی ہے جہاں وہ ہمیشہ رہے گا ۱۰۱

يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ

منافق ڈرتے ہیں کہ ان پر کوئی سورہہ اتاری جائے جو ان کی باتوں کی خبر دے دے جو ان کے دلوں میں چھپے ہوئے ۱۰۲

اسْتَهْزِءُوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَّا تَخَذِرُونَ ۝ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا

ہنسی کے جاؤ اللہ ضرور اس کو باہر نکالے گا جو اس سے ڈرتے ہو ۱۰۳ اور اگر تو ان سے سوال کرے تو کہیں گے ہم تو

كُنَّا نَحُضُّ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ۝

ہیں ہی باتیں اور دل کی کرتے تھے کہو کیا اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ تم ہنسی کرتے تھے ۱۰۴

لَا تَعْتَدُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنَّ نَعْفَ عَنْ طَائِفَةٍ

بہانے نہ بناؤ تم نے یقیناً اپنے ایمان کے بعد کفر کیا اگر تم تم میں سے ایک گروہ کو معاف کریں گے

مِّنْكُمْ نَعَذِّبُ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ۝

تو ایک گروہ کو عذاب دیں گے اس لئے کہ وہ مجرم تھے ۱۰۵

۱۰۱ ایجاد و حمد سے جو جس کے ایک خسی جہت کے ہیں اس پر عداۃ ایک دوسرے سے عداوت اور مخالفت کی جانب میں ہو جانا  
اسی طرح یشاق کا لفظ ہو ایک شق میں ہو جانا دل، اسی طرح معادۃ تو کہ عداۃ بھی ایک کناہ کہہ سکتے ہیں۔ راغب نے اس معنی کی وجہ  
ماخت یا استعمال صیدی ہی اور ماخت کے معنی حد میں شامل ہیں +

۱۰۲ اینزل علیہم میں ضمیر مومنوں کی طرف بھی ہو سکتی ہو و منافق بھی مراد ہو سکتے ہیں کیونکہ جو کچھ نازل ہوتا تھا وہ ان ہی  
نازل ہوتا تھا۔ اسی طرح تنبیہم میں ضمیر دونوں طرف ہو سکتی ہو منافقوں کا یہ حذر بھی بطور استہزاء تھا جیسا کہ قلی استہزؤ سے ظاہر  
۱۰۳ الحوض اصل میں ایسی چیز میں داخل ہونے کو کہتے ہیں جیسے پانی یا کچھ۔ اسلئے کسی ایسے امون داخل ہونے پر بوجہ جاتا ہو جو خدا  
کو ملوث کرے۔ اکثر استعمال اس کا قرآن شریف میں ذم کے موقع پر ہی ہوا ہو۔ یہاں بتایا ہو کہ بعض منافق یہ بھی عذر دیتے ہیں کہ  
بعض ایمان امور یعنی میں نہیں کرتے ہیں اور ان کا ذکر ایک مشغلہ کے طور پر کرتے ہیں۔ وہ عذر کریں کہ جو کچھ منافقوں کے متعلق قرآن شریف  
فرمایا تھا اسکے مصداق وہ ہو رہے ہیں +

۱۰۴ اعتذرُوا۔ عذر اس چیز کا قصد کرنا ہو جس سے گناہ مٹ جائے اور اعتذر کے معنی عذر پیش کیا اور عذر کے معنی اس کا عذر  
قبول کیا۔ اور اعتذر کے معنی ایسی بات پیش کی جس سے عذر ہو گیا۔ اور راغب نے ایک قول نقل کیا ہو کہ عذر کا لفظ عذرۃ سے ماخوذ  
ہو جس نے کو کہا جاتا ہو اور اعتذرۃ فلان کے معنی ہیں اسکے گناہ کی نجات کو عذر سے دو کیا دینا +

یہ ایک پیش گوئی تھی جو وہی ہوتی منافقوں کا اکثر حصہ اسلام میں شامل ہو گیا کچھ ایسے بھی تھے جنہوں نے اس حالت نفاق کی

حد۔ عداۃ

خوض

عداۃ اعتذار

منافقہ کی خسی میرگی

بِأَنَّهُ  
تَفَانٌ كَالْهَيْبَةِ

۷۷ لَئِنْ قُوتُوا وَالْمُنَافِقُ بَعْضُهُمْ مِّنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ

منافق رو اور منافق عورتیں سب ایک سے ہی ہیں وہ برے کام کرنے کو کہتے ہیں اور اچھے کاموں

الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ

سے روکتے ہیں اور اپنے ہاتھ بند رکھتے ہیں انہوں نے اللہ کو بھٹو دیا سو اس نے ان کو بھٹو دیا بیفک منافق

۷۸ الْفَاسِقُونَ ۝ وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ الْكَفَّارَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ

نافران ہیں ۱۳۱۸ اللہ نے منافق مردوں اور منافق عورتوں اور کافروں سے دوزخ کی آگ کا وعدہ کیا ہوا میں

فِيهَا مَاهِي حَسْبُهُمْ وَلَعْنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝ كَالَّذِينَ مِنْ

میں گے وہ اُن کو کافی ہے اور اللہ نے ان پر لعنت کی اور اُن کے ٹوکے نہیں ہونے والا عذاب ہو (تم منافق بھی) ان کی طرح ہرگز

قَبْلَكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَآلَتْ أَمْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ اسْتَمْتَعُوا بِخَلَائِقِهِمْ

تم سو پہلے پہلے وہ تم سے طاقت میں زیادہ اور مالیں اور اولادیں بڑھ کر تھے سو انہوں نے اپنے حصہ سے تمہارا فائدہ اٹھا

فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلَائِقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَائِقِهِمْ

پس تم بھی اپنے حصہ سے تمہارا فائدہ اٹھا رہے ہو جیسے اُن لوگوں نے جو تم سے پہلے تھے اپنے حصہ سے تمہارا فائدہ اٹھایا

وَحُضُّنَا كَالَّذِينَ خَاضُوا

اور تم بیہودہ باتوں میں گھر رہے اس کی مثل جن میں وہ گھر رہے ۱۳۱۹

توک دیکھا ان کو بالآخر مسلمانوں سے علیحدہ کر دیا گیا۔ اس طرح ہر کہ جس نے صلیبیوں نے خطبہ میں ان کے نام لیکھ لکھا ہر کر دیا اور ان کو مسجد سے  
نہال دیا گیا۔ اور ان سے زکوٰۃ نہ لی جاتی تھی یہی وہ عذاب تھا جو ان کو دیا گیا۔

۱۳۱۸ بعضہم من بعض یعنی بعض ان کے بعض میں سے ہیں۔ مگر مراد ان کا تشابہ ہے جس طرح ایک ہی چیز کے مختلف  
اجزائیں تشابہ ہوتا ہے جو یا وہ سب ایک ہی ہیں کیا مراد کیا عورتیں۔

یقبضون ایدیہم قبض کے معنی ہر کسی چیز کا پورے کف سے لے لینا اور کسی شے پر قبضہ الید سے مراد اس کا چھو کر  
ہوا کے لے لینے کے بعد اور یقبضون ایدیہم کے معنی میں خچ کرنے سے رکھتے ہیں (غ)۔

نسوا اللہ فنیسہم میں بتا دیا کہ جس طرح کا فعل انسان کرتا ہے اسی طرح کی مزا اللہ کی طرف سے ملتی ہے یہاں بھی بعضی تفسیر

دیکھو ۱۳۱۸

۱۳۱۸ کالذی خاضوا کی ترکیب دو طرح ہو سکتی ہے کالغرض الذی خاضوا۔ یا الذی کی اصل الذین ہوں اور توں خفیض

کے لئے گرا دیا گیا ہو اور مراد ہو کالذین خاضوا۔

أُولَٰئِكَ حِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ

ان کے عمل دنیا اور آخرت میں ضائع ہو گئے اور یہی خسران اٹھانے والے ہیں۔

أَلَمْ يَأْتِهِمُ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ قَوْمِ إِبْرَاهِيمَ ۚ

کیا ان کے پاس ان کی خبر نہیں آئی جو ان سے پہلے تھے نوح کی قوم کا اور عاد کی اور ثمود کی اور ابراہیم کی قوم کی

وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكِ ۖ أَتَمَّتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ

اور مدین کے رہنے والوں کی اور تباہ شدہ بستیوں کی ان کے رسول ان کے پاس دلائل کے ساتھ سو اسد ایسا

اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ وَالْمُؤْمِنُونَ وَ

نہ تھا کہ ان پر ظلم کرے بلکہ وہ اپنے آپ پر ہی ظلم کرتے تھے ۱۳۱۹ اور مومن مرد اور

وَقَفَّارًا الْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ

مومن عورتیں ایک دوسرے کے دوست ہیں وہ اچھے کام کرنے کو کہتے ہیں اور برے کاموں کو

الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

روکتے ہیں اور نماز پکڑتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور اسد اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں

أُولَٰئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ

ان پر اسد رحم کرے گا بیشک اسد غالب حکمت والا ہے اسد نے مومن مردوں اور مومن

وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَاتٍ فِي

عورتوں سے باغوں کا وعدہ کیا ہے جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں انہیں میں رہیں گے اور یہ بھی کے باغوں میں پاکیزہ

جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ

رہنے کی جگہوں کا اور اسد کی رضا سب سے بڑھ کر نعمت ہے یہی نبی بھاری کامیابی ہے ۱۳۲۰ اے نبی

۱۳۱۹ التَّوْبَاتُ - مختلفہ کی جمع ہے اور اتفان کے معنی دو اٹک سے ہے انقلاب ہیں اور مراد اس سے ہر سب لوگ جو پاک

ہونے اور مغربین انہیں نے اپنے اپنے روایت کی ہو کہ اس نے کہا اے بیٹے بصرو میں نہ آنا تا کہما احدی التَّوْبَاتِ اور بعض نے اسے

صحت لوطی بستیوں سے خاص کیا اور دل اور مغزات میں ہو کہ مختلفہ وہ ہوائیں ہیں جو اپنے چلنے سے پھر جاتیں +

۱۳۲۰ عَدْنٌ - عَدْنٌ جگان کے معنی ہیں استغفار یعنی مکان میں مستقر ہو کر اپنی جنات عدن وہ باغ ہیں جہاں وہ ہمیشہ

۱۳

مختلفہ کی جمع ہے

مختلفہ کی جمع ہے

عدن



يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا الْكَلِمَةَ الْكُبْرَىٰ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَتُوا

اللہ کی قسمیں کھاتے ہیں کہ انہوں نے نہیں کہا اور یقیناً انہوں نے کلمہ کفر کہا اور اپنے اسلام کے بعد کافر ہو گئے اور اپنے بڑے

عالم ینالوہ وما نقموا الا ان اغنم اللہ ورسولہ من فضیلة فان یتوبوا

قصہ کیا جس کو نہیں پائے ۱۳۲۲ اور وہ برا نہیں کہتے مگر اس لئے کہ اللہ نے اپنے فضل سے اور اس کے رسول نے ان کو غنی کر دیا ۱۳۲۳ اس کو تو گھریں

یک خیر الہم وان یتوبوا بعد ہم اللہ عن ابا الیمانی الدنیا والاخرۃ

تو ان کے لئے بہتر ہوگا اور اگر پھرے رہیں تو اللہ ان کو دنیا اور آخرت میں دوزخ تک عذاب دے گا

وما الہم فی الارض من ولی ولا نصیر ○ ومنہم من عہد اللہ لہن

اور زمین میں ان کا کوئی دوست نہ ہو گا وہ کوئی مددگار ہو گا ۱۳۲۴ اور ان میں سے کچھ بھی ہیں جنہوں نے اللہ سے عہد کیا کہ اگر

اشنا من فضیلة لنصدقن ولنكونن من الصالحین ○

وہ ہم کو اپنے فضل سے ملے تو ہم خود صدقہ دیں گے اور ہم ضرور نیکو کاروں میں سے ہونگے۔

ہو سکتا ہے نہ سخت دلی اختیار کیے گا۔ بلکہ مطلب صرف اس قدر ہے کہ تم جو اس قدر زمی ان کے مقابلہ میں برتتے رہے ہو اگر یہ زمی سے درست ہو نیا لے چوے تو ہو جاتے اس لئے اب وہ چشم پوشیاں اور عفو اور درگزر جو ان کے قصوروں اور شرارتوں پر آپ کرتے رہے ہیں ان کو ترک کر کے ان کے مناسب حال شدت کا طریق اختیار کریں کیونکہ دشمن کے مقابلہ میں نرمی اور درگزر سے بجائے فائدہ کے نقصان ہوتا ہے۔ جب وہ طریق عداوت کو نہیں چھوڑتے تو زمی کا طریق اب ان کے مقابلہ میں کام نہیں دے سکتا +

۱۳۲۵ ہوا عالم ینالوہ منافقوں نے اسلام کو تباہ کرنے کا قصد کیا مگر اس مقصد کو حاصل نہ کر سکے۔ شیعہ جو حضرت ابوبکر و عمر کو منافق کہتے ہیں قرآن کریم کے اس نص صریح کے خلاف کہتے ہیں۔ اس لئے کہ قرآن فیصلہ کرتا ہے کہ منافقوں کو ان کے ارادہ میں کامیابی نہ حاصل ہو سکی۔ مگر حضرت ابوبکر و عمر کو وہ کامیابیاں اللہ تعالیٰ نے دیں اور ایسی ایسی نصرتیں ان کے ذریعہ سے اسلام کو عطا فرمائیں کہ بہت سے انبیاء کو بھی وہ کامیابی حاصل نہیں ہوتی +

۱۳۲۶ مَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَمَ اللَّهُ، ایسا ہی ہے جیسا کوئی کہے مالی عندک ذنب الا انی احسنت الیک میں نے تیرا کوئی گناہ نہیں کیا سوائے اس کے کہ تیرے ساتھ احسان کیا۔ اللہ نے تو انکو اپنے فضل سے غنی کر دیا کیونکہ جو حق و خفاقتوں کے بڑھنے کے ساتھ مسلمانوں کو لے اس میں یہ منافق بھی شریک تھے۔ مگر نتیجہ اٹھ ہوا کہ بجائے اس کے کہ نفاق کو چھوڑے اور بڑا کنا شروع کیا +

۱۳۲۷ دنیا کا عذاب الیم کوئی نمرانہ جو ان کو اس دنیا میں دی جائے۔ اس صورت میں صرف مسلمانوں سے ان کی تیز کردینا ہی ان کے لئے عذاب الیم تھا اور جب یہ نمران کو ملی تو ان کا کوئی دوست و مددگار نہ بنا جو اس نمران کو مالتیقا +

منافقت کا نتیجہ  
نہ کامیابی اور شیعہوں  
پر تمام سخت



۴۴ فَلَمَّا أَنَّهُمْ مِنْ فَضْلِهِ يَخْلَوُا بِهِ وَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ ۝ فَأَعْقَبَهُمْ

پھر جب اُس نے انکو بچو فضل سے دیا تو اس میں بخل کرنے لگے اور پھر گئے اور وہ اعراض کرنے والے ہیں ۳۲۵ اسو اس نے ان کو کلائی

فَإِذَا فِي قُلُوبِهِمُ إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا

(یہ دیکر، اُن کدو لوں میں نفاق پیدا کر دیا اس دلی تک کہ وہ اے طیس اس لئے کہ انہوں نے اللہ واک کی خلاف منبری کی جو اس کو وعدہ کیا تھا۔

۴۸ یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ وَاِنَّ اللّٰهَ عَلٰمُ

جسٹ برائے قسط ۱۲۶ کیا ان کو معلوم نہیں ہوا کہ امدان کے عہدیدوں کو اور ان کے خفیہ مضموعوں کو جانتا ہوا امرکہ اندغیب کی باتوں کا

٩. الْغُيُوبِ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ

جاننے والا ہے جو مومنوں میں سے ان پر طعن کرتے ہیں جو صدقات و کھول کر دیتے ہیں اور

الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ الْجَهْدَ هُمْ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ

وہ جو سوائے اپنی سخت مشقت کے کچھ نہیں ہائے تو ان پر ہنسی کرتے ہیں اللہ ان کو ان کی ہنسی کی سزا دے گا

۱۳۲۵؁ ثعلبہ بن حاطب ایک غریب آدمی تھا جس نے رسول اللہ صلعم سے دعا کر لی کہ اس کے پاس مال بہت ہو تو وہ سب حق

دیگھا چناچٹا حضرت صلعم کی زندگی میں ہی اس کا مال بڑھ گیا یہاں تک کہ اس نے نماز وغیرہ بھی ترک کر دی اور منافقانہ رویہ اختیار کیا

اور جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے عامل اس کے پاس زکوٰۃ وصول کرنے گئے تو انہیں روک دیا۔ پھر جب منافقین کو مسلمانوں کی جماعت سراگ

کر دیا گیا تو یہ شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا کہ اس کے مال میں سے زکوٰۃ لی جائے آپ نے فرمایا اب نہیں لی جاسکتی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کی وفات کے بعد یہی ثعلبہ حضرت ابو بکر کے پاس حاضر ہوا کہ اس کے مال میں سے زکوٰۃ لی جائے آپ بھی انکار کر دیا حضرت ابو

کی وفات پر حضرت عمرؓ کی خدمت میں یہی درخواست لیکر حاضر ہوا انہوں نے بھی اعلان کر دیا۔ چھوٹی حج حضرت عثمانؓ نے جی۔

یہ واقعہ اس آیت کے نشان زدوں میں بیان کیا گیا ہو مگر ادا کی گئی ہو کہ اس پر اس آیت کا تفسیر کیا جائے کہ

اور اس کے لیے کہ وہ اپنے آپ کو ان کے لیے وقف کر دے اور ان کے لیے اپنی زندگی کا ہر لمحہ صرف ان کے لیے ہی بسر کرے۔

سے معلوم ہوتا ہے کہ اس شخص کے ساتھ کبھی کبھار کافرانوں سے ایک شخص حضرت عثمان کی خلافت تک زندہ رہتا ہے

وہ دینے میں ہمارے پاس موجود وہی گلاس کی منہ اسوائے اس کے کچھ نہیں کہ اس سے زکوٰۃ نہیں لی جاتی +

اس سے معلوم ہوا کہ نفاق کا ان کے دلوں میں پیدا ہونا خداوند کے پہلے اعمال کی سزا تھی کہ اللہ تعالیٰ سے عہد کے خلاف دہریہ رویہ برسرِ سزا ہے

کہتے ہیں ہر ایک خدائی راز پر مبنی نکتی ہے۔ اسی کے مطابق ہی جو منافق کی علامات میں لکھا ہے کہ اذا وعد اخلف جب وہ وعدہ

کرتا ہے تو خلاف ورزی کرتا ہے و اذا حدثت کذباً وجب بات کرتا ہے جھوٹ بولتا ہے جھوٹ بولنا اور وعدہ خلافی منافقت میں داخل ہے

۱۳۲۶ مل میں متطبیق ہو ایسا شخص جو بطور قطع یا تبیح میں رضاع و قربت سے یا دل کو لکھ دیا ہو انسان پر مبنی ہے

کرتے دکھائے کیلئے بڑی بڑی رقوم دیئے ہیں +

وَلَهُمْ عَذَابٌ اَلِيمٌ ۝ اَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ ۸۰

اور ان کے لئے عذابِ خدا ہے ان کے بخشش یا نہ جانے ان کے بخشش نہ چاہو اگر تو ان کے لئے ستر مرتبہ ستر مرتبہ کہیں یَغْفِرُ اللَّهُ لَهُمْ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ  
بخشش چاہے تو اللہ انہیں بخلا گا یہ اس لئے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کا کفر کرتے ہیں۔

وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفٰسِقِيْنَ ۝ فِرَاحُ الْخٰلِفُوْنَ وَعَقْدُ هِمُ خَلْفَ ۸۱

اللہ نافرمانوں کو ہدایت نہیں کرتا ۱۳۲۸ جو پیچھے رہ گئے وہ اللہ کے رسول کی خلافت میں بیٹھ کر

رَسُولُ اللّٰهِ وَكِرَهُوْا اَنْ يُّجَاهِدُوْا بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ

غور ہوئے اور اس بات کو نا پسند کیا کہ اپنے مالوں اور اپنی جانوں کے ساتھ اللہ کی راہ میں جہاد کریں

وَقَالُوْا لَا تَنْفِرُوْا فِي الْحَرْبِ قُلْ نَادِ جَعَلْنَا اَسَدًا لِّوَكَاِلِنَا يَفْقَهُوْنَ ۝

اور انہوں نے کہا ہمیں جنگ میں نہ بھیجنا کہو دوزخ کی آگ میں بہت شہدہ کہہ حاصل ہے سمجھئے ۱۳۲۹

منافقوں کی قطع  
تعلق کا حکم

جہد

لايُجِدُونَ الْاِصْلَاحَ مِنْهُمْ جَعَلْنَا مَدِيْنَتَهُمْ كَالْمَدِيْنَةِ الَّتِي كَانَتْ يَوْمَ نَسُفُ السَّمٰوٰتِ  
اس میں سے جو چند پیسے بچتے وہ لا کر خدا کی راہ میں حاضر کر دیتے منافق انہیں پھینک دیتے گھبرا گئے منافقوں کا بھی خدا قلع ہو گا

عَنْ اَللّٰهِ مِنْهُمْ كَالْمَدِيْنَةِ الَّتِي كَانَتْ يَوْمَ نَسُفُ السَّمٰوٰتِ  
۱۳۲۸ اس آیت کا ظاہر مفہوم یہ ہے کہ منافقوں کی حالت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو کسی صورت میں نہیں بخلائے گا خواہ نبی ان کے لئے استغفار کرے یا نہ کرے لیکن اس سے مانعت استغفار نہیں ملتی اس لئے وہ حدیث صحیح اس آیت کے خلاف نہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی حکم

منافقوں کی قطع  
تعلق کا حکم

عبداللہ بن ابی رہس نہیں منافقین کا جنازہ پڑھا بلکہ حضرت عمرؓ نے اس آیت کے مضمون کی طرف توجہ دلا کر دیکھا چاہا آپ نے فرمایا اَلْحَرَمُ يٰ اَعْمٰو اَعْلَمُ اَنِّىْ لَوْ دِدْتُ عَلَى السَّبِيْحِيْنَ يَغْفِرُ لَهٗ لَنِيْ دِدْتُ عَلَيْهِ اے عمرؓ جا اگر تجھے یہ علم ہوتا کہ اگر میں ستر سے زیادہ مرتبہ استغفار کروں تو اسے بخش دیا جائیگا تو میں ضرور ستر سے زیادہ مرتبہ استغفار کرتا ہوں اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ستر کا لفظ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدد کال کے معنی میں ہی لیا اور اس سے یہ مراد نہیں لی کہ ستر سے زیادہ بار استغفار کرو تو اللہ تعالیٰ بخش دے گا بلکہ یہ تو آپ جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا فرمایا جو کہ استغفار کر دیا ذکر و اللہ انہیں نہیں بخلائے گا اور اس سے پہلے سورہ منافقین میں نازل ہو چکا تھا اَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اَللّٰهُ يَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِيْنَ مَرَّةً ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَنَسُوا حُرَّتَیْہِمْ سَبْعِيْنَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ  
یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلعم کا یہ بھی بیان تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنے مومنین کو بھی مال دیتا ہے اور اسی بنا پر آپ نے یہ دعا کی لیکن جب (تصل ۸۶۸) کا حکم صریح آگیا تب آپ رک گئے۔ اگلا رکع منافقوں سے قطع تعلق پر ہو گا

۱۳۲۹ الخلفون خلفہ کے معنی ہیں میں نے اسے پیچھے چھوڑا پس خلفون میں جو پیچھے چھوڑے گئے اس لئے کہ انہوں نے جو کچھ

خلف۔ مختلف

عذر بنا کر اجازت حاصل کر لی تھی

۸۳: فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۚ فَإِنْ رَجَعَكَ

سوان کو ہائے کفر نہ اٹھیں ادھرت نہیں اس کی مراد جو وہ کہتے تھے ۱۳۳۳ پس اگر اللہ تجھے

اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ فَاسْتَاذِنُواكَ الْخُرُوجَ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا ۚ

ان میں کسی گروہ کی طرف واپس کر لائے اور وہ بھگنے کے لئے تجھ سے اجازت مانگیں تو کہو تم میرے ساتھ نہیں نہ بھگو گے اور

لَنْ تَقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِمَّا أَنْ تَرْضَيْتُمْ بِالْفَعْدِ ۚ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ

نہ میرے ساتھ ہو کر کسی دشمن سے جنگ کرو گے کیونکہ تم پہلی مرتبہ بیٹھے ہو رہی ہو گئے سوا بچے بیٹے والوں کے

الْخَالِفِينَ ۚ وَلَا تَصِلْ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا ۚ وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ۚ إِنَّهُمْ

ساتھ بیٹھے رہے ۱۳۳۳ اور تو ان میں سے کسی پر جو مر جائے نماز و جنازہ کہی نہ پڑھنا اور نہ اس کی قبر پر کھڑے ہونا کیونکہ انہوں نے

۸۵: كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۚ وَمَا تَوَّاهُمْ فَاسْقُون ۚ وَلَا تَحْبِكَ أَمْوَالُهُمْ

اٹھ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا اور وہ مر گئے اس حالت میں کہ وہ افراں تھے ۱۳۳۳ اور ان کے مال اور ان کی اولاد

وَأُولَادُهُمْ

تھے تعجب میں نہ ڈالیں

خِلف۔ مخالف اور اس کے معنی مخالفت ہیں (عج، یعنی رسول اللہ صلعم کی مخالفت میں یا مخالفت

کی خاطر خوش ہونے اور بعض نے خلف کے معنی بعد بھی کئے ہیں مگر پہلے معنی قابل ترجیح ہیں +

۱۳۳۳ مطلب یہ ہے کہ یہ تو رسول اللہ صلعم کی اس مخالفت سے خوش ہو رہے ہیں حالانکہ ان کو چاہئے کہ اپنی اس حالت

پر بہت روئیں اور تھوڑا نہیں یعنی ان کی ایسی حالت کہ برے کام پر خوش ہو رہے ہیں روملے کے قابل ہو خوشی کا تمام مزہ

اور خلعت اور بکاء سے خوشی اور غم راہیں۔ یوں بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ وہ خوش تو ہو رہے ہیں مگر یہ ان کی خوشی بہت تھوڑی

دن ہو اور آخر کار رونایا غم ہی ہو گا +

۱۳۳۳ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ ۚ کیونکہ یہ وحی اس حالت میں ہوئی جب آپ سفر تنوک پر تھے +

خَالِفِينَ مخالف کی جمع ہر جس کے معنی ہیں پیچھے رہنے والا نقصان یا قصور کی وجہ سے جیسے تخلف اور خلاف وغیرہ

کے پیچھے ستون کو کہتے ہیں اور کثرت عورت کو اس لئے کہ وہ کچھ کرنے والوں سے پیچھے رہ جاتی ہے اور اس کی جمع خواف

ہو دفع جس کا استعمال (۸۵) میں ہوا ہے +

یہ ان منافقین سے جو توبہ نہ کریں اور دین اسلام میں بچے دل سے داخل نہ ہوں تعلقات ظاہری کا انقطاع ہو کہ

آئینہ ان کو کسی جگہ میں نکلنے کی اجازت نہ دی جائیگی +

۱۳۳۳ اِیْرَ انقطاع تعلقات روحانی ہو کہ آپ کو ان کے جنازہ سے بھی روک دیا گیا۔ کیونکہ انکی عداوت اب حد سے بڑھ گئی تھی

لَا تَأْخُذْ يَدُ اللَّهِ أَنْ يُعَذِّبَ بِمَنَافِيَ الدِّينِ وَأَرْهَقَ أَنْفُسَهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ۝ وَإِذَا ۸۶

اللہ ہی ارادہ کرتا ہے کہ ان کی وجہ سے ان کو دنیا میں عذاب نہ ملے اور ان کی جانیں کل جائیں اس حال میں کہ وہ کافروں اور جب

أَنْزَلَتْ سُورَةَ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُو الطُّلُوفِ

کوئی صحابہ نکل کر جاتی ہے کہ اللہ پر ایمان لاؤ اور اس کے رسول کے ساتھ ہو کر جہاد کرو تو ان میں سے فراخی والے تجھے سے اجازت

مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا لَكُنْ مَعَ الْقُعْدِينَ ۝ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ وَ ۸۷

مانگتے تھے کہ ہمیں یہاں رہنے والوں کے ساتھ ہو جائیں وہ اس بات پر رضی ہو گئے کہ عورتوں کے ساتھ ہو جائیں اور

طَبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۝ لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا ۸۸

ان کے دلوں پر لگا دی گئی سو وہ سمجھتے نہیں لیکن رسول اور وہ لوگ جو اسکے ساتھ ایمان لائے

مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ ۸۹

اپنے مالوں اور اپنی جانوں کے ساتھ جہاد کرتے ہیں اور انہی کے لئے (سب) بھلائیاں ہیں اور یہی

هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۹۰

کامیاب ہونے والے ہیں اتنے ان کے لئے باغ تیار کئے جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں

خَالِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۹۱

انہی میں رہیں گے یہ بڑی بھاری کامیابی ہے

اخفا کی حالت سے نکل چکی تھی۔ لا تقم علی قبرہ سے مراد قبرِ دُعا کے لئے کھڑے ہونا ہے۔ اس آیت کا نزول عہدِ اللہ بن ابی کے  
جنازہ کے واقعہ کے بعد کا ہے اور یہ متعدد احادیث سے جو بخاری اور دیگر صحاح میں ہیں ثابت ہے۔ چونکہ حضرت عمر رضی اللہ  
عبداللہ بن ابی کا جنازہ پڑھنے کو پسند نہ کرنے تھے اس لئے یہ ان مواقع میں سے ایک موقع ہے جن پر حضرت عمر رضی اللہ  
راے کا وحی الہی سے توافقی ہوا۔ یہاں سے ہی یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ وحی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے خیالات  
کا نتیجہ نہ تھی۔ کیونکہ آپ کی شفقت و رحمت تھی۔ استغفر لہم اولاد استغفر لہم ان یغفر اللہ لہم کے ارشاد نے بھی  
آپ کو دعائے مغفرت کرنے سے نہ روکا۔ اللہ تعالیٰ بخشنے یا نہ بخشنے یہ اس کا اختیار رہا۔ آپ نے اپنی شفقت جلی سے  
اور رحمت وسیع سے دعائے مغفرت بھی کی اور اپنی قمیص بھی بطور تبرک عطا کر دی اب اس کے خلاف وحی ہونا صاف بتاتا  
ہے کہ یہ آپ کی رائے اور خیالات سے الگ کوئی امر تھا۔

قبرِ دُعا

وحی کا ارشاد کے  
شفقت ہوتا

ع

اعراب کا ذکر

۹۰ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُذِنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ

اور دیہاتوں میں سے جو بڑے عذر کرنے والے آئے کہ انہیں اجازت دی جائے اور جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول کو جھوٹا

۹۱ وَرَسُولَهُ مُسِيْصِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ ۚ لَيْسَ عَلَى

وہ پیچھے جنہوں نے ان میں سے کفر کیا انہیں دردناک دیکھ پیچھے کا مطلب ۱۳۳۳ نہ کروں پر کوئی

الضُّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمُرُفِّ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ حَرْجٌ

مناہ ہے اور نہ بیماروں پر اور نہ اُن پر جو خرچ کرنے کو کچھ نہیں پاتے

إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

جب وہ اسرار اس کے رسول کے مخلص ہوں ٹیک کر نیکیوں پر بالزام کی کوئی راہ نہیں اور اللہ بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہے

مُعْتَذِرٌ  
عَلَى الْمُعْتَذِرِ

۱۳۳۴ معذرت دہن۔ مسلمان العربیہ کی کہ مُعْتَذِرٌ دسپا بھی ہوتا ہے اور جھوٹا بھی یعنی شخص عذر کرنے والا خواہ وہ عذر درست ہو یا غلط اور عذر کے معنی قحط ہیں یعنی کوتاہی کی اور مُعْتَذِرٌ وہ ہے جو عذر پیش کرے اور اس کا عذر درست نہ ہو یعنی جھوٹا عذر بنا والا یا بہانہ کرنے والا +

اعراب

الاعراب۔ اس میں عَرَب کی جمع ہو مگر یہ ان لوگوں کے لئے خاص ہو گیا ہے جو بادیک کے رہنے والے ہوں (غبار سے ہاں اسکے مقابل پر دیہاتی کا لفظ ہے یعنی گاؤں کے رہنے والے لوگ +

بادیہ نشین عرب

اس رکوع میں بالخصوص ان لوگوں کا ذکر ہے جو بادیک کے رہنے والے تھے۔ اور جن میں ایسے بھی لوگ تھے جو منافقانہ طور پر اسلام کا دعویٰ کرتے تھے اور ایسے بھی تھے جو سچے دل سے مسلمان تھے جیسا کہ آیت ۹۹ سے ظاہر ہے۔ مجاہد کہتے ہیں یہاں جن کا ذکر ہے وہ بنی غنار کا ایک گروہ تھا وقعد الذین میں اسی گروہ کا ذکر ہے اور کذبوا اللہ ورسولہ میں انکے جو بڑے غصوں کا ذکر ہے یعنی یہ لوگ جھوٹے عذر کر کے جنگ سے پیچھے رہ گئے +

نَصَحَ  
الدِّينَ النَّصِيحَةُ

۱۳۳۵ نَصَحَ الشَّيْءُ کے معنی ہیں خالص یعنی خالص ہوئی اور نَصَحَ عِشْقُ یعنی کھوش کی ضد ہوئی اور نصیحت میں ہو الذین النصیحة للہ و لرسولہ و لکتابہ و لایمة المسالین و ما تمہم یعنی دین نصیحت ہو اللہ کیلئے اور اس کے رسول کیلئے اور اس کی کتاب کے لئے اور مسلمانوں کے لئے کیلئے امان کے عام لوگوں کیلئے جس کی شرح ابن اثیر نے یوں کی ہے کہ نصیحتہ سے مراد ارادہ خیر ہے ایک لئے جو منہج ہو یعنی جس پر وہ فعل نصیحت واقع ہوتا ہو پس اللہ کے لئے نصیحت اس کی وحدانیت کا اعتقاد اور اس کی عبادت میں اخلاص اور رسول کیلئے نصیحت اس کی نبوت اور رسالت کی تصدیق اور جو امر یا نہی وہ ہے اس کی فرمانبرداری ہے اور کتاب اللہ کیلئے نصیحت کتاب پر عمل امانہ کے لئے نصیحت ان کی اطاعت فی العرف اور عوام کیلئے نصیحت انکو اچھی باتوں کی طرف ہدایت کرنا ہے اور توبۃ نصوحاً (التَّوْبَةُ) کے معنی ہیں خالص توبہ جس کے بعد اس بات کی طرف توبہ نہ جائے جس سے توبہ کی ضرورت نہ ہو +

توبۃ نصوح

مفسرین کا کہنا

جب پہلی آیت میں ان لوگوں کا ذکر کیا جنہوں نے رسول اللہ صلعم سے جھوٹے عذر کر کے اجازت لے لی تھی کہ وہ جنگ میں نہ جائیں تو اب اس آیت اور اس سے اگلی آیت میں ان لوگوں کا ذکر کیا جو فی الحقیقت معذور تھے۔ اس میں تین گروہوں کا ذکر ہے۔

وَأَعْلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَلَّوْا لَحِمَتْ لَهُمْ نَارٌ لَا أَجِدُ مَا أُخِيلَكُمْ عَلَيْهَا تَوَلَّوْا ۹۱

اصد ان پر الزام ہی جو جب میرے پاس آئے کہ تو انہیں سواری لئے تو نے کہا مجھے کہ نہیں مٹا جس پر تھیں سوار کروں وہ وہاں کو

وَأَعَيْنَهُمْ تَفْيِضُ مِنَ الدَّمِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ ۹۲

اور ان کی آنکھوں سے آنسو بہ رہے تھے اس غم سے کہ وہ مال نہیں پاتے جسے خرچ کریں ۱۳۳۵ الام مٹ

السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَ وَهُمْ أَغْنَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا

ان لوگوں پر ہے جو تجھ سے اجازت مانگتے ہیں حالانکہ وہ دولت مند ہیں وہ رضی گئے کہ عورتوں کے ساتھ

مَعَ الْخَوَالِفِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۹۳

رہیں اور اللہ نے ان کے دلوں پر ہر لگا دی سو وہ نہیں جانتے

حل

فاض

فیاض - افافہ

لوہ کا نہ ہونا

صبر کا جذبہ محبت  
اور نہ ہونا

کیا کہ وہ جیسے بچے بڑے بیمار وہ لوگ جنکے پاس پہنچ کر نہ کو سوجھ دینیں۔ ایسے لوگ ہوا سیف میں معذور ہیں ۹۱

۱۳۳۵ الفہام۔ حمل کا نفاذ اٹھانے کے معنی میں بہت سے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔ مٹا ہر میں بھی اور باطن میں بھی گناہ کے اٹھانے پر بھی استعمال ہوا ہے مگر یہاں جس خاص موقع پر استعمال ہوا ہے اس کی تشریح میں لسان العرب میں ہے کہ جب کوئی شخص اپنے سفر کو جاری نہ رکھ سکے تو وہ دوسرے کے پاس جاتا اور کہتا ہوں اذینتی تو مراد ہوتی ہے کہ مجھے سواری کا جانور دے ۹۲

تفییض من الدم۔ فاض بانی کے بغیر ہوا جاتا ہے جب وہ گمراہ ہو اسی معنی میں یہاں تفییض ہوا اور دوسری جگہ ہوا فیضوا علینا من الماء (الاعراک۔ ۵) اور اسی سے قیاس سے لیا جاتا ہے اور اسی سے افاضا فی الحدیث استعارۃ بات میں لگ جانے کے معنی میں ہے لیسلمکم فیما افضتم فیہ (التوۃ۔ ۱۳) ۹۳

یہ ان لوگوں میں سے جو اس جنگ میں جانے میں فی الواقع معذور تھے چونکہ اگر وہ کسی نے کہا یہ بزدل تھے جو غزیرہ میں تھے کسی نے کہا عواض بن ساریہ کا ذکر ہے کسی نے کہا مختلف قبیلوں کے سات آدمی تھے (ج) کسی نے ابوہوئی اشعری اور بعض اہل یمن کو اس کا مصداق ٹھہرا لیا دس ممکن ہے یہ سب ہی ہوں تخصیص کی ضرورت نہیں۔ بتانا یہ قصود ہے کہ ہر موقع پر اس کے حساب حال انتظام نہ ہونے سے انسان معذور ہوتا ہے چونکہ یہاں اس سفر تھا بغیر سواری کے نہ پہنچا جاسکتا تھا اسلئے سواری کا نہ ملنا بھی صحیح عند تھا ۹۳

لیکن جو نقشہ یہاں ان معذوین کا کھینچا ہے وہ صحابہؓ کے قلب کی کیفیت کا ایک عجیب نقشہ ہے۔ ایک وہ لوگ ہیں جن کے پاس خراج کہنے کو ہر وہ خوشی سے اشتہ کی راہ میں دینے ہیں۔ دوسرے یہ ہیں کہ جب خراج کہنے کو نہیں پایا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی سواری دینا نہ فرما سکے تو ان کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جذبہ محبت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمانبرداری کرتا تھا اس قدر دہشت تھا۔ آج مسلمانوں کی اتفاق مال میں یہ حالت ہو کہ اول تو اسلام کی حالت نامور یکھ کر اسے چاروں طرف سے مصیبتوں میں مبتلا پا کر بھی ان کے دل دینے کیلئے نہیں کھلتے اور اس قدر دل سخت کر لیتے ہیں کہ ایک پیسہ تک جب تک نہیں ملتا اور جو کچھ دیتے ہیں تو وہ بھی ایک گونہ جبر و کراہ سے۔ دل نہیں چاہتا مگر لحاظ سے اور دوسرے سے کچھ دینا پڑتا ہے اور اسلام اس تمام کو چاہتا ہے کہ جس سے اس کا دل خوشی سے بھر جائے اور اس نے کچھ خدمت کی اور جو دے سکے اسلئے اس کے پاس نہیں ہر گز دل غم سے اور آنکھیں آنسوؤں سے بھری ہوئی ہیں ۹۳





وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَن يَتَّبِعُكَ مَقْرَمًا وَيُتَرِّصُ بِكَ الدَّوَاعِيَ عَلَيْهِمْ ١٠٨

اور وہ باتیں میں سے کچھ ایسے ہیں کہ جو کچھ وہ بیچ کرتے ہیں، اسے جی سمجھتے ہیں اور ہر پرکھوٹوں (کے آئے) کا انتہا کرتے ہیں بڑی

دَائِرَةُ السَّوَدِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

گردش انہیں پریشان نہ کرے۔ اور اس قدر سنبھلے والا بنے والا ہو کہ<sup>۱۳۹</sup> اور دیہاتیوں میں سے ایسے بھی ہیں جو انشا اور کچلے دن پر پامان

الْآخِرُ وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ قُرْبًا عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتِ الرَّسُولِ أَلَا إِنَّهَا قُرْآنٌ

لاتے ہیں اور جو کچھ خفیج کرتے ہیں اسے اللہ کے اُن قرب اور رسول کی دعاؤں کا ذریعہ سمجھتے ہیں سنو وہ ان کیلئے قریب

لَهُمْ سَيِّدٌ خَلَّمَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ

ہی موجب ہر گاہ اللہ انہیں اپنی رحمت میں داخل کرے گا اللہ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے ﴿سُورۃٓ النحلہ ۱۳﴾

یہ قرآن شریف کا کمال تھا کہ ایسے سخت لوگوں کو بھی جو علم سے اس قدر دور تھے کہ حدودِ اشد کا علم حاصل کرنے کیلئے گویا

پیدا ہی نہیں ہوئے ان کو بھی حدود و اشعار قائم کر دکھایا۔ عراب کے اس نقشہ میں یہ دکھانا مقصود ہو کہ دنیا کی کوئی قوم نہیں

جس کی اصلاح قرآن شریف نہیں کر سکتا۔

۱۳۳۹۔ مغرور غم وہ ہر جوان کو اس کے مال میں نقصان پہنچے حالانکہ اس کا اپنا کوئی ایسا فعل نہیں نہ خیانت ہو

یہاں اور مائے المغمومون (الواقعة ۶۷) میں جیسی مرثیہ اور مرقعہ کو غبارِ باغِ عظیم کہا جاتا ہے وہ المذکورین (التوبة ۶۸) اور عظیم

اس شدت اور مصیبت کو کہا جاتا ہے جو انسان پر آپسے گویا وہ اس سے ایسا چٹ جاتا ہے جیسے مریم ان علیہا السلام غلاماۃ العنقا

اس سے معلوم ہوتا ہو کہ منافقین کو ظاہر داری کیلئے کچھ مال بھی خرچ کرنا پڑتا تھا اسے وہ چسپی سمجھتے تھے بہتیرے مسلمان جو آج

کچھ دینی کاموں میں خچہ کرتے ہیں اسے چنی سمجھتے ہیں۔ قرآن نہیں پڑھتے کہ ان کو معلوم ہو کہ وہ صحابہؓ کے نقش قدم پر نہیں چلتے اور

مسافین کا خچ کئے ہوئے مال کو چنی بھناسا دج سے تھا جیسا کہ خود بتایا کہ وہ سمجھتے تھے کہ مسلمان ہلاک ہو جائینگے۔ یہ فوس سال پھر

کی آیت ہر جس سے معلوم ہو جائے کہ ایک بھی مخالفین کو یہ امید ملے کہ مسلمان تباہ ہو جائیں گے اس لئے اسلام میں فعل

ہونا کسی لالچ کی بنا پر نہ ہو سکتا تھا +

۱۳۴۔ قُربَات۔ قُربَةُ کی جمع ہے۔ ہر ایک قدم جو انسان کو اللہ تعالیٰ کے قریب کرتا ہے قُربَةُ ہے اور اللہ تعالیٰ کا قُرب بندہ پر

فیض او مافضال سے ہر نہ مکان سے اور مقرب اہل میں یہ کہ کہت سی وہ صفات جو اللہ تعالیٰ میں پائی جاتی ہیں ان سے

بندہ مخصوص ہو گا اس حد تک وہ صفات اس میں نہ پائی جائیں جس حد تک اللہ تعالیٰ میں پائی جاتی ہیں جیسے حکمت و علم

اور حلم اور رحمت اور عفوا اور یہ تب ہوتا ہے جب پہلے انسان جہل اور طیش اور غضب وغیرہ بری صفات سے پاک ہو دے، ♦

صلوات۔ صلوٰۃ کی جمع ہے جبکہ اصل معنی دعا۔ ہیں دیکھو، ملتے ہی معنی یہاں مراد ہیں +

یہاں نہ صرف ایک حق بات کو ظاہر کیا کہ اعاب میں یاد ہائیدوں میں اگر سخت لوگ ہیں تو اچھے بھی ہیں بلکہ ساتھ ہی یہی

تبادلوں کے اس طرح قرآن کریم کی بدولت ایک قوم ایک ایسے ذلیل مقام سے جس پر عرب کے دیہاتی تھے بلند مقام پر ترقی کر گئی

یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے قرب کا حاصل کرنا ان لوگوں کی غرض ہو گئی تو کیا کوئی دنیوی غرض نہیں کہ اس طرح مال بچھ کر نے سے محرو

قرآن نے کسی دنگور  
کی اصلاح کی۔

مغرم

غَارِم

غَوَام

۱  
نفاق کو چٹی سمجھنے والے

اسلام اور اسلام آباد  
اسلام آباد کی تباہی کے  
نتیجہ :-

قُرْبَات

قرآن مجید کی روشنی میں

قیقہ کریم کا پیدا کردہ

## حصولِ تربی کیلئے انتظامی مائل





اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَسِيئًا عَسَى اللَّهُ أَنْ

جنوں نے اپنے قصوروں کا اقرار کیا ایک نیک کام اور دوسرا برا ملایا قریب ہے کہ اللہ ان پر

۱۰۳ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً

رحمت سے متوجہ ہو گا کیونکہ اللہ بخشنے والا رحیم کریم ہے ۱۲۴ ان کے مالوں سے صدقہ لے لے

منافق ہیں گمراہ۔ مینہ میں سے جو شہری لوگ ہیں وہ نفاق پرست تھے بیٹھے ہیں ان کا نفاق اس وقت سے شروع ہوا جب نبی کریم صلعم مدینہ میں تشریف لائے اور اب نوے سال تک انہوں نے اپنی حالت میں کوئی تبدیلی پیدا نہ کی تھی اور گوئی کے عل سے ان کی حالت ظاہری تھی مگر تاہم یہ لوگ اس قدر چالاک تھے کہ مسلمانوں کے سامنے قسمیں کھا کھا کر پناہ مانگوں ہونا ظاہر کرتے تھے۔ (لَا تَقْنَطُوا مِنْ جَنَّةٍ) (۲۰) اسلئے فرمایا کہ تم انہیں نہیں جانتے ہم جانتے ہیں۔ ۱۰ اور ہم جانتے ہیں میں یہ اشارہ ہو کہ ہم اب ہمیں ان کے نام بتاتے ہیں یہی وہ لوگ تھے جنہیں مسجد سے نکال دیا گیا۔ اور انکی نذر بتائی کہ وہ دفعہ ان کو عذاب دینگے پھر عذاب عظیم کی طرف لوٹائے جائینگے۔ عذاب عظیم آخرت کا عذاب ہو اسلئے وہ دفعہ کا عذاب اس دنیا میں ہونا چاہتے اکثر مفسرین نے اس وہ دفعہ میں عذاب قبر کو شامل کیا ہو حالانکہ عذاب قبر عذاب آخرت میں شامل ہے اور وہ منافقوں سے خاص نہیں۔ ۱۰ اور ایک عذاب پر حضرت ابن عباس سے روایت موجود ہے کہ آنحضرت صلعم نے خطبہ جمعہ میں ان منافقوں کے نام لیکر ان کو مسجد سے نکال دیا یہ انکی رسوائی ان کے لئے واقعی سخت عذاب کا موجب تھی اسلئے کہ ایک وہ اپنی منافقت کو جو جھوٹی قسمیں کھا کر چھپاتے تھے۔ اب وہ سب پردہ فاش ہو گیا۔ اور وہ سرے عذاب پر قرآن کریم اپنی ہنر صریح سے شاہد ہو کر توبہ کی اموالہم و اولادہم انما یزید اللہ ان یعذابہم بہا فی الدنیا (۸۵) ان منافقوں کے مال اور اولاد کے توبہ میں نہ ڈالیں اللہ چاہتا ہے کہ انکے ساتھ انہیں دنیا میں عذاب دے اور بیویوں عذاب کا موجب تھا کہ ان کی اولاد ان کی آنکھوں کے سامنے مسلمان بنی اور اسلام کی تائید اور نصرت میں جانوں تک دیتے تھے اور مال کو مال بھی ظاہر واری کیلئے اسلام کی تائید میں خرچ کرتے پڑتے تھے جیسا کہ آیت ۸۵ سے ظاہر ہو جاں فرمایا کہ وہ اس خرچ کو چھٹی بھر دل سے تو اسلام کے دشمن تھے اور اسلام کی تباہی چاہتے تھے اور انکے مال اور اولاد اسلام کی تائید میں خرچ ہو رہے تھے اس سے بڑھ کر عذاب کیا ہو سکتا تھا پس یہی وہ عذاب دینگے +

۱۲۴ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ کے معنی پہچاننا یا جان لینا۔ اور اعْتَرَفُوا کے معنی اقرار کیا اور اصل اس کا گناہ کی معرفت کا اظہار ہے جو خود کی ضد ہر دفعہ اور اعتراف بعضی عوفت بھی آتا ہو دل اور اعتراف ذنب کے لازماً یہ معنی نہیں کہ گناہ کر کے دوسروں پر ظلم کرنا چہرے بلکہ رسول اللہ صلعم کے سامنے ایک شخص نے آکر اپنے کسی گناہ کو ظاہر کیا تھا تو اسنے منہ پھیر لیا اور وہ دفعہ سی طرح کیا تو یا اس کو پسند نہ کیا۔ اور حضرت عمر کا قول منقول ہے اَلْمُعْتَرِفِينَ یعنی جو لوگ ان باتوں کو جن میں حدود وغیرہ واجب ہو وہ ظاہر کرتے ہیں ہم انکو شہرے محال دینگے گو یا سے ناپسند کیا دل، اصل اعتراف ذنب یہ ہے کہ انسان کا اپنا نفس یہ عیسوس کرے کہ اس سے ایک برافض مرد ہو یا پورا اسکے ازالہ کی کوشش کرے یہی اقرار ہو +

مفسرین نے یہاں ابوبابہ اور عیبن دوسرے لوگوں کا ذکر کیا ہو۔ مگر یہ سب بطور مثال ہے۔ قرآن کریم نے منافقوں کو ذکر کیا ہر پہلو سے پرکار دیا ہو۔ چونکہ یہاں منافقوں کی مفر کا ذکر تھا اور وہاں منافقوں کا ذکر ہوا۔ جو نفاق پڑائینگے اور انکی خبیثت کا ذکر تھا تو اب ایک اور مکر وہ کا ذکر کرتا ہو جنہوں نے اپنے گناہوں کا اعتراف کر لیا اور انکی اصلاح کی کوشش

وہ دفعہ عذاب ہو

عرف۔ اعتراف

اقرار گناہ۔

منافقوں کی توبہ

تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صِلَاكَ سَكَنٌ لَّهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ

اس توبہ میں پاک کر دینا اور پاک کرنا کے لئے دعا کر کیونکہ تیری دعا ان کیلئے درجہ آسکین ہو اور اللہ بخشنے والا جانے

عَلَيْهِمْ ۝ أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَأْخُذُ الصَّدَقَاتِ ۝

والا ۱۳۳۳ کیا وہ نہیں جانتے کہ اللہ ہی اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور صدقات لے لیتا ہے

وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝ وَقُلْ أَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ۝

اور کہ اللہ بخشنے والا توبہ قبول کرنے والا ہے ۱۳۳۴ اور کہہ دو کہ تمہارے عمل کو دیکھے گا اور اس کا رسول اور

الْمُؤْمِنُونَ وَسَرَدُونَ ۝ إِلَىٰ عِلْمِ الْغَيْبِ الشَّهَادَةُ ۝ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

مومن بھی اور تم غائب اور حاضر کے جاننے والے کی طرف لوٹائے جانے کے سودہ تمہیں اسی خبر دینگے جو تم عمل کرتے تھے ۱۳۳۵

کی۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ سخت دشمن اسلام نہ تھے یا کمزوری کی وجہ سے منافقین سے ملے ہوئے تھے۔ اور سوائے ان مخدوڑوں کے جسکے نام دیکر انہیں مسجد سے نکال دیا گیا بڑا حصہ منافقوں کا ایسا ہی تھا جو کچھ دل سے مسلمان ہوئے۔ اور ہسی اللہ ان یتوب علیہم میں جو اُمید دلاتی ہے وہ ان کے حق میں پوری ہوتی +

۱۳۳۶ تطہیر ہم و تزکیہ ہم۔ تطہیر اور تزکیہ میں فرق یہ ہے کہ تطہیر نجاست کا نفیض ہے اور تطہیر کے معنی نجاست سے پاک کرنا ہیں۔ اور تزکیہ کا اصل ذکا ہے جو مزہر بولا جاتا ہے اور اسلئے تزکیہ کے معنی ہیں خیرات اور برکات سے نفس کو ترقی دینا پس تطہیر صرف برائیوں سے پاک کرنا ہے اور تزکیہ نیکیوں میں ترقی کرنا +

صل علیہم میں یہاں صرف وعام اور یعنی انکے لئے استغفار کرو۔ ناز جنازہ مراد نہیں +

صلۃ

یہاں رسول اللہ صلعم کو یہ حکم دیکر انکے مالوں سے زکوٰۃ لیلو۔ یہ بھی بتا دیا ہے کہ آیت ۱۰۱ کے منافقوں سے جنہیں مسجد سے نکال دیا گیا زکوٰۃ نہیں لینی چاہئے جو مسلمان زکوٰۃ ادا نہیں کرتے وہ غور کریں کہ ان کا حشر کس گروہ میں ہوگا۔ نام کا مسلمان کمال کوئی فائدہ نہ دینگے جس طرح منافقوں کو فائدہ نہ دیا۔ پھر اس زکوٰۃ لینے کا فائدہ یہ بتا یا کہ اس سے انکی تطہیر اور ان کا تزکیہ ہوگا یعنی جو گناہ کر چکے ہیں ان سے پاک ہونگے اور آئندہ نیکیوں میں ترقی کریں گے۔ اور نبی کریم صلعم کو انکے لئے دعا کا حکم دیا۔ احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلعم کے پاس جب زکوٰۃ کا مال آتا تو آپ دینے والے کیلئے دعا کرتے اور اسی طرح جو امام ہو اس پر واجب دعا کو دوسروں کیلئے موجب تکلیف فرمایا ہے +

توبہ کرنے والے منافقوں سے زکوٰۃ کا لینا اور مسلمانوں کیلئے سبق

۱۳۳۷ يَا خُذْ الصَّدَقَاتِ ۚ اخذ کے معنی لے لینا یہاں اللہ تعالیٰ کا صدقات کو لینا استعارہ یعنی قبولیت ہے +

اخذ

۱۳۳۸ اللہ تعالیٰ تو اہل حال کو دیکھتا ہے جو مطلب یہ ہے کہ تمہیں آئندہ اپنے صبر اور اخلاص کا ثبوت دینا ہوگا دوسری جگہ فرمایا قُلْ لِلْخَافِينَ مِنَ الْاَعْرَابِ سِتْرٌ اَوَّلَىٰ ہَا س شدیدا تھا تو انہم اویسملوں (الفیۃ ۱۶) اور چونکہ یہاں بھی کچھ فرمایا تھا آئندہ یہ منافق جنگ میں ساتھ نہ نکلیں (۸۳) اسلئے جنہوں نے توبہ کی ان کو پھر موقع ملتا ہے کہ اسلام کے لئے اپنے چہرہ اور اخلاص کو دشمن کے مقابل میں ٹھکرو کھائیں۔ اسلئے اللہ کیساتھ رسول اور مومنوں کا لفظ بڑھایا ہے یعنی وہ اس قسم کے عمل سے جو جن کو رسول اور مومن بھی دیکھ سکتے ہیں اور وہ جنگوں میں نکلتا ہے۔ آج بھی مسلمان اپنے اخلاص کا ثبوت اسی طرح دے سکتے ہیں کہ

ثبوت اخلاص

۱۰۶ وَآخَرُونَ مَحْجُونٌ لَا يَرَوْنَ اللَّهَ مَا يَعْزِبُ عَنْهُمْ وَإِنَّمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَاللَّهُ عَسِيمٌ

اور کچھ اور اللہ کے حکم کیلئے پیچھے رکھے گئے ہیں خواہ انہیں عذاب کا اور غواہ ان پر رحمت ہو تو ہم جو اللہ سے توبہ مانگے والے

۱۰۷ حَكِيمٌ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضَرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ

حکمت والا ہے اور جو اللہ کے دھرم کے خلاف اور کفر اور کفر کی وجہ سے مسلمانوں میں بے وفائی کرنے والے

وَلَصَادًا لِلْمَنِّ حَارِبَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ وَلَيَحْلِفُنَّ إِنْ أَرَدْنَا لَا

اور اس شخص کیلئے ٹھکانے جو اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ لڑ رہا ہے اور وہ یقیناً تمہیں کھانسی کے کہہ رہا ہے اور وہ

۱۰۸ الْحُسْنَىٰ وَاللَّهُ يُنْفِذُ لَكُمْ لَكِنْ بُونَ لَا تَقُمْ فِيهِ أَبَدًا

بھلائی کے کچھ دھما اور اللہ کو ابھی دیتا ہے کہ وہ جھوٹے ہیں ۱۰۷ اس میں کبھی کھڑا نہ ہوتا

خدا کی راہ میں اور اس کے دین کی ترقی کے لئے اپنے مالوں کو بے دریغ خرچ کریں اور اپنی جائیں دیدیں +

۱۰۶ مہاجروں۔ اذبحوا لہم کے معنی ہیں آخرت یعنی اسے پیچھے ڈال دیا اور ہرگز ترک بھی نہ کیا جاتا ہے (دول) +

ارجأ

منافقین سے تشریف

یہ کہتے ہیں ۱۰۶ ابن عباس مجاہد عکرمہ وغیرہ اسی طرف گئے ہیں کہ اس سے مراد وہی تین شخص ہیں جن کا ذکر آیت ۱۱۸ میں  
نہ اس کے معنی منافقین کا ذکر اور ان تین کا ذکر آگے چل کر منوں کی ذیل میں بھی کیا ہے اس کی وجہ شاید یہ ہو کہ ان تینوں نے غزوہ تبوک  
میں شمولیت پر اپنے آرام کو مقدم کیا اور یوں منافقوں کے ساتھ خود تشبیہ پیدا کر لی۔ اس لحاظ سے ان کا ذکر یہاں کیا اور ان کی توبہ کا  
ذکر منوں کی ذیل میں کیا تاکہ یہ معلوم ہو کہ وہ فی الواقع منافقین میں شامل نہ تھے +

مسجد ضرار

ابو عامر

۱۰۷ اس آیت میں منافقوں کے اس گروہ کا ذکر ہے جنہوں نے وہ مسجد بنائی کہ مسجد ضرار کے نام سے مشہور ہے۔ یہ بارہ آدمی  
تھے جنہوں نے ابو عامر راہب کی سازش سے ایک مسجد مسجد قبا کے پاس بنائی۔ ابو عامر خزیج میں سے ایک شخص تھا جو نہ  
جاہلیت میں عیسائی ہو گیا۔ اور جو اس کی عبادت کے خرچ اس کی عزت کرتے تھے جب بدر میں رسول اللہ صلعم کو فتح  
ہوئی تو ابو عامر بھاگ کر قریش سے چلا اور ان کو رسول اللہ صلعم کی جنگ کیلئے اکسایا اور اہل حدیس خود بھی آیا۔ اور انصار کو غلام  
چلا گیا مگر مارا اور آخراً جب رسول اللہ صلعم کے امر کو غالب ہوتے دیکھا تو ملک شام میں چلا گیا تاکہ ہر قتل سے رسول اللہ صلعم  
کے خلاف مددے اور دلوں سے کچھ وعدہ پا کر اس نے اپنی قوم کے بعض آدمیوں کو خط لکھا کہ دلوں ایک علیحدہ مسجد بنائیں  
جہاں منصوبہ بازاری کا کام آسانی سے ہو سکے۔ اسی بنا پر یہ مسجد بنی مرفوع ہوئی۔ رسول اللہ صلعم تبوک کیلئے تیار تھے جب یہ لوگ  
رسول اللہ صلعم کے پاس آئے کہ آپ اس میں نماز پڑھیں آپ نے فرمایا سفر سے واپسی پر دیکھا جائیگا۔ واپسی پر مدینہ سے تھوڑے  
سے فاصلہ پر پہنچے کہ اللہ تعالیٰ نے اس وحی کے ذریعہ سے اصل حقیقت سے آپ کو اطلاع دی اور آپ نے اس مسجد کو گرہ دیا۔  
اس کے بنانے کی اول غرض خدا اور فراموشی یعنی مسلمانوں کو ایذا پہنچانا نہ تھا ہر سے دوسری غرض کفر کا پھیلانا وہ بھی ظاہر ہے  
تیسری تقریباً بین المؤمنین جس سے مراد یہ ہے کہ اللہ مسجد بنانے کی غرض مسلمانوں میں تفرقہ ڈالنا تھا تاکہ بعض لوگوں کو دھوکہ دیا جائے  
ساتھ ملا میں اور اصداً للمن حارب اللہ ورسولہ سے مراد ابو عامر کیلئے ٹھکانے ہیں۔ کیونکہ غرض یہ تھی کہ ابو عامر اس مسجد کے ذریعہ  
رسول اللہ صلعم کے حالات سے آگاہی وغیرہ حاصل کرتا رہے جس سے آپ کے خلاف سازش میں اسے مدد ملے +

مسجد بنائی نیکو

لَمَسْجِدًا أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ ۚ فِيهِ

یقیناً وہ مسجد جس کی بنیاد پہلے دن سے تقویٰ پر رکھی گئی ہو، اس بات کے زیادہ لائق ہے کہ تو اس میں کھڑا ہو۔ اس میں

رِجَالٌ يُّحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا ۗ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ ۝ اَفَمَنْ

میسے لوگ ہیں جو چاہتے ہیں کہ پاک ہو جائیں اور اللہ پاک رہنے والوں سے محبت کرتا ہو ۱۳۴۹ تو کیا وہ جس نے

اُسَّسَ بُيَّانَهُ عَلَى تَقْوَىٰ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ اَمْ مَنْ اُسَّسَ بُيَّانَهُ

اپنی عمارت کی بنیاد اللہ کے تقویٰ اور رضا پر رکھی اچھا ہو یا وہ جس نے اپنی عمارت کی بنیاد ایک

عَلَى شَفَا جُرُفٍ هَارٍ فَاتَّخَذَ فِيهِ نَازِحَةً ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝

کھوکھلے گڑھے ہونے کنارہ کے اوپر رکھی سودہ اسکو جہنم کی آگ میں لگا اور اللہ ظالم لوگوں کو ہدایت نہیں کرتا نہ ۱۳۵۰

۱۳۴۹ اُسَّسَ اور اُسَّس بنیاد کو کہتے ہیں جس پر عمارت بنائی جانے اور جہاں سے کسی چیز کی ابتدا ہو اسے

بھی کہتے ہیں اور انسان کا اُسَّس اس کا قلب ہے دل، تقویٰ پر بنیاد ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کے بنانے میں تقویٰ

اساس۔ اس

اس مسجد سے مراد مسجد قبا ہو۔ گو بعض روایات میں مسجد نبوی کا ذکر بھی ہو مگر قول اول کو ترجیح ہے۔ اور یہ جو فرمایا

کہ اس میں لوگ ہیں جو پاک ہونا چاہتے ہیں۔ تو مراد ظاہری طہارت نہیں گوچند روایات اس کی تائید میں ہیں۔ کیونکہ

قرآن شریف نے اس نظیر کا ذکر پہلی شراذف کے مقابل پر کیا ہے۔ ظاہری طور پر پاکیزہ کپڑوں سے تو مسجد صراحتاً

بھی جا سکتے تھے۔ مراد قلب کی پاکیزگی ہے یعنی ہر قسم کی شرارت سے پاک ہونا جیسے تقویٰ پر بنیاد رکھنے سے مراد نہیں

کہ تقویٰ کوئی حیوانی شے تھی جس پر بنیاد رکھی گئی +

۱۳۵۰ بُيَّان بُيَّان یعنی جس کے معنی ہیں عمارت بنائی اور بُيَّان دیوار کو بھی کہتے ہیں کا نہم بُيَّان مں صوصصصص

اور ہر چیز کو جو بنائی جائے۔ چنانچہ دوسری جگہ آیا ہے فَاَقِ اللّٰهَ بُيَّانَهُم مِّنَ الْقَوَاعِدِ (الحمل ۲۶) جہاں مراد انکی تدابیر

کی عمارت ہے۔ چنانچہ بناؤ کا لفظ جسم انسانی پر بھی بولا گیا ہے مں هدم بناؤ دہا اور بُيَّانَةُ فطرت کو

کہا گیا ہے (ل) +

شفا۔ شفا کنوئیں وغیرہ کے کنارہ کو کہتے ہیں اور ہلاکت سے قرب میں مثال کے طور پر بولا جاتا ہو جیسے یہاں شفا

بیاری سے بھی ہوتی ہو جو گویا سلامتی کے کنارہ کو پالینا ہو (غ) +

جہاں جہنم کسی چیز کا بہت سا یا سادے کا سارا لینا ہو اور جہنم وادی اور نہر کی جانب کا پھلا حصہ ہے جسے جل بہا لکھا

اور اسکا اوپر کا حصہ آگے بڑھا ہوا جاتا ہے اور پھر حصہ بٹ جاتے تو اسے ہاد کہا جاتا ہے حدیث میں طاعون جانتا ہے کہ وہی مدبر

ہاؤں ہاؤں ہاؤں لپٹا دیا اور گر گئی۔ ہاؤں اس شخص کے متعلق کہا جاتا ہے جو بلند جگہ سے نیچے گر جائے +

یہاں مراد صحیح عمارتوں کا بنانا نہیں۔ بلکہ مومن اور منافق کی حالت کو تشبیہ دی ہے۔ ایمان کی بنیاد مضبوط تھی

ہو اور منافق کی بنیاد نہایت کمزور ہو +

مسجد نبی

نظیر سے مراد

بیان

بنیۃ

شفا۔ شفا

جہاں

جہاں

ہاؤں۔ ہاؤں



۱۱۰ لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ

انکی عمارت جو انہوں نے بنائی ہے ہمیشہ اُنکے دلوں کی بے یقینی کا موجب رہے گی یہاں تک کہ انکے دل ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں

۱۱۱ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ

اور اللہ جانتے والا ہے ۱۱۲ اُسٹے مومنوں سے ان کی جانیں اور ان کے مال خرید لئے ہیں (انکے)

يَأْتِ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا

ہد میں ان کے لئے جنت ہے وہ اللہ کی راہ میں جنگ کرتے ہیں ستریں کرتے ہیں اور قتل کئے جاتے ہیں یہ وعدہ

عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ

اس پر لازم ہے تو ریت اور انجیل اور قرآن میں ثابت ہے اور اللہ سے بڑھ کر اپنے وعدہ کو کون پورا کرنے والا ہے

فَاسْتَبَشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

سو اپنے سودے پر خوش ہوتے اس سے کیا ہے خوش ہو جاؤ اور یہی بڑی کامیابی ہے ۱۱۳

۱۱۳ ریبہ - ذیب سے اسم ہے اور بنو الریبہ کی تفسیر میں کہ تَدُلُّ عَلَى دُخُلٍ وَقَدْ لَقِيَ بَيْنَ يَدَيْهِ كُفُوتٌ اور ریبہ یقین پر دلالت کرتا ہے (دغ) +

تقطع قلوبہم قطع کے معنی ہیں کسی چیز کا علاحدہ کر دینا جسم سے ہو یا معناً۔ جیسے ویقطعون ما أمر الله به ان یوصل بالقطع۔ ۱۲۷ اور دلوں کے کٹنے سے مراد یہ ہے کہ ہر کامر جائیں یا یہ کہ ایسی توبہ کریں جس سے ان کے دل ندامت کے مارے ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں

۱۲۷ جب منافقوں کا ذکر ہو چکا تو اب بتایا کہ وہ لوگ جو فی الواقع مومن ہیں ان کا کیا طریقہ ہے۔ جان اور مال دو ہی چیزیں انسان کو بہت پیاری ہیں سو سب سے پہلے یہ فرمایا کہ یہ دونوں چیزیں اللہ کے لئے فروخت کر چکے ہیں اور اس کا معاوضہ جنت قبول کر چکے ہیں۔ گویا اللہ پر ایمان کی حقیقت یہ بتائی کہ انسان اپنی محبوب ترین چیزوں کو اپنا نہ سمجھے بلکہ اللہ تعالیٰ کا مال

سمجھے۔ یہ گویا اللہ تعالیٰ کا مسلمانوں کے ساتھ عہد ہے جتنک وہ اپنے عہد پر قائم رہینگے اس وقت تک اللہ تعالیٰ سے جنت کے مستحق ہونگے اور وعدہ جنت میں اس دنیا کی کامیابی کا وعدہ بھی شامل ہے۔ جیسا کہ متعدد مقامات سے ظاہر ہو سکتا ہے اس عہد پر قائم نہ رہیں تو معاوضہ کے بھی وہ مستحق نہ ہونگے پس ہر ایک شخص کو جو مسلم کہلاتا ہے یا ایمان کا دعویٰ کرتا ہے یہ سمجھ لیتا چاہئے کہ وہ اپنی جان اور اپنا مال دونوں بیچ چکا ہے اور ان پر اس کا کوئی حق نہیں اور اب وہ بطور ایک امین کے ہر کامر اللہ کی راہ میں لگا دے گا اس وعدہ کے بعد انکے کاموں کا ذکر کیا اور چونکہ کچھ رکوعوں میں منافقوں کی سب سے بڑی علامت یہ بتائی کہ وہ لڑائی کھیتے

نہیں نکلتے اسلئے مقابلہ کے طور پر یہاں مومنوں کے جنگ کرنے کا ذکر کیا منافی نازیہ میں بھی شامل ہو جاتے تھے۔ زکوٰۃ بھی دیدیتے تھے اور احکام ظاہری غلامی وغیرہ کے معاملات میں بھی شریعت قرآنی پر عمل کر لیتے تھے۔ مگر جنگوں کے پیش آنے پر ان میں اور مومنوں میں مابہ امتیاز یہ ہو گیا کہ وہ جنگوں میں نہ لگتے تھے۔ اسلئے یہاں مومنوں کے ساتھ وعدہ کا ذکر کر کے عمل کے رنگ میں اس چیز کو

۱۳

مومنوں کا عہد و پیمان

قطع قلوب

مسلمانوں کا عہد

صحابہ نے اس عہد کو کس طرح پورا کیا

## التَّائِبُونَ الْعِبَدُونَ الْحَامِدُونَ السَّاجِدُونَ الرَّائِعُونَ السَّاجِدُونَ ۱۱۲

توبہ کرنے والے عبادت کرنے والے حمد کرنے والے روزہ رکھنے والے رکوع کرنے والے سجدہ کرنے والے

## الْمُتَوَكِّلُونَ بِالْمَعْرُوفِ النَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ يُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ

بھلائی کا حکم کرنے والے اور برائی سے روکنے والے اور اللہ کی حدوں کی حفاظت کرنے والے اور مومنوں کو خوشخبری

میں کیا جو منافقوں اور مومنوں میں ماہ الا تبارکھا یعنی جنگ کرنا علاوہ ازیں یہ بھی ظاہر ہو کہ جان اور مال کو دینے کا پورا امتیاز جنگ میں ہی ہوتا ہے اسلئے وعدہ کے ذکر کے ساتھ اس چیز کا ذکر کیا جو ایفائے وعدہ کیلئے ایک ملک کے طور پر کام دے سکتی تھی۔ لیکن یقائنوں سے یہ مراد لینا کہ خواہ مخواہ لوگوں کو ملنے پھرنے میں پرلے درجہ کی حاکمیت ہو جسکی ضرورت جو پیش آتی وہ خود کھو کر قرآن شریف بیان فرما چکا ہے وقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ وَالْبَقَّةُ ۱۹۰، انہی جنگوں میں نہ شامل ہونے پر شافعیوں کو الزام دیا انہی میں شمولیت اختیار کرنے کو مومن کے وعدہ کا ایفا قرار دیا۔

یہی عہد سب انبیاء  
کیجئے تھے۔

تیسری بات جو یہاں بیان فرمائی وہ یہ ہے کہ یہ وعدہ جو اللہ تعالیٰ کا مومنوں کے ساتھ ہے یہ تورات اور انجیل اور قرآن سب میں پایا جاتا ہے گو یا سب انبیاء یہی وعدہ ملتے تھے۔ ظاہر ہے کہ جس وعدہ کا اوپر ذکر ہو وہ یہی ہے کہ جنت کے عوض اپنی جانوں اور مال کو بیچ دیا ہو یا غلط و غیر وعدہ یہ ہے کہ مومن جان اور مال اللہ تعالیٰ کی راہ میں دیں اور اللہ تعالیٰ اُسے جنت دے گا۔ عیسائی جو قرآن کریم کے بیانات کو توڑ مڑ کر محل اعتراض بنانے کے عادی ہیں کہتے ہیں یہ قرآن کریم نے جھوٹ کہا ہے یا اسکا کوئی وعدہ تورات اور انجیل میں نہیں۔ غالباً یہ لفظ قلم سے نکالنے وقت پادری صاحبان کا خیال یقائنوں کی طرف تھا کیونکہ اسلام میں قتال کی اجازت انہیں سب سے بڑا عیب نظر آتا ہے حالانکہ جس مصیبت کی حالت میں پیغمبر کریمؐ کو جنگ کی اجازت دی گئی کوئی عقلمند ایک لمحہ کیلئے بھی ان حالات میں جنگ کرنے پر اعتراض نہیں کر سکتا۔ اور موسیٰؑ شریعت میں تو ایسی کوئی شرط جنگ کیلئے تھیں اور خود عیسائی تو ہیں جب اپنے آپ کو طاعت و توبہ پاتی ہیں تو اڈے اڈے ہاتھوں پر جنگ کیلئے آمادہ ہو جاتی ہیں مگر یہ حال یقائنوں میں کسی وعدہ کا ذکر نہیں۔ ایفائے وعدہ کا ذکر بھی اور وعدہ کا ذکر اشتراقی من المؤمنین میں ہے اور یہ سچ ہے کہ یہ وعدہ تورات اور انجیل میں ہے۔ جو جو جب ایک دو تئمہ حضرت مسیح کے پاس آیا۔ اور پوچھا کہ اے نیک استاد میں کونسا نیک کام کروں کہ ہمیشہ کی زندگی پاؤں تو حضرت عیسیٰؑ نے جواب دیا اگر تو کامل ہو اچا ہے تو جا کے سب کچھ حیرانہ چیزیں دال دال دھتھکھو تو دے تجھے آسان پر خزانے کا تہ آکے میرے پیچھے ہوئے (متی ۱۹: ۲۱) اور حضرت موسیٰؑ کی بھی یہی تعلیم تھی تو اپنے سارے دل اور اپنے سارے جسم اور اپنے سارے زور سے خداوند اپنے خدا کو دست رکھ جنت یا آسمان کی بادشاہت دنیا پالت مارنے کی چیز نہیں تھی۔

حضرت مسیح کی تعلیم  
و جان دینے کی

ساحۃ

ساح

سیاح۔ ساح

ساحۃ الساعون۔ ساحۃ فرخ مکان کو کہتے ہیں اور ساحۃ الدار گھر کے صحن کو کہتے ہیں فاذا نزل بساۃم دال الصلۃ ۳۵۳ اور ساح فی الارض کے معنی ہیں نہ زمین میں گزرا یا سیاحت کی ضمیمہ فی الارض اربعۃ اشہر والتوبۃ ۲۰، اور ساح علی ثانی کو کہتے ہیں جو ادیم طور بجاری ہو۔ اور سیاح اور مساعیث سیاحت کرنے والے کو کہتے ہیں (۴)، اور مساعون جو یہاں آیا ہے اور مساعیث (التحریر ۴۴)، کے معنی روزہ رکھنے والے صحابہ اور تابعین سے مروی ہیں۔ بلکہ ایک حدیث میں بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مساعون کے معنی صافون ہیں اور ابو داؤد کی ایک حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے اسحضرت صلعم سے سیاحت کی اجازت مانگی تو آپ نے فرمایا کہ میری امت کی سیاحت جماد فی سبیل اللہ و رث، مگر عموماً روزہ رکھنے والے معنی ہی قبول کئے گئے ہیں اور حضرت میں بھی ہوا مساعون ای الصاعون اور المساعون ای الصاعون پھر اسکے بعد لکھا ہے کہ بعض نے کہا ہے کہ روزہ دو طرح پر ہو

۱۱۳ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُوَّةٍ مِنْ بَعْدِ مَا

نبی کیلئے شایاں نہیں اور نہ ان کیلئے جو ایمان لائے کہ وہ مشرکوں کیلئے استغفار کریں گو وہ قوی ہوں اگلے بعد کہ ان پر

۱۱۴ تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْحَيْمِ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ آبِ زَيْدٍ عَلَيْهِ

کھل گیا کہ وہ دو بخ والے ہیں ۱۳۵۴ اور ابراہیم کا اپنے بزرگ کیلئے استغفار کرنا

ایک حقیقی یعنی کھلنے پھینکے کا ترک کرنا اور وہ سرانگہی یعنی جواج کا مدعی سے محفوظ رکھنا اور سب اسی روزہ کا رکھنے والا ہو +  
پہلی آیت میں مومنوں کے عہد کا ذکر کیا اور اس میں انکی صفات بیان کیں سب پہلے تا شب یعنی سب تم کے گناہوں سے تو بڑے  
ولے پھر عابد یعنی توے کو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں لگایا ولے پھر عابد یعنی اللہ تعالیٰ کی حمد کے ولے اور جس کی حمد کی جائے اسکی  
صفات کو انسان اپنے اندر لیتا ہی اس مازنوں اخلاق الہی کے رنگ میں رنگیں ہوئی ولے میں پھر سادخون یعنی روزہ رکھنے والے یا اپنے  
جواج کی پوری حفاظت کرنے ولے پھر اللہ تعالیٰ کے حضور عاجزی کی حالت اختیار کرئی ولے پھر وہ سر و نمونگی کی راہ پر ڈالنے والے اور  
برائی سے روکنے ولے اور سب کے آخر وہ اللہ کی حفاظت کیلئے کھڑے ہو جائی ولے یہ وہ مومن ہیں جنکے لئے خوشخبری ہو +

مومن کی صفات  
دیکھیں کیلئے مانفت  
استغفار  
ابوطالب

۱۳۵۴ اس آیت کی رو سے ان مشرکوں کیلئے استغفار منع کیا گیا ہی جنکے متعلق یہ کھلے طور پر معلوم ہو جائے کہ وہ اصحاب حیم ہیں  
صحیح بخاری، دیگر صحاح میں اس کا شان نزول ابوطالب کی وفات کو بیان کیا گیا ہی جو ہجرت سے پیشتر کا واقعہ ہو اور اس سورت  
کا نزول ۳۰ ہجری کا ہو اس کا جواب یہ دیا گیا ہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم برابر اسکے لئے استغفار کرتے رہے جب تک کہ کفار سے قطع تعلق کی  
وجہ سے اس سورت کے نزول کے وقت آپ کو روکا نہیں گیا اور بعض احادیث میں اس کا شان نزول آپ کا اپنی والدہ کے لئے  
استغفار کرنا بتایا گیا ہی۔ ابوطالب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا مگر آپ کی والدہ جو آپ کی بعثت سے چونتیس سال پیشتر وفات  
پا چکی تھیں انکے متعلق ایسا خیال حاسے تعجب ہو۔ فرعون نے جب حضرت موسیٰ سے دریافت کیا خا بال القرون الاولیٰ (۱) وہ  
تو اسے ۷۰۰ سال پیشتر جو نہیں گزر چکیں ان کا کیا حال ہو تو اس کا جواب اللہ تعالیٰ نے دیا علما عند بنی دظہ (۲) ۵۷۰ ہجرت نبوی سے  
پیشتر جو لوگ ہوتے ہیں یا جن کو تبلیغ نہیں پہنچی ان پر مواخذہ بھی صرف اس روشنی کے مطابق ہوتا ہی جو عقل اور فطرت کے وسیع  
ان کو دی گئی ہو نبی کے اظہار کا لفظ ان پر نہیں آتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ کا صحیح فطری مذہب پر قائم ہونا خود و قلبیات و انشا  
(الشعر ۶۲-۶۱۹) کی اس تفسیر سے ظاہر ہو جو حضرت ابن عباس سے مروی ہو کہ مراد اس سے آپ کا انتقال ایسے آباد و راحات  
میں ہوئے رہنا ہی جو سادین میں داخل تھے +

مانفت استغفار  
شرط

استغفار کی مانفت کو اس بات کے ساتھ مشروط کیا ہی کہ ان کا وہ فی جوناہ راحت سے معلوم ہو جائے مفسرین نے صرف دو  
ہی صورتیں ایسے تبیین کی مٹھرائی ہیں ایک یہ کہ ایک شخص حالت کفر پر جائے دوسرا یہ کہ وحی سے معلوم ہو جائے کہ ایک شخص  
نا قابل اصلاح ہو۔ اور قرآن کریم نے خود جو تفسیر فرمائی ہے وہ اگلی آیت میں مکرر ہے جہاں حضرت ابراہیم کا استغفار سے اس وقت  
رکنا بیان کیا گیا جو جب یہ واضح ہو گیا کہ وہ شخص خدا کا دشمن تھا پس اصل بات تو یہی ہو کہ استغفار سے روکنے کی غرض صرف یہی  
کہ جو شخص کھلے طور پر حق اور صداقت کا جو اللہ تعالیٰ نے بھیجی ہو دشمن ہو اس کیلئے طلب حفاظت الہی یا طلب معافی بے معنی ہو  
خدا کے دشمنوں سے ایسا تعلق مومن کو شایاں نہیں اور کسی شخص کی یہی دشمنی قطعی یقین تو وحی الہی سے ہی پیدا ہوتا ہی جو کبھی وقت  
واقعات بھی بتا دیتے ہیں مگر اس نبی میں عام مشرک یا کافر شامل نہیں ہاں جو لوگ حالت مشرک یا کفر پر جائیں انکی نماز جائزہ کے  
ذہب سے کا مسئلہ لال بھی اس سے کیا جاسکتا ہو۔ اور اصل تو یہ ہے کہ نماز جائزہ صرف مسلمان کا حق مسلمان پر ہو مگر انسانی ہمدردی کا

غیر مسلم کا جائزہ

إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَأَ مِنْهُ إِنَّ بُرْهَانَ

صرف ایک وعدہ کی وجہ سے تھا جو اس نے اس سے کیا تھا پھر جب اس پر کھنسا گیا کہ وہ اللہ کا دشمن ہو وہ اس اللہ کو کیا یقیناً ابراہیم

لَا وَاهٍ حَلِيمٌ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ

بت نہ مل بدل بار تھا ۱۳۵۵ اور اللہ کی شان نہیں کہ ایک قوم کو گمراہ قرار دے اسکے بعد انہیں ہدایت دی یا نہ کی نہ کیلئے وہ بیان

مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

جس میں نہیں بچنا چاہتے بیشک اللہ سب باتوں کا جاننے والا ہے ۱۳۵۶ اللہ کی ہی آمانوں اور زمین کی بادشاہت ہے۔

يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ

وہ زندہ کرتا ہی اور مارتا ہی اور اللہ کے سوائے ہمتار کوئی ولی نہیں اور نہ مددگار ہے۔

اداکہ

ابراہیم اور اذر

حق اور ہی اور اسلامی ہمدردی عام انسانی ہمدردی کے حق کے علاوہ جو ناجائزہ بغیر تعلق اخوت اسلامی جائز نہیں ہاں اللہ تعالیٰ فی  
وسیع رحمت سے جس طرح چاہے ان سے معاملہ کرے۔ مگر ناجائزہ انہی لوگوں کی ہو سکتی ہے۔ جو ظاہر طور پر اسلام میں داخل ہو چکے ہیں  
۱۳۵۵ اودہ جو کثرت سے تادہ کرے یا اڈا کہے اور تادہ ہر وہ کلام ہے جو حزن پر دلالت کرے اور مراد اس سے ایسا شخص  
لیا جاتا ہے جو بہت خشیتہ اللہ کو ظاہر کرے دغا ازم دل اسلئے اس کا ترجمہ کیا گیا ہے کہ کثرت خشیتہ اللہ سے نرم دلی پیدا  
ہوتی ہے۔ ابن جریر میں جو اقوال اسکے معنی میں نقل کئے گئے ہیں ان میں المرجم کو ترجیح ہے یعنی اس سے مراد رحم کرنے والا ہے  
حضرت ابراہیم کا اپنے اب یا بزرگ کے لئے استغفار سے روکا جانا یہاں سے صراحت سے ثابت ہے۔ حالانکہ والدین کے  
استغفار آخر تک کرتے رہیں اور بنا اغضالی ولوالدی دابرا ہی کم ۱۴۱۰

اب کے لئے دیکھو ۱۳۶۱ باوجود اس کے کہ وہ حضرت ابراہیم ..... کا بزرگ تھا جب اس کی حالت صوم  
کفر کی حالت سے نکل کر یہاں تک پہنچ گئی کہ کھلے طور پر اللہ تعالیٰ کا دشمن ہو گیا تو پھر اس کی بخشش کی دعا کے یہ معنی ہوتے کہ  
اللہ تعالیٰ اس نافرمان اور باطل کو جو حق اور صداقت کو کھینچا رہتا ہے دنیائیں سرسبز کرے ہاں جب تک ایسا نہ ہو اس وقت  
تک خیروں کیلئے بھلائی مانگنا بھی مقام حق پر ہے۔ وعدہ جس کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے اس کی تہیہ دوسری جگہ  
ہے۔ دیکھو مریم ۱۶۴۔ جہاں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ باوجود ازر کے حضرت ابراہیم کو شگسار کرنے کی دھمکی دینے اور ان سے  
منہمکی اختیار کر لینے کے حضرت ابراہیم نے استغفار کا وعدہ کیا تھا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت تک استغفار کو  
چھوڑا جب تک کہ ازر کی دشمنی اور استیصال حق کی کوشش انتہا کو نہیں پہنچ گئی +

۱۳۶۱ ان الفاظ سے یہ مراد لی گئی ہے کہ مسلمانوں کے مشرکوں کیلئے استغفار کرنے کو اللہ تعالیٰ نے ضلالت قرار نہیں دیا۔

یہاں تک کہ اس حکم کو کھول کر قرآن کریم میں بیان کر دیا۔ ہاں حکم کے آجانے کے بعد جو شخص ایسا کرے وہ ضلالت میں ہوگا  
اور فیصل کے معنی گمراہ قرار دینا ہی لئے گئے ہیں +

۱۱۷ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُفْجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ

اشدے نبی پر امدان مہاجرین اور انصار پر رحمت سے توبہ فرمائی جنہوں نے غمی کی گمری میں اس کا ساتھ

الْعُسْرَةِ مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ

اس کے بعد کہ قریب تھا کہ انہیں سے ایک گروہ کے دل ہر جلتے پھر ان پر رحمت سے متوجہ ہوا بیشک وہ ان پر

رَوْفٌ رَحِيمٌ ۝ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ

مہراں رحم کرنے والا ہے ۱۳۵۴ امدان تین پر جو پیچھے رکھے گئے تھے یہاں تک کہ زمین باوجود فراخی کے ان پر تنگ

بِمَا رَحِبَتْ وَضَاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنَّهُ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ

ہر گنتی اور وہ اپنی جانوں سے بھی تنگ آ گئے اور یقین کر لیا کہ اللہ کی سزا سے سوائے اس کے کوئی پناہ نہیں

إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ۝

تب وہ رحمت سے ان پر پھر آیا تاکہ وہ بھی پھرتیں بیشک اللہ بہت رحمت سے پھرتے والا رحم کرنے والا ہر گنتی ۱۳۵۵

۱۳۵۶ تاب۔ لفظ تاب کے معنی پر یہ آیت مکمل شہادت ہے کہ اس سے مراد صرف گناہ پر رجوع ہی نہیں بندہ کی طرف سے ہوا یا اللہ

کی طرف بلکہ حیثا کہ ۱۳۵۷ میں بیان کیا گیا ہے ایک چھی حالت سے اس سے زیادہ چھی حالت کی طرف رجوع کرنا بھی تاب میں داخل ہے یاں نبی اور مومنین کا قطعاً کوئی گناہ نہیں۔ بلکہ الذین اتبعوا فی ساعة العسفة میں ان کی تعریف ہی کی گئی ہے، ہم فرمایا تا اللہ علی البنی، اور مراد صرف اس قدر ہے کہ بڑے بڑے فضل کئے۔ اور یہ اس کے مطابق ہے جو رحمت میں تاب کے معنی دیئے ہیں کہ اصل معنی عاف الی اللہ ورجوع وانا تاب ہیں یعنی اللہ کی طرف عود کیا اور لوٹ آیا اور بھگ گیا (دل) +

ساعة العسفة (عسف، عیسف کی غندہ) اور یہاں ساعة العسفة سے مراد غزوہ تبوک لیا گیا ہے جس میں صحابہ کو تکالیف شاقہ مقابلہ کرنا پڑا یہاں تک کہ بعض وقت ایک کھجور کو دو آدمیوں نے بانٹ کر اس پر پانی پیکر گزارہ کیا اور دو دین میں آدمی ایک اونٹ پر سوار ہوئے۔ یہ ان کے کمال صداقت اور اخلاص کا ثبوت تھا اسلئے خصوصیت سے اس کا ذکر کیا +

اس آیت میں یہ بتایا ہے کہ اس سخت مصیبت اور مقابلہ کے وقت مسلمانوں نے خوش دلی سے آنحضرت کی آواز پر لبیک کہا صرف ایک گروہ کے متعلق ذکر کیا کہ ان کے دلوں میں کچھ کمزوری کا خیال آیا تھا مگر اس پر بھی کار کا لفظ ہو کر بتا دیا کہ فی الواقع کوئی نزع ان کے دلوں میں پیدا نہیں ہوا۔ یہ آنحضرت صلعم کی قوت قدسی کا اثر تھا کہ صحابہ کو اس مقام اتباع تک پہنچا یا کہ وہ سبھی ایک دنگ میں ٹکرائے۔ ۱۳۵۸ خَلَفُوا خَلْفَتَهُ کے معنی میں نے اسے اپنے پیچھے چھوڑا مگر خلفون سے مراد وہ لوگ ہیں جو جنگ میں پیچھے رہ گئے اور یہی مراد خلفاء سے ہو سکتی ہے یعنی جو پیچھے رہ گئے۔ مگر مراد اس سے لی گئی ہے کہ ان کا حکم پیچھے رکھا گیا یعنی وہ جس کے متعلق فرمایا تھا اخرون منہ لا مع اللہ (۱۰۶)، خود کہتے جو ان میں سے ایک تھے یہی معنی خلفوا کے لئے ہیں +

ضَاقَتْ حُضْنَتِي دُست کی ضد ہے اور اس کا استعمال فقر و در بخل اور غم وغیرہ پر ہوتا ہے وضائق بہ صدرک (طہ ۱۲۰) ضائق یعنی بہ صداری (الشعرا ۱۳۲۶) ولاتک في ضیق مما یکررون (الحمل ۱۶۱-۱۲۴) میں اور یہاں مراد عزت ہے (دع) +

# يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ۝

۱۱۹

اے لوگو جو ایمان لائے ہو اللہ کا تقویٰ کرو اور سچوں کے ساتھ ہو جاؤ ۱۳۵۹

مومنوں کے لئے عطا ہوتے

دعوت

کعب بن مالک مراءہ

کعب بن مالک مراءہ

صحابی کھانی رحمت

صحابی کھانی شاری

میت صادق کا حکم

دعوت محبوب مکان کی وسعت کو کہتے ہیں اور اس کا استعمال ضیق کی طرح بطور استعارہ بھی ہو جاتا ہے جیسے یہاں اور کسی صحابی  
 یہ تین شخص جن کا یہاں خصوصیت سے علیحدہ ذکر کیا گیا ہے۔ کعب بن مالک مراءہ بن الریح اور ہلال بن امیہ تھے۔ ان کا ذکر صحیح  
 احادیث میں ہے۔ اور ایک طویل حدیث میں خود کعب نے یہ ذکر کیا ہے۔ غزوہ تبوک میں تیاری کو ایک سے دوسرے دن پر ملتوی کرتے کرتے  
 یہ لوگ پیچھے رہ گئے۔ یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بہت دوزخ لگے۔ تب انہوں نے ارادہ ترک کر دیا۔ واپسی پر جب بہت سے منافقین  
 نے جھوٹے عذر پیش کئے تو کعب اور ان کے دونوں ساتھیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سچ سچ کہہ دیا کہ ہمارا عذر کوئی نہ تھا رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تک اللہ تعالیٰ کا کوئی حکم ان کے بارے میں نازل نہ ہو مسلمان ان سے قطع تعلقی کریں۔ پچاس دن تک ان تینوں کی یہ حالت  
 رہی کہ کوئی شخص ان سے کلام تک نہ کرتا تھا۔ کعب کہتے ہیں کہ میں مسجد میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیساتھ نماز بھی پڑھنے آتا مگر کوئی شخص مجھ  
 کلام نہ کرتا۔ انہی ایام میں جب ایک دن میں بازار میں پریشان پھر رہا تھا ملک غسان کے ایک قاصد نے میرا پتہ دریافت کیا اور مجھے  
 بادشاہ کا ایک رقعہ دیا جس میں لکھا تھا کہ ہم نے سنا ہے تمہارے ساتھ سختی ہوئی ہے اور زلت کا رتا ڈکھا جاتا ہے تمہارے پاس چلے  
 آؤ تو ہم تم سے ہمدردی کریں گے۔ کعب کہتے ہیں میں نے سمجھا یہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے آزمائش ہے اور اس رقعہ کو بیکر توڑ کاغذ کیا اور اسے  
 جلا دیا۔ پچاس دن کے بعد اس آیت کے نزول پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اور میرے ساتھیوں کو یاد فرمایا اور بشارت دی کہ میں  
 واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کو سچائی سے کس قدر محبت تھی کہ اس کی خاطر خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناراضگی کی بھی  
 پروا نہیں کی۔ ایک طرف اگر یہ صحابہ کا گروہ جاں نثاری میں اور مال و جان کے قربان کرنے میں اپنی کوئی نظیر نہیں لکھتا۔ تو  
 دوسری طرف اخلاق فاضلہ میں بھی تاریخ عالم دومر کوئی ایسا گروہ پیش کرنے سے عاجز ہے۔ یہ بات یاد رکھنے کے قابل ہے کہ ان میں  
 میں سے کعب علاوہ تبوک کے صرف بدر میں غیر حاضر تھے اور دوسرے دونوں صحابہ بدر میں بھی شامل تھے۔ یہاں غزوہ تبوک  
 میں نہ جانے کی وجہ سے ان پر ایسی سختی ہوئی۔ وہ مسلمان غور کریں جو آج خدمت اسلام کو ایک بے معنی چیز ٹھہرا کر صرف اپنے  
 نفس کے فکر کو کافی سمجھے ہوتے ہیں یا زیادہ سے زیادہ کسی نے نماز پڑھ لی اور سمجھ لیا کہ ہم جنت کے وارث ہو گئے۔

نبی اکرام اور کے جو ان تین شخصوں کے ذکر میں مقصود ہیں ایک یہ حقیقت بھی ظاہر ہوئی ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی جان نثاری  
 اور اطاعت کس حد تک پہنچ چکی تھی جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے انہیں وہ مقام بلند عطا فرمایا جو کسی قوم کی قوم کو دنیا میں نہیں  
 ملا رضی اللہ عنہم ورضو عنہ ایک طرف اس جنگ کی شکست کو رکھو خطرناک گرمی۔ عرب کا ملک یفصلیں پکی پوئیں۔ نسباً سفر  
 سواروں کا چوراہا انتظام نہیں۔ نہ سامان رسد کا عظیم الشان شنشادہ کی افواج سے مقابلہ ہو سب لوگ اپنی تجارتیں کر کے اور کھڑے  
 کر کے معاش پر دیکر نیا لے ہیں کوئی فوج باقاعدہ نہیں مگر تیس ہزار فوج ساتھ ہوتے ہیں اور صرف تین پیچھے رہ جاتے ہیں کیا ایسی اطا  
 اور ایسی جان نثاری کی کوئی مثال دنیا میں مل سکتی ہے دشمنان کو الگ سے دیکھو کہ وہ دل سے ہی دشمن اسلام تھے گویا دس ہزار  
 میں سے صرف ایک کمزوری دکھاتا ہے اور وہ کمزوری بھی خود عظیم الشان بن کا پہلو ساتھ لئے ہوئے ہو کہ اس میں ان کی صداقت کا  
 مکمل ظاہر ہوتا ہے۔

۱۳۵۹ یہ آیت قرآن کریم کی ترتیب ابلغ اور حکم پر گواہ ہے پہلی آیت میں ان تین شخصوں کا ذکر تھا جو ہمیشہ غزوات میں شامل ہوتے  
 ہوتے غزوہ تبوک سے رہ گئے تو ان پر اس قدر عقاب اللہ تعالیٰ کا ہوا کہ پچاس دن تک کسی مسلمان کو ان سے بولنے کی اجازت نہ تھی  
 حالانکہ وہ نمازیں پڑھتے اور سب مسلمانوں والے کام کرتے اور مسلمانوں کی طاعت میں سے تھے۔ تو سمجھا یا کہ ضروریات دینی میں





وَلَا يَنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ ۱۷۱

اور نہ وہ کوئی نفع بھی نہ تھوڑا ہو یا بہت نہ کسی میدان سے گزرتے ہیں مگر وہ ان کیلئے لکھا جاتا ہے

لِيَجْزِيَهمُ اللّٰهُ اَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ ۱۷۲

تا کہ اللہ انہیں اس کا بہترین بدلہ دے جو وہ کرتے تھے ۱۷۱ اور مومنوں کو یہ بھی مناسب نہیں

یعنی جگہ دل اور اللہ اشد دُوراً اُنکے علیٰ مضمنا میں مراد ہے اس کو ذیل کر دے یا فرمانبردار کر دے اور مواظقہ کے معنی مطابقت ہیں گویا جہاں ایک پاؤں رکھتا ہے وہیں دوسرا رکھتا ہے اسی معنی میں یہ مواظقہ عدل کا محرم اللہ (التوبة ۳۷) اسی جگہ چلے ہیں جس سے کافروں کو غضب آتا ہے مراد یہ ہے کہ دشمن اس سے مرعوب ہوتا ہے +

مواظقہ

یُنَالُونَ - نیلا - نیل وہ ہے جسے انسان اپنے اُنم سے لیتا ہے اور فُؤْل دَنَالٌ یُنَالُ اور تَنَالُ فُؤْل کے معنی لینا یا حاصل کرنا ہیں (غ) دشمن سے کچھ لیتے ہیں یعنی فتح یا کوئی اور فائدہ حاصل کرتے ہیں +

نیل

اس آیت میں بتایا ہے کہ دشمنان دین کے مقابلہ پر جو کام کئے جائیں وہ سب عبادت میں داخل ہیں اور انسان کے لئے اعمال صالحہ کا کام دیتے ہیں اور ظاہر ہے کہ اعمال صالحہ میں اس سے بڑھ کر کوئی کام ہو سکتا ہے جس سے دین اسلام کو زندگی ملے عمل صالح و حقیقت وہی عمل ہے جو انسان کیلئے موجب بقا ہے مگر انسان کی زندگی سے بڑھ کر حق اور صداقت کا زندہ رہنا ہو سکتے ہیں حق اور صداقت کو زندہ رکھنے کے لئے جو کام کئے جاتے ہیں وہ انسان کے بہترین اعمال صالحہ میں ہیں کیونکہ انسان کا اپنا بھی بقا ہے کس قدر لوگ اس غلطی میں مبتلا ہیں کہ وہ صرف اذہر بیکھ کر خدا کا نام لے لینے کو عمل صالح سمجھتے ہیں اور طحط کے مجاہدات اختیار کئے جاتے ہیں حالانکہ دشمنان دین کا مقابلہ کرنا وہ مجاہدہ ہے جو جبرائیل اللہ تعالیٰ نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو چلایا اور یوں بتا دیا کہ یہ بہترین مجاہدہ ہے۔ ہاں دشمنان دین کا مقابلہ جب وہ تلوار اٹھائیں تو تلوار سے بیکس کج سے بڑا مقابلہ علم اور دلائل کے زنگ میں ہے اور جس طرح پر ایک مجاہد بالسیف کا بھوک پیاس کو برداشت کرنا دیکھ کر اٹھانا دشمن کو زک و نیار سے طے کرنا عمل صالح ہے اسی طرح ایک مجاہد بالقلم یا باللسان کا انہی باتوں کو برداشت کرنا یا ان کو کر دیکھنا ناعمل صالح ہے جس سے نہ صرف انسان کو خود قلب کی صفائی میسر کرتی ہے بلکہ وہ حق اور صداقت کے بقا میں بھی معاون ہوتا ہے اور یوں تمام مجاہدات سے افضل یہ مجاہدہ ہے۔ یہاں لفظ ایسے اختیار کئے ہیں جس میں مجاہدات سیف اور مجاہدات علمی دونوں آجاتے ہیں بلکہ یہاں اصل مقصود علمی مجاہدات کا ذکر ہے معلوم ہوتا ہے جیسے کہ رکوع کی آخری آیت میں صاف بتا دیا ہے جہاں جہاد سیف کے لئے نکلنے کا ذکر حذف کر کے جہاد علمی کے لئے نکلنے کا ذکر کیا ہے +

اعلئے دین کا مقابلہ عبادت میں داخل ہے

سب سے بڑا مجاہدہ تھا

مجاہدہ علمی

قطع الطریق

ہر ایک نفقہ اور کام

۱۷۱ یَقْطَعُونَ وَادِيًا - قطع کسی چیز کا الگ کر دینا ہے اور قطع الطریق سے مراد سیر یعنی چلنا بھی ہوتا ہے جیسے یہاں قطع وادی کے معنی وادی میں سے گزرنے والوں سے مال چھیننا بھی مراد ہوتا ہے جیسے وقطعون السبیل (التنبؤ ۳۹) پھیلی آیت میں خود تکلیف بھوک پیاس وغیرہ کے اٹھانے یا دشمن پر کسی قسم کا غلبہ حاصل کرنے کا ذکر تھا اس میں بتایا کہ خواہ کوئی ایسی تکلیف نہ پہنچے اور خواہ اس سے کوئی غلبہ حاصل نہ ہو محض خدا کی راہ میں خجج کرنا اور خدا کی راہ میں نکلنا بجائے خود ہی ایک عمل صالح ہے +

لِيُنْفِرُوا كَأَنَّهُمْ أَفْلَاوَنَ فَرَمِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَ

کہ سب سے ہیں تو یہ ایکوں دھوکہ ان کی ہر ایک جماعت میں سے ایک گروہ غلے تاکہ وہ دین میں سمجھ حاصل کریں اور

لِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ۝

اپنی قوم کو ڈرائیں جب وہ ان کی طرف واپس جائیں تاکہ وہ بھی سمجھیں ۱۳۶۲

تفہ

تفہ

جگہوں کا خاتمہ

صدائت اسلام کا  
ایک نشان

سب اقوام میں علم  
پھیلانے کی تجویز

اندر توسیع علم کی تجویز

۱۳۶۲۔ لیتفقہوا لیتفقہوا علم شاہ ہے علم غائب کی طرف پہنچانے علم عام ہے اور یہ خاص ہے لایکا دون یفقیہون حدیثاً (النساء ۵۸) اور احکام شریعت کے علم پر بالخصوص بولا جاتا ہے اور تفقہ کے معنی ہیں اس علم کو طلب کیا پھر اس میں نصیب پانچویں یہ عجیب بات ہے کہ اس سورت کے نزول کے ساتھ جس میں جنگوں کا مضمون اس قدر بھرا ہوا ہے فی الحقیقت جنگوں کا خاتمہ ہوا۔ اور اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مختلف اقوام عرب کے وفد آئے مشرف ہوئے وہ قومیں جو اب تک اسلام کی تباہی پر تلی ہوئی تھیں۔ انہوں نے بھی جب دیکھا کہ اسلام کی قوت کو وہ توڑ نہیں سکتے تو ٹھنڈے دل سے اسلام کی صدا پھر غور کرنے لگے۔ ان کے سامنے یہ نظارہ تھا کہ کس طرح محمد رسول اللہ صلعم ایک اکیلے شخص تھے سارا عرب آپ کا مخالف ہی نہیں خطرناک دشمن تھا جان لینے کے درپے تھا۔ منصوبے کئے کوشش کی لڑائیاں کیں مگر اسلام کا کچھ نہ بگاڑ سکے۔ اور اب غزوہ تبوک کے بعد جب انہوں نے دیکھا کہ مسلمان قیصر روم کا بھی مقابلہ کر سکتے ہیں تو انہوں نے مقابلہ چھوڑ دیا اور دل ان کے پہلے سے اندر سے کھلنے ہوئے تھے پس قوم پر قوم آئے لگی اور اسلام کے اصول معلوم کر کے دین اسلام میں داخل ہوئے گئے۔ ان مختلف اقوام کی تعلیم کا ایک انتظام تو یہ ہو سکتا تھا کہ جو مسلمان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں رہ کر تعلیم حاصل کر چکے تھے وہ باہر نکل جائیں مگر اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ سب ہی باہر نکل جاتے اس لئے فرمایا کہ بہتر یہ ہو کہ ہر ایک قوم میں سے کچھ آدمی مدینہ میں آکر تعلیم حاصل کریں اور پھر یہی لوگ جا کر اپنی قوم کو تعلیم دیں جو ان میں سے مسلمان ہو گئے تھے ان کو اسلام کی تعلیم دیں۔ مسلمان نہیں ہوئے تھے ان کو اسلام کی طرف بلائیں ولینذروا قومہم سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ابھی قوموں کا بڑا حصہ کفر پر تھا گو ان میں قحط لوگ مسلمان ہو گئے تھے علاوہ انہیں دین اور علم کے تمام اقوام میں پھیلانے کی بہترین ذمہ داری تھا اگر اہل مدینہ ہی اس کام کے لئے مخصوص رہتے تو دوسری قومیں سمجھتیں کہ علم انہی کا خاص ورثہ ہے مگر دین اور علم کی شرافت میں اسلام کی تعلیم جہوریت کے یہ خلاف تھا اس لئے حکم دیا کہ سب قومیں تسلیم حاصل کریں اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ ہر قوم میں سے کچھ آدمی اگر علم دیکھ جائیں اور پھر اپنی قوم کو جاسکھائیں۔ یوں جنگوں کا خاتمہ اور صلح اور امن کی بنیاد رکھا جانا اسلام کی فتوحات حقیقی کی ابتدا تھی۔ اور جنگوں کے خاتمہ پر اس آیت کو لا کر اسلام کی اصل غرض بھی بتا دی۔ آج بھی اسلام کو ضرورت ایسے لوگوں کی ہے جو دین میں تفقہ حاصل کر کے دنیا کی مختلف قوموں کی طرف نکل جائیں اور جب ان قوموں سے کچھ لوگ اسلام لے آئیں تو پھر وہی لوگ دین اسلام کو سیکھ کر اپنی اپنی قوم کی رہنمائی کر سکتے ہیں۔ ہاں یہ سچ ہے کہ جب تک مسلمانوں کی طرف سے پہلا قدم نہ اٹھے گا اسلام بھی دنیا میں نہیں پھیل سکتا۔

ج  
صہد صل کا لڑپ

الزنج

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْجِدُوا فِيكُمْ ۱۳۳

اے لوگو جو ایمان لائے تمہاراں کافروں سے جنگ کرو جو تمہارے قریب ہیں اور چاہئے کہ وہ تم میں شدت

خلطہ، واعلموا ان الله مع المتقين ۱۳۴ ○ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ ۱۳۳

پائیں اور جان لو کہ اللہ متقیوں کے ساتھ ہے ۱۳۴ اور جب کوئی سورت اُترتی ہو تو ان میں سے

مَنْ يَقُولُ أَيْدِيكُمْ زَادَتْهُ هِدًى إِيْمَانًا ۱۳۵ ○ وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيْمَانًا

بعض کہتے ہیں کہ اس نے تم میں سے کس کا ایمان بڑھایا ہے۔ سو جو ایمان لائے ان کا ایمان بڑھایا

وَهُمْ يَسْتَفْهِرُونَ ○ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ قَرْضٌ فزَادَتْهُمْ رِجْسًا ۱۳۵

اور وہ خوش ہوتے ہیں اور جن کے دلوں میں بیاری ہے ان کی پلیدی پر پلیدی کو

إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كُفْرًا ○ أَوْ لَا يَرُونَ ۱۳۶ ○ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ ۱۳۶

زیادہ کیا اور وہ مر گئے اس حال میں کہ وہ کافر تھے ۱۳۶ اور کیا دیکھتے نہیں کہ وہ ہر سال

فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ

میں ایک دفعہ یا دو دفعہ آزمائے جاتے ہیں پھر بھی وہ توبہ نہیں کرتے اور نہ نصیحت حاصل کرتے ہیں ۱۳۶

قریب کے کفار سے جنگ کا غلط

۱۳۶ قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ عام حکم نہیں جس سے پہلے احکام قتال کے متعلق منسوخ ہو جاتے ہیں مثلاً جن کفار

کے ساتھ معاہدات تھے ان کے متعلق خود حکم دے چکا ہے کہ ان عہدوں کو پورا کر دینی تقویٰ ہے۔ پھر یہودی غیور میں سے ہے حالانکہ

کافر تھے آنحضرت صلع نے ان سے جنگ نہیں کی اور ایک یہودی پر کیا انحصار ہے بہتیرے قبیلے اور قومیں تھیں جن کے خلاف

آپ نے جنگ نہیں کی پس یہ حکم بھی قتال کے اس پہلے حکم کے ماتحت ہے جو حقیقت تمام احکام قتال پر حاوی ہے یعنی ان

لوگوں سے جنگ کرو جو تم سے جنگ کرتے ہیں اور اگر یہ کہا جائے کہ پھر اللہ یلونہ کہنے کی ضرورت کیا تھی تو اس کی وجہ یہ ہے

کہ مسلمانوں کو دکھ اندکلیغیں نہی لوگوں سے پہنچتی تھیں جو قریب تھے دور والوں نے دکھ کیا دینا تھا۔ اسی طرف اللہ یلونہ

میں اشارہ کیا ہے اور غلطہ پر دیکھو ۱۳۷ امراویہ ہے کہ لھض قریب کے لھاخا سے قوم کی نصیبت کو نہ بھول جاؤ +

۱۳۷ لَوْ جِئْتُمْ بِإِيمَانٍ يَدِي ان کا نفاق ہے جیسا کہ فی قلوبہم مرض سے ظاہر ہے اور پہلی آیت میں مومنوں کے ایمان کے پڑھنے

کا ذکر ہے اس کے مقابلہ پر یہاں ان کے نفاق کے بڑھنے کا ذکر ہے۔ قرآن کریم کے نزول سے بالخصوص ان سورتوں کے نزول سے

جن میں جنگ اور دشمن کے مقابلہ کا یا منافقوں کے نفاق کا ذکر ہوتا جس طرح مومنوں کا ایمان ترقی کرتا اسی طرح منافقوں

کا نفاق ترقی کرتا +

۱۳۸ اَلْأَنفُسُ الَّتِي فِيهَا كُفْرٌ كُفْرًا ۱۳۸ کسی قسم کا فتنہ یعنی آزمائش یا دکھ مراد ہے بعض نے کہا قحط اور بیماریاں بعض نے کہا غزوات اور جہاد یقیناً ان کا

نقطہ زیادہ تر پہلے پر صادق آتا ہے۔ کیونکہ بھوک بیماری وغیرہ سے جو انسان کو تحلیل پہنچتی ہے۔ فطرت کا تقاضا ہے

مناقصوں کو فتنہ کی حالت میں رکھ کر

۱۲۷ وَاِذَا مَا اُنْزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ اِلَىٰ بَعْضٍ هَلْ يَرٰكَ مِنْ اَحَدٍ ثُمَّ اَنصَرَفُوْا

اور جب کبھی کوئی سورت اترتی ہے وہ ایک دوسرے کی طرف دیکھتے تھے کیا تمہیں کوئی دیکھتا ہے؟ پھر جاتے ہیں

۱۲۸ صَرَفَ اللّٰهُ قُلُوْبَهُمْ بِاَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُوْلٌ مِّنْ

اللہ نے ان کے دلوں کو پھیر دیا ہے کیونکہ وہ ایسے لوگ ہیں جو سمجھنے کا نہیں لیتے ۱۲۷ یقیناً تمہارے پاس تمہیں میں سے ایک

۱۲۹ اَنْفُسِكُمْ عَزَّوَجَلَّتْ عَلَيْهِمْ اَعْلَمْتَ حَرِيصٌ عَلٰیكُمْ بِالْمُؤْمِنِيْنَ رَدُوْا تَحِيَّاتُہُمْ اِنْ تَوَلَّوْا

رسول آیا جو تمہیں دکھ پہنچتا ہے وہ اس پر شاق گردتا جو وہ تمہارے لئے بھلائی کا بہت چاہتا ہے اور تمہیں پھر ان پر ہلکا کر دینا چاہیے سو اگر تم

کراس سے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع ہو انسان گناہ سے توبہ کرے مگر ان منافقوں کی حالت ایسی تھی کہ اس سے بھی فائدہ نہ اٹھاتے تھے۔ اور غزوات اور جہاد کے ذریعہ سے بھی آزمائش تھی اس لئے کہ یہ لوگ اس انتظار میں رہتے تھے کہ ان جنگوں میں مسلمان مارے جائینگے مگر ہر جنگ کا نتیجہ مسلمانوں کی کامیابی اور دشمن کی ناکامی ہوتی تھی۔ اور یہ یقیناً ان میں جبراً کاذب کہ وہ جنگوں کی صورت میں یہ تھا کہ کچھ سوال ان منافقوں کے بھی بچھ رہتے تھے۔ اور کچھ لوگ بھی ان میں سے شریک جنگ ہو کر مارے جاتے تھے۔

۱۳۰ سورت کے نزول سے مراد یہاں ایسی سورت کا نزول معلوم ہوتا ہے جس میں منافقوں کا ذکر ہو۔ اور ان کا ایک دوسرے کی طرف دیکھنا یا تو اس غرض سے ہے کہ اب یہاں سے چلنا چاہئے اور یا بطور تسخیر آنکھوں سے اشارہ کرنا مراد ہے اللہ نے ان کے دلوں کو پھیر دیا کیونکہ وہ سمجھنے کا نہیں لیتے۔

۱۳۱ عَزَّوَجَلَّتْ عَلَيْهِ۔ عَزَّ کے معنی ہیں غلب یعنی غالب ہوا۔ و عَزَّوَجَلَّتْ لَکَ کے معنی ہیں صَعَب وہ چیز اس پر شاق گردنی، اَعْلَمْتَ یعنی عَنْتُکُمْ عنت کے معنی کے لئے دیکھو ۱۳۲ شقت فساد و ہلاکت گناہ غلطی سب پر ہولا جاتا ہے (د)

یہاں سورت کا خاتمہ ہوتا ہے۔ اس میں کچھ جنگوں کا ذکر ہے کچھ منافقوں کا ذکر ہے۔ اس لئے آخر پر بتایا کہ یہ کوئی رسول کے آنے کی غرض نہیں بلکہ اصل بات یہ ہے کہ رسول کی حالت تو یہ ہے کہ جو کچھ تم پر تکفیریں اور مصیبتیں آتی ہیں وہ اس پر بھی شاق گردنی ہیں۔ اور وہ چاہتا ہے کہ تم ان مصائب کے باہر نکل جاؤ اور وہ تم پر جہدیں ہے یعنی تمہاری بہتری کو چاہتا ہے یہاں تک نفاق عام ہیں یعنی جو کچھ دنیا میں گناہ اور غلطیاں ہیں اور جو کچھ ان کی وجہ سے دنیا اپنے آپ کو مشقت اور ہلاکت میں ڈال رہی ہے اس سے رسول اللہ صلعم کا دل کچھلتا ہے۔ جنگ میں انسانوں کا خون بہتا ہے اس لئے تو

نہیں ہوتی اگر لوگ کفر اور نفاق اختیار کر کے اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالتے ہیں تو اس سے اسے راحت نہیں ہوتی بلکہ ان چیزوں کو وہ رکرنے کی تڑپ اس کے دل میں ہے۔ اس آخری پیغام میں رسول کے قلب کی پہلی حالت کا ذکر کیا جو دنیا میں گناہ اور ہلاکت کو دیکھ کر اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوا اور خدا سے مدد چاہی اور بالمومنین رؤف رحیم میں بتایا کہ اگر تم مومن بن جاؤ تو پھر وہ رسول تو تمہارے لئے محبم و احسان و رحمت ہی ہے صرف جب لوگ شرارت میں حصہ لیتے تو ضرورت وقتی کے لحاظ سے حق کو بتا ہی سے بچانے کے لئے اسے تلوار اٹھاتی پڑی رؤف اور رؤفۃ کے لئے دیکھ

۱۳۳ اور رؤفۃ کو رحمة پر مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ رؤفۃ میں دفع حضرت ہے اور رحمة میں جلب نفع (د) ان لوگوں کو جن سے جنگ تھی یا جن کا دوسرے سورت میں ہے یعنی کافرو منافق یہ بتایا ہے کہ اس سے وہ کوئی

عَزَّوَجَلَّتْ

عنت

قلب رسول کی کیفیت

گناہ اور ہلاکت سے دنیا کو بچانے کی تحریک

دائۃ رحمة

فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

تو کہو، اللہ میرے لئے کافی ہوا، اس کے سوا کوئی معبود نہیں، اسی پر میں نے بھروسہ کیا اور وہ عرشِ عظیم والا رب ہے۔ ۳۶۸

ترجمہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں ہو۔

۳۶۸۔ دُبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ۔ عرش کے لئے دیکھو، ۱۰۹۵۔ یہ ترکیب ایسی ہی ہے جیسے دُبُّ الْعَرْقِ مِیْنِیْ یَا مَنَّا

دُبُّ الْعَرْشِ

اختصاص کی ہے +

جب یہ بتایا کہ رسول صرف تمہاری خیر خواہی چاہتا ہے تو اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی کہ اگر باوجود اس کے کہ تم صرف ان کو دکھوں اور ہلاکت سے بچانا چاہتے ہو اور ان کی بھلائی چاہتے ہو پھر بھی یہ تمہیں قبول کریں اور تمہاری مخالفت پر اڑے رہیں تو تم کوئی پروا مت کرو۔ فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ۔ اللہ تمہارے لئے کافی ہے۔ ایک اللہ پر ہی اپنا بھروسہ رکھو۔ بعض روایات میں ہے کہ سورہ توبہ کی آخری دو آیتیں سب سے آخر میں نازل ہوئیں۔ مگر بخاری نے واقفوا یوماً ترجون فیہ (البقرة - ۲۸۱) کو آخر میں انزلت حضرت ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے اور یہی زیادہ صحیح ہے۔ اس سورہ توبہ کی آخری سورتوں میں سے ہے اور روایت کا مطلب شاید یہی ہو کہ سورہ توبہ میں سب سے آخر میں نازل ہوا +

رسول اللہ کو تسلی کر  
ایک خدا پر بھروسہ کرنا

## سُورَةُ يُونُسَ الْكَافِرَاتِ الْكَافِرَاتِ الْكَافِرَاتِ

اس سورت کا نام یونس ہے اور اس میں گیارہ رکوع اور ۱۰۹ آیات ہیں۔ اس کا نام یونس اس بات کی طرف توجہ دہنے کیلئے ہو کہ جس طرح حضرت یونس کی قوم آخری ان لاکر ہلاکت سے بچ گئی تھی ویسا ہی مسلمان حضرت صلعم کی قوم سے ہو گا یعنی یہ قوم تباہ نہ کی جائے گی بلکہ آخرت میں راست پر آجائے گی +

اس سورت میں زیادہ تر توجہ اللہ تعالیٰ کے جہ کی طرف دلائی ہو کہ وہ کس طرح معاصی میں انسان پر رحم فرماتا اور کفار کو اللہ تعالیٰ کے بے انتہار رحم سے فائدہ اٹھانے کی نصیحت کی ہو پہلے رکع میں وحی آئی کا ذکر کیا اور بتایا کہ صرف اس دنیا کی زندگی پر غور نہ ہو بلکہ چاہئے اور اسی کو غرض و غایت نہ سمجھ لینا چاہئے بلکہ اصل زندگی انسان کی دوسری ہو اور اسی کی طرف وحی آئی ہدایت کرتی ہو دوسرے رکع میں وحی آئی کی تکذیب اور اس پر عذاب کے لئے کا ذکر ہو تیسرے رکع میں بتایا کہ تم پر چھٹے چھٹے دُکھ اور تکلیفیں آتی ہیں اور تکلیف کے وقت ظہر اللہ تعالیٰ کی طرف جھکتی ہے پس تم بھی ان معاصی سے فائدہ اٹھاؤ کہ اللہ کی طرف توجہ کرو اور جب آرام سے قوم کو بھول نہ جاؤ۔ چوتھے میں ہستی باری اور توحید پر دلائل دیتے ہیں۔ پانچویں تکذیب پر عذاب کا ذکر کیا ہو چھٹے میں بتایا کہ قرآن شریف تو قیام بلند مقامات کی طرف لے جاتا ہے تم اس کی تکذیب کرنے کی بجائے ان مقامات عالیہ کی طرف رخ کیوں نہیں کرتے ساقیوں میں مومنوں کے مقامات عالیہ کا ذکر کیا۔ آٹھویں میں حضرت نوح اور موسیٰ کی مثالیں پیش کیں ہیں جن میں ذہن کی تباہی کا ذکر کیا اور بتایا کہ اس قدر محنت انسان بھی جب آخر ہلاکت کا نشان اس پر آیا تو اللہ تعالیٰ کی طرف جھکا کر وہ جھکا بعد ازاں وقت تھا تم قبل از وقت اس مثال سے فائدہ اٹھاؤ اور ساتھ ہی یہ بتایا کہ اس کی لاش کو ہم نے نشان کے طور پر رکھنے کے لئے سمندر سے باہر نکال پھینکا اور یہ خبر قرآن کے مناجات پر دلالت کرتی ہو کہ وہ مذمت کسی کو اس بات کی خبر نہ تھی اور آج وہ تباہی سے نجات کر دیا کہ واقعی وہ لاش محفوظ ہے دوسریں میں بتایا کہ اگر تم اب بھی تکذیب سے زب جاؤ تو عذاب مل سکتا ہو اور دنیا بھریں میں اللہ تعالیٰ کے فیصلہ کا ذکر کر کے سورت کو ختم کیا +

اس سورت کا تعلق پہلی سورت سے یہ ہو کہ اس کا خاتمہ اس بات پر کیا تھا کہ یہ رسول جو تمہارے پاس آیا تو تمہیں کوئی تکلیف پہنچا تو اسے سچ ہوتا ہو۔ اس لئے اس سورت میں بتایا کہ گو وحی آئی کی تکذیب اور ساری ہمت اس دنیا پر صرف کر دینے پر عذاب کا آنا لازمی ہے تاہم اللہ تعالیٰ کا رحم بھی ہے انتہا ہو اگر انسان ذرا بھی اس کی طرف متوجہ ہو تو وہ بھی اس پر رحمت سے متوجہ ہوتا ہے پہلی سورت میں زیادہ تر کفار کی منکر کا ذکر تھا تو اس سورت میں بتایا کہ اللہ تعالیٰ کا رحم غالب ہو بشرطیکہ کوئی فائدہ اٹھائے والا ہو ہمارے ترتیب قرآن شریف میں یہ سات سورتیں یعنی یہاں سے لیکر انھل تک قرینا ایک ہی مضمون کی ہیں اور ان میں اثبات نبوت ہو گویا جب سورۃ الاعراف میں جو اثبات نبوت پر ہوا انبیاء کی تکذیب کا ذکر کیا تو اس کے بعد لا فقال اور الباقی میں آنحضرت صلعم کے مخالفین کی منکر کا کچھ ذکر کر کے پھر اسی اہل مضمون اثبات نبوت کی طرف توجہ کی اور مسلسل مضمون کو جاری رکھا بلکہ لڑائی سے ساقیوں میں یعنی یونس سے لیکر انھل تک ایک ہی زمانہ کی ہیں اور یہ آنحضرت صلعم کی زندگی کا کچھ لڑنا نہ ہو جب کفار کی مخالفت سے زیادہ بڑھ گئی اور ان میں پیشگوئیوں کے رنگ میں آنحضرت صلعم اور مسلمانوں کو تسلی دی ہو کہ آخر حق غالب آئے گا اور باطل ہلاک ہو جائے گا +

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ بے انتہا رحم والے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

الرَّحْمٰنُ تِلْكَ اٰیَةُ الْكِتٰبِ الْحَكِيْمِ ۝ اَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحَيْنَا اِلَىٰ رَجُلٍ

میں اللہ دیکھتے ہیں ۱۳۶۹ حکمت والی کتاب کی آیتیں ہیں ۱۳۷۰ کیا یہ لوگوں کیلئے تعجب کی بات ہو کہ ہم نے ان میں سے ایک شخص کو

مِّنْهُمْ اَنْ اَنْذِرَ النَّاسَ وَبَشِّرَ الَّذِينَ اٰمَنُوْا اَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صَدِيْقٌ ۚ

میں کی کہ لوگوں کو ڈراؤ اور انہیں خوشخبری دو جو ایمان لانے کو ان کیلئے ان کے رکے پاس بڑی میں قدم

رَبِّهِمْ قَالَ الْكٰفِرُوْنَ اِنْ هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ مُّبِيْنٌ ۝ اِنَّ رَبَّكُمْ اللّٰهُ الَّذِي

پڑھا تا ہو کا دیکھتے ہیں یہ تو صریح جاوگر ہے ۱۳۷۱ تمہارا رب اللہ ہے جس نے

۱۳۶۹

وقال النبی  
صلا علیہ  
وسلم

الو

الحکیم

قرآن میں حکمت

قدم  
صدق

۱۳۶۹ الو۔ مقدمات کے لئے دیکھو ۱۳۷۰ یہ مجموعہ حروف اس سورت کے علاوہ چار اور سورتوں کی ابتدا میں آتا ہے یعنی ہود

یوسف۔ ابراہیم۔ الحجر۔ اور ان چاروں کے درمیان سورہ الرحمہ ہے جو المذا سے شروع ہوتی ہے۔ ان چھ سورتوں کا مضمر

بھی ملتا جلتا ہے اور زمانہ نزول بھی قریباً ایک ہی ہے۔ یہ حروف انا اللہ اوفی کے قائم مقام ہیں جیسا کہ حضرت ابن عباسؓ وقت

ہوئے، اللہ تعالیٰ کے دیکھنے کی صفت ہے کا مشا۔ یہ ہوتا ہے کہ وہ تمہارے اعمال کو دیکھتا ہے اور اس کے مطابق جزا دیتا ہے

۱۳۷۰ الحکیم۔ یہاں کتاب کی صفت ہے حکمت اور الحکیم کے معنی کیلئے دیکھو ۱۳۷۱ و ۱۳۷۲ و ۱۳۷۳ قرآن کو حکیم کہنے

کا کہ اس میں حکمت ہے۔ اور بعض نے حکیم سے مراد محکم لیا ہے اور دونوں باتیں درست ہیں کیونکہ وہ محکم بھی ہے اور محکم بھی

خاندہ دینے والا ہے اور محکم حکمت سے دینے ہی ہر ایک حکمت محکم ہے مگر ہر حکمت نہیں کیونکہ حکم صرف یہ فیصلہ کرنے کا ہے

ہو کہ یہ چیزیں ہوں نہیں ۱۰ و حکمت یہ ہے کہ علم اور عقل سے حق کو سنی صحیح بات کو پہلے (غ)

یہاں قرآن کریم کو الکتاب الحکیم فرمایا دوسری جگہ بھی قرآن الحکیم (یونس ۳) اور ایک جگہ آتا ہے حکمت

باللہ (الفرقان ۵) اسکی ہر کتاب کے مقابل حکمت کا ذکر کیا ہے جیسے یعلمہم الکتاب والحکمة (البقرہ ۲) والذکما ما

یقطعا فی یموتن من ایت اللہ والحکمة (الاحزاب ۳۴) قرآن دونوں باتیں صحیح ہیں یہ ساری کتاب حکمت سے ہی

بھری ہوئی اس کی کوئی بات حکمت سے خالی نہیں یعنی اس میں جو کچھ ہے وہ حق ہے اور علم اور عقل کے مطابق ہے اور پھر اس کی

بعض ہر ایک حکمت کی باتوں کو ہم رسول نے الگ کر کے کھول دیا تو وہ بھی حکمت ہے۔ اور قرآن کو حکیم کہنے میں ایک لطیف

اشارہ ہے کہ مذہب کی بنا اصل میں حکمت پر ہے اور یہ ایک ساتس ہے جس کے قوانین اور قواعد عقل و علم کے مطابق ہیں جب

ہے جو باتوں کا نام مذہب نہیں جیسا پہلے لوگوں نے خیال کر رکھا تھا ۱۰

۱۳۷۱ قدم صدق۔ قدم پاؤں کو کہتے ہیں اور اس سے مراد تقدم و تاخر لیا جاتا ہے جو بے اعتبار زمانہ بھی ہوتا ہے

اور باعتبار شرف بھی (غ) یعنی قدم سے مراد یہاں مجازاً سبقت ہے اور وہ سبقت بطحا شرف و فضیلت ہے اور صدق

کا استعمال قول پر عام ہے مگر کذب کی طرح افعال جو مرجح ہیں اس کا استعمال ہوتا ہے اور ہر ایک نفسیات والے فعل کو

ظاہری ہو یا باطنی صدق کہا جاتا ہے۔ فی مقعد صدق عند ملیک مقتدا (الفرقان ۵) رب ادخلنی مدخل



خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُبْدِ

۱۲۰۰ افسانوں اور زمین کو چھ وقتوں میں پیدا کیا پھر وہ عرش پر غالب ہے ہر کام

الْأَمْرُ مَامِنْ شَيْفَعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا

کی تہذیب کرتا جو کوئی شفیع نہیں غم اس کے اذن کے بعد یہ اللہ تعالیٰ کا رب ہے سو اس کی عبادت کرو تو کیا تم

تَذَكَّرُونَ ۝ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا لَا يُبَدَّلُ وَالْخَلْقِ

قصبت اختیار نہیں کرتے ۱۳۰۰ اسی کی طرف تم سب کو لوٹ کر جانا ہے اللہ کا وعدہ سچا ہے۔ وہی مخلوق کو پہلی بار پیدا کرتا ہے

ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ ۖ

پھر اسے لوٹاتا ہے تاکہ انہیں جزا دی جائے اور اچھے عمل کرتے ہیں انصاف کے ساتھ بدلہ دے اور

الَّذِينَ كَفَرُوا وَالْهُمْ شَرَّابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ مِمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ

جو کافروں ان کے لئے کھمڑا ہوا پانی پینے کو اور دردناک عذاب ہوگا اس لئے کہ وہ کڈھتے تھے ۱۳۰۰

صدق واخذ جنی مخرج صدق یعنی اسٹائل (۸۰۰) واجعل لی لسان صدق فی الاذنین والشفاعۃ (۸۰۰) اور اس سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے صلح بناتے تاکہ جو لوگ بعد میں اس کی شاکرین وہ شناہج ہو جو شہادہ ہو دغا، اور قدم صدق سے مراد فیصلت میں قدم آگے بڑھانا ہو دغا، اور اذنی یعنی اذنی کی صفت میں جو قدیم کا لفظ متکلمین میں عام طور پر استعمال ہوتا ہے تو امام صاحب کہتے ہیں کہ قرآن اور آثار صحیح میں اس کا کچھ اثر نہیں پایا جاتا

۱۳۰۰ اس بات کے بیان کو کہ بدی کا انجام ہم ہی اور نیکی کرنے والے ترقی کیلئے سیکھ کر قرار دیتے ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سارا کہتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سحر اور ساحر کا استعمال قرآن مجید میں کس رنگ میں ہوا ہے مخالفین انبیاء کو ان کے معجزات کی وجہ سے ساحر نہیں کہتے بلکہ ان کے حق بیان کی وجہ سے ساحر کہتے ہیں بات تو صاف تھی دلوں پر اثر کرتی تھی۔ مگر اس سے بچنے کیلئے کہتے تھے ساحر ہی اسکی باتوں کا اعتبار نہ کرو وہ ۱۳۰۰ ستہ ایام اور عرش اور تدبیر امر پر دیکھو ۱۳۰۰ ۱۳۰۰ پہلی آیت میں وحی آئی کا ذکر تھا جو بدی اور نیکی کی جزا کو

ضروری قرار دیتی ہے اور اس کیلئے ایک دوسری زندگی کا وعدہ دیتی ہے اس پر کفار کو تعجب ہوتا ہے تو عظمت الہی کی طرف توجہ دلائی ہے کہ جس نے افسانوں اور زمین کو پیدا کیا وہ دوسری خلق پر تھا دینی جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا افعیٰ بنا بالحق الاول بل ہم فی لبس من خلق جدید (حق ۱۵۰) انسان کی عقل اور اس کا علم تو اس موجودہ مخلوق کا بھی احاطہ نہیں کر سکتے تو اس خلق کے انکار کے کیا معنی اور چھ وقتوں کا ذکر اس لئے فرمایا کہ خلق بھی تدریج ہوتی ہے وہ دوسری خلق بھی تدریج ہوگی۔ اور شفیق کا ذکر اس لحاظ سے کیا

کہ پیدا کرنا وہ ایک ہو کوئی اس کے ساتھ شامل نہیں کیونکہ شفعہ و تکرار کے مقابل پر ہی ہیں اور کوئی مستحق عبادت بھی نہیں اللہ بعد اذنیہ میں دوسری شفاعت کی طرف بھی اشارہ ہے جو گنہگاروں کیلئے ہوگی اور اس طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے کہ جو بدی کے شفیق تھے جگہ جگہ میں وہ سب کی مخلوق ہے۔ یہ بات کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور اسے خالق ہونے کی طرف توجہ دینے میں غرض دوسری زندگی کی طرف توجہ دلا دیا ہے ۱۳۰۰

۱۳۰۰ بیان بھی آیت کے اشارہ کو واضح کر دیا ہے۔ اور وعدہ اللہ اس وعدہ کیلئے بطور مصدقہ کہ ہے جو الیہ مرجع کل شیء

۱۳۰۰

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا ۝

وہی ہے جس نے سورج کو چمکتا ہوا اور چاند کو روشن بنایا اور اس کی منزلیں مقرر کیں تاکہ تم سب اس

عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ

کی گنتی اور حساب جان لو اللہ نے یہ حق کے ساتھ ہی پیدا کیا اور ان لوگوں کے لئے کہ انہیں

لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ إِنَّ فِي خُلُوفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي

باتیں ہیں کہ اگرچہ تم علم رکھتے ہو ۱۳۴ مات اور دن کے اول ہل میں اور (دس میں) جو اٹھنے آسمانوں اور زمین

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَتَّقُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُرْجُونَ لِقَاءَنَا

میں پیدا کیا ہے ان لوگوں کے لئے نشانیاں ہیں جو تقویٰ سے کام لیتے ہیں وہ لوگ جو ہماری ملاقات کی امید نہیں رکھتے

وَرَوْا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غٰفِلُونَ ۝

اور دنیا کی زندگی پر راضی ہیں اور اسی پر مطمئن ہو گئے ہیں اور وہ جو ہماری آیتوں سے غافل ہیں

میں پایا جاتا ہے اور جتنا وعدہ اللہ کی تاکید کیلئے ہے۔ اور اللہ ہر جگہ سے مراد موت کے بعد بعثت کے ذریعہ لوٹ کر جانا ہے وہی وعدہ حق ہے ورنہ موت کو تو سب جانتے ہیں اور آگے پہلی پیدائش کا ذکر کیا۔ اور اس دوبارہ پیدائش کی غرض یہ بتانی کہ نیک اور بد عمل کرنے والے اس کے مطابق پھل پائیں ۝

۱۳۵ ضیاء۔ ضوء وہ جو روشنی کرنے والے اجسام سے پھیل جاتی ہر آگ کی روشنی پر بھی یہی لفظ ہوتا جاتا ہے (غ) اور بعض نے ضوء اور نور کو مترادف کہا ہے اور بعض کے نزدیک ضوء وہ ہے جو بالذات ہو جیسے سورج اور آگ اور نور وہ ہے جو بالعرض ہو اور دوسرے سے حاصل کیا گیا ہو (د) جیسے چاندی، روشنی، قرآن کریم نے یہاں بھی فرق رکھا ہے اور دوسری جگہ متعلق ہر فلما اضاءت ما حوله (البقرہ ۱۷۰) اور یثا ذیہا یضی و لولہ لتفسد نارا (النور ۲۵) کے معنی بعض نے ہیں کہ ہیں کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے بطور مثال ہر یکا و منظم یکا لٹھنے نبوت و ولولہ یثا قرانات، یعنی آپ کا منظر ہی آپ کی قربت پر دلالت کرتا تھا اگر آپ قرآن نہ پڑھتے۔ اور حدیث میں جو آتا ہے کہ لست ضیاء ابنا و اهل الشراک جس کے لفظی معنی ہیں میں کی آگ سے آگ روشن نہ کرو تو مراد اس سے صرف یہ ہے کہ اپنے معاملات میں مشرکوں کو مشیر نہ بناؤ اور انکی رائےں نہ دو (د) تو کیلئے دیکھ

ضوء  
ضوء اور نور  
میں فرق۔

صیغہ تلامذہ

منزل

منازل۔ منزل یا منزلہ جاتے نزول کو کہا جاتا ہے اور مرتبہ اور درجہ کو بھی کہا جاتا ہے اور ان کے منازل کے معنی ہو گئے

اس کا اندازہ کیا کہ کئی منزلیں یعنی اسے منزلوں والا بنا یا اور منزلوں سے مراد اس کا بڑھتا گھٹتا ہے ۝ اس ظاہری نظام کو جس پر انسان کی زندگی کا انحصار ہے بیان کرنا اس غرض سے ہے کہ عالم جہانی سے عالم روحانی کے نظام کی طرف توجہ دلائی جائے جیسا انکی آیت سے ظاہر ہے اور بتایا جائے کہ وہ خدا جس نے انسان کی حیوانی زندگی کے لئے یہ سامان پیدا کئے ہیں اسی نے روحانی زندگی کے سامان بھی پیدا کئے ہیں ۝

۱۳۶ دنیا کی زندگی پر راضی اور مطمئن ہو جانے سے مراد یہ ہے کہ اسی حیوانی زندگی کو ہی اصل زندگی قرار دیا جائے اور کھانے

کھانا پینا مٹھنا

۹ اُولَٰئِكَ مَاؤُهُم لِّلنَّارِ مَآكِنًا ۚ كَسِبُوهٖ ۙ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ

ان کا ٹھکانا آگ ہے اس کے عوص جو وہ کھاتے تھے ۱۳۶۵ جو ایمان لائے اور اچھے عمل کرتے ہیں

۱۰ يَهْدِيْهِمْ رَبُّهُمْ بِآيٰتِهِمْ تُجْرِيْ مِنْ تَحْتِهِمْ اَنْهٰرٌ فِىْ جَنَّتِ النَّعِيْمِ ۚ دَعْوُهُمْ

ان کا رب ان کے ایمان کی وجہ سے انہیں منزل مقصود پر پہنچاتا ہے نعتیں والے باغ میں انکے نیچے نہریں بہتی ہوں گی ۱۳۶۶ وہ انہیں

فِيْهَا يَسْمَعُوْنَ اَللّٰمَّ وَتَجِيْهِمْ فِيْهَا سَلٰمٌ ۚ وَّاٰخِرُ دَعْوُهُمْ اِنْ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ

پہنچائیے اسے اللہ تو پاک ہے اور ان میں ان کی آپس کی دعا سلامتی ہوتی اور ان کی آخری پکار یہی کہ رب تعریف اللہ کیلئے

الْعٰلَمِيْنَ ۙ وَكَوَيْلٌ ۙ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَجَابَ اَللّٰهُ بِالْخَيْرِ لِقَوٰى اَلْيَمِّ اَجَلُهُمْ

جو جانوں کا رعبہ ۱۳۶۷ اور اگر مشرکوں کیلئے سعیت بھیجے جس جلدی کرتا جس طرح وہ بھلائی کو جلد پہنچانے کی ہلاکت فیصلہ کرتا

فَنَدَّرُ الَّذِيْنَ لَا يَرْجُوْنَ لِقَاءَنَا فِى طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُوْنَ ۙ

سو ہم انہیں جو ہماری ملاقات کی امید نہیں رکھتے ان کی سرکشی میں حیران پھرتے چھوڑ دیتے ہیں ۱۳۶۸

چینے اور سائش جہاں کو ہی مقصد نندگی سمجھ لیا جائے ایسے لوگ حقیقی راحت کو کبھی نہیں پاتے جب اس دنیا میں بھی نہیں پاتے تو آخرت میں کہاں پائیں گے +

۱۳۶۹ ہدایت کے سنی کے لئے دیکھو شبایا انہم یعنی وہ ایمان ہی ان کیلئے اس منزل مقصود تک پہنچنے کا موجب ہو جاتا ہے جو گویا

نجات کیلئے ایمان ہی کی ضرورت

ایمان کے انسان منزل مقصود پر نہیں پہنچ سکتا یہی ایمان انسان کے لئے نور بن جاتا ہے اس دنیا میں بھی جیسا کہ فرمایا یجزم من الظلمات الى النور والبقیۃ - ۲۵۷ اور آخرت میں بھی یوم تری اللومنین والمؤمنات یعنی نودھم بین ایدیم (الحلث ۱۲) گروہ کا یہ مطلب نہیں کہ عمل صالح کو ہی چیز نہیں بلکہ عمل صالح کی توفیق ایمان سے ملتی ہے ایمان ایک روشنی جو صرف روشنی فائدہ نہیں دیتی جب تک کہ انسان اس میں چلے نہیں +

۱۳۷۰ مرس کے منہ سے تو اس زندگی میں بھی کلمات نکلے ہیں سبحانک اللہم - الحمد للہ رب العالمین پانچ وقت کی نماز میں

یہی بار بار رکھتا ہے مسلمان مسلمان سے ملتا ہے تو اسے سلامتی کی دعا دیتا ہے اور علامہی اس کی سلامتی کا خواہاں ہوتا ہے المسلمین سلم المسلمون من لسانہ وید کا سلم وہ جس کی زبان اور لہجہ سے مسلمان بچے رہیں پس مومن کا بہشت اسی دنیا کی زندگی سے شروع ہوتا ہے اور جنات نعیم کا نقشہ بیان کیا لطیف کھینچا ہے اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد اور ایک دوسرے پر سلامتی +

۱۳۷۱ اجل - اجل میں تو کسی چیز کیلئے مدت معینہ کو کہا جاتا ہے - اور اس سے مراد موت بھی لی جاتی ہے کیونکہ اس سے دنیا میں

بقایا مدت پوری ہو جاتی ہے (دغ) اور یہاں جو نمک تو م کا ذکر جو اس نے مراد تو م کی ہلاکت ہے +

بڑائی مانگنے کی نیت

جب کفار کو ان کی بدکرداریوں کے انجام سے ڈرایا جاتا تھا تو کہتے تھے وہ عذاب آتاکیوں نہیں اسی کی طرف اس سوال میں اشارہ ہو جو بار بار کرتے تھے متی هذا الوعد - متی هذا القہر اور ایک جگہ ہے اللہم ان کان هذا هو الحق من عندنا فاعطہ علینا عذاب النار من السماء وارضنا عذاب الیم (الانفال - ۳۲) اسی طرح وہ عذاب بار بار مانگتے تھے - تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ

وَاذْأَسَّ الْإِنْسَانَ الْفَرْدَعَانَا بِجَنَبِهِ أَوْقَاعًا أَوْقَامًا ۖ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ۱۲

اور جب انسان کو دکھ پہنچا ہے تو وہ ہمیں پچارتا ہوا ہے کہ روٹ پر ہوا بیٹھا ہوا کھڑا - پھر جب ہم اس کا دکھ دے

صُرَّةً مَّا كَانَ لَمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ خَيْرٍ مِّسَّهُ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا ۱۳

کر دیتے ہیں تو اس طرح گزرجاتا ہو گویا کہ ہمیں کسی دکھ کیلئے جواز پہنچا ہو پچا راہی نہ تھا اسی طرح خطا کاروں کو بھلا معلوم ہوتا ہو

يَعْمَلُونَ ۝ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِكَ لَمَّا ظَلَمُوا ۖ وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ ۱۴

کرتے ہیں ۱۴ اور یقیناً ہم نے تم سے پہلے کئی نسلوں کو ہلاک کر دیا جب وہ ظلم کرنے لگ گئے اور انکے رسول انکے پاس کھلی

بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا ۖ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْجَارِمِينَ ۖ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلِيفَةً ۱۵

دلائل بیکارے اور نہ ہوا کردہ ایمان لاتے اسی طرح ہم مجرم لوگوں کو نواز دیتے ہیں پھر ہم نے ان کے بعد تمہیں

فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ۝ وَإِذَا اسْتُلِيَ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا ۱۶

میں ماکم بنایا تاکہ ہم دیکھیں تم کس طرح عمل کرتے ہو اور جب ان پر ہماری کھلی کھلی آیات پڑیں

يَبْتَئِنَّا ۚ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّا بُرْءَانٌ غَيْرُ هَذَا ۖ أَوْبَدِّلْهُ ۱۷

جاتی ہیں تو جہاں ملاقات کی امید نہیں رکھتے تھے ہیں اس کے سوا کوئی اور قرآن لا دیا اسے بدل دو

قُلْ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أُبَدِّلَ لَهُ مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي ۖ إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُؤْتَىٰ ۖ إِنِّي ۱۸

کہو میری کیا طاقت، ہے کہ اپنی طرف سے اسے بدل دوں میں تو کسی چیز کی پیروی نہیں کرتا سوائے اچکے جو میری طرف دیکھا

إِنِّي أَخَافُ أَنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝

اگر میں اپنے رب کی نافرمانی کروں تو ایک بھاری دقت کے عذاب سے ڈرتا ہوں ۱۸

دکھ اور عظیم کو جلد میں سمجھتا ہو انسان اپنی پروائی سے اس کیلئے جلدی کرتا ہو جس طرح بھلائی کے لئے جلدی کرتا ہو کفار تو عذاب کے لئے جلدی کرتے تھے مگر ان مسلمانوں کی یہ حالت ہو کہ دنیا دہرا باتوں پر اپنے ہی عزیزوں کیلئے عذاب مانگتے ہیں یہ کوئی اپنے بچے پر خفا ہوتا ہو تو اس کیلئے موت مانگتا ہو کسی کو اپنے بھائی سے دنیا خلافت ہوتا ہو تو اس کیلئے بدعا مانگتا ہو پراڑا ہوتا ہو ماشاء اللہ تعالیٰ چاہتا ہو کہ لوگ اس کی رحمت کو چاہیں اپنے لئے دکھ اور تخلف نہ چاہیں +

۱۳۶۹ اس آیت میں بتایا کہ وہ تو مانگتے ہیں لیکن دکھ پہنچتا ہو تو پھر نہ کو بھارتے ہیں اور یہ بھی بتایا کہ دکھ ہم اس لئے عیب ہیں بلکہ انسان

اپنی اصلاح کرے مگر انسان جلد بھول کر پھر خطا کاری کی طرف چلا جاتا ہو +

۱۳۷۰ انشاء کا تابیہ یعنی دوسری زندگی جو ہر عمل کی جزا و سزا کو ضروری ٹھہراتی ہو اور جس کو مد نظر رکھتے ہوئے انسان کو اپنے ہر عمل کے

مصیبت کیس لگتی ہو

کفار کو مسلمان پر خدا کی طرف سے عذاب کی خبر



اَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ اِنَّهٗ لَا يَفْقَهُمُ الْخُرُوجَ ۝ وَيَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا

یاس کی آیات کو جھٹلایا مجرم کامیاب نہیں ہوتے ۱۳۸۲ اور اللہ کو چھوڑ کر اس کی عبادت کرتے ہیں جو نہ نہیں

يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللّٰهِ قُلْ اَتَسْتَبِشُونَ

نقصان پہنچاتا ہو اور نہ انہیں نفع دیتا ہو اور کہتے ہیں یا اللہ کے حضور ہمارے شفیع ہیں کہو کیا تم اللہ کو اس بات

اللّٰهِ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمٰوٰتِ وَلَا فِي الْاَرْضِ سُبْحٰنَهُ وَتَعَالٰی عَمَّا يُشْرِكُوْنَ

بتاتے ہو جو نہ آسمانوں میں اس کے علم میں ہو اور نہ زمین میں وہ پاک ہو اور اس سے بلند ہو جو وہ شرک کرتے ہیں ۱۳۸۳

چنگیزی کی مغتری اور  
کذب فلاح نہیں  
باتیں اور اس کا پورا  
ہونا۔

۱۳۸۲ کی زمانہ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ہیں۔ بات کوئی مانتا نہیں۔ چند ماننے والے یا غلیفیں اٹھاسے ہیں یا ستر  
بتر ہو چکے ہیں گمراہی صداقت اور راستبازی پر اور اللہ تعالیٰ کی صفات کا لہر پکھٹا کر ایمان ہو کر اس وقت فرماتے ہیں کہ ان دونوں  
گردہوں میں سے یعنی ایک طرف آپ اور ایک طرف آپ کو جھٹاننے والے ایک گردہ نہایت ہی ظالم ہو دو مجرم ہے اور مجرم کو  
کبھی فلاح نہیں مل سکتی۔ اگر میں نے اللہ پر جھوٹ نیا یا دہی تو مجھ سے بڑھ کر ظالم کوئی نہیں اگر تم خدا کی باتوں کو جھوٹ قرار دیتے ہو  
تو تم سے بڑھ کر ظالم کوئی نہیں۔ بھر اس بے کسی کے وقت کے لفظ جب مخالفت کا ہو۔ اور صرف ہو جائے کے بعد اس قدر بچے تم  
ہوئے اور کوئی دنیوی طاقت حق اور صداقت کی رو کو نہ روک سکی بلکہ اس کی ہر ایک طاقت۔ اس کے سامنے خود ہی گھٹتی گھٹتی  
لے آئی عجبوں کو ایک دوسرا نقشہ بھی دکھا دیا کہ جب آپ کی کامیابیوں کو دیکھ کر سیکھ لیا اور اسوئے نبوت کے دعوے کے تو فخر کر کے والوں  
کا انجام بھی اللہ تعالیٰ نے دکھا دیا +

توں کی شفا میں  
عقیدہ اور بت پہنچا

۱۳۸۳ اور جبکہ بت پرستوں کو اپنا شفیع سمجھتے تھے یعنی کہتے تھے ہم خدا تک نہیں پہنچ سکتے یہ ہیں اللہ تعالیٰ ایک پہنچانے کا  
واسطہ ہیں بعینہ جس طرح آج کثرت سے مسلمان پیروں کو اپنا شفیع سمجھتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ وہ اس قابل نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے  
حضور حاضر ہو سکیں یا اس سے کوئی دعا کر سکیں۔ ان کے پیروں کے شفیع ہیں ہندوؤں کا عامی عقیدہ تو نہایت سچی ہو۔ مگر ان کا  
فلسفہ و عقیدہ ماسی کے قریب قریب ہو وہ بتوں میں اللہ کا حلول مان کر ان پر اپنی توجہ لگاتے ہیں اور کہتے ہیں اصل غرض انکی  
عبادت نہیں خدا کی عبادت ہو مگر چونکہ ایک طیر جسم فی مری چیز پر ہم اپنی توجہ نہیں لگا سکتے اس لئے ان کو توجہ کیلئے سامنے  
رکھتے ہیں یہ بعینہ اس کی مثال ہو جو عجبے بت پرست کہتے تھے یا نغید ہم الا لیقہا یونا الی اللہ ذلفی والزمہ ۳۹۔ ۳۰ اللہ  
کو مان کر ایسی باتوں کو پیش کرنے پر فرمایا کہ تم سمجھتے ہو کہ تم کو بعض ایسی باتیں بھی معلوم ہیں جن کا علم اللہ تعالیٰ کو نہیں سن  
یہ تعلیم آج تک کسی نبی کی معرفت نہیں دی کہ کسی اور کو شفیع بنا کر اس کی عبادت کیا کریں۔ بلکہ وحی الہی ہی راہ بتاتی ہے  
کہ ہر انسان خود ان راہوں پر چل کر جو اللہ تعالیٰ نے بتائی ہیں قرب الہی کا مقام حاصل کر سکتا ہے۔ اور لا یضرہم ولا ینفعہم  
میں بتایا کہ جب دنیا میں کوئی فائدہ نہیں پہنچا سکتے تو اللہ تعالیٰ کے حضور کیا نفع دیگے۔ عیسائیوں نے بھی حضرت مسیح کو  
بعینہ ایسا ہی شفیع مانا ہوا ہے +

۱۹ وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ

اور سب لوگ ایک ہی گروہ ہیں سورہ غلاف کرتے ہیں اور اگر ایک بات تیرے رب کی طرف پہلے نہ ہو

۲۰ لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ

قرآن باتوں کے متعلق ان میں فیصلہ کر دیا جاتا جن میں وہ باہم اختلاف کرتے ہیں ۱۳۴ اور کہتے ہیں اس پر اس کے رب کی طرف سے آیت

۲۱ رِيَّةٌ فَقُلْنَا إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ۝ وَلَئِذَا

کیموں نہ آتا رہا کہو غیب صرف اللہ کیلئے ہے سو انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرنے والوں میں سے ہوں ۱۳۵ اور جب

أَذَقْنَا النَّاسَ لَحْمَةً مِنْ بَعْدِ ضَرَاءٍ مَسْتَمِرٍّ مَذَلَّ اللَّهُ مَكْرُفِي آيَاتِنَا قُلِ اللَّهُ

لوگوں کو عقیقت کے بعد جو انہیں پہنچی ہے رحمت کا مزہ چکھاتے ہیں تو وہ ہماری آیتوں کے بارے میں تدبیریں کرنے لگتے ہیں کہو اللہ

۲۲ أَسْرَعُ مَكْرَاهُمْ إِنَّا لَنُؤَلِّمُكَتِبُونَ مَا تَكْفُرُونَ ۝ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي

تدبیر کرنے میں زیادہ تیز ہے ہمارے بھیجے ہوئے لکھتے جاتے ہیں جو تم تدبیریں کرتے ہو ۱۳۶ وہی ہے جو تمہیں نشانی اور تری میں

الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْ بِكُمْ بَرْجٌ طَيِّبَةٍ وَفَرَحُوا بِهَا

چلاتا ہے یہاں تک کہ جب تم کشتیوں میں ہوتے ہو اور وہ انہیں اچھی ہوا کی دھول سے لیکر جیتی ہیں اور وہ اس خوشی

۱۳۴ مَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً پر دیکھو ۲۴۷ مراد یہ ہے کہ جیسے پتہ لوگ ملے ویسے ہی یہ تھا کہ اختلاف میں انہوں نے

بھی حق کی مخالفت کی یہ بھی حق کی مخالفت کرتے ہیں اختلاف کے اس معنی کے لئے دیکھو ۲۴۸ کلمۃ سبقت من ربک سے مراد

یہ ہے کہ ان کی نرا کا ایک وقت مقرر ہو چکا ہو وہ جلدی چاہتے ہیں مگر وہ اپنے وقت پر آئے گی یہی مضمون اس رکوع کا ہے اور

۱۳۵ آیت میں اشارہ اسی نشان ہلاکت کی طرف ہے اور تنذیر غفلت کے لئے جو اسی نے جواب دیا کہ وہ نشان تو ان کے پاس

میں بھی انتظار کرتا ہوں تم بھی کرو۔ ہاں یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ کو نسا دن اور کو نسا وقت ہو گا کیونکہ غیب کی ساری تفصیلات

کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے + ۱۳۶ رحمت سے مراد وسعت آسائش صحت وغیرہ ہیں رحمت کے چکھانے کو اپنی طرف منسوب کیا ہے اور لوگ کے متعلق کہا

جو انہیں پہنچ جاتا ہے۔ دوسری جگہ جو واذا مضت فہو لشیفین (الشعراء ۸۰) اللہ تعالیٰ انسان کے لئے رحمت ہی رحمت چاہتا ہے

تقیف میں بھی راحت پہنچا ہے۔ مگر مجھے اس کے کفر افی اور سائش کی قدر کریں شکر گزار ہوں اللہ تعالیٰ کی طرف جھکیں اللہ

تعالیٰ کی ہیون کو جھلانے کی کوشش کرتے ہیں۔ مکر کے لئے دیکھو ۱۳۷ +

۱۳۴  
معبود کے دست  
دھرت آسانی سے  
کی طرف جھکی ہو



جَاءَتْهُمْ نَارُ عَاصِفٍ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ

انہیں تہ ہوا آلیتی ہے اور ہر طرف سے ان پہریں چڑھ آتی ہیں اور انہیں یقین ہوتا ہے کہ وہ (ہلاکت میں) گھر گئے

دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۚ لَيْنُ اجْتَمَعْنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنْ

اللہ کو اسی کیلئے فرما رہا ہے کہ اس کی خواہش ہے کہ وہ اپنے بندوں کو نجات دے۔ اگر تو یہی اس سے نجات بخشنے کا طریقہ ہے تو یقیناً ہم

الشَّكِرِينَ ۝ فَلَمَّا أَتَجَهُمُ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ يَأْتِيهَا النَّاسُ

شکر گزاروں میں سے ایک ہونے کے ساتھ ۱۳۸۰ھ میں حیرت انگیز نجات و تیساری تو وہ ناحق زمین میں زیادتی کرتے ہیں۔ اے لوگو! تمہاری

إِنَّمَا يَخِيكُمُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا

زیادتی تمہاری اپنی جانوں پر ہے۔ (یہ) اس دنیا کی زندگی کا سامان ہے، پھر تمہیں ہماری طرف لوٹنا ہے، پھر تمہیں بتائے

كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ أُنْزِلَتْ مِنْ السَّمَاءِ ۝

جو کچھ تم کرتے تھے - دنیا کی زندگی کی مثال صرف پانی کی طرح ہے جسے ہم بادل سے اُتارتے ہیں

فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ

پھر اس کے ساتھ زمین کی روئیدگی جس میں سے لوگ اور چارپائے کھاتے ہیں (بڑھک) مل جل جاتی ہے

۱۳۸۶ عاصف۔ نباتات کے تیز پرحمچے ہیں اور جو خشک ہو کر چورا چورا ہو جاتے ہیں انہیں عصف کہتے ہیں اور غالب

ذوالعصف (الرحمن ۱۲۰<sup>۵۵</sup>) میں عصف سے مراد وہ پھلکا ہے جو کھانے میں نہیں آتا عصف ماکول (الفیل ۵۰<sup>۱۰۵</sup>)، اور

ریم عاصف یا عاصفة وہ تند ہوا ہے جو چیزوں کو توڑ کر چرا کر دیتی ہے (غ) +

عَصَف

عاصف

حاط. حانط

## احاطة

احیطہ ہم - احاطہ کے معنی ہیں حفاظت کی (دل) اسی سے احتیاط ہے اور اسی سے حاطہ ہے جس کے معنی دیوار ہیں کیونکہ وہ ایک

چیز کو کھیر کر اُمنڈے لیتی ہے۔ اور احاطہ کے لئے دیکھو ۱۳۹۹ ا لہ انہ، بکل شئی محیط (حم السعیدۃ ۵۸۷) یعنی سب جہات سے ہر چیز

کی حالت کرتا ہو اور منہ کے منہ میں بھی آتا ہو الا ان یحاط بکم دیوسف - ۶۶) اور احاطت بہ خطیتہ: البقیۃ - ۸۱) یعنی

استعارہ ہے۔ لیونکہ انسان جب کناہ کرتا ہو اور بار بار کرتا ہو تو یہ اسے بڑے کناہ کی طرف پھینک دے جاتا ہے۔ اور اس کے

سناہ کے سامنا سن پڑ جانا پڑا اور احیاء بنام میں اور و آخری کم ہند روا علیہا قد احاطہ اللہ بہا رالکھ-۲۱) میں آوا

حجۃ الیوم فیہ رکعتیں ۲۰، یہاں اس احادیث کا بعد روا کرنا صحیح ہے، اس کا احاطہ کر لیا ہو (۴)، اور جب ایسا شخص کہ رکعتیں ۲۰، تو اگر اس کا احاطہ نہ ہو، تو اس کا احاطہ کر لیا ہو (۵)۔

ہلاکت نے آبادی اور مہی ماروں پہاں سے یعنی مارو سے ہلاکت میں گم گئے ۷

جو کچھ ادیر بیان فرمایا تھا اسی کی ایک مثال دی ہو کہ کس طرح مصیبت کے وقت

میں یہ بات مکرر کہہ کر ائمہ قتالی کا سہارا تلاش کرے مگر مصیبت سے غل کر تاسیث کی زندگی پھول پر فغلت کا پردہ ڈال دیکھ

حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازِيدَتْ وَطْنَ أَهْلِهَا انْتَبَهُ

یہاں تک کہ جب زمین اپنا شکھا کر کھیتی ہو اور خوبصورت بن جاتی ہو اور اسکے مالک یقین کریتے ہیں کہ وہ اس پر

قَدْ رُونَ عَلَيْهِمْ أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن

پوری طاقت رکھتے ہیں ہمارا حکم رات یا دن کے وقت اس پر آتا ہو تو ہم اسے کٹی ہوئی کھیتی (خلیط) کر دیتے ہیں گویا

لَمْ تَغْنَبِ بِالْأَمْسِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ

کل وہ تم ہی نہیں اسی طرح ہم باتوں کو ان لوگوں کے لئے کھوکھلا بیان کرتے ہیں جو ناسے کام لیتے ہیں۔

اور ابتدا تو خطاب سے کی پر کثمت مگر جو بین میں غائب کی طرف التفات کلام کر دیا ہو غرض ان کے بعد کی طرف توجہ دلانا ہے جو اسلئے کہ وقت انسان کو ہو جاتا ہو اور یہاں تک مثال میں دکھ تو بعض کا ہو اور مثال کی غرض سب کو سمجھانا ہو اس لئے مخاطب سے غائب کی طرف التفات کیا +

۱۳۸۹ اختلاط خَلَطَ رو یا زیادہ چیزوں کے اجزا کا جمع کرنا ہو خواہ وہ دونوں سیال ہوں یا دونوں جامد یا ایک سیال اور ایک جامد اور خلیط شریک ہمایا دوست کو کہتے ہیں وان کثیراً من الخطاء (ص ۳۰۲-۲۸۷) اور اسی سے اختلاط ہو دغ، مگر ابن عباس نے یہاں مختلف سبزیوں کا اگنا مراد دیا ہے گویا وہ ایک دوسرے سے مل جل گئیں (ج) اور ایک ہی چیز کا بڑھ جانا بھی مراد ہو سکتا ہے گویا اس کے اجزا ایک دوسرے سے فضا ہو گئے (د) اس صورت میں با سبب کے لئے ہو گی یہی بارش کے سبب سبزیوں میں بہت نشو و نما ہوا۔ اور یہ بھی مطلب ہو سکتا ہے کہ زمین کی نبات اس بانی کے ساتھ مل گئی۔ کیونکہ روئیدگی اسی سے پیدا ہوتی ہو کہ پانی کے اجزا سبزیوں کے اجزا سے مل جل جاتے ہیں +

زخرف - زُخْرُفٌ - زینت کو اور کسی چیز کے حسن کے کمال کو کہتے ہیں ۱۱۔ یہاں مراد زمین کی زینت ہے جو نبات سے اسے ملتی ہو یا اس زینت کا تمام و کمال کو پہنچ جانا۔ اور زخرف سولہ کو بھی کہتے ہیں اور زخرف القعل (الانعام - ۱۱۳) ایسی باتیں جو خوب سمجائی گئی ہوں (ل) +

حصید - حصد کہتی کے کاٹنے پر ہوتا جاتا ہو اور یہی حصاد کے ہیں و اتواحقہ بزم حصادہ والا نعام ۴۴۷ اور یہاں حصید سے مراد کٹی ہوئی کھیتی ہو جو گویا تباہ کر دی گئی اسی معنی میں ہو منها قائم و حصید (هود - ۱۰۰) اور جب الحصيد (ق - ۹) میں مراد وہ دانا ہو جو کاٹا جاتا ہو (غ) +

تغن - غنی کے معنی تو عدم حاجت ہیں اور غنی فی مکان کن اسے مراد ہو اس مکان میں مدت تک رہا گویا اپنے غیر مستغنی تھا دل، کان لہ یغنیو فیہا (الاعراف - ۹۷) (غ) اور یہاں لغتغن سے مراد ہو گویا کل اس کی نبات غنی ہی نہیں +

اس مثال میں بھی بات سمجانی ہے جو پہلی مثال میں تھی۔ زمین کی زینت کے سامان اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے ہی کرتا ہے۔ مگر جب لوگ اس آسائش کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کو بھول جاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طاقت و قدرت سے غافل ہو کر اپنے آپ کو ہی قادر سمجھ لیتے ہیں۔ انہم قادرون علیہا۔ تو پھر اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کا دوسرا نظارہ بھی دکھا دیتا ہو تاکہ ان سمجھنے کے اس کی طاقت سب طاقتوں سے اوپر نہیں بلکہ یہ کوئی اور عظیم الشان طاقت ہو جس کے قبضہ قدرت میں سب کچھ ہو +

خَلَطَ

خلیط - اختلاط

زُخْرُفٌ

حصد - حصاد

حصید

غنی

آرام میں انسان خدا کو بھول جاتا ہو

وَاللّٰهُ يَدْعُوْا اِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝ الَّذِيْنَ ۲۹

اور اللہ سلامتی کے گھر کی طرف بلاتا ہے اور جسے چاہتا ہے سیدھے راستہ کی طرف ہدایت کرتا ہے ۳۸۹۔

اَحْسِنُوْا الْحُسْنَیْ وَزِيَادَةُ ۝ وَلَا يَرْهَقُ وُجُوْهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذِلَّةٌ ۝ اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ

کرتے ہیں ان کیلئے نیک بدلہ ہے اور بڑھکر اور ان کے منہوں کو نہ سیاہ غبار ڈھانکے گا اور نہ ذلت یہی جنت والے

الْجَنَّةِ ۝ هُمْ فِيْهَا خَالِدُوْنَ ۝ وَالَّذِيْنَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ مِّثْلُهَا ۲۰

ہیں وہ اسی میں رہیں گے ۱۳۹ اور جو بدیاں کما تے ہیں دوزخ کا بدلہ اسی کی شکل میں

وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ۝ اَمَّا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ عَاصِمٍ ۝ كَانَتْ اَغْشِيَّتُ وُجُوْهُمْ

اور ان پر ذلت چھا جائے گی کوئی انہیں اللہ سے بچانے والے نہ ہوگا گو یا کہ انکے منہوں پر اندھیری رات کے کھڑکے

قُطْعًا مِّنَ الْبَيْلِ مُظْلِمًا ۝ اُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ ۝ هُمْ فِيْهَا خَالِدُوْنَ ۝

اڑھا دیئے گئے ہیں یہی آگ والے ہیں وہ اسی میں رہیں گے۔

سلامتہ دار السلام

۱۳۸۹ دار السلام۔ سلم اور سلامت کے معنی آفات ظاہری و باطنی سے پاک ہونا اور دار السلام سے مراد دار السلام

ہو۔ اس لئے وہاں کا قول بھی سلاماً سلاماً ہے، لہم دار السلام عند ربهم (الانعام ۱۲۸)، اور سلام اللہ تعالیٰ کا بھی اسم ہے

السلام المؤمن للمہم (الحشر ۲۳) کیونکہ وہ ہر قسم کے عیوب اور نقائص سے پاک ہو (غ) +

دنیا کی نعمتوں کے مقابل جن میں دکھ اور تکلیفیں ملی ہوئی ہیں اللہ تعالیٰ ایسے گھر کی طرف بلاتا ہے جو دکھوں اور تکلیف

سے پاک ہو۔ انسان اگر سکھ کو چاہتا ہے تو اللہ تعالیٰ بھی سکھ کی طرف بلاتا ہے۔ مگر انسان عارضی سکھ کو مد نظر رکھ کر خود اپنے

لئے دکھ کا سامان کر لیتا ہے +

حسنی حسن

۱۳۹۰ الحسنی حسن (دیکھو مت) اور حسنی میں فرق یہ ہے کہ حسن کا استعمال عام ہو اور حسنی کا حرف احوال پر (غ) +

حسن اور حسنی دونوں مصدر ہیں اور اگر حسنی کے معنی زیادہ تر جنت یا المنزلۃ الحسنیٰ کہتے ہیں۔ مگر ان العرب میں یہ کہیں

سے اہل مراد الجبازۃ الحسنیٰ ہے اچھا بدلہ اور ابن جریر میں بھی اس کے مطابق اقوال موجود ہیں +

زیادۃ۔ تو اصل میں ایک چیز پر کچھ بڑھانے کا نام ہے مگر یہاں چونکہ نغائے جنت میں اس کا ذکر ہے اس لئے مراد نظریۃ اللہ

کی گئی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا دیکھنا جو بہشت کی نعمتوں میں سے بڑی نعمت ہے۔ راغب کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی روبرو کو زیادۃ کہتے ہیں

کہا گیا ہے کہ یہ ایسی چیز ہے جس کا تصور بھی دنیا میں ممکن نہیں۔ ابن جریر میں کچھ اور اقوال بھی منقول ہیں مثلاً بڑھا ہوا اجر یا دس گنا

اجر یا اللہ تعالیٰ کی مغفرت اور عفوان۔ یا اس دنیا میں نعمتیں +

یہ حق مذہبی کو حق ہی امر نے غالب آکر اس کو دکھانے لیا ہے سادھقہ ضعودا (المذخر ۱۷) (غ) +

قتز۔ قتر اس خبر کو کہتے ہیں جس پر سیاہی غالب ہو جیسے دھواں (دل) نیز دیکھو ۳ +

احسان یعنی اپنے نفس میں نیکی کرنے یا دوسروں سے نیکی کرنے کا انجام یہ ہے کہ بدلہ نیک ملتا ہے کچھ اور بھی ملتا ہے +

دھقی

قتر





٣٢ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۖ قُلِ اللَّهُ يَبْدُو الْخَلْقَ

کہو کیا تمہارے شریکوں میں سے کوئی ہو جو پہلی بار مخلوق کو پیدا کرتا ہو پھر اسے لوثاتا ہو کہ اللہ پہلی بار مخلوق کو پیدا کرتا ہے

۳۰ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَاَنۡتَوٰنُوۡنَ ۝ فَاَمۡلَ مِنْ شُرَكَائِكُمۡۤ اَنۡ يَّهۡدِيَ اِلَى الْحَقِّ ۚ قُلِ اللّٰهُ

پھر اسے ڈٹا رہی پھر کس طرح تم اُنھے جا رہی ہو؟ ۱۳۹ کو کیا تھکنا سہ شرم کیوں میں سے کوئی ہر جو حق کی طرف ہدایت کرتا رہی کہ اللہ ہی

يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفْسَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَى الْآ

حق کی طرف ہدایت کرتا ہے تو کیا وہ جو حق کی طرف ہدایت کرتا ہے زیادہ مفید ہے کہ اس کی پیروی کی جائے یا وہ جو خود ہدایت نہیں دیتا اس کے

٣٦ اَنْ يُّهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۝ وَمَا يَنْبَغُ اَلَكُمْ هٰذَا

کاسے راہ دکھایا جائے بہتیں کیا ہو گیا تم کیا فیصلہ کرتے ہو ۱۳۹۶ء اور ان میں اکثر سوائے وطن کے اور کسی جہز کی پروا نہیں کرتے

إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا تَعْمَلُونَ

یقیناً ظن حق کے مقابلہ میں کچھ بھی کام نہیں دیتا      بیشک اللہ جانتا ہے      جو وہ کرتے ہیں ۱۳۹۷

۱۳۹۵ء خلق کے نواسے مراد بعد موت زندگی بھی ہو سکتی ہے تو گو وہ اس کے قائل نہ تھے مگر مراد یہ ہو سکتی ہے کہ جب وہ برہنہ اور عورت

۱۹۶۷ء ہمدی - اس میں ہمدی ہو اور ہمدی اے کے معنی ہر ایتنا ناں اسے اور ہمدی کے معنی لے جانا بھی ہیں۔ جیسے ہمدیۃ ہدی۔ احمد

ہیں لا یقدر ان ینقل من مکانہ الا ان ینقلوہ دل، یعنی اس بات پر قاعدہ نہیں کہ ایک جگہ سے دوسری جگہ خود جائے سوا

اس کے کہ دو سرے سے لے جائیں اور قرآن شریف میں ہر اواجِد علی المناہدی (فائدہ ۱۰) جہاں ہدی سے مراد صرف رستہ ہے دلیا اور دوسری جگہ پر فاہد و ہم الی صراط الجہم (والصفت ۳۴) اور ایک ہدایت اعلیٰ کل شئی خلقہ ثم ہدی (فائدہ ۵۰)

تیسری بات جس کی طرف توجہ دینی پہلی تدبیر امر کو آیت ۳۱-۳۲ دوسری خلق آیت ۳۴ ۵۵ ہدایت کا دنیاوی یہ بھی کوئی ثبوت یا کوئی <sup>میسرود</sup> مبینہ فیض نہ ملے گا۔

باطل نہیں دیتا صرف اس تعالیٰ ہی دیتا ہے اور موجودہ ان باطل کے متعلق جو فرمایا کہ لاپید ہی الا ان یہی تو یا بعد از انشا کم (الاعراض ۱۰۶) مراد ہیں کہ وہ خود محتاج ہر بات ہیں اور یا بعد ہی سے مراد ان کا ایک جگہ سے دوسری جگہ پھرنے یعنی وہ خود چلنے کے قابل بھی نہیں اور یا وہ ہر

عالمہ ربوہ جہانمادریحیان اور ذی قتل اور غیر ذی قتل سب کو دیجاتی ہے کہ اس کا دینے والا بھی اللہ تعالیٰ ہے۔

۱۳۹۶ء فرشتہ کی پستل اس لحاظ سے قلمی ہے کہ ان کے ہمتار کو یہ خیال چوتھا تو شاید اس سے کوئی نفع پہنچے یا کسی نقصان سے قزلباش قلمی بائیں سر

وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ قَصْدٌ يُقَالُ لِلْعَلِيِّ ۳۷

اور یہ قرآن ایسا نہیں کہ اللہ کو چھوڑ کر جھوٹ بنایا جائے بلکہ یہ اس کی تصدیق اور جو اس

بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۳۸ أَمْ يَقُولُونَ

پہلے ہی اور کتاب کی تفصیل ہی اس میں کچھ شک نہیں ہماروں کے رب کی طرف سے جو ۱۳۹۹ کیا کہتے ہیں کہ

افْتَرَاهُ، قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ

انہو جھوٹ بنایا ہو۔ کہہ ایک سورت اس کی مثل لے آؤ اور اللہ کو چھوڑ کر جسے بلا سکو بلاؤ اگر

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۳۹ بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذَّبُوا بِسَالِمٍ يَحْطُوا بِعِلْمِهِ وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ

تم سچے ہو بلکہ اسے جھٹلاتے ہیں جس کے علم کا وہ احاطہ نہیں کر سکتے اور ابھی اس کا انجام ان تک نہیں آیا

كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ۴۰

اسی طرح ان لوگوں نے جھٹلایا جو ان سے پہلے تھے تو دیکھ لو ظالموں کا انجام کیا ہوا ۱۳۹۹

وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ۴۱

اور ان میں کچھ ایسے ہیں جو اس پر ایمان لاتے ہیں اور کچھ ایسے بھی ہیں جو اس پر ایمان نہیں لے اور اللہ رب الکریم اور اللہ تعالیٰ

نچ جائے اس کے مقابل حق یعنی ایک ثابت شدہ حقیقت جو معلوم ہو قرآن شریف یعنی باتوں کے اتباع سے روکتا ہو اور ان باتوں

کی طرف بلاتا ہو جو ثابت شدہ حقائق ہیں +

۱۳۹۸ یہاں دو باتیں بالخصوص بتائیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ قرآن افتراء نہیں۔ ایک پہلی کتابوں کا مصدق ہونا یعنی ان میں جو

کوہر ماکر نیا لایا جو اس کے آنے سے ہزار برس پہلے موجود ہیں ان پیشگوئیوں کو محمد رسول اللہ نے نہیں بنایا اور دوسرا تفصیل کتاب کا

یعنی وہ باتیں جو پہلی کتاب میں مہمل اور مبہم رہ گئی ہیں ان کی تفصیل یہ قرآن شریف فرماتا ہے جیسے مسئلہ معاد یا مسئلہ صفات الہی کہ

پہلی کتاب میں اس بارہ میں بہت ہی اجالی تعلیم دی تھی ایسا ہی ان کتابوں میں دلائل کا نام و نشان نہیں۔ اگلی آیت میں اس کو

کو اور مضبوط کیا کہ اگر تم پھر بھی اسے افتراء سمجھتے ہو تو اس جیسی ایک ہی سورت لے آؤ اس کے لئے دیکھو ۱۳۹۹ اور قرآن کا ذکر کیا

اس لحاظ سے کیا کہ اس میں دلائل توحید آئی ہیں +

۱۳۹۹ یہ عیطو اعلیٰ کہ کسی چیز کا احاطہ نہ دے علم کامل طور پر صرف اللہ تعالیٰ کو ہی ہو دیکھو ۱۳۹۹ لیکن انسان بھی اس میں

جس قدر اللہ تعالیٰ کو منظور ہوتا ہے حاصل کرتے رہتے ہیں ملا عیطون بشری من علیہ الا با شاعدا البقیة ۲۵۰۰ یہاں ان کے

احاطہ بالعلم ذکر کرنے سے مراد ان کا تذکرہ کرنا ہے کیونکہ انسان کو جو علم ملتا ہے تدبیر سے ملتا ہے +

تاویل کے معنی کیلئے دیکھو ۱۳۹۸ اصل حقیقت یا انجام دونوں معنی ہو سکتے ہیں یہاں انجام مراد ہے +

مثل ۱۳۹۸ کی تفسیر کے بعد اس کتاب کے علوم کی طرف توجہ دلائی ہے جو ثبوت دیکھو یا اگر اس کے علوم کی خبر تک نہیں اس کے

مذہب میں کفران  
افتراء کہیں ہو سکتا

احاطہ بالعلم

علوم قرآنی اور مذہبی  
کفران کفران



ع  
کذیب نہ خطاب

۴۱ طُلُّ كَذِبُكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرُونَن مِمَّا أَعْلُو وَأَنَا بَارِي

اور اگر تجھے جھٹلائی تو کہ میرے لئے میرا عمل ہو اور تمہارے لئے تمہارا عمل۔ تم اس سے بری ہو جو میں عمل کرتا ہوں اور میں اس بری ہو

۴۲ مِمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَسْمِعُ الْقَوْمَ وَلَوْ كَانُوا لَا

جو تم عمل کرتے ہو۔ ان میں سے بعض ایسے ہیں جو تیری طرف کان لگاتے ہیں تو کیا تو بہوں کو سنا سکتا ہو۔ خود مقل

۴۳ يَحْكُمُونَ ۝ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعَمَىٰ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ

سے کام نہیں۔ اور ان میں سے بعض ایسے ہیں جو تیری طرف نظر ڈالتے ہیں کیا تم لوگوں کو راستہ دکھا سکتا ہو کہ وہ جہت سے کام نہیں

۴۴ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَٰكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ۝

۴۵ اشد تو گوں کہ کچھ بھی ظلم نہیں کرتا۔ لیکن لوگ آپ اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں۔

وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ يَتَعَارَفُونَ

اور جس دن ان کو اکٹھا کیا جائے گا تو گویا وہ دن میں سے ایک گھنٹہ بھی نہ رہے گا۔ ایک دوسرے کو

بَيْنَهُمْ ۚ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ۝

پہچانیں گے۔ وہ لوگ گھمٹائے گئے ہیں جنہوں نے اللہ کی ملاقات کو جھٹلایا اور وہ ہدایت پانے والے گمراہ تھے۔

مضامین عالیہ پر کسی غور نہیں کیا اگر فکر کرے تو خود وہ باتیں ہی ان کے دلوں کو گھنچیں لیتیں تو کس قدر جرات ہو کہ بغیر ایک چیز کا علم حاصل کرے کہ اس کی کذیب شروع کر دی جو حقیقت سنی کا ذکر احاطہ بالعلم میں آچکا ہو اسلئے تاویل سے مراد تاویل فعلی یا انجام ہے اور اسی انجام کذیب کی طرف آیت کے آخری الفاظ میں توجہ دلائی کیف کا نام ماقبۃ الظالمین پس مطلب یہ ہوا کہ قرآن کے علوم پر فکر کرے تو اس کی کذیب نہ کہے اور جو کذیب کی ہو تو اب اس کا انجام دہی ہو گا جو ان کو پہلے سے بتا دیا گیا ہے۔

۴۶ اشد تو گوں کہ کچھ بھی ظلم نہیں کرتا۔ لیکن لوگ آپ اپنی جانوں پر ظلم کرتے ہیں۔ انہوں نے جلدی کی ہے اس کا انجام اگر رہے اس رکع میں اسی عذاب کا ذکر ہو جو کذیب پر آتا ہے اور پہلے بطور تنبیہ بیان فرمایا کہ ہر ایک کی ذمہ داری اپنے اپنے اعمال کی ہے اس نے جو حق کی مخالفت کرتا ہے اور اس کا استیصال چاہتا ہے وہ لازمًا ہار جاتا ہے۔

بغیر کلام نہ

۴۷ جب اعمال کی ذمہ داری کا ذکر کیا تو بتایا کہ بعض لوگ بظاہر کان تو لگاتے ہیں مگر کان میں پڑتی ہو مگر عقل کام نہیں لیتے اس لئے سن کو فائدہ نہیں آتا اور انھوں سے دیکھتے تو معلوم ہوتے ہیں مگر جو کچھ بصیرت سے کام نہیں لیتے اس لئے ان کا دیکھنا نہ دیکھنا برابر ہو اور یہ وہ اپنی جانوں کو ظلم کرتے ہیں اللہ تعالیٰ سزا ملے ظلم نہیں دیتا۔

آدم و حوا

۴۸ ان کا دیکھنا نہ دیکھنا برابر ہو اور اس کا استیصال چاہتا ہے وہ لازمًا ہار جاتا ہے۔ ان کا دیکھنا نہ دیکھنا برابر ہو اور اس کا استیصال چاہتا ہے وہ لازمًا ہار جاتا ہے۔ ان کا دیکھنا نہ دیکھنا برابر ہو اور اس کا استیصال چاہتا ہے وہ لازمًا ہار جاتا ہے۔

وَمَا نُرِيدُكَ بِبَعْضِ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّعُكَ فَاِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ

اور اگر ہم ان میں سے بعض (صحابہ) جن کا ہم ان سے وعدہ کرتے ہیں تجھے دکھادیں یا تجھے مانتے ہیں یا تجھے نہیں مانتے ہیں

شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ ۝ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ قُضِيَ بَيْنَهُمْ

اس پر گواہ ہے جو وہ کرتے ہیں ۱۴۳۳ اور ہر ایک قوم کے لیے ایک رسول ہے سو جب ان کا رسول آجاتا ہے ان کے دویان ہوتا ہے

بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

فیصلہ کر دیا جاتا ہے اور ان پر ظلم نہیں کیا جاتا ۱۴۳۴ اور کہتے ہیں یہ وعدہ کب (پورا) ہوگا اگر تم سچے ہو۔

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ

کہہ دیں اپنی جان کیلئے نہ کسی نقصان اور نہ نفع کا اختیار رکھتا ہوں سوائے اس کے جو اللہ چاہے ہر ایک قوم کے لئے ایک

أَجَلٌ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِرُونَ ۝

وقت ہے جب ان کا وقت مقرر آجاتا ہے تو ایک گھنٹہ بھی نہیں روک سکتے اور نہ (اسے) پھلے لا سکتے ہیں ۱۴۳۵

۱۴۳۳ مطلب یہ ہے کہ ہرگز اسے وہ دھوکا دے کہ آپ کی زندگی میں پورا ہونا ضروری نہیں، اور حق تو یہ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کی نبوت کا دامن جب قیامت تک مستحضر اور قرآن کریم میں سب ہی گزریں اور مخالفین کا ذکر جو قرآن کی سرائش میں سب کی

آنحضرت کی زندگی میں کس طرح وارد ہو سکتی تھیں اور بعض کا آپ کو دکھایا جاتا یا تاریخ سے ثابت ہے اور یہ جو فرمایا کہ اللہ اس پر گواہ

ہو جو وہ کرتے ہیں تو مطلب یہ ہے کہ ہر زمانہ میں اللہ تعالیٰ دیکھتا رہے جس کو وہ جس منزل کے لائق سمجھے گا وہ بتا رہے گا +

۱۴۳۴ ہر قوم کے لئے ایک رسول ہو۔ یہ وہ عظیم الشان صداقت ہے جو اسلام سے پہلے کسی نے نہیں سکھائی۔ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت جو مکمل دنیا کی طرف ہوئی اس نے سب عالم ایک ہی امت کے حکم میں ہو گیا۔ رسول کا ایک قسم

کے پاس آنا ان کو تبلیغ ہونا ہے جس قوم پر آپ کی تعلیم کی تبلیغ ہو گئی۔ اسی کے متعلق اس آیت کا مضمون صادق آگیا اور پیغمبر

سے مراد رسول اور اس کے مخالف ہیں کہ ان کے دویان فیصلہ ہو جانا ہے یعنی مخالفین پر نازل اور ہوئی ہے اسی کے متعلق آگئی

میں سوال ہے کہ وہ منکر کب آئے گی اور قرآن کریم میں متی هذا الوعد یعنی هذا القم اکثر نبوی عذاب کے متعلق ہے جو +

۱۴۳۵ جب یہ سوال ہوا کہ وہ منراہم پر کب آئے گی تو فرمایا کہ جواب میں کہہ دو کہ تمہیں سزا پہنچانے کا اختیار مجھے کہاں ہے میں تو اپنی

جان کے لئے بھی کسی نفع نقصان کا اختیار نہیں رکھتا۔ اس قسم کے الفاظ جو قرآن کریم میں بار بار آئے ہیں نہ صرف آپ کے پیروں

کو غلو سے روکتے ہیں بلکہ دوسری طرف یہ بھی بتاتے ہیں کہ حق کے قبول کرنے میں کسی نفع نقصان کا کوئی اثر نہیں بلکہ حق کی خاطر

حق کو قبول کرنے کے لئے بلائیں +

اور یہ جو فرمایا کہ ہر قوم کے لئے ایک میعاد مقرر ہو گا اس میں یہ تعلیم دی ہے کہ جس طرح انسان پیدا ہوتا ہے اور رہتا ہے

اسی طرح تو میں بھی پیدا ہوتی اور مرتی ہیں۔ اور ہر ایک قوم کے لئے علم لکھی میں ایک وقت مقرر ہوتا ہے جب وہ مصطفیٰ

لی جاتی ہے پس کسی قوم کو اپنی طاقت پہنچ نہیں کرنا چاہئے جس طرح کسی انسان کو اپنی قوت پہنچ نہیں کرنا چاہئے +

آنحضرت کے مخالفین پر  
قیامت تک منراہم کا

ہر قوم کے لئے رسول

حق کی قربت دنیا  
نفع نقصان کے خیال  
سے پاک ہو۔

قوم کی زندگی کو

۵۰ قُلْ ارْءَيْتُمْ اَنْتُمْ عَذَابَ بَيِّنَاتٍ اَوْ نَهَارًا مَّاذِ اسْتَجِلُّ مِنْهُ الْجُرْمُ

کہو بتاؤ اگر اس کا عذاب رات یا دن کو تم پر آجائے اور دیکھا جس کے لئے مجرم جلدی کر رہے ہیں

۵۱ اَشْرَاذًا مَّا وَقَعَ اَمْنَتُمْ بِهِ الْاَنْ وَ قَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَحْلُونَ ۝ ثُمَّ

اور کیا پھر جب وہ آہی جائے گا ہر ایمان والے کے؟ اب (ایمان لائے ہو) اور دیکھا، اسکے لئے جلدی جاتے تھے پھر انہیں

قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ اِلَّا بِمَا كُنْتُمْ

جنہوں نے ظلم کیا تھا کہا جائے گا میرا عذاب پھوس تہیں بد نہیں دیا جاتا مگر وہی جو تم

۵۲ تَكْسِبُونَ ۝ وَ يَسْتَنْبِئُكَ اَخِي هُوَ قُلْ اِنِّي وَرَبِّي اِنَّهُ لَحَقُّ وَمَا اَنْتُمْ

کہاتے تھے اور مجھ سے دریافت کرتے ہیں کیا یہ سچ ہے کہوں میرے رب کی قسم یہ یقیناً حق ہے اور تم (اشد کو)

۵۳ زَمَجُجِينَ ۝ وَلَوْ اَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِى الْاَرْضِ لَا فِتْنَتْ بِهٖ وَاَسْرُ النَّفْسِ اَمَّا

ماجر نہیں رکھتے ۱۴۰۶ اور اگر ہر شخص کیلئے جس نے ظلم کیا وہ دیکھ، ہو جو زمین میں ہو تو اسکے ساتھ فتنہ دینا چاہیگا اور جہنم

۵۴ لَمَّا رَاوُ الْعَذَابَ وَخَفِيَ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ اَلَا اِنَّ لِلّٰهِ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

دیکھتے تو ذمات کو چھپاتے اور ان کے درمیان انصاف فیصلہ کیا جائیگا اور ان پر کوئی ظلم نہیں کیا جائے گا اور کبھی نہ کہیں جو کچھ اسوں

۱۴۰۶ رات کے وقت غافل لوگ میٹھ و خیرت میں مصروف ہوئے ہیں اور خدا کو بھول جاتے ہیں۔ دن کے وقت اپنے

کاروبار کی مصروفیت میں خدا سے دور پڑ جاتے ہیں۔ یہی اشارہ دن اور رات کے وقت عذاب کے آنے میں ہو۔ فرمایا جب عذاب خود ہی آئے والا ہے پھر جلدی مانگنے سے کیا حاصل ہوگا

۱۴۰۷ ای۔ حرف جواب اور تصدیق چ جس کے معنی نعم ہیں یعنی اہل اور اس کا استعمال اس طرح پر قسم کیا ہے خاص پر

پھر اسی عذاب کے متعلق سوال ہو کر کیا ایسا سچ ہو گا۔ جب ایک قوم طاقت کے نشہ میں ہوتی ہو تو اسے کبھی خیال نہیں آتا کہ

اس کے لئے بھی کوئی وقت آنے والا ہو جب اس کی طاقت نابود کر دی جائے گی۔ یہ بار بار کے سوال ہی حقیقت کو ظاہر کرتے ہیں

۱۴۰۸ اسی وایہا اور اسی و خلاف اعلان ہو س اور علانیۃ (البقرة ۲۴۴) اور یہاں وہ بات ہو جو دل کے اندر چھپا

ہوتی ہو اور اسی وایہا کے معنی انہوں نے چھپا یا۔ مگر بعض کے نزدیک اس کے معنی ہیں ظاہر کیا۔ کیونکہ دوسری جگہ ان کا قول غفل

ہے یٰلَیْقِنَا نُوذِرُ وَلَا تَكْذِبْ بِاٰیَاتِ دِیْنَا (الانعام ۲) مگر وہ نہایت صرف اسی قدر نہیں جس کا یہاں اشارہ ذکر ہو بل

ایہا ورجب و دوسرے کی طرف ہو تو اس کا مطلب ہو تا ہو اس پر ظاہر کرنا اور اس کے غیر سے چھپانا اور اسے الی بعض اوقات

حدیثاً (الحجرات ۳) و اسی وقت لہم اسما را (نوح ۹) کو یا ایک رنگ میں اظہار اور ایک رنگ میں اخفاء، اور بعض اہل

نفت نے اسما را کو خدا و میں سے قرار دیا ہو یعنی اس کے معنی ظاہر کرنا بھی ہیں اور چھپانا بھی (د) +

نہایت کو چھپانے سے مراد ہے جو کہ بڑے لوگ اپنے متبعین سے نہایت کو چھپاتے تھے۔ لہذا جب عذاب کا وعدہ تھا

۱۴۰۹ ای۔ حرف جواب اور تصدیق چ جس کے معنی نعم ہیں یعنی اہل اور اس کا استعمال اس طرح پر قسم کیا ہے خاص پر

۱۴۱۰ ای۔ حرف جواب اور تصدیق چ جس کے معنی نعم ہیں یعنی اہل اور اس کا استعمال اس طرح پر قسم کیا ہے خاص پر

۱۴۱۱ ای۔ حرف جواب اور تصدیق چ جس کے معنی نعم ہیں یعنی اہل اور اس کا استعمال اس طرح پر قسم کیا ہے خاص پر

۱۴۱۲ ای۔ حرف جواب اور تصدیق چ جس کے معنی نعم ہیں یعنی اہل اور اس کا استعمال اس طرح پر قسم کیا ہے خاص پر

۱۴۱۳ ای۔ حرف جواب اور تصدیق چ جس کے معنی نعم ہیں یعنی اہل اور اس کا استعمال اس طرح پر قسم کیا ہے خاص پر

۱۴۱۴ ای۔ حرف جواب اور تصدیق چ جس کے معنی نعم ہیں یعنی اہل اور اس کا استعمال اس طرح پر قسم کیا ہے خاص پر

۱۴۱۵ ای۔ حرف جواب اور تصدیق چ جس کے معنی نعم ہیں یعنی اہل اور اس کا استعمال اس طرح پر قسم کیا ہے خاص پر

۱۴۱۶ ای۔ حرف جواب اور تصدیق چ جس کے معنی نعم ہیں یعنی اہل اور اس کا استعمال اس طرح پر قسم کیا ہے خاص پر

الْآلَاءَ وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝ هُوَ يَحْيِي الْمَيِّتَ وَالْمَيِّتُ ۝

دیکھو اللہ کا وعدہ سچا ہے لیکن ان میں سے اکثر نہیں جانتے وہ زندہ کرتا ہے اور مرنے والی طرف

مُرجِعُونَ ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي

دماغے جاؤ گے اے لوگو تمہارے پس تمہارے رب کی طرف نصیحت آئی ہو اور اس کے لئے جو سینوں میں ہے

الصُّمُورِ وَهُدًى رَحْمَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ

شفا اور مومنوں کے لئے ہدایت اور رحمت دہائی ہے اللہ کا فضل اور اس کی رحمت پر ان ہی پہنچا

فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ۝ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ ۝

کہ خوش ہوں وہ اس (دولت) سے بہتر جو وہ جمع کرتے ہیں نہ لگایا کوئی دیکھتے ہو اللہ نے تمہارے لئے رزق سے اتنا

فَجَعَلَتْهُ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ۝

پھر تم اس سے حرام اور حلال ٹھہراتے ہو کہو کیا اللہ نے تمہیں اس کی اجازت دی ہو یا تم اللہ پر افترا کرتے ہو ۱۳۱

اسی کا یہاں ذکر ہے۔ وہ دنیا میں بھی ظاہر ہو جاتا ہے جو کمال طور پر قیامت میں ظہور پذیر ہوگا +

۱۳۰۹ صد اور صد در صد رسینہ کو کہتے ہیں اور اغبے بعض حکایک تو نقل کیا ہے کہ جہاں قلب کا ذکر ہو تو اشارہ قتل اور ظلم کی طرف ہے

ان فذلک لندکھى لمن کان له قلب ذق ۱۳۱ اور جہاں صد کا ذکر ہو تو اس کی طرف اور تمام قوی مثلاً شہوت ہو، غضب وغیرہ

کی طرف ہو دغ پس شفاء لما فی الصد ورسے مراد ہوئی کہ سب قوی کی اصلاح ہو +

تکذیب کے انجام بد سے ڈرا کر اور پھیل آیا ہے یہ بتا کر کہ واقعی طاقت اور قدرت اللہ تعالیٰ کے ہاں نہیں ہو اور جو برطر

ہیں وہ خوب یاد رکھیں کہ اللہ تعالیٰ ہی زندہ کرتا اور مارتا ہے اب اس طرف توجہ دلائی ہو کہ تم تکذیب میں کیوں جلدی کرتے ہو

قرآن تو تمہارے رب کی طرف سے ایک وعظ ہو اور وعظ روکنا ہے اس طرح کہ بدی کے باختم سے ڈرایا جائے وہ سری بات فرمائی

کہ انسان کو جو کچھ قوی دینے گئے ہیں ان کیلئے یہ دوا ہے یعنی ان کی اصلاح کرتا ہو تمہری بات ہدایت ہو کہ ان کو صبح ماہ پر لگاتا ہو اور چھت

کہ اس سے اچھے نتائج پیدا ہوتے ہیں یعنی اخلاق فاضلہ کی بلند ترین منازل پر پہنچاتا ہو جو دنیا کیلئے موجب رحمت ہیں +

۱۳۱۱ یاں اسی بات کو واضح کر کے بیان کیا ہو کہ اللہ کی طرف سے فضل اور رحمت ہو جو تم کو بلند مقامات پہنچاتا ہو اور اس

دولت سے جس کے جمع کرنے کی فکر میں تم کی تکذیب کرتے ہو وہ بہت بہتر ہے گویا بھایا ہو کہ اخلاق فاضلہ دولت سے بھی

چیز ہو۔ قرآن کریم تم میں وہ اخلاق فاضلہ پیدا کرتا ہے تم دولت کے جمع کرنے کیلئے بڑی کوشش کرتے ہو لیکن ان اخلاق کے لئے کیلئے

کیوں متوجہ نہیں ہوتے۔ دولت سے انسان عزت اور راحت حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہو۔ مگر دولت سے یہ چیزیں بھی نہیں

اور جو عزت اور راحت ہمیشہ کیلئے اخلاق فاضلہ سے ملتی ہو وہ دولت سے عارضی طور پر بھی نہیں مل سکتی +

۱۳۱۲ ذق۔ عطائے جاری کو کہتے ہیں دنیوی ہو یا آخری۔ اور مال اور عبادہ اور علم سب رزق میں داخل ہیں (دغ) +

بک معنی تو ظاہر ہیں کہ شرک بعض قسم کی چیزوں۔ حرام قرآن سے لیتے تھے ہذا کا انعام و حرث جہرا (انعام ۱۳۹) لکھا

صد اور قلب

قرآن سے کیا ملے ہو

اخلاق اور مال

ذق

۶۰ وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ

اور جو اللہ پر جھوٹ افترا کرتے ہیں ان کا قیامت کے دن کی نسبت کیا خیال ہو یقیناً اللہ درگوں پر

۶۱ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ۝ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا

فضل کرتا ہو لیکن ان میں سے اکثر شکر نہیں کرتے اور تو جس حال میں بھی ہو اور جو کچھ اس کے

مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ

شعق قرآن سے پڑھے اور جو کچھ بھی تم عمل کرو ہم تم پر گواہ ہوتے ہیں جب تم اس میں

فِيهِ وَمَا يُعْزِبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ

معدود نہ ہو اور تیرے رب کے وزن کے برابر بھی کوئی چیز زمین میں چھپی ہوئی ہر ذرہ آسمان میں

وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝

اور نہ اس سے چھوٹی اور نہ بڑی مگر وہ ایک کھلی کتاب میں ہے ۱۲/۱۲

وسابق کے محاط سے یہ مراد معلوم ہوتی جو کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو اخلاق سے بھی مدق دیا ہو اور قیام جسم کے لئے بھی پھر تم اس خلق سے جو اخلاق سے متعلق رکھتا ہو اپنے آپ کو کھلی محروم رکھ کر اسے گویا حرام ٹھہرا رہے ہو۔ ہو خیو ما یجمعون سے یہی معلوم ہوتا ہو اگلی آیت بھی اس معنی کی موید ہو کیونکہ فرمایا کہ یہاں تو اس رزق سے تم دن کاٹ لو گے مگر قیامت کے دن کی نسبت جہاں یہ رزق ساتھ نہیں ہو گا۔ تمہارا کیا خیال ہو معنی اس کے لئے کیوں کچھ بھی تیار نہیں کرتے +

شأن

افاض فی الحدیث

۱۲/۱۲ شأن۔ حال اور معاملہ کو کہتے ہیں جو واقع ہو اور جو سنو اور لا ہو۔ اور یہ لفظ صرف بچے اسرار حوال اور امور پر بولا جاتا ہو،

تقیضون۔ افاض فی الحدیث کے معنی ہیں بات کو پھیلایا یا اس میں کثرت سے لگ گئے دل، دیکھو ۱۳/۳۵ اور یہ خوض

کے ہم معنی ہیں اور غ (جس کا اکثر استعمال ذمت کے مقام پر ہو)

عذاب

یعذاب۔ عاذب وہ شخص ہو جو چارہ کی تلاش میں اپنے اہل سے و دخل جائے (غ) اس لئے عذاب معنی غاب یا بخل ہے

یعنی غائب ہوا یا دور ہوا +

کتاب

کتاب۔ کتاب سے مراد ہمیشہ لکھے ہوئے اوراق نہیں ہوتے۔ بلکہ بعض وقت اس سے مراد ہوتی ہو وہ جو اللہ تعالیٰ

نے اپنی حکمت سے افادہ کیا ہو اور بعض وقت مراد اللہ تعالیٰ کا علم اور اس کا ایجاب اور اس کا حکم ہوتا ہو (غ) اور یہاں کتاب

مبین سے مراد علم الہی ہو اور مبین اس کو اس محاط سے کہا کہ نتائج اعمال نمودار ہو رہتے ہیں +

کوئی اچال ضابطہ

جب گفتار کو یہ توجہ دلائی کہ وہ بجائے نگذریکے قرآن کریم سے فائدہ اٹھائیں کیونکہ اس میں شفا اور ہدایت ہو قرب یہ

بتایا کہ یہ قرآن اپنی پیروی کے دلوں کو کن مقامات عالیہ پر پہنچاتا ہو۔ اور اس پہلی آیت میں تلاوت قرآن کا ذکر کیا خواہ خطاب

خاص نبی معلوم سے لیا جائے یا عام۔ اور آپ کے سچے متبعین کی ساری شانیں ہی اچھی ہیں مگر تلاوت قرآن کا بالخصوص

ذکر کیا۔ منہ میں ضمیر اسی شان کی طرف ہے اور یہ اللہ کی طرف سے نازل شدہ قرآن کی تلاوت کرتے ہو یا قبل از ذکر ضمیر

الْآنَ اُولِيَاءُ اللّٰهِ لَاخَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا ۝۶۳

نہ لو کہ اللہ کے ولیوں پر نہ کچھ خوف ہے اور نہ وہ غمگین ہونگے ۱۴۱۳ عہدِ ایمان ۷۲

وَكَانُوْا يَتَّقُوْنَ ۝ لَهُمُ الْبُشْرٰى فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ۝ لَا

اور تقویٰ اختیار کرتے تھے ان کیلئے دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں خوشخبری ہو ۱۴۱۳ عہدِ ایمان ۷۲

تَبْدِيْلٍ لِّكَلِمٰتِ اللّٰهِ ذٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝ وَلَا يَحْزَنُ ذٰلِكَ قَوْلُهُمْ ۝۶۵

کی باتیں بدل نہیں سکتیں یہی بھاری کامیابی ہے ۱۴۱۳ عہدِ ایمان کی گفتگو تھے غمگین ذکر ۷۵

قرآن کی طرف ہر اور خطاب واحد کے بعد خطاب کو جمع کر کے بتا دیا کہ اہل خطاب سب ہی ہر اور ماعتلون من محل میں سب مرنے والے ہیں جو کسی کام میں لگے ہوں قرآن کو خوشخبری دی ہو کہ تمہارا کوئی نیک عمل خالص نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ اسے دیکھتا ہو اور عافیت کے اہل ہوتی چونکہ کثرت یا ذور سے کسی بات یا کام میں لگنا پس لے پے معنی بھی درست ہیں اور بعض نے اذقیضون فیہ میں مراد مخالفین کو لیا ہو کہ قرآن کے بارے میں جھوٹ کو شائع کرتے ہو مگر پہلے معنی ہی قابل ترجیح ہیں (ج) اور اگلی آیت میں صفائی سے اولیاء اللہ کا ذکر کر کے بتا بھی دیا کہ یہاں مراد وہی لوگ ہیں جو بنی صلعم کے اتباع میں اعمال صالح میں لگے رہتے ہیں +

اولیاء اللہ

قرآن کس مقام پر پہنچا

تیمذیب کرنے والوں کے مقابلہ پر یہاں انصاف اللہ کا ذکر کیا جن کو یہاں اولیاء اللہ کے نام سے پکارا ہو اور اگلی آیت میں بتا دیا کہ وہ کون لوگ ہیں جو ایمان لائے اور تقویٰ اختیار کر گئے ہیں پس اس کے بعد جو نصرت دین کرتے ہیں دوسری اولیاء اللہ ہیں۔ ان کا اس مقام بلند پر پہنچ جانا یقینی بیان کیا ہو جو نجات کامل کا مفہوم ہو کہ ان پر خوف ہو نہ وہ غمگین ہونگے اور وہ بلند مقام پر جس پر انسان اس دنیا میں پہنچ سکتا ہو اور حقیقی راحت انسان کو اسی وقت میسر آتی ہو اور یہی وہ مقام ہے جس پر پہنچ کر انسان یہیں جنت کو پا لیتا ہو +

۱۴۱۳ البشراۃ۔ بشارة اور بشرای۔ اس خبر کو کہا جاتا ہو جو خوش کرنے والی ہو۔ ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرای (العنکبوت-۳۱) بشری ہذا غلام دیوسف-۱۹) اور بشیر وہ ہے جو ایسی خبر دیتا ہو فلما ان جاء البشیرا دیوسف-۹۶) اور ہر اؤں کو بھی بشر کہا ہو برسل الربیاح لبشرات (الہزء-۴۶) اور آنحضرت صلعم نے فرمایا انقطع الوحی ولم یبق الا المبشرات اور وہ روایات صحاح میں جو من دیکھتا ہو یا جو اس کے لئے دکھائی جاتی ہیں (دغ) +

اولیاء اللہ کو اگر ایک طرف یہ خوشخبری دی تھی کہ ان کے لئے خوف و حزن باقی نہ رہے گا تو اب دوسری طرف یہ بھی بتا کہ صرف یہی نہیں بلکہ ان کو دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی بشارتیں ہوں گی۔ اور یہی وہ بلند ترین مقام ہے جس کو قرآن کریم نے فوز عظیم کے نام سے موسوم کیا ہے۔ حدیث صحیح میں اس کی تفسیر موجود ہے جہاں فرمایا لویق من الجنة الا لبشرات یعنی اللہ تعالیٰ اور اس کے بندوں کے درمیان جو سفارت کا کام دنیا میں کرتے تھے اس میں سے اب صرف بشارت باقی رہ گئی ہیں جو مومنوں کو ملتی رہیں گی۔ نبوة یا سفارة تو کئی ایک چیزوں کے مجموعہ کا نام تھا مثلاً بشارت کے علاوہ کتاب کا لٹا جیسا کہ مائزل معہم الکتاب (البقرة-۲۳) سے ظاہر ہو یا کسی نمونہ کا ظاہر کرنا وغیرہ اس سفارت میں ایک حصہ یہ بھی تھا کہ اللہ تعالیٰ کی

اولیاء اللہ کو بشارت دی جاتی ہیں

لویق من الجنة الا لبشرات

## إِنَّ الْبَرَّ تَلَهُ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝

عزت سب اللہ کے لئے ہو وہ سنے والا جاننے والا ہے ۱۴۱۵

تائیدات اور ضرورت کی خوشخبری اس کے بندوں کو پہنچائی جائے سو وہ حمد باقی رہ گیا یعنی کل میں سے ایک جزو اور بجا خاص اصل پیغام کے جو اللہ تعالیٰ کی راہوں کا بتانا اس کے اوامر اور نوری کا پہنچانا وغیرہ میں اسے نبوت کا صرف چالیسواں اور چھالیسواں یا ساٹھواں حصہ قرار دیا ہو اور مشنات کی تشریح حدیث میں روایات صحاح سے کی ہو اور اس میں اللہ ہی داخل ہو اور اس کی وجہ یہ ہو کہ قرآن کریم نے اللہ تعالیٰ کے اس کلام کو جو بذریعہ روایا یا کشف یا اللہ ام انسان تک پہنچایا جاتا ہو مندرجہ احباب میں داخل کیا ہو۔ اور حدیث سے لحاظ کثرت کے جو روایا کو حاصل ہو اسی کو اصل قرار دیا ہو پس یہ آیت بھی جس کی تفسیر یہ حدیث کرتی ہو ختم نبوت پر دلیل ہو کیونکہ اس کی رو سے صرف مشنات باقی رہ گئی ہیں اور متعدد حدیثوں میں ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ اس سے مراد روایات صحاح ہو دیکھو ابن جریر اور ابن کثیر۔

مشنات چالیسواں جزو نہ ہوتا ہے

انقطاع ہر ایک مقامات عالیہ نہیں ہوا

یہاں آیت کے آخر پر نقطہ لاکر ذلک هو الفوز العظیم یہی بڑی بھاری کامیابی ہو اس طرف اشارہ کیا ہو کہ یہ بلند سے بلند مقام ہو جس پر انسان پہنچ سکتا ہو اس سے اوپر کوئی مقام نہیں۔ اور یہ خیال نہ کرنا چاہئے کہ اب نبوت نہیں تو کچھ بھی نہیں یا اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا دروازہ بند ہو گیا۔ حدیث میں ہو کہ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان الرسل قد انقطعوا ولا رسول بعدی ولا نبی قال فشق ذلک علی الناس فقال ولكن البعثات یعنی رسالت اور نبوت منقطع ہو گئی اور میرے بعد کوئی رسول نہیں اور نہ کوئی نبی ہو تو یہ بات لوگوں پر شاق گزری تو آپ نے فرمایا لیکن مشنات باقی ہیں جس میں ہی ظاہر کرنا مقصود تھا کہ اللہ تعالیٰ کا مکالمہ و مخاطبہ جو اصل نعمت ہو وہ باقی ہو۔ کیونکہ وہ معرفت الہی کا ذریعہ ہو اور اسی طرف اشارہ ہو دجا یصلون من غیر ان یتکلموا انبیاء میں ہاں نبوت کی اصل غرض جو کہ لوگوں پر اللہ تعالیٰ کی رضا کی راہوں کا ظاہر کرنا تھا اور تکمیل دین کے بعد اس کی ضرورت نہ رہی اس لئے اب نبوت نہیں مگر مقامات عالیہ تک پہنچنے کی سب راہیں موجود ہیں بلکہ پہلے سے بھی بڑھ کر چنانچہ احمد اور ابن ابی ثائم اور بیہقی نے روایت کی ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اللہ تعالیٰ عباداً لیسوا بانبیاء ولا شہداء یضبطون النبیون والشہداء علی ما یصلون من اللہ (در) یعنی اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ہیں جو نبی اور شہید نہیں لیکن نبی اور شہید ان کے مرتبہ اور ان کے اللہ تعالیٰ کے قرب پر رشک کرینگے اور ابو ہریرہ سے اسی کی مثل روایت ہوا ان من عباد اللہ عباداً یضبطون الانبیاء والشہداء اور جب لوگوں نے پوچھا کہ وہ کون ہیں تو آپ نے ان کے متعلق کچھ باتیں بیان کر کے یہی آیت پڑھی الان اولیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یخزنون دیونہا (۹۲) ج) اور ایسی ہی روایت ابو داؤد میں ہے (د) اور ان روایات کا حاصل یہی ہے کہ قرب الہی کے مراتب اس طرح لوگوں کو ملتے رہیں گے۔ اور انقطاع نبوت سے مقامات عالیہ سے محروم نہیں کئے جائینگے۔

۱۴۱۵ مرنین کے ان راج عالیہ کو کفار کیا سمجھ سکتے تھے جن کی نظریں دنیا تک محدود تھیں اور جنہیں مال و دولت دینی اور حکومت ظاہری پر ناز تھا۔ اس لئے تسلی کے طور پر فرمایا کہ ان باتوں سے غمگین مت ہو۔ عزت و ذلت بھی اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہو۔ مومن اگر اس وقت دینی طور پر سبکی کی حالت میں ہیں تو یہ بھی کوئی غم کی بات نہیں اصل غم سب اللہ تعالیٰ کے لئے ہو وہ ان کو بھی دے دیکھا معیم علیہم میں ان کے اعمال حسنہ کے نتیجے کی طرف اشارہ کیا



۶۷ اَلَا اِنَّ لِلّٰهِ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ فَمَنْ فِي الْاَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ

سنا اللہ کیلئے ہی ہے جو کوئی آسمانوں میں ہے اور جو کوئی زمین میں ہے اور وہ کس چیز کی پیروی کرتے ہیں جو اللہ کے سوا

مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ شُرَكَاءُ اِنْ يَتَّبِعُوْنَ اِلَّا الظَّنَّ وَاِنْ هُمْ اِلَّا يَخْرُصُوْنَ

» (دوسرے) شرکیوں کو پجارتے ہیں وہ صرف ظن کے پیچھے چلتے ہیں اور زنا جھوٹ بولتے ہیں ۱۴۱۶

۶۸ هُوَ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوْا فِيْهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ

وہی ہے جس نے تمہارے لئے رات بنائی تاکہ تم اس میں آرام کرو اور دن کو روشنی دینے والا بنایا، یقیناً اس میں ان لوگوں

۶۸ لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَّسْمَعُوْنَ ۝ قَالَ اَتَاخَذُ اللّٰهُ وَلَدًا سُبْحٰنَہٗ هُوَ الْغَنِيُّ ۙ لَہٗ

کے لئے نشان ہیں جو سمجھتے ہیں ۱۴۱۷ کہتے ہیں اللہ نے بیٹا بنایا وہ اس سے پاک ہے وہ بے نیاز ہے اسی کا ہے

مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ اِنْ عِنْدَكُمْ مِّنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا تَقُوْلُوْنَ

جو کچھ آسمانوں میں ہے اور کچھ زمین میں ہے تمہارے پاس اس کی کوئی دلیل نہیں کیا تم اللہ پر

۶۹ عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۙ قُلْ لِّمَنَ الدِّیْنُ يَفْتَرُوْنَ عَلٰی اللّٰهِ الْکِبْرُ لَا یُفْلِحُوْنَ

جھوٹ کہتے ہو جو تم نہیں جانتے ۱۴۱۸ کہو وہ جو اللہ پر جھوٹ بناتے ہیں کامیاب نہیں ہو گئے

۷۰ مَتَاعٌ فِی الدُّنْيَا ثُمَّ اِلَیْنَا رُجُوْہُمْ ثُمَّ نُنْزِلُہُمْ الْعَذَابَ الشَّدِیْدَ یَا کَاکُوْلَ الْکُفْرِ ۙ

دنیا کا سامان ہے پھر ہماری طرف انہیں لوٹ کرنا ہے پھر ہم انہیں سخت عذاب کا مزہ چکھائیں گے اسلئے کہ وہ کفر کرتے تھے۔

الثلثة

۱۴۱۶ پہلی آیت کے مضمون کو اور واضح کیا ہے کہ حکومت اور بادشاہت سب اللہ کی ہے اور کسی کو خدا کا شریک سمجھ کر پکڑنا

اس خیال سے کہ اس سے کچھ نفع پہنچے گا بے سود ہے اس لئے کہ یہ صرف جھوٹ اور دھم کی پیروی ہے حقیقت میں وہ کوئی شے نہیں

جس کی وہ پیروی کرتے ہیں مآیتہم الذین معنی اسی شے یقیم یہ کس چیز کی پیروی کرتے ہیں گویا وہ کچھ معنی میں خود کو معنی کیلئے چکھ

۱۴۱۷ ارات کا آرام انسان کو کام کے قابل بناتا ہے اور دن کی روشنی میں وہ کام کرتا ہے یہ دن اور رات اللہ تعالیٰ نے ہی بنائے ہیں

پس نفع نقصان کا مالک وہی ہے جو سامانوں کا پیدا کرنے والا ہے یہ اشارہ ہے کہ جس طرح رات جانی سکون کا موجب ہے اسی طرح

روحانی سکون کا موجب بھی ہے کیونکہ رات کی عبادت سے خصوصیت سے متکین قلب حاصل ہوتی ہے اور ایسا ہی دن جس طرح جانی

طور پر روشنی دیتا ہے ایسا ہی روحانی طور پر بھی ۛ

۱۴۱۸ جب شرک کا ذکر کیا تو اس سے بڑے شرک کا بھی ذکر کیا جو دنیا میں پھیل جانے والا تھا اور یہ بھی بتایا کہ اس شرک کی بھی کوئی دلیل

انکے ہاتھ میں نہیں اور آیت ۷۰ میں ان کی ظاہری حالت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ دنیا کی زندگی کے سامان اگر انہیں بتائے جائیں

تو یہ ماضی اور چند روزہ بات ہے حقیقی راحۃ کے سامانوں سے وہ محروم ہیں اس لئے انجام دیکھ ہی دیکھ کر ۛ

شرک تہذیب

نہایت  
روح اودھ کی شکی

۱۔ **وَاَنْتَ عَلَيْهِمْ نَبَاٌ نُّوحٍ مَّا ذَقَالَ لِقَوْمِهِمْ يَقُومُ اِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي**

اور میں پر نبی کی خبر تھی جب اس نے اپنی قوم کو کہا اسے میری قوم اگر تمہیں میرا  
تو نہ کہیں باریت اللہ فعلی اللہ تو کلت فاجمعوا لکم وتشرکاءکم ثم لا یکن

میرا دشمنی آیات سے نصیحت کرنا با معلوم تھا ہوا اور یہی اور یہی ہوا سب سے پہلے عالم کو اپنے شریک کے ساتھ بھٹکا پھر تمہارا ساتھ

۲۔ **اَمْ رُکْمٌ عَلَيْكُمْ غَمَةٌ ثُمَّ اقْضُوا اِلَیَّ وَلَا تُظِرُّوْنِ اِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَاَلُکُمْ**

تم پر مشکوک نہ ہے پھر میرے ساتھ (دو بات) کر گزرو اور مجھے ہمت نہ دو ۱۴۱۹ پھر اگر تم پھر جاؤ تو میں تم سے کوئی اجر

**مِّنْ اَجْرٍ اِنْ اَجْرِي اِلَّا عَلٰی اللّٰهِ وَاُفِرْتُ اِنْ اَكُوْنَ مِنَ الْمُسْلِمِيْنَ**

نہیں مانگتا میرا اجر صرف اللہ پر اور مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں فراموشیوں میں سے رہوں -

۱۴۱۹ مقام مصدر بھی ہو سکتا ہے اور قیام سے اسم مکان اور اسم زمان بھی - اور یہاں مصدر بھی ہو سکتا ہے یعنی مراویہ

کہ میرا تمہارے درمیان ٹھہرنا تمہیں برا معلوم ہوتا ہے اور یا اسم مکان لیکر اس سے ایلا اپنے نفس کی طرف ہو سکتا ہے +

اجمعوا ام کہوا بجمعت کذا اکثر اس موقع پر بولا جاتا ہے جہاں جمع سے کسی امر کی طرف اجتماع فکر سے پہنچنا مراد

فاجمعوا لکم (ظلمہ ص ۶۶) اور اجماع المسلمون علی کذا اسے مراد ہے کہ مسلمانوں کی رائیں اس امر پر مجتمع ہو گئیں - اور ان

الناس قد اجمعوا لکم (ال عمران ۱۰۲) میں راؤں کا اجتماع بھی مراد ہو سکتا ہے اور لشکروں کا بھی اور ائمہ بجا ام اس

عظیم شان امر کو کہتے ہیں جس کے لئے لوگ اکٹھے ہر جایش و اذاکا ذامعہ علی امی جامع (النور ۶۲) (خ) اور جمع امی

اور اجماع کے معنی ہیں عزم علیہ یعنی اس پر عزم کر لیا اور اجماع ام کہوا وشکا عکھ میں و یعنی مع ہے یعنی اجماع ام

مع شہا کا عکھ اور بعض نے وادھوا شکا عکھ مراد لیا ہے +

غمة غم کے اصل معنی ڈھانکنا ہیں - اور ائمہ غمة اس امر کو کہتے ہیں جو بہم اور مشکوک ہو (د)

اقضوا الی قضاء کسی امر کا فیصلہ کر دینا یا قول سے ہو یا فعل سے اور یہاں قضاء فعل سے ہے یعنی اس اپنے

فیصلہ کو میرے متعلق میں نے آؤ فانا قضیت مناسککم البقرة ۲۰۰ اور یا الاجلین قضیت الفص

۲۸ میں بھی قضیت فعل ہی ہے +

رسول اللہ صلعم کی تکذیب کا ذکر تھا، اسی میں قرآن کریم کے مومنوں کو مقامات عالیہ پر پہنچانے کا ذکر آیا اب پھر

اصل مضمون کی طرف رجوع کیا ہوا اور مثال کے رنگ میں پہلے انبیاء کی تکذیب اور اس کے نتائج کو پیش کیا ہے مگر اصل ذکر انھیں

کا مقصد ہے اور آپ کے ہی مخالفوں کو ان الفاظ میں خطاب ہے کہ تم جو کچھ طاقت رکھتے ہو میرے خلاف کر گزرو - میری ہلاکت

کا عزم کرو - کوئی اشتباہ باقی نہ رہے ہمت بھی نہ دو اور جو کرنا چاہتے ہو فوراً کر گزرو - اس شدید مخالفت کے اندر اور کفار کے

اس جوئی کے اندر جو ان میں پہلے ہی پھیلا ہوا تھا ان الفاظ میں دشمنوں کو یہ کہنا کہ تم سے جو کچھ ہو سکتا ہے میری مخالفت پسند

نہیں کرو - میری تباہی کے سامنے کرو انسان کا کام نہ ہو سکتا تھا چاروں طرف دشمن ہی دشمن تھے چننے میں دوست ہیں نہ گھو

سے غل کچے ہیں - مگر اللہ تعالیٰ کی مخالفت پسند قدر بیان ہو کہ یہ پیغام پورے زور کے ساتھ دشمنوں کو پہنچاتے ہیں +

فَكَذَّبُوهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَجَعَلْنَاهُمْ خَلِيفَ وَأَعْرَقْنَا الَّذِينَ ۴۳

پر انہوں نے اسے جھٹلایا سو ہم نے اسے اور انہیں جو اسکے ساتھ کشتی میں تھے نجات دی اور انہیں جانشین بنایا اور انہیں عرق کیا

كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكَبِّرِينَ ۴۴

جنہوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا تھا۔ تو دیکھ لو کہ جو ڈرانے لگے تھے ان کا انجام کیسا ہوا پھر ہم نے اس کے بعد اپنی (اپنی)

رُسُلًا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا بِهِ مِنْ قَوْمٍ كَيْدُ رَسُولٍ سِجِّيرٌ ۴۵

تو ہم کیلئے رسول بھیجے اور وہ ان کے پاس کھلی دکھائی دینے لگے اور ایسے نہ تھے کہ اس پر ایمان لانے سے پہلے جھٹلا چکے تھے۔ اسی طرح

قَبْلُ كَذَلِكَ نَطْبَعُ عَلَىٰ قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ ۴۶

ہم سے پہلے گور جانوروں کے دلوں پر ہر گھم دیتے ہیں ۱۴۲۲ پھر ہم نے ان کے بعد موسیٰ اور

هَارُونَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا فَجُورِينَ ۴۷

ہارون کو اپنی آیتوں کے ساتھ فرعون اور اسکے سرداروں کی طرف بھیجا ہوا انہوں نے تکبر کیا اور وہ مجرم لوگ تھے

فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسِحْرٌ مُّبِينٌ ۴۸

سو جب ان کے پاس حقیقی طرف سے حق آیا انہوں نے کہا یہ کھلا جادو ہے موسیٰ نے کہا یہ تم حق کے تعلق

لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ أَسْحَرُ هَٰذَا وَلَا يَفْقَهُ السَّاحِرُونَ ۴۹

دیر، کہتے ہو جب وہ تمہارے پاس آیا کیا یہ جادو ہے؟ اور جادوگر کا بیاب نہیں ہوتے انہوں نے کہا کیا تو ہمارے پاس اسلئے آیا

وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمْ أَلِكِبْرِيَا فِي الْأَرْضِ وَمَا خُنْكُمْ أَمْؤُومِينَ ۵۰

کہ ہمیں اس (دام) سے پھیرو جس پر ہم نے اپنے بڑوں کو پایا اور تم وہاں کیلئے ملک میں بٹائی ہو اور ہم تم دونوں پر ایمان نہ کرتے

۱۴۲۲ الی قومہم میں بتایا کہ ہر ایک رسول کو ایک خاص قوم کی طرف بھیجا گیا ۱۰ رسولوں کا ذکر چھوڑ دیا ہے حضرت

نوح کی پشت بھی عام نہ تھی جیسا کہ انا اور سلیمانؑ الی قومہ (فتح ۱) سے ظاہر ہے اور اس کا سارا خطاب اپنی قوم

سے ہی پایا جاتا ہے ۱۰ اور جو فرمایا کہ جس بات کو پہلے جھٹلایا اس پر ایمان نہ لانے کو مطلب یہ ہے کہ ہر رسول کے ساتھ اس

کی قوم نے کیسا سلوک کیا یعنی پہلے ہی بغیر سوچے بچے جھٹلادیا پھر مخالفت اور تکذیب پر اڑ گئے کیونکہ دلوں میں نفرت

اور بغض بیٹھ گیا + ۱۴۲۲ لَفَتَتْ - لَفَتَتْ کے معنی صَاف ہیں یعنی پھیر دیا۔ اسی سے التفات ہو ایک طرف سے شکر دوسری طرف متوجہ

ان آیات میں مہر اور مساحر و حوکر اور حوکر بانہ کے معنی میں ہی ہے +

ہر رسول ایک ہی قوم پر

لَفَتَاتِ

۸۰ وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتَمْنَىٰ بِنَبْلٍ سِجِّيرٍ عَلَيْهِمْ ۖ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالَ لَهُمُ مُوسَىٰ أَلْقُوا

اور فرعون نے کہا ہر ایک علم والے ساحر کو میرے پاس لے آؤ سو جب ساحر آئے موسیٰ نے انہیں کہا ڈالو

۸۱ مَا أَنْتُمْ مُقْتُونَ ۖ فَلَمَّا أَلْقَوْا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُم بِهِيَ السَّحَرَةُ إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُمْ

جو تم ڈالنے والے ہو تو جب ڈال چکے موسیٰ نے کہا جو تم لاتے ہو یہ دھوکا ہے اللہ اسکو بھی باطل کر دکھائیگا کیونکہ

۸۲ اللَّهُ لَا يَصْلِحُ عَمَلُ الْمُفْسِدِينَ ۖ وَيُخَيِّتُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَتِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْجَاحِدُونَ ۖ

اللہ فاسد کرنے والوں کے کام کو بخشنے نہیں دیتا اور اللہ اپنے کلمات سے حق کو حق کر دکھائیگا جو جرم پر مانتائیں ۱۳۲۲

۸۳ فَمَا أَمَرَ مُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةَ مَنْ قَوْمَهُ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ

۱۳۲۲  
فرعون کی انتہی

تا ہم ہر سختی کوئی ایمان والا یا گمراہ کی قوم کے کچھ لوگ (اردیہ) فرعون اور ان کے سرداروں کو قتل نہ کیا اور انہیں کھدیگا

۸۴ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ ۖ وَقَالَ مُوسَىٰ

اور فرعون یقیناً ملک میں سرکش تھا اور وہ یقیناً خطا کاروں میں سے تھا ۱۳۲۳ اور موسیٰ نے کہا

يَقَوْمِ إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ

اے میری قوم اگر تم اللہ پر ایمان لاتے ہو

۱۳۲۳  
موسیٰ کا غلبہ بدیلت

۱۳۲۳ آخری الفاظ بتاتے ہیں کہ حقائق حق بذمیرہ ان کلمات کے ہر جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ کو سکھائے تھے اور یہی بات

حضرت موسیٰ کے آخری غلبہ کا موجب ہوئی ۶

۱۳۲۳ ذریعہ۔ دیکھو غلام اور اس میں باپ بیٹے اولاد و عورتیں سب شامل ہیں انا حملنا ذریعہ ہم فی الغلث المشعوبہ لیس

۱۳۲۳ (۱) دل اور حدیث میں ہر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی جنگ میں ایک عورت کو قتل ہوا ہو دیکھا تو اپنے فرمایا کہ اس کے ساتھ

جنگ کرنا نہ چاہئے تھا۔ اور پھر اپنے خالد کے پاس آدمی بھیجا اور حکم دیا لاقتل ذریعہ ولا عسیفا۔ جہاں ذریعہ کی تشریح میں ابن

کثیر نے یہی وجہ نسل الانسان من ذکر وانثی دن، یعنی ذریعہ سے مراد نسل انسان ہر مرد اور عورتیں دونوں اس میں شامل ہیں

ذریعہ من قومہ میں مراد بعض نے قوم بنی اسرائیل اور بعض نے قوم فرعون کی ہے مگر ترجیح قول اول کی ہے کہ اسباق عمار

یہی چاہتا ہے۔ کیونکہ اگر اس نے قوم موسیٰ کی قوم کا ہی چلتا ہو اور ذریعہ سے مراد وہاں بن عباس کے نزدیک قلیل ہے یعنی خود

لوگ اور بعض نے اولاد و مراد لی ہو یہی ان کے باپ ملت گزر جانے سے مرچکے تھے اور ملا تھم میں ضمیر ذریعہ کی طرف بھاگ

معنی جاتی ہو یا قوم کی طرف یا تو فرعون کی قوم کے سرداروں کو بنی اسرائیل کے سردار کہا ہو اس لئے کہ بنی اسرائیل حکومت

اور بلا تھم سے مراد واقعی بنی اسرائیل کے بڑے لوگ ہیں کیونکہ فرعون انہی لوگوں کے ذریعہ سے بنی اسرائیل پر ظلم کرتا تھا

جیسا کہ دوسری جگہ قلوب کا ذکر صفات الفاظ میں ہو اور یہ قاعدہ کی بات ہے کہ خود غرض لوگ اپنے ذاتی رسوم اور

مالی فائدہ کے لئے اپنی ہی قوم کی جڑیں کاٹنے کیلئے مستعد رہتے ہیں جیسے آج کل بھی ہتیرے مسلمانوں کی یہ حالت ہو

۱۳۲۳  
موسیٰ پر چلے ایمان

۱۳۲۳  
بنی اسرائیل کے بڑے

فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا ۖ اِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ ۝ فَقَالُوا عَلٰى اللّٰهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا جُنْدًا ۸۵

وہی پر بھروسہ کرو اگر تم فرمانبردار ہو تو انہوں نے کہا اللہ پر ہی ہم بھروسہ کرتے ہیں اسے ہمارے سبب ہیں

فِتْنَةً لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَنَحْنُ بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ وَاقْبَلْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ ۸۶

ظالم لوگوں کے لیے امتحان ذبح ۱۲۲ اور اپنی رحمت سے ہمیں کافروں کو سے نجات دے اور ہم نے موسیٰ اور اس کے

اَخِيهِ اَنْ تَبُو الْقَوْمَ لَكُمُ الصُّبُورَ ۖ وَاجْعَلُوا بَيْنَكُمْ قِبْلَةً ۚ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ

بھائی کیلئے مہی کی کہ اپنی قوم کیلئے مصر میں گھر بناؤ اور اپنے گھروں کو مسجدیں بناؤ اور نماز کو قائم کرو اور دونوں کو

لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبَّنَا اِنَّكَ اَتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأْتَ زِينَةَ ۚ وَامَّا الْاَنْفِيَ الْحَيَوَاتِ ۚ ۸۸

خوشخبری دو ۱۲۲ اور موسیٰ نے کہا اے ہمارے رب تو نے فرعون اور اس کے سردار کو دنیا کی زندگی میں لیس سال تک بے شک

کو کوئی عہدہ ان کو حکومت میں ملتا ہو یا کسی عت کی خواہش ہوتی ہو تو اپنی ہی قوم کی بیچنی کو اس کا ذریعہ بناتے ہیں پس

مراد یہ ہے کہ بنی اسرائیل میں سے بھی بہت سے لوگ فرعون اور اپنے منبرداروں کے خوف سے حضرت موسیٰ پر ایمان نہ دے

اور یہ ابتدا کا ذکر ہے اور یہاں قوم فرعون کا ذکر نہیں۔ گو ان میں سے بھی چند ایک لوگ جیسے خود ساحر اور جبل موسیٰ

مذکورہ سورت المومن حضرت موسیٰ پر ایمان لائے تھے +

۱۲۲ اَفْتِنَا ۚ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَكَ اَمْرٌ ۚ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَكَ اَمْرٌ ۚ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَكَ اَمْرٌ ۚ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَكَ اَمْرٌ ۚ

فتنة

کی طرف سے ان کو پہنچتا تھا +

۱۲۲ اَفْتِنَا ۚ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَكَ اَمْرٌ ۚ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَكَ اَمْرٌ ۚ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَكَ اَمْرٌ ۚ اَمْ لَمْ يَكُنْ لَكَ اَمْرٌ ۚ

بنی اسرائیل معروض تہ پہنچتے ہی تھے اس لئے حضرت موسیٰ کو یہ وحی کرنے کا کیا مطلب ہو۔ حضرت موسیٰ کو حکم دیا گیا تھا کہ اپنی

قوم کو فرعون کے بچے سے چھڑاؤ چنانچہ حضرت موسیٰ کا پہلا مطالبہ فرعون سے یہی تھا کہ بنی اسرائیل کو میرے ساتھ بھیج دو قادر صل

معی بنی اسرائیل (الاعراف۔ ۱۰۵) لیکن فرعون نے اس کی اجازت نہ دی اور اپنے شاید اور ظالم کو بنی اسرائیل پر اذیت

کیا اور چونکہ خود بنی اسرائیل بھی عرصہ دراز تک محکومیت کی حالت میں رہنے سے ان اخلاق فاضلہ سے عاری ہو چکے تھے

جن سے قوم کو بادشاہت مل سکتی ہو اس لئے حکم ہوا کہ ابھی کچھ مدت ملک مصر میں رہنا ہو گا مگر یہ تنہا رہنا بیلا مذہب بلکہ اپنی

گھروں کو مسجدیں بناؤ اور اللہ تعالیٰ سے دعا میں لگ جاؤ اور نماز کو قائم کرو تاکہ تمہارے اندر اخلاق فاضلہ پیدا ہوں تاکہ

دوسری جگہ بھی فرمایا اَسْتَعِينُوا بِاللّٰهِ (الاعراف۔ ۱۲۸) یہی ان کی مشکلات کا علاج تھا۔ قوموں کے اند جب ان کی حالت

ترجیح ہو اخلاق فاضلہ کا پیدا کرنا آسان امر نہیں ہوتا ایک عرصہ دراز کو چاہئے ہے۔ آج مسلمان اس صحیح تعلیم قرآن کی پروانگ

نہیں کرتے اور حکومت اور بادشاہت کو اپنا پہلا اور آخری نصب العین بنا کر راہ صواب سے دھڑلہ دھڑک رہے ہیں اور اپنی

قوم کی اصلاح اس طریق سے کرنے کی طوف متوجہ نہیں ہوتے جس طریق سے ایسے ہی حالات کے ماتحت اللہ تعالیٰ نے حضرت

موسیٰ کو اپنی قوم کی اصلاح کا حکم دیا تھا +

یہاں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی وحی حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون دونوں کو ہوتی تھی۔ اور یہاں دیکھی دو

امد کو وحی

بنی اسرائیل کی نجات کا

حکومت اور نصیب

رَبِّكَ الْيُضِلُّ عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا طُفِّسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَشْدُّ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا

۱۔ اے ہمارے رب تجھ پر جو کہہ تیرے رستہ سے ہٹاتے ہیں آجہا کے سب انکے مانگوں پر باد رکھ دے اور انکے دلوں پر حلقہ کر سودہ دیاں

۸۹ یَوْمَ نُوَاحِي بِرُّو الْعَذَابَ لَا إِلَهَ إِلَّا قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا فَاسْتَقِيمَا وَلَا

۹۰۔ اے نوح! یہ دن عذاب و تکلیف کا ہے۔ فرمایا تم دونوں کی دعا قبول ہوئی تمہو تم دونوں ثابت قدم رہو اور

تَبِعِينَ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْخُرُوفَ فَأَتَيْنَاهُمُ فِرْعَوْنَ

لوگوں کے رستہ کی پیروی نہ کرنا جو علم نہیں رکھتے اور ہم نے بنی اسرائیل کو دریا کے پار کر دیا۔ پھر فرعون اور انکے لشکر

وَجُنُودُهُ بَنِيَّاءُ وَعَلَى الْأَحْشَى إِذَا ذَرَكُوا مَلْعُوقُونَ قَالُوا مَنَّا إِلَهُ إِلَّا الَّذِي آمَنَّا بِهِ

۹۱۔ زیادتی اور ظلم کے لئے انہیں بھیجا گیا یہاں تک کہ جب اسے فرق ہونے لگا۔ کیا میں ایمان لایا کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں جس پر میں

بَنُو إِسْرَءِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ

ایمان لائے اور میں فرمانبرداروں میں سے ہوں ۱۲۲۶ کیا اب ایمان لائے ہو؟ اور پہلے تو نے نافرمانی کی اور تو فساد کو نہایت پسند کرتا۔

باتوں کا ہر ایک مصرع میں اقامت کرنے کا دوسرا ناکہ اور ناکہ کی اقامت کا کام حضرت نادر کے سپرد تھا۔

۱۲۲۶ لِيُضِلُّوا مِنْ لَامٍ عَاقِبَتِ كَاهِرٍ يَرَادُ هُنَا كَاهِرٌ كَمَا شَاءَ تَعَالَى فِي مَالِ اس سَنے دیا تھا کہ وہ لوگوں کو گمراہ کریں بلکہ مال غنیمت

کا نتیجہ یہ ہوا کہ انہوں نے لوگوں کو گمراہ کیا۔

اشد۔ شد کے معنی مضبوط یا نہ صاف شد دنا اسر محمد اللہ ص ۲۸) فشد والوثاق (تھک ۴۰) رخ، او شد

شد علیہ کے معنی ہیں تھک علیہ اس پر حلقہ لگانا،

حضرت موسیٰ کی دعا  
ذہن کی تباہی کیلئے

حضرت موسیٰ کی یہ دعا اس وقت کی ہو جب فرعون کے سامنے ہر قسم کے نشان اور دلائل دیئے جا چکے ہیں اور بار بار

نشان دیکھ کر ایمان لانے کا وعدہ کر کے وہ اس سے انحراف کر چکا ہو اور بنی اسرائیل پختی کو اور بڑھادیا ہو لہذا کشف

عنا العوج للثومن لث (الاعراف ۱۳۴) جب چھوٹی چھوٹی تکالیف سے انسان اپنی اصلاح نہیں کرتا تو پھر بڑی تکالیف

اس پڑتی ہیں۔ اسی کی طرف آیت کے آخری الفاظ میں اشارہ ہو فرعون کو جس چیز نے حق سے روکا وہ مال ہو اس لئے اس کی

تباہی کی دعا کی گئی جس میں مال نے حق سے روکا تھا وہ بھی باقی ذر ہے اشد دلی قلوبہم کے معنی عموماً مفسرین نے یوں کئے ہیں کہ انکے

دلوں پر حلقہ کر کے یا ان کے دلوں کو سخت کر کے مگر شد کا اصل معنی ہو تو اس کے معنی حلقہ کرنے کے لغت میں آئے ہیں اور لوگوں

حلقہ کرنے سے ملوہ دوں کی محبوب چیزوں کو الگ کر دینا ہے گویا وہ چیزیں جن کی محبت نے انہیں حق سے پھرا ہے ان سے انہیں

لی جائیں اور اگر دوں کو سخت کرنے کے معنی ہی۔ لئے جائیں تو یہ دعا چونکہ ان کی سز کے لئے چھوٹی ہے ایسے اصرار کے معنی

ایسی دعا بھی قابلِ اعتراض نہیں گویا میں سختی کا پہلو غالب ہو۔

فرعون کا یہی موت  
کے وقت

۱۲۲۷ فرعون کی توبہ یا مرتے وقت ایمان لانے کا ذکر بائبل میں نہیں مگر قرآن کریم نے اس کا ذکر کیا ہے اور اس کو ایک

دوسرے امر کے ساتھ وابستہ کیا جو یعنی اس کی لاش کے باہر پھینکنے سے دیکھو اگلی سے اگلی آیت اس کا ذکر بھی کسی تابع میں نہیں

فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً ۖ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنَ النَّاسِ عَنِ ۱۲

سچ ہم تیری ہڈی کو باہر نکال دیجے تاکہ تو ان کے لئے جو تیرے پیچھے ہیں نشان ہو اور یقیناً بہت سے لوگ ہمارے

اٰتِنَا الْغُلُوْلَ ۖ وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي اِسْرَءٰىلَ مَبَواصِدُقِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ۚ ۱۳

نشانوں سے پیڑھیں ۱۳۲۵ اور بلاشبہ ہم نے بنی اسرائیل کو اعلیٰ مقام میں جگہ دی اور ان کو سستی چیزوں سے رزق دیا

۱۳  
کھانسی رک جانے پر  
غلاب نکل سکتا ہو

فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ۚ اِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ فَا

تو انہوں نے اختلاف نہیں کیا یہاں تک کہ انکے پاس علم آیا تیرا سب قیامت کے دن ان کے درمیان ان باتوں کا فیصلہ کرے جن میں

كَانُوا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ۝۱۴ ۚ اِنْ كُنْتَ فِيْ شَكٍّ مِّمَّا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِيْنَ ۱۴

وہ اختلاف کرتے تھے ۱۴۲۵ اسے سننے والے اگر تجھے اس کے متعلق شک ہو جو ہم نے تیری طرف اتارا تو ان لوگوں سے پوچھ

مگر آج واقعات اس کو صحیح ثابت کر کے اس دوسرے امر کی صداقت پر بھی ہر گاہ دی اوروں بتا دیا کہ قرآن کریم بائبل سے

نہیں لیتا اور عجیب بات یہ ہو کہ گوبائل میں یہ ذکر نہیں مگر مٹھلو میں خرچ ۱۶:۹ کی تفسیر کرتے ہوئے یہ اعتراف کیا گیا ہو

کہ فرعون نے توبہ کی تھی +

۱۴۲۸ فَجَنَّتْ بِبَدَنِكَ نَجَاتٌ لِّكَ سَاغَتْ بَدَنُكَ لَكَ لَمْ يَكُنْ لَكَ لَاشٌ وَلَا رُوحٌ مِّمَّا نَجَّىٰ ۚ ۱۵

کی صداقت کے عظیم اٹان نشانوں میں سے یہ ایک نشان ہو کہ اس بات کا پتہ دیا جس کا اس زمانہ میں کسی کو علم تک بھی نہ

تھا لیکن آج واقعات اسے صحیح ثابت کرتے ہیں بلکہ اس کی صحت کا ایسا پختہ ثبوت ملتا ہو کہ جس سے کسی کو انکار نہیں ہو

نہ بائبل میں نہ اور کسی کتاب میں فرعون کی لاش کو باہر پھینکنے کا ذکر ہو۔ مگر قرآن کریم نے یہ ذکر ایسے کھلے الفاظ میں کیا ہو کہ

ان الفاظ کے یہی معنی تام مفسرین کرتے آئے ہیں کہ فرعون کی لاش کو اللہ تعالیٰ نے سمندر سے باہر نکال پھینکا تھا حضرت موسیٰ

کے مقابل میں جو فرعون تھا اس کا نام تاریخ کے عیسائی ثابت ہو اور انکلو پیڈیا بری ٹینیکا میں مضمون یحییٰ کے نیچے لکھا ہو کہ

رعیس ثانی کی لاش آج تک ان لاشوں میں محفوظ ہو جو مصالحوہ وغیرہ کے ذریعہ سے رکھی جاتی ہیں آج ان الفاظ لتکون لمن

خلفك آیت کی شوکت کے سامنے دنیا کو سر تسلیم خم کرنا پڑتا ہو کہ یہ کلام صرف خدا نے عالم الغیب کا ہو سکتا تھا۔ آج سے

تیرہ سو سال پیشتر ایک عرب کے اُمی کی زبان سے ایک بات کا اظہار کیا جاتا ہے جس سے دنیا بے خبر تھی اور آج واقعات اسے

صحیح ثابت کرتے ہیں بہت سے لوگوں کے آیات اللہ سے بے خبر ہونے میں بھی اسی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہو کہ ایک زمانہ

تک بے خبر رہنے کے بعد دنیا کو یہ پتہ چلے گا۔ دنیا کی کوئی مذہبی کتاب اس قسم کا جتن ثبوت خدا نے عالم الغیب کی طرف سے

ہونے کا پیش نہیں کر سکتی +

۱۴۲۹ مَبَواصِدُقِ - مَبَواصِدُقِ سے مکان کے معنی میں ہو اور صدق کے مقام سے مراد اچھا مقام ہے دیکھو ۱۴۲۹ اور

مَبَواصِدُقِ

خیل کا قول ہو کہ ہر کارا پر چیز کو صدق کہا جاتا ہے اور مَبَواصِدُقِ کے معنی تھے میں غلطی صالح (ت) یعنی ایسا مقام جو چرچ

کی صلاحیت رکھتا ہو +

آیت کے پہلے حصہ میں یہ ذکر ہو کہ فرعون کے لہجے سے نجات دلانے کے بعد اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو مقام صدق عطا فرمایا

بنی اسرائیل پر نجات  
دن کی صلاحیت رکھتا



## يَقْرَأُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنَ مِنَ الْمُنْزَوِّينَ

جو پچھلے سے پچھلے کتاب پڑھتے ہیں یقیناً تیرے پاس تیرے سب کی طرف سے حق آیا ہو پس تو جھگڑا کر نبیوں میں سے بڑھ کر

اور مقام یا جگہ کمال یہ ہے کہ اس میں رہنے والوں کو ہر طرح کے فائدہ حاصل ہوں اور وہ ابھی سے ابھی جگہ واسطے مقام ہو اور یہاں اشارہ  
ارض مقدس کی طرف ہو جہاں نہ صرف وہ دوسری قوم کی غلامی سے آزاد تھے بلکہ ان کو عہدہ سے عہدہ چیزیں بھی واپس  
اور طبیبات کے رزق میں بادشاہت بھی شامل ہو اور معلوم بھی جو ذریعہ انبیاء ان کو دیئے گئے اور دوسری جگہ اس کی تہجیر ہو  
فرمانی ہوا ذکرہ وافعیہ اللہ علیکم اذ جعل فیکم انبیاء وجعلکم ملوکا واثکم بالمرئیت احدامن الغلین والامان  
(۲۰) کیونکہ مذق کا لفظ وسیع ہے یہ تو ان پر اللہ تعالیٰ کا انعام تھا۔ دوسرے حصہ آیت میں ان کی موجودہ حالت کا ذکر کیا  
جب باوجود علم کے انہوں نے اختلاف کیا اور اختلاف سے مراد رسول اللہ صلعم کے معاملہ میں اختلاف یا آپ کی مخالفت ہے جو  
۱۴۳۱ھ میں ایک شخص کے نزدیک دو امور کا جو ایک دوسرے کے نقیض ہیں یکساں اور سادی ہونا شک ہو اور یہ یا اس  
ہوتا ہو کہ اس شخص کے نزدیک دونوں میں یکساں نشانات پائے جاتے ہیں یا دونوں میں یکساں نشان نہیں پائے جاتے  
اور شک کبھی تو کسی شے کے متعلق ہوتا ہو کہ وہ موجود ہے یا نہیں اور کبھی اس کی جنس کے متعلق ہوتا ہو کہ یہ کس جنس میں سے  
ہو اور کبھی اس کی بعض صفات میں ہوتا ہو اور کبھی اس غرض میں ہوتا ہو جس کے لئے وہ چیز وجود میں لائی گئی ہو اور شک ایکنیم  
کی جمالت ہو مگر جمالت عام ہو اور یہ خاص اور ہر ایک شک جمالت ہو گو ہر حالت شک جمالت نہیں (دغ) +

شک

آنحضرت صلعم کو قرآن  
کے بعض کلمات کی شک  
نہ تھا نہ ہو سکتا تھا۔

یہاں خطاب کس سے ہو؟ یہ ایک ایسا بین امر ہو کہ جس پر چنداں بحث کی ضرورت نہیں۔ قرآن کریم میں بسا اوقات خطاب عام  
ہوتا ہو گو مخاطب واحد ہو اور ہر مخاطب واحد نبی صلعم نہیں۔ بلکہ بعض جگہ نبی کے نام سے بھی خطاب ہو تو مراد عالم ہوتی ہو کر یا یہاں  
النبی اذا طلقتم النساء (الطلاق ۱) یہاں ایسے مخاطب کا ذکر ہو جس کو قرآن کے بارہ میں شک ہو اور شک کے معنی  
اور بیان ہو چکے کہ وہ نقیض باتوں میں سادات اور اعتدال مثلاً شک اس شخص کو ہو گا جو فیصلہ نہیں کر سکتا کہ یہ قرآن خدا  
کی طرف سے ہو یا اقترا ہو۔ اب ظاہر ہو کہ نبی صلعم کو ایسا خیال ہونا قطعی طور پر ناممکن ہو گیا تھا کہ کہے بڑے مخالفین نے  
اس بات کا اعتراف کیا ہو کہ رسول اللہ صلعم اپنے آپ کو سچائی پر یقین کرتے تھے اور کئی زمانہ کے متعلق جب کی یہ سورت ہو یا خصوص  
یہ اعتراف اکثر عیسائیوں کو ہو۔ پھر قرآن کے بارہ میں آپ کو شک ہونا باطل ہے معنی بات ہو۔ اگر نوحہ باللہ میں مذکور آپ اقترا  
کر رہے تھے تو بھی آپ کو علم تھا کہ میں اقترا کر رہا ہوں اور اگر اقترا نہیں کر رہے تھے تو بھی علم تھا کہ میں اقترا نہیں کر رہا ہوں قرآن کے  
متعلق کسی دوسرے کو شک ہو سکتا ہو خود رسول اللہ صلعم کو دونوں صورتوں میں شک نہیں ہو سکتا یعنی خواہ دشمن سچے  
ہوں یا جھوٹے آپ کو شک کبھی نہیں ہو سکتا کیونکہ شک جمالت کا نام ہو اور آپ کو علم ہو کہ یہ کیا ہو شک کا لفظ انہی لوگوں کے  
متعلق ہو سکتا ہے جو ایک درمیانی اور متذبذب کی حالت میں ہیں۔ نہیں جانتے کہ اسے سچا کہیں نہ یہ کہ اسے جھوٹا کہیں کبھی ایک  
بات کہتے ہیں کبھی دوسری پھر جس شخص کے اندر اس قدر توت یقین بھری ہوئی ہو کہ سینکڑوں دلوں کے اندر ایسا یقین پیدا کر دے  
کہ وہ موت کے منہ میں جانا قبول کریں مگر قرآن کو نہ چھوڑیں کیا اس کے متعلق کہا جا سکتا ہو کہ اس کو شک ہو اور اس سے انکلی آیت  
نے یہ باطل واضح کر دیا کیونکہ وہاں فرمایا کہ تو جھٹلنے والوں میں سے ہو۔ یہاں بھی خطاب واحد ہو اگر شک کرنے والے خود  
باللہ نبی صلعم ہیں تو جھٹلنے والے بھی وہی ہو گئے جو ایک ایسی جہمی باطل بات ہو کہ اس کے لئے کوئی دلیل بکار نہیں ہو۔ اور  
اس سے بھی زیادہ صفائی سے آیت ۱۰۴ میں فرمایا یا ایہا الناس ان کنتم فی شک من دینکم ۱۰۴ لوگو اگر تم میں سے دین کے  
متعلق کچھ شک ہو جس سے معلوم ہو کہ وہی لوگ جن کو یہاں بصیغہ واحد خطاب کیا ہو وہاں بصیغہ جمع خطاب کر کے بات کو صاف

وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ إِنَّ الَّذِينَ

اور تم ان لوگوں میں سے نہ ہو جو اللہ کی آیتوں کو جھوٹے ہیں درود تو تصدیق اٹھانے والوں میں سے ہوگا وہ لوگ

خَفَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَقًّا يَدْرُوا ۚ

جن پر تیرے رب کی بات بوری ہوگئی ایمان نہیں لائے اور ان کے پاس ہر ایک نشان آجائے یہاں تک کہ

الْعَذَابِ الْأَلِيمِ فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ أَمَنَتْ فَتَقْعُهَا آيَاتُنَا إِلَّا قَوْمُ يُوسُفَ ۖ لَمَّا

وہ ان کا عذاب کو ٹھیکیں ۱۳۳۱ تو کیوں کوئی جتنی جتنی نہ ہوئی کہ ایمان لاتی تو اس کا ایمان سے نفع دیتا ہاں یوسف کی قوم تھی، جب وہ

أَمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخَنزِيرِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنَتَعَّمُ الْإِنْسَانَ فِي

ایمان لانے تو ہم نے دنیا کی زندگی میں ان سے ذلت کا عذاب دور کر دیا اور ان کو ایک وقت تک سامان دیا ۱۳۳۲

کر دیا تو کہ شک کو کھانے دوسرے لوگ تھے اور اسی آیت کے آخر پر ہے کہ کھانے کو کھانے میں سے ہوا پس آپ ہی شک کرنے والے کس طرح ہو سکتے ہیں اور ما ائز لہا ایک اس کے خلاف نہیں کیونکہ قرآن شریف میں بار بار قرآن کریم کی طرف نزول کا ذکر ہے لایاھا للانس قد جاء کھر برھان من دیکھر وانزلنا الیکھر فورا مبینا (النساء ۱۰۵) اس ضمن میں بہت سی آیات ہیں +

عبداللہ بن سلام

بعض مفسرین نے غلطی سے فَسْخَلُ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ میں عبد اللہ بن سلام کا ذکر کر دیا ہو حالانکہ وہ مدینہ میں ایمان لائے اور یہ سورت مکی ہو اور وہ رسول اللہ صلعم کی صداقت پر ایمان لانے تھے نہ کہ رسول اللہ صلعم ان کے دریافت کو کے اپنی صداقت پر ایمان لانے تھے۔ اور یہ غلطی خود اس سے ظاہر ہے کہ ابن جریر میں کئی روایتیں موجود ہیں کہ نبی کریم صلعم نے کبھی شک کیا اور نہ سوال کیا بلکہ بعض روایتوں میں یہ لفظ ہیں کہ رسول اللہ صلعم علیہ وسلم نے فرمایا لا تشک ولا تسئل دیں شک کرتا ہوں اور نہ سوال کرتا ہوں جس میں صاف طور پر یہ سمجھا دیا کہ میرے متعلق یہ آیت نہیں بلکہ اس میں خطاب دوسرے لوگوں سے ہو۔ اور یہ امر واقعات تاریخی میں سے ہو کہ نبی کریم صلعم نے کبھی کسی اہل کتاب سے کسی امر کے متعلق اس عرض سے سوال نہیں کیا کہ وہ کسی حقیقت کو آپ پر شکستہ کر دے +

۱۳۳۱ اللہ تعالیٰ کا وہ کونسا کلام تھا جو ایسے لوگوں کے حق میں پورا ہوا۔ ظاہر ہے کہ وہ وہی سورت ہے کہ غزیر ہے جس کا ذکر فرمایا ہو اور پچھلی آیت میں اس تکذیب کا ذکر پھر بھی کر دیا ہو +

یوسف

۱۳۳۲ یوسف۔ بائبل میں یہ نام دیا ہوا ہے اور ان کی ایک مختصر سی کتاب بائبل کے مجموعہ کتب اقبیاء میں موجود ہے۔ ان کا زمانہ انیسویں صدی قبل مسیح ہے۔ قرآن کریم میں حضرت یوسف کا ذکر علاوہ اس مقام کے الا انعام ۸۵۔ الا انبیاء ۸۷۔ الصافات ۱۳۹ تا ۱۴۸ والقلم ۸ تا ۲۰ دیں جو ان کا پیغام اہل نبیوہ کی طرف تھا اور نبیوہ اس زمانہ میں ایک ایسی عظیم شان سلطنت کا دار الحکومت تھا جو دنیا کے بڑے حصہ پر محیط تھی +

اہل نبیوہ اور عذاب

جہاں انبیاء کے مذہب کی ہلاکت اور تباہی کا ذکر کیا ایک ایسے نبی کا بھی ذکر کر دیا جس کے مخالفین باوجود ذہانت کے آخر تو ہر ایک کے عذاب بھی سے بچ گئے۔ یہ وہ لوگ تھے جن کی طرف حضرت یوسف کو بھیجا گیا۔ ابن کثیر میں ہے کہ حضرت یوسف نے

۹۹ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّكُمْ جَمِيعًا أَفَأَنْتُمْ تُكْفِرُونَ النَّاسَ حَتَّى

اور اگر تیرا رب چاہتا تو زمین میں جس قدر لوگ ہیں سب ایمان لے آتے تو کیا تو لوگوں کو مجبور کرے گا یہاں تک

۱۰۰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۝ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُوْثِقَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَجَعَلَ الْبَحْرَ

کر وہ ایمان لے آئیں ۱۴۳۳ ایک سی شخص کو یہ حال نہیں کہ سوائے اللہ کے اذن کے ایمان لائے اور وہ پلیدی کو بھی

۱۰۱ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ ۝ قُلْ أَنْظِرُوا مَا ذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ

پر مانتا ہو جو عقل سے کام نہیں لیتے ۱۴۳۴ اکہو دیکھ جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اور

۱۰۲ مَا تَعْنَى الْآيَاتِ وَالنَّذِيرِ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ

نشان اور ڈرانے والے ان لوگوں کے کچھ کام نہیں آتے جو ایمان نہیں لاتے تو یہ صرف ایسے ہی دوزخ کا انتظار

الْأَمِثَلِ يَوْمَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ

کرتے ہیں جیسے ان پر آئے جو ان سے پہلے گزر چکے کو انتظار کرو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کروں گا میں بھی

اہل نینوی کو عذاب سے ڈرایا مگر انہوں نے زمانہ تب یونس کے درمیان سے چلے گئے تاکہ عذاب کے مقام سے الگ ہو جائیں

تب ان لوگوں نے... .. اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کیا اور اللہ تعالیٰ نے وہ عذاب دور کر دیا پھر وہ گروہ ہیں ایک کتے

ہیں کہ ان سے صرف عذاب دینا دور کر دیا گیا اور عذاب آخری نہیں دگوا وہ فی الواقع ایمان نہ لائے تھے صرف عذاب کے خوف

سے کچھ رجوع کیا اور دوسرے کتے ہیں کہ عذاب آخری بھی ان سے دو کیا گیا اور وہ ایمان لے آئے تھے اس سے معلوم ہوتا

ہے کہ انداز پریشانیوں میں بھی جاتی ہیں۔ حالانکہ ایک نبی کی زبان سے وہ ظاہر بھی کر دی گئی ہوں اور گو رجوع کامل ہو جس میں

ایمان صحیح ہو یا ناقص ہو کہ صرف عذاب کے خوف سے رجوع کیا جائے +

حضرت یونس کے اس ذکر میں جو خصوصیت سے کذبین کے انجام میں لایا گیا ہے یہ اشارہ ہے کہ آپ کے مخالفین بھی آخر

رجوع کریں گے اور وہ تباہ نہ کئے جائیں گے اسی مخالفین پر رحم کیا جائے کی طرف ہی اشارہ اس حدیث میں معلوم ہوتا ہے جوئی لکھ

نے فرمایا لا تفضلونی علی یونس مجھے یونس فیصلت مت دو +

۱۴۳۴ یہ تو کی زمانہ ہے اس نے یہ شک پیدا نہیں ہو سکتا کہ رسول اللہ صلعم تلوار سے لوگوں کو مسلمان کرنا چاہتے تھے۔

مطلب صرف یہ ہے کہ ایمان کا معاملہ تو وحشی کا جو اس نے جو ایمان لائے ہیں لائیں +

۱۴۳۵ اذن سے کیا مراد ہو دیکھو ۱۴۳۵ دنیا میں جو کچھ ہوتا ہے اللہ کے اذن سے ہی ہوتا ہے وما کان لنفس ان تموت الا باذن اللہ

(الْعَمَّان ۱۴۳۵) مگر فرمایا کہ کفری پلیدی اور ناپاکی انہی لوگوں پر اللہ تعالیٰ باقی رکھتا ہے جو عقل سے کام نہیں لیتے۔ سو جب ایک

انسان عقل سے کام نہ لیگا تو اللہ کا اذن بھی اس کے متعلق نہ ہو گا +

۱۴۳۶ ایام کے لئے دیکھو ۱۴۳۶ مراد واقعات ہیں جو پہلوں پر گزرنے یعنی جیسے مصائب ان پر آئے یہاں فرمایا کہ یہ ایام بھی

آئیے انتظار کرو انھی آیت میں رسول اور مومنوں کے نجات پا جانے کو پھر بطور پیشگوئی واضح الفاظ میں بیان فرمایا +

ایمانی پیشگوئی

اللہ اذن



۱۰۷ **فَإِنَّكَ إِذْ مِّنَ الظَّالِمِينَ ۝ وَكَانَ يَسْتَسْكِنُ إِلَهُهُ بُضْرًا فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ**

تو اس وقت تو ظالموں میں سے ہو گا اور اگر اللہ تجھے کوئی تخفیف پہنچائے تو اس کے سوا اس کے دور کرنے والا کوئی نہیں

**وَأَن يُرَدِّدَكَ خَيْرٌ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ**

اور اگر وہ کسی بھلائی کا ارادہ کرے تو اس کے فضل کو رد کرنے والا کوئی نہیں وہ اپنے بندوں میں سے جسے چاہتا ہو اسے پہنچاتا ہو

۱۰۸ **وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ**

اور وہ بخشنے والا رحم کرنے والا ہے کہو اے لوگو تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے حق آچکا

**فَمَن اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَن ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا**

سو جو کوئی ہدایت اختیار کرتا ہو وہ اپنی جان کی بھلائی کیلئے ہدایت اختیار کرتا ہو اور جو کوئی گمراہ ہوتا ہو اسکی گمراہی کا وبال اسی پر پڑے

۱۰۹ **أَنَا لَكُمْ بَوَكِيلٌ وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَخْضَعُ اللَّهُ لَهُ ۖ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ**

میں تم پر داروہ نہیں ہوں اور اسکی پیروی کرو تیری طرف وحی کی جاتی ہو اور صبر کرنا تک کہ اللہ فیصلہ کرے اور وہ بہترین فیصلہ کرنے والا ہے

۱۲۳۹ اس رکع میں مومنوں اور کافروں کو الگ کر کے آخر پر فرمایا کہ تم صرف اللہ تعالیٰ کی وحی کی پیروی کئے جاؤ

مشکلات سے اللہ تعالیٰ خود باہر نکالے گا اور دونوں گروہوں میں فیصلہ کر کے دکھا دے گا کہ حق پر کون ہو۔ ایسی صریح

آیات کا جن میں حق کی آخری کامیابی کو روز روشن کی طرح ظاہر کیا گیا ہو یہ اثر تھا کہ جب کفار کی مخالفت فتح مکہ کے

ساتھ ڈٹ گئی تو گروہوں کے گروہ اسلام میں داخل ہونے شروع ہوئے +

## سُورَةُ نَحْلٍ مَكِّيَّةٌ بِمِائَةِ آيَةٍ نَزَّلَتْ فِي شَوَّالٍ مِنْ أَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اِسْمُہٗ انتہارم حوالے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

ع  
قرآن اور اُس کے حالات

الرَّحْمٰنُ كَتَبَ اٰحْكَمَ اٰيٰتِهٖ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حٰكِيْمٍ خَبِيْرٍ ۝۱

میرا اللہ دیکھتا ہے۔ یہ کتاب جس کی آیتیں پر حکمت بنائی گئی ہیں پھر کچھ لکھ کر بیان کی گئی ہیں حکمت والے خبر والے (خدا) کی طرف سے جو نازل کیا

اس سورۃ کا نام مہود ہے اور اس میں دس رکوع اور ایک سو تیس آیتیں ہیں گو اس میں حضرت نوح اور دیگر انبیاء کا بھی ذکر ہے مگر اس کا نام جو اس خصوصیت کی وجہ سے اختیار کیا گیا ہے کہ حضرت ہود پہلے نبی ہیں جو عرب میں ہوئے +

خلاصہ مضمون یہ سورت پچھلی سورت سے ملتا جلتا ہے اور یہ دونوں ایک ہی مضمون کی تکمیل کرتی ہیں مگر یہاں زیادہ مثالوں سے مطلب کو واضح کیا ہے پہلے رکوع میں حق اور اس کے مخالفین کا ذکر ہے دوسرے میں بتایا کہ بعض لوگ صرف دنیا کی طلب میں لگ جاتے ہیں۔ اور ان کے مقابل پطالباں حق کا ذکر کیا تیسرے اور چوتھے رکوع میں حضرت نوح کا ذکر ہے پانچویں میں حضرت ہود کا چھٹے میں حضرت صالح کا ساتویں میں حضرت ابراہیم اور لوط کا۔ آٹھویں میں حضرت شعیب کا نویں میں شعیب اور رعیہ دونوں گروہوں کا الگ الگ ذکر کیا اودان کا انجام بتایا اور دسویں میں نبی کریم صلعم اور آج کے سابقہ کو عظیم الشان مصائب میں مبتلی دی +

یہ سات سو تیس یعنی یونس سے لے کر اخیل تک قریباً ایک ہی مضمون پر ہیں صداقت وحی پر پچھلی سورت میں زیادہ تر علمی بحث تھی اس میں گزشتہ انبیاء اودان کے مخالفین کی مثالیں دے کر نبھایا ہے +

زمانہ نزول اس سورت کا وہی ہے جو سورت یونس کا ہے۔ اس بات سے کہ یہاں دس سورتوں کے مقابل میں کاف کی تہی ہو اور سورہ یونس میں ایک سورت کی جو اس میں تہی ہو یہ معلوم ہوتا ہے کہ سورہ ہود بطاظ نزول سورہ یونس سے پہلے کی ہے **مَنْ لَّكُمُ احْكَمٌ**۔ **اَحْكَمٌ** اور حکم کے ایک معنی آتے ہیں **مَنْعَهُ عَنِ الْفَسَادِ** یعنی اسے بگڑنے سے محفوظ کیا۔ اور اس یہاں ایک معنی کئے گئے ہیں باطل سے اسے محفوظ کیا۔ اور **اَحْكَمُ** الاما کے معنی ہیں آفتنا یعنی اسے مضبوط کیا۔ اور **اَحْكَمَةُ** الصَّابِرِ کے معنی ہیں تجروں نے اسے حکیم یعنی صاحب حکمت بنا دیا دل، اسی آخری معنی میں لفظ **اَحْكَمُ** کا استعمال یہاں ہوتا ہے اس لئے کہ حکمت آیاتہ کے مقابلہ پر اللہ تعالیٰ کا اسم حکیم اور فصلت کے مقابلہ پر خبیر لایا گیا ہے +

پچھلی سورت میں من الکتاب حکیم فرمایا تھا یہاں تفصیل آیات شاید اس اشارہ کے لئے بڑھایا ہے کہ اس سورۃ میں بھی مضمون کو زیادہ تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے اور احکام سے اصل مطلب یہ ہے کہ قرآن شریف سارا پر حکمت کلام اور اس کی فہم علم ہے اور دوسری طرف اس میں تمام تفصیلات ضروری موجود ہیں۔ ضروریات انسانی کا کوئی پہلو نہیں جس پر اس میں بحث نہ ہو جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا **تَبَيَّنَا لِكُلِّ شَيْءٍ الْخُلُقَ ۝۹۰** گو یا اس کے اصول بھی کامل ہیں اور فروع بھی +

قرآن میں اصول و فروع کا فہم

۴۰ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ وَإِنْ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ

کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو۔ تعیناً میں اس کی طرف سے تمہارے لئے ڈرائیو والا وغیرہ بھیج دیتا ہوں اور کہ اپنے رب سے بخشش مانگو۔ پھر

تَوَكَّلْ عَلَيْهِ بِمَتَاعِكُمْ حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَيُؤْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ

اکی طرف لوٹو، وہ تمہیں ایک وقت متروک، اچھے سامان سے فائدہ پہنچائیگا

۴ فَضْلُهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ ۝ إِلَى اللَّهِ

فضل کے گا اور اگر تم پھر جاؤ تو مجھے تم پر ایک بڑے دن کے مذاپ کے آنے کا ڈر ہے ۱۳۴۲ ایشی کی طرف ہی

۵. رَجِعْكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ اَلَا اِنَّهُمْ يَشْنُوْنَ صِدْقَ وَرْهَمَ لِيَسْتَحْفُوا

تم کی کوٹ کا جانا ہی اور وہ ہر چیز پر قادر ہے      تنویر اپنے سینوں کو دوہرا کرتے ہیں      تاکہ اس سے چھپے

مِنْهُ الْأَحْيَاءُ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ ۖ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۚ

رہیں سنو جب یہ اپنے کپڑے لپیٹ لیتے ہیں وہ جانتا ہے جو یہ چھپاتے ہیں اور جو ظاہر کرتے ہیں

٦ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا

کیونکہ وہ سینوں کی بات کو جاننے والا ہے ﷺ اور زمین میں کوئی جاندار نہیں مگر اللہ کے ذمہ ہی اس کا رزق ہے۔

۱۴۴۱ھ پہلے صدی میں بیان فرمایا کہ اگر تم گناہوں سے استغفار کرو اور اللہ تعالیٰ کی فراموشداری کی طرف رجوع کرو تو اس

سے تہااری دنیا بڑھائیں جاتی بلکہ اس زندگی میں بھی اچھا سامان ملتا ہو۔ اور دوسرے حصہ میں ذی فضل سے مراد

کے لیے ان کے لیے ایک خاص جگہ ہے اور وہ ان کے لیے ایک خاص جگہ ہے۔

۱۴۴۷ یقینون، ثقی الشئ کے معنی ہیں اس کے ایک جیسے کو دوسرے پر ٹوٹا یا پاتہ کیا۔ اور سمر وڑ بھی اچکے معنی آتے

ہیں۔ اور یسٹون صد و دھم کے معنی ہیں کہ محبت ظاہر کرتے ہیں اور رسیوں میں بغض چھپاتے ہیں (د) اور مجاہد نے فرما دیا

شک اور امتزایا ہر (ج) ادویا اس سے مراد حق سے اعراض ہو کیونکہ تجھض ایک چیز کو لیتا ہر اس کا سینہ اس کے ساتھ

یوں ہے۔ اور جو اعراس کرتا ہو وہ اس پر پیچھے پھیر لیتا ہو (د) +

تین سو امدہ میں میرا مددگار کی طرف ہر ایک اس عداوت کو جی سے رکھے ہیں اس مددگار کے چہرے پر

گو یا سننے سے اعراض کرتے ہیں اور یا یہ دواڑ جاتے سے کہنا یہ سچ شتمہ ذلیل اور لاتی ذوبہ دواڑ سے کہنا یہ

روغ، وانی کلمہ دعوتکم لتغفلوا صا بہم فی اذانہم واستغفروا تیار ہم (روح ۷۷) میں ہی دو معنی ملا دیے

ہیں اور یہ جو اس سے مراد لی گئی ہو کہ سونیکے وقت پرے اڑھ لیتے ہیں (دراستہ یعنی اس موقع پر چپاں نہیں اور یا مراد صرف چھپنا ہے)



وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ

اور وہ اس کے ٹھہرنے کی جگہ اور رکھنے کی جگہ کو جاننے پر سب ایک کھل کتاب میں ہے ۱۴۴۲ اور یہی ہے جس نے آسمان

الْسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ

اور زمین کو چھ دنوں میں پیدا کیا اور اس کا عرش پانی پر ہوتا کہ تمہیں آزمائے کون تم میں

أَحْسَنُ عَمَلًا وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

اچھل کر بولا ہر اور اگر تو کہے کہ تم موت کے بعد مٹائے جاؤ گے تو جو کافر ہیں کیسے

إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ۝ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَى أُمَّةٍ مَعْدُودَةٍ ۝

یہ تو صریح جادو ہے ۱۴۴۳ اور اگر ہم ان سے عذاب کو ایک مقرر مدت تک پیچھے ٹال دیں

۱۴۴۴ اداۃ کے معنی کے لئے دیکھو ۲۰۲ اور مستقرا اور مستودع کے لئے ۹۹۹۔

مشتعلی کا مذاق  
پنہا اس میں ہر

تمام جانداروں کا رزق اللہ کے ذمہ ہونے سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رزق کے سب سامان پیدا کر رکھے ہیں۔ مطلب  
نہیں کہ انسان کو معاش یا رزق کی فکر نہیں کرنی چاہئے بلکہ آیت ۳ کے مضمون کی طرح اس کا مضمون یہ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کر  
سے انسان سے دنیا کے سامان چھین نہیں جاتے بلکہ رزق تو ہر حال میں پہنچ سکتا ہو نیکی کے اختیار کرنے سے رزق نہیں رک جاتا یہ  
وہ دانا ہے جو جب کفار طرح طرح کی افیتیں مسلمانوں کو پہنچاتے تھے اور اس سے قبل شعب ابی طالبیں بھوکے کے سامان خوراک کے  
بھی ان تک پہنچنا بند کر دیا تھا پس جب بھلی آیت میں کفار کی عداوت کا ذکر کیا تو یہاں مسلمانوں کو تسلی دی کہ وہ رزق کے سامان  
کو حتم سے نہیں چھین سکتے۔ اس کے یعنی لینا کہ ٹھہریٹے رہو وہیں رزق پہنچ جائے گا درست نہیں ہر ایک جانور اپنے رزق کی تلاش  
میں نکلتا ہے۔ چڑیا اور چوٹی بھی رزق کی تلاش میں نکلتی ہے۔ اُن اللہ تعالیٰ نے سامان ان کیلئے بھی پیدا کر رکھے ہیں انسان  
کے لئے بھی اور یہاں پودا یعنی جاندار کا ذکر ہوا اور جاندار اور حیوان میں جیسے نباتات وغیرہ امتیاز یہ ہے کہ جانداروں کو اپنا  
رزق اللہ تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے سامانوں سے تلاش کرنا پڑتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اس قابل بنایا ہے کہ وہ چلیں اور  
پھریں اور نباتات وغیرہ اپنا رزق اسی حالت میں پلیتی ہیں جس حالت میں وہ ہوتی ہیں اور یہ جو فرمایا کہ اس کا مستقر اور مستودع  
جائے گا۔ تو اس میں دونوں زندگیوں کی طرف اشارہ ہے جو جس کی تصحیح اگلی آیت میں فرمائی +

۱۴۴۵ اچھو یوم میں آسمان اور زمین کی پیدائش کے لئے دیکھو ۱۹۹۹ بن جویرے منھا کہ اور کہے روایت کی ہے کہ یہ یوم  
ہزار سال کا تھا۔ مگر اصل حقیقت وہی ہے جو وہاں بیان ہوئی کہ مراد چھ ایام ہے چھ حالتیں ہیں اور یہ علم اللہ تعالیٰ کو ہی ہے کہ ہر حال  
میں کتنا وقت لگا +

کان عرشہ علی الماء عرش کے لئے دیکھو ۱۹۹۹ مفسرین نے یہ مراد یہی ہو کر خلق سے پہلے اللہ تعالیٰ کا عرش پانی پر تھا۔  
اور مسلم میں ہے کان اللہ تعالیٰ ولیدین معہ شئ وکان عرشہ علی الماء جس کی تشریح میں ابن الکمال لکھتے ہیں کہ اس کے عرش  
سے مراد اس کی قیومیت ہے اور ماہ میں اشارہ صفت حیات کی طرف ہے (درد) جہاں تک عرش کا سوال ہے وہاں  
طبیعی سے دکھایا جا چکا ہے کہ جس طرح کو مٹی سے مراد علم ہے۔ عرش سے مراد قدرت ہے پس عرش کے یا نفاذ قدرت کے پانی پر

کان عرشہ علی  
الماء سے مراد

لَيَقُولَنَّ مَا يَجْهَلُونَ أَالْيَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ

تو کہیں گے کس چیز نے رک رکھا جو سنجو دن ان پر آگیا ہوا ہے ٹھیکہ نہیں اور وہ چیز ان کو گھیرے گی جس پر یہ

يَسْتَهْزِءُونَ ۝ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ رَغَبْنَاهُ مِنْهُ إِنَّهُ

ہنس کرے گا ۱۴۴۵ اور اگر ہم انسان کو اپنی رحمت چکھائیں پھر اسے اس سے لے میں تو وہ

لَيُؤَسُّ كُفُورًا ۝ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمًا بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسْتَةٍ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ

میرا ناشکر گزار ہو جاتا ہو اور اگر ہم اسے دکھ کے بعد جو اسے پہنچا ہو سکھ چکھائیں تو کہتا ہے سب تخفیں

السَّيِّئَاتِ مَعْنَى إِنَّهُ لَفَرِحَ فَخُورًا ۝ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

مجھ سے جانتے ہیں تینا وہ اتارے والا شیخی خوراسہ ۱۴۴۶ اسوائے انکے جو صبر کرتے ہیں اور اچھے کام کرتے ہیں

ہونے سے کیا مراد ہے؟ دوسری جگہ قرآن شریف میں ہے جَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ (الانبیاء: ۳۰) ہر ایک زندہ چیز کو پانی سے بنا

اور یہاں اس سے پہلی آیت میں داتا یعنی جانداروں کا ذکر ہے جس قرینہ چاہتا ہو کہ جب آسمانوں اور زمین کی پیدائش کا ذکر کیا

تو جانداروں کی پیدائش کا بھی ذکر کیا اور اس سے انسان کی زندگی کی طرف اشارہ کر کے آئے فرمایا لیلو کھرا یکھرا احسن عملا جس کی

تقدیر بعض مفسرین نے بھی یوں نکالی ہے وخلقکم لیلو کھرا یعنی تمہارے پیدا کرنے کی غرض یہ ہے کہ اس بات کو انجام کار نظر کر کے

کراچے مل کون کرتا ہو پس عوشہ علی الماء میں انسان کی زندگی کی ابتدا کی طرف اشارہ ہے اور یہ حقیقت آج تمام سائنس دانوں

کے نزدیک مسلم ہے کہ زندگی کی ابتدا پانی سے ہوئی ۱۰ اور اصل غرض یہ بتانا ہے کہ جو پہلی زندگی کو اس قدر باریک مایوں سے وجود

میں لایا اس کے اس ارشاد پر کہ موت کے بعد بعث ہو گا اور ایک دوسری زندگی ہو گی کیوں اس قدر تعجب کرتے ہو کہ اسے سحرین

کہتے ہو ۱۰ اور یہاں سحر میں کسی مجاز کو نہیں کہا۔ بلکہ اس بیان کو کہ موت کے بعد بعث ہو گا سحر میں کہا ہے جس سے مراد یہ ہے کہ یہ

مضی دھوکہ ہے ایسا کہاں ہو سکتا ہے؟

۱۴۴۵ آیت کے لئے دیکھو ۱۴۴۶ مگر علامہ اس معنی کے اور بھی بہت سے معنوں میں یہ لفظ آتا ہے اس کے ایک معنی وقت بھی ہے (ل)

گویا وہ ایک اُمت یا جماعت کے رہنے کا زمانہ ہے (ج) یہی معنی یہاں ہیں اور بعض نے امة محدودة سے مراد لوگوں کی جماعت ہی

لی ہے یعنی اس جماعت سے پہلے ہمارا دوسری جماعت تک اسے ملتوی کر دیں مگر معاہدین کو چھوڑ کر دوسروں پر لانا یہ سنت اللہ

مذاہب یہاں صریحاً عذاب دینا ہی مراد ہے بعض نے بسے جنگ بدر کا عذاب کہا ہے مگر آخر تک جو کچھ کفار کی حالت ہوئی

وہ سب ہی مراد ہے +

۱۴۴۶ فتح۔ فتح وہ خوشی ہے جو لذت عاجلہ کی وجہ سے ہو یعنی جلد آنے والی سے اس لئے اس کا اکثر استعمال لذت

دینی میں ہے ولا تغربوا بما آتاکم الحدیث (۲۳) وفتحوا بالْحَيٰوةِ الدِّنِیَا (الممکن ۲۶) فتحوا بما عندہم من العلم۔

(المؤمن ۸۳) اور فتح کے معنی اس طرح خوش ہونے والا ۱۰ اور صرف دو جگہ پر فتح کی نصحت دی گئی ہے فَبِذَلِكْ فَفَعِلُوا

(یونس ۵۸) و یومئذ یفزع المؤمنون (المؤمن ۴) فغ، اور فتح بمعنی بطح یعنی حد سے زیادہ خوش ہوا اور تکبر کیا یا

آیت میں دیکھ ماری بھی آتا ہے دل، فتح دے لئے دیکھو ۱۴۴۷ +

أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ۖ فَلَمَّا كَثُرَ نَارُكَ بُغِضَ مَا يُوعَىٰ إِلَيْكَ وَصَبَّأَتْ بِهِ ۚ

یہ ہیں جن کے مغفرت اور بڑا اجر ہے تو کیا تو اس کا کچھ حصہ جبریتی طرف دہی کیا جاتا ہے چورہ دیکھا اور تیرا سینہ پھر

صَدُّكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كُتُبٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ ۖ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ

تنگ ہوتا ہے کہ وہ کہتے ہیں اس پر خزا نہ کیوں نہیں آتا مارگیا یا اسکے ساتھ فرشتہ (کہیں نہیں) آیا تو صرف ڈرانے والا ہے

وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۚ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ ۖ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِثْلِهِ

اور اللہ ہر چیز کا کارساز ہے ۱۳؎ کیا کہتے ہیں کہ اس نے جھوٹ بنایا ہے؟ کہو پھر اس جیسی دس سوئیں بنائی

مُفَاتِرَتٍ ۚ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝

اگر تم سچے ہو

ہوئی آؤ اور اللہ کے سوا جسے بلا سکتے ہو بلاؤ

دنیا طلب انسان کی تھڑ دلی کا ذکر کیا ہے پہلی آیت میں یہ کہ خدا سکھ کے بعد دکھ آتا ہے تو پھر چاروں طرف سے نا اُمید ہو جیتا ہے اور پہلی نعمت کی بھی ناشکری کرتا ہے اور اس میں یہ کہ دکھ کے بعد سکھ ملتا ہے تو خوشی میں پھولا نہیں سماتا اور اس بہتر آتا ہے اور دوسروں پر فخر کرتا ہے اور یہ بھی یاد دہانہ کہ دنیا کے دکھوں اور تکلیفوں کے آنے پر نہ تو خدا کے فضل اور رحمت سے نا اُمید ہونا چاہئے اور نہ ان کے چلے جانے پر غم چاہئے گویا دنیا کے مال اور آرام کو عارضی چیزیں سمجھئے۔ یہ زندگی کی فرض نہیں اگلی آیت میں بتایا کہ اخلاق انسانی میں اہل چیز صبر اور زندگی کی فرض اعمال صالحہ سے پوری ہوتی ہے اور دنیا طلب کے مقابلہ پر اعمال صالحہ کرنے والوں کا ذکر کیا ہے

جہاں تک ادب

۱۴؎ اِنَّكَ تَارِكٌ - لعل یہاں ترقی کے لئے نہیں بلکہ تبعید کے لئے ہے یعنی یہ امر بعید ہو کہ تو یہاں کے الفاظ دیگر تو یہاں نہیں کر اور یا استفہام کا ہے اور بعض نے تہجی مراد لیکر یعنی شاید یعنی لیکر یہ کہا ہے کہ یہ ترقی دوسرے لوگوں کی طرف ہے جو غلط ہیں یعنی غلط چاہتے ہیں یا ایسی آرزو رکھتے ہیں کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم کا کچھ حصہ چھوڑ دیں (ر) +

عد

صَافِقٌ بِهِ صِدْقٌ ۚ وَيَكُونُ ۱۵؎ المراد یہاں معلوم ہونا ہے کہ یہ غم سے بھی سینہ تنگی ہی پیدا ہوتی ہے +

ضیق - صبر

کثرت۔ مال کو جڑتے چلے جانا اور اس کی حفاظت کرنا کثرت ہے والذین یکننوا من الذهب والفضة (التوبة: ۳۴) اور اس کے معنی مال عظیم یا خزانہ ہیں (ع)

کثرت

دنیا داروں کے خیالات دنیوی زندگی تک ہی محدود ہوتے ہیں اس لئے کہتے ہیں غی یا معمل مخلوق آئے تو وہ بھی خزانہ لائے حالانکہ اس کے آئے کی غرض یہ ہے کہ مال دنیا کو اپنا محبوب بنائیں پس مال دنیا کی محبت کو وہ کم کرنے آتا ہے مسلمان بھی آج ایسا ہی صلح چاہتے ہیں جو ان کو بہت سا دنیا کا مال دیکھے۔ دوسرا مطالبہ یہ ہے کہ فرشتہ ساتھ ہو گو یا روحانیات کو بھی مادی رنگ میں دیکھنا چاہتے ہیں فرشتے تو نبی کریم صلی علیہ وسلم پر نازل ہوتے تھے۔ مگر ان کے دیکھنے کے لئے دوسری آنکھیں چاہئیں۔ ایسے اعتراض سن کر نبی کریم صلی علیہ وسلم کے دل پر کیا کیا غم نہ گذرنا ہو گا تو فرمایا کہ ان باتوں پر غم مت کرو کہ تو ان باتوں کی وجہ سے تم نے دہی کو ترک کرنا ہی نہیں +

دنیا داروں کے مطالبات

۱۶؎ ایہاں دس سوہ توں کے مقابلہ میں لائے کی تھی ہو اس سے معلوم ہوا کہ یہ سوہ سوہ دس سے پہلے کی نازل شدہ کیونکہ سوہ دس سوہ ہیں ایک سوہ کے لائے کا مطالبہ ہو اس سے بھی پہلے کل قرآن کی ش لائے کا مطالبہ سوہ ہی اس میں ہے +

قرآن اکثر ان میں

۱۳ **قَالُوا يَسْتَخْبِئُونَ الْكُفْرَ فَاَعْلَمُوا أَنَّا أَنْزَلْنَا بِعِلْمِ اللَّهِ وَإِن لَّآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ**

پھر اگر وہ تمہاری بات قبول کریں تو جان لو کہ یہ اللہ کے علم سے آتا رہا گیا ہے اور کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں سو کیا

۱۵ **أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوَفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ**

تم فرمانبردار ہوتے ہو؟ ۱۴۴۹ جو دنیا کی زندگی اور اس کی زینت ہی چاہتا ہے ہم انہیں ان کے عمل اسی زندگی،

۱۶ **فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ ۝ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ**

میں پورے و پیرتے ہیں اس میں ان کے ساتھ کوئی کمی نہیں کی جاتی یہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے آخرت میں سوائے آگ کے کچھ نہیں

۱۷ **وَجِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِطِلْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ أَفَسَوْفَ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَتِهِمْ**

اور جو کچھ انہوں نے اس دنیا میں کیا تھا کسی کام نہ بنے گا اور جو کچھ وہ کرتے تھے بطل ہو جائے گا اور ان کے اعمال کو کسی دلیل نہ ملے گی

**رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمَنْ قَبْلَهُ كُتِبَ مُوسًى إِمَامًا وَرَحْمَةً**

جو اور اس کی طرف سے ایک گواہ اس پر عمل کرتا ہے اور اس سے پہلے موسیٰ کی کتاب پیشوا اور رحمت تھی

**أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ ۚ**

یہی اس پر ایمان لاتے ہیں اور جو کوئی فرقوں میں سے اس کا انکار کرتا ہے تو اس کا ٹھکانا آگ ہے

**فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ ۚ إِنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ**

سو تو اس کے بارے میں کسی شک میں نہ رہ۔ وہ تیرے رب کی طرف سے حق ہے لیکن اکثر لوگ نہیں مانتے ۱۴۵۱

۱۴۴۹ یعنی اگر وہ لوگ جنہیں تم مدد کے لئے بلاؤ وہ تمہاری بات کو قبول نہ کریں یا اس کا جواب نہ دیں یعنی اس سوچ میں قرآن

شریف کی شکل نہ لاسکیں تو سمجھ لو کہ یہ بشر کی طاقت سے بالاتر بات ہے انہیں اللہ میں صاف بتا دیا کہ اس کے اندر مضامین

ایسے کمال اور ایسی علم کی باتیں ہیں جو بشر کے علم میں نہیں آسکتیں تو اصل مطالب بعض نصاحت عقلی کا نہیں بلکہ یہ کہ یہی سوز

جن میں ایسا علم ہو +

۱۴۵۰ اللہ تعالیٰ کا قانون ایسا ہے کہ شخص جس راہ پر اپنے آپ کو ڈالتا ہے وہی اس میں کچھ نہ کچھ حاصل کر لیتا ہے۔ اس لئے جو لوگ دنیا کی

زندگی کو غرض بنا لیتے ہیں انہیں دنیا کی زندگی میں بہتیرا کچھ مل جاتا ہے مگر آخرت میں اور انجام کار یہ باتیں کچھ فائدہ نہیں دیتیں

حوص دنیا کو بڑھانے کا انجام نیک ہے۔ یہاں کے عمل و اہل جہل میں یعنی بے نتیجہ اس سے جہل اعمال کے مفہوم کا بھی پتہ چلتا ہے۔

اس حیرانی زندگی میں آسائش کیلئے جو کچھ کیا تھا وہ وہاں کچھ کام نہیں دے گا یہ ان اعمال کا جہل ہے +

۱۴۵۱ یٰٰتِلُوہ تلی کے معنی پڑھو کی یا عمل کیا دیکھو ۱۴۵۱ یہاں ہی معنی مراد ہیں یقیناً ہی بہ دیکھو دفع، اس کی پڑی

کرتا ہے اور اس پر عمل کرتا ہے۔ اور یٰٰتِلُوہ میں ضمیر مخاطب معنی بینہ کی طرف جاتی ہو کہ بینہ سے مراد قرآن شریف ہے +

ان کے مضامین علمی

دنیا طلبی کے اعمال

جہل اعمال

فی

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَ ۱۸

اور اس بڑا ظالم کون ہو جو اللہ پر جھوٹ بولے یہی وہ اپنے رب کے سامنے لائے جائیں گے

يَقُولُ الْأَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَّبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ۝

گواہ کہیں گے یہ ہیں جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ بولا سنو اللہ کی لعنت ظالموں پر ہے ۱۹

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ يُبْغَوْنَهَا عَوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَفَرُونَ ۝ ۱۹

جو اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور اس کے لئے کجی جاتے ہیں اور وہ آخرت سے بھی منکر ہیں

احزاب - حزب کی جگہ ہو، اور وہ اس جماعت کو کہتے ہیں جس میں شدت ہو (حزب الشیطان (المجادلة - ۱۹) حزب اللہ (المجادلة - ۲۲) ای الحزبین احضی لما لبثوا امدا (الکھف - ۱۲) لما رأوا المومنون العذاب (الاحزاب - ۲۲) +

دنیا اور اس کی زینت کے طالب کے مقابل پر یہاں ایک دوسرے فریق کا ذکر کیا ہے جن کا مقصد نہ کی بہت بلند ہے اور

کان علیٰ بینة من ربہ عام ہے جس سے مراد مومن ہو اور بینة من ربہ قرآن کریم ہے جس کو وہ مری جگہ بینات من اللہ ہی

فرمایا ہے (البقرة - ۱۸۵) اور ایک جگہ بینة کہا ہے حق تا یہم البینة (البینة - ۱۰) جس سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو سکتے ہیں

اور قرآن کریم بھی اور پھر ہی کے حق میں اس کی وحی بینة ہے جیسا کہ آگے حضرت نوح صالح وغیرہ کے ذکر میں آتا ہے اور شاہد

منہ یا اللہ کی طرف سے گواہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو اس قرآن کو پڑھتے ہیں اور اس پر عمل کر کے دکھاتے ہیں اور شاہد

اور شہید اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے نبی ہی ہوتے ہیں اور بینة کے معنی دونوں طرح پر ہو سکتے ہیں اس قرآن کو پڑھنا

ہو یا اس قرآن پر عمل کرنا ہے۔ اور دوسرے معنی قابل ترجیح ہیں کہ بینہ یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ مومن کے ہاتھ میں صرف ایک

بینة یعنی کتاب یا روشنی ہی نہیں بلکہ اس کے لئے ایک کامل نمونہ بھی موجود ہے جو اس بینة پر عمل کر کے اس کے رستہ کو باطل

صاف کر دیتا ہے اور اس میں بھی اس کتاب پر عمل کر کے کی طاقت پیدا کر دیتا ہے۔ تو کہاں وہ دنیا طلب انسان جس کی بہت کی

غایت دنیا کا مال اور اس کی زینت ہو اور کہاں یہ حق پرست انسان ہی مقابلہ کو ظاہر کرنے کے لئے رنج کی آخری آیت

میں فرمایا مثل الفریقین کا لامعی والاحمم والبصیب والسمیع +

اور یہ جو فرمایا ومن قبلہ کتاب مومنی اما ما درجہ یعنی اس سے پہلے حضرت موسیٰ کی کتاب کی پیروی کی جاتی تھی

اور وہ رحمت تھی تو اس میں یہ بتانا مقصود ہے کہ اسی طرح پر کتابوں کو نازل کرنا اور انبیاء کو ان کتابوں کی تعلیم علی کا نمونہ بنانا

یہ اللہ تعالیٰ کی قدیم سے سنت ہے جو تاکہ لوگ دنیا کو اپنی زندگی کی غرض و غایت نہ بنائیں ہی وجہ سے کہ آگے جن انبیاء کا

ذکر آتا ہے وہ سب اپنی امتوں سے یہی خطاب کرتے ہیں کہ وہ اپنے رب کی طرف سے ایک بینة پر ہیں اور رحمت کے پرتو میں

کیونکہ ہر نبی کی وحی اس کے حق میں بینة ہی ہے۔ مگر اس میں ایک دوسری غرض یہ بھی ہے کہ یہ بینة یعنی قرآن لکھی صاف ہو

کہ اس کی شہادت حضرت موسیٰ کی کتاب اور پہلی کتابوں میں بھی ہو +

۱۹ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ پر جھوٹ افتر کرنے والے اعدائے حق ہوتے ہیں اشہاد سے مراد انبیاء علیہم السلام ہیں جیسا کہ

دوسری جگہ فرمایا تکلیف اذ اجننا من کل امة بشہید (النساء - ۴۰) اور ان کا انفرادی طرح پر ہے ایک افتر کر کے لوگوں کو

راہ حق سے روکتے ہیں دوسرے دین حق میں کجی پیدا کرنا چاہتے ہیں جیسا کہ اگلی آیت میں صراحت کر دی +

۲۰ أُولَٰئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُجْرِمِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ۚ وَقَدْ

یہ زمین میں (خدا سے) بھگ نہیں سکتے اور نہ ان کیلئے سوائے اللہ کے کوئی مددگار ہو سکتے

يُضَعِفُ لَهُمْ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ۝

ان کیلئے عذاب وہ کم کرنے کی تاب لاتے تھے اور نہ بصیرت سے کام لیتے تھے ۱۴۵۳

۲۱ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝ لَاجِرٌ مَّا تَمَّ

یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے آپ کو نکالنے میں رکھا اور جو وہ افتر کرتے تھے ان سے جاتا رہا ضرور ہے کہ وہ آخر

۲۲ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَاجْتَبَوْا

میں سے زیادہ نقصان اٹھانے والے ہوں جو ایمان لاتے اور اچھے عمل کرتے ہیں اور اپنے رب کے

۲۳ إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ مَثَلُ

آگے مانجھ کر رہنے والے ہیں وہی جنت والے ہیں وہ اسی میں رہیں گے ۱۴۵۴ ان دونوں

الْفَرِّ يَقِينِ ۚ كَالْأَعْنٰى وَالْأَصْمٰى وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ ۚ هَلْ يَسْتَوِ

گروہوں کی مثال ایسی ہے جیسا اندھا اور بہرا اور دیکھنے والا اور نہ سننے والا کیا دونوں کی حالت یکساں

۲۴ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِتٰىكَم مِّنْ ذُرِّيَّتِكُمْ

۱۴۵۵ اور یقیناً ہم نے نوح کی قوم کی طرف بھیجا کہ میں تمہیں صاف صاف ڈھونڈنے

۲۵ مُبِينٌ ۚ أَتَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ الْيُسْرِ ۝

والا ہوں کہ سوائے اللہ کسی کی عبادت نہ کرو کیونکہ میں تم پر ایک دردناک دن کے عذاب ڈکے آئے، سے ڈرتا ہوں

۱۴۵۶ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ حضرت ابن عباس سے اس کے معنی مروی ہیں کہ وہ حق کو نہ سن سکتے تھے اور نہ دیکھ سکتے تھے اور نہ

جنگ کو فائدہ پہنچاتا اور نہ ہدایت پاتے اس لئے کہ وہ کفر میں مشغول رہتے تھے (ج) اور ظاہر ہے کہ جب ایک شخص دن رات ایک بات کی تکرار

میں لگا رہے تو اس میں حق بات کے سننے کی بھی تاب باقی نہیں رہتی اور یہی یہاں مراد ہے +

۱۴۵۷ اجبتوا اخبت پست زمین کو کہتے ہیں اس لئے اخبات کے معنی نرمی اور تواضع اختیار کرنا ہیں اور محنت نرمی اختیار کرنا

۱۴۵۸ یا جھک جانے والا ہے ویشرا الخبتین (الحج ۳۴) (غ) +

۱۴۵۹ ایسا دینا طلب دینوی زندگی کو اپنی غرض بتا دینا اور اس شخص کا جو زندگی کی اصل غرض و غایت کو سمجھ جائے کھلے فغلوں میں

مقابلہ کیا ہو ایک کی مثال اندھے اور دوسرے کی جو کہ زندگی سے اندھا ہو اور دوسرے کی مثال بصیر و صحیح کی ہے +

دینا طلب اور حق  
عقب کا مقابلہ

فَقَالَ لَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَأْتِيكَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكَ وَآتَاكَ أَتْبَعُكَ ۚ

تو اس کی قوم کے سرداروں نے جنہوں نے کذ کیا کہا کہ ہم تجھے اپنے ہی جیسا بشر دیکھتے ہیں اور ہم نہیں دیکھتے کتیری پروری

إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا لَنَا بَادِيَ الرَّاسِ فَمَنْ يَكْمُرُ عَلَيْكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نُنْظِرُكُمْ كُنْ يَنْبِ

سچان لوگوں کے کسی نے کی ہو جو ہم تجھ کو ذلیل ہیں اور وہ بھی سرسری نظر سے اور ہم تم میں اپنے اوپر کوئی فضیلت نہیں کہتا تمہیں بھی کیسی نظر

اذل۔ اذذل

۱۳۵۶ اذذل اذذل کی جمع اور ذذل اور ذلیل اور اذذل کینہ اور خیس شخص کو کہتے ہیں اور ہر چیز میں سے جو روی ہو پیر بھی بولا جاتا ہو دل، و متکلم من یرد الی اذذل العن (الغزل: ۷۰) و اتبعك الاذلون (الشعر: ۱۱۱) +

بادی الراس

بادی الراس۔ بڈا کے معنی ظاہر ہوا اور بڈا کے معنی شروع کیا۔ اور بادی دونوں سے ہو سکتا ہے کیونکہ ہمزہ یا سے بدل جاتا ہو۔ صورت اول میں بادی الراس کے معنی ہونگے سرسری نظر سے۔ صورت ثانی میں پہلی نظریں ماحصل ایک ہر مطلب یہ ہے کہ کثیرا اتباع جن لوگوں نے کیا ہو انہوں نے غور و فکر سے کام نہیں لیا +

نہی کے بشر ہونے پر

سبکے پہلا اعتراض انبیاء پر یہی ہوتا ہے کہ یہ ہماری طرح بشر ہیں۔ کھانے پینے اور حوائج بشری کے محتاج ہیں حالانکہ بشری بشر کیلئے رہنا اور مادی کا کام دے سکتا ہو۔ جو شخص حوائج بشری کا محتاج نہیں وہ بشر کے لئے نمونہ کا کام کیونکر دے سکتا ہے۔ اگر خالی تعلیم انسانوں کی رہنمائی کے لئے کافی ہوتی اور کسی نمونہ کی ضرورت نہ ہوتی تو بلاشبہ ہو سکتا تھا کہ یہ تعلیم بذریعہ نمونہ یا کسی اور ذریعہ سے بغیر وسیلہ بشر کے انسانوں کو پہنچادی جاتی۔ مگر چونکہ جس طرح تعلیم کی ضرورت ہو اسی طرح نمونہ کی ضرورت ہے اور بغیر نمونہ کے تعلیم عبت ہے اور نمونہ بشر کے لئے بشری ہو سکتا ہو اسلئے یہ اعتراض کم علمی سے پیدا ہوتا ہو۔ دوسرا اعتراض یہ

انبیاء کے پروردگار

ہے کہ نبی کے پروردگار میں غریب لوگ ہوتے ہیں اور انہوں نے دولت اور حکومت میں مست ہوں وہ اللہ تعالیٰ کی طرف کہاں رجوع کرتے ہیں۔ انہی کو یہاں اذذل کہا ہے گویا دولت و مرتبہ و نبوی کو وہ لوگ شرف اور بزرگی کا معیار قرار دیتے ہیں اور مزدوری کے کمانے اور کھانے والے ان کو ذلیل نظر آتے ہیں۔ حجام ہو یا دھوبی یا مزدور۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مزدوری اور محنت ہی شرف انسانیت ہو۔ بعض روایتوں میں ہو کہ یہ لوگ جو حضرت نوح کے ساتھ تھے حجام اور موچی تھے۔ حضرت یحٰی خود بلحاظ پیشہ بڑھتی تھے۔ آپ کے حواری ماہی گیر اور دھوبی تھے یہی اللہ تعالیٰ کا قانون ہے کہ وہ چھوٹوں کو بڑی کی تعلیم سے بلند مقامات پہنچاتا ہے اور سرکشوں و تکبروں کو جو حق کی مخالفت کرتے ہیں نیچا دکھاتا ہے۔ دنیائے محنت اور مزدور کی قدر کو نہیں سمجھا قرآن کریم نے اس پر بہت زور دیا ہو اور نبی کریم صلعم نے قرآن کریم کی اس تعلیم کا عملی نمونہ بن کر دکھایا کہ ہر قسم کے کام یہاں تک کہ ڈوگری اٹھا لینا۔ پھاؤ ڈا چلا لینا۔ بکریوں کو دوہ لینا۔ اپنے کپڑے جوتی وغیرہ کی مرمت کر لینا سب کام اپنے ہاتھ سے کئے تاکہ دنیا کو یہ معلوم ہو کہ ہر قسم کی محنت و مزدوری قابل عزت ہے جن لوگوں نے اس پاک اصول سے روگردانی کی ہے ان کے لئے بولشورزم کی صورت میں سزا پیدا کردی گئی ہے جو تیسرا اعتراض یہ ہو کہ تم کوئی نبی نہیں اور اس کے متبعین کو ہم کہتی

وقت شرف انسانیت

آنحضرت اور محنت

فضیلت کا معیار

فضیلت نہیں۔ اس سے بھی مراد وہ نبوی طور پر فضیلت اور مرتبہ ہو۔ حالانکہ اصل فضیلت وہ ہو جو اخلاق اور روحانیت سے پیدا ہوتی ہو جس کے سامنے دنیا کی گردنیں جھک جاتی ہیں۔ وہ تہذیب کے مدعی حوائج انبیاء کے باشندوں کو اذذل کی طرح سمجھتے ہیں اپنی گردنیں ایک ایشیائی (بلحاظ پیشہ) بنجارے کے سامنے جھکاتے ہیں یہاں تک کہ اسے خدا بناتے ہیں جس سے معلوم ہوا کہ اصل حکومت دنیا میں اخلاق اور روحانیت کی ہو +



٢٨ قَالَ يَقَوْمِ اِنَّ يَتِمَّنْ اَنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَاتَّبَعْتُمْ مِّنْ عِندِى فَمُتِّعْتُ

کما اے میری قوم تباہ اگر میں اپنے رب کے ایک کھلی دلیل پر ہوں اور اس نے اپنی جناب کے مجھے رحمت عطا فرمائی ہے پھر وہ تم پر

۲۹ عَلَيَّكُمْ أَنْزِلْكُمْ هَا وَأَنْتُمْ لَهَا كِرْهُونَ ۝ وَيَقُومُ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا

مشتبہ رہ گئی ہو! کیا ہم سے تمہارے گھر باہر نکلتے ہیں حالانکہ تم اسے ناپسند کرنا چاہتے ہو؟<sup>۱۴</sup> اور اسے میری قوم میں اس کے بدلے تم سے مال نہیں مانگتا۔

إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلْقَوَاءُ رَبِّهِمْ

میل اجر صرف اللہ پر ہے اور میں انہیں محال نہیں سمجھتا جو ایمان لائے ہیں وہ یقیناً اپنے رب کے لئے والے ہیں

٣. وَلَئِنْ أَرَأَيْتُمْ أَكْثَرَكُمْ قَوْمًا يَتَّبِعُونَ ۖ وَيَقُولُونَ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُمُ

لیکن میں تمہیں ایسی قوم دیکھتا ہوں جو جاہل ہو اور اسے میری قوم کون اللہ کے مقابلہ میں میری مدد کر سکتا ہے اگر میں نہیں

۳۱ اَفَلَا تَنْكُرُونِ ۚ وَلَا اَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبَ

تو کیا تم نصیحت قبول نہیں کرتے اور میں تمہیں نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ میں غیب جانتا ہوں

۱۵۵۶ عیبت یعنی بصیرتی آنکہ اور بصیرت یعنی رائے کی روشنی کا جائز ہونا ہوا اور وہ دونوں معنی میں قرآن شریف میں بکثرت

اس کے مشتقات کا استعمال ہوا ہے جاءہ الاعی (عیشہ ۲) پہلے معنی میں ہے صم بکم عی (البقرة ۱۸) فضاوا صموا

(المائدة: ۷۱) دوسرے معنی میں ہے اور دونوں معنوں کو لا تعی الا بصاً ولکن تعی القلوب (الحج: ۷۶) میں اکٹھا کر دیا

اور غی علیہ کے معنی ہیں اس پر وہ بات مشتبہ ہو گئی گو یا اس کی نسبت وہ اعلیٰ کے حکم میں ہو اسی معنی میں یہاں ہو اور علماء

اول اور جالت کو بھی کہتے ہیں۔ اور حدیث میں جو آتا ہے کہ آپؐ کو چھا گیا کہ آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے سے پہلے ہمارا

رب کہاں تھا تو آپ نے فرمایا بی عاصیٰ تختہ علماء و فوقاہ علماء تو یہ اشارہ ہر ایسی حالت کی طرف جو انسان کی سمجھ سے باہر ہو

اور وہ اس پر واقف نہیں ہو سکتا (۲۵) +

نلزم۔ گنہوم۔ کسی چیز کا بہت لمبے زمانہ تک ٹھہرنا اور دگوا دہ دوپہری چیز سے لگ کٹی، فسوف یکون لزما (الفقہاء)

۷۷) معنی لازم ہو جائے گا یا ساتھ لگ جائیگا۔ والنہم کلمۃ التقوی (الفقہ - ۲۶) (غ) +

شرعی سویت میں طالب دنیا اور طالب حق کا مقابلہ جس رنگ میں دکھایا تھا کہ ایک دنیا کی زندگی اور اس کے سامنے

کوہی اپنا مقصد بنالیتا ہو۔ اور دوسرا اپنے رب کے بینہ پر ہوتا ہے اسی کی مثل اب سب انبیاء میں دی ہو اور بتایا ہو کہ وہی بآ

جو بخیا ادا اس کے پیروں کے لئے روشن دیل جو ان کے منکرین کو تاریک اور مشتبه معلوم ہو رہی ہو اس لئے کہ ان کے دلوں پر

مخاطب کے یہاں مال دنیا کی محبت کے پرٹے ہوئے ہوتے ہیں۔ وہ دونوں پرزنگ کی وجہ سے اس روشنی کو نہیں دیکھ سکتے جو ایل

صاف دل انسان کو نظرونی ہوا کی فطرت کے آئینہ پر زہک لگ چکا ہوتا ہے اور دوسری کی فطرت کا آئینہ صاف ہوتا ہے۔

انعام نبیلے عالم کی ایک ہی شان نظر آتی ہے کہ دنیا کے مال کی ان کے دلوں میں کچھ عظمت نہیں چھوئی اور رہی

جو محنت و خدمت قوم کی پائسل انسانی کی وہ کرتے ہیں اس کا کوئی معاوضہ ایسے ہیں۔ ایک مایاں سنان ان کی یہ ہوئی

علاء

## اشتیقائی کا علم میں ہونا

لزوم

منزلتوں میں

## اخیا و کیے نفسی

وَلَا أَقُولُ لَكُمْ نِعْمًا وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ

اور نہ میں کہتا ہوں کہ میں ان کی نسبت جنہیں تمہاری نظریں حقیر سمجھتی ہیں کتبہوں کو اشدات کو بھلائی

خَيْرًا ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ ۚ إِنِّي لَا أَلِيقُ الظَّالِمِينَ ۚ قَالُوا يَنْوَحُونَ ۚ قَدْ

نہیں دیکھا اشد غیب جاتا ہے جو ان کے دلوں میں ہو اس صحت میں بیشک میں ظالموں میں کہوں گا ۱۴۵۹ انہوں نے کہا اے نبی تو نے

جَادَلْتَنَا فَكُثِرَتْ حِدَلْنَا فَاثْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ

ہم سے جھگڑا کیا اور ہم سے ہتھیار جھگڑا کر چکا تو جس کا تو وعدہ دیتا رہی وہ لے آ اگر تو سچوں میں سے ہو

قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِبُعْثِينَ ۚ وَلَا يَتَّبِعُكُمْ نَصْرِي ۚ إِنْ أَنْتُمْ

اس نے کہا اس (عذاب) کو اللہ ہی لے آئیگا جب وہ چاہیگا اور تم (میں سے) عاجز نہیں کر سکتے امت میں میری نصرت نہیں دے سکتی لوگوں

أَنْ أَنْصُرَكُمْ ۚ كَأَنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ فَأَنْتُمْ تُرْجَعُونَ ۚ

۱۴۶۰ کہ تمہاری غیر خواہی کروں اگر اللہ کا ارادہ ہو چکا ہو کہ وہ تمہیں ہلاک کرے وہ تمہارا رب ہے اور اسی کی طرف تم لوٹنے جاؤ گے

کہ وہ ایشیا اور وسطیٰ اسی کا کال ترین نمونہ انسانوں کے لئے ہوتے ہیں جو کچھ مال ان کے ہاتھ میں ہو وہ بھی مخلوق خدا کی خدمت میں صرف کر دیتے ہیں اور مال کمانے کی ان کو قطعاً کوئی فکر نہیں ہوتی یہ نمونہ بھی اپنے کمال میں محمد رسول اللہ صلعم کی زندگی میں ہی نظر آتا ہے اور درحقیقت تمام انبیاء کے تذکرہ میں اصل غرض محمد رسول اللہ صلعم کے مقام بلند کی طرف توجہ دلانا ہے جس سے مخاطب روشنی حاصل کر سکتے تھے ہاں یہی انبیاء کا نمونہ بھی ہوتا ہے کہ وہ مال نہیں چاہتے اور دنیا داروں اور صاحبان دولت سے انہیں کچھ افس ہو تا ہے بلکہ ان کے تعلقات انہی لوگوں سے ہوتے ہیں جو اخلاق اور روحانیت کو مد نظر رکھتے ہوئے اس لئے فرمایا کہ جو لوگ اپنے رب کے ملنے والے ہیں انہی مال دنیا کی جگہ اللہ تعالیٰ کے نفا کو اپنی زندگیوں کا مقصد اور منشا قرار دے دیں اس بات کے اہل ہیں کہ نبی کے پاس رہیں دنیا داروں کی خاطر ان لوگوں کو نبی کس طرح جواب دے سکتا ہے

۱۴۵۹ تنہا ددی۔ اس کا اصل ندی ہے اور ذیبت علیہم معنی ہیں اس پر عیب لگا یا۔ اور ذی داء اس سے بلب اقبال ہے جس کی تادال سے بدل گئی ہے۔ اور تذوی اعینکم کے معنی ہیں تمہاری آنکھیں ان پر عیب لگتی یا انہیں حقیر قرار دیتی ہیں۔ یا وہ نہیں حقیر معلوم ہوتے ہیں

یہ باتیں اس لئے کہی جاتی ہیں کہ کسی قسم کے دنیوی لالچ کو مد نظر رکھ کر کوئی شخص اس تعلیم کو قبول نہ کرے رسول کے قبضے میں مال دینے نہیں ہوتے کہ اپنے متبعین کو مالا مال کر دے نہ وہ غیب دانی کا دعویٰ کرتا ہو کہ اپنے ساتھ حقیر و تکوین دانی سے تخلیف بجائے دودہ خود تک ہونے کا دعویٰ کرتا ہو کہ آپ ہی حوائج بشری سے پاک ہو۔ ہاں جنہیں دنیا کے لوگ حقیر و ذلیل سمجھتے ہیں اس لئے کہ ان کے پاس بہت مال نہیں یا وہ بڑے مرتبہ پر نہیں۔ ان کے متعلق وہ بھلائی کا امیدوار ہوتا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ان کے دلوں کو دیکھ کر سکتا ہے ان کو اجرویتا ہے

۱۴۶۰ لیسو یکہ اس کے لئے دیکھو ۱۴۵۹ انسان کی غیر خواہی دوسرے کے کام نہیں آ سکتی جب وہ خود غلط راہ پر قدم مارتا ہوا آتی دودہ غص جاتے کہ اللہ تعالیٰ اس پر گمراہ ہونے کا یا ہلاکت کا حکم لگا دے کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسا حکم اسی وقت لگاتا ہے جب وہ یہ دیکھتا ہے

ندی۔ اذ داء

حقیقت انبیاء کا دینی  
ظہور ہے ان کے لئے  
بچہ ہونا

سج  
حضرت نبی کے ہاتھین  
کی ہلاکت

۳۶ اَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ اِنْ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَيْ جُرْأَمِیْ وَ اَنْ اَبْرِیْ مَا لَمْ یَجْرُمُوْنَ وَ اَوْحِیْ اِلَیْ نَجْ

کیا کہتے ہیں کہ یہ جھوٹ بنا لیا ہے۔ کہو اگر میں نے یہ جھوٹ بنایا تو میرا جرم مجھ پر اور میں اس بری ہوں جو تم جرم کہتے ہو۔ اور نہ ہی

۳۷ اِنَّهٗ لَنْ یُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِکَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝ وَ اصْنَعِ الْفُلَکَ

کہ تیری قوم سے کوئی ایمان نہیں لائے گا مگر وہی جو ایمان لا چکا ہو تو اس کے سبب غم نہ کرو وہ کرتے ہیں ۱۴۶۲ اور ہمارے خدا

۳۸ یٰۤاٰیُّہَا عِیْسٰی وَ جِبْرِیْلُ وَ جِیْنَا وَ لَا تَخَاطَبِیْ فِی الدِّیْنِ ظَلَمُوْا اَنْتُمْ مَّعْرُوْنٌ ۝ وَ یَصْنَعِ الْفُلَکَ

میں اور ہمارے دہی کے مطابق کشتی بنا اور اگلے بارہ میں کچھ نہ کہنا جو ظالم ہیں کیونکہ وہ فرق کئے جائینگے ۱۴۶۳ اور وہ کشتی بنائے گا۔

کہ ایک شخص اپنی اصلاح کسی صورت میں نہیں کرتا +

۱۴۶۱ اجرام۔ جزم کے معنی قطع یعنی کاٹ دینا ہیں و رخت کے کاٹے پر بولا جاتا ہے اور شجرۃ جدیۃ کئے ہوئے دخت کو  
آجزم کتے ہیں اور آجزم کے معنی ہیں حان جرم یعنی اس کے کاٹنے کا وقت آگیا۔ اور جزم گناہ کو کہتے ہیں (ل) اور مادہ کے معنی  
کو ملحوظ رکھتے ہوئے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جرم وہ گناہ ہے جو قطع کر دیتا ہے یعنی ایسا سخت گناہ جو اللہ تعالیٰ سے قطع تعلق کر دیتا ہے  
اور یہی وجہ ہے کہ قرآن شریعت میں اجرام اور مجرم سخت گناہوں پر بولا گیا ہے۔ اس جگہ اجرامی سے مراد اللہ تعالیٰ پرانتر کرنا  
گناہ اور مجرموں سے مراد مخالفین حق کے وہ گناہ ہیں جو وہ حق کو نیست و نابود کرنے کے لئے کرتے ہیں +

اس آیت میں خطاب کو بدل دیا ہے اور ذکر آنحضرت صلعم کے مخالفین کا ہے +

۱۴۶۲ ابتئس۔ اس کا اصل بؤس یا بائس ہے جس کے معنی شدت و کمزور ہیں اور اس کے معنی ہیں لا تلتزم البؤس و  
لا تحزن بؤس کو لازم نہ کر اور غم نہ کر (غ)

حضرت نوح کو قوم کی سخت دلی دیکھ کر سخت غم ہوتا تھا اور بھی انبیاء کو ہوتا ہے آنحضرت صلعم کے متعلق ہے و لعلک باخف  
الذی کو ناموس منین (المشاعرۃ ۳) ان حالات میں اطلاع دی کہ یہ قوم اب ہلاکت کے قابل ہی ہے حضرت نوح کی دعا رب لا تذر  
علی الارض من الکافرین دیا (تفج ۲۷) اس وحی کے بعد ہی معلوم ہوتی ہے +

۱۴۶۳ عین۔ عین آگہ ہے لیکن جو شخص کسی کی حفاظت کرے اسے بھی عین کہہ دیا جاتا ہے اور فلان یعینی کے معنی ہیں  
اس کی حفاظت اور نگہداشت کرتا ہوں اور عین اللہ خلیفہ کے معنی ہیں تم اللہ کی حفاظت اور اس کی حمایت میں رہو۔ اسی  
یہ محاورہ ہے۔ دوسری جگہ ہے عجبی باعینا (الفہرۃ ۱۴۰) یعنی کشتی ہماری حفاظت میں جیتی تھی اور حضرت موسیٰ کے متعلق ہے و  
لنصنع علی عینی (طہ ۳۰) یعنی میری حفاظت میں ہمورش پائے (غ) +

خطابی۔ خطب اور مخاطبۃ بات کا ایک دوسرے کی طرف ٹوٹنا ہے (غ) اور اللہ تعالیٰ سے مخاطب یہ ہے کہ اس کا حکم  
سن لینے کے بعد کہ ایک قوم ہلاک کی جائے گی پھر اس کی سفارش کی جائے +

چونکہ اس قوم کو اللہ تعالیٰ نے نیلہ سب سے تباہ کرنا تھا اس لئے حضرت نوح کو پچھلے کشتی بنانے کا حکم دیا ہے یہ کشتی تھی  
انہی کے مطابق بنی اور اپنی حفاظت کا ذکر اس لئے فرمایا کہ دشمن بہت تھے چہ تہی دی کہ وہ نقصان نہیں پہنچا سکیں گے +

وَكَلَّمَآرَعَلَيْهِ مَا لَمْ يَنْ قَوْلهٖ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ اِنْ كُنْتُمْ اَوَآمِنَا فَاِنَا نَسْخَرُ مِنْكُمْ

۱۔ جب بھی اس کی قوم کے سردار سپرگرنے اس پر ہتے کہا اگر تم ہم پر ہتے ہو تو ہم بھی تم پر ہتے ہیں

كَمَا تَسْخَرُونَ فَنَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَمَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَنَحِلُّ عَلَيْهِ ۳۹

جیسے تم ہم پر ہتے ہو ۳۹ سو تم جان لو گے کس پر وہ عذاب آتا ہے جو اسے رسوا کرے اور کس پر قہر پہنچا دے

عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۴۰ اِذَا جَاءَ اَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُوْرُ اَقْلُنَا اِحْلٰ فِيْهَا مَنۢ كُنْ

عذاب اُترتا ہے یہاں تک کہ جب ہمارا حکم آیا اور زمین پر پانی اُنے جوش ماما ہنے کہا اس میں ہر ضرورت کی شے گئے

زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَاَهْلَكَ اِلَّا مَنۢ بَسَّوْا عَلَيْنَا لَقَوْلُۢمِّنۢ مَّوْءَا مِّنۢ مَّعَا اِلَّا قَلِيْلٌ ۴۱

دو آدمی اور دو سوا کرلو اور اپنے اہل کو سوائے اس کے جسکے متعلق بچھ حکم ہو چکا اور انکھی جابان لگا اور اس کے ساتھ تھوڑے ہی ایمان لگتے

مومنوں کی کھاپر  
ہنسی سے مراد

۱۴۶۴۔ النہر منکمر۔ حضرت نوح یا مومنوں کا وقتی ہنسی کرنا مراد نہیں اس لئے کہ استنزام مومن کی شان نہیں۔ یہ حض ان کے  
فل کے مقابل پر ذکر ہو جیسے جزاء سیئۃ سیئۃ مثلاً میں اور کثافات نے اس کے معنی استجمال لئے ہیں کیونکہ استنزام کا اصل سبب  
جالت ہی تو سخریۃ سے مراد اس کا سبب لیا ہے گو یا مطلب یہ ہوا کہ تم اپنی جمالت کی وجہ سے ہم پر ہتے ہو مگر ہم تمیں جاہل سمجھتے  
ہیں۔ کیونکہ اصل حقیقت کی تمیں خبر نہیں +

۱۴۶۵۔ فار کے معنی ہیں جامی یعنی جوش میں آیا۔ لاندی کے اُبال پر تادی کے غضب میں آنے پر۔ مشک کے پھل جانے پر  
فار بولا جاتا ہے۔ اور پانی جب پھوٹ کر چشمے سے نکلے تو اس پر بھی فار بولا جاتا ہے فار الماء من العین اور فوارۃ وہ جگہ ہے جاک  
پانی پھوٹ کر نکلے منبع الماء اور پانی کے حوض کو بھی فوارۃ کہا جاتا ہے درت +

تنور کو بعض نے فارسی سے عرب کہا ہے اور بعض نے اس کا ماہ نور یا نار قرار دیا ہے۔ اور تنور کے ایک معنی تو مشہور ہیں جس  
میں ہماری زبان میں بھی یہ استعمال ہوتا ہے یعنی جاک روٹی پکانی جاتی ہے اس کے دوسرے معنی جو تاج العروس میں دیئے ہیں وجہ  
الارض یعنی سطح زمین ہیں اور یہ معنی حضرت علی اور ابن عباس سے مروی ہیں اور پھر لکھا ہے کل مَجْمُوْرٌ مَّا یَعْنُوْرٌ یعنی ہر ایک پانی پھر  
نخلے کی جگہ کو تنور کہا جاتا ہے محفل ماء الوادی یعنی وادی کے پانی کے اکٹھا ہونے کی جگہ کو بھی تنور کہتے ہیں اور قتادہ سے ہو کہ  
بلند اور شرف دین کو تنور کہا جاتا ہے۔ اور حضرت علی سے ایک یہ معنی بھی مروی ہیں کہ فاد التنور سے مراد یہاں صبح کا پھر  
نکلنا ہے۔ اور ہر دی کا قول نقل کیا ہے کہ یہ ایک پانی کا مشہور چشمہ ہے درت +

یہاں اس سیلاب کے آنے کا ذکر ہے جو طوفان نوح کے نام سے مشہور ہے۔ عام طور پر یہ خیال ہے کہ اس کی ابتدا یوں ہوئی تھی  
کہ ایک تنور سے پانی پھوٹ نکلا تھا۔ لیکن قرآن شریف نے خود دوسری جگہ یوں فرمایا ففتحا ابواب السماء جاء منہم (القمی ۱۱)  
یعنی اوپر سے بہت پانی برسایا۔ اور خود یہاں جب طوفان کو ٹھہرانے کا وقت آتا ہے تو حکم ہوتا ہے یا سماء اقلعی ۴۴ اے  
بادل ختم جا جس سے معلوم ہوا کہ بادلوں سے پانی برسا شروع ہوا تھا۔ اور یہ جو زمین کے اسی آیت میں پانی جذب کر لینے کا حکم  
ہے تو ظاہر ہے کہ پانی زمین میں ہی جذب ہو کر اوپر سے خشک ہوتا ہے۔ تنور کے لفظ سے یہ غلط استدلال کیا گیا ہے کہ پہلے تنور سے

طوفان نوح

فاد التنور سے مراد

## وَقَالَ اٰكْبُوْا فِيْهَا بِسْمِ اللّٰهِ جَعَزَ بِهَا وَمِنْ سَهْمًا

اور اس نے کہا اس میں سہارہ جاؤ اللہ کے نام سے اس کا چلنا اور اس کا ٹنگنا اللہ ہی

پانی پھوٹ کر نکلا۔ تنوڈ کے معنی بروئے نعت اور بیان ہو چکے ہیں ابن جریر نے جو اقوال بیان کئے ہیں ان میں اول حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ تنوڈ کے معنی وجہ الارض ہیں۔ اور حضرت نوح کو حکم ہوا تھا اذا رايت الماء على وجه الارض فاركب اور ابن عباس کہتے ہیں العباب شہی وجہ الارض تنوڈ الارض و سر قول حضرت علی کا منقول ہے کہ اس سے مراد تنویر المصباح یعنی صبح کی روشنی جو تیسرا قول تھا وہ کا منقول ہے کہ اس سے مراد بلند و اطراف زمین ہے۔ اور چوتھا قول دہلی کے تنوڈ سے پانی نکلنے کا ہے ابن کثیر کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ کا حکم آیا تو پہلے در پہلے بارش شروع ہوئی نہ آسمان کھلتا تھا نہ بارش بندھ جاتی تھی۔ اور اسکی تائیدیں انہوں نے آیت ففتحنا ابواب السماء جاء ماء منہمہا نقی کی ہے۔ اور پھر فاد التَّنُوْدُ کی تفسیریں حضرت ابن عباس کا قول نقل کر کے لکھا ہے اوقی صارت الارض عیوناً تنوڈ حق فاد الماء من التناہیر یعنی ساری زمین پر پانی ہی پانی بہ نکلے یہاں تک کہ تنوڈ سے بھی پانی بہ نکلے پس قرآن کریم سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے وہ یہی ہے کہ کثرت بارش سے آسمان بڑا سیلاب آیا جس میں قوم نوح کی ساری بستیاں بگئیں اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان بستیوں کے اوپر پہاڑ بھی تھے جیسا کہ سنووی الی جبل سے ظاہر ہے اور پہاڑوں کی بارش سے وادی میں پانی کا زور اور بھی زیادہ ہو گیا۔

حضرت نوح نے بتلایا  
کیا کیا کیا۔

اور یہ جو فرمایا کہ ہر شے کے زوچین نے لو تو ہر شے مراد یہ نہیں کہ تمام روئے زمین پر پھر کر جاؤں کہ اٹھا کر دیا کیا کیا ایک بنی کے سپرد کرنا ہے معنی بات ہے کہ وہ ساری زمین پر پھر کر ہر قسم کے جانداروں کے زو مادہ لیتا پھرے اور پھر اللہ تعالیٰ کی مخلوق پر انسان حاوی کہاں ہو سکتا ہے۔ اور یہ فرض کر لینا کہ ایک ایک جوڑے کو خدا اللہ تعالیٰ نے وحی کر دی کہ وہ زمین کے تمام گوشوں سے جگہ کر حضرت نوح کے پاس جمع ہو گئے اور باقی اسی نوح کے جانوروں کو وحی نہ کی تو طوفان کے آنے سے پہلے آسمان بڑھ چڑھ کر دیکھ کر کہ وہ نہ چرند پرند درخت سب حضرت نوح کے پاس جمع ہوئے تھے لوگ کیوں ایمان نہ دے آتے یہ تمام بے ضرورت اور بے سند باتیں ہیں جو ایک ظلمی سے توحاشی ہوتی ہیں۔ بلکہ اس سے مراد یہاں پہلے ہی ضرورت کی شے ہی جیسا جب قرینیت کو تفصیل کل شئی (وصف - ۱۱۱) کہا تو مراد اس سے اس وقت کی ضرورت ہے یا ایک ملک کے متعلق کہا او بیت من کل شئی (الغی - ۲۳) تو مراد تمام عالم کی اشیاء نہیں بلکہ اس کی اپنی ضرورت کی اشیاء ہیں اسی طرح یہاں ہے اور نوح جو نکلے جوڑے کے ہر فرد کو کہا جاتا ہے اس لئے زوچین سے مراد ایک ذرا اور ایک مادہ ہے اور انہیں میں اسی کی تفصیل ہے۔ اور بعض نے لفظ کل کو وسیع کر لیا اور پھر اس خیال کے نیچے کہ یہ طوفان کل روئے زمین پر محیط تھا نہ صرف درندہ پرند کا ساتھ لینا بیان کیا ہے۔ بلکہ درختوں کے مختلف اقسام کا ساتھ لینا بھی ضرورت کر لیا ہے اور پھر اس پر عجیب عجیب قسم کی کہانیاں بنائی ہیں مثلاً یہ کہ چہرہوں نے جب کشتی کے رسوں کو کاٹنا شروع کیا تو حضرت نوح نے دعا کی تو شیر کی چھینک سے بلیاں پیدا ہو گئیں۔ اور بلیاں ہی جب غفلت بڑھ گئی تو احمق کے چھینکنے سے سڑ پیدا ہو گئے۔ اور شیر سے بچاؤ کے لئے اللہ تعالیٰ نے شیر کو تپ چڑھا دیا۔ ایسے ہی اور بہت سے فضول قصے جمع کروئے گئے ہیں جن کی کوئی اصلیت نہیں مثلاً یہ کہ شیطان بھی گمراہ کی دم پر ڈر چڑھ گیا تھا۔ قرآن و حدیث ان تمام لغویات سے پاک ہیں یہ ساری قصیتیں اس لئے پیش آئیں کہ بائبل کے بیان کو صحیح سمجھ کر یہ فرض کر لیا گیا کہ طوفان کل روئے زمین پر آیا تھا۔ حالانکہ قرآن شریف صاف الفاظ میں فرماتا ہے کہ قوم نوح کے لئے آیا تھا۔ قرآن شریف نے کہیں نہیں فرمایا کہ حضرت نوح کو کل دنیا کی طرف بھیجا گیا تھا۔ بلکہ بار بار یہی کہا کہ ان کی قوم کی طرف بھیجا تھا اور پھر یہ فرمایا کہ کذبوں کو غرق کیا گیا۔ اور ابھی اوپر آچکا ہے کہ انہوں نے زمین من قوم الامن قد امن یہاں صرف حضرت

طوفان نوح کل روئے  
زمین پر نہ تھا

۴۲ اِنَّ رَبِّي لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ وَهِيَ تَجْرِيْ فِيْ مَوْجٍ مَّكَالٍ جَبَالٍ فَنُوَادِيْ نُوحًا ابْنَهُ

یقیناً میرا رب بخافت کرنا والا ہم کو نواہی والا ہے اور وہ انیس ہزار بیسی لہنا لہریں پہلی جا رہی تھی اور نوح نے اپنے بیٹے کو کہا

۴۳ وَكَانَ فِيْ مَعْزِلٍ يُبْقِيْ اَرْكَبَ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَّعَ الْكَافِرِيْنَ قَالَ سَاوِيْ اِلَى

اور وہ الگ رہتا ہے میرے بیٹے ہمارے ساتھ سوار ہو جا اور کافروں کے ساتھ مت ہو ۴۴ اس نے کہا میں کسی پہاڑ پر

جَبَلٍ يَّعِصْمُنِيْ مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ اَلَا مَنُ تَحِبُّوْا

پناہ لے لیا جو مجھے پانی سے بچائے۔ کہا آج اس کی منزل سے کوئی بچائے والا نہیں مگر وہی بچے گا جس پر وہ رحم کرے اور

۴۴ حَالٍ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِيْنَ وَقِيلَ يَا اَرْضُ ابْلَعِيْ مَاءَكَ وَاسْمَاعُ

ایک لہر کے درمیان حائل ہوئی اور وہ ان میں سے ہو گیا جو ڈوب گئے اور کہا گیا اسے زمین اپنا پانی جذب کر لے اور اے بادل

اَقْلَعِيْ وَغِيْضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْاَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظّٰلِمِيْنَ

ختم جا اور پانی خشک ہو گیا اور معاملہ کا فیصلہ ہو گیا اور رشتہ جو دی پر ٹھہر گئی اور کہا گیا ظالم قوم کے لئے دوری ہو ۴۵

الربيع

کی قوم کا ذکر ہو ذیل عالم کا اور الارض کا لفظ عام ہو کسی حصہ ارض پر یا کسی ملک پر بھی بولا جاتا ہے حضرت نوح کی قوم کل دنیا پر پناہ دہن والی بلکہ خاص قطعہ زمین میں تھی ذایک اکیلا آدمی کل روئے زمین پر پھر سکتا تھا۔ ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب اللہ تعالیٰ نے کل عالم کی طرف مبعوث کیا تو آپ کی تبلیغ بھی بذریعہ آپ کے متبعین کے آہستہ آہستہ دنیا میں پہنچی مقدر ہوئی اگر یہ ممکن ہوتا کہ کل روئے زمین پر ایک ہی شخص ایک دفعہ پھر گئے اور اس کی تکذیب پر فوراً ساری دنیا ہلاک ہو جاتے تو یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہونا چاہیے تھا حضرت نوح کے لئے جو صرف ایک قوم کی طرف مبعوث ہوئے تھے یہ بھی ان مقامات میں سے ایک ہو جاتی ان کو پہلے بابل کی غلطی کی اصلاح کی ہو۔

۴۶ جبرئیلؑ۔ یہاں یا بھول کی آواز سے پڑھا جاتا ہے یعنی جبرئیلؑ اور اس کا اصل جبری جبر کے معنی ہیں تیزی سے گزرتا جیسے پانی۔ جنات جبری من تحتہ الانوار۔ فیہا عین جادۃ (الفاسیۃ-۱۳) اور کشتی کے چلنے پر بھی بولا جاتا ہے ورنہ کشتی کا چلنا اور ٹھہرنا اللہ کے نام سے ہو یعنی اس کی اعانت یا اس کی قدرت یا اس کے امر اور اذن سے۔

جبری۔ مجری

۴۷ مَعَزِلٌ۔ مَعَزِلٌ کے معنی علیحدہ ہونا۔ اور کان فی مَعَزِلٍ سے مراد یہ ہے کہ حضرت نوح سے علیحدہ تھا یعنی مومنوں میں سے تھا۔ حضرت نوح نے چاہا کہ اب بھی ایمان لے آئے۔ یا مراد یہ ہے کہ کشتی سے دور تھا۔

مَعَزِلٌ۔

۴۸ اَبْلَعِيْ۔ اَبْلَعِيْ کے معنی ہیں جذب یعنی گھونٹ گھونٹ کر کے یا تھوڑا تھوڑا کر کے نگل لیا دل، اور یہاں اس لفظ کو اس لئے استعمال کیا کہ زمین بھی پانی کو آہستہ آہستہ جذب کرتی چلی جاتی ہو۔

بلع

اَقْلَعِيْ۔ اَقْلَعِيْ کے معنی ہیں جیسے اُکھیر پھینکا اور اَقْلَعٌ کے معنی کسی چیز سے رک گیا اور اَقْلَعُ العاصی کے معنی ہیں بادل کے پھینک دینا غیض۔ غاصی کے معنی ہیں نقض ایک چیز کو مٹا دینا یا دوسرے نے اسے کم کر دیا۔ یا نقیض الامر (الرحمٰن) یعنی ہم اسے خراب کر دیتے ہیں یا ان کی حالت ایسی کر دیتے ہیں جیسے زمین پانی کو نگل جاتی ہو۔

قلم

غاص

۴۵ وَنَادَىٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ

اور نوح نے اپنے رب کو پکارا اور کہا اے میرے رب میرا بیٹا میرے اہل سے ہے اور تیرا وعدہ سچا ہے اور تو

۴۶ أَحْكُمُ الْحَكِيمِينَ قَالَ يُنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا

سب فیصلہ کرنے والوں کا تیرا حکم ہے کیونکہ وہ بد عمل ہے سو مجھے

۴۷ تَسْأَلُنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ قَالَ

ایسا سوال نہ کرو جس کا تجھے علم نہیں میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ تو نادانوں میں سے نہ ہو ۱۴۶۹ کہا

رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ وَلَا تُغْضِبْنِي وَتَرْحَمْنِي أَلَمْ

اے میرے رب میں تیری پناہ مانگتا ہوں کہ تجھ سے ایسا سوال نہ کروں جس کا مجھے علم نہیں اور اگر تو میری غاضبت ذکرے اور مجھ پر عتاب کرے

۴۸ مِّنَ الْخَاسِرِينَ قِيلَ يٰنُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَّعَكَ

نصائی ٹانڈیوں میں سے ہو گا کہا گیا اے نوح ہماری طرف سے سلامتی اور برکتوں کے ساتھ اتر پڑو (جو) تجھ پر اولین جماعتوں (میں سے) ہے اور ساتھ ساتھ

جودی۔ قیل ہوا اسم جمل بین اللوصیل والجزیرۃ و هو فی الاصل منسوب الی الجود (خ) یعنی کہا گیا ہو کہ یہ ایک پڑا

کا نام ہے جو وصل اور جزیرہ کے درمیان ہو اور وہ اصل میں جودی یعنی بخشش کی طرف منسوب ہو +

جب وہ بستیاں ہلاک ہو چکیں تو مینہ ٹھم گیا اور زمین نے پانی کو جذب کر لیا اور کشتی جودی پر ٹھہر گئی۔ ابن جریر میں بعض روایات میں ہو شفت الجبال و تواضع جس کے معنی یہ سمجھ گئے ہیں کہ دوسرے پہاڑوں نے ٹکیر کیا اور جودی نے تواضع اختیار کی مگر شہم کے اصل معنی بلند ہونا ہیں اور وضع کے معنی پست ہونا۔ اور مراد صاف یہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ سرے پہاڑ بلند تھے جو فرق نہیں ہوئے اور جودی پست تھا یعنی کوئی چھوٹا ٹیلا تھا جس پر کشتی آئیگی +

۱۴۶۹ انہ عمل غیر صالح۔ میں ضمیر سوال کی طرف نہیں بلکہ اس بیٹے کی طرف ہے اور مراد ہو تو فعل یعنی وہ غیر صالح یا بُرے کام کرنے والا ہو جیسا ولكن البر من ان میں مراد را استبازی نہیں بلکہ را استبازی ہو۔ دیکھو ۲۱۵ +

ان آیات میں ظاہر الفاظ کے لحاظ سے بعض نے یہ خیال کیا ہے کہ یہ حضرت نوح کا بیٹا نہ تھا۔ بلکہ حضرت نوح کی بیوی کا کسی پہلے خاوند سے بیٹا تھا۔ یہ فی الواقع صحیح ہو یا نہ ہو یہاں یہ مراد نہیں بلکہ اصل مطلب یہ ہے کہ حضرت نوح کے اہل کو جو بچائے کا وعدہ تھا تو حضرت نوح نے ظاہر الفاظ کو مدنظر رکھتے ہوئے عرض کیا کہ اہل میں تو وہ داخل تھا یعنی بحفاظت اس لئے وہ بچ گیا مطابق وعدہ نہ بچا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ صالحین کے اہل صرف بحفاظت نہیں ہوتے بلکہ بحفاظت عمل بھی۔ چونکہ وہ بد عمل ہے بُرے کام کرتا ہے اس لئے وہ تمہارے اہل میں داخل نہیں +

اور جو فرمایا کہ ایسا سوال نہ کرو جس کا تجھے علم نہیں تو مطلب یہ ہے کہ وہ عاویسہ امویہ کے لئے کرنی چاہتے جن کے تعلق یہ علم جو کران کا حصول درست اور حکمت الہی کے مطابق ہے۔ ایک عورت یہ دعا کرے کہ میں مرد بن جاؤں تو یہ جث ہو کفار کے ایمان کے بارہ میں یا ان کی مغفرت کیلئے دعا اس وقت تک کی جا سکتی ہے جب تک کہ ان کے ایمان لانے کا موقع باقی ہو۔ جب وہ شخص حالت



وَأَمَّ سَمْتَهُمْ ثُمَّ مَسَّهُمْ مَنَادٌ أَبَ الْيَمِّ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا ۝۹

۱۱۴۱ (۱) امتیں دیکھو ان کی جنہیں ہم کچھ سنا ان کے پیچھے نہیں رہی طرف وفاق ملک پہنچا ۱۱۴۲ یہ نبی کی خبریں ہیں جو ہم تیری طرف دی

إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا ۚ فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ

کہتے ہیں تو انہیں اس سے پہلے نہ جانتا تھا (نہ) تو اور نہ تیری قوم سو صبر کر کیونکہ انجام متعین

لِلْمُتَّقِينَ ۝۱۰ وَالْإِلَهِ خَيْرٌ ۝۱۱

۱۱۴۲ کے لئے ہے ۱۱۴۳ اور مادی طرف انکے بھائی ہود کو دیکھو اس نے کہا اے میری قوم اللہ کی عبادت کو تمہارے لئے اس کے سوا کوئی نہیں

إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ ۝۱۲ يَقُومُ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي

تم صرف جھوٹ بناؤ اے ہو ۱۱۴۳ اے میری قوم میں تم سے اس پر کوئی اجر نہیں مانگتا میرا اجر صرف اس پر ہے جس نے مجھے

فَطَرَنِي ۚ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۝۱۳ وَيَقُومُ اسْتَغْفِرُكُمْ وَارْتَبِكُمْ ثُمَّ تَوَلَّى إِلَيْهِ رُسُلُ السَّمَاءِ

پیدا کیا تو کیا تم حق سے کام نہیں لیتے اور اے میری قوم اپنے رب کی بخشش مانگو پھر اس کی طرف لوٹ آؤ وہ تم پر زور سے

عَلَيْكُمْ مِمَّنْ رَأَوْا قُوَّةَ اللَّهِ قُوَّتَكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مَجْرِبِينَ ۝۱۴ قَالُوا يَا هُودُ

ہم تمہارا بدلہ بھیجے گا اور تمہاری طاقت کو ہٹا کر اور زیادہ طاقتور کرے گا اور مجرم ہو کر نہ پھر جاؤ ۱۱۴۵ انہوں نے کہا اے ہود

مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لِلْكَافِرِينَ

تو ہمارے پاس کوئی کھلی دلیل نہیں لایا اور ہم تیرے کہنے سے اپنے معبودوں کو چھوڑنے والے نہیں اور نہ ہم تجھے پر ایمان لانیوالے ہیں

کفر میں غرق ہو گیا تو اس کے متعلق دعا ہے سو دھقی اس لئے اس سے روک دیا ۱۱۴۶

۱۱۴۷ امم مہن معش یعنی ایسی امتیں جو تیرے ساتھیوں میں سے بن جائیں گی جس سے معلوم ہوا کہ جو کہ حضرت نوح کے ساتھ

تھے ان میں سے بھی آگے تو میں نہیں اور امم مختلفہم میں بظاہر دوسری قوموں کی طرف اشارہ ہے جو اس وقت دنیا میں

موجود تھیں یا انہی کی نسل میں سے پیچھے آئے والی امتیں مراد ہیں ۱۱۴۸

۱۱۴۹ اچھے ریح کے آخر پر بھی انتقال حضور آنحضرت صلعم کے امداد کی طرف کیا تھا یہاں بھی کیا ہو اور بتایا ہو کہ نوح اور اس کے

مخالفوں کا قصہ رسول اللہ صلعم اور آپ کے مخالفوں کے لئے بظہر مشگولی ہے اور یہی انباء الغیب ہیں جن کا یہاں ذکر ہے

جیسا کہ آخری الفاظ فاصبر ان العاقبة للمتقين سے ظاہر ہے ۱۱۵۰

۱۱۵۱ امینہ برسانے سے مراد اللہ تعالیٰ کے افضال ہیں اگر ایک قوم اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے اور ظلم اور زیادتی سے رُک

جائے تو اللہ تعالیٰ کے افضال اس پر اور بھی زیادہ ہوتے ہیں اور ان کی قوت بجلتے گھٹنے کے بڑھتی ہو ۱۱۵۲

یہ نبی کی خبریں ہیں جو ہم تیری طرف دی

حضرت ہود اور قوم

نوح کا دیکھنا الغیب

کس شخص میں ہو

۵۲ اِنْ نَقُولُ اِلَّا اَعْتَرِكَ بَعْضُ الْهَتَنِاسِ سَوْءٌ قَالَ اِنِّي اَشْهَدُ اللّٰهَ وَاَشْهَدُ اَنِّي

ہم صرف یہی کہتے ہیں کہ ہمارے کسی پیغمبر نے تجھ پر مصیبت ڈال دی ہے اس نے کہا میں اللہ کو گواہ ٹھہراتا ہوں اور تم بھی گواہ ہو کہ میں

۵۳ بَرِيٍّ مِّمَّا تَشْرِكُونَ ۝ مِنْ دُونِهِ فَيَكِيدُ نِيَّ جَمِيعًا ثُمَّ لَا يَنْظُرُ ۝ اِنِّي تَوَكَّلْتُ

انگیزی ہوں جو تم اس کے سوائے شریک کرتے ہو تم سب میرے لئے تدبیر کرو میرے لئے ملت نہ دو میرا بھروسہ

عَلَى اللّٰهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ ۝ مَا مِنْ اٰيَةٍ اِلَّا هُوَ اخَذَ بِهَا صِدْقًا ۝ اِنْ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ

اللہ پر جو میرا رب ہے اور تمہارا رب ہے کوئی جاندار نہیں مگر وہ اسکی پیشانی کے بال پکڑے ہوئے ہو بیشک میرا رب سیدھے رستہ

۵۴ مُسْتَقِيمٍ ۝ اِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ اَبْلَغْتُكُمْ ۝ اُرْسِلْتُ بِهٖ اِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا

پہرے ۱۲۷۷ اسوا کرتے ہو چلاؤ تو میں نے تمہیں وہ چٹیا م پھنپھن دیا ہے جو مجھ کو دیکھ کر تمہاری طرف بھیجا گیا ہے اور میرا رب تمہارے لئے تدبیر

۵۵ غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوْنَ ۝ شَيْئًا ۝ اِنْ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ ۝ وَلَمَّا جَاءَ اَهْرٰنَا

حاکم نہاد یا اہم اسکا کچھ بھی نہ بگاڑ سکے میرا رب تمام چیزوں کا محافظ ہے ۱۲۷۸ اور جب ہمارا حکم آیا

۵۶ فَجِئْنَا هُوْدًا وَاٰلِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَبِحَسْنَةٍ مِّنْ عَلٰی غَلِيظٍ

ہم نے ہود کو اور انہیں جو اس کے ساتھ ایمان لائے تھے اپنی رحمت سے نجات دی اور ہم نے انہیں سخت عذاب سے نجات دی

۱۲۷۹ عتری - عتری کے معنی ننگا ہوا اور عریان ننگے کو کہتے ہیں الا تجوع فیہا والاعطی وظاۃ ۱۱۸ اور عرا و میدان ہے

عری - عرا  
اعتری  
یعنی جس کو کسی پردہ وغیرہ نے نہ ڈھکا تھا ہوا ہو لہذا بالعلماء (العلم ۴۹) اور عراۃ اور اعترانہ کے معنی قصد عراۃ اس کی جانب کا قصد کیا یا اس سے کچھ لینے کا قصد کیا اور یہاں مراد مصیبت کا وارو کرنا ہی مطلب ان کا یہ تھا کہ ہمارے کسی پیغمبر نے تم کو مجنون بنا دیا ہے +

۱۲۸۰ اخذ بنا صیبتہا - ناصیۃ پیشانی کے بالوں کو کہتے ہیں - اور عرب اخذ ناصیۃ کا استعمال انتہائے ذلت اور عاجزی کے موقع پر کرتے تھے انکا مطلب اس سے ہوتا تھا کہ دوسرا شخص اسے جس طرح چاہتا ہے چلا تاسے اور یہی ان میں دستور تھا کہ ایک قیدی کو جب چھوڑنا ہوتا تو نشان کے طور پر اس کی پیشانی کے بال کاٹ دیتے تھے مطلب یہی کہ سب چیزیں اللہ تعالیٰ کے کامل تصرف میں ہیں اور رب کے صراط مستقیم پر ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ سب کے عدل و انصاف کا معاملہ کرتا ہے اچھے سے اچھا برے سے بُرا +

۱۲۸۱ تَوَلَّوْا اصل میں متولوا ہے یہاں بعض نے خطاب کا انتقال کفایت پریش کی طرف سمجھا ہے اور یہی درست بھی معلوم ہوتا ہے اس لئے کہ ہود کے ذکر میں سمجھانا قرآنی لوگوں کو اصل مقصود تھا +

ناصیۃ - اخذ  
بنا صیبتہا

وَتِلْكَ آيَاتُ يَوْمَ وَعَصَوُا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا لِكِبْرًا عَنِيدٍ ۚ وَأَتَّبَعُوا ۙ

۱۱۔ یہ عادی ہیں انہوں نے اپنے رب کی آیتوں کا انکار کیا اور اس کے رسولوں کی نافرمانی کی اور ہر کسب میں حق حکم کی پیروی نہ کی اور اپنی

فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعَنَهُ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ الْآلَاءُ عَادُوا لَكُمْ وَاللَّهُمَّ الْآبَعْدُ لِعَادِ قَوْمِ هُودَ

میں لعنت ان کے پیچھے تھی یہی اور قیامت میں بھی سنو! عادی نے اپنے رب کا انکار کیا۔ سنو! عادی قوم ہود کے لئے دوری ہوئے ۱۲

وَالْيَتُودَ أَخَاهُمْ صُلَيْحًا ۖ قَالَ يَقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ

اور صولہ کی طرف ان کے بھائی صلح کو بھیجا، اس نے کہا اے میری قوم! اللہ کی عبادت کرو تمہارے ان کے سوا اور کوئی معبود نہیں اس نے تمہیں زمین سے پیدا

وَأَسْتَغْفِرُكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوَلَّوْا إِلَيْهِ رَكِيبًا ۚ فَرِيبٌ حُجُبٌ قَالُوا أَيْصَلِحَ قَدْ كُنْتُمْ تَنَاوَرُجُوا

اور اس میں تیس آباؤ کیا سراسر اس کی بخشش مانگو اور اس کی طرف پھرتے رہو یہ ایک (اور) قبول کرنے والا ہے انہوں نے کہا اے صلح! اس سے پہلے ہم میں تو کسی طرح کی

قَبْلَ هَذَا أَتَنَاهَا أَنْ تَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ

امیدیں رکھی جاتی تھیں کیا تو ہمیں روکتا ہو اس کی عبادت کریں جی عبادت ہمارے باپ دادا کرتے تو اویقہ تھا ہم کے تعلق سخت شک میں ہیں جی کی طرف تو ہوتا

عند

عند

عند - عند

بعد - بعد

ارجاء - مرجو

مریب - مریب

عزق خلی خدمت  
فطرت نبیاء ہے

۱۲۔ عَنِيد - عَنِيد کے معنی حد اور اندازہ سے نکل گیا اور عَنِيد عن الحق حق سے پھر گیا اور عَنِيد اور عَنِيد

یہ ہے کہ ایک چیز کو بچانے پھر اس کا انکار کر دے پس عَنِيد وہ حق سے پھرنے والا باغی ہے جو باوجود علم کے حق کو روک رہا ہو

تلاش میں اشارہ یا تو ذہنی ہے اور اشارہ بعید تحقیر کے لئے یا ان کی عدم موجودگی کی وجہ سے ہر یان کی دین

شدہ سرزمین کی طرف اشارہ ہو +

۱۳۔ بَعْد - بَعْد - قُرب کی ضد ہو۔ اور محسوس اور محقول میں اس کا استعمال ہوتا ہے۔ اور بَعْد کے معنی ہیں مرگیا

اس لئے اس کا استعمال ہلاکت میں ہوتا ہے بعدت یثود (ہود - ۹۵) اور بَعْد اور بَعْد ہلاکت کے لئے بھی استعمال

ہوتے ہیں اور دوری کے لئے بھی فبعد اللقوم الظالمین (المؤمنون - ۴۱) (دغ) اور یہاں چونکہ قوم ہلاک تو

ہو چکی ہے اس لئے مراد رحمت الہی سے دوری ہے یا مطلب یہ ہے کہ جس طرح عادی ہلاک ہوئے ایسی اور قومیں بھی ہلاک ہوئی

جو وہی راہ اختیار کریں +

۱۴۔ ارجاء - مرجو - رجاء ایسا ظن ہے جس کا اقتضا خوش کرنے والی بات کا حصول ہو یعنی کسی بہتری کی امید دغ، پس مرجو

شخص جس سے بڑی بڑی امیدیں وابستہ ہوں +

مریب - راب اور ارب کے معنی ہیں ریب میں ڈالا۔ اور ریب یہ ہے کہ کسی چیز کے متعلق کسی امر کا وہم کیا جائے

پھر وہ چیز اس وہم سے صاف ہو جائے (دغ) +

حضرت صلح کے متعلق ان کی قوم کا یہ اعتراف کہ آپ کے اس سے پہلے ہماری بہت امیدیں وابستہ تھیں بتاتا ہے کہ انبیاء

علیہم السلام شروع سے ہی قوموں کی امید گاہ ہوتے ہیں۔ ان کا دل اور دماغ اور ان کی قوت علمی ایسی زبردست ہوتی ہے

کہ قوم میں وہ اس دعوے سے پہلے ایک نمایاں امتیاز حاصل کر لیتے ہیں تاریخی رنگ میں اس کا بہترین نظارہ ہمارے نبی صلح

۶۲ قَالَ يَقَوْمِ اَرَأَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلٰى بَيْنِكُمْ مِنْ رَبِّىْ وَاتَّبَعِيْ مِنْهُ رَحْمَةً فَسَوْىَّ لِيْ

اس لئے کہ میری قوم بتاؤ اگر میں اپنے آپ کے کھلی دلیل پر قائم ہوں اور اس نے مجھے جناب سے رحمت عطا فرمائی ہو تو کون اللہ کے خلاف میری مدد کرے گا

۶۳ مِنَ اللّٰهِ اِنْ عَصَيْتُمْهُ فَمَا تَرٰىدُوْنِىْ غَيْرَ تَحْسِيْرٍ ۝ وَيَقَوْمِ هٰذِہٖ نَاقَةُ اللّٰهِ لَكُمْ اٰیۃٌ

اگر میں انکی نافرمانی کروں۔ تو تم سوائے گھماٹیس پر نیچے اور میرے کچھ نہیں بڑھانے اور اسے میری قوم پر تھمک لئے اللہ کی روشنی بخود، ایک نشان

فَذَرُوْهَا تَاْكُلْ فِیْ اَرْضِ اللّٰهِ وَلَا تَمْسُوْهَا بِسَوْءٍ فِیْۤ اَخْذٍ کُمْ عَذَابٌ قَرِیْبٌ

سوائے چھوڑ دو اللہ کی زمین میں چبے اور اسے کوئی دکھ نہ پہنچاؤ ورنہ تمہیں نزدیک ہی عذاب آپڑے گا

۶۵ فَعَقَرُوْهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوْۤا فِیْ دَارِکُمْ ثَلَاثَةَ اَیَّامٍ ذٰلِکَ وَعَدُ غَیْرُ مَکْدُوْبٍ ۝

گھرانوں نے اسے مار ڈالا تو اس نے کہا اپنے گھر میں تین دن فائدہ اٹھا لو یہ وعدہ ہو جو کبھی جھوٹ نہ ہو گا

۶۶ فَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا جِئْنَا مٰصِلًا ۝ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُۥ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا وَ مِنْ خِزْیِ یَّوْمِیْذٍ

سو جب ہماری سزا آگئی تو ہم نے اپنی رحمت سے صلح کو اور انکو جو سکے ساتھ ایمان لائے تھے دے دیں، نجات دی اور اس دن کی صورتی تھی

۶۷ اِنَّ رَبَّکَ هُوَ الْقَوِیُّ الْعَزِیْزُ ۝ وَاَخَذَ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا الصَّیْحَةَ فَاَصْحٰوْۤا فِیْ دِیَارِهِمْ

بیشک تیرا رب طاقتور غالب ہے اور جو ظالم تھے انہیں ہولناک آواز نے آپڑا سودہ اپنے گھروں میں بڑے

۶۸ جِثْمِیْنَ ۝ کَانَ لَمْ یَعْنُوْۤا فِیْہَا اَلَا اِنَّ تَمُوْدَ کَفَرُوْۤا بِہُمْ اَلَا بَعْدَ الْاِثْمُوْدِ ۝

رہ گئے ۱۴۶۹ گویا کہ ان میں سے ہی نہ تھے سو تھوڑے اپنے رب کا انکار کیا سزا تھوڑے کے لئے دوری ہو

کی زندگی میں نظر آتا ہے کہ ہر قسم کے باطل سے متنفر کھیل کود سے الگ ہر وقت خدمت قومی میں لگے ہوئے ہیں بخت سے پہلے شمال الیتامی معصۃ لا زلزل ہیں غریبوں اور بکیوں کے لمبا اور مادی ہیں۔ دن رات مخلوق خدا کی فکر ہوئی اور مشابہ ایسی سلم کوئی شخص آخراک حرف نہیں رکھ سکا۔ حقیقت قرآن کریم نے جو مختلف نقشے انبیاء کے کھینچے ہیں وہ انحضرت صلعم کے متعلق ہی توجہ دلانے کے لئے ہیں۔ مگر جب یہ لوگ ان ساری باتوں کے باوجود قوم کے اندر سے بدی کی جڑ کا چاہتے ہیں تو شیاطین کا گروہ ان کا دشمن ہو جاتا ہو

۱۴۶۹ صیحة آواز بلند کرنے کا نام ہے (غ) جس کو یہاں صیحة کہا اسی کو الاعراف ۷۸ میں رجفة یا زلزلہ کہا

جس سے معلوم ہوا کہ ایک ہی عذاب کی مختلف حالتوں کے یہ نام ہیں۔ زلزلہ سے پہلے بھی خطرناک آواز آتی ہو یہاں قریباً قریباً انہی الفاظ میں روشنی اور اس کے مارا جانے اور عذاب آنے کا ذکر ہے جیسے سورۃ اعراف میں۔ دیکھو

الاعراف۔ رکوع ۱۰

وَعَدَ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ

۶۹

اور ہمارے بھیجے ہوئے ابراہیم کے پاس خوشخبری دینے والے کما سلاستی اور کما سلاستی اور نہ ٹھہرا کہ

۷۰

بہنا ہوا بچہ اے آیا ہے ۱۴۸۸

مگر جب دیکھا کہ ان کے ہاتھ اس کی طرف نہیں اٹھتے اس نے انہیں اجنبی سمجھا

۱۴۸۸ حنین۔ دود گرم) پتھروں کے درمیان رکھ کر کباب کیا جو ۱۱ وید یہ اس لئے کیا جاتا ہے کہ اس سے رطوبت نکل جائے

حضرت ابراہیم کا ذکر یہاں اہل قصود نہیں بلکہ مقصود حضرت لوط کا ذکر ہے لیکن چونکہ جو رسول لوط کی قوم پر عذاب کی خبر لائے تھے۔ وہی حضرت ابراہیم کے لئے بھی بشارت لائے تھے۔ اس لئے قرآن کریم نے یہاں اور کئی اور قوموں پر جہاں قوم لوط

کے عذاب کا ذکر کیا ہے اسے حضرت ابراہیم کے ہاں زندگی بشارت سے شروع کیا جو۔ اس اکٹھے ذکر میں یہ اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انسانوں کی تباہی نہیں چاہتا بلکہ ان پر بڑے بڑے انعام کرتا رہتا ہے ہاں جب ایک قوم بدی میں حصے لے کر لوط کی

ہے تو نسل انسانی کو بچانے کے لئے اس کی تباہی ضروری ہو جاتی ہے۔ اور حضرت ابراہیم کو قوم لوط کے عذاب سے بچانے کی ایک عظیم الشان رحمت کی خبر دی اور بتایا کہ اگر ایک قوم تباہ ہوئی تو تمہاری ہی نسل سے ایک دوسری قوم کھڑی کی جاتی۔

یہ رسول کون تھے؟ ان کے آنے کی فرض بتائی آنا اور سلطانی قوم لوط (۷۰) کون تھے روایات میں ہے کہ وہ فرشتے تھے اور ان کی تعداد بارہ سے لیکر تین تک بیان کی جاتی ہے اور بعض روایات میں ہے کہ وہ جبرائیل میکائیل اور عزرائیل تھے

بائبل میں پیدائش ۱۸ باب میں بھی یہی ذکر ہے اور وہاں بھی ان کو آدمیوں کی شکل میں فرشتے ہی قرار دیا ہے اور ان کی تعداد بھی تین ہی لکھی ہو مگر تمام واقعات جن کا ذکر ہے انہیں انسان ٹھہراتے ہیں مثلاً ابراہیم کا ان کی ہمانی کرنا اور ان کا کھانا کھانا

پھر حضرت ابراہیم کا ان کے ساتھ چلنا وغیرہ اور وہیں حضرت ابراہیم کو ان کا بیٹے کی بشارت دینا اور پھر سدوم میں بھی حضرت لوط کی ہستی کی طرف جاننا ذکر ہے۔ قرآن کریم میں صراحت سے یہ ذکر نہیں کیا ہے یہ فرشتے تھے البتہ یہ ذکر ہے کہ جب حضرت

ابراہیم ان کے سامنے کھانا لائے تو انہوں نے کھانا نہیں کھا بلکہ ان کے دوسرے سارے حالات انسانوں سے ملتے ہیں اور کھانا نہ کھانے کی کئی وجوہات ہو سکتی ہیں ممکن ہے اس وقت انہیں بھوک ہی نہ ہو یا روزہ سے ہوں اور انحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں بھی نہیں جس سے معلوم ہو کہ یہ فرشتے تھے۔ یہ کہ انہوں نے حضرت ابراہیم کو بیٹے کی بشارت دی تو یہ کوئی عجیب بات نہیں کہ اس زمانہ میں کوئی ایسے صالح لوگ ہوں جن کو اللہ تعالیٰ نے یہ خوشخبری دی ہو اور انہوں نے اس کا

ذکر حضرت ابراہیم سے کیا حالانکہ حضرت ابراہیم کو اس سے پہلے خود بھی اولاد کی خوشخبری دی تھی مگر چونکہ حضرت یحییٰ کی پیدائش سے وہ پیشگوئی پوری بھی ہو چکی تھی اس لئے ممکن ہے کہ حضرت ابراہیم کا خیال یہ ہو کہ اب اولاد لانے کے ہاں ہو

تب اللہ تعالیٰ نے ایک دوسرے ذریعہ سے ان کو یہ خبر پہنچائی کہ سارے کے بطن سے بھی ان کے ہاں اولاد ہوگی۔ اور وہاں یہی حضرت لوط کی قوم کی طرف بھیجے گئے تھے جو ایک بدکار قوم تھی اور خلاف وضع ظہرت انسانی افعال شنیعہ کا ارتکاب کرتی

تھی اور ان کو وہاں بھیجے کا نشانہ اس قوم پر تمام حجت کے رنگ میں معلوم ہوتا ہے یعنی آپس میں تو ایسے افعال کرتے تھے مگر جب ہمانوں پر دست درازی کریں جو نہ صرف ان افعال بد کو نفرت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں بلکہ جن کی تکمیل لازم تھی تو اللہ

تعالیٰ کا غضب ان پر بڑھ کر آئے۔ اگر یہ فرشتے ہوتے جن کی وساطت سے اللہ تعالیٰ اپنا کلام انسانوں کو پہنچاتا ہے تو پھر اس کی ضرورت وہی ہوتی چاہئے تھی جو اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرمائی ہے اور رسول رسولانہ فیوضی باذنہ یا شاعر اللہ تعالیٰ

حضرت دود اور ان کی قرآن

حنین

ابراہیم کو بشارت دینے والے قوم لوط کے عذاب کا سننے

یہ رسول فرشتے تھے یا نہیں

۱۱. وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ۖ قَالُوا لَا تَخَفْ ۖ إِنَّا بُرْسِلْنَا إِلَىٰ قَوْمٍ لُّوطٍ ۖ وَامْرَأَتُهُ

اس کی طرف سے خوف کیا انہوں نے کہا نہ ڈر ہم لوط کی قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں ۱۴۸۲ اور اس کی بی بی

قَائِمَةً ۖ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ۚ

کھڑی تھی سو وہ خوش ہوئی تو ہم نے اسے اسحاق کی اور اسحاق سے آگے دیکھتے ہوئے یعقوب کی خوشخبری دی ۱۴۸۳

یعنی ملک رسول کو بھیجتا ہو تو وحی کرتا ہو اور کلام وحی اور اس ملک کا آنا اس ملک میں نہیں ہوتا بلکہ وہ ایک دوسرے عالم میں آتا ہے یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب جبریل وحی لیکر آتا تو کوئی دوسرا شخص اسے نہ دیکھ سکتا نہ اس کے کلام کو سن سکتا۔ حالانکہ سب سے زیادہ پروردگار پر شکوت وحی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی ہوتی ہے حضرت ابراہیم اور حضرت لوط کو وحی اس رنگ میں بھی ہو سکتی تھی جیسے ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتی۔ اور ان واقعات میں چونکہ وہ رنگ نہیں اس لئے ماننا پڑے گا کہ یہ کوئی صالح انسان تھے۔ جن کو بطور ایک نشان کے قوم لوط کی طرف بھیجا گیا۔ اور اسی لحاظ سے ان کو رسول کہا گیا کہ ایک جگہ حضرت صالح کی اودھنی کے متعلق بھی فرمایا کہ ہم نے اس اودھنی کو بھیجا انا ما سلوا الناقة فقتلہا ہم والقہر ۲۷۰ +

حضرت ابراہیم کا فوراً بھنا ہوا بچہ اے آتا تھا کہ کس قسم کی مہمان نوازی اخلاق انسانی کو کمال تک پہنچانے کے لئے بکار ہے حضرت ابراہیم ان سے سوال نہیں کرتے کہ تم کھانا کھاؤ گے یا نہیں بلکہ فوراً بہتر سے بہتر غذا جان کی مقدمت میں ہے لا حاضر کرتے ہیں گو یا اس میں یہ تعلیم دی ہو کہ مہمان سے دریافت کرنا بھی مہمان نوازی میں ایک قسم کا نقص ہے حضرت ابراہیم رحمہ اللہ تعریف کرتے ہیں حالانکہ وہ مہمان کھانا کھاتے بھی نہیں۔ اور اس واقعہ کا ذکر اس غرض کے لئے کیا کہ کہہ رہی کی زندگی میں تم خاص خلق کا ذکر کیا ہو وہ بدرجہ اتم ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں موجود تھا۔ اور خاص خاص اخلاق کی طرف توجہ دلائی غرض یہی ہو کہ سلام کا لفظ اختیار کر کے بتایا ہو کہ صلوات کا سلام ایک دوسرے کو ہمیشہ ہی ملتا ہو یہاں تک کہ وہ قوم جس کو آج سوائے گذار رنگ اور گڈائیو رنگ کے اور کچھ آتا ہی نہیں ان کی کتاب مقدس میں خود حضرت مسیح کا سلام جو انہوں نے عبادیوں کو کیا یہی لکھا ہے ”یسوع نہیں ملا اور کہا سلام“ (متی ۹: ۲۸) +

۱۴۸۴. انکو۔ اَنْكَرْتُ اور نَكَرْتُ ایک معنی میں ہیں اور انکار عوفان یعنی پہچاننے کی ضد ہے اور نَكَرْتُ ہم اسی معنی میں ہوئے

اس کی وجہ یہ ہو کہ جب ان کے ہاں مہمان آتا وہ کھانا نہ کھاتا تو سمجھتے تھے کہ یہ کسی بدارادہ سے آیا ہو (ج) +

وَجَسَّ - وَجَسَّ صوت خفی یعنی ایسی آواز کہ کہتے ہیں جو سنی نہ جلتے اور ایسا ایسی آواز کا اندر پانا ہو (ج) + حضرت ابراہیم نے ان کے نہ کھانے کو دستور ملک کے مطابق اس بات پر محمول کیا کہ ان کا ارادہ اچھا نہیں۔ اس لئے آپ نے دل میں ان سے خوف محسوس کیا جس کا جواب انہوں نے دیا کہ تمہارے لئے تو خوشخبری ہے۔ ہاں اگر تمہاری بی بی کی خبر لائے ہیں تو وہ قوم لوط کے لئے ہو +

۱۴۸۵. اضْحَكْتَ يَضْحَكُ چہرہ کا انبساط ہو اور دانتوں کا ظاہر ہونا ہو جو دل میں خوشی پیدا ہونے سے ہو اور استغارة استنزا یا تمسخر پر بھی اس کا استعمال ہوتا ہو جیسے وَكَلَّمْنَاهُ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ (المؤمنون - ۱۱۰) اور اِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ (النہضۃ - ۴) اور صرف خوش ہونے پر بھی اس کا استعمال ہوتا ہو مسفرة ضاحكة (عبس - ۳۸-۳۹) فليضحكوا قليلا (التوبة - ۸۲) اور مجرد تعجب پر بھی اس کا استعمال ہو (ج) +

وراء۔ اس کا مادہ وری ہو اور اس کے معنی دونوں طرح آتے ہیں۔ پیچھے اور آگے گویا وہ وہ چیز ہے جو تم سے

دور

قَالَتْ يَوٰىلَتَىٰ اِلٰهٍ وَاَنَا عَجُوزٌ وَهٰذَا بَعْلِي شَيْخًا اِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ۝۲۳

اس نے کہا مجھ پر تعجب میں جنوں کی حالانکہ میں بڑھیا ہوں اور یہ میرا خاوند بھی بوڑھا ہے جو یہ یقیناً بڑی عجیب بات ہے ۱۳۸۳ انہوں نے کہا

اَلْعَجِیْبُیْنَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ رَحِمَتُ اللّٰهِ وَبَرَکَتُهُ عَلَیْکُمْ اَهْلَ الْبَیْتِ اِنَّہٗ حَمِیْدٌ

کیا تعجب اس کے حکم پر تعجب آتا ہے۔ اے اہل بیت اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں تم پر ہیں وہ تعریف کیا گیا ہے

حَمِیْدٌ ۝ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ اِبْرٰهیمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرٰی يُجَادِلُنَا فِی قَوْمٍ لُّوطٌ ۝۲۴

بزرگ ہو سو جب ابراہیم سے خوف جاتا رہا اور اسے خوشخبری پہنچی لوط کی قوم کی نسبت ہم سے جھگڑنے لگا ۱۳۸۴

اِنَّ اِبْرٰهیمَ لَحَلِیْمٌ ۝ اَوَاہٌ مُّبِیْنٌ ۝ یَا اِبْرٰهیمَ اَعْرِضْ عَنْ هٰذَا اِنَّہٗ قَدْ جَاءَ اَمْرٌ رَبِّکَ ۝۲۵

یقیناً ابراہیم بردبار نرم دل (اللہ کی طرف) رجوع کرنا لافغا ۱۳۸۵ اے ابراہیم اس سے اوجھڑ کر کہو کہ تیرے رب کا حکم چکا ہے

چھپی ہوئی ہوا آگے ہو یا پیچھے (ت) ہیں من و دواء اسحاق کے معنی ہوئے اسحاق سے آگے یعنی اگلی نسل میں یا اسحاق کی اولاد گویا صرف بیٹے کی خوشخبری نہیں بلکہ ایک قوم کے پیدا ہونے کی خوشخبری ہے اس لئے بتایا کہ اس بیٹے کے بھی بیٹا ہوگا۔ اور تاج العروس میں ہی ہوا و دواء ایضاً دل الود یعنی بیٹے کے بیٹے کو بھی و دواء کہا جاتا ہے یہی معنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اماتہ قائمہ میں بتایا کہ حضرت ابراہیم کی بی بی بھی مہمانوں کی خدمت میں مشغول تھیں۔ اور ان کے صفحہ ۱۷ سے مراد اگر مہنا یا خوش ہونا لیا جائے تو اس لئے ہو سکتا ہے کہ ان کو اطمینان ہو گیا کہ یہ لوگ ہمارے متعلق کوئی بری خبر نہیں لائے بلکہ قوم لوط کے لئے لائے ہیں اور اسحاق کی خبر پر یہ خوشی نہیں کیونکہ وہ خبر بھی بعد میں سنی ہے اور یا صفحہ ۱۷۱۱ معنی تعجب محض ہے اور تعجب انہیں اس بات پر ہوا کہ حالانکہ دونوں میاں بی بی ان کی خدمت میں مشغول رہے مگر انہوں نے کھانا نہ کھایا +

۱۳۸۳ یوہنہ یوئل کے اصل معنی برائی ہیں۔ مگر یہ کھریا دینا اہل عرب تعجب کے وقت بھی بولتے ہیں (ج) +

یوہنہ

۱۳۸۴ الروع۔ روع دل کو کہتے ہیں حدیث میں ہے اِنَّ رُوْحَ الْقُدُّسِ نَفَثَ فِی رُوْعِی رُوْحَ الْقُدُّسِ لَمْ یَرِکْ دَلِیْلَی

روح۔ روع

ڈالا۔ اور روع وہ چیز ہے جو دل کو پہنچے اور خوف کو جو دل میں ڈالا جائے روع کہا جاتا ہے (دغ) اور حدیث میں ہے اَللّٰہم

۱ من روعاتی اور روعات روعۃ کی جمع ہے یعنی ایک مرتبہ خوف (د) +

یجادلنا فی قوم لوط یعنی لوط کی قوم پر جو عذاب کی خبر انہیں ملی تو اس کے ٹل جانے کیلئے اللہ تعالیٰ سے دعا

کی اور اسے مجادل اس لئے کہا کہ ارادہ اتنی ظاہر ہو چکا تھا +

۱۳۸۵ مذبذب۔ مذبذب کے معنی ایک چیز کا بار بار لوٹ کر آنا اور نابتہ حادثہ کو کہتے ہیں اس لئے کہ وہ لوٹ لوٹ کر آتا ہے اور

نوبت نابتہ

۱۲ نابتہ یہ ہے کہ توبہ اور اخلاص عمل سے بار بار اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے خذوا کفوا نواب (حق)۔ ۲۵ ونبذوا الی

انابتہ

دیکھو الزمۃ ۳۔ ۵۴) مذبذب الیہ (الزمۃ ۳۱) +



۷۷ وَاتَّبَعْتُمُ إِيَّاهُمْ عَدَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ ۝ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَعَىٰ بِهِمْ وَضَلَقَ

امان پر وہ غلاب آئے والا ہر کسی طرح مرد نہیں کیا جاسکتا اور جب ہمارے بھیجے ہوئے لوط کے پاس آئے وہ کی وجہ سے غمگین ہوا اور

۷۸ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ۖ وَجَاءَهُ قَوْمُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ ۖ وَمِنْ قَبْلُ

انکے معاملہ میں ہاتھ کو ٹنگ پایا اور کہا یہ دن بڑا سخت ہے ۱۳۸۶ اور ان کے پاس اس کی قوم دوڑتی آئی اور وہ پہلے سے

كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ۖ قَالَ يَقَوْمُ هُوَ لَا بَنَاتٍ هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا

برے کام کرتے تھے اس نے کہا اے میری قوم یہ میری بیٹیاں ہیں یہ تمہارے لئے سب سے بڑھکر پاک ہیں سو اللہ کا

۷۹ اللَّهُ وَلَا تَخْزَوْا فِي ضَيْفِي ۖ الْيَسَّ مِنْكُمْ رَجُلٌ شَدِيدٌ قَالُوا الْقَدْ عَلِمْتَ

تقوے کے لئے اور میرے مہمانوں کے معاملہ میں بھروسہ نہ کرو کیا تم میں سے کوئی بھلا آدمی نہیں ہے انہوں نے کہا تو جانتا ہے

سوء

۱۳۸۷ سَعَىٰ بہم۔ سوء وہ چیز جو انسان کو غم میں ڈالے (غ) اس لئے مٹی بہم کے معنی ہیں ان کی وجہ سے غمگین ہوا

ذراع

ضاق بہم ذراعاً ذراع ہے مٹی کسی سے لیکر درمیانی انگلی کے آخر تک ہر ذراعاً سبعون ذراعاً (الحاقۃ ۳۶)

ضاق بالافترجا

اور ذراع کے معنی طاقت بھی آتے ہیں جس طرح بدن کے معنی طاقت ہیں اور ضاق بالافترجا کے معنی ہیں اس کی

طاقت اس معاملہ میں کمزور ہوئی (دل) +

عصیب

عصیب۔ عَصَب پٹھے کو کہتے ہیں اور عَصَب کا استعمال سختی اور مضبوطی پر ہوا اور عصیب کے معنی سخت ہیں

جب اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے حضرت لوط کے پاس آئے ہیں تو ان کو اپنی قوم کی بدکاری کی وجہ سے یا اس

کہ ان کی قوم اس بات کو پسند نہ کرتی تھی کہ جنسی لوگ ان کے پاس آکر ٹھہریں جیسا کہ اولئہ ذلک عن العالمین (الحج ۱۷)

سے ظاہر ہے۔ ان کی حفاظت کی فکر مہرئی اور ان کو خوف ہوا کہ وہ ان مہمانوں کی حفاظت نہ کر سکیں گے اسلئے وہ غمگین ہو

ہجج

۱۳۸۸ ہجج اور آھجج کے معنی ہیں اس کو سختی سے اور ڈرا کر خوب چلا یا (غ) اور ابن جریر نے یہود

کے معنی میں یہ شعر نقل کیا ہے فجا ذایھما عون دھم اسادی + نفوذ دھم علی دھم الافوف جس سے اسی معنی کی تائید ہوتی ہے

کیونکہ قید یوں کو سختی کے ساتھ اور ڈرا کر چلا یا جاتا ہے اور وہاں کہ جب انسان سرور یا غضب یا بخار سے کانپتا ہوتا ہے

بھی آھجج کا استعمال ہوتا ہے اور یہاں ان کے تیز چلنے کو طلب فاحشہ سے خوب کیا گیا ہے (ج) +

ضیف

ضیف۔ ضیف کے اصل معنی میل یعنی مال ہونا ہیں پس ضیف وہ ہے جو تمہارے پاس ٹھہرتا ہوا تمہاری

طرف مال ہو یعنی مہمان اور چونکہ اس کا اصل مصدر ہو اس لئے واحد جمع میں یکساں استعمال ہوتا ہے اور اسی سے ضیافت

إضافة

ہے اور إضافة کا استعمال جو کوں ہوتا ہے وہ بھی اسی سے (دع) +

حضرت لوط کی قوم کے متعلق یہاں سے لفظ بتاتا ہے کہ وہ کسی خوف کے مارے دوڑے آئے اور لیکن ہر کہ وہ کسی

خوف سے آئے ہوں کہ حضرت لوط انجیوں کو اپنے پاس جمع کر رہے ہیں گوانگے الفاظ اس معنی کی تائید نہیں کرتے جہاں

ان کی پہلی بدکاریوں کا ذکر ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اب بھی وہ اسی مادہ سے آئے تھے۔ اور اس قوم کی عیجائی اس حد تک

بڑھ چکی تھی کہ اعلیٰ الاطلاق اور مہمانوں کے ساتھ بھی عیجائی کے ارتکاب کی خواہش سے اندھے ہو گئے۔ اور کسی قسم کا لحاظ نہ کیا باقی نڈ

مَا لَنَا فِي مَنَّاكَ مِن حَقٍّ وَأَنْتَ لَتَعْلَمَ مَا نُرِيدُ ۝ قَالَ لَوَاتِنَ لَكُمْ قُوَّةٌ أَوْ لَوْ يَدُ ۝

ہمارا تیری بیشوں پر کوئی حق نہیں اور تو خوب جانتا ہے جو ہم چاہتے ہیں ۱۳۸۸ اس نے کہا کاش ہمیں تمہارا مقابلہ تو طاقت

الٰی رُكْنَ شَدِيدٍ ۝ قَالُوا يَلُوْطُ اِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَن يَصِلُوْا اِلَيْكَ ۝

میں ایک مضبوط سہارا کی پناہ لیتا ہوں ۱۳۸۹ انہوں نے کہا اے لوط ہم تیرے رکبے بھیجے ہوئے ہیں وہ تجھ تک نہ پہنچ سکیں گے

حضرت ہود کی بیٹیاں

ہولاء بناتی تھیں اظہر لکھ اس کے ایک معنی تو یہ کئے گئے ہیں کہ حضرت لوط نے اپنے ہمانوں کو بچانے کے لئے فرمایا کہ میری بیٹیاں ہیں تم ان سے نکاح کرو۔ کیونکہ وہ لوگ پہلے حضرت لوط سے کئی بیٹیاں نکاح میں مانگتے تھے تو اپنے انکار کرتے تھے۔ اپنے ہمانوں کی حفاظت کے لئے آپ نے اس بات کو بھی قبول کیا کہ وہ اپنی لڑکیاں ان کو نکاح میں دے دیں اور بعض کہتے ہیں کہ ان الفاظ سے صرف ان کو شرم دلانا مقصود تھا حقیقت میں نکاح میں دینا مقصود نہ تھا۔ اور بچا ہوا اور قتادہ بن جریج وغیرہ کے گھولاء بناتی ہیں اشارہ عورتوں کی طرف تھا کہ قصائے شہرت کے لئے تہمداری ہو یا موجود ہیں اور وہ تہمداری کے لئے پاکیزہ ہیں پس تمام حرام اور فاحش طریقوں کو چھوڑ دو اور عام عورتوں کو بناتی اس لحاظ سے کہ کنبی اپنی اہمیت کے لئے باپ کے حکم میں ہوتا ہو (دج) یہ آخری تاویل کسی قدر کمزور ہو اس لئے کہ کنبی کا باپ ہونا مومنوں کے حق میں ہوتا ہو، کنگا کے مگر پھر بھی مجازاً بناتی ہے مراد عام عورتیں ہی جاسکتی ہیں اور یہی معنی قابلِ جرح ہیں کہ آپ نے مرد اور عورت کے قدرتی اھمیت کے تعلق کی طرف توجہ دلائی۔ بائبل میں ایک نہایت فحش قصہ حضرت لوط کی بیٹیوں کے متعلق لکھا ہو کہ انہوں نے اپنے باپ کو شراب پلا کر اس سے زانیہ کیا انبیاء کے متعلق ایسے ناپاک قصے بیان کر کے بھی یہ کتاب مقدس کہلاتی ہو وہ عیسائی اسے قرآن سے دنیا میں پھیلاتے ہیں کچھ تھوڑی سی حیا ہو تو اس قسم کے فحش قصوں کو ہی اس کتاب سے نکال دیتے +

بائبل کا فحش قصہ لوط کی بیٹیوں کے متعلق

۱۳۸۸ اس جواب میں کہ تہمداری بیشوں پر ہمارا کوئی حق نہیں اس طرف اشارہ معلوم ہوتا ہو کہ تم دوسری قوم سے ہو اس لئے ہم تہمداری بیشوں سے نکاح نہیں کر سکتے یا یہ کہ تم ان کے متعلق پہلے انکار کر چکے ہو +

۱۳۸۹ دکن۔ ایک چیز کا دکن اس کی وہ جانب ہے جس سے وہ سکون پکڑتی ہو اس لئے استعارہ اس کے معنی قوت ہیں معنی سہارا اور اسی سے دکن کے معنی ہیں ایک جانب مائل ہوا الا تشرکنوا الی الذین ظلموا (ہود ۱۱۳) اور عبادت کے ادا کرنے کا دکن وہ باتیں ہیں جن پر اس کی بنا ہو اور جن کے ترک کرنے سے وہ باطل ہو جاتی ہو (دج) +

دکن

دکن

پہلے اپنی کمزوری کا اعتراف ہو کاش مجھ میں یہ طاقت ہو تو کہیں تمہارا مقابلہ کر کے اپنے ہمانوں کو تم سے بچا سکتا لیکن چونکہ مجھ میں یہ طاقت نہیں اس لئے پھر فرمایا او اذی الی رکن شدید بلکہ میں ایک مضبوط سہارے کی پناہ لیستنا ہوں اور گو اس مضبوط سہارے سے بعض مفسرین نے مراد کنبہ لیا ہے مگر حدیث نبوی سے ظاہر ہے کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ کا سہارا ہو چنانچہ حدیث کے یہ الفاظ ہیں وَحَمَّ اللَّهُ مُوْطَأَ فَوَکَّئَهُ کَانَ یَاْذِی الٰی دکن شدید (۱۳۹۰) اللہ تعالیٰ نے حضرت لوط پر رحم کیا کیونکہ وہ ایک مضبوط سہارے کی پناہ لیتا تھا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی +

رکن شدید سے مراد

فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ الْبَيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتَكَ إِنَّهُ

دیکھ رات سے اپنے دل کو لے کر چلے جاؤ اور تم میں سے کوئی پیچھے نہ رہے گمیری بی بی کرس

۸۲ مُصِيبُهُمَا مَا أَصَابَهُمْ طَرَانٌ مَوْعِدَهُمُ الصَّبْرُ الْيُسْرُ الصَّبْرُ بِقَرِيبٍ فَلَمَّا

وہی صیبت آئی وہی جو ان پر تھی وہی ان کا موعودہ صبر ہی صبر صبر قریب نہیں؟ ۱۴۹ سو جب

جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَيْهِمَا سَافِلًا وَلَمْ تُرَا عَلَيْهِمَا حَارَةً مِّنْ يَّجْمِلُ مَنصُودٍ

ہمارا حکم آیا ہم نے اسے تہہ بالا کر دیا اور ہم نے اس پر سخت چتر پے دوپے برساتے ۱۴۹

۱۴۹ اس۔ سہری اور آسہری کے معنی ہیں رات کے وقت چلا قطع من الیل رات کا کچھ حصہ ہے +

یلتفت۔ التفات کے لئے دیکھ ۱۴۹ حضرت ابن عباس سے یہاں لَا يَلْتَفِتْ مَعْنَى مَرُوءٍ یٰسَی یعنی پیچھے نہ رہو (د) اور

بعض نے پھر دیکھنا مراد لیا ہے +

وہ لوگ اس وقت کس طرح اپنے امادہ میں کامیاب نہ ہو سکے اس کی تفصیل قرآن کریم نے نہیں دی بعض سہرا میں ہے کہ وہ

اندھے کر دیئے گئے +

۱۴۹ علی۔ سافل۔ سافل۔ علی کی ضد جو اور اسفل۔ اعلیٰ کی (د) والہا اب اسفل منکم دالہ انفاک۔ ۱۴۹ میں

مراد وہی طرف ہو جو وہ ساحل سمندر کے قریب ہونے کے مدینہ سے بھی یعنی ساحل سمندر سے اس کی بلندی کو بھی اذ جائکم

من فوقکم ومن اسفل منکم (الحزاب ۱۰) میں بھی پست زمین مراد ہے وجعل کلمۃ الذین کفرو السفلی (التوبة ۲۰) میں

منلویت مراد ہے تم رد و ناہ اسفل سافلین (التین ۵) میں ذیل حالت مراد ہے +

یجمل۔ کوٹنگ گل (یعنی مٹی کا پتھر) اسے معرب خیال کیا گیا ہے لیکن اس لفظ کا وہ یجمل زبان عربی میں موجود ہے

اور اس کے مشتقات بکثرت زبان عربی میں استعمال ہوتے ہیں اس لئے یجمل کو معرب خیال کرنا صحیح غلطی ہے یجمل بڑے

ڈول کو کہتے ہیں جو پانی سے بھر ہوا ہو اور حدیث میں ہے للحراب بیننا یجمل یعنی کسی ایک طرف کو غلبہ ہوتا ہو کبھی دوسری طرف

کو اور ایک حدیث میں سیرت کی قرأت کے متعلق ہو فسجّلہا یعنی اس کو لی ہوئی قرأت کے ساتھ پڑھا کیونکہ یجمل کے معنی

یعنی لڑنا بھی آتے ہیں اور انجیل کے معنی اُرسَل یا اُطلَق آتے ہیں یعنی بھیجا اور چھوڑ دیا یا آزاد کیا۔ اور یجمل کتاب عہد کو

کہتے ہیں۔ اور ابو عبیدہ کہتے ہیں من یجمل کے معنی ہیں کثیفہ شدیدۃ یعنی بہت اور سخت اور بعض کے نزدیک یجمل

انجیل یعنی اُرسَل سے ہو یعنی چھوڑ دیا گیا وہ پھر ان پر بھیجے گئے یا چھوڑے گئے۔ اور یا یجمل سے مراد یجمل ہو یعنی لکھے ہوئے

گویا وہ ان کے لئے مقدر ہو چکے تھے اور یجمل اور یجین کے ایک ہی معنی ہیں اور یجین یعنی کتاب مرقوم قرآن شریف کی

وما اودنک ما یجین کتاب مرقوم (التطیفات ۸۰) (د) اور ابن جریر نے بعض اہل علم کو نقل کیا ہے کہ یجیل

سے مراد سخت ہے +

منصود۔ منصن۔ سامان کے ایک دوسرے کے اوپر رکھنے پر ہوتا ہے (د) اور منصود کے معنی ہیں منقبض بعضہ

بعضاً (ج) ایک دوسرے کے پیچھے آتے تھے بالفاظ دیگر پے دوپے برس رہے تھے اور قرآن کریم میں ہر ظم منصود۔

(الواقعة ۲۵) اور ایسا ہی ظم نصید (نقۃ ۱۰) یعنی تہہ +

سہری۔ آسہری

انتفات

علی۔ سافل

یجمل۔ یجیل

یجیل

انجیل۔ یجیل

نصن۔ منصود

تَفْصِيْلٌ  
عَنْ شَيْبٍ  
ابن مَرْثِيٍّ

مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ۝ وَلِلَّهِ مَدِينُ آخَاهُمْ ۝ ۸۳

یہ کے ہاں نشان لگائے ہوئے اور وہ ظالموں سے دور نہیں ۱۲۹۲ اور مدین کی طرف اٹھے بھائی

شُعْبَةُ قَالَ يَقُومُ عَبْدُ اللَّهِ مَا لَكُمْ مِنَ الْغَيْبَةِ وَلَا تَقْصُوا الْمِكْيَالَ

شعیب کہ بیجا! اسٹن کیا ہے میری قوم! اللہ کی عبادت کرو تمہارے لئے اس کے سونے کوئی عبور نہیں اور آپ اور قول میں کسی نہ

وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرْكُمُ خَيْرٌ وَأَنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُّحِيطٍ ۝ وَيَقُومُ ۝ ۸۵

کیا کرو میں تمہیں اچھی حالت میں دیکھتا ہوں اور میں تم پر چاروں طرف گھیر لیتے ہوں (مگر) خدا کے لئے سے ڈرتا ہوں ۱۲۹۳ اور کہتا ہوں

أَوْفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَفْزَ

آپ اور قول کو انصاف کے ساتھ پورا کرو اور لوگوں کو ان کی چیزیں کم نہ دیا کرو اور نہ دھپیلے ہوئے زمین میں نہ

مُفْسِدِينَ ۝ بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيضٍ ۝ ۸۶

نہ بربھو جو اللہ کے پاس باقی رہتا ہو وہ تمہارے بہتر ہو اگر تم مومن بنو اور میں تم پر نگہبان نہیں ہوں ۱۲۹۴

جنگلنا علیہا ساقلہا کی تفسیر میں حضرت نے بعض آثار کی بنیاد پر لکھا ہو کہ حضرت جبریل نے زمین کے اس ٹکڑے کو اٹھا

اٹھا اور بچا لیا کہ اسٹن والوں نے سرخوں کی آواز اور کتوں کا بھونکنا سنا اور پھر اسے وٹاں سے پھینکا مگر کسی حدیث میں نہیں

اور اگر اس سے مراد ہوتی تو پھر ساتھ پتھر برسائے گا ذکر یہ معنی ہو کیونکہ جب زمین کے نیچے کا حصہ اوپر آگیا اور اوپر والا

نیچے چلا گیا تو پتھر کہاں برسے گا یا قرآن کریم نے پتھر برسائے گا ذکر کر کے خود بتا دیا کہ مالی کو سائل بنائے سے مراد وہاں

کرنا ہو اور دوسری جگہ اس قوم کے عذاب کو کہیں صرف امطرنا علیہم مطل (الغی ۵۸) کہا ہو اور کہیں انا اودسلنا

علیہم حاصبا (القمر ۳۴) تو یا صرف پتھروں کی بارش کا ذکر کیا ہو پس یہی اصل عذاب تھا اور اسی کے ذریعہ سے وہ زمین

تو بالا کر دی گئی اور نظر اہر ہے کہ پتھروں کی بارش آتش نشاں پہاڑوں سے ہوتی ہو اور پے در پے بھیجے سے بھی یہی نشان

۱۲۹۲ پتھروں کو مسوومہ یا نشان لگائے ہوئے اس لئے کہا کہ گویا وہ ان کے لئے مقدمہ ہو چکے تھے اور ماہی من

الظالمین ببعدید میں یہ بتایا کہ وہ جگہ ان ظالموں سے جو اس وقت حق کی مخالفت کر رہے ہیں دور نہیں یعنی اسے

دیکھتے ہیں جیسا کہ دوسری جگہ ہے کہ اس پر تم گزرتے ہو اور یا مراد یہ ہو کہ ایسا ہی عذاب ان ظالموں کیلئے تیار ہو +

۱۲۹۳ اخیر وہ چیز ہے جس میں سب رخت کریں اور اس کی ضد شام ہے اور ایک چیز کو دوسری کے مقابل میں بھی خیر

کہا جاتا ہو جیسے مال کثیر کو خیر کہا جاتا ہو اور یہاں مراد دوزخی نعمتیں یا آسائش کی حالت ہو باقی کیلئے دیکھو نمبر ۱۱۲ +

۱۲۹۴ بقیۃ اللہ بقاء کسی چیز کا پہلی حالت پر ثابت رہنا ہو اور اپنے نفس میں باقی رہنے والی صرف ذات باری

ہے باقی سب کا بقاء اسی کی ذات سے ہو ایسا ہی بقاء ازل جنت کا ہو اور البقیۃ الصالحات (الکہف ۴۶) وہ

اعمال ہیں جن کا ثواب انسان کے لئے باقی رہتا ہو اور بقیۃ اللہ سے مراد یہی ہے اور اس کی اضافت اللہ کی طرف سے

(غ) اور اس کے معنی اللہ تعالیٰ کی اطاعت یا اللہ تعالیٰ کا رزق بھی کئے ہیں (ج) +

روای بستیاری کی طرح  
تباہ ہوتی

خیر

بقاء

بقیۃ اللہ

۸۷ قَالُوا شُعَيْبُ اَصْلُكَ تَامِرٌ اَنْ تَنْتَزِكَ مَا يَعْبُدُ اَبَاؤُنَا اَوْ اَنْ نَفْعَلَ فِىْ اَمْوَالِنَا

انہوں نے کہا اے شعیب کیا تیری ناز تجھے حکم دیتی ہے کہ ہم سے چھڑیں جبکی عبادت ہمارے باپ دادا کرتے تھے یا اپنے مالوں میں جس طرح چاہیں

۸۸ مَا نَشْؤُا اِنَّكَ لَآَنْتَ الْحَكِيمُ الرَّشِيدُ قَالَ يَقَوْمُ اَرَايْتُمْ اِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَدَيْنِ مِّنْ

دہ کریں تو بیشک بڑا بہادر و باریک بینی والا ہو پڑے والا ہو ۱۳۹۵ اس نے کہا اے میری قوم بتاؤ اگر میں اپنے رب کے ایک کلمے کی دلیل نہیں اؤں

رَبِّىْ وَرَزَقْنِىْ مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَّاَرِيدُ اَنْ اَخْلِفَكُمْ اِلَىٰ مَا اَنْهَضَكُمْ عَنْهُ ط

مجھے اپنی جگہ پر اچھا رزق دیا ہو اور میں نہیں چاہتا کہ تمہاری خلافت کے بعد کام کروں جس میں تمہیں تباہی لگتا ہو

اِنْ اُرِيدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ ط وَمَا تَوْفِىْقِىْ اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ

میں سچا اصلاح کے لئے نہیں چاہتا جتنا شک میری طاقت ہے اور مجھے توفیق ملنا اللہ کی مدد سے ہی ہو اسی پر میں بھروسہ کرتا ہوں

۸۹ وَاِلَيْهِ اُنِيبُ ۝ وَيَقَوْمُ لَا يُجِرُ مِنْكُمْ شِقَاقِىْ اَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا

اور اسی کی طرف جمع ہوں گا ہوں ۱۳۹۶ اور اے میری قوم میری دشمنی تمہیں مجرم نہ بناوے کہ تم پر ایسی ہی مصیبت پڑے جیسی

اَصَابَ قَوْمَ نُوْحٍ اَوْ قَوْمَ هُوْدٍ اَوْ قَوْمَ صَالِحٍ ط وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيْدٍ ۝

مصیبت نوح کی قوم یا ہود کی قوم یا صالح کی قوم پر پڑی اور لوط کی قوم بھی تم سے دور نہیں ۱۳۹۷

۱۳۹۵ بظاہر ان کا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ تم ناز پڑھتے ہو تو پڑھو ہماری باتوں میں دخل کیوں دیتے ہو ہم اپنے پرانے

طریق پر عبادت کرتے ہیں جس طرح ہمارے باپ دادا عبادت کرتے تھے۔ اسے مال سودہ ہماری چیز ہے جس طرح پرچا ہیں

کریں کم دیں یا زیادہ دیں۔ اور یہ جو کہا کہ تم حلیم رشید ہو تو بعض نے اسے بطور تمکرم مراد لیا ہے یعنی تم اپنے زعم میں حلیم

و رشید ہو۔ مگر قرین قیاس یہ ہے کہ وہ حضرت شعیب کی حلیمی اور رشد کے قائل تھے +

۱۳۹۶ لذیذ حسن سے مراد یہاں نبوت و حکمت ہو (د) کیونکہ یہی وہ رزق ہے جو انبیاء کو خصوصیت سے ملتا ہے اور

ان کی اس بات کا کہ ہماری باتوں میں دخل نہ دو یہ جواب دیا جو کہ میں تمہاری اصلاح چاہتا ہوں اور یہ کہ میں خود اسے

اچھا سمجھتا ہوں اس سے ظاہر ہے کہ میں خود بھی اس پر عامل ہوں +

۱۳۹۷ لہذا یہاں کیسی صفائی سے بتا دیا کہ جس طرح ہود اور صالح اور لوط کی قوم پر عذاب آیا اسی طرح حضرت نوح

کی بھی قوم پر عذاب آیا جس سے معلوم ہوا کہ طوفان نوح کا عذاب صرف قوم نوح کے لئے تھا نہ کل عالم

کے لئے سارے قرآن شریف میں جہاں جہاں حضرت نوح کا ذکر آتا ہے ان کی قوم کا اسی طرح ذکر ہے جس طرح

دوسرے انبیاء کی قوموں کا +

طوفان نوح کل دنیا پر پڑا۔

وَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّكَ ثُمَّ تَوَلَّى الْقَوْمَ قَالَ لَا تَبْرَأُ إِنَّ رَبِّي لَهُ عِلْمٌ ۝ قَالُوا الشَّيْبُ مَا نَفَقَهُ ۝ ۹۱

اور اپنے رب کی بخشش مانگو پھر اس کی طرف پھرتا ہوں میرا رب رحم کرنے والا محبت کرنے والا ہے ۱۴۹۱ انہوں نے کہا اے شیبہ میں بہت

کثیرا ممتا تقول وانا لنزك فينا ضيعفاء ولولا رهطك لرجمنا وما انت

وہ باتیں سمجھ نہیں آتیں جو تو کہتا ہے اور ہم تجھے اپنے اندر گمراہ دیکھتے ہیں اور اگر تیری بادی کے لوگ نہ ہوتے تو ہم تجھے سنگسار کر دیتے

عَلَيْنَا عَزِيزٌ ۝ قَالَ يَقَوْمِ اَرَهْطِيْ اَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذُ نِسْوَةً اُولٰٓئِكَ

ہم پر تعالیٰ بڑی غالب ہے اس نے کہا اے میری قوم کیا میری بادی کے لوگ تمہارے دیکھنے کی نسبت زیادہ عزت والے ہیں اور تم نے اس کو بیچے

ظُهُرِيَا اِنَّ رَبِّيْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ مُحِيطٌ ۝ وَيَقَوْمِ اَعْمَلُوْا عَلٰٓى مَكَانَتِكُمْ اِنِّىْ عَالِمٌ ۝ ۹۲

پچھے ڈال دیا ہوں میرا رب اس کا احاطہ کئے ہوئے ہے جو تم کہتے ہو ۱۴۹۲ اور اے میری قوم اپنی طاقت کے مطابق عمل کرو میں ہی عمل کرنے والا ہوں

سَوْفَ تَعْمَلُوْنَ مَنْ يَّاتِيْهِ عَذَابٌ يُّخْزِيْهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَّارْتَقِبُوْا

تم جان لو گے کون وہ ہے جس پر وہ عذاب آتا ہے جو اسے رسوا کرے اور کون جھوٹا ہے اور دیکھتے رہو

اِنِّىْ مَعَكُمْ رَقِيبٌ ۝ وَلَمَّا جَاءَ اَمْرُنَا جِئْنَا شُعَيْبًا وَّالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهٗ بِرَحْمَةٍ مِّنَّا ۝ ۹۳

میں ہی تمہارا ساتھ دیکھ رہا ہوں اور جب ہمارا حکم آیا ہم نے شیبہ کو اور انہیں جو اس کے ساتھ ایمان لاتے تھے پھر رحمت سے نجات دی

دُودُ و دود

۱۴۹۳ دودو دود کے لئے دیکھو ۱۴۹۳ اس میں محبت سے بڑھ کر ایک چیز کے ہونے کی تنبیہ بھی ہو اور دودو دود

جو بندوں سے سزا دے رکھتا ہے یعنی بندوں کے لئے مراعات یا ان کی حفاظت بھی اس میں شامل ہے اور یا دودو کے

معنی میں یہ داخل ہو کہ اللہ کی ہر قوم کو لاتا رہتا ہے جو اس سے محبت کرے اور جن سے وہ محبت کرے (دغ) +

۱۴۹۴ ارهط کسی شخص کا رھط اس کی قوم یا قبیلہ ہے اور میں یا سات سے دس تک کے عدد کو ظاہر کرتا ہے (د)،

انبیاء کی تعلیم ایسی سادہ ہوتی ہے کہ عام انسان اس کو سمجھ سکتے ہیں ان کا یہ کہنا کہ ہم سمجھتے نہیں گو یا اس بات کے

قابل مقام ہے کہ ہم پر و انہیں کوئے کیونکہ تم ہم میں کوئی طاقتور آدمی نہیں ہو کہ تمہاری بات کی ہم پر و اگر ضعیف

سے ہی مراد ہو اور یہ جو حضرت ابن عباس سے ضعیف کے معنی اندھا مروی ہیں تو یہ درست نہیں اس لئے کہ انبیاء کے

عیسے پاک ہوتے ہیں اور یہاں لفظ ہیں کہ ہم تم کو اپنے اندر ضعیف پاتے ہیں جس سے مراد یہ ہو کہ ہمارے مقابل میں

تم کمزور ہو اور اگر ضعیف سے اندھا مراد لیا جائے جس پر لغت کی بھی شہادت نہیں تو معنی کچھ نہیں بنتے کیونکہ اپنے

اندر اندھا پانا بے معنی ہے +

۱۴۹۵ ظہری - ظہری کے معنی پیٹھ ہیں اور ظہری سے بھی لکھتے ہیں جیسے سواہی کے لئے تیار کیا جانے والے بھی

جسے پیٹھ کے پچھے ڈال دیا جانے (دغ) یہی دوسرے معنی یہاں ہیں +

دھط  
شیبہ کی نابینائی  
کی روایت

ظہری

۹۵ وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْغَةَ فَاصْبُحُوا فِي دِيَارِهِمْ جُثَيْنَ ۚ لَّكَانَ لَمْ يَخْنَوْا

اور انہیں جنہوں نے ظلم کیا سخت آواز نے آپکا اسودہ اپنے گھروں میں پڑے ہی رہ گئے گو یا کہ ان میں ایسے ہی

۹۶ فِيهَا الْأَبْعَدُ الَّذِينَ كَمَا بَعَدَتْ تَمُودُ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ

نہ تھے۔ سنو میں کے لئے دوری جو جیسے شود دور ہوتے اور ہم نے موسیٰ کو اپنی آیتوں اور کلمی مضبوط و لائل کے ساتھ

۹۷ مُبِينٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَآئِهِ فَاتَّبَعُوا فِرْعَوْنَ وَمَا فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ۚ يَقْدُمُ

بیجا فرعون اور اس کے سرداروں کی طرف مگر انہوں نے فرعون کے حکم کی پیروی کی اور فرعون کا حکم اسی پر نہ تھا وہ قیامت

۹۸ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمَرْوُودُ ۚ وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ

کے دن اپنی قوم کے آگے جو گناہوں کو آگ پر پہنچا دے گا اور کیا ہی بے لگ ہیں جو پہنچانے گئے ۱۵ اور اس دنیا میں بھی لعنت

۱۰۰ لَعْنَةُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ بِئْسَ الرِّفْدُ الْمَرْفُودُ ۚ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ الْفُرْقَانِ نَقَصَهُ عَلَيْكَ

پہنچے لگی ہی اور قیامت کے دن بھی بجا ملیہ ہے جو دیا جائے گا ۱۵ یہ بیتوں کے حالات میں سے ہے جو ہم تجھ پر بیان کرتے ہیں

۱۰۱ مِنْهَا قَالُوا وَحَصِيدٌ ۚ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ

ان میں کچھ آواز کہہ اُڑی ہوئی ہیں اور ہم نے ان کو ظلم نہیں کیا لیکن انہوں نے خود اپنے او کو ظلم کیا سو جب تیرے رب کا حکم آیا

الْهَمُّ أَلْقَى يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ

تو ان کے وہ معبود ان کے کچھ بھی کام نہ آئے جنہیں وہ اللہ کے سوا پکارتے تھے

نہ ۱۰۲ اودد۔ وودد پانی کا قصہ کہنا جو میراں کے غیر میں بھی استعمال ہوتا ہے اور وہاں اور دوسرے مقامات

پر آگ پر استعمال ہوا ہے گو یا پانی کی جگہ آگ پائیں گے دغ، اور وودد کا استعمال صرف پہنچے پر ہے جب ابھی ایش

داخل نہ ہوا ہو جیسے ولما وودد ماء مدین (القصص ۲۳) اور جب ایک شخص کسی شہر تک پہنچ جائے مگر اس میں

ابھی داخل نہ ہوا ہو تو کہا جاتا ہے وودد بکذلک اود بعض کے نزدیک داخل ہو جائے یا نہ ہو دونوں حالتوں

میں وودد کا استعمال ہوتا ہے۔ اور جو ہری کا قول ہے کہ وودد بالاجماع پہنچے پر استعمال ہوتا ہے جب اس میں

داخل نہ ہوا ہو (دل) اور وودد وہ لوگ ہیں جو پانی پہنچتے ہیں یا ادنث وغیرہ اور پانی کی جگہ کو بھی وودد کہا جاتا

۱۰۳ وودد قرآن کریم کے اس حصہ کو بھی کہا جاتا ہے جو مقرر طور پر پڑھا جائے (دل) اور وادد کے معنی آگے چلنے والا

جو پانی کا نام ہے فادد سلوا وادد ہم (یوسف ۱۹، ۲۰) +

۱۰۴ وادد۔ وادد عطیہ کو کہتے ہیں اور وادد عطیہ دیا (غ) +

نقد



وَمَا أَرَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ ۚ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقَرْيَةَ وَهِيَ ظَالِمَةٌ ۚ

اصحیح لکھانے میں پڑا رہنے کو ہی بڑھایا ۱۵۰ اسلای طرح تیرے سب کی پکڑ ہو کر تھی جو جب وہ بستیوں کو پکڑتا ہے تو دراصل ایک وہ ظالم

إِنَّا أَخَذْنَاهُ الْيَوْمَ شَدِيدًا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنۢ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ۚ

اس کی گرفت در ذاک سخت ہوتی ہے یقیناً اس میں انکے لئے نشان ہے جو آخرت کے عذاب سے ڈرتا ہے

ذَٰلِكَ يَوْمُ تَجْمَعُ لَهُ النَّاسُ ۖ وَذَٰلِكَ يَوْمُ مَشْهُودٍ ۚ وَمَا تُؤْخِرُونَ إِلَّا الْآجِلَ مَعْدُودٍ ۚ

یہ وہ دن ہے جس میں سب لوگ اکٹھے کئے جائیں گے اور یہ دن ہے جو اگر کبھی کاٹے ۱۵۰ اور ہم سے ایک مقررہ وقت کیلئے ہوئے ہیں

يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ ۚ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا

جس دن وہ آجائیں گے کوئی شخص سرانے انکے اذن کے بات نہیں کرے گا پھر ان کی قسمت اور خوش قسمت ہونگے ۱۵۰ اس وجہ سے کہ وہ

فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ۚ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ ۚ

آگ میں ہونگے انکے لئے اس میں چیخا اور جھلانا ہوگا ۱۵۰ اسی میں رہیں گے جہنم آسمان اور زمین میں

إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ ۚ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ ۚ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا ۖ فإِنَّهُمْ فِي الْجَنَّةِ

سوائے انکے جو تیرا رب چاہے کیونکہ تیرا رب جو چاہے کرے اور وہ جو خوش قسمت ہیں وہ جنت میں ہونگے

تَب۔ تَبَاب ۱۵۰ تَتَّبِعُ تَتَّبِعُ تَبَاب خسران یعنی ٹھٹھٹیس پڑے رہنا ہے تَبَابِ (لَب) (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) خرمون الا فی تَبَاب (المؤمنین - ۳۷) ۚ

مَشْهُود ۱۵۰ مَشْهُود۔ مَشْهُود کے معنی حاضر ہونا اور مشہود یہاں یعنی شہادت ہے یعنی جس کا مشاہدہ ضرور ہوگا مطلب یہ کہ اگر ہے (کاغذ) ۚ

شَقِي۔ سَعِيد ۱۵۰ شَقِي۔ سَعِيد۔ شَقَادَة۔ سَعَادَة کی ضد ہے اور سَعَادَة اور سَعَادَة انسان کیلئے بھلائی کے پانے پر امور الہیہ کی اعانت ہے اور شَقَادَة اور سَعَادَة دنیوی بھی ہے اور اخروی بھی اور سب سے بڑی سعادت جنت ہے (ع) یا سَعْد۔ یعنی یعنی برکت ہے ۚ

زَفِير۔ شَهِيق ۱۵۰ زَفِير۔ شَهِيق زَفِير سانس کا اندر کو کھینچنا ہے تاکہ کہ پسلیاں اس سے پھول جائیں اور شَهِيق ..... سانس کا نکلنا اور زَفِير اس کا مدیا اندر کھینچنا ہے اور جَبَل شَهِيق بڑے بلند پہاڑ کو کہتے ہیں اور اسی سے شَهِیق ہے (ع) بَلَد کے متعلق دو وزن لفظ آتے ہیں سَمْعُو لَهَا شَهِيقًا (الْمَلَأَ)۔ سَمْعُو لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا (الْفُحَّانُ ۱۳) اور لسان العرب میں

گڑھے کی آواز کا پہلا حصہ زَفِير ہے پھر شَهِیق کیونکہ زَفِير سانس کا اندر لیجنا ہے اور شَهِیق اس کا باہر نکالنا اور دوسری میں ہے کہ زَفِير یہ ہے کہ انسان کا سینہ غم سے بھرا ہوا ہو پھر وہ اسے نکالے ۚ

خَلِيدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ

اسی میں رہینگے جہنک آسمان اور زمین میں سوائے اس کے جو تیرا سب چاہے بخشش ہو جو کسی مطلق

۱۰۹ جَعْدُوزٍ ۚ فَلَا تَكُ فِي مَرْيَةٍ مَّا يَعْبُدُ لَكُمْ إِلَّا مَا يَعْْبُدُونَ إِلَّا كَمَا

نہیں ہوگی ۱۵۵ اسوان کے متعلق کچھ بھی شک نہ کرو مگر یہ عبادت کرتے ہیں۔ وہ اسی طرح عبادت کرتے ہیں جیسے

يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نُصِيبُهمْ غَيْرَ مَنقُوصٍ ۚ

پہلے ان کے باپ دادا عبادت کرتے تھے اور ہم ان کو ان کا حصہ بغیر کم کئے پھراپنا دینے والے ہیں

جَعْدُوزٍ

۱۵۶ جَعْدُوزٍ ذُجَّذَنْ کے معنی ہیں کسی چیز کا توڑنا اور اس کا فنا کر دینا جملہم جَعْدُوزٍ ذُجَّذَنْ (۵۸) اور غیر

جَعْدُوزٍ کے معنی ہیں غیر مطلق غنیم یعنی جو ان سے کسی قطع نہ کی جائے گی (دغ) +

جنت اور دوزخ کے  
غلو میں اشتنا

یہاں جنت اور دوزخ کے ذکر میں ان کے اندر ہمیشہ کے لئے رہنا ہر گاہ ایک بین فوق نظر آتا ہے یعنی دوزخ میں آلا  
ماشاء دبت فسد اگر دوزخ کی صورت میں بیچے یہ لفظ لائے گئے ہیں کہ تیرا رب جو چاہے کر گزرے یعنی چاہے تو انہیں  
دوزخ سے نکل دے اور بہشت کی صورت میں یہ کہ یہ عطا کبھی منقطع نہ ہوگی یعنی بہشت سے کبھی کوئی شخص باہر نہ نکالا جائیگا  
یہ کھلا فرق جو صاف بتا رہا ہے کہ دوزخ کے لئے وہ ہمیشگی نہیں جو جنت کے لئے جس جہاں تو جہاں اس طرف پھیرتا ہو کہ آیا  
کبھی دوزخی دوزخ سے باہر بھی نکالے جائیں گے۔ ابن جریر نے چار مختلف توجیہات پہلی آیت کی تفسیر میں روایت کی ہیں  
اول یہ کہ الا ماشاء دبت میں جو اشتنا ہے وہ اہل توحید کے لئے ہو یعنی سب دوزخی ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے سوائے  
اہل توحید کے کہ جو ایسے لوگ گنہگار نہ ہوں گے ان کے لئے ہمیشگی نہیں ہوگی دوم یہ کہ الا ماشاء دبت میں جو اشتنا ہے وہ  
گنہگار اہل توحید کے دخول کے متعلق ہو یعنی سب گنہگار داخل نہ ہوں گے مگر اہل توحید نہیں۔ تیسری یہ کہ یہ سب لوگوں کی  
متعلق ہو یعنی سب دوزخیوں کو آخر کار دوزخ سے نکال دیا جائیگا چوتھا یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ناس کے متعلق اپنی مشیت کی  
جبر میں دی چاہے اللہ تعالیٰ ان کی نیرایں زیادتی کئے اور چاہے کسی کو دے ان چاروں توجیہات میں سے دوسری  
صریحاً غلط ہو اس لئے کہ فساق اہل ایمان کا نارہب جانا صحیح آیات قرآنی اور احادیث سے ثابت ہو اور چوتھی میں جو  
یہ حصہ ہو کہ اشتنا سے مراد یہ بھی ہو سکتی ہو کہ چاہے تو دوزخ والوں کا عذاب بڑھا دے یہ بھی بالبداهت باطل ہو کیونکہ  
اشتنا غلو سے ہو اس میں گھٹانے بڑھانے کا سوال نہیں غلو کا اشتنا یہی ہو سکتا ہو کہ انہیں باہر نکال دے۔  
اس لئے پہلی اور تیسری توجیہ باقی رہ جاتی ہو اول ہم پہلی توجیہ کو لیتے ہیں +

حصاصہ دوزخ میں لوگوں  
کے غلو عذاب میں  
قرآن کریم کے کوئی  
قرآن کریم کے کوئی

جمہور کا مذہب یہ ہو کہ اہل ایمان میں سے نافرمان لوگ دوزخ سے نکالے جائینگے مگر معتزلہ اس کے قائل نہیں ہونگے  
تذکرہ جو دوزخ میں پڑینگے وہ ہمیشہ دوزخ میں ہی رہینگے اور خراج بھی اس کے قائل نہیں جمہور کے مذہب کی بناء ان احادیث  
پر ہے جن میں شفاعت کا ذکر ہو لیکن سوال یہ ہو کہ آیا قرآن شریف نے نافرمانوں اور کافروں کی نیرایں کوئی ایسا امتیاز رکھا  
ہے اس کے لئے کسی شہادت کی ضرورت نہیں ہر شخص جس نے قرآن شریف کو پڑھا ہو وہ خود دیکھ سکتا ہو کہ قرآن  
کریم نے ایسا کوئی فرق نہیں رکھا بلکہ دوزخ کے لئے یکساں غلو رکھا ہو اور نہ صرف ہر ایک بدکار کیلئے دوزخ جگہ بتائی  
ہو بغیر اس امتیاز کو ظاہر کرنے کے کہ وہ ایمان کا دعویٰ کرے بدکاری کرتا ہو یا علی الاطلاق کافر ہو بلکہ صاف ظہر

ﷺ  
عظیم الشان  
میں کثرت

۱۱۰

## وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ

اور ہم نے ہی موسے کو کتاب دی تو اس میں اختلاف کیا گیا۔

حکیم علی کے نافرمانوں کا ذکر کر کے جن سے مراد صریحاً اسلام کا دعویٰ کرنے والے ہیں ان کے خلو و فی النادر کا ذکر کرتا ہر مثال کے طور پر اس آیت کو جو احکام وراثت کے بعد آتی ہو اور جس میں صریحاً مسلمانوں کا ذکر ہے جو ان احکام وراثت کی نافرمانی کرتے ہیں ۱۰۔ اور اس میں یہ لفظ ہیں ومن یعص الله ویتقہ حد و دہا یدخلہ ناراً خالداً فیہا ولہ عذاب مہین (النساء ۱۱۳) اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے اور اس کی قیام کروہ حد و دہ سے تجاوز کرے اسے آگ میں داخل کرے گا اسی میں وہ رہے گا اور اس کے لئے رسوا کرنے والا عذاب ہو گا اور جگہ پر بھی اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کی سزا ایسے ہی الفاظ میں بیان فرمائی ہو بلکہ ابد کا لفظ بھی ساتھ لڑ جایا ہو ومن یعص الله ویتقہ فان لہ ناراً جہنم خالداً فیہا ابدال (الحجۃ ۲۳) اور جو کوئی اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے تو اس کیلئے دوزخ کی آگ ہو یا ہنک اسی میں رہے گا۔ ان نافرمانی کرنے والوں میں سے مسلمان کہلا کر نافرمانی کرنے والوں کو باہر نکھڑا صحیح الفاظ قرآنی کے خلاف ہو جس جہاں تک خلو و دہا کا سوال ہو وہ فساق اہل توحید اور کفار پر یکساں حاوی ہیں اگر ایک کے لئے کوئی استثنا ہو تو دوسرے کے لئے بھی استثنا ہو۔ اگر کوئی صحیح حدیث نبوی کریم صلعم کی ہوتی جس میں آپ نے فرمایا ہو تاکہ الاما شاء ربک میں جو استثنا ہے وہ صرف اہل توحید کے لئے ہو تو بیشک وہ حجت تھی مگر کسی تابعی یا تابعی کا یہ خیال اسے حجت نہیں بنا سکتا۔ بلکہ قرآن کریم نے دوسری جگہ صرف کفار کا ذکر کر کے جو الام کو قبول نہیں کرتے میں فرمایا تال النار مثولکم خالداً فیہا الاما شاء الله (الانعام ۱۲۹) یہاں یہی استثنا صرف کفار کیلئے موجود ہے یعنی خلو و دہ سے نکل بھی سکتے ہیں۔ ان احادیث شفاعت سوان پر آگے بحث آتی ہو +

جہنم پہنچنے والے کی  
شہادت

پس اب صرف ایک ہی توجیہ باقی رہ جاتی ہو اور اس کی تائید میں نہ صرف صحابہ کے اقوال موجود ہیں بلکہ احادیث شفاعت بھی اسی کی موید ہیں۔ اقوال صحابہ میں سے حضرت ابن عباس کا قول ہو کہ اہل نار کو آگ کھا جائے گی اور ابن مسعود کا قول ہو لیکن یتین علی جہنم زمان تخفق ابوابہا لیس فیہا احد ذلک بقدر ما یلیبثون فیہا اختلاباً یعنی دوزخ پر ایک ایسا وقت آئے گا کہ اس کے دروازے کھلے گا جیسے اس میں کوئی نہیں ہو گا اور یہ اس کے بعد ہو گا جو اس میں احتساب تک رہ چکے ہوں گے یہ دونوں قول ابن جریر میں منقول ہیں اور وہی شعبی کا قول ہو جہنم امنہم النار بنما انا وامنہم اخرایا یعنی دوزخ دونوں گھروں میں بیٹے میں بھی جلدی بنتا ہو اور ویران ہونے میں بھی سب جلدی ویران ہو گا۔ اور تفسیر فتح البیان میں اسی آیت کی تفسیر میں سناوی البیہر کی عبارت نقل کی ہو جس کا خلاصہ یہ ہو کہ کفار کا غنا جہنم میں ہمیشہ کے لئے ہو گا اور اس کے سوائے جس قدر اقوال ہیں ان کی تاویل واجب ہو مثلاً شیخ محی الدین ابن عربی کا قول کہ دوزخیوں کو ایک وقت تک عذاب ہو گا پھر ان کی طبیعت ہی اس کے سرائق ہو جائے گی اور اس وجہ سے وہ اس سے بھی لذت حاصل کریں گے اور کہ وعدہ کو سچا کرنا قابل تعریف امر ہو و وعدہ یعنی منرا کے وعدہ کو بلکہ اس سے تجاوز کرنا قابل تعریف امر ہو اور آگے لکھا ہو کہ ایک جماعت اس بات کی قایل ہو کہ دوزخ فدا کر دیا جائیگا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے ایک وقت لکھا ہو جس پر پہنچ کر وہ ختم ہو جائے گا اور پھر لکھا ہو کہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے صحابہ و تابعین کی ایک جماعت کے اقوال نقل کئے ہیں کہ دوزخ فنا ہو جائے گا اور ابن قیم نے اس کی تائید کی ہو مگر یہ مذہب متروک ہو اور جب وہ نے اس کی یہ تاویل کی ہو کہ عصاة مومنین ہی دوزخ سے بچائے جائیں گے کفار اس کلام کو قتل کر کے فتح البیان میں ان

کتا جہنم کے متعلق قول  
صحابہ

## وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ

اور اگر تیرے رب کی طرف سے ایک بات پہلے نہ ہوتی تو ان کے دو میان فیصلہ کر دیا جاتا

۱ قرآن کو لکھا ہو مثلاً حضرت عمرؓ کا قول کہ اهل النار في النار وقد رزقوا على ذلك يوم يحضرون فيه  
یہاں گراں دو دفع میں آتی ہے۔ پہلی مرتبہ ریت کے انبار پر اپنا توبہ کی ایک دن ان پر آئے گا جس میں وہ کالے جائیگے اور  
اس روایت کے رجال کو نکات قرار دیا ہو۔ اور ایک قول حضرت ابو ہریرہؓ کا ہے کہ لاہی سیاتی علی جہنم زماناً لا یبقی فیہا احدٌ جہنم  
پر ایک وقت ایسا آئے گا کہ اس میں کوئی بھی باقی نہ رہے گا۔ اور ابن مسعودؓ کا قول جو اوپر نقل ہو چکا اور ابن عمرؓ اور ابن عباسؓ  
کا قول یَا یٰ قِیْلَہُ عَلٰی جَہَنَّمَ یَوْمَ تَصْفَقُ فِہَا اَبْوَابُہَا لَیْسَ فِہَا اَحَدٌ جَہَنَّمَ پر ایک وقت ایسا آئے گا کہ اس کے دروازے بند ہو جائیں۔  
اس میں کوئی نہیں رہے گا۔ اور پھر لکھا ہو کہ جس طرح کے اقوال حضرت عمرؓ اور ابو ہریرہؓ اور ابن مسعودؓ کے بیان ہوئے ہیں اس قسم  
کے اور اقوال سلف کے صحابہ سے روایت کئے ہیں مثلاً ابن عباسؓ ابن عمرؓ جابر بن عبد اللہؓ اور یحییٰ بن ابراہیمؓ کے اقوال تابعین کے بھی  
ہیں۔ اور پھر لکھا ہو کہ اس سے اس کی صحت ثابت ہوتی ہے جو ابن تیمیہؒ اور ابن قیمؒ نے لکھا ہے اور ابن حجرؒ اور منادی نے جو کچھ اس  
کا ہوا اس کا بوجہ ثابت ہوتا ہے۔ اور یہی حق بھی ہے اس لئے کہ ان صحیح اقوال کی یہ تاویل کہ عصاة مومن نہیں گئے اور کفار  
دوزخ میں ہی بھرے دیں گے کسی طرح بھی درست نہیں جہنم کے دواڑے بند ہو جانا۔ اس میں کسی کا ذہن مناسب کا ایک دن عقل  
آنا یہ صاف بتاتا ہے کہ جہنم سے آخر کار سب نکل دیئے جائیں گے۔

حدیث شفاعت کے متعلق  
کتاب فی الجہنم و النار

۲ اور حدیث شفاعت بھی ایسی کی مرتبہ ہے صحیح حدیث میں ہو شَفَعَتِ الْمَلَائِكَةُ وَ شَفَعَتِ النَّبِيُّونَ وَ شَفَعَتِ الْمَوْمِنُونَ وَلَمَّا  
یَبْقِیْ اِلَّا اَھْلُ الدَّرَجِیْنِ فَيَقْضٰ قَبْضَتُهُ مِنَ النَّارِ فَيُخْرِجُ مِنْہَا قَوْمًا لِّمَعْبُودِہٖ اَخْبِرَا قَطْعًا بِمَنْ اَشَدَّ تَعَالٰی فَرَاغًا کَا فَرَشْتِہٖ بِمَنْ شَفَا  
کچھ اور نبی بھی شفاعت کر چکے اور مومن بھی شفاعت کر چکے اور اب سب جہنم کے نیکو لایا جاتی رہ گیا پس ایک شمی دوزخ  
سے بھرے گا اور اس سے ان لوگوں کو باہر نکال دے گا جنہوں نے کبھی کوئی بھائی نہ کی تھی۔ اب اس حدیث سے صاف ثابت ہوتا  
ہو کہ پہلے تین قسم کی شفاعت ہو مومنوں کی نبیوں کی فرشتوں کی۔ ظاہر ہے کہ مومنوں کی شفاعت بہت محدود ہے صرف اپنے سے تعلق  
رکھنے والوں کے لئے اس سے بڑھ کر انبیاء کی شفاعت ہو اور وہ اپنی امتوں کے لئے۔ اس کے بعد فرشتوں کی شفاعت ہو اس کا  
اس سے بھی وسیع ہے کیونکہ وہ تمام نیکو لائے والوں کے لئے ہو۔ اور اہل الدار الحین ایک ایسی قوم کو نکالے گا جس کا تعلق نہ کسی  
سے تھا نہ کسی نبی سے نہ کسی فرشتوں سے اور اس لئے انہوں نے کبھی کوئی بھائی نہ کی تھی اور خدا کی شمی سے باہر کر رہ  
جائیگا۔ والادریجاً قبضتہ یوم القیامۃ والسموات مطوہت بیمینہ (الزمرہ: ۶)۔

۳ اور اس کے بالمقابل خلود اور ابد کی بحث ہے مسودہ اس لئے کہ جو خلود اور ابد عصاة مسلمین کے لئے ہے وہی کفار  
کے لئے ہے۔ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں جو بات ایک کوشش سے کسکی ہو وہی دوسرے کو۔ اہل بات یہ ہو کہ خلود کے نزدیک  
عقوبت پیشی لازم نہیں بلکہ یہ بنائے طویل کا نام ہو۔ رافعہؓ ابد سے مفادات میں تَأْبَدَ الشَّیْءُ کے معنی میں لکھا ہو وَ یُعْبَدُ بِمِ  
عَاقِبَتِہٖ مَدَّةً طَوِیْلَةً یعنی اس سے مراد وہ چیز جاتی ہے جو مدت طویل تک باقی رہے اور پھر ابد کی جمع آباد زبان عربی میں آتی  
ہو حالانکہ اگر اس کے معنی پیشی ہوتے تو جمع نہ ہو سکتی تھی۔ اور اس طرح اس کی تاکید بھی آتی ہو اَبَدٌ اَبَدٌ و فِیہِیْ حَالًا کَا اِذَا فَرَعْدُ  
زبانہ و عیشی لازم اس کے معنی میں ہوتی تو تاکید بھی نہ ہو سکتی تھی اور امام رافعہؓ لکھتے ہیں کہ حق یہ تھا کہ ابد کی جمع کوئی نہ  
آتی ہو کیونکہ یہ تصور میں نہیں آ سکتا کہ ایک ابد کے ساتھ دوسرا ابد لایا جائے لیکن آباد کیا جاتا ہو اور یہ اسلئے ہو کہ اس کو  
اس کے ایک حصہ کے لئے خاص کر لیا گیا ہو جو اس میں شامل ہو جیسا کہ اسم جس کو اس کے بعض سے خاص کر لیا جاتا ہو اور غیر

وَأَنْتُمْ لِفِي شَيْءٍ مِنْهُ مُرِيدُونَ وَلَنْ كَلَّا لَتَأْيُؤِيْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۱۱۱

اور وہ اس کے بارے میں سخت شک میں ہیں ۱۱۰ اور یقیناً تیرے سب کے سب کو ان کے عمل پر پھر دیکھا کرے گا جو کچھ کرتے ہیں

خَيْرٌ فَاَسْتَقِمْ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۱۱۲

بہتر ہے اور تیرا سیدھی راہ چلتے رہو جیسا کہ تمہارے علم دیا گیا ہے اور وہ بھی جو وہ کچھ کرتے ہیں ساقط ہوا اور جسے نہ چھو جو کچھ تمہارے پاس ہے

زمانہ کا حصہ کوئی نہیں کھلا سکتا تاہم اس توجیہ کا بھی صاف مطلب یہ ہے کہ ابد کے لفظ کا استعمال محدود ہے زمانہ پر بھی ہو سکتا ہے اور غیر محدود زمانہ پر بھی مگر غیر محدود زمانہ بھی اس سے مراد لیا جائے تو بھی الا ماشاء اللہ کے اشتباہ و دوسریوں کو اس سے باہر نکال دیا ورنہ کہہ سکتے ہیں کہ قرآن شریف نے دوسری جگہ بلاشبہ میں فیہا احتیاطاً (النبا ۲۳) لکھ کر یہ صاف بتایا کہ دوزخ کا ابھی ایک محدود زمانہ ہی برخلاف بہشت کے ابد کے کہ اس کے لئے کوئی ایسا لفظ استعمال نہیں فرمایا جو محدود زمانہ پر ہی بولا جاسکتا ہو جیسا کہ احتیاط ہی جو حقیقہ کی وجہ سے ہے۔ اور دوسرے بہشت کی ابدیت کو عطاء وغیرہ بخند و ذقار سے کبھی داخل کر دیا کہ یہ تمام ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ہیں +

۱۱۰ حضرت موسیٰ کا فلک بکلی سورت میں ہو چکا ہے اس لئے یہاں صرف اسی قدر پراکتفا کیا ہو غرض وہی ہے جو دوسرے انبیاء کے فکریں ہی یعنی آنحضرت معلوم کر سکیں دینا۔ اختلاف فی الکتاب کیلئے دیکھو ۱۱۱ اور وہ بات جو پہلے ہو چکی ہے وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کی منزل میں جو جہان پر رحم و عطیہ کے تاج کرنا رہتا ہے جیسا کہ آیت ۱۱۹ میں وضاحت کر دی ہے +

۱۱۰ اختلاف میں توبین مضاف الیہ کے قائم مقام ہے یعنی سب اختلاف کرنے والے یا سب کے سب مومن ہوں یا کافر +

۱۱۱ لَمَّا کا استعمال کلام عرب میں کسی طرح پر چین یعنی وقت کے معنی میں جیسے ولما ورد ما ۱۱۲ و القصة ۲۴ فلما بلغ معہ السعی و الصفت ۱۰۲ یعنی جب ایسا ہوا۔ ۱۱۳ و لم جاہلہ کے معنی میں یعنی صرف نفی کیلئے جیسے بل لما ید و طوخذ ۱۱۴ و لما یعلم اللہ الذین جاہلوا و امنکم و التوبة ۱۱۶ و رالہ کے معنی میں و ان کل نفس لما علیہا لحاظ و الطارق ۱۱۷ جس کے معنی ہیں کوئی نفس نہیں مگر اس پر حافظ ہر یا و ان کل لما جمیع لدینا محض و ان (البقرہ ۳۲) یعنی ماکل الاجیم کوئی نہیں مگر سب کے سب ہمارے حضور حاضر کئے جائیں گے گویا یہ لم اور ما کے مرکب جیسے لا ان اور لاسے یا و نفیوں کا اجتماع ہے جو دونوں ملکر اور ایک لفظ ہو کر نفی کی حد سے غل گئے۔ اور اس کے معنی الہ ہونے پر بطور شہادت یہ آیت قرآنی بھی پیش کی گئی ہے و ان کل الکذب الرسل (ص ۱۴۳) اور کبھی کسی چیز کے انتظار کے لئے آتا ہو جبکہ ہونے کی توقع کی جاتی ہو یہاں اگر ان کلا ہوتا جو نافیہ ہو تو لَمَّا کے معنی الہ لیکر ترکیب درست ہو جاتی مگر یہاں اِن کلا ہو۔ تو بعض نے اس صورت میں بھی معنی الہ ہی لئے ہیں اور بعض نے لَمَّا کا اس کا اصل قراءہ یا ہو یعنی کوئی بھی جو جس میں وزن کو سیم سے تبدیل کے تین میوں کے جمع ہو جائے کی وجہ سے ایک حذف کیا گیا اور باقی دو میں سے ایک دوسرے میں مدغم ہو گیا دل، اور بعض نے یہیں توجیہ کی ہے کہ لَمَّا یہاں بغیر تنوین وہی معنی رکھتا ہے جو لَمَّا تنوین کے ساتھ یعنی تنوین صرف قوت میں حذف ہو گئی ہے۔ اور لَمَّا ہی اور لَمَّا کے معنی ہیں جمع کے جیسے ونا کلون التراف اکلا لَمَّا (البقرہ ۱۹) جس کا مادہ کثر جس کے معنی ہیں الجہم الکثیر السلین یعنی کثرت اور شدت سے جمع کرنا دل، تو یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ سب کو جمع کر کے ان کے اعمال کا اجزا نہیں ہوا پورا دیا جائے گا یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ سب پر مضبوط بات اور حق ہے کہ ان کے اعمال کا بدلہ پورا پورا انہیں ملے گا +

۱۱۲ استقامت انسان کی استقامت ہے کہ مستقیم یعنی سیدھی راہ پر لگا رہے (غ) یعنی کسی حال میں اس سے اور نہ ہٹے

۱۱۳ وَلَا تَكُونُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَةٍ

اور ان کی طرف نہ جھکو جو ظالم ہیں ورنہ تمہیں آگ چھو جائے گی اور اللہ کے سوائے تمہارے کوئی ولی نہ ہو گئے

۱۱۴ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴿وَاقِمْ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ﴾

پرتیس درجہ نہیں ملے گی ۱۱۵ اور دن کے دو دن حصوں میں اور پہلی رات نماز کو قائم رکھ

صحابہ کی استقامت

اس آیت میں نہ صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہے کہ آپ کسی صورت میں صراطِ مستقیم سے اوجھڑا دھردھوں بلکہ یہ بھی ساتھ ہی حکم ہے کہ آپ کو بھی جادہ تقسیم سے ذرہ بجز اعتراف نہ کریں۔ نیز اس استقامت کے وہ کامیابیاں جن کا وعدہ دیا گیا ہے میسر نہیں آسکتیں؟ نبی اپنی ذات میں تو اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل کر کے دکھاتا ہے بلکہ کتاب کی تعلیم کو عمل کے رنگ میں لا کر دکھاتا ہے لیکن ساتیوں کا بھی اس استقامت کی راہ پر چلنا بہت ہی دشوار امر ہو چنانچہ حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: شَيْئِي هُوَ سِوَى سُوْرَةٍ يُّودُ دُونَ بَعْضِ بَرْزَخَاتِهَا يَا سَاتِيُوْنَ کو اس راہ پر قائم کرنا یہ ایک نہایت ہی دشوار امر تھا کتنے انبیاء ہیں کہ ان کے ساتیوں نے ان کے ساتھ چلنے سے انکار کر دیا حضرت موسیٰ کے ساتی کہتے ہیں فاذهب انت ودينك فقلنا لا انا ههنا قاعدون (الأنعام: ۲۴) حضرت عیسیٰ نے جب اپنے حواریوں کو کہا کہ آج کی رات میرے ساتھ مل کر دعا ہی کرو تو وہ اس سے بھی عہدہ برا نہ ہو سکے مگر یہ غمزدہ و ردد عالم کے حصد میں ہی نالیاں کچے صحابہ نے صراطِ مستقیم پر ایسا ازوم اختیار کیا جس کی نظیر دنیا کی تاریخ پیش نہیں کر سکتی وہ اپنے ہر عمل میں صرف قرآن شریف کو ہی اپنا ہادی بناتے تھے اور اس کی تعلیم سے ایک بال بھر انحراف کو بھی آگ میں گرنے کے برابر سمجھتے تھے۔ علامہ ابن عبد اللہ کا قول ہے کہ لا تغفوا میں جو خطاب ہے اس سے مراد اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں بلکہ وہ لوگ ہیں جو ان کے بعد آئے والے تھے (فتح البیان)

صحابہ کی بیعت اکبر

ومن تأكب معلق۔ یہاں جس بات میں معیت کا ذکر ہے وہ اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری یا اس کے ادا کرنا ہی ہے اور استقامت ہے۔ اور تاج سے مراد ہے کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کیا اور یوں رجوع کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت اختیار کی اور اللہ تعالیٰ کے ادا کرنا وہی کہ قبول کیا جس طرح خود مامور یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں قبول کیا تھا پس یہاں نہ صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت ہے بلکہ وہ معیت بھی اللہ تعالیٰ کے ادا کرنا وہی ہے اور استقامت میں ہے یا اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں ہے اس سے صحابہ کے مقام بلند پر شہادت ملتی ہے کہ طاقۃ اللہ میں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی معیت میں جو نادان نبیوں کی معیت (النساء: ۶۹) سے مراد نبی ہونا چاہتے ہیں وہ ان الفاظ پر غور کریں کہ یہاں خود سرور و دو عالم کی معیت آچکے بزرگ یہ صحابہ کو حاصل ہے یہ مطلب نہیں کہ وہ سب خاتم النبیین بن گئے تھے +

میلان ظلم

عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا سے مراد شرک اور دکن یا میلان سے مراد ان سے محبت قلبی یا ان کے افعال پر داعی ہو جانا چاہنا کیا گیا ہے یہ کہنا چاہئے کہ یہ باتیں بھی اس کے اندر آ جاتی ہیں۔ اور الفاظ قرآنی میں عمومیت اور وسعت ہے جب پہلی آیت میں طاقۃ اللہ پر استقامت کا حکم دیا اور ہر قسم کے ظلم یا طغیان سے روکا تو یہاں اور بھی ترقی کی یعنی نہ صرف انسان ہر قسم کے ظلم سے بچے بلکہ ظالم کی طرف میلان سے بھی بچے۔ جو نیکان سورتوں کے نزول کا زمانہ اسلام اور مسلمانوں پر سخت ترین مصائب کا زمانہ تھا اور مصائب میں انسان ہر قسم کا سہلا تلاش کرتا ہے اس لئے فرمایا کہ ایسا دھوکہ ان کا عین میں تم کفار کی طرف جھک کر ان مصائب سے بچنے کا خیال کرو پھر اللہ تعالیٰ کی ولایت تمہارے لئے دھوئی۔ آج بھی مسلمانوں کی اس ہدایت کی طرف خاص توجہ کی ضرورت ہے۔ وہ بچائے طاقۃ اللہ پر استقامت کے دوسرے لوگوں کے سہارے بن جائیں

اسی اللہ کا سہارا

إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرُ لِلَّذِينَ كَانُوا صَابِرِينَ ۝۱۱۵

کیونکہ نیکیاں برائیوں کو دور کرتی ہیں یہ نصیحت قبل از کریاوں کی نصیحت ہے ۱۱۵ اصبر کہ کیونکہ اللہ

يُضَاعِفُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ ۝۱۱۶

نیکی کرنے والوں کے اجر کو دوگنا نہیں کرتا پر کہیں تم سے پہلے امتیوں میں اچھے عمل والوں کو دہرے جرمک میں فساد سے روکتے

کرتے ہیں اور یہ سہارے ایک ایک کر کے گرتے چلے جاتے ہیں اور چونکہ اللہ تعالیٰ کو اپنا سہارا نہیں بناتے اس لئے ناکامی پر ناکامی کا منہ دیکھنا پڑتا ہے +

۱۱۵! طرف فی الزہار طرف ایک جانب کو کہتے ہیں وقت کے لحاظ سے ہوا جسم کے یا اور رنگ میں (دغ) اور نہاد عرف شریعت میں طبع قورینی پر پھینکنے سے لیکر غریب تک جب تک کا وقت ہو (دغ) پس اس کی طرفیں یا دو طرفیں طبع آفتاب سے پہلے اور زوال آفتاب کے بعد کے اوقات ہوئے جیسا کہ خود اس کی تشریح دوسری جگہ فراموشی ہو۔ اتم الصلوٰۃ للروح الشمس الی غسق الیل وقرآن الجہر (جی اسمائیل) ۷۸ یعنی فجر کو ایک جانب اور آفتاب کے ڈھلنے کو دوسری جانب قرار دیا گیا طرف فی الزہار میں ناز فجر۔ نذر اور عصر آئینگی +

طراف - ہزار  
اوقات - نماز

ذلف - ذلف

مزدلفۃ  
ذلفۃ

نہاد مصائب سے قوت  
کا ذریعہ ہے

بہی کا کفارہ نیکی

ذلف - ذلف اذلفی اور ذلفۃ کے معنی قریب ہونا اور تہہ ہیں واما موالکھ ولا اولاد کھ بالتی نقصا بکھ عندنا زلفی (السبا - ۳۷) واذلفۃ للجنة للمتقين (الشعرا - ۹۰) واذلفنا ثم الاخرین (الشعرا - ۶۴) فلما راوه زلفا ثلاثۃ اور مزدلفۃ جو کہ مغرب میں ایک مقام کا نام ہے وہ بھی قریب کے معنی کے لحاظ سے ہی ہے کیونکہ عرفات سے نکلنے کے بعد اس مقام پر پہنچ کر تہی سے حاجی قریب ہو جاتے ہیں اور ذلفۃ ذلفۃ کی جمع ہے اور رات کی پہلی گھڑیوں پر جودن سے قریب ہیں یا غفہ ہوا جاتا ہے اور ذلفا من الیل (ہوڈ - ۱۱۴) مغرب اور عشا کی ناندوں کے اوقات ہیں دل +

جب ظالموں کی طرف جھکنے سے روکا تو ساتھ ہی بتایا کہ اللہ کی طرف جھکنا اور نماناس کا ذریعہ ہے۔ اسی لئے قرآن کریم نے مصائب میں نمانسے استعانت کا بار بار ذکر کیا ہے بظاہر خیال ہو سکتا ہے کہ نمانس کو مصائب سے نجات سے کیا تعلق ہے مگر اس کی حقیقت کو ایک موجد ہی سمجھ سکتا ہے کہ کس طرح جب انسان تمام سہاروں کو چھوڑ کر ایک اللہ تعالیٰ کو اپنا سہارا بنانا اور اس کے آگے گرتا ہے تو وہ جو تمام طاقتوروں سے بڑھ کر طاقتور ہے اس کا ہو جانا ہی آیت میں صبر کا حکم اسی حقیقت کی مزید وضاحت کرتا ہے یہاں پانچوں نمانوں کا بھی ذکر کیا ہے ان الحسنات یذہبن السیئات کے یہی بھی ہو سکتے ہیں کہ بھلائی کے اختیار کرنے سے انسان دکھوں اور تکلیفوں سے نجات پا جاتا ہے اور نمان حسنات کا رستہ کھولتی ہے اور ان النما میں ایک نہایت اعلیٰ درجہ کا قانون بھی بیان فرمایا ہے کہ بدی کا کفارہ نیکی ہے جب انسان نیکی کو اختیار کرتا ہے تو اس کی بدیاں دور ہو جاتی ہیں۔ بدی کو دبانے والی نیکی کی طاقت ہو سکتے نیکی اور بدی ایک ہی قوتی کے اچھے اور بُرے استعمال کا نام ہے جب انسان ان قوتی کو صحیح موثر پر لگانا سیکھ لے گا تو بدی خود ہی دور ہو جائے گی یہاں سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نیکی کی قوت اس قدر زبردست ہے کہ بدی کی طاقت اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی +



الْأَقْلِيَّةَ مِنَ أَجْنَمَتِهِمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا بِهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ۝

ان ترشہ سے ان یکہ جنس خیمات دکھائیے تھی اور ج ظالم تھے وہ ان آسائشوں کے پیچھے پڑے جو انہیں کبھی تھیں اور وہ مجرم تھے

۱۱۸ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصِلُونَ ۝ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ

امتیر رب ایسا نہیں کہ بتیوں کو ظلم سے ہلاک کر دے اور ان کے رہنے والے نیکو کار ہوں ۱۱۸ اور اگر تیر رب چاہتا تو سب

النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً ۚ وَلَا يَرَالُونَ فُخْتَلِفِينَ ۝ إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقْتُمُ

لوگوں کو ایک ہی گروہ کر دیتا اور وہ ہمیشہ اختلاف کرتے رہینگے۔ سوائے ان کے جس پر تیر رب رحم کرے اور اسی کیلئے اس نے

وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَا مَلَكٌ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝

امتیر رب کی بات پوری ہوگئی میں دوزخ کو جنوں اور انسانوں کے بھروسوں کا ۱۱۹

۱۱۹ اترا فراترک کے معنی تنعم یا آسودگی ہیں اور مترک وہ ہے جسے فراخی اور آسودگی متکبر کر دے (دل پر اور جواالی

ما اتزقم فیہ (الانبیاء ۱۳۰) اخذنا مترقیہا بالعداب (المؤمنون ۶۴) امرنا مترقیہا (بنی اسرائیل ۱۶۰) +

گویا اس بات پر اظہار افسوس کیا کہ ایسے عقلمندان میں کیوں نہ ہوں کہ وہ لوگوں کو فساد سے روکتے جس سے

معلوم ہوا کہ تباہی زمین میں فساد پھیلانے کی وجہ سے آتی ہو ظالم لوگ آسائش دینے کے پیچھے پڑ کر ظلم میں یہاں تک ترقی

کرتے ہیں کہ آخر مجرم کی منزل کی نوبت آجاتی ہو +

۱۲۰ اس کے معنی یوں بھی ہو سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ لوگوں کو محض ان کے شرک کی وجہ سے ہلاک نہیں کرتا اگر وہ ملک میں

فساد پھیلانے والے نہ ہوں گویا کسی قوم کو ہلاک اس وقت کیا جاتا ہو جب وہ زمین میں شرارت اور فساد اور ظلم میں

حصہ سے تجاوز کر جاتی ہو محض عقاید یا ظلم کی وجہ سے نہیں +

۱۲۱ اس سے پہلی آیت میں بیان فرمایا تھا کہ اگر اللہ چاہتا تو سب لوگوں کو ایک ہی گروہ بنا دیتا یعنی ان میں کوئی اختلاف

نہ ہوتے مگر اللہ تعالیٰ کی مشیت نے انسان کو کچھ قومی دے کر ان کے استعمال کا اسے اختیار دیا اور اس لئے وہ اختلاف

کرتے ہی رہیں گے یعنی احکام الہی کے بارہ میں اختلاف کریں گے جس سے مراد ان کی مخالفت ہے۔ اس آیت میں بتایا

کہ وہ لوگ مخالفت نہیں کرتے جن پر تیرے رب نے رحم کیا ہو یعنی مومن یا اہل حق اور اس سے آگے جو لفظ آتے ہیں

وَلِلَّهِ خَلْقُہُمْ اسی کے لئے انہیں پیدا کیا ہو گا اور ان جبریتے دونوں قسم کی روایتیں جمع کی ہیں یعنی بعض اقوال کی رو سے

مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو اختلاف کے لئے پیدا کیا اور بعض کی رو سے یہ کہ انہیں رحم کے لئے پیدا کیا مگر

پچھلے معنی کی تائید قرآن کریم کے دوسرے مقامات سے نہیں ہوتی یعنی یہ کہ اللہ تعالیٰ کے انسانوں کو پیدا کرنے کی

غرض یہ ہے کہ وہ اختلاف کرتے ہیں دوسری جگہ فرمایا وَآخَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لَیْجِدُوا (الذاریات ۵۰) تو حقیقی میں

تو یہی ہے کہ وہ جدات کریں۔ اور یہ اس کے ہم معنی ہو کہ اللہ تعالیٰ ان پر رحم کرے یہ کہیں نہیں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ان کو

پیدا کرنے کی غرض یہ ہے کہ وہ اس کی نافرمانی کریں۔ اور پھر صافات الفاظ میں فرمایا وَخَلَقْتُ الْإِنْسَ وَخَلَقْتُ الْإِنْسَ (الانعام ۱۰۰)

پس جب رحمت ہر چیز پر ہو تو معلوم ہوا اسی کے لئے پیدا کیا ہو۔ ابن کثیر میں حضرت ابن عباس کا قول منقول ہے وَلَیْجِدُوا





## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ بے انتہا رحم والے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

الرَّحْمَنُ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

یہ اللہ دیکھتا ہوں۔ یہ کھوکھریاں کرنا کی کتاب کی آیتیں ہیں ہم نے یہ قرآن عربی آتما رہے تاکہ تم سمجھو ۱۵۱۶

ع

یوسف کا دیا

عرب۔ عربی

اھراب

مجم۔ اجم

عربی ام اللسنہ

قرآن عربی سے مراد

۱۵۱۶ عربیہ۔ حضرت اسماعیل کی اولاد کو عرب کہا جاتا ہے۔ اور عربی کے معنی مفہوم یعنی فصاحت سے بیان کرنے والا ہیں۔ اور اعراب کے معنی بیان ہیں اور حدیث میں ہے الیثب تعاب عن نفسہا یعنی یہ وہ خوبات کو کھول کر بیان کرے یعنی رضا مندی بخارج کے معاملہ میں۔ اور عربی فیض واضح کلام کو کہا جاتا ہے جیسے یہاں۔ یا بلسان عربی مبین (الشعاع ۲-۱۹۵) یا حکماً عربیاً (الرعد ۳۷) جہاں معنی کئے گئے ہیں۔ فصاحت سے بیان کرنے والا جو حق کو حق اور باطل کو باطل کر دکھائے اور بعض نے اس کے معنی شریف کریم کئے ہیں جیسے دوسری جگہ کتاب کویم الخ ۲-۲۹) فرمایا اور یا عربی کے معنی ہیں بنی عربی کی طرف منسوب (غ) اور عرب عجم کے خلاف ہے اور عجم وہ شخص ہے جس کی زبان میں عجمۃ یعنی ابہام ہو خواہ وہ عربی ہو یا غیر عربی اسی معنی میں ہے ولوجلناہم انا عجمیاً (طہ السجدۃ ۴۴-۴۵) (غ)

حضرت ابن عباس سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا حضرت آدم علیہ السلام کی زبان جنت میں عربی تھی (د) اس صورت میں ہی ام اللسنہ یعنی سب زبانوں کی ماں قرار پائے گی اور اسی کے موافق بعض کا مذہب ہے کہ عربی سب سے پہلی لغات ہے اور دوسری سب زبانیں اس کے بعد پیدا ہوئیں (د) اور ایک حدیث میں ہے کہ اہل جنت کی زبان عربی ہوگی پس اگر قرآن عربی سے مراد عرب کی زبان میں نازل ہونا یا جاتے تو لکم تعقلون میں یشا ہے کہ یہ زبان جو ام اللسنہ ہے اسی میں اللہ تعالیٰ کا آخری کلام نازل ہوا اور یہ عجیب بات ہے کہ کم از کم گزشتہ تیرہ چودہ سو سال کی زبان عربی جو علمی رنگ میں استعمال ہوتی تھی اس میں توح تک کچھ بھی فرق نہیں آیا اور آج تیرہ سو سال بعد وہی زبان ملی ہے جو اس وقت عرب میں تھی۔ حالانکہ دوسری زبانیں اس سے نصف وقت بھی اس طرح تغیر سے پاک نہیں رہیں جس سے اس بات پر شہادت ملتی ہے کہ یہ زبان ابتداء سے اسی حالت میں رہی ہے عربی کے ام اللسنہ ہونے پر مفصل بحث کے لئے دیکھو کتاب ام اللسنہ جو خواجہ کمال الدین صاحب کی تصنیف ہے اور اس کی طرف اس زمانہ میں توجہ حضرت مرزا غلام احمد صاحب قادیانی نے دلائی ہے۔ زیادہ تر قیاس یہ ہے کہ یہاں قرآن عربی سے مراد وہ کتاب ہے جو اپنے مضامین کو کھل کر اور فصاحت سے بیان کرتی ہو۔ تاکہ لوگ اسے اچھی طرح سمجھ لیں۔ جو کوئی شخص چاہے قرآن کریم کا مقابلہ دوسری مذہبی کتابوں سے کرے دیکھے کہ جس طرح کھول کر یعنی دلائل طور پر اور با ایں فصاحت سے قرآن کریم نے مضامین کو بیان کیا ہے اس سے دوسری کتابوں کو نسبت ہی نہیں ہے۔

۳ تَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ الْقَصَصَ عَمَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنُ وَإِنْ كُنْتَ

اہم تجربہ ترین بیان اس کے ذریعہ سے جو ہم نے تیری طرف اس قرآن کی وحی کی بیان کرتے ہیں گو تو اس سے

۴ مِنْ قَبْلِهِ لَسَنِ الْغَافِلِينَ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا

بچے بے خبروں میں سے تھا ۱۵۱۶ اب خبیثہ نے اپنے باپ کو کہا اے میرے باپ میں گیارہ ستاروں اور سورج

۵ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ رَأَيْتُهُمْ لِي سَجْدِينَ قَالَ يَبْنَؤُكَ نَقْصُ رُءْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ

اور چاند کو دیکھا میں نے انہیں تجھ پر سجدہ کرتے ہوئے دیکھا ہے ۱۵۱۷ اس نے کہا اے میرے بیٹے اپنے خواب کو اپنے بھائیوں سے بیان نہ کرنا

۱۶ اَلْهَاقِصَصُ كَيْفَ دَكِيمٌ ۱۷ تَصَعُّكُ مَعْنَى بَيَانٍ هِيَ. يَادُهُ فَرْجُ بَيَانٍ كِي هَانِے اور قصۃ کی جمع قصص ہو اور احسن القصص کے معنی احسن البیان ہیں یعنی نہایت اچھا بیان (دل) +

الغافلين غَفْلَةٌ بَعُول جَانَاوِجْرِيَا دَاثَتْ يَاحْتِيَا طِ كِي كَسِي سَے انسان كے لازم حال ہوتا ہو دفع، یا اس چیز کا احسا نہ ہونا جس کا احساس ہونا چاہئے۔ یا کسی چیز سے ذہول دتا +

احسن القصص اس ذکر کو جو اس سورت میں ہو نہایت عمدہ بیان کہا ہو۔ اسلئے کہ گو بعض ایک انسان کی زندگی کے قحطی سے حالت کا بیان ہو مگر ازل سے لیکر آخر تک اعلیٰ درجہ کے اخلاقی سبقوں سے بھر پورا ہے۔ اور علاوہ انہیں یہ گویا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی قوم کے تعلقات کا مرقع ہو۔ اور اسی کی طرف دان کنت من قبلہ لمن الغافلين میں اشارہ ہو۔ گو یہ الفاظ ظاہر سنی میں بھی درست ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان ذکروں کو کہیں سے سنا تھا اور ان کتابوں کو پڑھا تھا اور صرف وحی ذریعے آپ پر ان حالات کا انکشاف ہوا مگر قرآن کے لئے ظہور و بطن دونوں ہیں اور اس ظاہر ہی معنی کے ساتھ اس حقیقت کی طرف یہاں اشارہ کیا ہو کہ اہمیت معلوم نہیں کہ تمہاری قوم تمہارے ساتھ کیا کیا سلوک کرے گی اور اس طرح تم کو گھر سے نکالا جائیگا اور کسی دوسرے مقام پہنچ کر کہیں وہ غرت کا مقام ملے گا جس کے سامنے تمہاری قوم کو خاصی طرح سر جھکانا پڑے گا جس طرح یوسف کے بھائیوں نے یوسف علیہ السلام کے سامنے جھکا یا۔ ان حالات کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات سے مطابقت ہونا اور آپ کی زندگی کا نقشہ اس سورت میں کھینچا جانا خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان الفاظ سے ظاہر ہو جو آپ نے اپنی قوم کے آخر کا اظہار عاجزی پر فرمائے لا تضرِب علیکم الیوم جو حضرت یوسفؑ نے اپنے بھائیوں کو کھے تھے۔ اور اس آیت کے اندر جو الفاظ بظاہر نہایت معلوم ہوتے ہیں بجا و حیناً الیک هذا القرآن یعنی اس قرآن کی وحی کے ذریعہ سے قرآن کی غرض یہ ہو کہ یہ قصہ نہیں کیونکہ قرآن شریف قصوں سے پاک ہو۔ بلکہ اس کی غرض اخلاق کی تعلیم ہو اور جس رنگ میں یہ تذکرہ بائبل میں مذکور ہو اگر اس کے ساتھ ہی اس کا مقابلہ کیا جائے تو معلوم ہو گا کہ قرآن کریم میں اول سے آخر تک اس تذکرہ سے ایسے اخلاق سکھائے گئے ہیں جو بائبل میں نہیں پائے جاتے اور اسی لئے بائبل کے ساتھ کہیں کہیں اختلاف بھی ہو۔ گو یا بتا دیا ہو کہ اگر یہ وحی آتی کے ذریعہ نہ سکھا یا گیا ہو تو محض بائبل کی نقل ہوتی +

۱۷ اَلْهَاقِصَصُ ۱۸ مَعْنَى بَيَانٍ هِيَ. يَادُهُ فَرْجُ بَيَانٍ كِي هَانِے اور یا کو تائید سے بلا گیا ہے +  
رأیت کے معنی یہاں ہیں خواب میں دیکھا۔ ماضی دونوں معنی میں آتی ہو خواب میں دیکھنا سنی ہیں تو مصدر دُفِّئاً ہونا ہو یہی دیکھنے کے معنی میں دُفِّئَ مصدر ہو +

فَيَكِيدُوكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ ۶

وہ نہ تیرے لئے کوئی مخفی تیر کرے گی کیونکہ شیطان انسان کا کھلا دشمن ہے اور اسی طرح تیرا رب تجھے

رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُنَبِّئُكَ عَنْكَ وَعَلَى الْيَعْقُوبَ

چن لینگا اور تجھے باتوں کے معنی سکھائے گا اور اپنی نعمت کو تجھ پر اور یعقوب کی اولاد پر پورنا

كَمَا أَنْتَ هَآءِلَىٰ بَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِيْهِمْ وَسُخِّرُ لَكَ رَبُّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

جس طرح اس نے پہلے تیرے دادا اور باپ ابراہیم اور اسحاق پاسے پورا کیا تیرا رب جاننے والا حکمت والا ہے ۱۱۶

کوکب

کوکب بخت یعنی ستارہ کو کہتے ہیں اور نور کو اس کے ساتھ تشبیہ کی وجہ سے بھی کوکب کہہ دیا جاتا ہے اور سرور ارقم کو بھی کوکب کہا جاتا ہے +

بچہ خواب

حضرت یوسف کے رویائے آپ کا ذکر شروع ہوتا ہے حدیث میں آتا ہے کہ آنحضرت صلعم کو بھی قبل از نبوت سے خواب آتے تھے۔ اور آپ کے خواب فلق الصبح کی طرح سے ہوتے تھے۔ گیارہ ستاروں اور سوچ اور چاند کا سجدہ کرنا کسی عقل کے دنگ میں ہوگا

سوچ چاند کا سجدہ

کیونکہ سجدہ کرنے کا معنوم یہ ہے کہ ہاتھ زمین پر رکھا جائے سو یہ چیزیں اپنی اصل حیثیت میں ایک انسان کی رویت میں اس معلوم کو پورا نہیں کر سکتیں پس یا تو ان چیزوں نے انسان کا عقل اختیار کر کے حضرت یوسف کو سجدہ کیا اور یا یہ سجدہ کسی رنگ کا اظہار فرما داری تھا جس کی کوئی تعبیر یہاں موجود نہیں۔ اس خواب کی تعبیر کیا تھی اس کا ذکر آگئی آیت میں اور پھر سورت کے آخر میں آتا ہے اور گیارہ ستاروں کے نام جو ایک حدیث میں دیئے ہیں تو ان جوڑی نے اسے مرنے پر قرا دیا ہے +

حدوث بخت

۱۱۷ احادیث۔ حدیث حدیث سے ہے اور حدیث حدیث کے معنی ہیں کسی چیز کا ہونا بعد اس کے کہ وہ نہ تھی۔ اور حدیث ہر ایک کلام کو کہتے ہیں جو ساعت سے یا وحی سے انسان کو پہنچے بیاری کی حالت میں ہو یا خواب میں۔ اسی نے خود قرآن کریم کو بھی حدیث کہا ہے اِنَّ هَٰذَا الْمَدِیْثُ یُجِیْبُوْنَ (الفم ۵۰) ومن اصدق من الله حدیثا (النساء ۸۷) (غ)

بائبل اور تلمود میں

بائبل میں ہے کہ یوسف نے یہ خواب حضرت یعقوب کے سامنے بیان کیا تو اس کے باپ نے اسے ڈانٹا اور اس سے کہا کہ یہ کیا خواب ہے جو تو نے دیکھا ہے کیا میں اور تیری ماں اور تیرے بھائی سچ سچ تیرے آگے زمین پر جھک کے تجھے سجدہ کر گئے؟ (پیدایش ۳: ۱۰)

یہ کلام ایک نبی کی شان کے مطابق نہیں۔ کیونکہ وہ کہہ یا اس خواب کو بے معنی یا جھوٹا قرار دیتا ہے قرآن کریم میں اس کے خلاف لکھا

سچا قرار دیا ہے ۱۰ اور اس کی تعبیر ہوئی کہ یوسف ایک عظیم الشان انسان ہوگا اور یہ ان واقعات کے بھی مطابق ہے جو کتاب پیدایش میں موجود ہیں +

ستاروں سوچ چاند کے سجدہ سے مراد

سوچ اور چاند اور گیارہ ستاروں کے سجدہ کرنے سے کیا مراد ہو۔ روح المعانی میں ہے کہ سورج کی تعبیر بادشاہ اور ستاروں اور زوہ جلیلہ اور قمر کی تعبیر امیر اور کوکب کی رؤسا۔ تو اس صورت میں سوچ اور چاند اور ستاروں کے سجدہ سے مراد کسی بادشاہ

اور امیر اور رؤسا کا آپ کی اطاعت کرنا ہوگا۔ اور پھر میں آپ واقعی ایسے بلند مرتبہ پر پہنچے کہ شاہ مصر اور اسکے تمام افسر کے سامنے جھکے اور سب آپ کی فقیہت کی اور کوکب کی تعظیم کیا تو اس کا اندازہ ہوگا کہ ان کے بڑے بڑے رؤسا یا بادشاہ کی تعظیم کیا ہے اور ان کے افسر یا اہل

طور پر کھڑے نہ تھے تو اس طرف گئے ہیں کہ گیارہ ستاروں سے مراد ان کے گیارہ بھائی اور شمس اور قمر سے مراد والد اور والدہ ہیں۔ مگر محض بھائیوں یا ماں باپ پر کسی شخص کی فقیہت اس قدر بلند مرتبہ کا پتہ نہیں دیتی جیسا بادشاہ یا زوردار پر فقیہت کا

۸ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلِّسَّالِينَ ۝ اِذْ قَالَ الْيُوسُفُ وَ

بیشک یوسف اور اس کے بھائیوں کے معاملہ میں پوچھنے والوں کیلئے نشان ہیں ۱۳ جب انہوں نے کہا کہ یوسف اور

اَخُوهُ اَحَبُّ اِلَىٰ اٰبِنَا مِنَّا وَفَنُحْصِبَهُ ۚ اِنَّ اٰبَانَا لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِينٍ ۝

اس کا بھائی تو ہمارے باپ کو ہم سے زیادہ پیارے ہیں حالانکہ ہم ایک جماعت ہیں یقیناً ہمارا باپ میرے غلطی پر ہے ۱۴

حاصل ہونا۔ بلکہ حضرت یعقوب نے برقیہ کی ہر وہ دین و دنیا میں بلند مراتب پر پہنچا ہر جیسا کہ آگے آتا ہے +

حضرت یحییٰ کی تعمیر

حضرت یعقوب نے تین باتوں کی خبر دی ہر اول اجتباء جس کے معنی کے لئے دیکھو ۱۵ مفسرین میں سے بعض نے کہا نہوت کے لئے نچن لینا مراد ہے بعض نے کہا سجو کے لئے بعض نے اور توجیہات کی ہیں دن مگر اجتباء کے اصل معنی کے لحاظ سے مراد وہی صفات کا آپس میں جمع کر دینا ہے اور اللہ تعالیٰ کا اجتباء غیبی اور صدیقیوں اور شہداء کیلئے ہوتا ہے دو سری بات تاویل احادیث کا علم دینا ہے مراد اس سے مراد بعض نے تعمیر دیا کو لیا ہے اور بعض نے عواقب امور کو اور بعض نے احادیث انبیاء اور کتب سابقہ کو مگر جس طرح احادیث کا حفظ وسیع ہے اور اس میں رد و یا اور وحی آجاتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی معنی میں توسیع مراد یعنی ہر ایک بات کی تہیک پہنچنا اور اعلیٰ درجہ کے فہم کا ملنا۔ اسی اعلیٰ درجہ کے علم میں تعمیر دیا بھی شامل ہے جو بعض اس کا ایک حصہ ہے اور قسری بات اتنا م نعمت ہے اور اس سے مراد دنیا اور آخرت کی نعمت کا مل جانا یا اکٹھا ہو جانا جو جیسے نبوت کے ساتھ ہوا دنیا یا دوسروں کی غلامی سے آزاد دی روحانی اور جسمانی دونوں قسم کی نعمتیں مل جانا یہی اتنا م نعمت ہے جو حضرت یعقوب کے پیسے کے بظاہر خزانے ہی سمجھا ہے اور ممکن ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کو بذریعہ وحی بھی اطلاع دی ہو کہ یوسف ان بلند مراتب پر پہنچے والا ہے مگر یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ سوچ جو کہ اصل سرچشمہ نور ہے اس لئے اس کے سجدہ سے مراد کمال دینی ہو کہ نیک انسان کے اصل فضائل دینی ہیں اور جو کہ سچ سے مستعار دنیا پر سے مراد کمال دنیوی ہے اور حضرت یوسف کو کمال دینی کی دلیل حاصل ہو تا ہے اور آپ کی رہنمائی اور علم ہی آپ کو حکمت تک پہنچاتے ہیں اور کو آپ کے جو کہ علم حاصل کیا جا تا ہے وہ بالجمہ ہم بہت مدد (الفصل ۱۶) اس لئے کہ ایک سجدہ سے مراد علم کا حاصل ہونا ہے +

سائین سے مراد

۱۵ پر پوچھنے والوں سے مراد یہاں نبی کریم صلعم کے حالات کو دریافت کرنے والے لوگ ہیں۔ ان کیلئے یوسف اور اس کے بھائیوں کے معاملہ میں نشان ہیں یعنی جو معاملہ یوسف کے ساتھ ہوا وہی آنحضرت صلعم کے ساتھ ہو گا آپ کو قتل کرنے یا ملک سے غائب کرنے کی تجویز ہوگی اور بالآخر جس طرح یوسف کے بھائی عاجزانہ حالت میں یوسف کے سامنے حاضر ہوئے اسی طرح آپ کے مخالف بھی عاجز اور مغلوب ہو کر آپ کے معافی مانگیں گے +

عصب عصبۃ

۱۶ عصبۃ۔ عصب ٹھنوں کو کہتے ہیں اور عصب کے معنی بانہ ہوا ہیں اور عصبۃ اور عصبۃ جماعت کو کہا جا تا ہے کہ سے چالیس تک جس کا واحد کوئی نہیں مغزات میں ہر جماعۃ متعصبۃ متعاصدۃ قاتنی ایسی جماعت جو ایک دوسرے کی مدد کرنے والے ہیں اور عصبۃ ایک شخص کے بیٹوں اور باپ کی طرف سے قریبوں کو کہا جا تا ہے اور اسی مادہ سے مشہور لفظ عصب ہے جس کے اصل معنی جمع ہوجانے کے ہیں۔ پھر کسی دوسرے فریق کے خلاف جمع ہوجانا ظالم یا مظلوم ہو کر اور عصبۃ یہ ہے کہ ایک شخص کو عصبۃ کی مدد کیلئے بلائے اور حدیث میں ہے کہ لیس مینا من دعا الی عصبۃ او قاتل عصبۃ جو شخص عصیت کی طرف بلا تا ہے یا عصیت کیلئے جنگ کرتا ہے یعنی بعض اپنے قریبوں کی حمایت کیلئے اور یہ نہیں دیکھتا کہ قتل کی طرف ہی وہ ہم میں سے نہیں +

ضلال

ضلال کے معنی یہاں خطائی (الے) ہیں اور یعنی غلطی +

۲  
بھائیوں کا پرستار



۹ وَاقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَظْهِرُوا أُنْثَىٰ نَحْلُكُمْ وَجْهَ أَبْنَيْكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِ قَوْمِ

یوسف کو قتل کرو یا کسی اور لڑکے میں ڈال دو تو تمہارے باپ کی توجہ صرف تمہاری طرف ہی ہوگی اور ان کے بعد تم

صَلِحِينَ ۱۰ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَالْقُوَّةُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُ بَعُورٌ

صلح لوگ بن جاؤ ۱۰ ان میں سے ایک کہنے والے نے کہا یوسف کو قتل نہ کرو ورنہ اسے کنوئیں کی گہرائی میں ڈال دو کوئی قافلہ ساز لوگوں

السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ۱۱ قَالُوا يَا بَنَا مَالِكِ لَا تَمْنَعْنَا عَلَىٰ يُونُسَ وَإِنَّا لَهُ

ے جائیگا اگر تم نے کچھ کرنا ہی ہے (تو یہ کرو) انہوں نے کہا اے ہمارے باپ کیا وجہ ہے کہ تو یوسف کے سلاسل پہلا اعتبار نہیں کرتا

لَنَا صُورٌ أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَزْتَعِرُ وَيَلْعَبُ وَإِنَّا لَهُ لَنَحْفَظُونُ ۱۲ قَالَ إِنِّي

انکے خیر خواہ ہیں۔ کل اسے ہم ساتھ بھیجے گا وہ کھائے پیتے اور کھیلے دیکھے اور ہم اسکے نگہبان ہونگے ۱۲ اس نے کہا مجھے

لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبَ وَابْنُهُ وَآخَا فُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غٰفِلُونَ

اس بات سے غم نہ ہوتا ہے کہ تم سے لیجاؤ اور میں ڈرتا ہوں کہ اسے بھیٹا یا کھا جائے اور تم اس کی طرف سے غور نہ کرتے ۱۳

یوسف کے بھائی سے مراد یہاں ان کا حقیقی بھائی یوحنا کا نام بن یا مین تھا یہ دونوں ایک والدہ سے تھے بعض اس لئے کہ باپ

کو ایک بیٹے سے زیادہ پیار ہے ان کے سینوں میں حسد کی آگ جلی انہیں یہ شکایت نہیں کہ ہمارا باپ ہم سے محبت نہیں کرتا بلکہ یہ

کہ یوسف سے زیادہ محبت کرتا ہے۔ یہ کوشش نہیں کرتے کہ باپ کی محبت ان سے کس طرح بڑھے یہ کوشش کرتے ہیں کہ یوسف کی

محبت درمیان سے اٹھ جائے یہی حسد ہے جس کا نتیجہ کبھی اچھا نہیں ہوتا +

۱۵۱۹ اَطْعَمُوا طُحْ - کسی چیز کا بھیجنا اور اس کا دورہ کر دینا (و دغ) +

تکو وامن بعداۃ تو نا صالحین سے مراد یہ ہے کہ اس گناہ سے توبہ کر کے پھر تم صلح بن سکتے ہو اور یا مطلب یہ ہے کہ یوسف کے دو بیان

سے غل جانے سے تم اپنے امور دنیا میں سنوارولے جو جاؤ گے کیونکہ باپ کی توجہ صرف تمہاری طرف ہوگی +

۱۵۲۰ غَيْبَتِ اس کا اصل غیب سے ہوا اور غیباۃ زمین کی پستی یا گہرائی کو کہتے ہیں (و دغ) +

جُب - جب کے معنی کسی چیز کا جڑ سے کاٹ دینا ہیں اور جب اس کنوئیں کو کہتے ہیں جس کی اینٹوں سے مندر ذہناتی گئی ہو (و دغ)

جس کی دیوار بنائی گئی ہو وہ بڑے اور بعض کے نزدیک جب ایسا کنواں جس کی گہرائی بہت زیادہ ہو (و دغ) +

يَلْتَقِطُ - لَقَطَ - اور لالتقا کسی چیز کا زمین سے لے لینا یعنی زمین پر پڑی ہوئی چیز کا اٹھا لینا اور لُقْطَةُ گری ہوئی چیز کو اور

لَقِيطٌ بھیجنے کے لئے کہتے ہیں جسے کوئی شخص پالے (و دغ) +

سَيَّارَةٌ - سیڑ کے معنی چلنا اور سَيَّارَةٌ چلنے والی جاعت کو کہتے ہیں (و دغ) +

پیدائش ۳۶: ۲۲ میں ہے کہ ایسا کہنے والا مذہب تھا +

۱۵۲۱ یَوْمَ - رُتَم کا استعمال اصل میں حیوانات پر ہر معنی چرنا - استعارۃً انسان پر بولا جاتا ہے (و دغ) یا باخرافت کھا نا پینا

۱۵۲۲ اس کے لیجانے سے غم نہ ہوتا ہے کہ گویا ان کا دل اندر سے بول رہا تھا کہ وہ محض شرارت کیلئے یوسف کو لے جا رہے ہیں +

بن یا مین

طرح

غیباۃ

جُب

لَقَطَ

لالتقا

سَيَّارَةٌ

رُتَم

۱۲ قَالُوا لَيْسَ أَكْلُهُ الذُّبُّ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا أَذْخَرُونَ ۝ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ

انہوں نے کہا اگر اسے بیڑا کھا جائے گا کہ ہر ایک جماعت میں اس مرتبہ میں ہر ایک کھائے گا میں ہر ایک سے سبب اسے پیچھے

وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابِ الْحُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا

اور اتفاق کر لیا کہ اسے گہرائی میں ڈال دیں اور ہم نے اس کی طرف وحی کی کہ تو انہیں انکے اس معاملہ کی خبر دے گا

۱۳ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝ وَجَاءَ وَآبَاءَهُمْ عِشَاءَ يَبْكُونَ ۝ قَالُوا يَا أَبَانَا

اور وہ نہیں جانتے دہونگے، پہنچا اور رات کے وقت اپنے باپ کے پاس روئے ہوئے آئے کہا اے ہمارے باپ ہم ایک

إِنَّا ذَهَبْنَا سَبَقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذُّبُّ وَمَا

دوسرے آگے نچتے ہوئے چلے گئے اور یوسف کو ہم نے اپنے سامان کے پاس چھوڑا تو بیڑا اسے کھا گیا اور تو

۱۴ أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ۝ وَجَاءَ وَ عَلَى قَيْصِهِ بِدِمٍ كَذِبٍ

الثالثة

ہماری بات کو مانیتے نہیں اگر ہم سچے بھی ہوں ۱۵ اور اس کی قیص پر جھوٹا روٹ کا خون بھی لگا دئے۔

۱۶ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

بائبل اور قرآن کے  
بیان میں فرق

۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

## قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَفْزَابًا رَجِيْلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ

اسٹیکما بلکہ تمہارے دونوں نے تمہارے لئے ایک (دُری) بات کو چاکر دکھا تو صبری بترہ واداسرشد کی ہی مد طلب کیا تو جو ہماری

نہ کرتے اور جب آپ پہلے بھی ہمارے متعلق اچھی رائے نہیں رکھتے تو ہماری بات کو آپ مانگتے تو نہیں +

تسویل

سؤل

سؤل

بائبل اور قرآن کے  
بیان میں فرق

معاص میں صبر کا

قیص کا ذکر تین مرتبہ

قیص کی تعبیر علم

۱۵۲۵ سؤل۔ تسویل کے معنی ہیں جس چیز کی خواہش ہو اسے نفس کا اچھا کر دکھانا اور اس کے بُرے پہلو کو بھی اچھے رنگ میں دکھانا۔ الشیطان رسول لہم (محکم دہ ۲۵)، اور سؤل اذنیۃ کے قریب قریب ہر فرق یہ کہ کہ انبیۃ یا آندہ وہ ہر جس کا انسان اپنے نفس میں اندازہ کرتا ہو اور سؤل وہ ہر جس کو وہ طلب کرتا ہو گویا یہ انبیۃ کے بعد کا مرتبہ ہو اور اس کا اصل سؤل ہر لحد اوبیت سؤل یا موسلی (ظہ ۳۶) اور سؤل وہ حاجت نفس ہر جس کا پورا ہونا انسان چاہتا ہو یعنی یہاں پھر بائبل کے ذکر میں اور قرآن شریف میں ایک تین فرق نظر آتا ہے۔ بائبل میں ہر کہ جب یہ خبر حضرت یعقوب کے پاس پہنچی تو انہوں نے اس کو باور دلایا اور کہا: یوسف بیشک بچا ڈال گیا تب یعقوب نے اپنے کپڑے پھاڑے اور ماث اپنے کولے پر ڈالا اور بہت دن تک پتہ بیٹے کے لئے حکم کیا (سپیدائش ۳۴: ۳۳ و ۳۴) یہ بات شان نبوت سے بعید ہر قرآن کریم نے اُن کو بجائے کیسے پاک لفظ فرمائے ہیں فصیح جلیل اتنے بڑے عظیم الشان صدمے پر بھی نہ صرف صبر کیا بلکہ صبر کو جلیل فرمایا یعنی خوبی کی بات یہی ہر اس میں دوسروں کے لئے بھی سبق ہو کہ وہ سخت سے سخت معاصب کے وقت وادلا اور جمع فزع سے نہیں اور صبر کا طریق اختیار کریں اور اللہ تعالیٰ کے قضا و قدر پر مددنی ہوں صحیح حدیث میں ہر کہ جب حضرت عائشہ پر بتان باڈ گیا تو اس صدمہ عظیم میں انہوں نے یہی فرمایا کہ میں وہی کہتی ہوں جو یعقوب نے کہا فصیح جلیل واللہ المستعان علی ما تصفون ایک اور بڑا فرق جو قرآن شریف اور بائبل میں یہ ہے کہ قرآن شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یعقوب کو قہین تھا کہ حضرت یوسف مارے نہیں گئے بلکہ زندہ ہیں اور اللہ تعالیٰ آخر ان باتوں کو پورا کرے گا جو روایا میں ان کو دکھائی گئیں جس طرح بائبل کے اس بیان کی بجائے کہ حضرت یعقوب نے یوسف کا رویا سکر اسے ڈانٹا قرآن کریم نے یہ بیان فرمایا ہر کہ اس خواب کی تعبیر یہ ہے کہ یوسف کو دینی اور دنیوی عظمت ملے گی۔ اسی طرح اس پر پورا ایمان رکھتے ہوئے اپنے بیٹوں کو صاف کہہ دیا کہ جو کچھ تم کہتے ہو یہ سب غلط ہے اور واللہ المستعان میں بتایا کہ اللہ تعالیٰ ان باتوں کو پورا کرے گا جو اس نے دکھائی ہیں +

حضرت یوسف کی قیص پر جھوٹ مرث کا خون بھی یہ لوگ لکھائے تھے۔ بائبل میں ہر کہ یہ ایک بوتلمون تھا "حق جو حضرت یعقوب نے یوسف کو بنو کر دی تھی لیکن جیسی بھی جو ان کی غرض تو اپنی بات کی تائید تھی کہ بھیر یا یوسف کو کھا گیا اور اسکی قیص باقی رہ گئی اور اس پر خون کے نشان بھی ہیں سالتہ یہ بات قابل ذکر ہے کہ حضرت یوسف کے ذکر میں تین مرتبہ قیص کا ذکر آتا ہے۔ جس قیص کو یوسف کے بھائیوں نے بطور شہادت پیش کیا اسی سے حضرت یعقوب معلوم کرتے ہیں کہ جھوٹ مرث کے نشان ہیں گویا یوسف کے زندہ ہونے کی وہ شہادت تھی دوسرے موقع پر ایک قیص سے ہی یوسف کی بریت کی شہادت ملی۔ اور تیسرے موقع پر اپنی قیص کو ہی حضرت یوسف نے اپنے باپ کے پاس بھیجا گویا یہ یوسف کی شان شوکت کی شہادت تھی۔ بالفاظ دیگر یوسف کی زندگی یوسف کی حصمت اور یوسف کی شان شوکت کی گواہی قیص سے ہی ملتی ہے۔ اور روایا میں قیص کی تعبیر علم ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ نبی کریم صلعم نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ میں نے بتائی قیص دیکھی اور اس کی تعبیر علم کی اور یہاں اس سورت میں بھی جس طرح قیص کا ذکر تین دفعہ آتا ہے تین ہی دفعہ حضرت یوسفؑ

۳۰ اول احادیث کے علم کا ذکر بالخصوص آتا ہے یعنی آیت ۷ میں اور ۲۱ میں اور ۱۰۱ میں +

۱۹ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَةً قَالَ يَبُشْرَىٰ هَذَا

اور ایک قافلہ آیا تو انہوں نے اپنا پانی بھریا اور اس نے اپنا ڈول ڈالا۔ کہا خوشخبری ہو یہ لڑکا

۲۰ عِلْمًا وَاسْرُوهُ بِضَاعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ۝ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ

۳۰ اور اسے مال تجارت قرار دے کر چھپا رکھا اور اللہ جانتا ہے جو کرتے تھے ۱۵۲۶ اور اسے قہوڑی کی قیمت

۲۱ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ۝ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ

چند درہموں پر بیچ ڈالا اور وہ اس کے بارے میں بے رغبت تھے ۱۵۲۷ اور جس نے اسے مصر میں خریدا

مِنْ مِّصْرَ لَا رَأْيَ إِلَيْهِ كَرُمٍ مِّثْلُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَكَانَ لِكَافٍ

تھا اس نے اپنی عورت سے کہا اسے عزت کی جگہ دو شاید وہ میں نفع دے یا ہم اسے بیٹا بنالیں اور اس طرح

مَكَانًا يُّوسُفُ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ۝ وَاللَّهُ

ہم نے یوسف کو ملک میں معزز بنایا اور تاہم اسے باتوں کے معنی سکھائیں اور اللہ

غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝

۱۵۲۸ اس پر امر پر غالب ہو لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے ۱۵۲۸

۱۵۲۹ بِضَاعَةٍ۔ مال کا دافرصہ جو تجارت کے لئے رکھا جائے ہذا بظاعتنا ددت الینا د۱۶ اور اس کا اصل بظم

سے جو جس کے معنی ہیں گوشت کا ٹکڑا جو کاٹا جائے اور حدیث میں ہے فاطمۃ بضعة یعنی فاطمہ کو یا میرے جسم کا ٹکڑا ہے

اور بظم وہ ہے جو جس سے کاٹا جائے یعنی تین سے ۹ تک پر بولا جاتا ہے (غ) +

۱۵۳۰ الزاہدین۔ ذہین بہت قہوڑی سی چیز کو کہتے ہیں اور الزاہد فی الشئ کے معنی ہیں اس کی طرح بے رغبتی رکھنا

والاگو یا اس کی طرف سے نہایت قہوڑی چیز پر راضی ہو جانا ہذا ہی معنی یہاں ہیں اور ہذا دین سے خاص ہے جو دنیا

کی رغبت اور حرص کی ضد ہو دل، بائبل میں ہے کہ پہلے یوسف نے کہا میں نے یوسف کو دیا بیٹوں (قافلہ والوں) کے ہاتھ بچا پھر

دیانوں نے اسے مصر میں جا بیجا۔ قرآن شریف سے بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ قافلہ والے اسے چھپا کر لے گئے اور مصر میں جا بیجا

اور ان لوگوں کو اس کے بارے میں کچھ زیادہ رغبت دہتی +

۱۵۳۱ مکتنا۔ تمکین کے معنی ہیں مضبوطی اور قوت دینا اور اسباب تصرف دینا دیکھو ۱۵۳۱ مگر مکاتہ منزلة اور مرتبہ کو کہتے ہیں

۱۵۳۲ علاوہ انہیں اسباب تصرف دینے سے مراد بھی معزز بنانا ہی ہے +

کہا گیا ہے کہ یہ خیر الہی وہ نہیں جانتا کیونکہ آیت میں ہے یہ اس صورت میں ہے کہ جب پہلی آیت میں فرشتہ کلمہ حضرت یوسف کے بھائی کے

بائیں یہاں حضرت یوسف کو ایک منہ ہدیہ کے لئے تمام فرشتہ اور یہاں کے حکام و علم کی زیادتی کا موجب بن جاتا ہوا ہے اس کے اپنے اسرار

غالب تائید ہے کہ وہ جس طرح پر جا رہا ہے کوئی اس کے لئے کہہ کر نہیں سکتا وہی اللہ ہی یوسف کو تمام عزت لئے کھڑا کرنا ارادہ فرمایا ہے

یوسف کی ہمت  
اور بہت

یوسف کی ہمت  
اور بہت

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا، وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾

اور جب وہ اپنی بلوفت کو پہنچا ہم نے اسے منہم اور مل دیا اور اسی طرح ہم نیکو کاروں کو بدلہ دیتے ہیں۔ اور اس نے

الَّتِي هُوَ فِي يَدَيْهَا عَنْ نَفْسِهِ ۖ وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ ۚ

مکرمیں وہ تھا اے اپنے امادہ سے پھیرنا چاہا اور ورنہ بند کر گئے اور کہا اور ہر آؤ

قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ۝

اس شخص کا اللہ کی پناہ مانگتا ہوں) میرے رب نے میرے تمام کو بہت اچھا بنایا یقیناً ظالم کامیاب نہیں ہوتے ۱۵۳

**بلوغ سے مراد**

۲۹ھ اشُد جسانی مضبوطی اور روحانی مضبوطی دونوں پر بولا جاتا ہے مگر چنانکہ سترہ سال کی عمر کے حضرت یوسف اس وقت تھے جب کنعان سے نکلے اس لئے جسانی مضبوطی وہ اسی وقت حاصل کر چکے تھے اور یہاں جس اشُد کا ذکر ہے وہ روحانی مضبوطی سے تعلق رکھتا ہے اور یہ اس سے بھی ظاہر ہے کہ اب انہیں حکم اور علم عطا ہوتا ہے اور یہ دونوں باتیں روحانی بلوغ سے تعلق رکھتی ہیں اور آگے ذکر بھی ہے کہ اسی طبع احسان کرنے والوں کو ہم بدلہ دیتے ہیں حکم سے مراد یہاں بعض نے نبوت کو لیا ہے مگر یہ درست نہیں کیونکہ اس وقت تک انہیں تبلیغ کا ہی کوئی موقع نہ ملا تھا۔

زُفْد - اِمَادَة

۱۵۱۔ اودتہ (وَدَّعَ) معنی ہیں کسی چیز کی طلب میں نرمی سے ترو و کرنا اور اَدَّعَا اصل میں وہ قوت ہو جو شہرت اور حاجت و مائل سے مرکب ہوئے معنی جس میں خواہش اور حاجت اور اُمید یا آرزو پائی جائے اور ارادہ کی ابتدا نفس کا کسی چیز کی طرف کھینچنا ہو اور اس کی انتہا یہ ہو کہ حکم لگا جائے کہ ایسا ہو یا ایسا نہ ہو۔ اور جب اللہ تعالیٰ کے متعلق ارادہ کا لفظ بولا جائے تو مراد اس سے منتہا ہوتا ہے یعنی ایک بات میں حکم لگانا جیسے ان اراد بکرم سو و اراد بکرم رحمة (الاحزاب: ۱۷) یا اِذَا اراد الله بقوم سوء فلا مسرولہ (الرعد: ۱۱) اور انسان میں لداوۃ ہو نفس کا کسی چیز کی طرف کھینچنا ہے اور کبھی اس سے مراد قصد یا طلب کرنا ہوتا ہے جیسے لا یریدون علوانی الارض (القصاص: ۸۲) اور ارادۃ جس طرح قوت اختیار سے ہوتا ہے کبھی قوت تسخیر اور حسی ہوتا ہے یعنی بے جان چیزوں پر بھی یہ لفظ بولا جاتا ہے جیسے جداد یرید ان ینقض (الکہف: ۷۷) اور حیوانات پر بھی بولا جاتا ہے اور مَعَا وَدَّعَا (جس سے یہاں فعل ماضی آیا ہے) یہ ہو کہ ترم اپنے غیر سے ارادہ میں جھکا کر دے اور جو وہ ارادہ کرتا ہے اس کے خلاف ارادہ کرنا جس پر کہ وہ طلب کرتا ہے اس کے خلاف طلب کرنا اور اودتہ من ضد کے معنی میں تہنہ من رَاہِیَ بکواہنی مدنی یا ارادہ پھرنا چاہنا خلقت۔ خلق کے معنی بند کرنا اور اِخْلَاقِ یا تَغْلِیظِ (جس سے یہاں فعل ہی کثرت سے ہند کرنا یعنی بہت دروازوں کا بند کرنا یا بار بار بند کرنا) +

## خلق. تعلیم

ہیت اور حکم کے معنی قریب قریب ہیں یعنی آؤ دے، ھِیت لَک۔ اہل یعنی آگے آؤ دل، بعض نے اسے جو اپنی سرپائی میں  
 کہا ہے مگر جاہل کہتے ہیں کہ یہ عربی ہے (د) +

## حیت

قرآن کریم نے جو لفظ اختیار کئے ہیں ان سے حضرت یوسف کے ارادہ عصمت کی مضبوطی پر کافی شہادت ملتی ہو کہ وہ گمراہی میں نہ مبتلا ہوا۔ اس عورت کا ارادہ یوسف کے ارادہ کے خلاف تھا اور عن نفسہ میں اور بھی اس کو روک دیا ہو۔ حضرت یوسف نے اس عورت کی تمام کارروائیوں اور مادوں کا ایک ہی جواب دیا جو سچا قائلہ معلوم ہوا کہ آپ کے ارادہ عصمت میں کوئی جھجک نہیں تھی۔ انہی نامہ دہی سے مراد بعض نے اس عورت کا خاوند یا ہو، مگر ایک متقی آدمی کے منہ میں دہی سے مراد اللہ تعالیٰ ہی

**طعمت پرست**

۲۴ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهٖ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا اَنْ رَّا بُرْهَانَ رَبِّهٖ كَذٰلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهٗ السُّوٓءَ

اور اس عورت نے اس کا قصد کیا اور وہ بھی اس کا قصد کیا اگر وہ اپنے رب کی طرف روشن دلیل نہ دیکھ چکا ہوتا تو اس کا کرم ہٹا دیتا اور اس عورت

۲۵ وَالْفَحْشَآءَ اِنَّهٗ مِنْ عِبَادِنَا الْخٰلَصِيْنَ ۝ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ

پھر دیں جنک وہ ہمارے خاص کئے گئے بندوں میں سے تھا ۱۵۳ اور دونوں دروازے کی طرف دوڑے اور اس عورت

قَبِيْصَهٗ مِنْ دُبُرٍ ۚ وَالْفَيَاسِيْدَةُ هٰذَا الْبَابُ ۙ قَالَتْ مَا جِئْتُ مِنْ اَدْبَابِ اِهْلٰكَ سُوٓءَ

نے اس کی قمیص پیچھے سے پھاڑ دی اور وہ لڑائی کے خاند کو دروازہ پر پایا عورت بولی اس کی کیا سزا دی جو تیری عورت کے برابر اولاد کو

بتر ہے۔ اور اچھی جگہ دنیا بھی حضرت یوسفؑ کی طرف منسوب نہیں کر سکتے کیونکہ وہ محض ایک واسطہ ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرتے ہیں جو حقیقی سبب ہے کیونکہ عزیز کے دل کو اللہ تعالیٰ نے ہی یوسفؑ کی عزت کی طرف پھیرا اس قدر کمال ایان ہو کر فرماتے ہیں اگر میں ایسا کام کروں تو یہ ظلم ہو اور ظالم کا میاں نہیں ہوتا۔ ایسے موقع پر جہاں تنہائی ہو۔ ایک عورت جو اللہ کے اپنے غلام کو اپنی طرف بلائے دروازے بند ہیں حضرت یوسفؑ کا عصمت کے بلند مقام پر کھڑا ہونا اس ذکر کے پڑھنے والوں کے لئے ایک اعلیٰ درجہ کا روحانی سبق ہے اور حقیقت میں اگر عزیز مصر کی عورت نے حضرت یوسفؑ کو مقام عصمت سے پھیرنے کی کوشش کی تو قریش کے لئے بھی آنحضرتؐ سلم کو جن کو وہ امین مانتے اور کہتے تھے۔ مقام عصمت سے ہٹانے کیلئے خوبصورت عورت دینے کا لالچ دیا جس کا جواب آپؐ نے دیا کہ دنیا کی حکومت اور دولت اور خوبصورتی کیا حقیقت رکھتی ہیں اگر سوچ کو میرے دائیں اور چاند کو میرے بائیں ہاتھ میں رکھ دیں تو بھی میں اپنے مقام کو نہ چھوڑوں +

عصمت آنحضرتؐ

یوسفؑ کی دل میں کیا  
کا خیال بھی نہیں گزرا

۱۵۳ وَلَوْ هُمْ بَآلُوْا لَا اِنَّا بُرْهَانَ رَبِّهٖ ۚ لَسَانُ الْعَرَبِ مِیْنِ اَوْ مَبِیْدَہٗ ۙ اَوْ قَوْلٌ مُنْقَلَبٌ یُرٰکُمْ بِتَقْدِیْمٍ ۙ فَاخِیْرٌ یُّعْنِیْ مُطْلَبٌ یُّبْرٰوْلَا اِنْ دَا بُرْهَانَ رَبِّہٖ لَہُمْ ہَا اَگر یوسفؑ اپنے رب کی دلیل نہ دیکھ چکا ہوتا تو اس کا قصد کرتا بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ حضرت یوسفؑ معصیت کا خیال دل میں لائے تھے۔ اور حضرت ابن عباسؓ سے بھی کچھ ایسے اقوال منقول ہیں۔ مگر یہ درست نہیں۔ اس لئے کہ قرآن کریم کی پہلی آیت اس کے خلاف ہے اور جو کچھ وہاں فرمایا ہے۔ اسی کی مزید تشریح یہاں ہو چکی ہے اور وہ ذکر کرتا یعنی اس عورت کا یوسفؑ کو اپنے امادہ اور رائے سے پھیرنے کی کوشش کرنا اسی کوشش کا ذکر ہے کہ ہمت بہت ہو۔ مگر اس مراد وہ یا اس عورت کی کوشش کا نتیجہ وہاں بتایا تھا قَالَ مَعَاذَ اللّٰہِ اِنَّہٗ وَبِطْنِیْ مِثْوٰی اِنَّہٗ لَا یُفْلِحُ الْغٰلِبُوْنَ یہاں فرمایا وہم ہا لولا ان دأبرهان دہبہ اگر حضرت یوسفؑ کے دل میں کوئی خیال معصیت کا آتا تو قرآن کریم آپؐ کی طرف الفاظ معاذ اللہ منسوب نہ کرتا۔ اور پھر دوسری جگہ خود اس عورت کی شہادت حضرت یوسفؑ کی عصمت پر موجود ہے اور لقد راودتہ عن نفسه فاستعصم (۲۲) میں نے اس کو اس کے امادہ سے پھیرنا چاہا مگر وہ مضبوط رہا اور عصمت اختیار کی یہاں صرف مراد وہ ہے اور اس کے معنوں پر رہنے کا ذکر ہے اگر کوئی اور واقعہ بھی ہوا ہوتا جیسا کہ ان مفسرین نے خیال کر لیا جنہوں نے یہاں تک لکھ دیا ہے کہ مجلس منها مجلس الرجل من امراته تو وہ عورت یوسفؑ کے معصوم ہونے کی شہادت دیتی ہے جہاں کہیں اس واقعہ کا ذکر ہے دوسری باتوں کا بیان ہے عورت کی کوشش اور یوسفؑ کا پھر نہنا جب دوسری عورت نے یوں شہادت دی حاشی اللہ ما حلینا علیہ من سوء تو اس عورت نے بھی یہی کہا اَلْحَرَجُ مِمَّا حَقَّ اَعَاذَ اللّٰہِ مِنْہٗ عَنْ نَفْسِہٖ وَاَنْہَلْنَ الصَّادِقِیْنِ (۵۱) دوسری عورتیں یوسفؑ میں کسی اونے بری کے خیال کی شہادت دیتی ہیں نہ عزیز

۲۷ إِلَّا أَنْ يَنْجُوَ أَوْ عَذَابُ الْيَوْمِ ۚ قَالَ هِيَ رَأَوْدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ غَاوِدُ

سوائے اس کے کہ اسے قید کیا جائے یا (اور) درناک ہمدرد سسٹے کہا اس نے مجھے میرے علاوہ سے پھیرنا چاہا اور اس کے لوگوں میں سے

مِنْ أَهْلَاهُمْ إِنْ كَانَ قَيْصُهُ قَدْ مِّنْ قَبْلِ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ

ایک گواہ کو یہی کہ اگر اس کی قسمیں آگے سے پھٹی ہوئی ہو تو وہ سچی ہے اور وہ جھوٹوں میں سے ہے ۱۵۳۲

وَأِنْ كَانَ قَيْصُهُ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ ۚ فَلَمَّا

اور اگر اس کی قسمیں پیچھے سے پھٹی ہوئی ہو تو وہ جھوٹی ہو اور وہ سچوں میں سے ہے سو جب

رَأَيْصَهُ قَدْ مِّنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِّنْ كَيْدِ كُنَّ إِنَّ كَيْدَ كُنَّ عَظِيمٌ

اس نے اس کی قسمیں کو پیچھے سے پھٹا ہوا دیکھا تو کہا یہ تم عورتوں کی چال ہو بلاشبہ تمہاری چال بڑی بھاری ہو

يُوسُفُ أَعْرَضُ عَنْ هَذَا كَذَبْتَ وَسْتَغْفِرِي لِذَنْبِكِ إِنَّكِ كُنتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ۚ

یوسف اس سے دیگر ذکر اور (اے عورت) اپنے قصور کی معافی مانگ کید نہ کہ تو خطا کاروں میں سے ہے۔

کی عورت وہی صدق جو پہلے قرائن سے ظاہر ہو چکا اب خود عزیز کی عورت اس کا کھلا اعتراف کرتی ہو غرض یہ خیال کہ حضرت یوسف نے اس عورت سے راوہ بد کیا تھا باطل باطل اور یقین کریم کے مخالف ہے حل سما دیل تک ذمت پہنچنے سے پہلے ہیکے مبادی ہوتے ہیں جو

انسان ان میں مبتلا ہو جائے وہ معصوم نہیں کہلا سکتا۔ نہ ہی جب وہ اپنی بریت کا اظہار کرے تو اسے صادق کہا جا سکتا ہو اور خود اس آیت میں ہو کہ لا تلتصموا بالفساد والفساء جہاں ظاہر ہو کہ فساد و بیجا کی فعل کا ارتکاب ہو یہ خود وہ زنا جو

مبادی زنا اور سوء و فساد کا خیال دل میں لانا ہو پس اللہ تعالیٰ حضرت یوسف سے نہ صرف زنا اور ہر قسم کے مبادی زنا کی نفی کرتا ہو بلکہ ان گنہ گار خیالات کے آگے پاک دل میں آنے کی بھی نفی کرتا ہو۔ اور ہم چاہا لولان نابروہان دہ کی جس طرح ترکیب ہو

ایسے ہی دوسری جگہ پر ان کادلت لبتدی بہ لولا ان دبطنا علی قلبہا (القصص - ۱۰) یعنی حضرت موسیٰ کی والدہ اس بات کو ظاہر کر دیتی مگر ہم نے اس کا دل مضبوط نہ کر دیا ہوتا اور روح المعانی میں ہو کہ جواب کا شرط پر مقدم ہونا منع نہیں تاہم کی ترکیب ایسی ہے جیسے

عرب کہتے ہیں انت ظالم ان فعلت کذا اچان ظلم کا اثبات نہیں بلکہ نفی ہر اسی طرح یہاں حضرت یوسف کے ہم کی نفی ہر اوصاف غیر محرمات کے کہ بعض لوگوں کو یوسف کی طرف وہ بات حسب کی ہو جو ایک فاسق کی طرف بھی حسب نہیں کیا جاسکتی حالانکہ حضرت یوسف کے ہم کی نفی ہر اوصاف غیر محرمات کے

برہان دہ کہ کسی نے حضرت یعقوب کا بطور تشنہ نظر آنا اور وصیت کرنا کہا ہو بعض نے کہا ہو کہ اس عورت نے اپنے بت پرانہ تو حضرت یوسف نے کہا کہ اگر تجھے میں تجھے شرم آتی ہو تو نہ سنتا ہو فعل رکھتا ہو تو میں اپنے خدا سے شرم نہ کروں جو ہر وقت اہم حال

میں دیکھتا ہو۔ اور بعض نے کہا کہ تو میرا سائے آگشی یا جبرئیل نے اگر روک دیا مگر قرآن شریف خود اس دلیل کا ذکر یہی آیت میں کیلئے انہی احسن مثلاً انہ لا یفلم الظالمون امیر ہی وہ برہان رب علی جس نے حضرت یوسف کو بچا لیا یعنی ان کا کامل ایمان

اللہ تعالیٰ پر اور اس کی بوسیت پر۔ اور اس بات پر کہ ظالم کو ظلم نہیں ملتی۔

۱۵۳۳ یہ شاہد بعض کے نزدیک ایک چھوٹا چھوٹا اور بعض کے نزدیک دانا عمر رسیدہ آدمی دونوں قسم کے اقوال میں کثیر

برہان بہ راوہ

شاہدین تھا





## قَالَتْ قَدْ لَبِئْتَ الْإِنِّي لَمُسْتَبْنِي فِيهِ

۳۲

دعویٰ کی صورت، کہا یہ وہی جو جس کے بارے میں تم مجھے علامت کرتی تھیں

کہ انہوں نے اسے یوسف کے دیکھنے کا جیلر بنایا اور یا ان کی غیبت اور یہی باتوں کے ذکر کو مکرواں لے کہا کہ انہیں وہ ایک دوسرے کے مشابہ ہیں اور جو سکتا ہو کہ مکرواں سے مراد یہ ہو کہ انہوں نے کہا بھیجا ہو کہ ہم ایک تجویز کرتے ہیں جس سے یوسف کو قابو میں لایا جاسکتا اور اسی فرض کیلئے انہیں بلایا گیا ہو اس صحت میں کچلی آیت کے آخر پر ضلال معین یا صحیح غلطی سے مراد یہ بھی ہو سکتی ہو کہ شیخ شیک طریق اس غرض کے حصول کا اختیار نہیں کیا۔ مثلاً یہ کہ اسے چاہئے تھا کہ یہ یوسف کو کسی اور کی معرفت اس بات پہ بھی لگتی متکا تھو گا اور انکا دادہ دے گا ہی کے معنی ہیں شیک لگائی ہی عصا ہی اوتو کول علیہا (ظہ - ۱۸) علی الارامہ متکون (یس - ۵۶) اور متکلیک و چیز کو بھی کہتے ہیں اور طعام یا کھانے کو بھی کہتے ہیں اس لئے کہ کھانے کیلئے شیک لگائی جاتی تھی اور اس اُمت کو شیک لگا کر کھانے سے منع کیا گیا ہو اور بعض نے متکا کے معنی محس بھی کئے ہیں (دل، اور ترجیحی اس کے معنی ہیں (دغ، اور ان سب کے مطابق ابن جریر میں روایات بھی موجود ہیں +

دکا  
متکا

سکین - سکین سے ہو چھری کو کہتے ہیں اس لئے کہ وہ اس چیز کو جسے اس سے ذبح کیا جائے حالت سکون میں کر دیتی ہو (دل، اکبر - اکبر الثئی کے معنی ہیں رائیہ کیسا اسے بڑا دیکھنا، +

سکون  
اکبر

حاشا للہ کے معنی بعداً آمینہ اور تنزیہ کے طور پر اس کا استعمال ہوتا ہے یعنی ہر ایک عیب اللہ سے دور ہو +

حاشا للہ

عورتوں کا یوسف کو بیکار دیکھا کہ جب وہ کھانے میں مصروف تھیں اور اس غرض کیلئے ان کے ہاتھوں میں چھریاں تھیں حیرت زدہ ہو جانا اور اپنے ہاتھوں کو کاٹ لینا کوئی ایسا تعجب انگیز واقعہ نہیں جس کا انکار کیا جائے۔ ان ہاتھوں کے کاٹنے سے مراد وہاں یہ نہیں کہ ہاتھ کٹ کر لگ ہو گئے تھے بلکہ چھری سے ان پر زخم ہو جانا اور گو یہ مجاز ہو مگر معنی میں نے بھی عونا اسی معنی کو ترجیح دی ہے یہاں تک کہ مکرواں سے ایک معنی مروی ہے کہ ہاتھوں کو نہیں بلکہ استینوں کو کاٹ لیا تھا۔ اور باند کے دنگ میں ہی پستی بھی ہو سکتے ہیں کہ حیرت سے اپنے ہاتھوں کو کاٹ لیا جیسا غضب کے وقت انگلیوں کے کاٹنے کا مادہ ہو جیسا حکیم الانامل من اللفظ (العلماء - ۱۱۸) اور ان کا یہ کہنا کہ یہ بشر نہیں بلکہ فرشتہ ہو صرف حسن صورت کے لحاظ سے نہیں بلکہ عصمت پر مضبوطی کے لحاظ سے یہ لفظ زیادہ موزوں ہیں اور قرن قیاس ہو کہ حضرت یوسفؑ اس حسن و زینت کے مجمع کو انکے اٹھا کر بھی نہیں دیکھا جس پر انہیں اور بھی زیادہ تعجب ہوا۔ ایک دوسری توجیہ ان الفاظ کی وہ بھی ہو سکتی ہے جس کی طرف غلطی مکرو کی تشریح میں اشارہ کیا گیا ہو یعنی غریز کی عورت کے ان کو ایک چال کئے کیلئے بلایا تھا اور وہ تجویز انہوں نے اسے پہلے بتا دی تھی اس لئے دعوت کا سامان تیار کر کے چھریاں وغیرہ ان کے ہاتھ میں دبیریں اور یوسفؑ کے غلے پر ان سب سے یا بعض نے چھریوں کو عمدہ ہاتھوں پر لگایا اور پھر یوسفؑ پر زور ڈالا کہ یہ واقعہ تمہارے خلاف بطور شہادت ہو جائے گا ورنہ تم غریز کی عورت کی بات مان لو۔ اور پھر بھی جب حضرت یوسفؑ انکار ہی کیا تو وہ بول اٹھیں کہ یہ بشر نہیں جو کسی بات کی پروا بھی نہیں کرتا بلکہ فرشتہ ہے اس صورت میں اگلی آیت میں لمتنی فیہ سے مراد ہو گی کہ تم بھڑکتی تھیں کہیں اسے راضی نہیں کر سکی اب تم نے بھی زور دے لگا کر دیکھ لیا مگر یہ تشریح کیلئے دیکھو ۱۵۳۳ +

عورتوں کی چھریاں

ان واقعات کا ذکر بھی بائبل میں نہیں مگر جس مقام عصمت کو حضرت یوسفؑ کے بیان میں ظاہر کرنا مقصود ہو اس کی اصل غرض حاصل نہیں ہوتی جب تک کہ یہ نہ دکھایا جائے کہ ایک ہی عورت نہیں بلکہ کل شہر کے اعلیٰ سے اعلیٰ خاندان کی حسین عورتیں حضرت یوسفؑ کے ہنگام عصمت سے ایک بال برابر دھروا دھریں کر لیں۔ اسی بلند مقام پر پہنچنے کی کوشش کرنی چاہتا ہو یہی بائبل کے قصہ سے نہیں ملتا

وَلَقَدْ رَاودَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ مَا آمُرُ لَيُبَئِجَنَّ وَلَيَكُونَا

اور میں نے اسے اس کے ارادہ سے پھینا چاہا مگر یہ بچا رہا اور اگر جو میں حکم دوں اس نے کیا تو اسے مزہ قید کر دیا جائیگا اور

۳۳ مِنَ الصَّغِيرِينَ ۝ قَالَ رَبِّ السَّبْعُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَالْأَلَا

ذیل درگاہ میں سے ہونگا ۳۳ اور یوسفؑ کہنا میرے سب قید مجھے اس سے زیادہ پسند ہے جس کی طرف یہ مجھے بلاتی ہیں اور اگر

تَصْرُفُ عَنِّي كَيْدَ هُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝

انہی چال کو مجھ سے نہ پھیرے تو میں ان کی طرف ہل ہو جاؤں گا اور جاہلوں میں سے ہو جاؤں گا ۳۴

استعصام

۱۵۳۵ استعصم - یعنی اس چیز کو طلب کیا جو اسے بچائے رکھے، یا حالت عصمت میں رکھے +

عزیز کی عورت نے حضرت یوسف کو ان کے سب سے سارے دھکی دی کہ اگر وہ اس کی ناجائز خواہش کو پورا نہ کرے گا تو ذلیل کر دیا جائیگا اور قید کر دیا جائیگا۔ اور یہ کہہ کر اس کے باہ میں تم مجھے ملاست کرتی تھیں ان کی ہمدردی کو اپنی طرف ہل کیا ہو +

صبا

۱۵۳۶ اصعب صعباً کے معنی ہیں نزع و اشتاق و فعل فعل الصبیان یعنی ایک چیز کی طرف کچھ چلا گیا اور مشتاق ہو جاوے رٹوں کا سا کام کیا کیونکہ حقیقی لڑکے کو کہا جاتا ہو +

عورتوں پر یوسفؑ

یہاں ان عورتوں کے سامنے مشوروں کا ذکر نہیں جو اس وقت انہوں نے کئے یا جو کچھ حضرت یوسف کو کہا مگر ما یدعوننی الیہ اور کید ہن سے صاف ظاہر ہو کہ ان عورتوں نے حضرت یوسف کو کسی بات کیلئے کہا ہو اور کوئی چال چلی ہو جس سے حضرت یوسف کو سخت فکر ہوا ہو اب بلائے والی ایک نہیں اور نہ چال چلنے والی ایسی عزیز کی عورت ہو بلکہ یہ عورتیں بھی اس چال میں شامل ہو گئی ہیں اور وہ بھی کسی رنگ میں حضرت یوسف کو اسی بات کی طرف بلاتی ہیں جس کی طرف عزیز کی عورت نے بلایا تھا۔ بات یہ معلوم ہوتی ہو کہ یہ عورتیں عزیز کی عورت کے منشا کو پورا کرنے میں معاون ہو گئیں اور انہوں نے ہاتھوں کے کاٹنے کو اس بات کی طرف منسوب کیا ہو کہ حضرت یوسف نے ان کی ہفت پر حمل کیا ہو اور ان کے ہاتھوں وغیرہ پر دس دھبے زخم کئے ہیں۔ اس لئے باوجود اس بات کے کہ عزیز اپنی بیوی کے معاملہ میں ملوث ہو چکا تھا کہ قصور عورت کا ہو حضرت یوسف کو قید کیا جاتا ہو دوسری طرف ہم یہ دیکھتے ہیں کہ حضرت یوسف کو جب قید خانہ سے رہائی کا حکم جاتا ہو تو وہ اپنی جبر سے پیشتر اس سے نکلنا پسند نہیں کرتے اور اس بریت کیلئے عزیز کی عورت کی طرف سے بریت نہیں چاہتے بلکہ یوں کہتے ہیں ما بال النسوة التي قطعن ایدیہن ان دبی بکید ہن علیم (۵۰) ان عورتوں کا کیا حال ہو جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹے تھے میرا اب ان کی چال سے غیب واقف ہو جس سے ظاہر ہو کہ ہاتھ کاٹنے کا واقعہ یا تو فی الواقع کوئی چال تھی یا اسے ان کی چال کے استعمال کیا گیا۔ اور ان عورتوں کا جواب ما علمنا علیہ من سوء (۵۱) ہم نے یوسف میں کوئی برائی نہیں پائی ہو کی بریت کرتا ہو جس سے معلوم ہوا کہ ان کی طرف سے کسی برائی کا الزام پھلے دیا گیا تھا۔ قرآن کریم کی یہ صراحت صاف بتاتی ہو کہ اس موقعہ پر ان عورتوں نے یا تو عمدہ ہاتھ کاٹے تھے۔ اور یا اگر استعجاب میں ہاتھ کٹ گئے تھے تو اسی واقعہ کو یوسف کے خلاف ایک نئے الزام کی صورت میں کھڑا کیا گیا۔ اور اس موقعہ پر حضرت یوسف کو بتایا گیا کہ عزیز کی عورت کی خواہش کو پورا کر دینا جیہنا نہیں جاتا ہو گا۔ اسی پر اپنے اللہ تعالیٰ سے دعا کی دب السبع احب الی ما یدعوننی الیہ یعنی قید خانہ کو نہ چھوڑنا آسان ہو۔ اور حقیقت میں یہ شخص ہی اسی ایمان پر اللہ تعالیٰ ہر سلم کو قائم کرنا چاہتا ہو کہ حقیقت ہو قید سے اور ملاکت ہو حقیقت

حقیقت پر قید کرنا

فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَ هُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ ثُمَّ مَلَأْنَاهُ

ساک رکھنے اس کی دعا قبل کی اور انکی جال کو اس سے پھیر دیا۔ جبکہ وہ سٹخے مالا جانے والا ہے۔ پھر اس کے ہمد کردہ

مِنْ بَعْدُ مَا رَأَوْا الْآيَاتِ لِيَسْبُغْنَهُ حَقَّ حَبِيرٍ ۝ وَدَخَلَ مَعَهُ السِّجْنَ فَتَيْنِ ۝

نشان دیکھ گئے تھے ان کا خیال یہی ہوا کہ اسے ایک وقت تک قید کر دیں گے۔ اور اس کے ساتھ قید خانہ میں دو جوان (اور) داخل

قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَرْسِلُ رَجُلًا مَعِيَ ۝ وَكَانَ رَجُلًا مَعَهُ ۝

ان میں سے ایک نے کہا میں نے اپنے آپ کو شراب پھر رہے ہو دیکھا ہے اور دوسرے نے کہا میں دیکھتا ہوں کہ اس نے اپنے سر پر بونیاں اٹھائی

خَبْرَاتًا كُلُّ الطَّيْرِ مِنْهُ مَبْتَئِينَ بِتَأْوِيلِهِ ۝ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ قَالَ

ہوتے ہیں جو جیسے پسند کما سو ہیں ہیں اس کی تفسیر بتا۔ کیونکہ ہم تجھے نیکو کاروں میں سے دیکھتے ہیں۔ ۵۳۵ اس نے کہا

لَا يَأْتِيَكُمُ طَعَامٌ تَرْزُقُونَهُ إِلَّا بَنَاتُكُمْ يَا وَيْلَهُ ۝ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ ذَٰلِكُمَا

جو کھانا نہیں دیا جا رہا ہو تمہارے پاس آئیں گی دو بیٹیاں اکیلی تھیں بتا دو کھانا قبل اسکے کہ وہ کھانا بتا رہا ہو۔ یہ اس سے ہے

رَبِّمَا عَلَيْنِي رِزْقَ ثَلَاثِ يَوْمَ ۝ تَقُولُ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ۝

جو میرے رہنے کے لیے کھانا یا کچھ دے گا میں اس قوم کے مذہب کو چھوڑ دیا جو اللہ پر ایمان نہیں لاتے اور وہ آخرت کے بھی منکر ہیں۔ ۵۳۶

۵۳۷ آیات پر نشانوں سے مراد حضرت یوسف کی بریت کے نشان ہیں۔ باوجود اس کے کہ قرآن کی شہادت سب

حضرت یوسف کے حق میں تھی مگر چونکہ عالم قومی تھا اس لئے حضرت یوسف کو قید کر دیا۔

۵۳۸ دونوں قیدی جب حضرت یوسف کے پاس رہ کر نیکی کو دیکھتے ہیں تو اپنی خواہش آپ کے پاس بیان

کرتے ہیں۔

۵۳۹ چونکہ انہوں نے خود کہا تھا کہ ہم آپ کو احسان کرنے والوں میں سے دیکھتے ہیں اس لئے حضرت یوسف نے

اول ان کو نصیحت شروع کی کہ شاید وہ بھی اصلاح کی راہ پر آجائیں۔ بائبل میں یہ حصہ غیر مفقود ہوا اور صرف خوابوں اور

خوابوں کی تعبیر کا ذکر ہوا ایک ایک قدم پر یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کریم نے کس طرح حضرت یوسف کے ذکر کو مفید مصباح

سے بھر دیا ہے حالانکہ بائبل میں یہ ایک خشک کہانی ہے اور یوں بتا دیا ہے کہ زندان کے پتھر کی دیواریں بھی انسان کو نیکی سے

نہیں روک سکتیں جو اس کی زندگی کی اصل غرض ہے۔ اور یہ جو شروع میں کھانے کا ذکر کیا ہے تو مراد یہ نہیں کہ کھانے کی

کیفیت بتا دوں گا بلکہ تاویل سے مراد خواب کی تعبیر ہی ہے جو انہوں نے دریافت کی ہے۔ مگر چونکہ آپ ان کو کچھ غلط

کرنا چاہتے تھے اور دنیا دار و غفل سے جلد اگتا جاتے ہیں اس لئے فرمایا کہ تمہارا بڑا کام تو اب کھانے سے پیٹ بھرنا ہے

سو اس سے پہلے میں تمہیں تعبیر بھی بتا دوں گا اور نصیحت کو بھی ختم کر دوں گا۔

یوسف کا حالت قید  
میں وہ گذرنا

۳۸ وَابْعَثُوا مَلَّةً اَبَا اَبِي اِيُوْهَيْمَ وَاسْنَحَى وَيَعْقُوْبَ مَا كَانَ لَنَا اَنْ نُّشْرِكَ بِاللّٰهِ مِنْ

اور میں اپنے بزرگوں ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کے مذہب کا پیرو ہوں۔ ہمیں مناسب نہیں کہ کسی چیز کو بھی اللہ ساتھ نہیک

شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنْ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُوْنَ

بنائیں یہ ہم پر اور لوگوں پر اللہ کا فضل جو لیکن اکثر لوگ شکر نہیں کرتے ۱۵۳۸

۳۹ يَصَاحِبِى السَّبْحِىْنَ اَرَبَابٌ مُّتَفَرِّقُوْنَ خَيْرٌ اَمَ اللّٰهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ مَا

اے میرے قید خانہ کے دو ساتھیہ کیا الگ الگ خداوند اچھے ہیں یا اللہ (جو) اکیلا سب پر غالب ہے ۱۵۳۹ اے

تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِهَا اِلَّا اَسْمَاءُ سَمِيَّةٌ مَّوْهًا اَنْتُمْ وَاَبَاؤُكُمْ مَّا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ

چھوڑ کر تم صرف ناموں کی پوجا کرتے ہو جو تم سے اور تمہارے بزرگوں نے نہ کئے ہیں اللہ نے ان کی کوئی دلیل

سُلْطٰنٌ اِنْ الْحُكْمُ اِلَّا لِلّٰهِ اَمْرًا لَا تَعْبُدُوْا اِلَّا اِيَّاهُ ذٰلِكَ الدِّىْنُ الْقَيِّمُ وَلٰكِنْ

نہیں تاری حکم اللہ کے سوا کسی کا نہیں اس نے حکم دیا ہو کہ اس کے سوا کسی کی عبادت نہ کرو یہ سیدھا دین ہو لیکن

۴۰ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ يَصَاحِبِى السَّبْحِىْنَ اَمَّا اَحَدُكُمَا فَيَسْتَفِى رَبِّهٖ تَخَرَّجَ

اکثر لوگ نہیں جانتے ۱۵۴۰ اے میرے قید خانہ کے دو ساتھیہ! تم میں سے ایک تو اپنے آقا کو شراب پاشیگا

وَاَمَّا الْاٰخَرُ فَيُصْلَبُ فَتَاْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَاسِهٖ ثُمَّ يَخْتَفِىْ اَمْرُ الَّذِىْ فِيْهِ

اور دوسرا صلیب دیا جائے گا تو پرندہ اس کے سر سے دھج کر کھا لے گا اس بات کا فیصلہ ہو چکا جس کے متعلق تم

۴۱ تَسْتَفْتِيْنَ ۝ وَقَالَ لِلَّذِى ظَنَّ اَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا اِذْ كُرِىْ عِنْدَ رَبِّكَ ۚ

دریافت کرتے ہو اور اے جس کے متعلق اے یقین تھا کہ وہ ان دونوں میں سے رہائی پا جائیگا کہ امیر ذکر اپنے قاتل کے پاس

۱۵۴۱ یہاں صرف اصل اصول مذہب کا ذکر ہے یعنی توحید باری جو سب مذاہب میں یکساں ہو پس مراد یہ ہو کہ جو

اصول ان کے مذہب کے ہیں وہی میرے مذہب کے اصول ہیں ۝

۱۵۴۲ اگر یا شرک کرے تو والا مختلف آقاؤں کی غلامی اختیار کرتا ہو اور مختلف آقاؤں کا غلام کہیں غوثِ شمال نہیں ہو سکتا

۱۵۴۳ اللہ سب پر غالب ہو پس جو اس کی غلامی اختیار کرتا ہو اسکو اگر کسی احتیاج نہیں رہتی ۝

۱۵۴۴ اسما سے مراد یہاں صرف الفاظ ہیں جن کے نیچے حقیقت کوئی نہیں ان الحكم الا للہ میں بتایا کہ وہی حکم درست

ہے جو اللہ سے اور اللہ نے آج تک اپنے کسی نبی کے ذریعہ سے یہ حکم نہیں دیا کہ خدا کے سوائے اوروں کی بھی پرستش کرو

بلکہ وہ پرستش ہی حکم دیتا رہا ہو کہ اللہ کے سوائے کسی کی عبادت نہ کرو ۝

فَأَنسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ۝ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي ۴۳

مگر شیطان نے اسے اپنے آقا کے پاس ذکر کرنا بھلا دیا سو کچھ عرصہ قید خانہ میں پڑا اور ۱۵۴۳ اور بادشاہ نے کہا میں نے

ج  
شاہد کا جواب  
اور اس کی تعبیر

لَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعُ عِجَافٍ ۖ وَسَبْعُ سَبْطَلَاتٍ خُضِرَ وَأَخْرَ

سات موٹی گائیں بھی ہیں انہیں سات ڈبلی رگائیں، کھا گئی ہیں اور سات سبز خوشے اور

يُسَبِّحُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأَافُوْنِي فِي رُءْيَايَ ۖ إِن كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ ۝ قَالُوا ۴۴

اور خشک اے اہل دربار میرے خواب کی تعبیر بتاؤ اگر تم خواب کی تعبیر کر سکتے ہو ۱۵۴۴ انہوں نے کہا

أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعِلْمَيْنِ ۝

پریشان خواب ہیں اور ہم (ایسے) خوابوں کی تعبیر سے واقف نہیں ۱۵۴۵

۱۵۴۳ اذکر وہ یہ میں اضافت ادنی ملاست ہو اور مراد ہو ذکر یوسف عند ربہ یہ درخواست استغاثت غیر مذہب میں داخل نہیں بلکہ جو نگہ انہوں نے آپ کی نیکی کو دیکھ کر خود اعتراف کیا تھا اس لئے آپ نے یہی چاہا کہ یہی شہادت حد وہ بادشاہ کے دربار میں بھی ادا کرے تا اسے معلوم ہو جائے کہ یوسف پر تاق الزام لگا یا گیا ہو +

سبعین۔ اضعاف

۱۵۴۴ اضعاف۔ سبعین کی جمع ہو اور سبعین اضعاف کی ضد ہو یعنی قوی اور لا غری۔ اور اضعاف کے معنی اسے مٹا کر یا لایعین۔ لایق من جوع (الغاشیہ ۷) اور سبعین گئی کہتے ہیں کیونکہ وہ مٹا کر تباہ ہو رہی،

اعجاف

عجاف۔ اعجاف اور عجفا کی جمع ہے۔ جو ہڑال سے بہت پتلا ہو گیا ہو +

یا بس اخضر

خضر۔ اخضر کی جمع ہو۔ سبز یا بیں۔ بیض سے ہر جس کی رطوبت جاتی رہی ہو رہی +

عبر عبور

تعبرون۔ عبر کے معنی ہیں ایک حال سے دوسرے حال کی طرف تجاوز نہ پھر بانی پر سے گزرنے سے عبور مخصوص ہو اور تعبیر روایا سے خاص ہو اور ردیہ کے لئے تاویل کا لفظ بھی بولا جاتا ہو مگر یہ عام لفظ ہو دوسری جگہ بھی بولا جاتا ہو گویا ردیہ کے ظاہر سے باطن کی طرف گزرتا ہو عبرۃ وغیرہ کے لئے دیکھو ۱۵۴۵ +

ضغاث

۱۵۴۵ ضغاث۔ ضغاث کی جمع ہو۔ اور ضغٹ ایک چیز کے ایک حصہ کو دوسرے حصہ سے ملا دینا ہو اور ضغٹ اللہ کے معنی بات کو خلط ملط کر دیا اس لئے ایسی خوابیں جو وجہ پریشانی کے ایک دوسرے سے مل گئی پھر ان کو ضغٹ کہا جاتا ہو جن کی اختلاط کی وجہ سے تعبیر نہیں ہو سکتی (د) +

حلم

احلام۔ حلم کے معنی ہیں غضب کے پیمان سے نفس اور طبیعت کا ضبط میں رکھنا اور اس کی جمع بھی احلام آتی ہو

حکم

ام تا ما ہم احلام جعنا (الطور ۳۲) جہاں مراد عقل ہو کہ حکم کے اصل معنی عقل نہیں اور حکم اور حکم کی جمع بھی احلام ہے جس کے معنی خواب ہیں اور حکم لغت کو بھی کہتے ہیں واذا بلغ الاطفال منکم الحلم (النور ۵۹) اور حکم معنی خواب اور

حلم ووردہ پہنچتی

دعیا میں فرق یہ کہ ابتداً زبان عرب میں دونوں خواب پر پورے جاتے تھے مگر شائع علیہ السلام نے ردیہ کو کچھ خواب اور حکم کو کچھ خواب خصوصاً وہ جسے کہنا یا الرؤیا من اللہ والحلم من الشیطان ردیا شد کی طرف سے ہو مگر شیطان کی طرف سے ہو اسی سے احلام ہو (د) یہی فرق قرآن کریم نے بھی لکھا ہو کیونکہ بادشاہ اپنے خواب کو تعبیر کرتا ہو اور اہل دربار اسے احلام قرار دیتے ہیں +

۴۵ وَقَالَ الَّذِي بِجَانِبِهِمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ

اوس نے جان دوہوں (قدیموں) میں سے راہروا تھا کما اوس ایک مدت کے بعد اسے یاد آیا میں تمہیں سچی خبر بتاؤں گے جانے مانے دو

۴۶ يَوْسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سَوَامٍ يَا كَاهِنَ سَبْعِ عَجَافٍ

یوسف صلیق صلیق ہیں سات موٹی گائیوں کی تعبیر بتاؤ جنہیں سات دہلی (گائیں) کھائیں ہیں

وَسَبْعِ سُنْبُلَاتٍ خَضِرٍ وَأَخْضَرٍ يَسْتَ لَعَلَّ الْإِنصَارَ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ

اوس سات سبز غوٹے ہیں اوس سات، اوس خشک تاکہ میں لوگوں کی طرف لوٹ کر جاؤں تاکہ وہ جان لیں

۴۷ قَالَ تَزِدُّونَ سَبْعَ سِنِينَ دَابَّاهُ فَمَا حَصَدُ ثُمَّ فَدَّرَ رَوْحُ فِي سُنْبُلِهِ

دوست نے کہا تم سب عمل سات سال کھیتی کرو گے تو جو کچھ کاٹو گے اپنے غوٹے میں ہی رہے دو

۴۸ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ ۝ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ بَشْدَادٌ

سو اٹھوٹے کے جس سے تم کھاؤ ۱۵۴۷ پھر اس کے بعد سات سخت (سال) آئیں گے وہ سب کچھ

يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَحْصُونَ ۝

کھا جائیں گے جو تم نے ان کیلئے پہلے سے جمع کیا ہو سوائے تھوٹے کے جو تم محفوظ کرو ۱۵۴۸

۱۵۴۷ اذکما۔ اصل میں اذکما پر یعنی اذکما سے باب افتعال متکامل جعل کنش اور ذال اس میں مدغم ہو گئی ہے

۱۵۴۸ دآباً دیکھو ۳۸ مفردات میں ہر کہ دآب کے معنی ادامۃ السنین ہیں یعنی ہمیشہ چلتے رہنا۔ و سحر لکم الشمس والقمر دابین (ابوہیم ۳۳) پس دآب سے مراد عادت مستمرہ جو رخ،

حضرت یوسف تعبیر کے ساتھ ہی یہ بھی بتا دیتے ہیں کہ انہیں کیا کرنا چاہیے۔ اسلئے جب سات موٹی گائیوں اور سات سبز خوشوں کی تعبیر ان الفاظ سے کی کہ سات سال حسب معمول کھیتی کرو گے یعنی فصلیں اچھی لگیں گی تو ساتھ ہی بتا دیا کہ تم کھاؤ گی ضرورت ہو اسے نکالی کر یا تو خوشوں میں چھوڑ دو اسکی غرض یہ تھی کہ تا کیلئے سے محفوظ رہو بعد خراب دیکھو۔ ۱۵۴۸ یہ سات دہلی گائیوں کی تعبیر ہے جو موٹی گائیوں کو کھائیں اور سات خشک خوشوں کی۔ اور قلیل جو محفوظ رکھا

وہ بیچ وغیرہ کے لئے ہو

۱۵۴۹ بیان سال کا قند

بخاری میں سورۃ یوسف کی تفسیر میں اس موقع پر وہ حدیث لکھی ہے جس میں یہ ذکر ہے کہ نبی کریم صلعم کی دعا سے قریش پر سات سال قحط کے آئے قَالَ اللَّهُمَّ اَلْبِقَاتِ بِمِمْ يَسْجُدُ كَسْبَعِ يَوْسُفَ عَنِ نَبِيِّ كَرِيمٍ صلعم نے دعا کی کہ اے اللہ! سات سال قحط بھیج کر جیسے یوسف کے وقت میں سات سال کا قحط پڑا تھا مجھے ان کی شرارتوں سے بچا چنانچہ اس دعا کا اثر یہ نکلا فَاصَابَهُمْ سَنَةٌ خَصَتْ كُلَّ شَيْءٍ حَتَّى أَكَلُوا الْبَطْلَامَ حَتَّى جَلَّ الْوَجَلُ يَنْظُرُ إِلَى السَّمَاءِ فَنُورِي بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا وَمِثْلَ الْوَلُكَا یعنی میں پر ایسا قحط پڑا جس نے سب چیزوں کو ہر باد کو دیا ہانک کر لوگوں نے ہڈیاں کھا کر گزارہ کیا اور ایسے شخص آسمان کی طرف نہ



شُعَاتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٍ فِيهِ يُنَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْصِرُونَ ۴۹

پھر اس کے بعد ایک سال آئیگا جس میں لوگوں پر مینہ برسا یا جلے گا اور اس میں وہ (انگور بھی) پھڑکیں گے ۱۵۴۹

وَقَالَ الْمَلِكُ اِثْنَيْنِ يَهْ فَلَكَ مَا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ اِلَيَّ رَبِّكَ فَسَلْهُ ۵۰

اور بادشاہ نے کہا اسے میرے پاس لے کر جو چیز کا صلہ کے پاس آیا تو اس نے کہا اپنے آقا کے پاس جاؤ اور اس پرچہ

مَا بِالْأُنثَىٰ إِذْ يَنْحَضِرُ أَكْبَدُ يَهْنُ إِنَّ رَبِّي بِكَيْدٍ هِنَ عَلِيمٌ ۵۱

کہ ان عورتوں کا کیا معاملہ ہے جنہوں نے اپنے لڑکے کاٹ لئے تھے میرا پروردگار ان کی چال سے خوب واقف ہے ۱۵۵۰

یوسفؑ  
بہت اعلیٰ  
بہت اعلیٰ

تو اپنے اور اس کے درمیان دھواں سا دیکھتا۔ چنانچہ یہ پیشگوئی قرآن شریف میں دوسری جگہ موجود ہو نا مقرب یوسفؑ  
الملك عبد الحان مبین (الدخان ۴۰-۴۱) اس حدیث کو سورۃ یوسف کی تفسیر میں لانے کا صاف ثبوت ہے کہ سورۃ یوسف  
میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذکر ہو اور یہی مثلاً ان الفاظ کا ہر آیات لیسائیں جو شروع سورت میں ہیں +

۱۵۴۹ عام کے معنی سال ہیں جس طرح سنہ کے معنی سال ہیں لیکن سنہ کا استعمال زیادہ تر ایسے سال پر ہوتا ہے جن میں خشکی  
اور شدت ہو اور عام کا اس چس میں بارش اور بارشانی ہو (دخ) +

یثاٹ - دیکھو ۱۲۷۱ غوث مدوہ اور فیث بادش اور مدوہینے پر آغاٹ کہا جاتا ہے اور بادش برساتے پر غاٹ (دخ)  
یہ محض خوشخبری کے طور پر ہے کہ قحط کے سات سال ختم ہو کر پھر بارش ہوگی اور حدیث میں ہے کہ جب سات سال قحط کے تھے  
پرگزے تو ابوسفیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہا کہ آپ کی قوم کے لوگ بھوک سے مر رہے ہیں تب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا  
اور بارش ہوئی اسی کی طرف اشارہ کرنے کو یہاں آخر پر بارش کے سال کا ذکر کیا +

۱۵۵۱ بال - شان یا وہ حال ہے جس کی پروا کی جائے حدیث میں کل امہ ذی بال اسہ امور یا معاملات کو کہا گیا ہے اس لفظ کو  
اختیار کرنے میں یہ توجہ دلانا مقصود ہے کہ یہ معاملہ ایسا تھا جس کے صاف کرنے کو حضرت یوسفؑ اہمیت دیتے تھے +

بائل میں یہ ذکر بھی موجود نہیں۔ بلکہ صرف اس قدر ہے کہ جب فرعون نے یوسفؑ کو خواب کی تعبیر کے لئے بلوایا تو حضرت یوسفؑ  
نوراً حاضر ہوئے اور دربار شاہی میں آئے۔ برخلاف اس کے قرآن شریف اس حصہ کا ذکر کر کے یہ بتاتا ہے کہ خدا پرستوں کی نگاہ  
میں دنیوی وجاہت کچھ وقعت نہیں رکھتی حضرت یوسفؑ جانتے تھے کہ ان کے خواب کی تعبیر کی وجہ سے بادشاہ ان کی عزت  
کرے گا مگر وہ قید خانہ سے غنا بھی پسند نہیں کرتے جب تک اس الزام سے تمام لوگوں کی نظریں پاک نہ ہو جائیں جو الزام نکال کر  
انہیں قید خانہ میں ڈال گیا تھا حضرت یوسفؑ کا ان عورتوں کے لڑکے کاٹنے کے معاملہ کو اس قدر وقعت دینا بتاتا ہے کہ یہی لکھ  
خلاف بڑی بیماری گودھی تھی +

بخاری میں اس موقع پر تقریباً دو دو لایٹ فی الیغین ما لیت یوسفؑ لا یجبت الذی یمنی اگر میں قید خانہ میں اس طرح  
رہتا جس طرح یوسفؑ رہا تو میں بلائے والے کی بات کو مان لیتا۔ اس کا مطلب صرف حضرت یوسفؑ کے اس فعل کی عزت ہے کہ  
کس قدر اپنی عفت کے معاملہ کو انہوں نے صاف کرنا چاہا اور قید خانہ کو الزام سے مٹا رہنے پر ترجیح دی۔ یہ لکھنا حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے قید خانہ میں نہ جانا تو وہ دوسرے نفع خیاں سے ہوا سنے کہ آپ کا کام حضرت یوسفؑ کے کام کے  
مقابل میں اتنا بڑا تھا کہ آپ کو ان باتوں کی پروا نہ تھی کہ لوگ کیا کہتے ہیں آپ کے منظر صرف دوسروں کی اصلاح کا عظیم الشان

عام حصہ ہیں

غاٹ - غاٹ  
انصاف کی دعا ہے  
کا دوہرنا

بال

بائل صحت پر سب  
افراد کے پاک بننے کا

انصاف صلی اللہ علیہ وسلم  
واجب الدلیل

۱۰ قَالَ مَا خَطْبُكَ لِمَ لَزَأْتَنِي يُوسُفُ عَنْ نَفْسِهِ قُلْتُ حَالَتْ لِي لَيْلَةٌ مَعَلَّمْنَا عَلَيْنَا مِنْ

بادشاہ نے کہا کیا معاملہ تھا جب تم نے یوسف کو اپنے ارادہ سے پھیرنا چاہا۔ انہوں نے کہا اللہ رب میوں سے ہاک ہو کر آ رہی ہیں

سَوَّوْا قَالَتْ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْخَصْمُ الْحَقُّ أَنَا لَأُودِدْتُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ

کہتی ہیں صدمہ نہیں کی عزیز کی عورت کہتا ہے حق کھل گیا میں نے ہی اسے اس کے ارادہ سے پھیرنا چاہا اور یقیناً وہ سچوں میں سے ہے ۱۱

۱۲ ذَلَّلُوا لِيَعْلَمُوا أَنِّي لَمْ أَخْنَهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ

دیر تک (کہا) یہ اسے خبر کر وہ جان لے کہ میں نے پشیمانی سے اس کی خیانت نہیں کی، اور کہ لا شکیات کرنا ان کی چال کو نہزل تھو کہ نہیں پہنچاتا ۱۲

کام تھا۔ آگیا تاشا کا کام حضرت یوسف کے سپرد ہوتا تو وہ بھی الزام کی ہوا دکھتے۔ اس یہ مرتبہ اس سے بھی بلند تر ہے۔ رہا تہمت سے بچنے کا معاملہ سوا حضرت مسلم کی یہی تعلیم کہ کھمت کے موقعوں سے بچو اور خود آپ جب اپنی بی بی کے ساتھ کسی موقع پر کھڑے تھے اور آپ سے ایک صحابی کا گز رہا تو آپ نے اسے بلایا اور فرمایا کہ یہ میری بیوی ہو اور فرمایا کہ شیطان انسان کے دل میں طرح طرح کے وساوس ڈالتا ہے ۱۵۱۱

خطب

حصہ شخص

شخص شخص کے معنی قطع کرنا ہیں چنانچہ حصۃ دوسرے جو کل سے کاٹ دیا جائے اور حصۃ اور شخص کے معنی ہیں ایک امر باطل کھل گیا اور جس چیز نے اسے منسوب کیا ہوا تھا وہ وہ ہو گئی (۱۶) +

انہوں کا شام ہو گیا  
خلاف سازش کی

بادشاہ نے ان عورتوں سے یہ یوں خطاب کیوں کیا کہ کیا بات تھی جب تم نے یوسف کو درخانا چاہا اس کی وجہ دو معلوم ہوتی ہیں اول حضرت یوسف کی راستبازی کا اثر جو ان پر اپنے مصاحب کے بیان سے ہوا اور خود اس خواب کی تعبیر میں جس علم کا اظہار ہوا اس نے بھی سب لوگوں کی گروہیں یوسف کے سامنے جھکا دیں۔ دوسرے حضرت یوسف کے قید خانے سے بادشاہ کو جو کچھ کہلا بھیجا اس میں یہ بھی لفظ تھے کہ ان عورتوں کا ہاتھ کا نشان کا کیدا یا چال تھی جو میرے خلاف انہوں نے کی اور لوگوں کی نظر۔ اس سے وہ معنی بنی مگر اللہ تعالیٰ تو اسے خوب جانتا تھا۔ یوسف کے یوں کہلا بھیجنے سے بھی بادشاہ کو یقین ہو گیا کہ یہ سب یوسف کے خلاف ایک سازش کا نتیجہ ہے۔ چنانچہ عورتوں نے اس بات کو محسوس کر کے کہ یوسف کی راستبازی اب کھل چکی ہے اور یہ بھیجید بھی چھپا نہیں رہ سکتا صاف اتوار کیا کہ یوسف کے ہرگز ان کے متعلق کسی قسم کا بڑا ارادہ نہیں کیا۔ تب عزیز کی عورت بھی بول اٹھی کہ سچائی پر جتنے پردے ڈالے گئے تھے وہ اب دور ہو گئے مجھ سے معلوم ہوا کہ قطع یہ کہ فریج سے یوسف کی سچائی پر پردہ ڈالا گیا تھا +

۱۵۱۱ بظاہر یہ کلام عزیز کی عورت کے کلام کے سلسلہ میں ہے۔ اور اس سے اگلی آیت کا مضمون بھی۔ مگر اس پر یہ صادق نہیں آتا۔

اور مضمون سے ظاہر ہے کہ یہ کلام حضرت یوسف کا ہوا اور مفسرین اسی طرف گئے ہیں عزیز کی عورت یہ کہہ سکتی تھی کہ میں نے پہلے چھپے اس کی خیانت نہیں کی۔ خیانت کر کے تو اس نے اسے قید خانہ میں ڈالوایا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس تحقیقات میں تو آخر ایک وقت لگتا تھا۔ تو لوگوں نے حضرت یوسف کو کہا ہو گا کہ تم خواہ مخواہ کیوں قید خانہ میں پڑے ہوئے ہو جس پر انہوں نے یہ فرمایا کہ تا بادشاہ کو علم ہو جائے کہ میں نے اس کی بیٹی عزیز کی خیانت نہیں کی اور یا اخلاص میں حمیرا بادشاہ کی طرف سے ہی جانے تو بادشاہ کی خیانت سے بھی مراد عزیز کی خیانت ہی ہو گی کیونکہ اتنے بڑے ہمدیا رشاہی کی خیانت بادشاہ کی ہی خیانت تھی۔ اور ہدایت سے مراد یہاں منزل مقصود پر پہنچانا ہے دیکھو ۱۵۱۱

عَشْرًا  
الْحَمْدُ لِلَّهِ

وَمَا أَتَىٰ نَفْسِي إِلَّا النَّفْسُ لَامَرَةً بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ

۵۳ ادیس اپنے نفس کو پاک نہیں ٹھہرا تا کیونکہ اس کا نفس قبیح (مے) بدی کا حکم دیتا رہتا ہے سوئے اس کے جسم پر یوسف کے جیک

رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ وَقَالَ الْمَلِكُ لِنُفْسِي بِهِ اسْتِخْلَصْتُ لِنَفْسِي فَلَمَّا كَلَّمْتُ قَالَ

۵۴ میرے رب غفیر رحیم (۵۳) اور بادشاہ نے کہا اے میرے پاس لے آؤ میں اسے اپنے لئے چنتا ہوں پس جب اس سے گفتگو کی

إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ قَالَ اجْعَلْنِي عَلَىٰ خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا

۵۵ تو آج تم میرے پاس ہمارے امین ہے (۵۴) اور بادشاہ نے کہا مجھے اپنے غزنوں پر مقرر کرو یہاں میں غنایں رکھوں گا تو میں ان کا تحفظ کروں گا

راستہ زدگار

۱۵۵۲ یہ آیت بھی یہی ظاہر کرتی ہے کہ یہ عزیز کی عزت کا کلام نہیں حضرت یوسف نے جب اس قدر اپنی بریت پر نوبت

تو یہ خیال پیدا ہو سکتا تھا کہ آپ اپنی بریت کو اس طرح قایم کرنے میں گویا اپنے لئے اس مرتبہ کا دعویٰ کرتے ہیں جو کبھی کسی رہتا

۱۵۵۳ نے نہیں کیا کہ میرا نفس ایسا پاک ہو کہ اس سے نافرمانی ہو سکتی ہی نہیں۔ اس لئے آپ نے ساتھ ہی اس طرف توجہ دلائی کہ یہ

۱۵۵۴ بعض اہل فضل سے ہو کہ اس نے مجھے اس قدر بدی سے دور رہنے کی توفیق دی یہ کوئی میرے نفس کی خوبی نہیں۔ کیونکہ

نفس انسانی تو سب انسانوں کا یکساں ہی ہے اور اس کی پہلی حالت یہی ہوتی ہے کہ وہ بدی کا حکم کرتا رہتا ہو۔ اُن جن پر اللہ

۱۵۵۵ کا رحم ہوتا ہو ان کا نفس یا پہلے ہی سدھرا ہوا ہوتا ہو جیسے انبیاء کی حالت میں کہ وہ معصوم ہوتے ہیں اور بعض ادویہ کی

۱۵۵۶ حالت میں کہ وہ محفوظ ہوتے ہیں اور یا بعد میں اصلاح پاتا جاتا ہو انسان کی پہلی یعنی حیوانی حالت کا نام یہاں نفس امارہ رکھا

۱۵۵۷ گویا ابھی حیرانیت اس پر غالب ہے۔ دوسری حالت کا نام نفس توامہ یعنی اس حالت میں لگ بھگ اور کابھیت کا چرچا تو نفس

۱۵۵۸ لامت کرتا ہے اور کابھیت پر راضی نہیں ہوتا اور تیسری حالت کا نام نفس مطمئنہ اور یہ کامل صلاح کی حالت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی رضا کی راہ میں

۱۵۵۹ استخلص۔ استخلص اور اخلاص ایک معنی میں آتے ہیں۔ اخلاص اختلاص یعنی اسے اختیار کر لیا یا چن لیا

۱۵۶۰ اور خلصوا بھیا (۸۰) میں خلصوا کے معنی ہیں افھموا واخلصین عن غیرہم (۸) یعنی الگ ہو گئے ایسی حالت میں

۱۵۶۱ کہ دوسرا کوئی ان سے ظہور نہ تھا +

۱۵۶۲ مکین کے معنی ہیں یقین المکانہ یعنی جس کام مرتبہ اور عزت واضح ہو دل ہا وہی قوۃ عند ذی العرش مکین

۱۵۶۳ میں مکین کے معنی کئے ہیں مَمْلُوكٌ ذِي قُدْرَةٍ وَمَنْزِلَةٍ (۸) یعنی قدر و مرتبہ والا +

۱۵۶۴ حضرت یوسف کی جب بادشاہ نے خود عزت افزائی کی تو انہوں نے ملک کے خزانوں یعنی مالی حالت کا انتظام اپنے

۱۵۶۵ لئے طلب کیا اس لئے کہ آئے والے قحط کے مقابلہ پر اس کی ضرورت تھی کہ مالی انتظام امین اور سمجھ دار ہاتھوں میں ہوتا ہی کی

۱۵۶۶ طرف حفظ اور عظیم میں توجہ دلائی ہو وینداری اور دستبازی اس کا نام نہیں کہ تسبیح لیکر دنیا سے الگ ہو کر شے سے بلکہ

۱۵۶۷ دنیا کے کاروبار کو اور خدمات ملکی کو انت کے ساتھ سرکار و دنیا بھی اعلیٰ درجہ کی راستبازی ہو۔ بائبل میں اس موقع پر جو

۱۵۶۸ کہ بادشاہ نے حضرت یوسف کو کل اختیارات حکومت دیدیئے تھے قرآن شریف نے اجعلنی علیٰ خزائن الارض فرمایا ہے یہ اس

۱۵۶۹ طرف اشارہ ہے کہ مالی تصرف ہی اس حکومت ہو آج یورپ کی طاقتیں جب کسی سلطنت کو دبا نا چاہتی ہیں تو پہلے اس کے مالی

۱۵۷۰ معاملات میں دخل دینا شروع کرتی ہیں جس کی ابتدا قرضہ دینے سے ہوتی ہے +

حضرت یوسف کا  
پر مالی تصرف

مکین

استخلص خلص

نفس امارہ

نفس نامہ

نفس مطمئنہ

۸۱  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ

۵۷ وَلَٰئِكَ مَكَآئِلُیْ سَفَیْ الْأَرْضِیْنَ یَبْتَئُوْنَ مِنْهَا حَیْثُ یَشَآءُ ۖ وَنُصِیْبُ

اور یوں ہم نے یوسف کو ملک میں طاقتور بنا دیا وہ اس میں جاں چاہتا اختیار رکھتا تھا ہم اپنی حوت

۵۸ بِرَحْمَتِنَا مِمَّنْ نَّشَآءُ وَلَا نُضِیْعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِیْنَ ۝ وَلَا جَزَا لَآخِرَةِ خَیْرٌ لِّلَّذِیْنَ

جسے چاہتے ہیں پہنچائے ہیں اور ہم احسان کرنے والوں کا اجر ضائع نہیں کرتے اور بلاشبہ آخرت کا اجر ان کیلئے بہتر ہوگا ایمان

۵۹ اٰمَنُوْا وَكَانُوْا یَتَّقُوْنَ ۝ وَجَآءُ اِخْوَتِیْ یُوْسُفَ فَاَدْخَلُوْا عَلَیْهِ فَعَرَفَهُمْ

لاتے ہیں اور تقویٰ اختیار کرتے ہیں اور یوسف کے بھائی آئے پھر اس کے پاس گئے تو اس نے ان کو پہچان لیا

۶۰ وَهَمَّ لَهُ مُنْكَرُوْنَ ۝ وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ قَالَ اِنتُوْنِیْ بِاٰخِرِ لَكُمْ

اور وہ اسے نہ پہچان سکے ۱۵۵۶ اور جب انہیں ان کا سامان دیکر تیار کر دیا کہا اپنے اس بھائی کو بھی میرے پاس لاؤ

۶۱ مِّنْ اٰیٰتِكُمْ ؕ اَلَا تَتَوْنٰ اِنِّیْ اَوْفِی الْكٰیْلَ ۚ وَاَنَا خَیْرُ الْمُنْزِلِیْنَ ۝ فَاِنْ

جہاز آپ کیلئے بھیج کر کیا تم نہیں دیکھتے کہ میں آپ بھی پورا دیتا ہوں اور سب سے بہتر زمانہ نوازی بھی ہوں ۱۵۵۷ لیکن اگر تم

۶۲ لَّمْ تَأْتُوْنِیْ بِہٖ فَلَا كٰیْلَ لَكُمْ عِنْدِیْ وَلَا تَقْرُبُوْنِ ۝ قَالُوْا سَرَّوْهُ

اسے میرے پاس دلائے تو تمہیں میرے پاس سے دد فدا کیا آپ بیگ اور منہ میرے قریب آ سکو گے انہیں کہا ہم اس کے باپ کے

عَنْهُ اٰبَآہُ وَاَنَا لَفَاعِلُوْنَ ۝

اور وہ کو پھیرینگے اور ہم ہیہ، اگر کبھی رہینگے

۱۵۵۸ بہت سے درمیانی واقعات کو چھوڑ دیا اور غلامی کے سات سال گزر جاتے ہیں اور قحط شروع ہوتا ہے غلہ کی تلاش میں یوسف

کے بھائی بھی مصر میں آتے ہیں اور حضرت یوسف کے سامنے لاتے جاتے ہیں مگر چونکہ آپ محض بچے تھے جب ان سے جہاز ہونے

اور معاشات میں بہت تغیر آچکا تھا اس لئے وہ آپ کو نہ پہچان سکے +

۱۵۵۹ جہاز۔ جہاز۔ جہاز وہ سامان وغیرہ جو جہاز کیا جائے اور تجویز اس کا اٹھانا یا بھیجنا ہو +

کیل۔ غلہ کے ماپے مخصوص ہو دیکھو مثلاً اس لئے غلہ کیلئے بھی اس کا استعمال ہوا ہو +

نَزَلَ۔ نَزَلَ کے معنی حلول یا اترنا ہیں اور نَزَلَ ہمان۔ نَزَلَ ضیافت یا مہمانی کا سامان ہوا اسی لحاظ سے

انزال ہمان نوازی کرنا ہو اور نَزَلَ جو ہمان نوازی کرتا ہو +

حضرت یوسف نے بات چیت کی کہ سب حالات ان سے دریافت کیئے اس نے بھائی کو رسالت لانے کا حکم دیا اور

ماپ پھا دینا اور ہمان نوازی کا ذکر بطور احسان بتانے کے نہیں بلکہ ظہار واقعات کیلئے ہوتا کہ وہ دوبارہ آئیں ہمان نوازی ہو

کی خاص صفت یہی ہو۔ اگلے مصر میں حضرت یوسف کی ہمان نوازی کی باری کوئی ذکر کرتا تھا +

یوسف کا بھائی  
اس کا سامان  
نوازی کرنا

جہاز۔ جہاز  
کیل  
نَزَلَ۔ نَزَلَ  
انزال

وَقَالَ لِفَتْنِهِ اجْعَلُوا بَصَاعَتَهُمْ فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّكُمْ تَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَىٰ

اور اس نے اپنے دو گھوڑوں کے کمان کا سراپہ انکی پوریوں میں رکھ دو کہ جب وہ اپنے گھروالوں کی طرف واپس جائیں تو اسے

أَهْلِهِمْ لَعَلَّكُمْ يَرَوْنَ ۚ فَلَمَّا بَصَوُّوا إِلَىٰ آبَائِهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ

پہچان لین تاکہ پھر لوٹ کر آئیں ۱۵۵۵ پس جب وہ اپنے باپ کی طرف لوٹ کر گئے کہا اسے ہمارے باپ دادا سے غلام ہم سے رکھا

فَأَرْسِلْ مَعَنَا آخَنَانَا لِكَيْلٍ وَآخَاهُ لِيَحْفَظُونَا ۖ قَالَ هَلْ أَمْنٌكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا

اسکے ہمارے ساتھ ہمارے بھائی کو بھیج کر ہم غلام تیں اور ہم اس کی حفاظت کریں گے ۱۵۵۶ اس نے کہا میں اس کے متعلق تمہارا اعتبار نہیں کرتا

كَمَا أَمِنْتُمْ عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ۚ فَاللَّهُ خَبِيرٌ بِخُفَاةٍ ۖ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ

اسکے کہ جس طرح پہلے اس کے بھائی کے بارے میں تمہارا اعتبار کیا تھا اس طرح ہوں سو اس شہری بہتر نگہبان ہو اور وہ سب سے کمزور ترین ہمسکرم کو

وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِصَاعَتَهُمْ رَدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا

اور جب انہوں نے اپنا سامان کھولا اسے سراپہ کو اپنی طرف لوٹا یا ہوا پایا کہا اسے ہمارے باپ ہم داد کیا

نَبَغِي هَذِهِ بِصَاعَتِنَا رَدَّتْ إِلَيْنَا ۖ وَنَبِيرُ أَهْلِنَا وَنَحْفَظُ أَخَانَا

خود ہی رکھتے ہیں یہ ہمارا سراپہ جس وہیں کیا گیا ہو اور ہم اپنے اہل کیلئے غلام لائیں گے اور اپنے بھائی کی حفاظت کریں گے

وَنَزَّادُ كَيْلٍ بَعِيرُهُ ذَلِكَ كَيْلٌ يُسِيرُ

اور ایک اونٹ کا جو بھڑا وہ لائیں گے یہ غلام تو اسے ۱۵۶۱

۱۵۵۸ رحال - دخل کی جگہ ہو۔ وہ چیز جو سواری کے لئے اونٹ پر رکھی جائے اور کبھی اس سے اونٹ بھی مراد دیا جاتا ہے

اور کبھی وہ چیز جس پر منزل میں ٹھہرا جائے اور رحلۃ کے معنی ارحال یا کوچ کرنا ہیں رحلۃ الشتاء والصيف (القرآن ۲۴)

غلہ کی قیمت واپس کرنے کی غرض یہ تھی کہ وہ لوٹ کر آئیں یہ مراد ہو سکتی ہو کہ اتنے بڑے احسان کو دیکھ کر وہ پھر غلہ کے لئے

اسی طرف رخ کریں گے اور یہ بھی کہ شاید اس روپے کو واپس کرنے کیلئے آئیں ۔

۱۵۵۹ اکتلت - اہل نکیتل ہو یعنی باب افتعال جو یا الف سے بدل گئی جو جو جہا انتقال سے سکنین گرا دیا گیا ۔

۱۵۶۰ مطلب یہ کہ تم پر اعتبار کروں تو دیا ہی اعتبار ہو گا جیسا کہ رصف کے معاملہ میں کیا تھا حفاظت اللہ تعالیٰ ہی کی ہو

یہی راستہ انصاف کا طریقہ ہے یوں ان سے سخت آواز بھی لیا مگر پھر بھی بھروسہ ان پر نہیں بلکہ اللہ پر جو اسباب سے بھی کام لیتے

ہیں مگر ان اسباب کو کامیابی کا دار نہیں سمجھتے۔ حل کے لئے دیکھو ۱۵۶۱ ۔

۱۵۶۱ غلہ بیڑۃ لغام کو کہتے ہیں اور مادیر غلہ یا ۔

یسی بیڑۃ غلہ جو اسے یسیور سہل کو کہتے ہیں مگر تھوڑی چیز کو بھی یسیور کہا جاتا ہو، یہاں یہی مراد ہو گی

دخل

رحلۃ

اکتیل

کار بیڑۃ

یسیور

۶۶ قَالَ لَنْ أُرْسِلَهُ مَعَكُمْ حَتَّى تُؤْتُوا مَوْثِقًا مِّنَ اللَّهِ لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَن يُحَاطَ بِكُمْ

اسی کہیں اسے ہرگز تمہارے ساتھ نہیں بھیجوں گا یہاں تک کہ اللہ کو دیکھیں اس میں رکھ کر میرے ساتھ اتوار کرو کہ تم اسے ضرور میرے پاس آؤ گے

۶۷ يَكْفُرُ فَلَمَّا اتُّوهُ مُوثِقًا قَالُوا لَلَّهِ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ۝ وَقَالَ يَبْنَئِي لَأَتَدْخُلُوْا

کفر سے بھیجیے گا تو میں جب انہیں اپنا مدد دیا اس نے کہا جو تم کہتے ہیں اللہ ہی اس پر نگہبان ہے ۱۵۶۷ اور اس نے کہا سیر میٹر! ایک دروازے

مِنْ بَابٍ قَلِيلٍ وَّادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُّتَفَرِّقَةٍ ۚ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ

میں سے غلہ دیکھنا کچھ ان کے دروازوں سے داخل ہونا اور اللہ کی دوزخ کے مقابل پر میں تمہارے کچھ بھی کام نہیں

۶۸ شَيْءٍ إِنَّ لَكُمْ أَلَ اللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝ وَلَمَّا

آسکتا حکم صرف اللہ کا ہی ہے۔ اسی پر میں نے بھروسہ کیا اور اسی پر چاہئے کہ سب بھروسہ کرنے والے بھروسہ کریں ۱۵۶۸ اور جب

دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ

و داخل ہونے جس طرح ان کے باپ نے حکم دیا تھا۔ وہ اللہ کی منزل کے مقابل پہلے کچھ بھی کام نہ آسکتا تھا ان یقین کے دل میں ایک حاجت

يَعْقُوبَ قَضَاهُ ۚ وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرِ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝

حق جسے اس پر رکھا اور بلاشبہ وہ علم والا تھا اسلئے کہ ہم نے اسے علم دیا تھا لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے

غلہ ہم پہلے لاتے ہیں وہ تھوڑا ہی یا قحط کے ایام کے لئے وہ کمکتی نہیں ہو سکتا +

۱۵۶۹ باوجود وعدہ ہو کہ لینے کے آخر پر پھر معاملہ کو سپرد خدا ہی کیا ہو۔ وکیل اصل میں وہ ہے جس کے سپرد کوئی معاملہ کیا جائے

اور جو لوگ جس کے سپرد کوئی معاملہ کیا جاتا ہے وہ اس پر نگہبان بھی ہوتا ہے اسلئے نگہبان مانی گئے ہیں یوں بھی ترجمہ ہو سکتا

ہو کہ اللہ ہی ہے جس کے سپرد یہ معاملہ کیا جاتا ہے عیاض بکھر سے مراد گھیرے جانا بھی ہو سکتا ہے اور ہلاک ہونا بھی کیونکہ جسے

دشمن گھیرے وہ ہلاک بھی ہو جاتا ہے +

۱۵۷۰ مفسرین کا زیادہ تر جہان اسی طرف ہے کہ حضرت یعقوب نے ان کو نظر لگنے کے خوف سے یہ کہا تھا بائبل سے معلوم ہوا کہ

کہ پہلی مرتبہ جب وہ تھوڑے پر سفر سے ان سے سختی کی اور کہا تھا کہ تم جاؤ سو ہو پیدائش ۹: ۴۷ حضرت یعقوب نے خیال کیا ہو

کہ ان کے داخل ہوں تو پھر حکومت مصر کو شہادت دے گزریں اور ایسا دہو کہ بادشاہ تک پہنچے سے پہلے ہی وہ اس شہر میں گرفتار

ہو جائیں اور یوں بادشاہ کی ہوائی بھی کچھ کام دے اس لئے انہوں نے داخلہ کے وقت احتیاط کا پہلو اختیار کرنے کی تاکید

کی اور اس کی تائید دو اور باتوں سے ہوتی ہے اول یہ کہ جب ان سے اقرار لیا تو ان میں ایک استغاثا تھا یعنی فرمایا تھا۔

لَا اِنِّي عَاطِلٌ بَكْرًا سَوَايَ اِسْ کے کہ تم سب گرفتار ہو جاؤ۔ اور دوسرے اس سے کہ ساتھ ہی فرمایا اِنَّا غَنِيٌّ عَنْكُمْ مِنَ اللّٰهِ

شعئ اگر اللہ کی طرف سے ضرورت کوئی نصیبت تم پر آئے والی ہے تو اس کا علاج تو میں کر نہیں سکتا اور اسی آیت میں اسی بات کا ذکر

ہو کہ فرمایا اِنَّهٗ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ یعنی اسے کچھ علم بھی تھا جو ہم نے دیا تھا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یعقوب کو کسی وحی یا

ایک ایک مفسرین کی طرف سے



یوسف اداس کا  
چھوٹا بھائی

وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَىٰ إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا خُوكَ فَلَا تَمْتَسْ ۖ

اور جب وہ یوسف کے پاس آئے اس نے اپنے بھائی کو اپنے پاس جگہ دی۔ کہا میں تیرا بھائی ہوں سو اس پر افسوس نہ کر

بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۖ فَلَنُنَاجِيَهُمْ بِجَهَنَّمَ جَلَّ السَّعْيَاءُ فِي ۚ

جہ یہ کہتے رہے ہیں ۱۵۶۲

پھر جب ان کو ان کا سامان دے کر تیار کر دیا (ایکٹے) پانی پینے کا کٹھن، اس کے بھائی

رَحِيلُ أَخِيهِ ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ أَيَّتُهَا الْعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ انكُمُ الْمَسَارِقُونَ ○

کی ہری میں رکھ دیا پھر ایک پکارنے والے نے پکارا اسے قافلہ والو تم تو چور ہو ۱۹۶۵ء

حضرت یعقوب کریم  
والی مصیبت لا علم

روایکے ذریعہ سے یہ معلوم ہو گیا تھا کہ ان پر اس دفعہ کچھ مصیبت آنے والی ہو لیکن چونکہ پیشگوئی میں تفصیلات سے اطلاع نہیں دی جاتی عموماً اجمالی رنگ میں ایک واقعہ دکھایا جاتا ہے۔ اسلئے آپ کا خیال اس طرف گیا کہ پہلی مرتبہ جو اچھا برسوں کا شک ہوا شاید اسی وجہ سے بلا میں مبتلا ہو جائیں۔ مگر چونکہ یہ خیال محض اجتہاد پر مبنی تھا اس لئے ساتھ ہی یہ کہہ دیا کہ اگر کسی طرح کے مصیبت آنے والی ہو اسے تو میں ورنہ نہیں کر سکتا چنانچہ اگلی آیت میں پھر جب ان کے داخلہ کا ذکر کیا کہ وہ حالت سے شہر میں تو داخل ہو گئے تو ساتھ ہی پھر بیٹھا کہ جو مصیبت آنے والی تھی وہ اس طرح پروردگار کی کیونکہ وہ مصیبت جیسا آگے ذکر کیا ہو اور راہ سے آنے والی تھی۔ حضرت یوسف کے معاملہ میں بھی مصیبت کا کچھ نکتہ حضرت یعقوب کو دکھایا گیا تھا اسلئے انہوں نے فرمایا تھا واخلف ان یا کله الذئب (۱۳۳) پیشگوئیوں میں عموماً تعین واقعات کا نہیں ہوتا۔

را نظر کا لگنا سو بخیر رہی کی وجہ سے جیسے نظر ایک ایک کو لگ سکتی ہے ویسے ہی ہتھوں کو بھی لگ سکتی ہے علاوہ انہیں اگر  
نظر کی احتیاط کی وجہ سے ہوتا تو پہلی مرتبہ کہیں اسی ہدایت نہ کہلے تو اس اور گناہ میں تو ایسا فرق نہیں ہو جاتا وہ قحط اس کے  
موجہ میں کہ پہلی مرتبہ انہیں ان پر کسی تعذیب کا آنا نہیں دکھایا گیا دوسری مرتبہ دکھایا گیا اس لئے جو کہچہ ان کی بھڑ میں آیا اسکے  
مطابق نصیحت کر دی مگر پھر بھی صادق راستبازوں کی طرح اس احتیاط پر بھروسہ نہیں کیا بلکہ فرمایا کہ بھروسہ تو اللہ پر ہے  
اس سے بھی معلوم ہوا کہ صلحا تامل کے یہ معنی نہیں سمجھتے کہ اس بات کا کام نہ لیا جائے یہ بھی یہاں بڑھا دینا ضروری ہے کہ نفل کے  
لگنے کا ذکر احادیث میں ہے اور نظر لگنا حق ہے بلکہ آج تو جن لوگوں نے "مسمریزم" کے اونٹ لکڑیوں کو دکھایا وہ آسانی سے سمجھ سکتے  
ہیں کہ نظمی کیا کیا عجائبات دکھا سکتی ہے اور کس طرح پر نظر کے ذبیحہ سے معمول پر اس قدر اثر ڈالا جا سکتا ہے کہ وہ حال کے ساتھ  
میں مردہ کی طرح ہو جاتا ہے یہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی صداقت پر دلیل ہو کہ کس طرح ہر قسم کے قہرات کو دور کرتے ہوئے ایک بات کو جس کی  
اصل انسان میں موجود تھی بلا خوف و تردید لایم بیان کر دیا ۔

۱۵۶۷ء یعنی اس بھائی کو خصوصیت سے اپنے پاس جگہ دی اور اسے صلہ حدیگی میں بتا دیا کہ میں تمہارا بھائی ہوں اس لئے جو کچھ انہیں نے کیا اس پر غم نہ کر یعنی جو معاملہ میرے ساتھ کیا۔ اس پر اب کوئی افسوس نہ کر۔

۶۵۔ استقایۃ نفسی اور استقی کے معنی میں لیا کر دیا اور استقاء نفسی سے زیادہ بلیغ ہے معنی استقا و یہ ہر کس کے لئے پینے کی چیز ٹھہرا دے یا تک کہ وہ اسے خود لیکر اس طرح چاہے سچے مستقاہم بہم شایا طور (الدھنۃ ۲۱) واستقینا ما فی کتاب اللہ (سلات ۲۷) نسقیکم ما فی بطونہا (المومنون ۲۱) اور یسقاۃ وہ ہر جس میں پینے کی چیز ڈالی جاتے ہیں گلاس یا پالہ جس میں پانی پیا جاتے اور آگے اسی کو صواع کہا کر اور صواع مانے کا پیادہ ہوتا جس اسی کو صواع میں لیا

سَقَى - اسْقَى

## سقاۃ

مُتَوَاعٍ-صَلَح



## قَالُوا وَاقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا تَفْقَدُونَ

۷۱

انہوں نے کہا اور وہ انکی طرف متوجہ ہوئے تہا را کیا کم ہوا ہے ۱۵۶۶

سے کہا کہ وہی ماپ کا بھی پیادہ تھا +

عیر۔ اس جماعت کو کہا جاتا ہے جن کے ساتھ غلہ کے بوجھ ہوں یعنی آدمیوں پر اور اونٹوں پر جن پر بوجھ لے دے ہوتے ہوں یقظ عیر بولا جاتا ہے اگر اس کا استعمال الگ الگ دونوں پر بھی ہوتا ہے +

بن یامین کی ہر وہی  
پیارے کھنے کی طرف  
یوسف دیکھتے

جَلَّ السَّقَايَةِ میں ضمیر کس طرف جاتی ہے؟ مفسرین کا خیال یوسف کی طرف ہے۔ گویا حضرت یوسف نے خود پوری کے اندر پیالہ رکھا مگر اس پر قرآن شریف کے الفاظ کتنی تسمی مشکلات وارد کرتے ہیں خود اسی کا رد دینی کر کے پھر سب لوگوں میں یہ اعلان کرنا کہ یہ قافلہ والے چاہیں لیکن اللہ تعالیٰ کا قون ایک نبی کے کس طرح شایان شان ہو سکتا ہے یہ تو ایک معمولی آدمی بھی کہے تو قابل گرفت ہے قرآن شریف میں ہے وَمِنْ يَكْسِبُ خَبْلَةً اَوْ اَفْثًا لَّمْ يَرَمِ بِهٖ بَرِيْٓئًا فَقَدْ اٰتٰهُم مِّمَّا كَانُوْا عَلَيْهِمْ بِرِيْٓئًا (النساء ۱۱۲) ایک شخص خود ایک گناہ کہے پھر اس کا الزام دوسرے پر رکھے تو وہ ارتکاب بہتان کرتا ہے مفسرین اس کا جواب یوں دیتے ہیں کہ انکو سادق ہونے کا سبب یہ کہ انہوں نے خود یوسف کو اپنے باپے چرایا تھا مگر سوال یہ ہے کہ جو الزام اہل مصر کے سامنے اعلان ہوا وہ تو یہ تھا کہ تم نے پیالہ چرایا ہے اور اگلے وہ ترکب نہ تھے اور آخر کار انہی میں سے ایک کی بوری سے اسے نکال کر اہل مصر کی نظر میں انہیں چور ٹھہرا بھی دیا پس قرآن کریم کا منشا ہر یہ نہیں ہو سکتا کہ حضرت یوسف نے خود وہ پیالہ بوری میں رکھا یا کھوایا اس سے پہلے جب وہ پیرا انکو واپس کیا گیا تو یہ نظر میں کر لینے کو نہ ہو سکتا کہ وہ پیرا انکی بوریوں میں رکھ دے کیونکہ ظاہر ہے کہ بوریوں کا بھرا بھرا حضرت یوسف کا اپنا کام نہ تھا۔ اور وہ کام آپ کے سامنے ہوتا تھا اسلئے اگر پیالہ حضرت یوسف نے رکھنا چاہتا تو اسی طرح اپنے نوکروں کو حکم دیتے جس طرح وہ پیرا رکھنے کیلئے دیا تھا اسلئے اس کا رکھنے والا کوئی اور تھا قرآن شریف ہی معلوم ہوتا ہے کہ جس طرح حضرت یوسف کے ساتھ انکے بھائیوں نے ایک بھاری شرارت کی تھی اسی طرح بن یامین کے ساتھ بھی کی چنانچہ جب حضرت یوسف اپنے آپ کو ان بظاہر کہتے ہیں تو یوں فرماتے ہیں اٰتٰہُم مَّا قَلَّتُمْ مِّنْ يُّسُفٍ وَّاٰخِيْہٖ (۸۹) اب ظاہر ہو کر اور کوئی واقعہ بن یامین کے ساتھ ایسا نہیں ہوا جس میں ان کے ساتھ قربتاً و قریباً دیا ہی سلوک ہوا جو بن یوسف کے ساتھ ہوا تھا صرف ہی ایک واقعہ ہے انکی شرارت کی مزید تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ انہوں نے جو ری کا جھوٹا الزام یوسف پر بھی لگا یا قَالُوا اِنَّ یٰسُقٰی فَقَدْ صَدَقَ اَخٰہُ لَہٗ عَلٰی دَمًا (۹۰) اگر اس نے جو ری کی ہر تو اس کے بھائی یوسف بھی جو ری کی تھی حالانکہ یہ دونوں جھوٹ تھے گویا بھائی نے صفائی کی ضمانت پیش کرنے کا وعدہ کیا کہ اگر اس کی تائید کا مطلب یہ کہ یہ دونوں بھائی جو ہیں اور حضرت یعقوب جب انہوں نے جا کر یہ ذکر کیا کترے بیٹے نے جو ری کی رچہ انہیں اس کا الزام انہی پر دیا بل سولت لکھو انفسکم لہ (۸۳) جس کے صاف معنی یہ ہیں کہ یہ تمہاری ہی کوئی شرارت ہو یہ پہل واقعہ یہ معلوم ہوتا ہو کہ ان بھائیوں میں سے کسی نے محض شرارت کے طور پر پیالہ ٹھاکر بن یامین کی بوری میں رکھ دیا تاکہ یوسف کی طرح وہ بھی حضرت یعقوب کی نظر سے دور ہو جائے اس میں شک نہیں کہ بائبل میں بھی ذکر ہے کہ حضرت یوسف نے اپنے نوکروں کو پیالہ رکھنے کا حکم دیا تھا۔ مگر بائبل نے قبیح ترین افعال انبیاء کی طرف منسوب کئے ہیں حضرت لوط کی طرف زنا وہ بھی بیٹیوں کے ساتھ حضرت ہارون کی طرف شرک حضرت سیبا کی طرف بت پرستی حضرت داؤد کی طرف زنا اور قرآن کریم نے ایسے تمام ناپاک الزامات سے انبیاء علیہم السلام کی بریت کی ہے اور عصمت انبیاء کا اصول سکھایا ہے اس لئے حضرت یوسف کی طرف ایسا فعل اگر بائبل منسوب کر دے تو اس کی معمولی تحریفیات ہیں ایک ہے مگر قرآن کریم ایسا نہیں کر سکتا +

بائبل میں یہ ہے

اقبال

۱۵۶۶ اقبال۔ اقبال کے معنی متوجہ ہونا اس فاقبل بعضہم علی بعض (والصفت ۳۔ ۵) +

قَالُوا فَقَدْ صَوَّاعُ الْمَلَائِكَةِ وَلَسَنَ جَاءَ بِهِمْ حُلٌّ يَعْبُرُونَ أَنَا بِهِ نَرْعِيهِمْ ۚ قَالُوا ۚ

انہوں نے کہا بادشاہ کا پیالہ گرم ہو گیا ہوا اور جو شخص اسے لائے اسکے لئے ایک اونٹ کا بوجھ دانعام ہو گا اور میں اسکا صندوق لے کر آؤں گا ۱۵۶۳

تَاللَّهِ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَلَجَتْنَا النُّفُسَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ ۝ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ ۚ

اللہ قسم تم جانتے ہو کہ ہم نے اپنے نفسوں کو زمین میں ملا دیا ہے اور ہم چور نہیں ہیں ۱۵۶۴ انہوں نے کہا پھر کی کیا نذر؟

إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ۝ قَالُوا أَجْزَاؤُهُ مِنْ قُرْبَدٍ فِي حِلِّهِ فَهُوَ جَزَاؤُهُ ۚ كَذَلِكَ يَجْزِي

اگر تم جھوٹے بنے ۱۵۶۵ انہوں نے کہا اس کی نذر یہ ہو کہ جس شخص کی بوری میں وہ نکلے وہ خود اسکا بدلہ ہو گا ہر پہلے چلے گا تو

الظَّالِمِينَ ۝ قَبَدَ أَبَاوَعِيَّتِهِمْ قَبْلَ وَعَاةٍ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْوَعَا مِنْ وَعَاةٍ أَخِيهِ ۚ

نزد دیتے ہیں ۱۵۶۶ تب اس نے اسکے بھائی کے شلیقے سے پہلے ان کے شلیقوں سے شروع کیا تب اسکے بھائی کے شلیقے سے اسکا

كَذَلِكَ كِدْنَا لِيُوسُفَ مَا كَانَ لِيَأْخُذَ أَخَاهُ فِي دِينِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ

اسی طرح ہم نے یوسف کیلئے ارادہ کیا وہ اپنے بھائی کو بادشاہ کے قانون کے مطابق لے دے گا تھا سوائے اسکے

يَنْشَأَ اللَّهُ مَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأَ طَوْفُ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ

جو اللہ چاہے ۱۵۶۷ ہم جس کے چاہتے ہیں درجے بلند کرتے ہیں اور ہر ایک علم والے سے اور سب چیزوں کا جاننے والا ہے ۱۵۶۸

۱۵۶۹ زعيم - دُعم کے لئے دیکھو ۶۹ ضمانت جو قول سے ہوا اور ریاست کو زعماً کہا جاتا ہوا اور ضامن اور رئیس کو زعيم

نفاذ زعيم

کہا جاتا ہوا اس لئے کہ ان دونوں کے قول میں جھوٹ کا فن ہوتا ہوا (دغ)

صواع الملائک کا لفظ خود ظاہر کرتا ہوا کہ جو چیز گرم ہوتی وہ یوسف کا پیالہ تھا بلکہ شامی پیالہ تھا۔ اسلئے بھی اس کا تعلق حضرت

یوسف سے نہیں قرین قیاس ہو کہ یہ سونیکا ہوا اس باتنی تحقیقات بھی ہوتی +

تالہ

۱۵۷۰ تالہ - تالہ کے شروع میں قسم کے لئے آتی ہو (دغ) اور اکثر نغیوں کے نزدیک یہ واؤ کا بل ہوا۔ مگر سوائے اللہ کے لفظ

دوسرے پر نہیں آتی (د)

۱۵۷۱ جزاؤں میں صبر فعل کی طرف ہو جیسا پھلی آیت میں یعنی چوری کی نذر یہ ہو خصوصاً جزاؤں کا یعنی وہ خود اس کے عوض گرم

کیا جاتے۔ یہی عجیب بات ہو کہ پہلے یہ دریافت کرتے ہیں کہ تھا یا نہ تھا اور کیا ہوا اور تو جب یہ علم ہو جاتا ہوا کہ یہ پیالہ کسے لئے ہی آئے ہیں

تب نذر یہ بتاتے ہیں کہ جس کی بوری میں ہو وہ پکڑ جائے کیونکہ جانتے تھے کہ بن یامین کی بوری میں ہو +

وَقِي - اَوَقِي

۱۵۷۲ اوعیة - وعاء کی جمع ہو۔ اور وعی کے معنی ہیں کسی بات کا یاد رکھنا و تعیہا اذق و اوعیة (المعانی ۱۲) اوعیة

وعاء

کے معنی ہیں سامان کا وعاء میں محفوظ کر لینا جمع فاعلی (المعانی ۱۸) (دغ) اور وعاء وہ برتن ہو جس میں کوئی چیز محفوظ کی جائے

کاد

کیا نا - کاد یعنی ارادہ کے لئے دیکھو ۱۵۷۳ یہاں بھی معنی ہیں

دین

دین کے معنی شریعت دیکھو مثلاً اسی لحاظ سے بیان قانون کے معنی میں ہوتا ہوا تھا وہ سے حکم اور رضا معنی مروی ہیں

۷۷ قَالُوا إِنِّي نَسَرُّكَ فَقَدْ سَرَقَ أَخْرَجْنَاهُ مِنْ قَبْلُ فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي نَفْسِهِ وَ

انہوں نے کہا اگر اس نے چوری کی ہو تو پہلے اس کے بھائی نے بھی چوری کی تھی سو یوسف نے اسے اپنے دل میں

۷۸ لَمْ يُبْدِ هَآلَهُمْ قَالَ أَنْتُمْ شَرُّ مَكَانًا وَاللّٰهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ

چھپایا اور اس کے لئے ظاہر نہ کیا کہ ہم بری حالت کے لوگ ہیں اور اللہ سب سے زیادہ جانتا ہے جو تم بیان کرتے ہو ۱۷۸ انہوں نے کہا اے عزیز اس کا

۷۹ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا فَخُذْ أَحَدًا مَّا كَانَ لَهُ إِنَّا نَزَرْنَاكَ مِنَ الْخُسِيِّينَ

بہت بوڑھا آدمی جو تو ہم میں سے ایک کو اس کی جگہ لے لو ہم تجھے نیکو کاروں میں سے دیکھتے ہیں

بن یامین کا حضرت  
یوسف کے پاس جانا

جن واقعات کا ذکر جو ان سے ہو نہیں پایا جاتا کہ یہ سب کچھ حضرت یوسف کی موجودگی میں ہو رہا ہو بلکہ ظاہر وہی شخص جو تحقیقات کیلئے آیا ہو سب کچھ یہ خود ہی کر رہا ہو اور بن یامین کی بوری کو پیچھے رکھنا اگرچہ تھا تو شاید اس نے یہ سوچا کہ بن یامین کی جھوٹ سے یوسف کے دل غت ہوئی تھی ۱۷۹ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ ہمارا رادہ یوسف کے لئے ایسا ہی ہوا کہ ان کا بھائی ان کے پاس رہ جائے کہ نابینا بدنام ہونا اس سے بھی ظاہر ہو کہ آتا ہو الا ان یشاء اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کے ارادہ اور مشیت سے ایسا ہوا اور کہ نابینا بدنام ہو کر بھی پیدا جائے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ یہ تدبیر ہم نے یوسف کیلئے کی یہ نہیں فرمایا کہ یوسف نے یہ تدبیر کی اور اس صورت میں کہ ان کے لفظ میں یہ اشارہ ہو گا کہ ان کے بھائیوں کی تدبیر تو یہ تھی کہ بن یامین کسی طرح واپس حضرت یعقوب کے پاس نہ جائے اور اللہ تعالیٰ نے اسی کو یوسف کے حق میں کر دیا کہ بھائی بھائی کے پاس رہ گیا۔ وہ خود بغیر افتائے راز کے اسے رکھ دیتے تھے اور اس حقیقت کو وہ بھی ظاہر نہ کرنا چاہتے تھے مشیت آئی ہے یہ ایک سامان پیدا ہو گیا کہ بن یامین حضرت یوسف کے پاس رہ گئے۔ گو وہ ذی علم تھے مگر یہ سامان اس خدا کی طرف سے ہو گیا جو ان سے بڑھ کر حلیم تھا اگر یوسف نے خود یہ کام کیا ہوتا تو یہاں ترفع و درجہ من نشاء کا کوئی موقع نہ تھا۔ کیونکہ بہر حال یہ ایک چالبازی تھی اور چالبازی کے موقع پر ترفع و جات موزوں نہیں ہاں خود بخود اس سامان کا پیدا ہو جانا ترفع و درجات پر گواہ ہو یعنی جب انسان اللہ تعالیٰ کے لئے ہو جاتا ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے فائدہ کے سامان خود بخود پیدا کر دیتا ہو +

دیکھو کہ بادشاہ کا  
قانون پر عمل

اس آیت سے یہ بھی متنبہ ہوتا ہو کہ جب ایک شخص دوسرے مذہب کے بادشاہ کے ماتحت ہو تو اسی کے قانون پر عمل بھی کرنا پڑتا ہے حضرت یوسف ایک ایسے بادشاہ کے ماتحت تھے جو ان کے دین پر نہ تھا بائیں اس کے قانون پر ہی عمل کرتے تھے اس چھوٹے سے واقعہ کے انداز سے ایک عظیم الشان اصول قائم کر دیا ہے +

حضرت یوسف پر چوری کا  
الزام

۱۸۰ حضرت یوسف پر چوری کا الزام انہوں نے لگا پایا تو مفسرین اس کو صحیح ثابت کرنے کیلئے یا تو بائبل کے بعض بیانات میں اولیٰ جملہ کرتے ہیں یا خود کوئی کہانی تجویز کر لیتے ہیں لیکن یہ الزام دینے والے وہ لوگ ہیں جنہوں نے ایک بے گناہ کی جان تک لینے سے دریغ نہ کیا اور پھر حضرت یعقوب کے سامنے جا کر جھوٹ بولا۔ اس لئے اگر اس دوسرے موقع پر بھی انہوں نے جھوٹ سے کام لیا تو یہ کوئی ناسا امر مستبعد ہر بات تو مفسر ہی وہ اپنے آپ کو تو الگ کہتے ہیں اور یوسف کے بھائی پر چوری کا الزام ثابت کرنے کیلئے تا یہی شہادت یہ دیتے ہیں کہ اس کا بھائی بھی چور تھا کیونکہ ان کی غرض تو یہی تھی کہ کسی طرح بن یامین بھی حضرت یعقوب کی نگاہوں سے دور ہو جائے گویا ان کا مطلب یہ ہو کہ ہم تو نیک لوگ ہیں یوسف اور اس کا بھائی دو دونوں چور ہیں۔ یوسف نے اپنے دل میں کس بات کو چھپایا؟ اس تہمت کے جواب کو۔ ان پر ظاہر نہ کرنا چاہتے تھے وہ نہ یوں جواب دیتے کہ تم میرے منہ پر پھوٹا الزام لگائے ہو +

قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ الْأَمْنَ وَجَدْنَا مَتَاعَنَا عِنْدَكَ إِنَّا إِذَا الظَّالِمُونَ ۝١٠

اس نے کہا اشد کی پناہ کہ ہم کسی اور کو بچڑیں موارے کے جیکے پاس ہم نے اپنا سامان پایا اس صورت میں ہم ظالم نہ بنیں گے۔

۸۲ وَسَلِّ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعِدْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا وَإِنَّا لَصَدِّقُونَ قَالَ بَلْ

اور اس جی سے دریافت کرو جس میں ہم تھے اور اس قافلہ سے جس میں ہم تھے ہیں اور ہم باطل سے ہیں اس نے کہا بلکہ

سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْ لَمْ أَفْضَلْكُمْ هَيْلًا عَسَى اللَّهُ أَنْ يَلْتَفِتَ بِهِمْ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ

شہادوں نے ایک درجی بات کو اچھا کر دکھا یا سو مہر ہی بہتر و امید ہو کہ اللہ ان سب کو میرے پاس لے آئے بیشک وہ

۸۳ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ وَلَوْ عَلَّمَهُمْ وَقَالَ يَا سَفَى عَلَى يَوْسُفَ قَابِضَتْ عَيْنُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَافٍ

علم والا حکمت والا ہو ۱۵۷ اور ان سے منہ پھیر لیا اور کہا افسوس پرست کیونکہ وہ اپنی آنکھیں ہم سے ڈبڈبا نہیں ہیں (مگر) وہ بات تو قرآن

یونانی میں پرچہ کا  
الزام ہے چنانچہ کا  
منعوب تھا

۱۵۷ اور یہی واقعات کو چھوڑ کر اب بتایا کہ جب اسی کے مطابق انہوں نے حضرت یعقوبؑ کے ساتھ انہوں نے جواب میں دی  
نقطہ کے جو حضرت یوسفؑ کے ماجا کے وقت کہے تھے بل سولت لکھو انفسکم املا فصبجہیل جس سے معلوم ہوا کہ حضرت یعقوبؑ  
نے اس بات کو ان کی طرف خوب کیا جو کہ یہ بھی تم نے ایک منصوبہ بنایا جو جس طرح یوسفؑ کے معاملہ میں بنایا تھا اور ظاہر ہو کہ حضرت  
یعقوبؑ سولت لکھو انفسکم کی کہ تم نے اب بھی کوئی برا کام کیا ہو جو تمہیں اچھا معلوم ہوا کوئی جھوٹا الزام ان پر نہ دے سکتے  
تھے بلکہ یہ بات ان کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے معلوم ہو گئی تھی جس طرح یہ بھی معلوم ہو گیا تھا کہ وہ دونوں واپس لے بھی جائینگے +

یقیناً - ایضاً

۱۵۸ قَابِضَتْ عَيْنُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَافٍ قَابِضَتْ عَيْنُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَافٍ قَابِضَتْ عَيْنُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَافٍ  
ایضاً کے معنی وہ سفید ہو گئی اور یَقِیْضُ السَّحَابُ کے معنی ہیں شکیزہ کو پانی سے بھر دیا (ال) اسی لحاظ سے ایضاً کے معنی ہو گئے  
وہ پانی سے بھر گیا۔ اور پانی اور دودھ کو یا پانی اور روٹی کو یا پانی اور گہنوں کو ایضاً کہا جاتا ہو یعنی دو سفید چیزیں +

ایضاً

حضرت یعقوبؑ میں  
روئے کرانہ معاملہ  
ظنات قرائت ہو

ایضاً عیناً من الحزن کے معنی مفسرین نے عموماً یوں کہے ہیں کہ غم کی وجہ سے حضرت یعقوبؑ روئے رہتے تھے اور  
روئے رہنے سے ان کی آنکھیں جاتی رہیں یعنی وہ اندھے ہو گئے تو یا ایضاً من الحزن سے کہنا یہی لیکن یہ کچھ عجیب سی بات  
معلوم ہوتی ہے کہ ایک خدا کا نبی بیٹے کے جاتے رہنے سے تبلیغ و اصلاح کے کام کو چھوڑ کر جو اس کی بخت کی اصل فرض ہوئے لگ  
جائے اور یہاں تک روئے کہ روایت میں ہے کہ اسی سال تک آپ یوسفؑ سے جدا رہے اور اس سارے عرصہ میں ایک لڑکیا  
نہیں مگر وہ لڑکی کے دل میں غم دھوا و رخساروں پر آنسو دھوں اور اسی حالت میں آپ روئے روئے اندھے ہو گئے خلوک کی اصلاح  
تو ایک طرف ہی ایسا شخص تو خدا تعالیٰ کی بھی عبادت نہیں کر سکتا اگر ایک عامی آدمی اپنے کسی عزیز کی وفات پر ایک ماہ بھی اس  
طرح روئے تو وہ ملامت کے قابل ہو گا کہ جیسے خدا کا نبی اسی سال تک اس حال میں رہے پھر ساتھ ساتھ یہ بھی کہ لڑکیا جو فقیر  
پھر اللہ تعالیٰ نے اسے یقین بھی دلا دیا کہ وہ بیٹا زندہ ہو۔ یہ بات کسی طرح قابل تسلیم نہیں۔ ویل یہ وی جاتی ہو کہ آنحضرتؐ صلعم  
بھی اپنے بیٹے ابراہیمؑ کی وفات پر روئے تھے اور فرمایا تھا القلب یحزن والعین تدمع دل میں غم ہوا اور آنکھوں میں آنسو بہا  
مگر یہ تو کہیں نہیں لکھا کہ آنحضرتؐ صلعم ایک دو سال روئے رہے تھے یا ایک دو ماہ ہی روئے رہے تھے۔ بلاشبہ غریزوں کی جبلتی  
پر آنکھوں میں آنسو بہا اتنا فضا نے ظنات ہو اور اگر حضرت یعقوبؑ میں اسی حد تک مانا جائے تو یہ بتنا فضا نے محبت چھدی ہو لیکن  
اسی سال تک دن رات روئے چلے مانا یہاں تک کہ انسان اندھا ہو جائے اسکے برابر بل دنیا کی بھی کوئی جہنم نہیں اور اس سے  
بڑھ کر بے صبری کوئی نہیں اور نبوت کا کام تو یہی کہ یوسفؑ کی پرستش ہوئی فساد باللہ من ذلک ایضاً عین کے معنی لغت میں  
اندھا ہونا کہیں نہیں لکھے ہاں یہ مراد بھی نہیں ہو کہ اس سے یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ آنکھوں میں آنسو بہ کر آنکھیں سفید ہو گئیں جس کو ہماری

قَالُوا تَاللّٰهِ تَقْتَوٰۤا نَدْرُکُ یُوْسُفَ حَتّٰی تَکُوْنَ حَرَضًا اَوْ تَکُوْنَ مِنَ الْهٰۤیَلِکِیْنَ ۝۸۵

انہوں نے کہا اللہ کی قسم تو یوسفؑ کا ذکر کرنا ہی بیجا تھا کہ تو مرنے کے قریب ہو جائے یا ہلاک ہونے والوں میں سے ہو جائے ۱۵۸

قَالَ اِنَّمَا اَسْتَشْکُوْا بِنَبِیِّیْ وَحَزَنَنِیْ اِلَی اللّٰهِ وَاَعْلَمُ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۸۶

کہا میں اپنی پریشانی اور غم کی شکایت اللہ سے ہی کرتا ہوں اور اللہ کی طرف سے وہ بات جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے ۱۵۹

زبان میں ڈبڈبانا کہتے ہیں۔ اور یہ وہ امر ہے جو ایک نبیؐ کی شان کے لائق ہو کہ جب آپ کو یہ خبر پہنچی ہو کہ بن یامین پکڑے گئے تو حضرت یوسفؑ کا صدر تازہ ہو کر آنکھوں میں آنسو بھرتے ہیں مگر بائیں وہ اپنے بیچ اور غم کو دباتے ہیں جیسا کہ لفظ عظیم لاکظاہر کیا گیا ہے جس کے معنی عصیانِ غم وغیرہ دبانے کے ہیں کہ وہ ظاہر نہ ہونے پائے دیکھو ۱۵۸ جسکی آنکھوں سے اسی سال تک آنسو نکل دھوئیں اسے عظیم کس زبان سے کہا جائیگا؟

یعنی حضرت ابن عباسؓ سے بھی مروی ہیں چنانچہ تفسیر کبیر میں ہے کہ انہ لما قال یا اسفی علی یوسف غلبہ البكاء وعند غلبۃ البكاء یتکثر الماء فی العین فتصیر العین کاٹھا ابيضت من بیاض ذلک الماء ..... فلو حللنا الابيضنا فی علی غلبۃ البكاء فان هذا التعلیل حسنا ولو حللنا علی العی لم یحسن هذا التعلیل فكان ما ذکرناہ اولی وهذا التفسیر مع الدلیل رواہ الواحدی فی البسیط عن ابن عباسؓ یعنی جب آپؐ یوسفؑ پر ہیں وجہ سے انفس کیا تو بکاء (رونا) آپ پر غالب کیا اور رونے کے غلبہ کے وقت آنکھیں پانی بہت ہو جاتا ہے گو یا اس پانی کی سفیدی سے وہ سفید ہو جاتی ہے۔ پس اگر ہم سفید ہو جانے کو غلبۃ بکاء چل کر لیں تو یہ وجہ اچھی ہے اور اگر اسے اندھا میں پر حل کریں تو یہ وجہ اچھی نہیں اس لئے جو ہم نے بیان کیا ہے وہ اولیٰ ہے اور یہ تفسیر مع دلیل کے واحدی نے بسیط میں ابن عباسؓ سے روایت کی ہے۔

ما حق

۱۵۸ تَقْتَوٰۤا نَدْرُکُ یُوْسُفَ حَتّٰی تَکُوْنَ حَرَضًا اَوْ تَکُوْنَ مِنَ الْهٰۤیَلِکِیْنَ اور مَا قَتَلْتُمْ کے معنی وہی ہیں جو مَا ذَلَّت کے معنی ہیں اور لا کے محذوف ہونے پر یہ دلیل ہے کہ قسم کا جواب اگر مثبت ہو تو اس پر علامت اثبات ضرور داخل ہوتی ہے اور علامت اثبات ل اور نون تاکید ہے۔ یوسفؑ کی اس یاد کو بھائیوں نے برامنا یا کیونکر ان کے دل انہیں ملزم کرتے تھے اس لئے وہ پسند کرتے تھے کہ حضرت یعقوبؑ اس کا نام بھی لیں۔ مطلب یہ ہے کہ اب آپ بوڑھے ہو کر موت کے قریب ہو گئے ہیں تاہم یوسفؑ کے ذکر کو انہیں چھوڑتے اس سے قطعاً یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت یعقوبؑ ہر وقت یوسفؑ کا ذکر کرتے رہتے تھے بلکہ اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مدت بعد یہ ذکر کیا جس کی وجہ سے بھائیوں کو یہ بات کہنے کی ضرورت پیش آئی +

۱۵۹ اس سے معلوم ہوا کہ اپنے بیچ و مصائب کو دوسروں پر ظاہر کرنے سے حتیٰ الوسع بچنا چاہئے۔ اور صرف اپنے مرنے کے سامنے ظاہر کرنا چاہئے کیونکہ وہی غم و رنج کو وہ بھی کر سکتا ہے۔ حدیث میں ہے مِنْ کُنْزِ الْبِرِّ اخفاء الصلۃ وکتمان المصائب صدقہ کا اخفاء اور مصائب کا چھپانا نیکی کے خزانے ہیں۔ حضرت یعقوبؑ کا رونے رہنا اس آیت کے بھی خلاف ہے +

نہایت چٹا کلم

۸۷ یٰبٰیٓقَا اٰهْبُوْا فِیْ حُتُوْمَیْنِ یُّوْسُفَ وَاٰخِیْهِ وَلَا تَالِیْشُوْا مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِنَّهٗ لَا

اے میرے بیٹو جاؤ اور یوسف اور اس کے بھائی کا پتہ لگاؤ اور اللہ کی رحمت سے ناامید نہ ہو کیونکہ اللہ کی رحمت

۸۸ یٰاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰلَ اللّٰهِ لَا الْقَوْمُ الْکٰفِرُوْنَ ۝ فَلَمَّا دَخَلُوْا عَلَیْهِ قَالُوْا

اے سوائے کافر لوگوں کے اور کوئی مایوس نہیں ہوتا ۱۵۴۹ پھر جب ان کے پاس آئے کہا

یٰاَیُّهَا الْعَزِیْزُ مَسَّنَا وَاَهْلُنَا الصُّرُوْجُ جُنَّابِضَاعَةٍ مُّرْجَبَةٍ فَاَوْفِ لَنَا

اے عزیز ہیں ادھارے گھروں کو تکلیف پہنچی ہو ادھارے گھروں کو دے دو اور اس کے پاس آئے کہا

الْکَیْلَ وَتَصَدَّقْ عَلَیْنَا اِنَّ اللّٰهَ یَجْزِی الْمُتَصَدِّقِیْنَ ۝

ماپ دو اور ہمیں خیرات دو اللہ خیرات دینے والوں کو دے گا اور اچھا بدلہ دیتا ہے ۱۵۵۰

محش

۱۵۴۹ محش سو جسٹ سے باقی فعل پر حاسہ سے کسی چیز کا پالینا اور مراد اس سے اس کے احوال کا دریافت کرنا ہو

روح

یج دست پہنچا دیا اور یہاں پہنچا کر لائش اور رحمت ہو (دخ) اسی مادہ سے یج اور مذبح ہیں +

روح  
قرآن کا بائبل و تورات  
اور اسباب مایوسی  
کی انتہا تک پہنچنا  
پھر اس کے مایوس ہونا

حضرت یوسف کی تاریخ کا یہ حصہ کہ بھائی دوبارہ حضرت یعقوب کے پاس گئے اور بن یامین کی گرفتاری کا قصہ سنایا یا بائبل میں مذکور نہیں

بلکہ حضرت یوسف اپنے آپ کو اسی وقت ظاہر کر دیتے ہیں جب بن یامین کو پکڑا جاتا ہو اور بھائی حیران ہیں کہ اب کیا کریں قرآن کریم میں

حصہ کو بیان کر کے اور بائبل سے اس موقع پر اختلاف کر کے یہ دکھایا ہو کہ باوجود اسباب مایوسی کے انتہا کو پہنچ جانے کے باوجود ایک حد تک

ساقہ و سر صدر اور دل جانے کے یا وہی حضرت یعقوب کے قریب بھی نہیں گئی بلکہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور ان کا لیف کے دو لکے پڑا چکا ایمان

بڑھتا رہتا چلا گیا اور یہ وہ عظیم الشان سبق جو اللہ تعالیٰ اپنے بند کو ایک لوگوں کی تشکیلات میں کر کے سکھانا چاہتا ہو کہ وہ کس طرح مایوسی کے

اسباب کے کمال کو پہنچ جانے کے باوجود ایک لمحہ کیلئے بھی مایوسی کو اپنے پاس نہیں آئے دیتے بلکہ جس قدر تباہی کی ہستی پر مایوسی قدر ان کا ایمان بڑھتا

کہ شفی ضرور نہ دے اور ان کی چنانچہ اس مضمون کو خود قرآن شریف نے سورت کی آخری آیات میں کھول دیا ہو دیکھو آیت ۱۱۰ انفسہم کہ بائبل میں تو

اسباب مایوسی انتہا تک پہنچے ہیں اور یہی حضرت یعقوب کی زندگی میں وہ دلوں کو ابھارنے والا نظارہ نظر آتا ہو جیسا ان الفاظ میں قرآن کریم نے

دکھایا ہو لَا تَالِیْشُوْا مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِنَّهٗ لَا یَاِیُّسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکٰفِرُوْنَ یہ وہ ایک اور عظیم الشان سبق ہے جو اس سورت میں

ملا ہو مگر بائبل کے قصہ سے نہیں ملتا۔ بائبل میں یہ ایک کہانی ہو گئی کہ قرآن کریم میں قدم قدم پر اس کے اندر وہ اخلاقی سبق پھرتے ہیں جن سے انسان

فائدہ اٹھائے تو اس کی زندگی اس دنیا میں جنت کی زندگی بن جاتی ہو۔ اور ایک مسلمان کے دل میں اس ذکر کو پھر پھر یہ اثر پیدا ہوتا ہو کہ اگر

چند طرف منسوبیت حق کا نظارہ ہی نظر آتا ہو اور کراچی ترقی کی انتہا کو پہنچ گیا ہو اور نیکیوں کو پاؤں تلے روندنا جاتا ہو اور رکاوٹیں و ممانعتیں

مالک بنحو آتے ہوں اور وہ چیزیں ان کے قبضہ قدرت میں معلوم ہوتی ہیں تو بھی وہ مایوس نہیں ہوتے اور اللہ کی رحمت کے آتمائے کے طلوع پر یقین رکھتے

ہیں اس لحاظ سے کہ غلبہ یقینی ہو تعجب ان مسلمانوں پر ہو جو قرآن کریم میں ایسی آیات لکھے ہوئے ہیں کہ ہر کفار کی قتل کوئے اور خداوندی مشاکلت میں آئے

پر بھی نہیں آتے بلکہ مایوس ہو جاتے ہیں تعجب جب اسلام ہر طرف غلبہ نظر آتا ہو ایمان کہ پیدا کرنے کی ضرورت ہی جب مسلمانوں میں یہ

ایمان پیدا ہو جائے تو وہی اسلام کی شان و شوکت بھی وہ دوبارہ دیکھ لیجئے جس کی تشریف ان کے دلوں میں ہو +

۱۵۵۰ مزجۃ۔ ترجمۃ رزجۃ کسی چیز کا دھکیلنا ہو تاکہ وہ آگے چلے جیسے ہوا کا باطل کو چلا کر مایوسی صفا (المنزلۃ ۳۴) نیز جملہ

نہی

مسلمانوں کے مایوس  
دلوں کیلئے مرہم



قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَاقُلْتُمْ يَوْسُفَ وَإِخْوَهُ إِذْ أُنْتُمْ جَاهِلُونَ قَالُوا لَا نَعْلَمُ لَكَ كَلِمَاتٌ ۝۹

اس نے کہا کیا تم جانتے ہو تم نے یوسف اور اس کے بھائی سے کیا معاملہ کیا جب تم جاہل تھے ۱۵۸۱ انہوں نے کہا کیا تم ہی یوسف

یوسفؑ قَالَ لَا نَايُوسُفَ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا إِنَّهُ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ يَزِدْ

ہے۔ اس نے کہا میں یوسف ہوں اور یہ میرا بھائی ہے اللہ نے ہم پر احسان کیا ہے اس نے جو کوئی تقویٰ اور صبر کرتا ہو فائدہ

اللَّهُ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ قَالُوا نَالِلَهُ لَقَدْ أَتَرَكْنَا اللَّهُ عَلَيْنَا وَلَنْ لَّنَا لُحُوبِينَ ۝۱۰

بھی نیکو کاموں کا اجر ضائع نہیں کرتا ۱۵۸۲ انہوں نے کہا اللہ کی قسم اچھے ہم پر ذقیت دی ہو اور یقیناً ہم خطا کار ہیں۔ ۱۵۸۳

منجۃ

(یعنی اسرہیلؑ ۶۶) ہیں جو چیز قلیل ہو مگر کسی شے میں نہیں اور وہ کی جاتے اسے مزاجاً کہا جاتا ہے اور

اس دفعہ بموجب ارشاد حضرت یعقوب وہ یوسف کی تلاش میں آئے ہیں اور اپنی غلطی اور غربت کی طرف توجہ دلانا اسلئے تھا

کہ تم ہی یوسف ہیں تو ان کا دل کھلادور وہ اصلیت کا انکار کر دیں چنانچہ یہی اثر اس کا ہوا +

بن ویدج بلورنگار

۱۵۸۴ یہاں ایک موقعہ ہے جس پر حضرت یوسف نے ان بھائیوں کا سلوک یا دولا یا ہو وہ بھی ملائکہ کے لئے نہیں بلکہ اس بات کے ظاہر کرتے

کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اس قدر وسیع ہو کہ جو تم نے میرے ساتھ ایسا سلوک کر کے پھر میرے بھائی سے بھی اس قسم کا سلوک کیا تاہم

آج تم پر ان باتوں کیلئے کوئی طاعت نہیں لانا تشریب علیکم الیوم (۹۲) یہی وجہ ہے کہ نہیں بتایا کہ وہ معاملہ کیا تھا صرف اتنا کہ کچھ

دیکھ کر تم نے کچھ معاملہ ہمدون سے کیا اسے تم جانتے ہو اس سے یہ یقینی طور پر معلوم ہوا کہ بن یامین کے ساتھ کوئی شرارت اسی رنگ کی

بھائیوں کی طرف سے ہوئی تھی جیسے یوسف کے ساتھ اور قرآن کریم میں ایک ہی ایسے واقعہ کا ذکر ہو یعنی پیالہ کی چوری بائبل میں بھی کوئی

واقعہ مذکور نہیں جس سے معلوم ہو کہ بن یامین کے ساتھ کوئی اس قسم کا سلوک ہوا تھا جس کا الزام یہاں ان پر دیا گیا ہو +

مکے مکہ تہی

۱۵۸۵ اپنے آپ کو ظاہر کرتے ہوئے فرمایا قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا یعنی ان تمام واقعات کا نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم سب پر احسان

کیا اور وہ کہ سے راحت پیدا کر دی اس بات سے بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کی وسعت کی طرف توجہ دلائی ہو اور اس کے فضل کی طرف

کہ بظاہر انسان پر دیکھ ہی آتے ہیں تو کس طرح وہ اپنے فضل سے انہیں راحت میں تبدیل کر دیتا ہو بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ ہر ایک خدا

دکھ سے ہی پیدا ہوتی ہے جینگ انسان تکلیفوں میں مبتلا نہ ہو کبھی حقیقی راحت کو نہیں پاسکتا اس لئے مصائب کو خوش دلی سے

برداشت کرنا چاہئے اسلئے کہ ان میں بھی انسان کی بہتری ہو اسی لئے اس کے بعد فرمایا جو کوئی بھی تعویذ اور صبر کرے تو اللہ تعالیٰ

محسنوں کے اجر کو ضائع نہیں کرتا یعنی مصائب میں رعایت حقوق کو اور صبر کو لائق سے دے اور ان اغلام میں عام قانون کے

بیان کرنے کا یہی منشا ہو کہ یہ یوسف سے خاص معاملہ نہیں بلکہ جو انسان مصائب کی کٹھالی میں پڑتا اور صبر کرتا ہو اور تعویذ کو

لائق سے نہیں دیتا وہی سونا بنا کر نکالا جاتا ہو +

آثار آثار

۱۵۸۶ اَنْزَلَ اَنْزَارَ كَسِي حِيْرًا سَبَاتَ كَاصُولٍ هُوَ جَاسُ كَے وجود پر دلالت کرے اور اس کی حج آثار پر غم غمینا علی آثار

برسنا (المائدہ ۱۷) وَاَنْزَلْنَا فِي الْاَرْضِ اَنْزَارًا لِّعَذَابِ اللَّهِ (الزمر ۵۰) اور اسلئے اَنْزَلَ اَنْزَارًا

لوگوں کے نقش قدم کو بھی کہتے ہیں یعنی ایسا رستہ جو ان لوگوں کی طرف سے جاتا ہو جو پہلے لوگ نے کیا تھا ہم علی آثار ہم ہر عین و لطف

(۷۰) ہم اولاد علی آثاری (ظلمہ ۷۰) اور اَنْزَلَ اَنْزَارًا کے معنی ہیں اس نے علم کی رعایت کی آثار سے علم والحقاق (۷۰) گویا یہ

وہ چیز جو ہمیں ملے یا روایت کی جائے تو اس کا اثر باقی رہ جائے اور استعارۃً اَنْزَلَ اَنْزَارًا کے معنی ہند کی جاتے ہیں اور اسی سے اَنْزَار

اشار



حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى

الْبَلَّحِ

وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيرُ قَالَ أَبُوهُمْ إِنِّي لَأَجِدُ رِيحَ يُوسُفَ لَوْلَا أَنَّا نَعْتَدُ دُونَ ۙ

اور جب قافلہ (مصر) چلا انکے باپ نے کہا میں یوسف کی (مذمت کی) خوشبو پا رہا ہوں اگر مجھے ہسکا ہوتا تو ہرگز نہ سمجھتا ۱۵۸۶

قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ۝ فَلَمَّا نَاجَاءَ الْبَشِيرُ الْقَاهِلَ عَلَى ۙ

اور ہٹ کر کہا، شک میں تو رہی ہو اپنی غلطی میں ہو ۱۵۸۷

وَجْهِهِ فَإِنَّ دَبْصِيرًا ۖ قَالَ الْمَاقِلُ لَكُمْ إِنِّي أَكَلْتُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝

پیش کیا تو وہ یقین کرنے والا ہوا کہ کیا میں تم میں سے کسی کا شک کرتا ہوں کہ میں نے کھایا تو میں نے کھایا جو تم نہیں جانتے

قَالُوا يَا بَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خُطِئِينَ ۝ قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ ۙ

انہوں نے کہا اے ہمارے باپ ہمارے لئے ہمارے قصوروں کی معافی مانگو بیشک ہم قصور وار تھے کیا میں اپنے رب سے توبہ نہ کر سکوں ۱۵۸۸

لَكُمْ رِيَّتِي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَوَى إِلَيْهِ ۙ

بھٹش مانگو بیشک وہ بخشنے والا رحیم کریم ہے ۱۵۸۹

أَبُوهُ وَقَالَ ادْخُلُوا مِصْرَ إِن شَاءَ اللَّهُ أَمِينٌ ۝

جدہ دی اور کہا مصر میں داخل ہو جاؤ اگر خدا چاہے تو اس سے رہنے والے ہو گے

مرا وہاں واقعی حکومت ہی ہوا دینیوں کو لے جانے کے معنی یہ ہوں کہ یہ خبر لے جاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکومت عطا فرمائی ہے۔ بائبل میں یہ ذکر نہیں کرتی کبھی جیسی تھی صرف اسی نذر ذکر کر کہ ان کو کہا تھا میرے باپ کو خبر سنا دو کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے یہاں حکومت دی ہے اور وہاں یہ بھی ذکر ہے کہ جب بھائیوں نے یہ نہیں حضرت یعقوب کو سنائیں تو یعقوب کا دل سننا گیا کہ میرے نکسے نے انہیں یقین دیکھا شاید اسی کے ذرا کیلئے یا تو بعد ازاں اور فائدہ بصیراً (۹۶) فرمایا یعنی اسے یقین ہو گیا بعض نے ایک توجیہ یہ قبول کی ہے کہ جب حضرت یعقوب کو یہ خبر پہنچی تو اس سے اسکے دل کو قوت ملے گی اور تو فی میں جو ضعف آگیا ہے وہ دور ہو جائیگا اور بصارت کی کمی بھی دور ہو جائے گی دیکھو کہ اس صورت میں بھی انہوں نے اندھا پن اچھا ہونا مراد نہیں لیا اور نہ یعقوب کو اندھا مانا بلکہ غم سے بصارت میں کچھ کمی مراد لی ہے جو اس خبر سے دور ہو جائے گی۔ اور یقین کے معنی اس لئے بھی درست ہیں کہ گویا وحی الہی کے اشارات سے حضرت یعقوب کو یہ علم تھا کہ یوسف زندہ ہے اور واقعات کی شہادت سے وہ بات یقیناً کمال کی حد تک پہنچتی ہے۔ ۱۵۹۰

یوسف

ریح، یعنی یوسف کے معنی غلبہ اور قوت بھی آتے ہیں ۝

تَفْتَنُونَ - فَتَنَ رَاہِیَ کی کڑوئی ہو اور تفتنہ دوسرے کی طرف اس کا منسوب کرنا (دغ)

تَفْتَنُونَ

یوسف کی بیچ سے مراد یا تو یہ ہو کہ مجھے خوشبو آ رہی ہو کہ یوسف زندہ ہو اور یا مراد یہ ہو کہ اس کی قوت و شوکت کی خوشبو آ رہی ہو۔ اور حضرت یوسف اپنے آپ کو ظاہر کرتے ہیں، اور غیبی مضمون دل رابدل رہا ہے حضرت یعقوب کو علم ہو جاتا ہے ۝

۱۰۰ وَفَرَّاجُوهُ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ

اور اس نے اپنے والدین کو تخت پر اونچا بٹھایا اور وہ انکی خاطر سجیں گئے اور اسنے کہا اے میرے باپ یہ میرے پہلے کے خواب کی

مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَ

بقیر سے میرے بچنے سے سچ کر دیا اور اس نے تجھ پر احسان کیا جب مجھے قید خانہ سے نکالا اور

جَاءَكُمْ مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ نَزَغَ الشَّيْطَانُ بَيْنَ وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ

تمیں بادو سے لے آیا اگلے بعد کہ شیطان نے میرے اور میرے بھائیوں کے درمیان نساؤں کو دوایا تھا بیشک

رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ

میرے رب جس پر چاہے نطف کرتا ہے وہ علم والا حکمت والا ہے ۱۵۸۵

۱۵۸۵ العرش - بادشاہ کے بیٹھنے کی جگہ کو جو اس کے علو کے عرش کہا جاتا ہے جیسے یہاں ایک ریاضیاتی بعثا شہا (۳۸۰)

خروالہ مسجد آخر کے معنی ہیں اس طرح اگر اس سے خوریر سنی گئی اور بخور یا بی یا ہوا وغیرہ کی اس سے واز کو کہا جاتا ہے

جو اوپر سے نیچے گرنے کا نام آخر من السماء (الحج ۳۱) غز علیہم السقف (الفصل ۲۶) دوسری جگہ خروا مسجد و مسجد اہل

ربہم والہم (۱۵۸) امام رغب کہتے ہیں کہ خروا استعمال دو باتوں پر دلالت کرتا ہے ایک گزنا اور دوسرے تسبیح کی آواز اور ان کے سبھا

محمد ربہم اسنے بڑھایا کہ معلوم ہو کہ خوریر تسبیح کی آواز کو کہا ہے نہ کسی اور شے کو نہ یہاں بھی یہی لفظ خروا مسجد اختیار کر کے یہ توجہ

دلائی ہے کہ سجدہ میں تسبیح و تہجد کسی کی آواز غلطی تھی پس معلوم ہوا یہ سجدہ یوسف کو نہ تھا بلکہ اللہ تعالیٰ کیلئے تھا جس کی تسبیح اور تہجد وہ کر

تھے اور لہ کے معنی صرف اس قدر ہیں کہ یوسف کی اس عزت و مرتبت کی وجہ سے جس میں اب وہ سب شریک ہو گئے تھے سب نے

اللہ تعالیٰ کے حضور سجدہ کیا +

بذو - بذو کے معنی ظاہر ہوا اور بذو و حضرا یعنی شہر کے خلاف ہو کیونکہ اس میں ہر چیز جو درمیان میں آئے ظاہر ہو جاتی

میں بذو و بادیر ہوا اور بادیر میں رہنے والے کو جاد کہا جاتا ہے - سواء العالکف فیہ والباد (الحج ۲۵) و انہم باد و فی الاحزاب -

(الاحزاب ۲۰) +

باپ اور ماں یا باپ اور خالہ کو تخت پر بٹھانا امتیاز کے لئے تھا اس پر سب سجدہ میں گرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی تسبیح و حمد کرتے

ہیں جیسا کہ خورہ کے استعمال سے ظاہر ہے یہ سلسلہ غلط خیال ہے کہ یہ سجدہ یوسف کو تھا تو پھر حمد و تسبیح کس کی تھی؟ اور ظاہر ہو کہ جس کی حمد

و تسبیح تھی اسی کو سجدہ تھا - اور یہ کہنا کہ پہلی شرائع میں غیر اللہ کو سجدہ جائز تھا ایسا ہی ہے جیسا کوئی کہے کہ پہلی شرائع میں شرک جائز

تھا - شرک یا غیر اللہ کو سجدہ سب شرائع میں ناجائز تھا اور اصول دین ہمیشہ سے ایک ہی ہے جس میں +

اور حضرت یوسف کا یہ فرمانا کہ میرے رویا کی تعبیر تو اس سے سجدہ ملے دینا دوسری غلطی ہے - بلکہ اللہ تعالیٰ اسی یوسف

کی عظمت و شہرت کی طرف اشارہ ہو جس کی وجہ سے سب سجدہ شکر کیا - اور خود حضرت یوسف اگلی آیت میں اس کی تعبیر کرتے ہیں کہ تو

مجھے حکومت اور علم دے دیے ہیں - یہی مراد سوچ اور جاننا اور ستاروں کے سجدہ کرنے سے تھی و نہ یہ کوئی بڑی بات ہے کہ کسی شخص کو اپنے

بھائیوں میں اس قدر عظمت حاصل ہو جائے کہ اس کی عظمت کا اعتراف کریں - لہذا اس رویا کی تعبیر کہ تبتق منھل کھا جا چکا ہے -

عروش

خروا

نفس

بذو

باد

سجدہ

یوسف

سجدہ

رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ

میرے رب تو نے مجھے حکمت سے حصہ دیا اور مجھے باتوں کے معنی سکھائے ۱۔ اے آسمانوں

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيَّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّقِيْ سُبُلًا وَالْحَقْنِيْ بِالصَّالِحِينَ

اور زمین کے پیدا کرنے والے تیری دنیا اور آخرت میں میرا ولی ہو مجھ کو زمانہ واری کھالت میں وفات دیکھو اور مجھے نیکوں کے ساتھ ملا دیجو

ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ عَلَيْكَ الْبَلَدُ وَمَا كُنْتَ لَدُنَّهِمْ إِذْ اجْتَمَعُوا أَفَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ وَمَا

یہ غیب کی خبروں میں سے ہیں جو ہم تیری طرف سے دئی گئی ہیں اور تو ان کے پاس نہیں تھا جب انہوں نے معاملہ پٹھان کر لیا اور وہ بالکیتہ پر کھڑے ہوئے

الَّذِينَ لَا يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْبَهُمْ كَالِالْطِينِ لَا يَتَخَذُونَ آيَاتِنَا إِلَّا لَعْنَةً لَّكُلِّ الْعَالَمِينَ

ان لوگ کہ تم کو سننا ہی چاہو ایمان لائیں نہیں گئے اور تو ان سے اس پر کوئی اجنبی نہ تھا وہ صرف تمام قوموں کیلئے نصیحت ہی

حضرت یوسفؑ نے کیسے لطیف پیرائے میں بھائیوں کا ذکر کیا ہی یہ نہیں کہا کہ میرے بھائیوں نے شیطان کے درغلانے سے مجھ سے بڑا سوک

کیا بلکہ یہ کہا کہ شیطان نے مجھ میں فساد ڈال دیا تو ان کا خاص قصور نہ تھا

۱۵۸۸۔ اداستانوں کی خواہش کیا پاک ہوتی ہو حکومت بھی ملی علم بھی ملا اور علم بھی علم دین۔ مگر دل میں ایک ہی ٹوٹ ہو اللہ تعالیٰ

رہتا وہی غور

کی کامل زمانہ واری میں جیسے اور میں۔ اداستانوں کے ذمہ میں ہوں۔ یہی زندگی کا اصل مقصد ہے۔ مسلمانوں کو سبق دیا تھا مگر کون کون

کی طرف توجہ کرتا ہو راستہ بازی کا پھل حکومت کو پہلے چاہتے ہیں اور کہتے ہیں راستہ بازی میں نہیں گئے۔ وہ تو ان

کی بہت سی ہوتی رہا پر نہیں چلتے۔ وہاں اس میں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آئیے کے ساتھیوں کو یہ بھی وعدہ ہو کہ جس طرح یوسفؑ کو

سلا تو کھو گیا اور اس سے باہر دھکا دیا گیا

بادشاہ بنے اور بھائیوں کو ان کے سامنے اعتراف عجز کرنا پڑا۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کرنے والے بھی آخر کار مغلوب ہو گئے

اور مسلمانوں کو بادشاہت ملے گی۔ اور چونکہ یہاں بھائیوں کے قائم مقام عرب کے لوگ نہیں اس لئے جس بادشاہت کا وعدہ دیا

جاتا ہو۔ وہ صرف عرب کی بادشاہت نہیں بلکہ اتنی بڑی بادشاہت ہے کہ جس سے عرب کے لوگ بھی خائف ہیں اور انہیں جس طرح یوسفؑ

کی بادشاہت سے بھائیوں نے فائدہ اٹھایا ہے اس میں صاف اشارہ عرب سے باہر کسی عظیم الشان بادشاہت کا ہو چنانچہ صحیح

حدیث میں جسلم ترمذی ابو داؤد میں ہے ذیل کے لفظ آتے ہیں اِنَّ دَوِيَّ دَوِيَّ فِي الْاَرْضِ فَلَا يَتُ مَسْأَلَةً قَهْرًا وَمَعَادَ جَاهِلِيَّاتٍ

مَلَائِكَةُ مَقِيَّ سَيَبْكُ مَادَوِيَّ فِي مَنَآئِبِ رَبِّكَ زَيْنُ كُوْبِرَ لَئِي اس کا نقشہ میرے سامنے پیش کیا اور مجھے اس کے

مشرقی اور مغربی ملک دکھاتے گئے اور میری امت کی بادشاہت دلائل تک پہنچنے کی جو مجھے نقشہ میں دکھایا گیا

۱۵۸۹۔ حضرت یوسفؑ کے ذکر کو توفی مسلمانوں والحقنی بالصالحین پر ختم کر کے انتقال مضمون آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلاف

آنحضرت کی مخالفت اور اس کا انجام

تدبیر کرنے والوں کی طرف کیا ہو چنانچہ آیت میں لفظ وہم میکرین وہ بالکیتہ تدبیر کر رہے ہیں صاف اس پر شاہد ہیں اور اٹھائی آیت

کا مضمون بھی صاف یہی ظاہر کرتا ہو پس انباء الغیب کے راوی وہ خبریں ہیں جو بطور پیشگی ہی حضرت یوسفؑ کے تذکرہ میں ہیں یعنی

مخالفین کی سازشیں اور کوششیں اور سات سال کا قحط اور باقران کی ناکامی اور مغلوب ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

آنا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ان کو معاف کرنا اور آپ کو وسیع حکومت ملنا اور ان کا اس میں حصہ دار ہونا۔ اور اگر حضرت یوسفؑ کے

تذکرہ کی طرف بھی ذلک من انباء الغیب میں اشارہ دیا جائے تو اس معنی سے باطل ہو کہ کتنی وہ باتیں قرآن شریف میں بیان کی ہیں

۱۲  
سابقہ کتب میں

۱۰۵ وَكَانَ مِنْ آيَاتِهِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ نَسُوءٌ عَلَيْهِمَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ

اور آسمانوں اور زمین میں کتنے نشانات ہیں جن پر لوگ گزرتے رہتے ہیں اور وہ ان سے منہ پھیر رہے ہوتے ہیں

۱۰۶ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ۝ أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ

اور ان میں سے اکثر اللہ پر ایمان نہیں لاتے مگر اس حال میں کہ وہ مشرک بھی ہیں ۱۵۹ تو کیا وہ اس بات سے ڈر رہ گئے

غَاشِيَةٌ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَتَوْنَاهُمْ السَّاعَةَ بَخْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ

ہیں کہ ان پر اللہ کے عذاب کی بھاری مصیبت آپڑے یا انہیں وہ گھڑی انپر آجائے اور وہ محسوس نہیں کرتے

جن سے اعلیٰ درجہ کے اخلاقی سبق حاصل ہوتے ہیں حالانکہ بائبل میں وہ باتیں موجود نہیں اور وہاں یہ قصہ اس سے بڑھ کر قوت نہیں رکھتا جو کسی نے کہا ہو پیرے پود پیرے داشت گم کر دیا زیاقت +

۱۵۹ کاتین۔ احق حرف استفہام جو۔ ایہم یکفل مرہم دال عمران ۴۳، ایہم اشد علی العین عقیلا دم ۱۱۱۔ ۱۶۰ ہا ہی ایاما تدعوا (دعویٰ اسمائیل)۔ ۱۱۰ اور اندامیں جب منادی پرال دہل ہو تو مذکورہ منوت میں آیتا اور منوت میں آیتا یا کے ساتھ بڑھایا جاتا ہو جیسے یا یاہا الناس یا یاہا الذین آمنوا۔ یا الناس یا یا الرجل نہیں کہا جائیگا آیتا العیون اور کاتین میں لک حرف تشبیہ جو اور آق حرف استفہام اور تنوین کی جگہ پر۔ اور یہ سب بمنزلہ ایک لفظ کے ہو جس کے معنی ہیں ربّ یعنی بہت دل، +

چونکہ اس رکع میں عبرت دلانا مقصود ہو اس لئے بطور تہیہ عام لوگوں کی حالت فعلت اور لاپرواہی کا ذکر کرتا کہ کتنے نشان پر گزر جاتے ہیں مگر ان پر غور نہیں کرتے بلکہ آنکھیں بند کر کے گزر جاتے ہیں۔ ایک ہی چیز کو دو آدمی دیکھتے ہیں ایک کے نزدیک اس کی کچھ وقت نہیں ہوتی دوسرا اس سے بڑے بڑے قیمتی سبق حاصل کر لیتا ہو۔ اس لئے فرمایا کہ اپنی عادت ایسی بناؤ کہ ہر نشان سے عبرت حاصل کرو ہر تذکرہ سے فائدہ اٹھاؤ +

۱۶۰ ایک حالت تو کفار کی ہو کہ اللہ پر ایمان بھی لاتے ہیں اور پھر شریک بھی ساتھ ٹھہراتے ہیں۔ کوئی مشرک تو نہیں مگر اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا بھی ساتھ ساتھ اقرار کرتی ہو۔ عرب کے لوگ باوجود پتھروں اور درختوں اور بتوں کی پرستش کے ہندو باوجود اپنے کرود و دوتاؤں اور دیویوں اور بتوں کے خدا کو ایک مانتے ہیں۔ سب سے بڑھ کر عیسائی ہیں کہ تین خدا کہتے ہیں خدا کو ایک بھی کہتے ہیں اور عین ایک اور ایک تین کے عقدہ لافیل کو قبول کرتے ہیں۔ اہل بات یہ ہر کہ اللہ تعالیٰ کی تعریف و ثناء انسانی کی شہادت ہو کہ کوئی قوم اس فطری گوہی کا انکار نہیں کر سکتی گو اس فطرت کی شہادت کے ساتھ عاشرات انسانی کو لا کر ابھی ہزار رب بناتے ہیں۔ مگر سب سے بڑھ کر قابل افسوس مسلمانوں کی حالت ہو کہ جنہیں ہر قسم کے شرک سے پاک

کے ایک توحید پر کھڑا کیا تھا۔ انہوں نے بھی اللہ تعالیٰ کی توحید کو ماننے بولتے ہزار ہا قسم کے شرک ساتھ ملائے ہیں من اتھن اللہ ہونہ کا شرک تو خفی ہو مگر مرے شرک جیسے قبر پرستی پیر پرستی انہوں نے مسلمان قوم کی جڑوں کو کھوکھلا کر دیا ہے اس مرتعہ پر شرک کا ذکر اس لئے کیا کہ جو لوگ شرک میں مبتلا ہو جاتے ہیں وہ اپنی آنکھوں سے اور اپنی عقل سے کام لیتا چھوڑ دیتے ہیں۔ اور اوپر مذکور آیات اللہ کی طرف توجہ نہ کر کے اسی تھا مسلمان بھی پیر پرستی میں پڑ کر اپنی عقل سے کام لیتا چھوڑ چکے ہیں اس لئے ان معاصی بھی فائدہ نہیں اٹھاتے اور عبرت حاصل نہیں کرتے جو خداوندان ہدایت پر ہی ہیں +

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي ۝۱۰۸

مگر یہ میرا راستہ ہے میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں میں اور جو میری پیروی کرتے ہیں یقین پر قائم ہیں

وَسُبْحَنَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ ۚ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ

اور اللہ سب نقصوں پاک ہو اور میں شرک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں ۱۰۹ اور ہم نے تجھ سے پہلے بھی بستیوں کے

رہنے والوں میں سے مردوں کو بھی بھیجا تھا جن کی طرف ہم وحی کرتے تھے تو کیا یہ زمین میں چلے پھرے نہیں

فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَكُنَّا الْأَخِرَةَ

کو دیکھ لیتے کہ ان لوگوں کا انجام کیا ہوا جو ان سے پہلے تھے اور آخرت کا گھر ان

خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا اسْتَأْذَنَ الرَّسُولُ

لوگوں کے لئے بہتر ہو جو تقویٰ اختیار کرتے ہیں تو کیا تم عقل سے کام نہیں لیتے یا شاید کہ جب رسول (لوگوں کی طرف سے) ناسمجھ ہوتے

وَقَضَىٰ إِلَيْهِمْ قَوْلَهُ كَذِبًا أَجَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُحِیْ مَنْ تَشَاءُ

اور لوگوں نے سمجھ لیا کہ ان کے ساتھ جھوٹ بولا گیا ہماری مدد ان کے پاس پہنچی سوچے ہم نے چاہا جو چاہا

وَلَا يَرْدُّ بِأَسْنَاعِنَ الْقَوْمِ

اور ہمارا عذاب جو ان لوگوں سے پھرا

الْبُحْرِ مِیْنٍ ۝

نہیں کرتا ۱۰۹

۱۰۹ واجب یہ ذکر کیا کہ یہ تمام لوگ توحید کی سادہ شریک کو ملا رہے ہیں تو اپنے رستہ کا بھی ذکر کیا کہ وہ توحید خالص ہو جو ہر قسم کے شرک پاک ہے  
زبردست بات جو یہاں بیان فرمائی یہ ہو کہ میں جس بات پر قائم ہوں علی بصیرت ہوں میں ہی نہیں میرے پیرو بھی گویا چلیں اس راہ کے حق ہوتے  
کو دیکھ رہے ہیں اور یقین کامل سے اس پر قائم ہیں پس محمد رسول اللہ صلعم کی پیروی انسان کو علی بصیرت ایمان پر قائم کرنے والی چیز ہے اور انہیں  
کتنے مسلمان ہیں جو کچھ آپ کی پیروی کی برکت اس علی بصیرت مقام پر پہنچے گا دعویٰ کر سکتے ہیں انہیں اپنے دین کی صداقت کی دلیل  
کا کچھ علم ہی نہیں رہا اس سے زیادہ دوسرے لوگوں کو علم ہو حالانکہ ہر ایک مسلمان پہچان چکا کہ وہ اپنے دین کی صداقت کی دلیل  
سے پورا واقف ہوتا کہ علی بصیرت اپنے مذہب پر ہو کہ دوسروں کو بھی دعوت دے سکتا

۱۱۰ یہاں بہت لوگوں کو نصیروں کی غلط فہمی ہوتی رہی تھی ان میں مراد وہ لوگ ہیں جن کی طرف رسول بھیجے گئے یعنی انکو

دعوتِ اسلام تو جیسا کہ  
انصاف کی پیروی ہے  
بصیرت کا ہونا

رسول کی حکمت



۱۱۱ لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِنْ

بیشک ان کے ذکر میں مثل والوں کے لئے عبرت ہے کوئی ایسی بات نہیں جو بائی گئی ہو لیکن  
تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهَذَا رَحْمَةٌ لِّلْقَوْمِ ذُورِئِينَ

اسکی تصدیق ہو جس سے پہلے ہوا اور ہر چیز کی تفصیل ہو اور ہدایت ہو اور ان لوگوں کیلئے رحمت ہو جو ایمان لاتے ہیں ۱۵۹۴

اس قدر مہلت دی جاتی ہے کہ وہ سمجھتے ہیں کہ رسولوں نے جو عذاب کے وعدے ہمارے ساتھ کئے تھے وہ سب انہوں نے جھوٹ ہی کہا تھا چنانچہ مفرات میں ہوا اے طٰلُ الْمَرْسَلِ اَللّٰهُمَّ اِنْ لِّلْاٰمِلِیْنَ قَدْ كُنَّا بُوْهُمُ فِیَا اَحْجَرٍ وَهَمُّ بِهٖ اَتَمُّ اِنْ لِّمَرْیُومَیْنَ اِیَّاهُمْ نَزَلَ بِهِمُ الْعَذَابُ وَاَقَامُوْهُ ذٰلِكَ مِنْ اَمَّا لِی اللّٰهُ تَعَالٰی اِیَّاهُمْ وَاَمَّا لَیْہِ لَہُمْ مِیْنِ وہ لوگ جن کی طرف رسول بھیجے گئے تھے انہوں نے ظن کیا کہ رسولوں نے ان سے جھوٹ بولا تھا۔ جو یہ خبر وہی سنی کہ اگر تم ہم پر ایمان نہ لاؤ گے تو تم پر عذاب اترے گا اور یہ ظن انہوں نے اس لئے کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو مہلت دی اور نباد عقد دیا اور رسولوں کے مایوس ہونے سے مراد صرف یہ ہے کہ جب ان کی تبلیغ کی طرف لوگوں نے توجہ ہی نہ دی تو انہوں نے سمجھا کہ اب یہ قطعاً ایمان نہ لائینگے تو ایسے اوقات میں نصرت آتی ہے اور فی الواقع نصرت آتی ہے کہ نام رکھا جاتا ہے جو جب اسباب کوئی باقی نہ رہیں اور چاروں طرف مایوسی ہی مایوسی نظر آتی ہے ۱۵۹۴ مَآکَانَ مَآکَانَ الْقَنَاتِ یہ قرآن کوئی افترا کی بات نہیں۔ کیونکہ ایک تو یہ پہلی وحی کی مصدق ہے دوسرے ان تمام اصول دین کی اس نے تفصیل کر دی ہے جو پہلی کتابوں نے محض چھوڑ دیئے تھے جیسے مشلہ تجدید نبوت معاد جنت و نار تقدیر وغیرہ۔ کیونکہ جس قدر کہ ان مسائل پر روشنی ڈالی ہے اور کسی کتاب نے نہیں ڈالی بلکہ اس کا عشر عشر بھی نہیں ڈالی اور قرآن کریم نے نہ صرف ان تمام باتوں کو بالتفصیل بیان کر دیا جو پہلے بیان نہ کی گئی تھیں بلکہ اس تفصیل میں دلائل بھی شامل ہیں یعنی دعویٰ کیا اس کی دلائل بھی دیئے۔ پھر اصول باطلہ کی تردید بھی کی رہیں فروع سوان کا وہ وارزہ قیامت تک کھلا رہتی کہ یہ معلوم ہے بھی بہت کچھ انہیں بیان کر دیا اور آئندہ وقتاً فوقتاً بھی ضرورت میں پیش آتی رہیں گی تبسری بات یہ فراموش نہ کیے کہ یہ لوگوں کو راہ دکھاتی ہے اور سب ہی کو دکھاتی ہے اور چوتھی یہ کہ جو اسے مان لیتے ہیں ان کے لئے رحمت ہو جاتی ہے \*

نصرت آتی  
قرآن تفصیل میں آتی ہے  
مراد

## سورۃ الرعد

۴۵

اس سورت کا نام الرعد ہوا اس میں چھ رکع اور تینتالیس آیتیں ہیں۔ یہ نام اس لحاظ سے رکھا گیا ہو کہ وحی الہی کو قرآن شریف نے بار بار بارش سے تشبیہ دی ہوا اور اس سورت میں بالخصوص یہ ذکر ہو کہ وحی الہی سے ہی مردہ دل زندہ ہوتے ہیں جس طرح بارش سے مردہ زمین میں جان بڑجاتی ہے اور بارش میں کرک کہ ان حلوں سے بھی تشبیہ دی ہو جو دشمن حق کے نیت دنیا بوجہ کرنے کیلئے کرتے تھے اور اس سے مراد وہ مصائب بھی ہیں جو مخالفین حق پر آتی ہیں اور درحقیقت یہ مصائب اس تضاد کا نتیجہ بنتی ہیں جو حق اور باطل کے درمیان ہوتا ہے جس طرح کرک بھی بادل میں ایک تضاد کا نتیجہ ہو اس لئے دونوں پر اس کا ہلکا ہو تو اس سورت میں جہاں اسلام کی آخری کامیابی اور غلبہ کا ذکر ہوا ان جھوٹی بھڑکی مصائب کا آنا اس آخری کامیابی کیلئے بطور نشان قرار دیا ہوا اور اسی مناسبت سے اس کا نام الرعد رکھا ہے۔

خلاصہ مضمون

سب سے پہلے اس سورت میں یہ بیان فرمایا کہ وحی الہی سے انسان کیونکر فائدہ اٹھاتا ہو اور شاہیں دیکر سمجھایا ہو کہ زمین اور آسمانوں میں قائم نظم کا انحصار زوجیت پر ہی معنی ایک چیز اثر ڈالنے والی موجود ہو تو دوسری اس کے بالمقابل اثر قبول کرنے والی چیز ہے۔ اسی طرح قلب انسانی کا تعلق اللہ تعالیٰ سے ہوا اور بدو ان اس تعلق کے جو انسان اور خدا کے درمیان وحی الہی سے پیدا ہوتا ہو قلب انسانی اپنے کمال کو حاصل نہیں کر سکتا۔ پہلے رکع میں یہ بیان کر کے دوسرے میں بتایا کہ تعلق بائید کے نتائج اور درحقیقت کمال حاصل کے نتائج عورت کے صل سے مشابہت رکھتے ہیں یعنی اس عالم میں ظاہر کو فی نتیجہ کھلے طور پر نظر نہیں آتا مگر اندر ہی اندر وہ نتائج تیار ہوتے رہتے ہیں اور یہ بھی بتایا کہ ان نتائج کو قبول کرنے والے دل مراتب میں فرق رکھتے ہیں اور ہر شخص اپنی استعداد کے مطابق فائدہ اٹھاتا ہو۔ تیسرے رکع میں ان لوگوں کے جو وحی الہی کو قبول کرتے ہیں اور ان کے جو اسے روک دیتے ہیں انجام کا مقابلہ کیا جرتے ہیں بتایا کہ قرآن کریم ایک طرف قلب انسانی کے اندر دوسری طرف ظاہر میں بھی ایک انقلاب عظیم پیدا کر کے دکھائے گا۔ پانچویں رکع میں بتایا کہ پیروان حق اور مخالفین حق میں ایک کھلا فیصلہ کر دینگے اور چھٹے میں ان نشانوں کی طرف توجہ دلائی جو حق کی آخری کامیابی پر اس وقت بھی نظر آ رہے تھے جب بظاہر اسلام چاروں طرف سے مشکلات میں گھرا ہوا تھا اور بتایا کہ دشمنوں کے دلوں کو فتح کرتے چلے جانا اس کی آخری کامیابی کا تین نشان ہو۔

تعلق

الوہ کے مجموعہ میں یہ چھٹی سورت ہو۔ اس سے پہلی سورت میں جب حضرت یوسفؑ کے ذکر میں سمجھایا کہ آخر کار محمد رسول اللہ صلعم کے سامنے آپ کے دشمن اور آپ کے خلاف منصوبے کرنے والے کس طرح مغلوب ہونگے تو اس میں اسی حق کی آخری کامیابی اور اس کی وجوہات کو کھول کر بیان فرمایا اور یہ بھی بتایا کہ اس آخری غلبہ کے نشان کس طرح اب بھی ظاہر ہو رہے ہیں زمانہ نزول وہی ہے جو باقی اس مجموعہ کی سورتوں کا ہے۔ اس سورت میں جو دشمنوں کے مکر یعنی آنحضرت صلعم کے خلاف منصوبوں کا ذکر ہے وہ بتاتا ہے کہ یہ سورت ہجرت سے کچھ پہلے کی ہو۔ جب آپ کے خلاف منصوبے ترقی پڑتے۔ اور زمین کے گھسائے کا ذکر جو آیت ۱۴ میں ہے بتاتا ہے کہ اسلام کی کامیابی اب دور دور ہونے لگی تھی باوجود غالباً مدینہ میں اسلام کے پھیل جانے کی طرف بھی اس میں اشارہ ہو جس سے اس مجموعہ سورہ کے زمانہ نزول پر کافی روشنی پڑتی ہے کہ یہ گیا رکھیں بارہویں سال ہجرت سے تعلق رکھتی ہیں۔

زمانہ نزول

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بار بار

رحم کرتے والے کے نام سے

۱ اَلَمْ تَرَ تِلْكَ اٰیَتُ الْكِتٰبِ وَالَّذِيْ اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَّبِّكَ الْحَقُّ وَلٰكِنْ اَلْثَر

میں اللہ تعالیٰ نے جو کتاب آپ کی آیتیں ہیں اور وہ جو قیام کے بعد تیری طرف اتارا گیا ہے حق ہے لیکن اثر

۲ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُوْنَ ۝ اَللّٰهُ الَّذِيْ دَفَعَ السَّمٰوٰتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَّرَوْنَ هَا تُنْتَظِرُ

لوگ نہیں مانتے ۱۵۹۵ اللہ جس نے آسمانوں کو بغیر ایسے ستونوں کے بلند کیا جنہیں تم دیکھتے ہو بھروسہ

عَلٰی الْعَرْشِ فَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ كُلٌّ لِّجَهِيْ لَمَّ يَدُّرُ لَا تَمُرُّ بِعَيْنِ النَّاسِ لَا يَمُرُّ

غالب ہو اور سورج اور چاند کو کام میں لگایا ہر ایک ایک مندر وقت کے لئے ہر ایک ایک بار کی تدبیر کرتا ہے تم لوگوں کی نگاہوں سے

۳ لَعَلَّكُمْ يٰقِيْلَءٌ رَّبُّكُمْ تُؤَفِّقُوْنَ ۝ وَهُوَ الَّذِيْ مَدَّ الْاَرْضَ

تاکہ تم اپنے رب کی ملاقات کا یقین کرو ۱۵۹۶ اور وہی ہے جس نے زمین کو پھیلا دیا

۱۵۹۴ الم۔ کے معنی حضرت ابن عباس سے مروی ہیں انا اللہ اعلم وادی در، گویا الم میں جان سورقوں کے شروع میں

آپ ہی م بھلا دیا ہو جو اعلم کا قایم مقام ہو اور اس میں حق کو تباہ کرنے والوں کی سزا کے ساتھ علمی رنگ میں ان کی آخری کا

اور نامرادی کی دلائل دیتے ہیں۔ اسی لئے یہاں علم اور معرفت دونوں صفات کو جمع کیا ہو +

حقانیت قرآن

آیات الکتاب عرّفوا جاں اس طرح کی ترکیب آئی ہو کہ میں فرمایا تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيْمِ جیسے سورہ یونس کے شروع

میں کہیں تِلْكَ اٰیَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِيْنِ جیسے سورہ یوسف کے شروع میں۔ دونوں جگہ وصف نے بتا دیا کہ قرآن شریف مراد ہو

یہاں لفظ کو عام رکھا ہو جس سے معلوم ہوا کہ جس کتاب مراد ہو یعنی یہ وہی آئی کی آیات ہیں اس لئے ساتھ ہی فرمایا کہ یہ جو تیری

طرف نازل ہوا ہو حق ہے۔ اور اسی کی حقانیت پر اس سورت میں دلائل علمی بھی دیئے ہیں +

عبداللہ

عبداللہ

عبداللہ

آسمان کی دیواریں

۱۵۹۵ ع۔ عبد کے معنی ہیں کسی چیز کا قصد کرنا اور اس سے سہارا لینا پس عَمَدٌ اور عَمَدٌ خلاف سورہ یونس اور اودۃ ایکہ کا مکرنا

ومن یقتل مومنًا متعمداً (النساء ۹۴) وَلٰكِنْ يٰٓاَعْمَدَاتِ قُلُوْبِكُمْ (الحزب ۳۳) اور عَمَدٌ وغیرہ کی چوب کو کہتے ہیں جس پر

خیمہ کا سہارا ہوتا ہو اور ہر چیز جس پر انسان سہارا لے لے کی ہو یا لکڑی کی یا ستون اس پر بھی یہ لفظ بولا جاتا ہو اور اس کی جمع

عَمَدٌ اور عَمَدَاتِ آتی ہو فی عَمَدٍ مَدَدَةٌ (الجمعة ۹) (۲۰) +

دفع السحابات بغیر عَمَدٍ تَرَوْنَ۔ ابن عباس اور مجاہد سے یہ معنی مروی ہیں اور الفاظ بھی خود اسی معنی کو چاہتے ہیں کہ آسمانوں کو

بند رکھا ہوا ہو بغیر ایسے ستونوں کے جنہیں تم دیکھتے ہو گویا آسمانوں اور زمین کے درمیان کوئی ایسے ستون ہیں جنہیں ہم نہیں دیکھتے

یعنی ان کا ہمارے کوئی تعلق تو ہو مگر وہ ان کے تعلق کے قابل نہیں۔ اور چونکہ یہاں ساری بحث ہی بعض تعلقات پر ہو چکی ہو

سے نظر نہیں آئے جیسے سورج اور چاند کا تعلق یا جیسے زمین اور آسمان کا تعلق۔ یا جیسے پہاڑوں اور دریاؤں کا تعلق رات اور

دن کا تعلق وغیرہ اس لئے یہی حق درست ہیں اور آج سائنس بھی اس بات پر شہادت دیتا ہو کہ ہر ایک نظام کے اندر وہ تعلقات

ع  
جی اسی سے انسان  
کیونکر قائم رکھا ہوگا

وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ

اور اس میں چارواں دریا بنائے۔ اور ہر قسم کے پھلوں سے اس میں دو دو زوج

اثنین لغشی الیل النہار ان فی ذلک لآیۃ لِّعِمْ سَافِرُونَ

بنائے وہ دن پہاٹ کا پردہ ڈالتا ہے یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے نشان ہیں جو غم سے کام لیتے ہیں ۱۵۹۴

سوچ وہی جو اس کو قائم رکھے ہے ہیں۔ بغیر ان تعلقات کے جبکہ شش و قمر وغیرہ یہ نظام قائم نہیں رہ سکتا۔ سو ہی وہ ستون ہیں جنہیں ہم نہیں دیکھتے +

نظام ہادیوں  
تعلقات احوال و فضا

قرآن کریم کے حق ہونے کے دعویٰ کے بعد فوراً یہ مضمون شروع ہو جاتا جو کہ آسان ایسے بنائے اور سوچ اور چاند سے یہ کام لیا اور اس کا نتیجہ بھی بتایا کہ تم اپنے رب کی ملاقات کا یقین کرو۔ ان باتوں کا باہم یہاں تعلق ہے۔ قرآن شریف نے بڑی کثرت سے ظاہر اور کور اور باطنی کئے بغیر شہادت پیش کیا ہے اور صحیفہ قدرت کے نظاموں سے عالم روحانیت کے نظاموں کی طرف توجہ دلاتی ہے۔ نقادانہ اندیشہ کی ملاقات یہ چاہتی ہے کہ انسان اور اس کے رب کے درمیان کوئی تعلق ہو جسے حاصل کے بغیر نہ صرف انسان کی کوئی نہیں پہنچ سکتا بلکہ وہ سارا نظم ہی تباہ ہو جاتا ہے۔ اور مذہب کی اصل فرض اسی تعلق کی طرف توجہ دلاتا ہے اس لئے فرمایا کہ غلو پر غور کرو وہاں تم بڑے سے بڑے اجرام میں بھی ایک تعلق کو موجود پاؤ گے جس تعلق سے ہی وہ اپنے وجود کی غرض کو پورا کر رہے ہیں اور جس کے قیام بغیر نظام عالم تباہ ہو جائے۔ مثلاً یہی نظام شمسی لے لو جو ہماری زمین کیلئے بنزلہ ایک سار کے ہے یہ سب نظام کو اکب اور سوچ کے ایک دوسرے سے تعلقات پر مبنی ہے اسی طرح اس نظام کا تعلق کسی اور نظام سے ہے جیسا کہ موجودہ تحقیقات سے ثابت کیا ہے پھر سوچ اور چاند کے نقطہ لا کر توجہ دلائی کہ کس طرح سوچ کے نور کا اثر چاند قبول کرتا حالانکہ چاند بالذات روشن نہیں اور یہ بڑا احمک کہ توجہ دلائی کہ اس عالم کا سارا نظام کا مدد باری کی کل تدبیر اسی ایک اصول پر ہے کہ ایک چیز اثر ڈالتی ہے اور دوسری اثر قبول کرتی ہے بعض اوقات یہاں ہم کہہ سکتے ہیں کہ تا کہ ہم کو یقین آجائے کہ نقادانہ بھی ایک حقیقت ہے یعنی اسی طرح انسان کا بھی ذات باری سے ایک تعلق ہے جو کہ انگوٹھوں سے نظر نہیں آتا مگر ان لوگوں کی زندگیوں میں نظر آتا ہے جو اس تعلق کو کمال کو پہنچاتے ہیں کہ کس طرح وہ عالم انسانوں سے ہمیں ہو جاتے ہیں اسی مضمون کو انکی آ میں اور واضح کیا ہے اور دوسری جگہ صراحت سے بیان فرمایا ہے والسماء بنینہا بایب وانا المومنین والارض فیہا خلقنا ہاھون ومن کل شئ خلقنا زوجین لعلکم تزدکون فضا الی اللہ (الذاریت - ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱)

اسلام کا تعلق ہے

انسان غور کر کہ آسان کو ہم نے کس طرح دست دی ہے اور زمین کو کیا اچھا بچھا یا ہے اور باہیں ان دونوں میں کیا تعلق رکھا ہے کہ ایک میں اثر ڈالنے کا مادہ ہے تو دوسرے میں اثر قبول کرنے کا اگر ایک بھی ان دونوں میں سے اپنا کام پھرتا ہے تو کس طرح یہ نظام بگڑ جائے گا۔ پھر ان دو پر کیا انحصار ہے ہم نے ہر چیز کے ہی جوڑے جوڑے پیدا کئے ہیں (دوسری مخلوق ہی طور پر تو معلوم ہو گا کہ ایک چیز کے اثر ڈالنے اور دوسری کے اثر قبول کرنے سے ہی سلسلہ نظام عالم چلتا ہے پس اسے انسان تو بھی اللہ کی طرف بھاگ کر کیونکہ اس کے بغیر وہ نظام روحانی قائم نہیں رہ سکتا جو انسان کی زندگی کی علت غائی ہے +

پھر اس کے انداز

۱۵۹۴ رخ سادات کے مقابل یہاں ملاءرض سے شروع کیا۔ امدیوں آسمان و زمین کے تعلق زوجیت کی طرف توجہ دلاتی ہے۔ پھر جس طرح وہاں سوچ اور چاند ہیں۔ یہاں پہاڑوں اور دریاؤں کا کیا عجیب تعلق ہے کہ پہاڑ بادلوں کو کھینچتے ہیں اور دریا پانی بہتا ہے تو اس سے دریائے ہیں۔ پھر فرمایا کہ غور کرو تو معلوم ہو گا کہ تمام قسم کے پھلوں میں بھی جوڑے ہیں یہ بھی حقیقت ہے

۴ وَفِي الْأَرْضِ قُطُوعٌ مُّجْتَوَرَاتٌ ۖ وَجَنَّاتٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرُوعٌ وَخَيْلٌ مُّسَوَّاتٌ

اصدین میں پاس پاس قطعہ ہوتے ہیں اور انکھروں کے باغ اور کھیتی آمد کھجوریں ایک ہی جڑے کئی کئی غلہ ہرگز

وَاٰخَرُ صُنُوَانٍ يُّسْقٰى بِمَآءٍ وَّاحِدٍ وَنَفِیْضٌ بَعْضُهَا عَلٰی بَعْضٍ فِی الْاَمَلِ

اور آگے لگ جو غلہ پھر دسب کی ایک ہی پانی دیا جاتا ہے اور بعد میں نہیں بعض کو بعض پہنچیں میں نفیض دیتے ہیں

۵ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ ۝ وَاِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ اِذَا

یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے نشان ہیں جو عقل سے کام لیتے ہیں ۱۵۹۵ اور اگر تو تعجب کرے تو ان کا یہ کہنا بجا تعجب ہے کہ جب

كُنَّا تُرَابًا اِنَّا لَفِیْ خَلْقٍ جَدِیْدٍ ۚ اُولٰٓئِكَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا بِرَبِّهِمْ وَاولٰٓئِكَ

مشی ہو جائینگے تو پھر ایک نئی پیداوش میں آئیں گے یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے رب کا انکار کرتے ہیں اور یہی ہیں

الْاٰغْلٰلُ فِیْ اَعْنَاقِهِمْ ۚ وَاُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ النَّٰرِ ۖ هُمْ فِیْهَا خٰلِدُوْنَ ۝

جن کی گردنوں میں زنجیریں ہیں اور یہی آگ والے ہیں وہ اسی میں رہینگے ۱۵۹۶

جس قدر ہی دنیا کو علم ہوا زمانہ نزول قرآن کی وقت دنیا اس سے پیچھے تھی پھر مدت ترقی کر کے فرمایا امارت کی تاریکی کا پردہ دن پر ڈالتا ہے گویا امارت اور

دن میں بھی ایک تعلق رہ جیتے۔ درندہ دن کو قوت کیا تعلق غزایا نشان تو اس میں ہیں مگر فکر کرنے بغیر ان کا علم نہیں ہوتا۔

۱۵۹۵ قطعہ قطعہ قطعہ کی چیز ایک کھڑا قطعہ من لیل (دہ لیل) اور قطعہ (دہ قطعہ) کے ایک ہی منی ہیں فاس باطلک بطن من لیل (دہ لیل)

متجاورات جہاز کے منی ہیں یہ اور پھر منی قرب پاس کا استعمال ہوا ہے۔ اور جہاز قد تجاور کے منی ہیں ایک دوسرے

کے پاس ہونے لاجا ورونک فیہا الاقلیل (الاحزاب ۳-۶۰) اور متجاور ایک دوسرے کے پاس +

صنوان صندو شلخ جو درخت کی جڑے تلخ اور صنوان اس کا شنبہ اور صنوان جمع جو درخت +

جب یہ بیان کیا کہ انسان کا تعلق اللہ تعالیٰ سے ہو تو اب باوجود اس تعلق کے اختلاف مراتب کی وجہ بیان فرمائی

کہ یہ اختلاف خود اس استعداد سے بھی پیدا ہوتا ہے جو قبولیت کے لئے چیزوں میں ہر چنانچہ زمین تو ایک ہی ہو مگر اس کے مختلف

قطعات کو دیکھو کہ پاس پاس قطعہ ہوتے ہیں پھر ان میں سے بعض ایک قسم کے پھل کو اچھا اٹھاتے ہیں بعض دوسری قسم

کے پھر باوجود اسکے کہ ایک ہی پھل ہو اور ایک ہی پانی ملتا ہو انکے ذائقوں میں اختلاف ہوتا ہے وہی لحاظ سے ہاں انہ اکل اختیار کیا ہے

کہ پھل اور ذائقہ دونوں پر آسکے اس کے منی کیلئے دیکھو مثلاً اس میں مسئلہ تلخ کی بھی تردید کوئی ہے کہ اگر انسانوں میں اختلاف

مراتب ہو تو یہ اختلاف تقاضائے قدرت سے ہو بدون اس اختلاف کے دنیا رہی نہیں سکتی یہاں تک کہ زمین کے مختلف قطعہ میں بھی

اختلاف ہے جس جن لوگوں نے بعض اختلاف مراتب استعداد انسانی کو دیکھ کر یہ خیال کر لیا ہے کہ کسی پہلی نسل کے اعمال کا نتیجہ ہو انہوں نے

عقل سے کام نہیں لیا حد نہیں معلوم ہو جاتا کہ یہ اختلاف تمام عالم میں موجود ہے اور موجودات میں اختلاف کے بغیر ہر چیز کی مختلف مخلوق کا

ہاں اس اختلاف میں جو وحدت نظر آتی ہے وہ اس بات کی شہادت ہے کہ ایک ہی خالق کے ہاتھ سے یہ نکل ہوئی چیزیں ہیں +

۱۵۹۶ اغلال غلے کے منی وعبان میں ہوتا ہے اور غل وہ چیز ہے جس سے انسان قہر کیا جاتے یعنی انکے حصا کٹھے بانگہ کر

قطعہ قطعہ

جہاز قد تجاور

متجاور

صنوان

اختلاف مراتب

تردید تاسخ

من - اغلال

وَلَسْتَخْلُوكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمَثَلُ ۖ

اور بھلائی سے پہلے تجھ سے دکھ کی جلدی کر رہے ہیں اوصاف سے پہلے عبرتناک شایں گزری ہیں  
وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ مَغْفِرَةٍ لِّلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ ۚ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ الْعِقَابِ ۝

اور یقیناً تیرا رب لوگوں کو باوجود ان کے ظلم کے معاف کرتا رہتا ہے اور یقیناً تیرا رب بدی کی سزا دینے میں سخت دہی ہے ۱۶

خود سے مراد

درمیان میں کر دیئے جائیں اس کی جمع اُخلال ہے ۱۔ اور انا جللنا فی اعناقہم اُخلال (لیس ۳-۸) سے مراد یہ مَنعہم فِی الخیث یعنی انہیں نیکی کے کاموں سے روک دیا۔ اور یہ ایسا ہی ہو جیسا دلوں پر بعد وغیرہ کا لگانا (دغ) اور الاخلال اللہ کا نکتہ عظیم میں زبلج کا قول ہو کہ اس سے مراد ان کی وہ رسوم ہیں جن میں جکڑے ہوئے تھے یا ایسی باتیں جو ان میں روک کے طور پر تھیں جیسا مثال کے طور پر کہتے ہیں ہذا طوق فی عنقک حالانکہ طوق فی الحقیقت مرا نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ یہ تم پر لازم کر دیا گیا ہو اور اذا الاخل فی اعناقہم (المؤمن ۶۰) میں مراد ایسے اعمال ہیں جن میں وہ جکڑے ہوئے ہیں (دغ) اور تغاسیر میں بھی یہاں یہ معنی جائز قرار دیتے ہیں کہ مراد ایاں سے رکنا وغیرہ ہے (دغ) یا ان کے برے رسوم و رواج جو زنجیروں کی طرح ان کی گردنوں میں پڑے ہوئے ہیں (ح)

تعلق بانسہد کا کمال چونکہ زندگی بعد الموت میں حاصل ہوتا ہے اس لئے اب مضمون کا انتقال اس طرف کیا ہوا و اس زندگی بعد الموت کو حقیقی جدید یا ایک نئی پیدائش قرار دیا ہو وہ یہ زندگی نہیں اور دوسری جگہ صفائی سے فرمایا و نفسہم فی مالا تعلون (الواقعة ۶۱) یعنی یہی زندگی تھیں دینگے جس کو تم نہیں جانتے ۱۔ اس خلق جدید کے انکار کو انکار رب قرار دیا ہو۔ اولئک الذین کفروا بہ ہم ۱۔ اس لئے کہ گواہیے لوگ خدا کو ماننے والے تھے مگر اس کی صفت ربوبیت کا وہ انکار کرتے ہیں کیونکہ اس کی صفت ربوبیت کا یہ تقاضا ہے کہ انسان کو اس کے کمال روحانی تک پہنچائے۔ اور وہ کمال زندگی بعد الموت میں حاصل ہوتا ہے اور ایسے لوگوں کے متعلق فرمایا کہ ان کی گردنوں میں طوق ہیں یعنی جو لوگ نفاق اللہ کے منکر ہوتے ہیں ان کے قوائے روحانی نشوونما پانے سے رک جاتے ہیں جس طرح وہ شخص جس کے ہاتھ اور پاؤں بند دیتے جاتیں کاروبار سے رک جاتا ہے اور یہ سچ ہے کہ نفاق اللہ سے انکار کر کے قوائے روحانی کا نشوونما رک جاتا ہو اور اس طرح رک جانے کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اصحاب النار ہیں گویا قوائے روحانی کے نشوونما سے جنت پیدا ہوتی ہے اور ان کے نشوونما کے رک جانے سے آگ پیدا ہوتی ہے اور یہی انسان کا دوزخ ہے ومن کان فی ہذا اعطی فہو فی الآخرة اعطی (یعنی اسراہیل ۷۲) ۲۔

یعنی بعد الموت  
اور اس کا انکار

قوائے روحانی کا نشوونما

مثلاً مثلاً مثلاً کی جمع ہے۔ اور وہ وہ سزا ہے جو انسان پر آئے۔ تو اس کو ایک مثال بنا دے جس سے دیکر  
جائے (دغ) بخاری میں ہو کہ یہ مثلاً کی جمع ہے جس کے معنی اُشباہ و امثال ہیں ۲۔

دکھ کو بھلائی سے پہلے چاہتے ہیں اور اس کے لئے جلدی کرتے ہیں کیونکہ اگر حق کو قبول کریں اس پر عمل کریں تو ان کے لئے بھلائی ہے اگر اسے رد کریں تو ان کے لئے دکھ ہو پس رد کرنے میں جلدی کرنا گویا دکھ کے لئے جلدی کرنا ہو۔ اپنے فائدہ کی بات کو چھوڑ کر دکھ کو قبول کرتے ہیں اور یہ بھی غور نہیں کرتے کہ پہلے لوگوں نے یہی ماہ اختیار کر کے کیسی سزا پائی ۲۔

مثلاً

وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلَا نُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ

اور جو کافر ہوئے وہ کہتے ہیں کہ اس پر اپنے رب کی طرف سے (ہلاکت کا) نشان کیوں نہیں آتا مارا جاتا۔ تو صرف ڈراؤ بنا لایا ہے

وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ ۚ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَىٰ وَمَا تَغِيصُ الْأَرْحَامُ وَمَا

اور ہر قوم کے لئے راہ دکھانے والا ہے۔ خدا جانتا ہے جو ہر ایک مادہ حمل میں لیتی ہو اور جسے رحم کیل کر نہیں پہنچاتے اور جسے

تَرَدَادُهَا وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ۝

وہ دہرائے ہیں۔ اور ہر ایک چیز اس کے اُس اندازہ سے ہے ۱۶۱۲

تدق باللہ کے ساتھ

مطالعہ نشان ہلاکت اور اس کا جواب

تمام قوم کہنے پر اور ہدایت و تہنیت

جملہ جملہ

تبعہ اعمال کا تشریح

۱۶۱۱ آیت سے مراد یہاں وہی نشان ہلاکت ہے جس کی طرف پہلی آیت میں بھی اشارہ ہو رہا ہے۔ لیکن حق کی مخالفت کرتے ہیں اور جب اللہ تعالیٰ اپنی مغفرت کی وجہ سے پکڑنے میں جلدی نہیں کرتا تو کہتے ہیں وہ نشان ہلاکت کیوں نہیں آتا جس سے ڈرایا گیا تھا۔ اس کا جواب دیا ہو کہ نبی صرف منذر ہو یعنی بدی کے بد انجام سے ڈرا دینا اس کا کام ہے اس عالم کو لانا اس کے اختیار میں نہیں یہ نشان کا انکار نہیں بلکہ بتایا ہے کہ جب ڈرایا جاتا ہے تو وہ مذاب بھی آکر ہی رہے گا اور یہ جو بڑھایا و لکل قوم ہاد تو مطلب یہ ہے کہ جو تکہ آپ کو ہر قوم کا لادی بنا کر بھیجا گیا ہے اس لئے وہ باتیں جن سے آپ ڈراتے ہیں وہ بھی ہر قوم کے لئے ہیں پس جو کوئی قوم بھی آپ کی مخالفت کرے گی اسی کے لئے یہ انداز بھی ہو۔ یہ آیت علاوہ اس کے کہ آنحضرت صلعم کی بعثت عامہ کا ذکر کرتی ہو ختم نبوت پر بھی دلیل ہو اس لئے کہ کل اقوام عالم کی ہدایت اور اندازہ کیلئے آپ کے سپرد کیا گیا۔ ضاب انداز کا نتیجہ جب انداز آپ کی طرف سے ہوا تو مذاب بھی جو آئے گا وہ آپ کے انکار کی وجہ سے آئیکا اور یہ انداز اگر آپ کے پیروں میں تو بھی آپ کی طرف سے ہی ہو گا کیونکہ اس حق کے بعد جو نبی صلعم لائے دوسرا کوئی حق آئینا نہیں بعض نے و لکل قوم ہاد کے معنی یوں بھی کئے ہیں کہ ہر قوم میں ایک لادی ہو گا مگر یہ معنی یہاں موزون نہیں۔

۱۶۱۲ لکل قومی جملہ۔ ظاہری وجہ پر و لکل باطنی وجہ پر بولا جاتا ہے جیسے پیٹ میں بچہ اور بولی میں پانی اور درخت میں پھل وان تلخ مشقۃ الی حلھا (فاطر ۱۸۳) اور ارجلک اور جمل کے ایک ہی معنی ہیں (ع)۔

تیکھے بھی اعمال کی جزا و سزا کا ذکر ہو اور آگے بھی اور در بیان میں یہ ایک آیت ہو جس میں اس سے مراد صرف اس قدر لینا کہ اللہ کو یہ علم ہو کہ عورت کے پیٹ میں لڑکا یا لڑکی ہو اور مدت حمل آٹھ یا نو یا دس مہینے ہے درست نہیں۔ بلکہ جس طرح پچھلے لکوع میں آسمان اور زمین کی آمد بھر ہر شے میں ایک اثر ڈالنے والے اور ایک اثر قبول کرنے والے کی مثالیں دی تھیں اسی طرح یہاں عورت کے حمل کو بطور ایک مثال کے بیان کیا ہو۔ گویا عمل کرنے والا بمنزلہ ایک مادہ کے ہو اور جو عمل وہ کرتا ہو وہ بطور حمل کے ہو جس طرح عورت کے پیٹ میں وہ چیز نظروں سے مخفی ہوتی ہو جو اندر ہی اندر تیار ہو رہی ہو اسی طرح اعمال کے نتائج نظروں سے مخفی ہوتے ہیں لیکن ایک صورت وہ اندر ہی اندر تیار کر کے جاتے ہیں گویا جوئی اتنی اثر ڈالنے والی چیز ہے انسان اثر قبول کرنے والا ہو۔ حال جاس اثر سے پیدا ہوتے ہیں وہ بمنزلہ حمل کے ہیں اور یہ جو فرمایا کہ بعض کو رحم تکمیل تک نہیں پہنچاتے اور بعض کو پٹھالتے ہیں تو یہی حالت اعمال میں ہو بعض وقت ایک انسان اچھے عمل کرتا ہو جسے اچھے نتائج کی توقع ہوتی چاہئے مگر ایک مرتبہ کوئی ایسی آفت آجاتی ہے کہ وہ نتیجہ تکمیل پذیر ہونے سے رہ جاتا ہے جس طرح حمل بعض وقت پوری پرورش نہ پانے کی وجہ سے سقط ہو جاتا ہے اور بعض پوری قوت پا کر کمال کو پہنچ جاتے ہیں۔ اور آخر پر حمل شے خنک



عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ۝ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ ۱۰

وہ غائب اور حاضر کا جاننے والا۔ جڑا بہت بلند ہے ۱۶۵۰ اس کے نزدیک سب برابر ہیں جو تم میں بات کو چھپائے اور جو اس

جہر بہ وَمَنْ هُوَ مُسْتَفْتٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ۝ لَهُ مَعْقِبَتٌ مِّنْ ۱۱

پکار کر کہے اور جرات کو چھپ جاتے اور دن کو چل رہا ہو ۱۶۵۱ اس کیلئے اس کے آگے نہ دیکھے

لَيْنَ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ يُحَفِّظُونَهُ مِّنْ أَمْرِ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُعَيِّرُوهُ ۚ

۱۱ حال کا، چھپا کر دیکھتا ہے جس سے اللہ کے حکم سے محفوظ کر لیتے ہیں یقیناً اللہ کسی قوم کی حالت کو نہیں بدلتا جب تک کہ وہ اپنی

مَا بِأَنْفُسِهِمْ ۖ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءَ فَلَا مَرَدَّ لَهُ ۚ وَاللَّهُ مِّنْ دُونِهِ ۚ وَال ۱۲

جانوں کی حالت کو بدلتا، بدلیں اور جب اللہ کسی قوم کیلئے تکلیف کا ارادہ کرتا ہے تو وہ کیسے بد نہیں سکتی اور ان کیلئے اس کے سوا کوئی مددگار نہیں

بقدر ان کے لئے نتائج اعمال کی طرف اشارہ کیا ہے یعنی ہر چیز کا (اور یہاں ذکر کیا مخصوص اعمال کا ہے) اسی پر قیاس کر لو۔

چنانچہ ان کا سارا مصون اس معنی کی تائید کرتا ہے یہاں تک کہ آیت ۱۱ میں صاف فرمایا کہ ہر عمل کو اللہ تعالیٰ کے محفوظ کر سوا  
فرشتے محفوظ کرتے رہتے ہیں کو یا وہ ایک نتیجہ پیدا کرتا رہتا ہو +

۱۲-۱۳-۱۴-۱۵-۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰-۱۰۱-۱۰۲-۱۰۳-۱۰۴-۱۰۵-۱۰۶-۱۰۷-۱۰۸-۱۰۹-۱۱۰-۱۱۱-۱۱۲-۱۱۳-۱۱۴-۱۱۵-۱۱۶-۱۱۷-۱۱۸-۱۱۹-۱۲۰-۱۲۱-۱۲۲-۱۲۳-۱۲۴-۱۲۵-۱۲۶-۱۲۷-۱۲۸-۱۲۹-۱۳۰-۱۳۱-۱۳۲-۱۳۳-۱۳۴-۱۳۵-۱۳۶-۱۳۷-۱۳۸-۱۳۹-۱۴۰-۱۴۱-۱۴۲-۱۴۳-۱۴۴-۱۴۵-۱۴۶-۱۴۷-۱۴۸-۱۴۹-۱۵۰-۱۵۱-۱۵۲-۱۵۳-۱۵۴-۱۵۵-۱۵۶-۱۵۷-۱۵۸-۱۵۹-۱۶۰-۱۶۱-۱۶۲-۱۶۳-۱۶۴-۱۶۵-۱۶۶-۱۶۷-۱۶۸-۱۶۹-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲-۱۷۳-۱۷۴-۱۷۵-۱۷۶-۱۷۷-۱۷۸-۱۷۹-۱۸۰-۱۸۱-۱۸۲-۱۸۳-۱۸۴-۱۸۵-۱۸۶-۱۸۷-۱۸۸-۱۸۹-۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲-۱۹۳-۱۹۴-۱۹۵-۱۹۶-۱۹۷-۱۹۸-۱۹۹-۲۰۰-۲۰۱-۲۰۲-۲۰۳-۲۰۴-۲۰۵-۲۰۶-۲۰۷-۲۰۸-۲۰۹-۲۱۰-۲۱۱-۲۱۲-۲۱۳-۲۱۴-۲۱۵-۲۱۶-۲۱۷-۲۱۸-۲۱۹-۲۲۰-۲۲۱-۲۲۲-۲۲۳-۲۲۴-۲۲۵-۲۲۶-۲۲۷-۲۲۸-۲۲۹-۲۳۰-۲۳۱-۲۳۲-۲۳۳-۲۳۴-۲۳۵-۲۳۶-۲۳۷-۲۳۸-۲۳۹-۲۴۰-۲۴۱-۲۴۲-۲۴۳-۲۴۴-۲۴۵-۲۴۶-۲۴۷-۲۴۸-۲۴۹-۲۵۰-۲۵۱-۲۵۲-۲۵۳-۲۵۴-۲۵۵-۲۵۶-۲۵۷-۲۵۸-۲۵۹-۲۶۰-۲۶۱-۲۶۲-۲۶۳-۲۶۴-۲۶۵-۲۶۶-۲۶۷-۲۶۸-۲۶۹-۲۷۰-۲۷۱-۲۷۲-۲۷۳-۲۷۴-۲۷۵-۲۷۶-۲۷۷-۲۷۸-۲۷۹-۲۸۰-۲۸۱-۲۸۲-۲۸۳-۲۸۴-۲۸۵-۲۸۶-۲۸۷-۲۸۸-۲۸۹-۲۹۰-۲۹۱-۲۹۲-۲۹۳-۲۹۴-۲۹۵-۲۹۶-۲۹۷-۲۹۸-۲۹۹-۳۰۰-۳۰۱-۳۰۲-۳۰۳-۳۰۴-۳۰۵-۳۰۶-۳۰۷-۳۰۸-۳۰۹-۳۱۰-۳۱۱-۳۱۲-۳۱۳-۳۱۴-۳۱۵-۳۱۶-۳۱۷-۳۱۸-۳۱۹-۳۲۰-۳۲۱-۳۲۲-۳۲۳-۳۲۴-۳۲۵-۳۲۶-۳۲۷-۳۲۸-۳۲۹-۳۳۰-۳۳۱-۳۳۲-۳۳۳-۳۳۴-۳۳۵-۳۳۶-۳۳۷-۳۳۸-۳۳۹-۳۴۰-۳۴۱-۳۴۲-۳۴۳-۳۴۴-۳۴۵-۳۴۶-۳۴۷-۳۴۸-۳۴۹-۳۵۰-۳۵۱-۳۵۲-۳۵۳-۳۵۴-۳۵۵-۳۵۶-۳۵۷-۳۵۸-۳۵۹-۳۶۰-۳۶۱-۳۶۲-۳۶۳-۳۶۴-۳۶۵-۳۶۶-۳۶۷-۳۶۸-۳۶۹-۳۷۰-۳۷۱-۳۷۲-۳۷۳-۳۷۴-۳۷۵-۳۷۶-۳۷۷-۳۷۸-۳۷۹-۳۸۰-۳۸۱-۳۸۲-۳۸۳-۳۸۴-۳۸۵-۳۸۶-۳۸۷-۳۸۸-۳۸۹-۳۹۰-۳۹۱-۳۹۲-۳۹۳-۳۹۴-۳۹۵-۳۹۶-۳۹۷-۳۹۸-۳۹۹-۴۰۰-۴۰۱-۴۰۲-۴۰۳-۴۰۴-۴۰۵-۴۰۶-۴۰۷-۴۰۸-۴۰۹-۴۱۰-۴۱۱-۴۱۲-۴۱۳-۴۱۴-۴۱۵-۴۱۶-۴۱۷-۴۱۸-۴۱۹-۴۲۰-۴۲۱-۴۲۲-۴۲۳-۴۲۴-۴۲۵-۴۲۶-۴۲۷-۴۲۸-۴۲۹-۴۳۰-۴۳۱-۴۳۲-۴۳۳-۴۳۴-۴۳۵-۴۳۶-۴۳۷-۴۳۸-۴۳۹-۴۴۰-۴۴۱-۴۴۲-۴۴۳-۴۴۴-۴۴۵-۴۴۶-۴۴۷-۴۴۸-۴۴۹-۴۵۰-۴۵۱-۴۵۲-۴۵۳-۴۵۴-۴۵۵-۴۵۶-۴۵۷-۴۵۸-۴۵۹-۴۶۰-۴۶۱-۴۶۲-۴۶۳-۴۶۴-۴۶۵-۴۶۶-۴۶۷-۴۶۸-۴۶۹-۴۷۰-۴۷۱-۴۷۲-۴۷۳-۴۷۴-۴۷۵-۴۷۶-۴۷۷-۴۷۸-۴۷۹-۴۸۰-۴۸۱-۴۸۲-۴۸۳-۴۸۴-۴۸۵-۴۸۶-۴۸۷-۴۸۸-۴۸۹-۴۹۰-۴۹۱-۴۹۲-۴۹۳-۴۹۴-۴۹۵-۴۹۶-۴۹۷-۴۹۸-۴۹۹-۵۰۰-۵۰۱-۵۰۲-۵۰۳-۵۰۴-۵۰۵-۵۰۶-۵۰۷-۵۰۸-۵۰۹-۵۱۰-۵۱۱-۵۱۲-۵۱۳-۵۱۴-۵۱۵-۵۱۶-۵۱۷-۵۱۸-۵۱۹-۵۲۰-۵۲۱-۵۲۲-۵۲۳-۵۲۴-۵۲۵-۵۲۶-۵۲۷-۵۲۸-۵۲۹-۵۳۰-۵۳۱-۵۳۲-۵۳۳-۵۳۴-۵۳۵-۵۳۶-۵۳۷-۵۳۸-۵۳۹-۵۴۰-۵۴۱-۵۴۲-۵۴۳-۵۴۴-۵۴۵-۵۴۶-۵۴۷-۵۴۸-۵۴۹-۵۵۰-۵۵۱-۵۵۲-۵۵۳-۵۵۴-۵۵۵-۵۵۶-۵۵۷-۵۵۸-۵۵۹-۵۶۰-۵۶۱-۵۶۲-۵۶۳-۵۶۴-۵۶۵-۵۶۶-۵۶۷-۵۶۸-۵۶۹-۵۷۰-۵۷۱-۵۷۲-۵۷۳-۵۷۴-۵۷۵-۵۷۶-۵۷۷-۵۷۸-۵۷۹-۵۸۰-۵۸۱-۵۸۲-۵۸۳-۵۸۴-۵۸۵-۵۸۶-۵۸۷-۵۸۸-۵۸۹-۵۹۰-۵۹۱-۵۹۲-۵۹۳-۵۹۴-۵۹۵-۵۹۶-۵۹۷-۵۹۸-۵۹۹-۶۰۰-۶۰۱-۶۰۲-۶۰۳-۶۰۴-۶۰۵-۶۰۶-۶۰۷-۶۰۸-۶۰۹-۶۱۰-۶۱۱-۶۱۲-۶۱۳-۶۱۴-۶۱۵-۶۱۶-۶۱۷-۶۱۸-۶۱۹-۶۲۰-۶۲۱-۶۲۲-۶۲۳-۶۲۴-۶۲۵-۶۲۶-۶۲۷-۶۲۸-۶۲۹-۶۳۰-۶۳۱-۶۳۲-۶۳۳-۶۳۴-۶۳۵-۶۳۶-۶۳۷-۶۳۸-۶۳۹-۶۴۰-۶۴۱-۶۴۲-۶۴۳-۶۴۴-۶۴۵-۶۴۶-۶۴۷-۶۴۸-۶۴۹-۶۵۰-۶۵۱-۶۵۲-۶۵۳-۶۵۴-۶۵۵-۶۵۶-۶۵۷-۶۵۸-۶۵۹-۶۶۰-۶۶۱-۶۶۲-۶۶۳-۶۶۴-۶۶۵-۶۶۶-۶۶۷-۶۶۸-۶۶۹-۶۷۰-۶۷۱-۶۷۲-۶۷۳-۶۷۴-۶۷۵-۶۷۶-۶۷۷-۶۷۸-۶۷۹-۶۸۰-۶۸۱-۶۸۲-۶۸۳-۶۸۴-۶۸۵-۶۸۶-۶۸۷-۶۸۸-۶۸۹-۶۹۰-۶۹۱-۶۹۲-۶۹۳-۶۹۴-۶۹۵-۶۹۶-۶۹۷-۶۹۸-۶۹۹-۷۰۰-۷۰۱-۷۰۲-۷۰۳-۷۰۴-۷۰۵-۷۰۶-۷۰۷-۷۰۸-۷۰۹-۷۱۰-۷۱۱-۷۱۲-۷۱۳-۷۱۴-۷۱۵-۷۱۶-۷۱۷-۷۱۸-۷۱۹-۷۲۰-۷۲۱-۷۲۲-۷۲۳-۷۲۴-۷۲۵-۷۲۶-۷۲۷-۷۲۸-۷۲۹-۷۳۰-۷۳۱-۷۳۲-۷۳۳-۷۳۴-۷۳۵-۷۳۶-۷۳۷-۷۳۸-۷۳۹-۷۴۰-۷۴۱-۷۴۲-۷۴۳-۷۴۴-۷۴۵-۷۴۶-۷۴۷-۷۴۸-۷۴۹-۷۵۰-۷۵۱-۷۵۲-۷۵۳-۷۵۴-۷۵۵-۷۵۶-۷۵۷-۷۵۸-۷۵۹-۷۶۰-۷۶۱-۷۶۲-۷۶۳-۷۶۴-۷۶۵-۷۶۶-۷۶۷-۷۶۸-۷۶۹-۷۷۰-۷۷۱-۷۷۲-۷۷۳-۷۷۴-۷۷۵-۷۷۶-۷۷۷-۷۷۸-۷۷۹-۷۸۰-۷۸۱-۷۸۲-۷۸۳-۷۸۴-۷۸۵-۷۸۶-۷۸۷-۷۸۸-۷۸۹-۷۹۰-۷۹۱-۷۹۲-۷۹۳-۷۹۴-۷۹۵-۷۹۶-۷۹۷-۷۹۸-۷۹۹-۸۰۰-۸۰۱-۸۰۲-۸۰۳-۸۰۴-۸۰۵-۸۰۶-۸۰۷-۸۰۸-۸۰۹-۸۱۰-۸۱۱-۸۱۲-۸۱۳-۸۱۴-۸۱۵-۸۱۶-۸۱۷-۸۱۸-۸۱۹-۸۲۰-۸۲۱-۸۲۲-۸۲۳-۸۲۴-۸۲۵-۸۲۶-۸۲۷-۸۲۸-۸۲۹-۸۳۰-۸۳۱-۸۳۲-۸۳۳-۸۳۴-۸۳۵-۸۳۶-۸۳۷-۸۳۸-۸۳۹-۸۴۰-۸۴۱-۸۴۲-۸۴۳-۸۴۴-۸۴۵-۸۴۶-۸۴۷-۸۴۸-۸۴۹-۸۵۰-۸۵۱-۸۵۲-۸۵۳-۸۵۴-۸۵۵-۸۵۶-۸۵۷-۸۵۸-۸۵۹-۸۶۰-۸۶۱-۸۶۲-۸۶۳-۸۶۴-۸۶۵-۸۶۶-۸۶۷-۸۶۸-۸۶۹-۸۷۰-۸۷۱-۸۷۲-۸۷۳-۸۷۴-۸۷۵-۸۷۶-۸۷۷-۸۷۸-۸۷۹-۸۸۰-۸۸۱-۸۸۲-۸۸۳-۸۸۴-۸۸۵-۸۸۶-۸۸۷-۸۸۸-۸۸۹-۸۹۰-۸۹۱-۸۹۲-۸۹۳-۸۹۴-۸۹۵-۸۹۶-۸۹۷-۸۹۸-۸۹۹-۹۰۰-۹۰۱-۹۰۲-۹۰۳-۹۰۴-۹۰۵-۹۰۶-۹۰۷-۹۰۸-۹۰۹-۹۱۰-۹۱۱-۹۱۲-۹۱۳-۹۱۴-۹۱۵-۹۱۶-۹۱۷-۹۱۸-۹۱۹-۹۲۰-۹۲۱-۹۲۲-۹۲۳-۹۲۴-۹۲۵-۹۲۶-۹۲۷-۹۲۸-۹۲۹-۹۳۰-۹۳۱-۹۳۲-۹۳۳-۹۳۴-۹۳۵-۹۳۶-۹۳۷-۹۳۸-۹۳۹-۹۴۰-۹۴۱-۹۴۲-۹۴۳-۹۴۴-۹۴۵-۹۴۶-۹۴۷-۹۴۸-۹۴۹-۹۵۰-۹۵۱-۹۵۲-۹۵۳-۹۵۴-۹۵۵-۹۵۶-۹۵۷-۹۵۸-۹۵۹-۹۶۰-۹۶۱-۹۶۲-۹۶۳-۹۶۴-۹۶۵-۹۶۶-۹۶۷-۹۶۸-۹۶۹-۹۷۰-۹۷۱-۹۷۲-۹۷۳-۹۷۴-۹۷۵-۹۷۶-۹۷۷-۹۷۸-۹۷۹-۹۸۰-۹۸۱-۹۸۲-۹۸۳-۹۸۴-۹۸۵-۹۸۶-۹۸۷-۹۸۸-۹۸۹-۹۹۰-۹۹۱-۹۹۲-۹۹۳-۹۹۴-۹۹۵-۹۹۶-۹۹۷-۹۹۸-۹۹۹-۱۰۰۰-۱۰۰۱-۱۰۰۲-۱۰۰۳-۱۰۰۴-۱۰۰۵-۱۰۰۶-۱۰۰۷-۱۰۰۸-۱۰۰۹-۱۰۱۰-۱۰۱۱-۱۰۱۲-۱۰۱۳-۱۰۱۴-۱۰۱۵-۱۰۱۶-۱۰۱۷-۱۰۱۸-۱۰۱۹-۱۰۲۰-۱۰۲۱-۱۰۲۲-۱۰۲۳-۱۰۲۴-۱۰۲۵-۱۰۲۶-۱۰۲۷-۱۰۲۸-۱۰۲۹-۱۰۳۰-۱۰۳۱-۱۰۳۲-۱۰۳۳-۱۰۳۴-۱۰۳۵-۱۰۳۶-۱۰۳۷-۱۰۳۸-۱۰۳۹-۱۰۴۰-۱۰۴۱-۱۰۴۲-۱۰۴۳-۱۰۴۴-۱۰۴۵-۱۰۴۶-۱۰۴۷-۱۰۴۸-۱۰۴۹-۱۰۵۰-۱۰۵۱-۱۰۵۲-۱۰۵۳-۱۰۵۴-۱۰۵۵-۱۰۵۶-۱۰۵۷-۱۰۵۸-۱۰۵۹-۱۰۶۰-۱۰۶۱-۱۰۶۲-۱۰۶۳-۱۰۶۴-۱۰۶۵-۱۰۶۶-۱۰۶۷-۱۰۶۸-۱۰۶۹-۱۰۷۰-۱۰۷۱-۱۰۷۲-۱۰۷۳-۱۰۷۴-۱۰۷۵-۱۰۷۶-۱۰۷۷-۱۰۷۸-۱۰۷۹-۱۰۸۰-۱۰۸۱-۱۰۸۲-۱۰۸۳-۱۰۸۴-۱۰۸۵-۱۰۸۶-۱۰۸۷-۱۰۸۸-۱۰۸۹-۱۰۹۰-۱۰۹۱-۱۰۹۲-۱۰۹۳-۱۰۹۴-۱۰۹۵-۱۰۹۶-۱۰۹۷-۱۰۹۸-۱۰۹۹-۱۱۰۰-۱۱۰۱-۱۱۰۲-۱۱۰۳-۱۱۰۴-۱۱۰۵-۱۱۰۶-۱۱۰۷-۱۱۰۸-۱۱۰۹-۱۱۱۰-۱۱۱۱-۱۱۱۲-۱۱۱۳-۱۱۱۴-۱۱۱۵-۱۱۱۶-۱۱۱۷-۱۱۱۸-۱۱۱۹-۱۱۲۰-۱۱۲۱-۱۱۲۲-۱۱۲۳-۱۱۲۴-۱۱۲۵-۱۱۲۶-۱۱۲۷-۱۱۲۸-۱۱۲۹-۱۱۳۰-۱۱۳۱-۱۱۳۲-۱۱۳۳-۱۱۳۴-۱۱۳۵-۱۱۳۶-۱۱۳۷-۱۱۳۸-۱۱۳۹-۱۱۴۰-۱۱۴۱-۱۱۴۲-۱۱۴۳-۱۱۴۴-۱۱۴۵-۱۱۴۶-۱۱۴۷-۱۱۴۸-۱۱۴۹-۱۱۵۰-۱۱۵۱-۱۱۵۲-۱۱۵۳-۱۱۵۴-۱۱۵۵-۱۱۵۶-۱۱۵۷-۱۱۵۸-۱۱۵۹-۱۱۶۰-۱۱۶۱-۱۱۶۲-۱۱۶۳-۱۱۶۴-۱۱۶۵-۱۱۶۶-۱۱۶۷-۱۱۶۸-۱۱۶۹-۱۱۷۰-۱۱۷۱-۱۱۷۲-۱۱۷۳-۱۱۷۴-۱۱۷۵-۱۱۷۶-۱۱۷۷-۱۱۷۸-۱۱۷۹-۱۱۸۰-۱۱۸۱-۱۱۸۲-۱۱۸۳-۱۱۸۴-۱۱۸۵-۱۱۸۶-۱۱۸۷-۱۱۸۸-۱۱۸۹-۱۱۹۰-۱۱۹۱-۱۱۹۲-۱۱۹۳-۱۱۹۴-۱۱۹۵-۱۱۹۶-۱۱۹۷-۱۱۹۸-۱۱۹۹-۱۲۰۰-۱۲۰۱-۱۲۰۲-۱۲۰۳-۱۲۰۴-۱۲۰۵-۱۲۰۶-۱۲۰۷-۱۲۰۸-۱۲۰۹-۱۲۱۰-۱۲۱۱-۱۲۱۲-۱۲۱۳-۱۲۱۴-۱۲۱۵-۱۲۱۶-۱۲۱۷-۱۲۱۸-۱۲۱۹-۱۲۲۰-۱۲۲۱-۱۲۲۲-۱۲۲۳-۱۲۲۴-۱۲۲۵-۱۲۲۶-۱۲۲۷-۱۲۲۸-۱۲۲۹-۱۲۳۰-۱۲۳۱-۱۲۳۲-۱۲۳۳-۱۲۳۴-۱۲۳۵-۱۲۳۶-۱۲۳۷-۱۲۳۸-۱۲۳۹-۱۲۴۰-۱۲۴۱-۱۲۴۲-۱۲۴۳-۱۲۴۴-۱۲۴۵-۱۲۴۶-۱۲۴۷-۱۲۴۸-۱۲۴۹-۱۲۵۰-۱۲۵۱-۱۲۵۲-۱۲۵۳-۱۲۵۴-۱۲۵۵-۱۲۵۶-۱۲۵۷-۱۲۵۸-۱۲۵۹-۱۲۶۰-۱۲۶۱-۱۲۶۲-۱۲۶۳-۱۲۶۴-۱۲۶۵-۱۲۶۶-۱۲۶۷-۱۲۶۸-۱۲۶۹-۱۲۷۰-۱۲۷۱-۱۲۷۲-۱۲۷۳-۱۲۷۴-۱۲۷۵-۱۲۷۶-۱۲۷۷-۱۲۷۸-۱۲۷۹-۱۲۸۰-۱۲۸۱-۱۲۸۲-۱۲۸۳-۱۲۸۴-۱۲۸۵-۱۲۸۶-۱۲۸۷-۱۲۸۸-۱۲۸۹-۱۲۹۰-۱۲۹۱-۱۲۹۲-۱۲۹۳-۱۲۹۴-۱۲۹۵-۱۲۹۶-۱۲۹۷-۱۲۹۸-۱۲۹۹-۱۳۰۰-۱۳۰۱-۱۳۰۲-۱۳۰۳-۱۳۰۴-۱۳۰۵-۱۳۰۶-۱۳۰۷-۱۳۰۸-۱۳۰۹-۱۳۱۰-۱۳۱۱-۱۳۱۲-۱۳۱۳-۱۳۱۴-۱۳۱۵-۱۳۱۶-۱۳۱۷-۱۳۱۸-۱۳۱۹-۱۳۲۰-۱۳۲۱-۱۳۲۲-۱۳۲۳-۱۳۲۴-۱۳۲۵-۱۳۲۶-۱۳۲۷-۱۳۲۸-۱۳۲۹-۱۳۳۰-۱۳۳۱-۱۳۳۲-۱۳۳۳-۱۳۳۴-۱۳۳۵-۱۳۳۶-۱۳۳۷-۱۳۳۸-۱۳۳۹-۱۳۴۰-۱۳۴۱-۱۳۴۲-۱۳۴۳-۱۳۴۴-۱۳۴۵-۱۳۴۶-۱۳۴۷-۱۳۴۸-۱۳۴۹-۱۳۵۰-۱۳۵۱-۱۳۵۲-۱۳۵۳-۱۳۵۴-۱۳۵۵-۱۳۵۶-۱۳۵۷-۱۳۵۸-۱۳۵۹-۱۳۶۰-۱۳۶۱-۱۳۶۲-۱۳۶۳-۱۳۶۴-۱۳۶۵-۱۳۶۶-۱۳۶۷-۱۳۶۸-۱۳۶۹-۱۳۷۰-۱۳۷۱-۱۳۷۲-۱۳۷۳-۱۳۷۴-۱۳۷۵-۱۳۷۶-۱۳۷۷-۱۳۷۸-۱۳۷۹-۱۳۸۰-۱۳۸۱-۱۳۸۲-۱۳۸۳-۱۳۸۴-۱۳۸۵-۱۳۸۶-۱۳۸۷-۱۳۸۸-۱۳۸۹-۱۳۹۰-۱۳۹۱-۱۳۹۲-۱۳۹۳-۱۳۹۴-۱۳۹۵-۱۳۹۶-۱۳۹۷-۱۳۹۸-۱۳۹۹-۱۴۰۰-۱۴۰۱-۱۴۰۲-۱۴۰۳-۱۴۰۴-۱۴۰۵-۱۴۰۶-۱۴۰۷-۱۴۰۸-۱۴۰۹-۱۴۱۰-۱۴۱۱-۱۴۱۲-۱۴۱۳-۱۴۱۴-۱۴۱۵-۱۴۱۶-۱۴۱۷-۱۴۱۸-۱۴۱۹-۱۴۲۰-۱۴۲۱-۱۴۲۲-۱۴۲۳-۱۴۲۴-۱۴۲۵-۱۴۲۶-۱۴۲۷-۱۴۲۸-۱۴۲۹-۱۴۳۰-۱۴۳۱-۱۴۳۲-۱۴۳۳-۱۴۳۴-۱۴۳۵-۱۴۳۶-۱۴۳۷-۱۴۳۸-۱۴۳۹-۱۴۴۰-۱۴۴۱-۱۴۴۲-۱۴۴۳-۱۴۴۴-۱۴۴۵-۱۴۴۶-۱۴۴۷-۱۴۴۸-۱۴۴۹-۱۴۵۰-۱۴۵۱-۱۴۵۲-۱۴۵۳-۱۴۵۴-۱۴۵۵-۱۴۵۶-۱۴۵۷-۱۴۵۸-۱۴۵۹-۱۴۶۰-۱۴۶۱-۱۴۶۲-۱۴۶۳-۱۴۶۴-۱۴۶۵-۱۴۶۶-۱۴۶۷-۱۴۶۸-۱۴۶۹-۱۴۷۰-۱۴۷۱-۱۴۷۲-۱۴۷۳-۱۴۷۴-۱۴۷۵-۱۴۷۶-۱۴۷۷-۱۴۷۸-۱۴۷۹-۱۴۸۰-۱۴۸۱-۱۴۸۲-۱۴۸۳-۱۴۸۴-۱۴۸۵-۱۴۸۶-۱۴۸۷-۱۴۸۸-۱۴۸۹-۱۴۹۰-۱۴۹۱-۱۴۹۲-۱۴۹۳-۱۴۹۴-۱۴۹۵-۱۴۹۶-۱۴۹۷-۱۴۹۸-۱۴۹۹-۱۵۰۰-۱۵۰۱-۱۵۰۲-۱۵۰۳-۱۵۰۴-۱۵۰۵-۱۵۰۶-۱۵۰۷-۱۵۰۸-۱۵۰۹-۱۵۱۰-۱۵۱

## ۱۲ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ

وہی ہے جو تمہیں ڈراتا ہوا اور امید دلاتا ہوا (دیکھ لی، چمک دکھاتا ہے اور بجادی بادل اٹھاتا ہے) ۱۶

معقبات

حکم جانے تو پھر رکے پیچھے کوئی دوسرا حکم لایا نہیں مطلب یہ کہ آخری حکم اسی کا ہو اس کا رد کرنے والا کوئی نہیں۔ اور معقبات کے معنی کئے گئے ہیں وہ فرشتے جو انسان کی حفاظت کرتے ہوئے ایک دوسرے کے پیچھے آتے ہیں (۱۷) اور جو شخص ایک کام کرے پھر اس کی طرف ہو کرے تو یہ تعقیب ہے اسی لئے اس شخص کو معقب کہا جاتا ہے جو نماز کے بعد نماز پڑھتا ہے یا غزوہ کے بعد غزوہ کرتا ہو، اور یا ملائکہ کو معقبات اس لحاظ سے کہا گیا ہے کہ وہ انسان کے اقوال اور افعال کا پیچھا کرتے ہیں یعنی ہر کلمہ ہر حرکت کرتے چلے جاتے ہیں (۱۸) اور معقبہ میں تا سابعہ کے لئے ہو یا معقبہ معقب کی جمع ہو اور معقبات جمع الجمع ہو +

معقبات سے مراد کونیا کا تین ہیں۔

معقبات کون ہیں۔ کہا گیا ہے کہ اس سے مراد وہ فرشتے ہیں جو معائب وغیرہ کے پیچھے سے انسان کی حفاظت کرتے ہیں۔ مگر یہ معنی تو فقط معقبات کے لحاظ سے چسپاں ہیں اور وہی سیاق و سباق کے لحاظ سے معقبات کے ایک معنی کے لحاظ سے یہ وہ فرشتے ہیں جو ایک دوسرے کے پیچھے آتے ہیں اور یہ فرشتے وہی ہیں جو انسان کی حسات اور حیثیات کو لکھنے والے ہیں اور یہی ملائکہ الیل اور ملائکہ النہار کہلاتے ہیں اور دوسرے معنی کے لحاظ سے تو باطل صاف ہے انہم یقفون اقوال الشخص و افعاله ای یتبعون و یحفظون بالکتابۃ پس یہ معنی ملائکہ ہیں جن کو دوسری جگہ کلاماً کا تین کہا ہے اور سیاق اور سباق کے لحاظ سے بھی ظاہر ہے کہ یہاں ذکر انسان کی بلاؤں سے حفاظت کا نہیں ہے بلکہ اس کے اعمال کی حفاظت کا ہے جیسا کہ اس سے پچھلی آیت سے اور اٹھ الفاظ لا ینبذ ما یقوم سے ظاہر ہو۔ اور غزوہ قرآن کریم کی شہادت بھی بالصرحت موجود ہے کہ انہیں ملائکہ کو حافظ اور نگہبان کہا گیا ہے مثلاً ایک جگہ فرمایا ما یلفظ من قول الا لدیہ دقیب عتید (۱۸) کوئی بات منہ سے نہیں نکلتی مگر اس کے پاس ایک حفاظت کرنے والا تیار رہتا ہے۔ اور دوسری جگہ ہر مان علیکم لحاظین کراما کا تین یعلون ما تظلمون (الانفطاد ۱۱ و ۱۲) تم پر حفاظت کرنے والے میں کراما کا تین وہ جانتے ہیں جو تم کرتے ہو اور یہی مراد یہ محفوظ نہ من امر اللہ سے ظاہر ہے اور یہ محفوظ نہ میں ضمیر یا اس عمل کی طرف ہے جو انسان کرتا ہے۔ اور یا خود کرنے والے انسان کی طرف سے مراد اس کے اعمال کی ہی حفاظت ہو کیونکہ یہی وہ چیز جو حفاظت کے قابل ہے اور اس کتاب کے متعلق ہی دوسری جگہ فرمایا وعندنا کتاب یحفظ (۲۰) +

اعمال کی ذمہ داری  
حساسان اعظم سے  
پیدا کیا

۱۳۱۱ کی ذمہ داری کے احساس میں ہی شرف انسانیت ہے جس قدر انسان ترقی کرتا چلا جاتا ہے وہی قدر اس میں اپنے اعمال کی ذمہ داری کا احساس زیادہ سے زیادہ پیدا ہوتا چلا جاتا ہے اور اس احساس ذمہ داری کو مذہب کے اور بالخصوص اسلام نے کیا تک پہنچا دیا جب یہ قانون بتا دیا کہ کسی حال میں جو ہر ایک عمل لکھ لیا جاتا ہے یعنی محفوظ کر لیا جاتا ہے اس لئے کوئی عمل بھی انسان کا بلا نتیجہ نہیں رہتا اس اصول کے تسلیم کرنے میں نسل انسانی کی حقیقی بہتری ہو اس لئے اس کے ساتھ ہی فرمایا کہ اگر کوئی قوم اپنی بہتری چاہتی ہے تو اسکے افراد اپنی حالت کو تبدیل کریں بدون اس کے قوم کی حالت بہتر نہیں ہو سکتی آج مسلمان اس اصول کو فراموش کوئے اور اصرار دھر ہٹک رہے ہیں اور اپنے نفسوں کی اصلاح کی طرف توجہ نہیں کرتے۔ اور یہ جو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کو تعظیف پہنچائے گا ارادہ کرے کہ وہ مٹا نہیں تو مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ تو انسان کے اعمال پر ہے۔ جب ایک قوم کے اعمال کا یہ تقاضا ہو جاتا ہے کہ اس پر عیبیت آئے تو پھر وہ دیکھ سے وہ وہ نہیں ہوتا اہل پھر بھی اصلاح کریں تو اللہ تعالیٰ اسے دور کر دیتا ہے +

قوم کی حالت کیونکر  
بہتر ہو سکتی ہے

برق - رعد

ثقال

ثقال۔ برق۔ وہ چمک اور رعد وہ گرج ہے جو بادل سے پیدا ہوتی ہے +  
السحاب الثقال۔ ثقال۔ ثقیلۃ کی جمع ہے بجاری مصاب چونکہ اسم جنس ہے اس لئے اس کی صفت جمع لائی گئی ہے

وَيَسِّرُ الرِّعْدَ بِحَمْدِهِ وَالْمَلِئِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ ۱۳

اور وہ اس کی حمد کے ساتھ تسبیح کرتی ہو اور فرشتے اس کے خوف سے اور وہ بجلیاں بھیجتا رہتا ہو پھر جس پر

بِهَآءِ مَنْ يَشَآءُ وَهُمْ جَادُونَ فِي اللّٰهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَآلِ ۱۴ لَدَعُوْهُ

جاہتا ہو انہیں گرتا ہے اور وہ اللہ کے بارہ میں جھگرتے ہیں اور وہ بڑی قوت والا ہو لہذا یہی دعا ہے کہ

الْحَيُّ وَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِهٖ لَا يَسْتَجِیْبُوْنَ لَهُمْ شَيْْءٌ اِلَّا كَمَا يَظُنُّ

لے ہو اور وہ جنہیں وہ اس کے سوائے پکارتے ہیں وہ انہیں کوئی بھی جواب نہیں دیتے مگر اس شخص کی طرح جو اپنے

كَفِيَ بِالْمَلٰٓئِكَةِ لِيَبْتَلُوْهُمَا وَهَآؤُمُ الْبٰلِغَةُ وَمَادَعَا الْكٰفِرِيْنَ اِلَّا فِيْ ضَلٰلٍ ۝

ماہر ہوا کی طرف پھیلتا ہو تاکہ وہ اس کے متنبہ ہو اس کے پہنچنے والا نہیں اور کافروں کی دعا ضلالت ہی ہوگی ۱۶

۱۶۔ محال۔ اصل محال سے ہے اور اس کے معنی عقوبت کا واسطہ کرنا ہیں اور بعض کے نزدیک محال کا اصل محال بھی تو ہے کہ

جو کلمہ اس کرم کا مضمون بھی صداقت دہی ہو اور قرآن کریم میں وحی کی مثال بارش سے دی ہو اور کسب من السماء وقطرات

ودعدا وبرق البقعة۔ اسی مناسبت سے یہاں بارش اور بادل اللہ خدا و برق کا ذکر کیا ہو اھا آگے آیت ۱۷ میں اس کی اور

وضاحت کو دی ہو وحی آتی کو زول باران سے یہ مشابہت ہو کہ جس طرح بارش سے زمین کی پختی طاقیتیں کام کرنے لگ جاتی ہیں وہی آبی

سبھی انسانوں کی پختی طاقیتیں کام کرنے لگ جاتی ہیں اور ایک مردہ قوم میں زندگی پیدا ہو جاتی ہو مگر اس کے ساتھ ہی کچھ مشکلات

بھی ہوتی ہیں اور صاعقے کے بھیجنے سے مراد یہ ہو کہ کچھ لوگ بجائے اس کے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں اور اس باران رحمت

سے فائدہ اٹھائیں اٹھا جھگڑا کر کے اس کے تباہ کرنے کے درپے ہو جاتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہوتا ہو کہ ان کچھ عذاب بھی آتا ہو مگر آخری

نتیجہ اللہ تعالیٰ کی تسبیح اور حمد ہو کہ اللہ تعالیٰ کی حمد اور تسبیح ہو +

۱۷۔ اللہ دعوت الحق یعنی اللہ تعالیٰ سے جو دعا کی جاتی ہو وہ برحق ہو اور قبول ہوتی ہو یا اس کا فائدہ پہنچتا ہو اور اس دعوت یا

دعا سے مراد یہاں اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا ہو مضمون یہاں بھی وہی ہو جو پہلے چلا آتا ہو یعنی اللہ تعالیٰ سے تعلق پیدا کر کے انسان

فائدہ اٹھاتا ہو۔ مگر یہاں اسے توحید کی طرف متقل کر کے بتایا کہ اللہ تعالیٰ کے سوائے جو اور بتوں وغیرہ سے تعلق پیدا کیا جاتا ہو تو

اس کا نتیجہ کچھ نہیں ہوتا۔ اس کی مثال یہ دی ہو کہ ایک پیاسا آدمی لٹہ پھیلانے کے پانی سے آندو کر تا رہے کہ وہ طویل کر کے منہ

تک پہنچ جائے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو وہ قوتیں دی ہیں کہ وہ ان سب چیزوں کو اپنے تصرف میں لاسکتا ہو اور وہ کسی

خادم ہیں مگر غلط کار انسان انہیں اپنا غلام بنا لیتا ہو اور اپنی پیدائش اور ان چیزوں کی پیدائش کی علت غائی کو بھی بل

کرتا ہو دعاء الکافرین سے مراد یہاں وہی دعا ہو جو وہ اپنے بتوں وغیرہ کی طرف رجوع کرتے ہیں اس سے ان کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا

اور کافر جو بعض وقت اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرتا ہو جیسا کہ مشرکوں کے فکر میں آتا ہو کہ وہ عیب کے وقت اللہ تعالیٰ کو پکارتے

ہیں تو اللہ تعالیٰ ان کی دعا کو بھی سن لیتا ہو دعو اللہ مخلصین الہ الدین لمن یحیئنا من بعدنا لکن من الشاکرین علیہا

محال

وحی کا مثال بارش

تعلق اللہ تعالیٰ سے  
اصل یہ ہو کہ  
دعوت اللہ سے نہیں

کافری دعا

۱۵ وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظِلَالُهُم بِالْغَدْرِ وَالْاَسَالِ  
الجبلة

اور جو کوئی آسمانوں اور زمین میں ہیں چاروں جانب اور کبھی سجدہ کرتے ہیں اور انکے سامنے بھی صبح اور شام سجدہ کرتے ہیں،

۱۶ طَوْعًا وَكَرْهًا طَائِعٌ اَتَقِيَا وَيَعْنِي فَرَاغِ وَارِی ہُو اور کُتُوہ اس کی ضد ہے۔ اور طَوْعًا وَكَرْهًا سے مراد ہے کہ ہر حال اس کی فراغِ ہوا کرتے ہیں جو برضا و رغبت فرمانبرداری نہیں کرتے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق پیدا نہیں کرتے وہ اس کا نتیجہ کسی اور رنگ میں بھگتتے ہیں اور اسی کو کما ہوا فرمانبرداری کہا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے قانون میں جکڑے ہوئے ہیں اگر قانون کو نہ مانیں اور اسکو توڑ دیتے تو پھر آخر اس کی سزا انکے ہی پر پڑتی ہے۔ یہ بھی آخر کار سجدہ ہی ہے گو نقصان کے رنگ میں نہ اور من فی السموات والارض سے مراد یا ملائکہ اور جن وانس ہیں اور یا سب مخلوق اس میں شامل ہے +

ظلال یا ساتوں کے سجدے سے کیا مراد ہے۔ اس کی تصریح خود قرآن شریف نے دوسری جگہ کر دی ہے اور لہذا یہ ظلالی مآخض اللہ من شئ یتفیی ظلالہ عن الیمین والشمائل مہذب اللہ وہم داخلون (الزلزال: ۳۸) مطلب یہ ہے کہ وہ بھی اللہ تعالیٰ کے قانون کے ماتحت چلتے ہیں تو انسان اس قانون سے باہر کیونکر نکل سکتا ہے جب اس کا سایہ تک بھی قانون میں جا رہا ہو اسے گمراہ یا ظلم یا سایہ سے مراد صرف انسان کا وہ سایہ ہے جو سوچ کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے۔ ظلم عربی زبان میں بہت وسیع معنی میں ہوتا ہے۔ اس کے معنی پرودہ اور سودا اور کسی چیز کا اپنا وجود بھی مراد لیا جاتا ہے حضرت ابن عباس کی حدیث میں آتا ہے ان الکافر یسجد لغير الله وظلہ یسجد للہ جہاں ظلم کے معنی اس کا جسم بنے گئے ہیں جس سے سایہ پیدا ہوتا ہے (دن اور ظلال الجسد سے مراد اس کی مروجیں لی گئی ہیں) اور ظلم کے معنی خیال بھی آتے ہیں (د) اور ظلم کے معنی حالت بھی ہیں انما ظلمت عن ظلم یعنی میں اپنی حالت سے الگ ہو گیا (د) +

اور ظلم کا لفظ دو حدیثوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب ہے ایک میں ہے سُبْحَۃُ یَوْمَ لَیْلَۃِہُمْ اللہ فی ظلمہ جہاں اللہ کے ظلم سے مراد اس کی رحمت یعنی ہوا اور السلطان ظلم اللہ فی الارض جہاں ظلم اللہ کے معنی ستمنا اللہ یا خاصۃ اللہ بنے گئے ہیں (د) اور دونوں حدیثوں سے ظاہر ہے کہ ظلم سے مراد اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کا ظہور یا لگنا ہے جس طرح سایہ کسی شخص کا ظہور ہوتا ہے پس ظلال کے ظاہر معنی لیے ہوئے ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ یہاں ایک لطیف اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ انسان خود تو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری چاروں جانب اختیار کرتا ہے مگر اس کی صفات کا جو ظہور اعمال کے رنگ میں ہوتا ہے جسے انسان کا ظلم کہنا چاہتے وہ بھی اللہ تعالیٰ کے قوانین کے ماتحت اور اس کا فرمانبرداری ہے یعنی انسان جیسا بھی چاہے عمل کرے وہ گواہی طرف سے اللہ تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی کو کرے مگر وہ عمل کرتا ہے چونکہ اس پر نتیجہ پھر اللہ تعالیٰ کے قانون کے مطابق مترتب ہوتا ہے اس لئے وہ اس کا ظلم یا عمل یا اس کی صفات کا ظہور اللہ تعالیٰ کو ہی سجدہ کرتا ہے اور ظلم یعنی حالت اور بیان ہو چکا ہے اس کے مطابق ہیں اور میرے نزدیک حضرت ابن عباس کی اس حدیث کے جوا پر نقل ہو چکی الکافر یسجد لغير الله وظلہ یسجد للہ کے یہی معنی ہیں اور یہی معنی ظلال کے الجحۃ تحت ظلال الشیوب میں ہیں یعنی تمہارے جواہر و باد فی سبیل اللہ کیا جاتا ہے اس سے جنت حاصل ہوتی ہے +

یہ بھی یاد رکھنے کے قابل بات ہے کہ صرفی جتنے ظلمی ثبوت لکھتے ہیں وہ فی الواقع ثبوت نہیں بلکہ ثبوت کی بعض صفات کی جھلک ہے جو ایک سچے پیروی کرنے والے میں پیدا ہوجاتی ہے جملہ ظلم اللہ اللہ نہیں اسی طرح ظلم نبی نبی نہیں اور نہ ظلمی ثبوت ثبوت ہے اللہ اور نبی کے ظلم ایسے ہی ہیں جیسے صاف پانی یا آئینہ میں آفتاب کا عکس کہ وہ آفتاب کی شکل پر نظر نہ تباہ مگر فی الحقیقہ آفتاب نہیں +

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ قُلْ أَفَاتُخَذَ نِعْمَتِي دُونَهُ أُولَئِكَ أَتَمَكُونُ ۱۷

کہو کہ کون آسمانوں اور زمین کا رب ہو کہو اللہ کہو تو کیا تم ان کے سوائے دلی بنائے ہو جو اپنے آپ کے لئے بھی کسی

لَا تَنْفَعُهُمْ نَفْعًا وَلَا ضَرَّاهُمْ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرَةُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي

نفع کا اختیار رکھتے ہیں اور نقصان کا کہو کیا اندھا اور دیکھنے والا برابر ہیں یا کیا اندھیرا اور

الْظُّلُمُتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلَ اللَّهُ شُرَكَاءَ خَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلْ

روشنی برابر ہیں یا کیا انہوں نے اللہ کے کوئی ایسے شریک بنائے ہیں جنہوں کی ہر ایک مخلوق پیدا کی ہوئی ساری مخلوق اللہ کی طرف سے

اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ۱۸ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ

اللہ ہی ہر چیز کا پیدا کرنا والا ہے اور وہ ایک ہے سب پر غالب ہے ۱۸ وہ بادل سے پانی اتارتا ہے پھر نالے اپنے اپنے انداز سے کے

يَقْدَرُ هَافَا خَلَّتِ السَّيْلُ زَبَدًا رِيًّا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حُلِيٍّ أَوْ

مطابق بہ نکلے ہیں پس سیلاب اوہاٹے ہوئے جھاگ کو بہا لیتا ہے اور اس میں ہے آگ میں تپاتے ہیں زیور یا اور

مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ ۱۹ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ

سلمان بنائے کیلئے ہی طبع جھاگ ہوتا ہے طبع اللہ حق اور باطل کی مثال دیتا ہے سو جھاگ تو نہ ٹھکان جاتا ہے

جُفَاءً ۲۰ وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ

اور وہ ہانی جو لوگوں کو نفع پہنچاتا ہے زمین میں ٹھہرتا ہے اور اسی طرح اللہ مثالیں بیان کرتا ہے ۱۹

مثلاً توحید کے معنوں کو جاری رکھا ہے تاکہ لوگ صرف ایک اللہ سے تعلق پیدا کرنے کی کوشش کریں جس سے انسان کو فائدہ پہنچ سکتا ہے

انسان کو خدا سمجھ کر یا خدا کی کرامت پر دیکر یا کسی اور چیز کو اپنا معبود بنا کر اور اس سے تعلق پیدا کر کے انسان کو حقیقتاً کوئی فائدہ نہیں پہنچ سکتا اس لئے کہ

یہ چیزیں تو خود اپنی ذات کیلئے بھی نفع نقصان کی مالک نہیں اسی وہ جاہل ہے جو غیر اللہ سے تعلق پیدا کرتا ہے اور بصیرتوں پر ظلمات سے مراد

کفر اور ضلالت ہیں اور نور سے ایمان۔ آیت کے آخری حصہ میں خلق کو دلیں عبادت قرار دیکر جیسا کہ بار اچھے بھی بیان ہو چکا ہے یا چاہا انہیں

اعباد و ابکھ الذی خلقکم الذین من قبلکم (البقرة ۲۱) فرمایا کہ جن کو معبود بنائے ہو کیا ان میں سے کوئی ایسا بھی ہے کہ اس نے کچھ پیدا کیا

ہو خلقو الخلقہ کی شرط اس لئے نکالی کہ انسان بھی تو دن رات چیزیں بناتے رہتے ہیں اور خلق بمعنی انما زہ بھی کرتے رہتے ہیں مگر کیا اس وقت

کی مخلوق جیسی ہی مدد کوئی چیز پیدا کر سکتے ہیں۔ ایک چوٹی کیا ایک چوٹی کا پاؤں بھی نہیں بنا سکتے مسیح کو بھی اللہ تعالیٰ کا شریک بتایا گیا ہے

جو مسلمان یہ مانتا ہے کہ اپنے چچا دے بنائے تھے جو خدا کی مخلوق جیسی مخلوق ہو یا کوئی اور پندہ بنائے تھے جو خدا کی مخلوق سے مل جل گئے ہیں وہ

مسیحیوں کے اند میں مسیح کی خدائی کی ایک دلیل دیتا ہے +

۱۹ زبدا ۱ دایا۔ زبدا کے معنی جھاگ ہیں۔ رابیا۔ زبدا سے جس کے معنی ہیں جھاگ اور راہ پر آگیا اور یہاں زبدا دایا سے مراد ہے جھاگ

فیر شمعہ متن میری

حق و دلیل ہاوت  
ادما لوہیت ہے

زبدا۔ دایا









الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ طُوبَىٰ لَهُمْ وَحَسُنَ مَا يَكُونُ لَكَ أَرْسَلْنَاكَ ۲۱

جو ایمان لاتے ہیں اور اچھے عمل کرتے ہیں ان کیلئے انعام کا رحمتی اور اچھا مشکافی ۱۶۱۱ اسطیح ہم نے تجھے ایک رت

فِي آتَةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أَلَمْ تَسْأَلُوا عَلَيْهِمُ الَّذِينَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَهُمْ

بیجا ہر جس سے پہلے امتیں گزری چکی ہیں تاکہ تو ان پر وہ پڑے جو ہم نے تیری طرف وحی کی اور وہ

يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ قُلْ هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ

رحمن کا انکار کرتے ہیں کہہ دو میرا سب ہی اسکے سوا کوئی معبود نہیں اسی پر میں نے توکل کیا اور

إِلَيْهِ مَتَابٌ وَلَوْ أَنَّا سِيرْتُ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ ۳۱

ایک طرف میرا رجوع ہو ۱۶۲۲ اور اگر کوئی قرآن ایسا ہو سکتا ہو کہ جس سے پہاڑ دھکھٹے جائیں یا اس سے زمین کاٹ دی جائے

أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتِ بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا

یا اسکے ذریعے مردوں سے باتیں کیا میں (تو ہی جی) بلکہ سب باتیں اللہ کے اختیار میں ہیں ۱۶۲۳

مصائب کے اندر مشکلات کے اندنا کامیوں کے اندر قید میں پرکاران کے دلوں میں راحت ہوتی ہو ۱۶۱۱ اور اللہ کے ذکر کے سوائے لطیف قلبی میر نہیں آتا یہی ایک حقیقت ہے جسے تمام طالبان دنیا کی زندگیاں انہر من الشمس کرتی ہیں کہ کس طرح جب ملک پر ملک فتح ہوتا چلا جاتا ہو تو دل دس اور آگ بھڑکتی ہے اور جب خزاں پر خزاں نہ حاصل ہوتا جاتا ہو تو ہوس دنیا کی آگ اور تیز ہوتی جاتی ہو۔ نہ فتوحات نے اور نہ مال دنیا نے کسی شخص کے دل میں کبھی اطمینان پیدا کیا ہو۔ اور جو ملک قلب انسانی کو جب تک اطمینان میر نہیں آتا اس وقت تک وہ ترقی کے قابل بھی نہیں ہوتا اور نہ اس کے وہ جوہر نشوونما پاتے ہیں جن کے لئے یہ پیدا کیا گیا ہے اسلئے یہ بتا کر کہ صرف اللہ کے ذکر سے ہی اطمینان قلب میر آتا ہے توجہ دلائی ہو کہ قلب انسانی میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق پیدا کر کے ایک انقلاب عظیم پیدا ہوتا ہے +

۱۶۲۱ لَطُوفِي۔ طاب سے مصدر ہوا اور اس کے معنی میں مختلف رعایات ہیں۔ خوشی اور آنکھوں کی ٹھنڈک۔ خیر کثیر کرامت وغیرہ ۱۶۲۲ مفادات میں ہر کھوبی کہا گیا ہے کہ جنت میں ایک درخت کا نام ہے۔ اور ترجیح اس کو دی ہے کہ وہ جنت کی ہر ایک نعمت اور جیسے بقا جس کے ساتھ فنا نہیں۔ غرت جس میں نواں نہیں۔ فنا جس میں فقر نہیں +

۱۶۲۳ مَتَاب۔ اصل میں متابی ہو میرا متاب اور متاب کے معنی کال توہم ہیں یعنی ہر ایک قبیح بات کا ترک کلا اور ہر ایک جلیل کا اختیار کرنا +

ان دونوں باتوں کا کہ ہم نے تمہاری طرف وحی بھیجی جس طرح پہلے بھیجے رہا وہ یہ لوگ رحمان کا انکار کرتے ہیں چلتی ہو کر نہ لو وحی اللہ تعالیٰ کی صفت رحمانیت سے جس طرح اس نے انسانوں کے لئے دوسرے سامان اپنی قدرت کاملہ سے مہیا کئے ہیں اس طرح ادبی زندگی کے حصول کے لئے وحی کا سامان رکھا ہے الرحمن علم القرآن (المؤمن ۱-۲) جو لوگ اس سے غافلہ غافل ہیں + اس ادبی زندگی کو حاصل کر لینے +

کھوبی

متاب

کھوبی

أَلَمْ يَأْيِسْ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تُوْثِقَهُ اللَّهُ لَهُدَى النَّاسِ جَمِيعًا

تو کیا جو ایمان لائے ہیں انہوں نے جان نہیں لیا کہ اگر اللہ چاہے تو سب ہی لوگوں کو ہدایت دے دے ۱۲۲۲

وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُ قَرِيبًا

اور جنہوں نے کفر کیا انہیں اس کی وجہ سے جو وہ کرتے ہیں کوئی نہ کوئی مصیبت پہنچتی رہے گی یا ان کے گھر کے قریب

مِّنْ دَارِهِمْ حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ

اُترے گی یہاں تک کہ اللہ کا وعدہ آجائے بیشک اللہ وعدہ خلاف نہیں کرتا ۱۲۲۳

۱۲۲۲ اجمال جبکہ کی جمع ہو یعنی پہاڑ مگر یہ فقط عظیم الشان انسانوں پہلی بولا جاتا ہے بعض وقت ثبات کے معنی کے لحاظ سے جو اس میں پایا جائے (د) اور فرما دیا کہ قرآن سے الجبل سبیل القوم و عالمہم (د) یعنی قوم کے سردار و انسان کے عالم کو جبکہ کہا جاتا ہے اور بلا قوت و آدمی کیلئے کہا جاتا ہے فلاں جبل من الجبال (د) وہ شخص پہاڑوں میں سے پہاڑ ہو +

تو کی جزا محذوف ہے ایسی صورتوں میں جواب اسلئے چھوڑ دیا جاتا ہے کہ سیاق کلام سے ظاہر ہو تا ہے اگر کوئی قرآن ایسا ہو سکتا ہو تو یہی ہو لگانا هذا القرآن (د) اور دوسری جگہ صفائی سے فرمایا لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لوانتہ خاشعاً متصدلاً من خشية الله (الحشر ۶۹) بلکہ اللہ الہم جیسا کہ صاف بھی کر دیا کہ یہ سب باتیں اسی قرآن سے جو باتیں کی پہاڑوں کے درمیانے یا اپنی جگہ سے ہٹا دینے سے مراد عظیم الشان آدمیوں کا دور کر دینا ہے جو اس کی راہ میں روک ہو رہے تھے جیسا کہ لفظ جبل کی لغوی تشریح سے ظاہر ہو۔ زمین کے کاٹنے سے مراد اس میں نہروں اور چشموں کا چلانا ہے (د) اور مجازاً مراد علوم روحانی کی ترسیل اور جسے جیسا کہ اسی سورت میں وادیوں کے بعد رہتند و پانی کے لینے سے یہی مراد ہو ۱۲۲۱ اور دونوں کے کلام سے مراد روحانی چیز کا دوزہ ہونا جو جیسا کہ خود دوسری جگہ قرآن شریف نے فرمایا ومن کان یثباتاً فاجعلناہ (الانعام ۱۲۳) اور اذا دعاهم الی عیسٰی محمد بن کا یہاں لانا ہی نے ہو کہ اگر کسی کو یہ خیال ہو کہ ایسا کہاں ہو سکتا ہے تو یاد رکھو کہ سب باتیں اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہیں اور ہو کر رہتی۔ گویا پہلے آیت ۲۸ میں یہ بتایا کہ اس قرآن کے ذریعے سے قلوب انسانی میں ایک انقلاب عظیم پیدا ہو گا تو اس کے حساب بتایا کہ یہ انقلاب دونوں تک محدود نہیں ہے بلکہ ظاہر میں بھی اور کھلے دنگ میں بہ ایک انقلاب عظیم پیدا کر کے دکھائی گا ۱۲۲۲ یا ایس کے معنی یہاں بتلے گئے ہیں بعض نے کہا یہ معنی لغت ہوازن میں ہیں (د) اور بعض کے نزدیک یہ مجاز ہے کیونکہ کیا ہوئے دے کو یہ علم ہوتا ہے کہ یہ بات نہیں ہوگی (د) اور معذرت میں ہو کہ مومنوں کی اس سے یاس اس بات کی تقضی تھی کہ اس کے دہوئے نے علم کے بعد حاصل ہو۔ اس لئے ان کی یاس کا قایم ہونا ان کے حصول علم کے قیام کا مقتضی ہوا +

یہاں بھی اسی کے مطابق جو پچھلے حصہ آیت میں تھی کہ یہ سب رکاوٹیں دور ہو کر مرے ہوئے کیلئے کیونکہ یہاں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ چاہے تو سب لوگوں کو ہدایت دیے +

۱۲۲۳ قَارِعَةٌ تَخْلُجُ کے معنی ایک چیز کا دوسرے پر اثر کرنا اور قَارِعَةٌ مصیبت کو کہا جاتا ہے یا سخت مصیبت کو اور یہاں قَارِعَةٌ کی تفسیر میں کہا گیا ہے کہ اس سے مراد رسول اللہ صلعم کا کوئی نہ ہو (د) اور قیامت کو بھی القاعدہ کہا ہو +

یہ کفار کے مطالبہ نشان کا جواب ہے جو وہ دفعہ آچکا ہے اور اس لئے اس کی تفسیر میں یہی قول صحیح ہے کہ یہاں کفار سے لڑ کریش اور عوب ہیں اور قارعة سے مراد جنگیں ہیں اور وعدا اللہ سے مراد اسلام کا آخری قلبہ و اس کی حکومت ہے جو فتح مکہ

ع  
کلا فیلد

وَلَقَدْ اسْتَرْسَىٰ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ فَاَمْلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ لَخَدَّيْهِمْ ۳۲

اور تجھ سے پہلے بھی رسولوں کے ساتھ ہنسی کی جاتی رہی میں نے کافروں کو ملامت دی پھر انہیں پکڑا

فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ اَفَسْ هُوَ قَائِمٌ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَجَعَلُوا لِلّٰهِ ۳۳

تو میرا (انہیں) سزا دینا کیسا تھا ۱۶۶ پہر کیا وہ جو ہر شخص کیلئے اس بات کی حفاظت کریں والا ہی جو وہ کہتا ہے اور انہوں نے اللہ کے

شُرکاء اَفَلَمْ يَتَفَكَّرُوْا مَا لَا يَعْلَمُوْنَ فِي الْاَرْضِ اَمْ يَبْطِئُ هِرْمًا مِنَ الْقَوْلِ اَمْ يَلْبَسُ ۳۴

شریک بنا رکھے ہیں کہو انکے وصف بنا دیکھتا تم سے اس بات کی خبر دیتے ہو جسے وہ زمین میں نہیں جانتا یا کچھ ہری بات کی بلکہ

زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يُّضِلِّ اللّٰهُ فَمَا لَهُ مُسْتَقِرٌّ ۳۵

جو کافروں (انہیں) اپنی مجال بھی معلوم ہوتی ہے اور وہ رستے سے رُک گئے اور جسے اللہ گمراہی میں چھوڑ دے کوئی راہ دکھائی نہ آئے

لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْاٰخِرَةِ اَشَقُّ وَمَا لَهُمْ مِنَ اللّٰهِ مِنْ وَّاقٍ ۳۶

ان کیلئے دنیا کی زندگی میں عذاب ہو اور آخرت کا عذاب تو بہت ہی سخت ہے اور کوئی انہیں اللہ کی سزا سے بچا نہ لے

سے قائم رہتی اور دنیا میں دادہم میں یہ اشارہ ہو کہ وہ مصائب خواہ خود ان مخالفین اسلام پر نازل ہوتی ہیں یا آپ سے آپس پاس نازل ہو کر ان کی تنبیہ کا موجب ہوتی ہیں اور ظالمین خطاب رسول اللہ صلعم کی طرف بھی ہو سکتا ہے یعنی تو ان کے گھر کے قریب نازل ہو جیسے حدیبیہ میں ہوا +

۱۶۶ یہاں کافروں کے استہزاء کا ذکر اس لئے کیا کہ جب انہیں عذاب کا وعدہ دیا جاتا تھا تو وہ ہنسی کرتے تھے کہ شخص جو کوئی طاقت نہیں رکھتا کوئی اس کی بات نہیں سنتا اس کے سامنے ہم ذلیل اور مغلوب ہونگے !

۱۶۷ من ہوتا قائم۔ قائم کے معنی یہاں حافظ ہیں کیونکہ قیام یعنی مراعات بھی آتا ہے دغ، مراویا شاہد یا دیکھنے والا ہے جو اس عمل کو محفوظ بھی رکھتا ہے یعنی اس پر جزا و سزا مرتب کرتا ہے مطلب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ہر ایک شخص کو جو کچھ وہ کرتا ہو اس کی جزا یا سزا دیتا ہو کوئی عمل ضائع نہیں ہونے دیتا یہ تو اللہ کی شان ہے اور انہوں نے اس کے شریک بنا رکھے ہیں۔ بتانا یہ مقصود ہے کہ غور کرو کیا وہ شریک بھی کچھ لوگوں کے اعمال کی جزا و سزا دیتے ہیں کیا ان کو بھی خود ہی بہت قدرت ہے کہ لوگوں کے اعمال کو دیکھیں پھر ان پر جزا و سزا مرتب کریں مفسرین نے اسے بتلایا قرار دیکر کہ لیس کڈ لاک کو محفوظ قرار دیا ہوتا ہے کیا وہ اس جیسا ہو سکتا ہے جو ایسا نہیں۔ اور قائم علی کل نفس میں یہ بھی اشارہ ہو کہ تم جو تمہیں میری ہمارے رسول کے خلاف کر رہے ہو ہم انہیں بھی محفوظ کر رہے ہیں اسی کی وضاحت آیت کے آخر میں مکرم میں موجود ہے +

۱۶۸ منہم۔ منہم کا معنی ہیں ان کے لئے اسم یا علم قرار دیا ہے صحیحہ میں منہم (۳۵) میں مریم علم ہے اور اسم وہ جس سے مسمیٰ کا ذکر بند ہوتا ہے اور وہ اس سے پہچانا جاتا ہے اس لئے ایک چیز کے وصف پر بھی اس کا استعمال ہوتا ہے جیسے لؤلؤ للؤلؤ لتسمیۃ الانثی (الختم ۲۷) میں مراویہ نہیں کہ لؤلؤ کے لئے کوئی علم تجویز کرتے ہیں بلکہ یہ مطلب ہے کہ لؤلؤ کے لئے اللہ کی بیڈیاں قرار دیتے ہیں یعنی ان کی صفت عورت ہونا بیان کرتے ہیں ہل قلم لہ سمیتا (۲۷) میں بھی یا ہمتا ہے

کلمہ استہزاء وہ

قام

شرک کا بطلان

تسمیۃ۔ اسم

تسمی



وَكُنَّا لَكَ آيَاتٍ مُّكَرَّمَاتٍ ۖ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۚ

ابھی طرح ہم نے یہ مکمل فیصلہ کرنا چاہا اور ان کوئی خواہشوں کی پیروی کرے، بلکہ بعد جو تیرے پاس علم گیا

مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ قَرِينٍ وَلَا وَاكِ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ فَجَعَلْنَا

تیرے لئے اللہ کے مقابلہ پر کوئی ولی نہ تو کیا اور نہ کوئی معاون لاہرگا ۱۶۲ اور ہم نے تجھ سے پہلے رسول بھیجے اور انہیں

لَهُمْ أَزْوَاجٌ وَذُرِّيَّةٌ ۚ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ لِكُلِّ

بیویاں اور اولاد بھی دی - اور کسی رسول کی طاقت میں نہ تھا کہ وہ سوائے اللہ کے اذن کے نشان لاتا ہر

أَجَلٍ كِتَابٍ يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ ۚ وَعِنْدَ أُمِّ الْكَيْبِ ۚ وَإِنْ مَا يُرِيدُكَ بَعْضُ

یہ دعا کیلئے ایک حکم معین ہے اور جو چاہتا ہو مٹا دیتا ہے اور جو چاہتا ہو قائم کر دیتا ہے اور جو چاہتا ہو پکڑ لیا کرتا ہے ۱۶۳ اور اگر تم تجھے بعض وہ باتیں چاہو

الَّذِي يُعَذِّبُهُمْ أَوْ تُصَوِّفُهُمْ ۚ وَنَا أَعْلَمُكَ الْبَلَاءَ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ ۚ

جو ان سے عذاب دے یا تجھے وہ حالت دیدیں تو تجھے صرف پہنچا دینا ہے اور حساب لینا ہمارا کام ہے

۱۶۴ عوہی سے مراد یہاں واضح کیا گیا ہے جس کے لئے دیکھو ۱۵۱۶

عَوٰی

کتاب

۱۶۴ کتاب - رافع کہتے ہیں کہ کتاب سے مراد کبھی وجود میں لانا اور نہ کرنا بھی ہوتا ہے - اور یہی اس کی مثال دی ہے - اور

کل اجل کتاب کے معنی کہ ہر وقت کیلئے اچھٹانے حکمت سے کوئی چیز جو وہیں لائی جاتی ہے اور کوئی فتاویٰ جاتی ہے اور

یہی مطلب عند آہم الکتاب کا ہے - اور یہ اس کے مطابق ہے جو فرمایا اہل یوم ہونی شان (الجن ۲۹، ۳۰) +

پہلے کفار کے استہزاء کا جواب دیا ہے کہ یہی بچے ہونا خلاف رسالت کوئی امر نہیں - پہلے بھی رسولوں کی بیبیاں اور اولاد تھی

اس کے بعد اس نشان کا ذکر کیا ہے جس کا وہ بار بار مطالبہ کرتے تھے کہ پہلے رسول بھی اپنے اختیار سے اپنے مخالفوں کو ہلاک نہ کر دیتے

تھے - یہ اللہ تعالیٰ کے اختیار کی بات ہے جو جب چاہے اور جس طرح چاہے کرے - اور پھر اپنا عام قانون بیان کیا کہ ایک قوم کی جہاں ہوئی

ہے اس کے لئے بھی ایک مقرر وقت ہوتا ہے کہ کب اسے مٹا یا جائے اور کب اس کی جگہ دوسری قوم کو کھڑا کیا جائے اور اہم الکتاب

سے مراد لوح محفوظ کا بھی لیا گیا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا علم جس میں سب احکام اہل میں موجود ہوتے ہیں اور روح المعانی میں ایک روایت

کی ذیل میں بیان کیا ہے کہ اہم الکتاب سے مراد اصولی احکام ہیں جن میں کسی نسخ نہیں ہوتا اور قرآن کریم میں دوسری جگہ یہ لفظ الہی

معنوں میں استعمال ہوا ہے یا یہ حکمت اہم الکتاب دال علی ۶۰ +

ایک قوم کا جانا اور دوسری کا آنا

یھو اللہ ما یشاء ویثبت سے اس بات پر بھی شہادت ملتی ہے کہ اللہ تعالیٰ چاہو تو اپنی قضاء و قدر کو بھی مائل دے اور یہی حق پر لطف

غالب علی اہم (یوسف ۲۱) میں اس طرف اشارہ ہے - چنانچہ انکی آیت میں یہ صاف فرمایا گیا کہ بعض عذاب جن کا وعدہ دیا جاتا

ہے ہم چاہیں تو وہ بھی کر دیں اور عذاب کا وعدہ کر کے اس کا نہ لانا اللہ تعالیٰ کے وسیع غفور و کریم کا نتیجہ ہے جو ان کے حیلے

خیال سے باہر ہو و کسی حالت میں بھی انسان کو مایوس نہیں ہونے دیتا +

قضاء و قدر کا حق ہے

۴۱ اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّا نُنَزِّلُ الْاَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ اُطْرَافِهَا وَاللّٰهُ يَحْكُمُ لَمْ يُعَقَّبْ

اور کیا وہ نہیں دیکھتے کہ ہم زمین کو اس کے کناروں سے گھٹاتے چلے آتے ہیں اور اسے فیصلہ کرتا ہے کوئی اس کے فیصلہ

۴۲ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ وَقَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلِلّٰهِ الْمَكْرُ

مکر کیا نہیں اور وہ جلد حساب لینے والا ہے اور ان لوگوں نے بھی (حق کے خلاف) تدبیریں کیں جو ان پہلے تو مکرسب تیر

جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ وَسَيَعْلَمُ الْكُفْرُ لِمَنْ عُقِبِيَ الدَّارِ ۝

اللہ کی ہی ہر وہ جانتا ہے جو ہر شخص کما تا ہے اور کافران لیجئے کہ اس گھر کا اچھا انجام کس کیلئے ہے ۱۶۳۳

طرف

۱۶۳۴ اَطْرَافٍ - طَرَف کی جگہ جس کے لئے دیکھو ۱۶۳۵ وَرَطَّطْنَا الْقَوْمَ لِمَنْ عُقِبِيَ ان کا رئیس اور اطراف کے معنی روسائے یہاں اطراف کے گھٹانے سے مراد علماء کی موت یا اس کے زل کی موت اور پھلوں کی کسی لی گئی ہے اور اَطْرَافُ الْجِبَالِ سے مراد اشرف بھی ہیں دل، اور مجاہد نے یہاں ہی معنی زمین کی اطراف کے گھٹانے کیلئے ہیں (۴۱) ۱۶۳۶

حق کے آخری ظہیر کا  
مکمل نشان اس کی  
جبریت سے

جب نشان ہلاکت کا ذکر کیا اور بتایا کہ اس کا لانا، اللہ تعالیٰ کے اختیار میں ہے اور پھر اس سے پہلے آیت میں فرمایا کہ اگر تم لوگو اللہ صلعم دفات بھی پا جائیں تو بھی حساب لینے والا تو اللہ تعالیٰ سے تو اب انہیں یوں توجہ دلاتا ہے کہ وہ اگر غور کریں تو ان کی آخری مغلوبیت کے نشان تو ابھی سے ظاہر ہو چکے ہیں کہ ہم زمین کے کناروں کو گھٹاتے چلے آتے ہیں یعنی ان کے بڑے بڑے آدمیوں کو کھینچے چلے آتے ہیں اور وہ درود و اطراف عرب میں اسلام کا چرچا شروع ہو گیا ہے اور یہ کہ کفر صرف ان کی موت سے نہ تھا بلکہ ان کے مسلمان ہو جانے سے چنانچہ حضرت ابوبکر اور عمر اور عثمان اور حمزہ جیسے انسان اسلام میں داخل ہو چکے تھے اور بعض مخالف مرتے بھی جاتے تھے مگر عظیم ترین کامیابی اسلام کی جو اس زمانہ سے خاص تعلق رکھتی ہے مدینہ میں اسلام کا پھیل جانا اور بعض اور جرائد میں اس کی قبولیت کے آثار کا ظاہر ہونا ہے اور یہی ظاہر طور پر زمین کی اطراف کا گھٹنا چلا آنا تھا اور یہ اسلام کا اعجاز تھا کہ جس قدر اس کی مخالفت بڑھتی چلی جا رہی تھی اسی قدر دلوں پر اس کا اثر زیادہ ہوتا چلا جاتا تھا اور اسی قدر وہ اسباب پیدا ہوتے چلے جاتے تھے جن سے اس کا چرچا دور دور پھیلتا چلا جاتا تھا اور اگر کہیں اس کی ترقی کرتی معلوم ہوتی تھی تو وہ بکے اور اطراف میں اس کا قدم آگے بڑھ رہا تھا اور دوسری جگہ فرمایا اَفَلَا يَرَوْنَ اَنَّا نُنْقِصُهَا مِنْ اَطْرَافِهَا اَفَلَا يَرَوْنَ ۱۶۳۷ (یعنی یہ زمین میں اسلام کی قبولیت کا پھیلنے جانا کفر کے غلبہ کا نشان نہیں بلکہ اس کی مغلوبیت کا نشان ہے جس سے صاف معلوم ہوا کہ یہاں بھی مگر آخری مغلوبیت کی طرف ہی توجہ دلاتی ہو تو سمجھایا کہ تمہیں آخری مغلوبیت تو اسی سے نظر آجانی چاہئے کہ تمہارے بڑے بڑے آدمیوں کے دلوں پر اسلام تسلط کرنا چلا جا رہا ہے۔ وہ حقیقت حق کے آخری غلبہ کی اس سے بڑھ کر کوئی دلیل نہیں ہو سکتی کہ غنموں کے دلوں پر وہ اثر پیدا کر دیتا ہے کاش تج بھی مسلمان دیکھتے کہ کس طرح اسلام اور محمد رسول اللہ صلعم کی صداقت یہ دیکھنے والوں کو کھاتی جا رہی ہے اور اس نشان سے سبق حاصل کر کے اپنا زمانہ لوگوں کو مسلمان بنانے پر لگاتے اور مایوسی کو اپنے پاس نہ آنے دیتے آخری الفاظ میں توجہ دلاتی ہے کہ مخالفت کی ناکامی کا فیصلہ اللہ کے ہاں سے ہو چکا ہے اور اللہ جلد حساب لینے والا ہے یعنی ان کی بدکاریوں اور شرارتوں کا اسی دنیا میں حساب لے لینگا ۱۶۳۸

مغفلہ مغفلہ

۱۶۳۹ اس آیت میں کیسی صفائی سے بتایا کہ ان کی تدبیر اور منصوبے جو اسلام اور رسول اللہ صلعم کے خلاف کر رہے ہیں ناکام ہونگے اللہ المکر جمیعاً یعنی ان کی تدبیر کا کارگر یا ناکام ہونا اللہ کے اختیار میں ہے مگر معلوم انکسب کل



وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا ۚ

اور جنہوں نے کفر کیا وہ کہتے ہیں تو بھیجا ہوا نہیں کہ میرے اور تمہارے درمیان اللہ

بیکنی و بینکم لا ومن عندہ علم الکتاب

کافی گواہ ہے اور وہ جس کے پاس کتاب کا علم ہے ۱۶۲۲

میں اپنا تافون بتایا کہ ایک کی ہلاکت اور دوسری قوم کا قیام ان کے اعمال کی وجہ سے ہے کا فوجان لیکے کہ کامیاب کون ہوتا ہے اس قسم کے الفاظ کو پڑھتے ہوئے ان حالات کو مد نظر رکھنا چاہئے جن میں یہ کہے گئے وہ وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں پر سخت ترین مصائب کا تھا۔ اور ہر طرف سے ناکامی ان کو گھیرے ہوئے معلوم ہوتی تھی۔ مگر کے لفظ میں یہ صاف اشارہ ہے کہ اس وقت آپ کے خلاف دشمنوں کے منصوبے ترقی پرتے اور یہ ہجرت سے پہلے کا زمانہ ہے +

۱۶۲۲ اللہ کی گواہی ملی رنگ میں ظاہر ہوتی ہے۔ یہی پیشگوئیاں جو اس قدر صفائی سے ان کو سنائی جاتی تھیں جب اپنے وقت پر آکر پوری ہوئیں تو سب عرب کی گردنیں اسلام کے سامنے جھک گئیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کی شہادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سچائی پر تھی۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کی شہادت انہی پیشگوئیوں میں مذکور تھی اس لئے ساتھ ان لوگوں کا نام بھی دیا و یا جن کے پاس کتاب یعنی قرآن کریم اور اس کی ان پیشگوئیوں کا علم تھا۔ من عندہ علم الکتاب سے یہی مراد ہے اسی علم القرآن (د) اور بعض نے پہلی کتابوں اور ان کی پیشگوئیوں کا علم ہی مراد لیا ہے +

اللہ نے انہیں سچا  
بلاغت اس کا کھولنا

## سُورَةُ اِبْرٰهِيْمَ مَكِّيَّةٌ عَشْرَانِ اَيَاتٌ مِّنْ اٰیَاتِ الرَّسُولِ وَهُوَ سَمِیٌّ رَّحِیْمٌ

اس سورت کا نام ابراہیمؑ جو اور اس میں سات رکوع اور ۲۵ آیات ہیں اس سورت میں اعدائے رسل کے رسولوں کو دکھ دینے لکھنے سے بے تحاشہ رسولوں کی آخری کامیابی کا عام ذکر ہے مگر اس کے چھٹے رکوع میں حضرت ابراہیمؑ کی اس دعا کا ذکر ہے جو اپنے مکہ و مہل کے لئے کی تھی۔ اور جس دعا میں یہ ذکر ہے کہ حضرت اسماعیلؑ کو ایک خاص غرض کے لئے خانہ کعبہ کے قریب ایک وادی غیریٰ نزع میں چھوڑا گیا۔ اور یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ ان کا اس طرح چھوڑا جانا سلسلہ نبوت میں ایک حرکتِ فعل تھا۔ کیونکہ آخر اسی دوران فتادہ شاخ سے اور اسی بے آب و گیاہ میدان سے توحید کا وہ چشمہ چھوٹا تھا جس نے ساری دنیا کو سیراب کرنا تھا اس لحاظ سے اس سورت کا نام ابراہیمؑ رکھا گیا اور اس دعا نے ابراہیمؑ کا یہ اثر تھا کہ آنحضرت صلیع کے اعدا کو ہلاک نہیں کیا گیا +

اس سورت میں سب سے پہلے یہ بیان فرمایا ہے کہ آنحضرت صلیع کی بعثت تمام دنیا کو تاریکی سے نکال کر روشنی میں لانے کے لئے ہے اور پہلے ہی رکوع میں حضرت موسیٰؑ کے ساتھ مائت کا اشارہ کرتے ہوئے یہ بھی بتایا کہ حضرت موسیٰؑ کا پیغام صرف اپنی قوم تک محدود تھا رسولِ عربیؐ کا پیغام محدود نہیں۔ دوسرے رکوع میں مخالفینِ رسل کا ذکر ہے کہ وہ کس طرح رسول کے پیغام کو نہ صرف پس پشت ڈالتے ہیں بلکہ اس کی مخالفت پر سارا زور لگاتے ہیں۔ تیسرے میں بتایا ہے کہ جب ان کی مخالفت حد کو پہنچ جاتی ہو یا شک کہ وہ اس سرزمین سے بھی رسولوں کو نکال دیتے ہیں یا محال دینے کا غم کر لیتے ہیں تو آخر خدا فیصلہ ہوتا ہے اور حق کامیاب اور باطل ناکام ہوتا ہے چوتھے رکوع میں حق و باطل کا مقابلہ کر کے دکھایا ہوا اور بجھایا ہے کہ حق اس لئے کامیاب ہوتا ہے کہ اس کی جبر مضبوط ہوتی ہے اور اس کے اعدا و ذریعہ ایک علم کی طرح ہوتے ہیں اسے کوئی چیز کاہ و نہیں کر سکتی۔ پانچویں رکوع میں بتایا کہ یہ حق جو وحیِ الہی کی صورت میں آسمان سے آتا ہے اس سے فائدہ نہ اٹھاتا خود اپنے آپ کو ایک عظیم الشان نعمتِ الہی سے محروم کرنا ہو۔ چھٹے رکوع میں دعا نے ابراہیمؑ اور بتایا کہ حضرت ابراہیمؑ کا انہیں کو کہ میں چھوڑنا خاص راہِ الہی کے ماتحت تھا۔ تاکہ سلسلہ نبوت اپنے کمال کو پہنچے۔ اور ساتویں رکوع میں رسول اللہ صلیع کے مخالفین کی آخری مغلوبیت کا نقشہ کھینچا ہے +

الو کے مجموعہ میں یہ پانچویں سورت ہو اور اس میں ایک عمومیت کے رنگ میں رسولوں اور ان کے اعدا کی مخالفت کا ذکر کرتے ہوئے سمجھایا ہے کہ حق ایک ایسی چیز ہے کہ وہ نابود ہو سکتی ہی نہیں وہ ایک درخت ہے جس کی جڑ زمین میں مضبوط ہوتی ہو اور جس کی شاخیں آسمان میں پھیل کر چاروں طرف سے اپنی خوراک حاصل کرتی ہیں۔ دنیا کی کوئی طاقت اسے تباہ نہیں کر سکتی اور باطل کی چونک جڑ کوئی نہیں ہوتی اس لئے دنیا کی کوئی طاقت اسے قائم نہیں رکھ سکتی اس لئے رسولِ جحق کو ساتھ لاتے ہیں انجام کار غالب ہی ہوتے ہیں +

اس سورت میں بھی کئی ایک صریح اشارات موجود ہیں کہ یہ مجموعہ لکے کے آخری زمانہ کا ہے یہاں نہایت صفائی سے لغزِ جنکھ من اذضنا میں بتا دیا کہ کفار اب اپنی آخری تدبیر پر غم کر رہے تھے اور ان کی اس عظیم الشان تدبیر کا ذکر یہاں ان الفاظ میں ہو وقد مکروا مکرمہم وعند اللہ مکرمہم وان کان مکرمہم لتزول منه الجبال یہ وہی ان کی آخری جال تھی جس میں رسول اللہ صلیع کا کام تمام کرنے کا فیصلہ وہ کرتے دلتے تھے +

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ بے انتہا رحم والے  
بار بار  
رحم کر نیوالے کے نام سے

الَّذِي كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ

میں لکھنے والا ہوں۔ دیا کتاب دہری جو ہم نے تیری طرف اتاری تاکہ تو لوگوں کو انکے رب کے حکم سے اندھیرے سے نکل کر روشنی کی طرف

رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي

یہاں انکے رب کی طرف جو غالب تعریف کیا گیا ہے اور اللہ کی طرف جس کیلئے سب کچھ ہر جو آسمانوں میں ہے اور زمین

الْأَرْضِ وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ الَّذِينَ يَسْتَحْبُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا

میں ہے اور کافروں پر سخت عذاب کی وجہ سے افسوس ہے جو اس دنیا کی زندگی سے آخرت سے بڑھ کر

عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ

محبت رکھتے ہیں اور اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور اس کیلئے ٹیڑھا پن چاہتے ہیں یہی لوگ پرے درجے کی گمراہی میں ہیں

ع  
سب سے زیادہ  
کلی بھٹ

ظلمات اور نور

نور و تاریکی

استیجاب

مسلمانوں کی زندگی

۱۶۳۵ ظلمات۔ ظلمت اور ظلمات کیلئے دیکھو ۱۶۳۵ اور اس سے مراد جالت شرک فق کیا جاتا ہے جیسا کہ نور سے مراد انہی

باتوں کی ضد ہوتی ہے، دغ، پس ظلمات سے نوری طرف کے جانے سے مراد ہے کہ ہر قسم کی جالت توہمات اور فاسد اعتقادات کے خاکہ

صحیح علم و صحیح خیالات کی طرف سے جانے یا اس سے بھی معلوم ہوگا کہ مذہب فی الحقیقت ایک علم ہے جو بعض چند باتوں کے فرض کر لینے کا نام

قرآن شریف کے نازل کرنے کی غرض لوگوں کو اندھیرے سے نکال کر روشنی میں لانا ہے بالفاظ دیگر تو ہم سچے اور جالت کہ

دور کے علم صحیح اور خیالات صحیح کا دنیا میں پھیلانا اور یہاں الناس کا لفظ لا کر آیت میں حضرت موسیٰ کی وحی کی یہی غرض قرار دیکر یہ کہ

لفظ لا کر دونوں نبیوں کی مابین کی مابین کو ظاہر کرے ہوئے فرق بھی بتا دیا ہے کہ ایک کی غرض صرف اپنی قوم تک محدود تھی اور دوسرے

کا پیغام تمام لوگوں کیلئے ہے۔ اور یہاں اس راہ کو غریزہ حمید کی راہ قرار دیکر بتا دیا کہ یہی صفات اسکے بندوں میں بھی پیدا ہو جائیں گی

۱۶۳۶ ایستحبون محبت کے لئے دیکھو ۱۶۳۶ ایستحباب یہ ہر کائنات کسی چیز کا قصد کرے کہ اس سے محبت کرے اور اس کا صلہ

علی لسنے سے اس میں ایثار کے معنی پیدا ہو جاتے ہیں دغ یعنی ایک چیز کو دوسری پر ترجیح دینا یا ایک بڑھ کر دوسری سے محبت

کرنا اس سے معلوم ہوا کہ دنیا کی زندگی کو آخرت پر ترجیح دینا یا اس سے آخرت سے بڑھ کر محبت رکھنا کافروں کا کام ہے اور اس کا

وہ سب کچھ ہوتا ہے جس کا ذکر اس آیت میں ہے۔ کچھ مسلمانوں کی سب سے بڑی بیماری یہی دنیا کو آخرت پر ترجیح دینا ہے یعنی فواید دنیوی

کی فواید دینی سے بڑھ کر پروا کرنا اور فواید دنیوی کی خاطر فواید دینی کو قربان کر دینا۔ اسلام کی تعلیم یہ تھی کہ فواید دینی کی خاطر

فوائد دینی کو قربان کر دیا جاتا مگر آج سب قومیں قومی فواید کے لئے ایثار کرتی ہیں اور مسلمان سب سے بچے ہیں اس لئے

نفع بھی دوسری قومیں ہی اٹھاتی ہیں جب تک مسلمانوں میں قربانی کی روح پیدا نہیں کی جائے گی اس وقت تک ان میں زندگی

کے آثار کبھی پیدا نہیں ہو سکتے ۶

۲ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ نَّبِيٍّ إِلَّا لِيُبَلِّغَ قَوْمَهُ لِسَانًا قَوْلَهُ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُخْضِلَ اللَّهُ مِنْ يَشَاءُ مِنْهُمْ

اور ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا اپنی قوم کی زبان میں ہی تاکہ انہیں کھول کر بتا دے پھر اللہ جسے چاہتا ہو اگر ہر نبی کو دیتا ہو اور جسے

۵ مِنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ

چاہتا ہو ہدایت کرتا ہو اور وہ غالب حکمت والا ہے ۱۶۳ اور ہم نے موسیٰ کو اپنی آیتوں کے ساتھ بھیجا کہ اپنی قوم کو اندھیرے

مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۖ وَذَكِّرْهُمْ بِآيَاتِنَا ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ

سے روشنی کی طرف نکال لا اور انکو اللہ کی نعمتوں کے حق یاد دلا دیتے ہیں اس میں ہر ایک صبر کرنے والے کے لئے

۶ صَبَّارٍ شَكُورٍ ۝ وَاذْقَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

کرنی والے کیلئے نشان ہیں اور جب موسیٰ نے اپنی قوم کو کہا اللہ کی نعمت کو یاد کرو (جو تم پر ہوئی ہے)

إِذْ أَخْرَجَكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَبْعَثُونَ أَرْبَابَكُمْ

جب اس نے تمہیں فرعون کے لوگوں سے نکلوا یا جو تمہیں سخت عذاب دیتے تھے اور تمہارے بیٹوں کو مار ڈالتے تھے

وَيَسْتَكْبِرُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ۖ وَاذْقَالَ

اور تمہاری عورتوں کو زندہ رکھتے تھے اور اس میں تمہارے رب کی طرف سے بڑی بیماری آزمائش تھی اور جب تمہارا رب نے

رَبِّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَا زِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ

بتا دیا کہ اگر تم شکر کرو گے تو میں تمہیں زیادہ دوں گا اور اگر انکار کرو گے تو میرا عذاب بھی سخت ہے ۱۶۴

۱۶۴ عیسائی معترضین کہتے ہیں کہ یہاں جو اصول بیان کیا گیا ہے اس سے نتیجہ نکلتا ہے کہ آنحضرت صلعم صوفیوں کی طرف مبغوض

ہوئے تھے کیونکہ آپ کی زبان عربی تھی۔ اسی سے قطعی نتیجہ نکلا جاتا ہے یہاں یہ فرمایا ہے کہ ہر ایک نبی اپنی قوم کی زبان میں ہی بھیجا جاتا ہے

یہ نہیں فرمایا کہ ہر ایک نبی صرف اپنی قوم کی طرف مبغوض ہوتا ہے اور یہ دو بالکل جدا باتیں ہیں آنحضرت صلعم کی قوم عرب تھی

مگر آپ کی بعثت عرب اور عجم دونوں کی طرف تھی جیسا کہ قرآن کریم نے بار بار فرمایا ہے کہ آپ کو كافة للناس..... بھیجا گیا

اور جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آپ کی بعثت اسود اور احمر سب کی طرف تھی۔ ہاں یہ صحیح ہے کہ پہلے تمام انبیاء ایک ایک قوم کی طرف

بھی بھیجے گئے جیسا کہ ہر نبی کا ذکر کر کے فرمایا کہ وہ الی تو یہ بھیجا گیا یعنی اپنی قوم کی طرف یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ کے متعلق فرمایا

وَسُورَ الْإِنجِيلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَمَّا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ نَبِيٌّ لَهُمْ ۖ وَكَذَلِكَ نَبِّئُكُمْ ۖ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ قَوْمٍ نَبِيًّا ۖ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ قَوْمٍ نَبِيًّا ۖ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ قَوْمٍ نَبِيًّا ۖ

بلکہ پہلی آیت میں ہی یہ فرق ظاہر کر دیا ہے دیکھو ۱۶۳ اور یہی صحیح ہے کہ نبی صلعم نے اپنی قوم کو تیار کیا کہ وہ اپنا پیغام تمام دنیا

میں پہنچائے ۱۶۴ یہاں اللہ تعالیٰ نے ایک عام قانون بیان فرمایا ہے کہ جب نعمت کیلئے انسان شکر کرتا ہے تو وہ اور زیادہ نعمتی ہو

وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرًا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ ۝

اور موسیٰ نے کہا اگر تم اور جو زمین میں ہیں سب کفر کرو تو اللہ یقیناً بے نیاز

حَبِيدٌ ۝ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثمودَ ۖ وَ

تعلیف کیا گیا ہے ۱۳۹؎ لہذا ہمارے پاس ان لوگوں کی خبریں آئی جو تم سے پہلے تھے یعنی، نوح کی قوم اور عاد اور ثمود کی اور

الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَعْيُنَهُمْ

ان کی جان کے پیچھے ہوئے انہیں اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا ان کے رسول کھلی دلائل لیکر آئے تو انہوں نے اپنے ہاتھ

فِي آفُوهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا مَا أَرْسَلْنَا بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ

انکے منہوں میں ڈالے اور کہا ہم اس کا انکار کرتے ہیں جو تمہیں دیکھ بھجوا گیا ہو اور یقیناً ہمیں اس کے بارے میں شک ہے کہ تمہاری

مُرِيبٌ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَأطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ ۝

تمہیں بتا رہی ہے ۱۴۰؎ ان کے رسولوں نے کہا کیا اللہ میں شک ہے جو آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا والا ہے وہ تمہیں بلاتا ہے تاکہ تمہیں بخش دے

مِنْ خُفُوءِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا ۖ

اور تمہیں ایک مقررہ وقت تک ملت دے۔ انہوں نے کہا تم بھی جیسا کہ ہم ہیں بشر ہیں۔

بعد ازاں ہماری کا نتیجہ کہ جو شکر کے معنی کیلئے دیکھو ۱۴۱؎ اور شکر نعمت علیٰ نعمتیں یہ ہے کہ حصول نعمت کے لئے جو اسباب تیار

نے پیدا کئے ہیں ان سے فائدہ اٹھائے یہ قانون جسمانی اور روحانی دونوں نعمتوں پر یکساں حاوی ہے۔ زمین میں اللہ تعالیٰ نے طاق

رکھی ہے کہ وہ بچ کو نشو و نما دے اس نعمت کا شکر یہ کہ زمین میں بیج ڈالا جائے قلب انسانی میں طاقت رکھی ہے جو کہ وحی الہی کے اثر سے

مخفی قوتیں بھیں اس نعمت کا شکوہ وحی کی قبولیت ہے جو اس طرح پر قدر کرتا ہے وہ فائدہ اٹھاتا ہے جو نہیں کرتا اسکا انجام خودی اور کفر

۱۴۲؎ مطلب یہ ہے کہ کفر (انکار یا ناشکری) سے اللہ تعالیٰ کا کچھ نہیں بگڑتا کسی کے شکر کرنے سے یا ایمان لانے سے اللہ تعالیٰ کو فائدہ

پہنچتا اور نہ ناشکری یا کفر سے اسکا کچھ بگڑتا ہے اسلئے کہ وہ مخفی ہے کسی کی احتیاج نہیں۔ اور اسکی حمدیں بھی اس سے فرق نہیں آتا۔

۱۴۳؎ رد و الہیہ ہم فی افواہہم اس کے معنی تین طرح پر ہو سکتے ہیں منکروں نے اپنے ہاتھ اپنے منہوں میں ڈالے گویا فیض غضب

اپنے ہاتھ کاٹے جیسا کہ وہ سری جگر و عضو علیہم الا نال من الفیض دال عثمان (۱۱۸) یا اپنے ہاتھ اپنے منہوں پر رکھے گویا غلو

کی طرف اشارہ ہے یا اپنے ہاتھ نیوٹے منہوں میں ڈالے گویا انہیں خاموش کر دیا۔ اور دد کا استعمال یہ ظاہر کرنے کو ہے کہ وہ بار بار

ایسا کرتے رہے (د) +

یہاں بیان کو حضرت موسیٰ کے ذمے لوثا کر عام کر دیا ہے اور پھر فرمایا کہ اتنی قومیں ہوتی ہیں جنہیں اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا

گو یا ان کی تائید بھی محفوظ نہیں رہی۔ انہیں الفاظ کی بنا پر حضرت بن مسعود نے فرمایا کہ سب یعنی وہ لوگ جو سلسلہ نسب حضرت آدم

سے پہنچا کر بس کرتے ہیں جھوٹ بولتے ہیں۔ مگر ہمارے تائید نویسوں نے بعض حالات میں سنا بولکے بھی کان نہ دیئے ہیں +

الثلة

رد و الہیہ ہم

۱۱ تَرِيدُونَ اِنَّ تَصَدَّقْنَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا فَاَتُونَا بِسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۝ قَالَتْ

تم چاہتے ہو کہ ہمیں اس سے روک دو جس کی ہمارے بڑے عبادت کرتے تھے تو ہمارے لئے کوئی کھلی غلبہ کی بات لاؤ گے۔ ۱۶۴۱

لَهُمْ رُسُلُنَا اِنْ نَحْنُ اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهٖ

وہوں نے انہیں کہا کہ ہم تمہارے ہی جیسے انسان ہیں لیکن اللہ اپنے بندوں میں جس پر چاہتا ہو احسان کرتا ہے۔

وَمَا كَانَ لَنَا اَنْ نَّاتِيَكُمْ بِسُلْطٰنٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ وَعَلَىٰ اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ

اور ہمارا کام نہیں کہ ہم تمہارے پاس تمہارا اللہ کے حکم کے کوئی غلبہ کی بات لائیں اور چاہئے کہ مومن اللہ پر ہی بھروسہ کریں

۱۲ وَمَا لَنَا اَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَىٰ اللّٰهِ وَقَدْ هَدٰٓا نَسْبُلُنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَىٰ مَا اٰذَيْتُمُوْنَا

اور کیونکر ہو سکتا ہو کہ ہم اللہ پر بھروسہ نہ کریں اور اسی نے ہمیں ہمارے رستوں کی ہدایت کی ہو اور ضرور ہم اس پر بھروسہ کرینگے جو تم میں سے آتا ہے

۱۳ وَعَلَىٰ اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اِلَّا رُسُلُنَا اَمْ لَمْ يَخْرُجْكُمْ

اور چاہئے کہ بھروسہ نہ کریں اللہ پر ہی بھروسہ کریں ۱۶۴۲ اور جو کافر تھے انہوں نے اپنے رسولوں کو کہا ہم تمہیں اپنے ملک سے

مِنْ رَّضْنَا وَلَتَعُوْدُنَّ فِيْ مِلَّتِنَا ۚ فَاَوْحٰٓى اِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِيْنَ

خوار دینگے یا تمہیں ہمارے مذہب میں آجائے گا سو ان نے کہنے لگی ہمارے وحی کی کہ ہم یقیناً ظالموں کو ہلاک کر دینگے

۱۴ وَلَنَسُوْٓكُنَّكُمْ اِلَّا اَرْضًا مِّنْۢ بَعْدِ هُمْ ۚ ذٰلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِیْ وَخَافَ عِیدِ

اور یقیناً ہم انکے بعد تمہیں زمین میں آباد کرینگے یہ اس کے لئے ہے جو میرے مقام سے اور میرے (عذاب کے) وعدہ سے ڈرتا ہو ۱۶۴۳

۱۶۴۴ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سُلْطٰنِ الْمَدِيْنَةِ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ ۝ پہلی آیت میں رسولوں کا بیانات یعنی کھل دلائل کے ساتھ انا بیان کیا تھا یہاں وہ سلطان

کا مطالبہ کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہو کہ وہ حق کے غالب ہو جائے گا مطالبہ کرتے ہیں جیسا کہ انہیں کہا جاتا تھا +

۱۶۴۵ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سُلْطٰنِ الْمَدِيْنَةِ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ ۝ اور مقام محمد یعنی قیام بھی ہو سکتا ہے اور اسم مکان یا زمان بھی یعنی کھڑا ہوئی جگہ پر

۱۶۴۶ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سُلْطٰنِ الْمَدِيْنَةِ مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ ۝ اور مقام محمد یعنی قیام میرا حفظ اعمال کے ساتھ قیام بھی ہو سکتا ہے یا میرا بدل و انصاف پر قائم

ہونا۔ اور اس کے معنی میرا وقت یعنی میرے حضور سب انسانوں کے کھڑا ہونے کی جگہ بھی ہو سکتے ہیں +

سب رسولوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا قانون ایک ہی رہا ہے۔ آخری کامیابی سب کو ملتی ہے۔ مگر اس زمانہ میں سے

بھی سب کو گزرنا پڑتا ہے جو بطل کی فوجیں پورے زور پر ہوتی ہیں اس وقت رسولوں کو وعدہ دیا جاتا ہے کہ حق کو نشانے کی کوشش

کی جاتی ہو گئے ضرور غالب آئیگا اور بطل کو نیست و نابود کر دیا جائیگا آیت ۱۳ میں ارضنا سے مراد خاص وہ ملک ہے جہاں

خانیقین کا غلبہ ہے مگر آیت ۱۴ میں الارض وسیع جہاں کو قایم کر دیا جائیگا خواہ کہیں پر وہی جگہ پہنچے لے گا وعدہ صول

۳

انعام خلافت

مقام

خارجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

وَأَسْتَغْفِرُوا خَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ۝ مِّنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَىٰ مِنْ تَحْتِهَا ۝ ۱۶

اور انہوں نے فیصلہ چاہا اور ہر ایک سرکش باغی نامراد ہوا ۱۶؎ اس کے سامنے دو فحش ہو اور اسے کھولتا ہوا

صَدِيدٍ ۝ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ ۝ ۱۷

بانی ۱۷؎ جاتیگا ۱۷؎ وہ اسے گھونٹ گھونٹ پئے گا اور اسے نگھ سے نہیں اُتار سکے گا اور ہر طرف سے اسے موت آ رہی ہوگی

وَمَا هُوَ بِبَيِّتٍ ۖ وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ ۝ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۝ ۱۸

اور وہ مرے گا نہیں اور اس کے سامنے سخت عذاب ہوگا ۱۸؎ ان لوگوں کی مثال جو اپنے رب کا ٹکڑا

بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَّمَادٍ ۖ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ ۝

کرتے ہیں دیہ ہوک، انکھ میں راکھ کی طرح ہیں جس پر آمدی کے دن ہوا زور سے چلے

لَا يَقْدِرُونَ وَلَا كَسَبُوا عَلَىٰ شَيْءٍ

جو کچھ انہوں نے کیا یا تھا اس میں سے کوئی چیز انکے ماتہ نہ آئیگی

صلعم سے خاص قتل حادث الی معاد (القصص ۸۵) اولم یعودن فی لہننا کے لئے دیکھو ۱۱؎ ان الفاظ سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس

سورت کا نزول اس زمانہ سے تعلق رکھتا ہے جب آنحضرت صلعم کے اخراج کی تجویزیں ہو رہی تھیں +

۱۶؎ استغفروا استغفاح فقہ سے جس کے معنی زنجیریں پھریں کا دور کرنا ہے یعنی کھولنا اور یہ جہاں نیا پر بھی بولا جاتا ہے

یعنی جو چیزیں دیکھنے سے تعلق رکھتی ہیں اور معلوم وغیرہ پر بھی یعنی جو بصیرت سے تعلق رکھتی ہیں اور فقہ القییدۃ قتاخا کے معنی ہیں قید

کا فیصلہ کرنا یا گویا اس کی زنجیروں یا مشکلات وغیرہ کو دور کر دینا فقہ بیننا و بین قومنا بالحق و انت خیر القانتین والاعراف ۱۰؎ ہا

فقہ بمعنی ظفر و نفرت بھی آتا ہے اور استغفاح کے معنی طلب الغفر بھی ہو سکتے ہیں اور طلب الفلاح بھی میں فتح چاہنا یا فیصلہ چاہنا وغ

استغفاح انبیاء بھی کرتے ہیں جیسے دینا فقہ بیننا و بین قومنا بالحق (الاعراف ۸۹) سے ظاہر ہے اور انکے مخالف بھی جیسے دینا جمل

قطنا دھن ۱۶؎ ناتما بما تعدنا (الاعراف ۷۰) اور جنگ بمکیلے جب قریش غلے میں تو اس وقت ابوسلے بھی دعا کی تھی دیکھو ۱۲؎

۱۷؎ اصیدا۔ صیدا اصیدا و کسی چیز سے روکنا یا لگنا ہے اور صیدا یدلپ وغیرہ کو کہا جاتا ہے جو چرے اور گوشکے درمیان

حائل ہو اور یہ دو چیزوں کے طعام کیلئے بطور مثال بیان کیا گیا ہے (دفعہ) اور صیدا یدلپ اس گرم پانی کو بھی کہا جاتا ہے جو با آگیا ہو۔ یہاں تک

کہ گائے ہر جانے اور ٹھٹھٹ کو بھی دل +

۱۸؎ ایقوج۔ ایقوج۔ ایقوج پانی کے لئے پربلا جاتا ہے۔ اور جوقۃ اور جوقۃ ایک گھونٹ ادایک مرتبہ پینے کو کہتے ہیں (اللہ) اور نہا میں ہے کہ ایقوج

کے معنی ہیں جلدی سے پانی پی جانا اور بعض کے نزدیک گھونٹ گھونٹ پینا معنی ہیں +

یسیع۔ سلع۔ کھانے یا پانی پر ہوا جاتا ہے جو نگھ سے آسانی سے اُتر جائے سنا فلث الدین (الغل ۶۶) +

جب استغفاح کا نتیجہ یہ فرمایا کہ حق کو ناپرد کرنے کی کوشش کرنے والے نامراد ہو جائیں گے تو اس عذاب دنیا کے معاملہ بہتر ہے

کا ذکر کیا۔ موت کے معنی کے لئے دیکھو ۱۱؎ اور یہاں مراد وہ دکھ اور مصائب ہیں جو موت تک پہنچا دیتے ہیں مگر حکومت کا

فقہ

استغفاح

صعدید

جوقۃ۔ جوقۃ

سلع





بج  
قیود ہیں کہ مقابلہ

وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قَضَىٰ الْأَمْرَ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ ۲۲

۱۔ جس نے تمہیں سچا وعدہ دیا تھا ۲۔ میں نے تمہیں سچا وعدہ دیا تھا

فَاخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي ۲۳

۱۔ میں نے تمہیں بلایا تو تم نے میری بات غوراً مان لی ۲۔ میں نے تمہیں سچا وعدہ دیا تھا

فَلَا تَلُمُونِي وَلَوْلَا أَنفُسُكُمْ مَا آتَاكُمْ صُرْحُكُمْ وَمَا آتَاكُمْ صُرْحِي إِلَّا أَنْ كَفَرْتُمْ

سو مجھے لامت نہ کرو اور اپنے آپ کو لامت کرو نہ میں تمہاری فریاد دسی کر سکتا ہوں نہ تمہاری فریاد دسی کر سکتے ہو میں تو پہلے ہی

بِمَا أَشْرَكْتُمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۲۴ وَأَدْخِلَ الَّذِينَ

۱۔ انہیں عذاب میں مبتلا کر دیا ۲۔ انہیں عذاب میں مبتلا کر دیا ۳۔ انہیں عذاب میں مبتلا کر دیا

آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ

۱۔ انہیں عذاب میں مبتلا کر دیا ۲۔ انہیں عذاب میں مبتلا کر دیا ۳۔ انہیں عذاب میں مبتلا کر دیا

۱۶۵۰ مصباح۔ صرْحَةُ۔ اس زور کی آواز کہتے ہیں جو مصیبت کے وقت دوسرے کو مدد کو بلانے کیلئے بلند کی جاتی ہو اور

تاریخ فریاد کر کے والا اور صُرْحُج وہ جو فریاد سنکر مدد کو آئے اور صُرْحُج دو نوز پر بولا جاتا ہو فلا صُرْحُج لہم (یعنی ۱۶۵۰) +

ان کلمات ہما اشرا کتون من قبل کے ایک معنی تو وہ ہیں جو ترجمہ میں اختیار کئے گئے ہیں اس صورت میں مطلب یہ ہو کہ خط

کا شریک ہونے کا میں پہلے ہی شکر تھا یا میں نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ میں خدا کا شریک ہوں یا تم مجھے خدائی طاقتوں میں اس کا

شریک مانو اور یہی معنی باطل سیاق کے مطابق ہیں کیونکہ اوپر وہ صاف کہتا ہے کہ اللہ کے وعدے تو سچے ہوتے تھے اور میرے وعدے

جھوٹے ہیں اسی سے تم سمجھ سکتے تھے کہ اگر مجھ میں بھی کوئی خدائی طاقت ہو تو میں بھی اپنے وعدوں کو پورا کروں۔ اور اب جو تم مجھے

مدد مانگتے ہو تو میں تمہاری کیا مدد کر سکتا ہوں کیونکہ میں کوئی خدا کا شریک نہ ہوں نہیں۔ دوسرے معنی ہوں ہو سکتے ہیں کہ میں نے

جو خدا کا انکار کیا اس کی وجہ خود تمہارا شرک ہو اگر تم مجھے خدا کا شریک نہ بناتے تو میں بھی اس کا فریاد نہ دیتا اور اس صورت میں شیطان

سے سزا دینی اور ہو گا جس کا ذکر پہلی آیت میں ہوا نا انکھ تبعاً۔ گو یا جب کہ زدروں نے بڑوں سے و غارت کی کہ تم تمہاری

بات سن کر گنہگار بن چکے چلا کرتے تھے تو وہ بڑے یہ جواب دیتے ہیں کہ تمہارا پیچھے چھٹنے ہی تو ہیں کا فر بنایا اور یہ باطل صحیح ہے

اگر نہ لوگ دنیا میں جو اپنے لئے خدا کی برابری کا دعویٰ کرتے ہیں اور جو چاہتے ہیں اپنے پیروں سے منوائے ہیں تو اس کی وجہ

جو اہل ماناس کی طاقت ہوتی ہو جب لوگ ایک شخص کو بڑا بنا کر شروع کریں تو وہ کیوں بڑا بنے گا یا جب عوام نے یہ کہا کہ تمہاری

پیروی کی وجہ سے ملاک ہوتے تو وہ جو اب میں کہتے ہیں کہ ہم تمہارے ہی بڑا بنانے سے کا ذہن سے اور کوفیوں بڑھتے گئے گو یا تم

ہماری طاقت کا موجب ہوئے اور ایک معنی یہ بھی کہ گئے ہیں کہ میں اس بات کا انکار کرتا ہوں کہ تم نے مجھے اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں شریک

بنایا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ تو اچھے کاموں کا حکم دیتا تھا اور میں بڑے کاموں کی طرف بلاتا تھا +

اس آیت میں یہ دو باتیں قابل غور ہیں۔ ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کے وعدے سچے ہوتے تھے اور شیطان کے وعدے جھوٹے

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

صِرْحَةُ

## ۲۲ تَحِیَّتُمْ فِیْہَا سَلَمٌ ۝ اَلَمْ تَرَ کَیْفَ ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا کَلِمَةً

میں انکی دعا کے ملاقات سلام ہوئی کیا تو نہیں کرتا کہ اللہ نے اچھی بات کی مثال کس طرح بیان کی ہو جو، ایک پائیز

## طِبَّةٌ شَجَرَةٌ طِبِّیَّةٌ اَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِی السَّمَاءِ ۝

درخت کی طرح ایک طبع مضبوط ہو اور اسکی شاخیں آسمان میں پھیل جاتی ہیں ۱۶۵

نیکی اور بدی پر عمل

شیطان کا تسلط نہ ہو بلکہ

اور اس کا نظام ہم اس دنیا میں بھی دیکھتے ہیں کہ نیکی پر خوشی کا وعدہ جو اللہ تعالیٰ دیتا ہے ہمیشہ سچا ثابت ہوتا ہے اور بدی پر خوشی کا وعدہ جو شیطان دیتا ہے ہمیشہ جھوٹا ثابت ہوتا ہے اور جو لوگ بدعت میں بیٹھ کر تباہ ہوتے ہیں وہ بھی جانتے ہیں کہ جس جس شیطان نے جو جو کمزور کی طرف مال کیا تھا وہ آخر کار سب جھوٹا غلط دوسری بات یہ ہے کہ شیطان کا نیکیوں پر تو کیا بدوں پر بھی کوئی تسلط نہیں۔ وہ صرف ایک تخریب ہوتی ہے جو انسان اپنی بدعتی سے جھٹ پٹ قبول کر لیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے کسی انسان پر شیطان کو تسلط نہیں کیا بلکہ لوگ خود اس کا اتباع اختیار کرتے ہیں +

۱۶۵ اصل کیسی چیز کا اصل اس کا سب سے نیچے کا حصہ ہو (دل، یا وہ چیز جو اس کے لئے بطور بنیاد ہے کہ اگر اس کو اٹھا جائے تو ساری شے ساتھ اٹھ جائے) +

فتح کے معنی شلخ ہیں اور اس کی جمع فتح ہے اور یہ دو لحاظ سے ہو ایک طول یعنی بلندی کے لحاظ سے کیونکہ فتح کے معنی نکال ہیں اور دوسرا لحاظ عرض جیسے تفتح کے معنی پھیل گیا +

کلیم کی مضبوطی

اس آیت میں کلمہ طیبہ اور آیت ۲۶ میں کلمہ خبیثہ کی مثال دی ہے جس سے مراد حق اور باطل ہیں کلمہ طیبہ کے معنی لا الہ الا اللہ کسی نے قرآن کسی نے دعوت الی الاسلام مراد لی ہے۔ مگر کلمہ حق میں یہ سب کچھ داخل ہے ایسا ہی کلمہ خبیثہ سے مراد کفر کذب وغیرہ لیا گیا ہے جو سب کچھ باطل میں داخل ہے یہاں بتایا ہے کہ حق بات کی مثال اس درخت کی ہے جس کی جڑ زمین میں مضبوط لگی ہوئی ہو اور اس کی شاخیں آسمان میں پھیل جاتی ہیں یعنی بلند ہیں اور ویسے بھی دوردور تک پھیل جاتی ہیں۔ یہ مثال صرف سمجھا کے لئے ہو یا مراد اس سے کجور کا درخت ہے؟ صحیح حدیث میں مسلم کی مثال کجور کے درخت سے دی ہے کیونکہ اس کی کوئی چیز فلاح نہیں ہوتی۔ مگر یہاں مسلم کی مثال نہیں بلکہ حق بات کی مثال ہو اور اس میں سمجھا یا ہے کہ جس طرح ایک درخت جس کی جڑ زمین میں لگی ہوئی ہو اس کی شاخیں آسمان میں پھیل جاتی ہیں اسی طرح کلمہ حق جو تباہ ہے کہ اس کا اصل مضبوط ہوتا ہے اور اس کی فروع سب اس اصل سے تعلق رکھتی ہیں گو کئی بھی دوردور تک پھیل جاتی ہیں پس وہ فروع سب ایک اصل کے ماتحت ہوتی ہیں اور اصل اور فروع کا تعلق اسی طرح دلائل عقلی سے روشن ہوتا ہے جس طرح درخت کی جڑ اور شاخوں کا تعلق ظاہر ہوتا ہے اور اس مثال میں یہ بھی سمجھا یا ہے کہ جس طرح درخت کی جڑ پانی کے ذریعے غذا حاصل کرتی ہے اور اس کی آسان میں پھیل جاتی شاخیں ہوں اور پھل وغیرہ بھی ساتھ ساتھ اپنی غذا حاصل کرتی چلی جاتی ہیں اسی طرح حق کے اصل ۱ اصول تو وہی آیت سے قائم ہوتے ہیں جو پھر پانی کے گروس کی فروع کو علاوہ اس غذا کے حالات پیش آمد سے بھی جو ان کے چاروں طرف پھیلے ہوئے ہوتے ہیں غذا ملتی رہتی ہے یہ اجتہاد کے ذریعے ان فروع کا نشوونما پانا ہے +

بخاری و مسلم میں

یہاں بہشت کے ذکر کے بعد فوراً اس مثال کو بیان کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مثال کا تعلق بہشت سے بھی ہے بہشت کا نقشہ عموماً ان الفاظ میں کھینچا ہے کہ وہ باغ ہیں جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں اور یہاں کلمہ حق کو درخت سے مثال دے کر بتایا کہ بہشت کے درخت اور فروع اسی کلمہ حق کا ہی نتیجہ ہیں جس کو قبول کر کے انسان اس کے مطابق عمل کرتا ہے۔ گویا ہر کلمہ حق بہتر ایک

تَوْتِي أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ ۲۵

وہ اپنے بچے کو ہر وقت دیتا ہے اپنا پھل ہر وقت دیتا ہے اور اللہ لوگوں کو مثالیں

لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ۝ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَيْرٌ مِنْ شَجَرَةٍ حَسْبَةً ۖ جَنَّتٌ مِنْ فَوْقِ

تاکہ وہ نصیحت پکڑیں اور ناپاک بات کی مثال گندے درخت کی طرح ہے جو دین کے اوپر سے ہی اکھاڑ

الْأَرْضِ مَا لَهُ مِنْ قَرَارٍ ۝ يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ ۲۶

پھینکا جائے اسکو کچھ بھی قرار نہیں ۱۶۵۲ اللہ ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں یقینی بات کے ساتھ مضبوط کرتا ہے

فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ۚ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ تَدَاو

دنیا کی زندگی میں بھی اور آخرت میں بھی اور اللہ ظالموں کو ہلاک کرتا ہے اور

يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ۝

اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے ۱۶۵۳

بچ کے جس سے ایک ایسا درخت بن جاتا ہے جو ہمیشہ اپنا پھل دیتا رہتا ہے (آیت ۲۵) یعنی دنیا کے درختوں کی طرح نہیں کہ سال میں ایک آدھ دفعہ پھل دے دیا بلکہ اس کا پھل ہر وقت موجود رہتا ہے یہی انسان کے اعمال ہی آخر کار باغوں اور پھلوں کی صورت اختیار کر لیتے ہیں۔ ہاں اس عالم میں وہ زیادہ تر نظروں سے مخفی رہتے ہیں عالم آخرت میں کھلے کھلے نظر آجاتے ہیں گویا ہر شخص کے اعمال کے مطابق ہی اس کے لئے بہشت تیار ہوتا ہے +

جنت۔ اجتناب

باطل کی بنیادی

۱۶۵۲ اجتناب کسی چیز کا جنت اس کا وہ جو وہ جو نظر آ رہا ہو۔ اور اجتناب اس کے جنت کا نخل پھینکنا ہے +

جس طرح حق بات کی مثال ایک مضبوط جڑ والے درخت سے وہی جو باطل کی مثال اس درخت سے وہی جو جس کی جڑ زمین کے اندر مضبوط نہیں بلکہ ذرا سے مقابلہ پر وہ سارے کا سارا اٹھ جاتا ہے۔ اور یہی باطل کا قاعدہ ہے کہ اسے قیام کچھ نہیں ہوتا۔ ایک دلیل سے پاش پاش ہو جاتا ہے۔ ان دو مثالوں کو لاکر یہ بتایا کہ قرآن کی حیثیت ایسی دبر دست ہے کہ کوئی دلائل اسے توڑ نہیں سکتیں بلکہ جو جو عقلی دلائل ترقی کر چکیں تو اس کی مضبوطی اور اس کی شاخوں کی لمبائی ظاہر ہوتی جائے گی اور باطل کو کبھی بھی قرار نہیں ہوگا۔ یہی حال تمام ان عقاید کا ہے جو اسلام کے خلاف ہیں کہ وہ کسی اصل کے ماتحت نہیں اس لئے نور اُگ جاتے ہیں +

۱۶۵۳ اس آخری آیت میں بتا دیا کہ اصول حقہ کا یہ ازمومن کی زندگی میں بھی نظر آتا ہے یہاں بھی اور آخرت میں پس جس شخص کو ایسی مضبوطی حاصل نہیں۔ اس کا ایمان بھی ناقص ہے +

یضل الله الظالمین میں بتایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے کلام سے تو لوگوں کو مضبوط ہی کرتا ہے مگر جو لوگ خود ظلم کا طریق اختیار کرتے ہیں انہیں ان کی گمراہی کی حالت پر چھوڑ دیتا ہے جس کا نتیجہ ہلاکت ہوتا ہے +

ع

وہی آئی ہے جو اللہ  
کا حکم ہے اور اس کے  
ساتھ ہے

۲۸ اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ بَدَّلُوْا نِعْمَتَ اللّٰهِ كُفْرًا وَّ اَحَلُّوْا قَوْمَهُمْ دَارَ

کیا تو نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جنہوں نے اللہ کی نعمت کی جگہ کفر لیا اور اپنی قوم کو ہلاکت کے گھر میں

۲۹ الْبَوَارِۙ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وِبَشِ الْقَرَارِۙ وَجَعَلُوْا لِلّٰهِ اَنْدَادًا

اسما رکھ دی، یعنی، دوزخ اس میں وہ داخل ہونگے اور وہ بری ٹھہرنے کی جگہ ہو اور وہ اللہ کے شریک بن جائیں

۳۰ لِيُضِلُّوْا عَنْ سَبِيْلِهِۦ قُلْ تَتَّبِعُوْا اِنِّ مَصِيْرُكُمْ اِلَى النَّارِۙ قُلْ

تاکہ اس کے رستے سے گمراہ کریں کہو (دنیا میں) فائدہ اٹھاؤ آخر کار تمہیں دوزخ کی طرف ہی جانا ہو میرے

لِعِبَادِیَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا يٰقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَبُنُوْا اِمْرًا رَّزَقْنَهُمْ سِرًّا

بندو کو جو ایمان لائے ہیں کہو کہو نماز کو قائم کریں اور اس سے جہم لے انکو دیا ہو چھپ کر اور

۳۱ وَّ عَلٰۤیٰنِیْہٖۡ مِّنْ قَبْلِ اَنْ یَّۤلٰی یَوْمَ لَا یُبْعَثُ فِیْہٖۡ وَلَا یُخَلِّیْ اللّٰهُ الَّذِیْ

ظاہر نہ کرے اس سے پہلے کہ وہ دن آجائے جس میں نہ بین دین ہو گا اور نہ دوسری کام لگی، ۱۶۵۵ء مشدود ہے سب سے

۳۲ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَاَنْزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآءً فَاَخْرَجَ بِہٖۡ مِنْ

آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اور اوپر سے پانی اتارا پھر اُس کے ساتھ مٹی لے لے

الشَّجَرِۙ رَزَقْنَا کُمۡۙ وَسَخَّرَ لَکُمُ الْغُلٰکَ لَتَجْرِیَ فِی الْبَحْرِ بِاَمْرِہٖۡۙ وَسَخَّرَ

پھلوں سے رزق نکالا اور کشتیوں کو تمہاری خدمت میں لگا یا تاکہ وہ سمند میں اُس کے حکم سے چلیں اور دینا

۳۳ لَکُمُ الْاَنْهٰرَۙ وَسَخَّرَ لَکُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَۙ دٰۤیِبِیْنَۙ وَسَخَّرَ لَکُمُ الْاَيْلَ وَالنَّهَارَۙ

کو تمہاری خدمت میں لگا یا اور سورج اور چاند کو جو ایک قانون پر چل رہے ہیں تمہاری خدمت میں لگا یا اور اللہ اور انکو ہی تمہاری

۱۶۵۴ء براد- کسآد یا سرور باری کا بہت ہو جانا ہو اس لئے اس کے معنی ہلاکت ہونگے ہیں بَارِیُّ بَعْدَ تَعْبَادِہٖۡ لَنْ یُّجِدَ

وَمَكَرَ اُولٰٓئِکَ هُوَ یَجِدُ مَا ظَنُّوْۤا (۱۰۳) وَتَقْتُمُ قَوْمًا وَّرَادَ الْفَقْمُ - (۱۱۲) +

نعمت سے مراد وہی آئی یا قرآن ہو اور اس کے تبدیل کرنے سے مراد اس کا قبول نہ کرنا اور اس کی جگہ کفر کا لینا ہو

گو یا اس نعمت کو دیکھ کر لیا یہ اہل مکہ کی طرف اشارہ ہو جو بے نعمت آئی کی قبولیت کی جگہ رسول اللہ صلعم کو جو اس نعمت

کے لئے والے تھے گھر سے نکال رہے تھے جس کا نتیجہ ان کی قوم پر ہلاکت کا آنا ہوا +

۱۶۵۵ء نماز کا قائم کرنا اور اللہ کی راہ میں خرچ کرنا ان شکلات کا علاج بتایا جو کفار کی طرف سے اس وقت پیش آ رہی تھیں

بیچ اور غفلت کے نہ ہونے پر دیکھو ۱۶۵۷ء +

وَأَشْكُم مِّنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِن تَعُدَّ وَانْعَمْتَ اللَّهُ لَانْصَحُوا ۝۳۴

اور جو کچھ تم مانگو اس میں سے تمیں دیتا ہوں اور اگر تم اللہ کی نعمتوں کو گنتا جاہو تو انہیں گن نہ سکو گے

إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ۝۳۵ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا

یقیناً انسان بڑا ہی ظالم بڑا ناشکر گزار ہے ۱۶۵۶ اور جب ابراہیم نے کہا میرے رب اس شکر کو من والا

دعائے ابراہیم

الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ إِلَّا صَنَامَ

بنا اور مجھے اور میری اولاد کو اس سے بچا کہ ہم بتوں کی پرستش کریں ۱۶۵۷

۱۶۵۶ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ یعنی لکڑی کو کھتے ہیں اور چونکہ پہلے لکڑیوں سے گنتی کی جاتی تھی (یا چونکہ لکڑیوں سے گنتی سکھائی جاتی ہے)

اس لئے لَظُلُومُ کے معنی گنتی کے ذریعے کسی چیز کا حاصل کر لینا یا اس کا احاطہ کر لینا ہیں وَاَنْصَحُوا کل شئی عدا (الجن ۲۸) علم ان لوں مخصوصہ (المنزل ۲۰) \*

خصی

إِخْصَاء

ظَلُومٌ كَفَّارٌ

سبچ چاند وغیرہ کا تشویر

ظَلُومٌ اور کَفَّارٌ ظالم اور کافر سے مبالغہ کے صیغے ہیں بڑا ظالم بڑا ناشکر گزار \*

اور پہلے دونوں آیتوں میں جب یہ ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ نے کشتیوں اور دیواروں کو سبوح اور چاند کو مہمات اور دن کو انسان کے لئے مسخر کر رکھا ہے اور اس کے کام میں لگا دیا ہے تو یہاں اس کو عام کر کے بیان فرمایا کہ یہ کیا ہر چیز کو تمہارے کام میں لگا رکھا ہے اور تم اس سے فائدہ اٹھاتے ہو۔ ان چیزوں سے پھر تم اس قدر فائدہ اٹھاتے ہو جس قدر مانگو اور وہ مانگنا اپنے حل سے ہے۔ وہاں بول بھلیاں آگ پانی یہ سب چیزیں انسان کی خدمت میں لگائی ہیں کیونکہ انسان ان سے منفعت حاصل کرتا ہے مگر پھر جس قدر زیادہ ان سے وہ خود کام لے لے اسی قدر زیادہ نفع اٹھائے گا پس جس طرح دنیا کی نعمتوں سے فائدہ اٹھاتے ہو اسی طرح اللہ تعالیٰ کی روحانی نعمتوں سے فائدہ اٹھاؤ ان کو کیوں ظلم اور ناشکری سے پھینکتے ہو۔ وہی آئی اسی طرح تمہیں روحانی طور پر فائدہ پہنچانے والی چیز ہے جس طرح جہانی زندگی میں یہ نعمتیں اس لئے جب تم اسے روکتے ہو تو اس کے فائدہ سے محروم ہو کر اسی طرح دکھ اٹھاتے ہو جس طرح جہانی نعمتوں سے محروم ہو کر بھی خیر و کھ ہوتا ہے اور دوسری طرف اس میں یہ بھی سمجھا ہے کہ جن چیزوں کو تم اپنا معبود بناتے ہو اللہ تعالیٰ نے انہیں تمہاری خدمت کے لئے پیدا کیا ہے \*

سلسلہ نبوت کاظم

۱۶۵۷ اس سارے رکوع میں صرف اس دعا کا ذکر ہے جو حضرت ابراہیم نے کہا اور اہل مکہ کے لئے اور اپنی اولاد کے لئے کی اور

اس سے پہلے اور بعد دونوں طرف مخالفت حق اور اس کے انجام کا ذکر ہے یہ مضمون بے تعلق نہیں بلکہ یہ ظاہر کرنا مقصود ہے کہ گنہگار اور ہی آگاہی کا سلسلہ سب ایک نظم میں منسلک ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلعم کو اپنے اسی ارادہ کے مطابق دنیا میں مبعوث فرمایا ہے وہ مدقوی پریشتر انبیاء پر ظاہر فرما چکا تھا اس سلسلہ میں حضرت ابراہیم کو یا ایک جڑ کی طرح ہیں کیونکہ وہ بنی اسرائیل اور بنی تمیمیل کے لئے بطور عصبہ کے ہیں اور یوں گو یا یہ بھی ایک تشبیہ ہے اس اصول کی جو آیت ۲۴ میں بیان فرمایا کہ حق ایک درخت کی طرح ہے جس کی جڑ زمین میں قائم ہے اور شاخیں چاروں طرف آسمان میں پھیلی ہوئی ہیں اور حضرت ابراہیم کے مذہب کا اصل اصول بھی وہی توحید الہی تھا جو سب مذاہب کے لئے بطور ایک جڑ کے ہے۔ کوئی مذہب نہیں جس نے ایک خدا کے ساتھ تعلق قائم کرنے کو بطور اصل اور بجز نہ ٹھہرایا ہو۔ اسی لئے حضرت ابراہیم کی دعائیں بھی سب پہلے ذکر توحید الہی کا کیا ہیں اس توحید کے ذمہ کے ساتھ یہ بھی دعا ہے کہ کہ امن والا شہر ہو سو اس لئے کہ اس میں خایہ کعبہ تھا جو وہ بھی توحید کے لئے بطور نشان

۳۶ رَبِّ اِنَّهُمْ اَضَلُّنَ كَفِیْرًا مِّنَ النَّاسِ فَمَنْ تَبِعَنِیْ فَاِنَّهٗ مِنِّیْ وَمَنْ

میرے سب انہوں نے بہت لوگوں کو گمراہ کیا ہے سب جو میری پیروی کرے تو وہ مجھ سے ہے اور جو میری

۳۷ عَصَانِیْ فَاِنَّكَ عَفُوٌّ رَّحِیْمٌ رَبَّنَا اِنِّیْ اَسْکَنْتُ مِنْ دَرِیْغَتِیْ یٰوَدِّعِیْزِیْ

تافانی کرے تو تو مجھ سے مالا ہم کرنے والا ہے۔ ہمارے سب میں نے اپنی کچھ اولاد کو تیرے عرش اعلیٰ کے لیے گمراہ کر دیا

ذَرِّعِنْدَ بَیْتِکَ الْحَرَمِ رَبَّنَا لَیْقِمُوا الصَّلٰوۃَ فَاَجْعَلْ اٰیِدَہٗ مِنَ النَّاۤیِرِ

میں بسایا ہے جہاں کعبہ تھی ہمارے رب تاکہ وہ نماز قائم کریں سو تو کچھ لوگوں کے دلوں کو ان کی طرف

تَهْوِیْ اِلَیْہِمۡ وَاَرْزُقْہُمۡ مِّنَ الثَّمَرٰتِ لَعَلَّہُمْ یَشْكُرُوْنَ

اُن کو دے اور ان کو پھلوں سے رزق دے تاکہ وہ شکر کریں ۱۶۵۹

ابتداءً عالم سے قائم کیا گیا اور ایک خدا کی پرستش کا سب سے پہلا موجد بنایا میں ہی ہوا۔

حضرت ابراہیمؑ کا راز  
اور پکارنے آسمان تو

حضرت ابراہیمؑ کی یہ دعا حضرت انبیاء کے خلاف نہیں اس لیے کہ وہ عصمت حاصل ہی اس سے ہوتی ہو کہ وہ ہر وقت  
استغاثی کی طرف جھکتے اور اس سے مدد طلب کرتے رہتے ہیں اسی نے خلافت آئی ان کے شامل حال رہتی ہو عصمت انبیاء کا اگر مطلب  
ہو تاکہ وہ کوئی ظلمہ قوی کے ساتھ پیدا ہوئے ہیں تو انبیاء کی عصمت ہمارے لیے کچھ مفید نہ ہو سکتی تھی ان کی عصمت کا راز یہی ہے  
کہ وہ ہر وقت اور ہر حال میں خلافت آئی طلب کرتے رہتے ہیں اور اپنے نفس پر بھروسہ نہیں کرتے اور ان کی عصمت کے اس  
ماد کو سمجھ کر ہی ہم بھی گناہوں سے بچ سکتے ہیں کہ ان کی طرح اپنے نفس پر بھروسہ نہ کریں بلکہ ہر حال میں خلافت آئی کے ملائکہ  
لا تَخْلُقِ الْاِنْسَی طَرَفَہٗ عَیْنِ بَنِیْ کریم صلعم کی دعا ہمارے لیے کیسی اچھی تعلیم ہو +

انبیاء میں عت کا  
بڑا

۱۶۵۹ آیت کے پہلے حصہ میں بتوں کو لوگوں کے گمراہ کرنے والے ٹھہرایا ہوا یہ اسناد و بطور مجاز ہو مطلب یہ ہے کہ بت پرستی سے  
لوگ گمراہ ہو گئے ورنہ بت تو بے جان ہیں وہ گمراہ نہیں کرتے کچھ حصہ میں انبیاء کی وسعت قلبی اور مدد ملی کا نقشہ ہے۔ وہ مانوا  
کیلئے بھی اللہ تعالیٰ کی صفت غفور و رحیم کا ہی ذکر کرتے ہیں۔ حضرت ابراہیمؑ کی اس دعا میں آپ کے اس فرزند کی حالت قلبی کا بھی  
نقشہ کھینچا ہے جو رحمتہ للعالمین کے بھی گناہ کیا۔ اس لیے اس کے دشمنوں تباہ ہوئے جیسے انبیائے سابق کے مخالفوں کی ہلاکت  
کا نقشہ قرآن شریف نے کھینچا ہو بلکہ زیادہ حصہ اللہ تعالیٰ کے غفور و رحیم کی صفات کے نیچے آکر ہدایت پرا گیا۔ اور چونکہ نقشہ  
حق کے مخالفین کی ہلاکت کا اس سورت میں کھینچا ہے اس میں خاص مقصود تو نبی کریم صلعم کے ہی دشمن ہیں اس لیے حضرت ابراہیمؑ  
کی اس دعا میں یہ بتایا ہے کہ کچھ ہلاک ہو کر بت غفور و رحیم کے نیچے آجائیں گے +

۱۶۵۹ ہوی۔ ہوی کے ایک معنی ۱۶۵۹ میں بیان ہو چکے ہیں۔ اور گویہ لفظ اسطرح عموماً مذکور ہوتا ہو یعنی ادنیٰ یا ازیں  
خواہشات پہ بولا جاتا ہو مگر اچھے معنی میں بھی اس کا استعمال ہو جیسے اللہ تعالیٰ کے متعلق تَقَرَّبَ اِلٰی اللہ بھولاہ اچھی ہوا یعنی  
محبت سے اللہ کا قرب حاصل کیا۔ اور اچھے کاموں کی محبت کے متعلق ہی اس کا استعمال رسول اللہ صلعم کے لیے بھی ہوا ہے۔  
جیسے حضرت عائشہ کی حدیث میں یسارہ دیکھ دیکھ فی ہوا یعنی جن ابھی باتوں کی طرف آپ کا میلان ہوا ان میں آپ کا رب  
آپ کو بہت جلد عطا فرماتا ہو اور اس کی وجہ یہ ہو کہ ہوی کے معنی کسی چیز کی محبت اور اس کو پر غالب آجانا ہیں دل، حدیث میں







أَوَلَمْ تَكُونُوا أَقْسَمْتُمْ مِّنْ قَبْلِ مَا لَكُم مِّنْ زَوَالٍ ۚ وَسَكَنتُمْ فِي مَسْكِرٍ الَّذِي

اور کیا تم پہلے قسمیں نہ کھایا کرتے کہ تم بڑوال نہیں آئے گا ۱۹۶۳ء اور تم ان لوگوں کی جگہوں میں آباد ہو جنہوں نے

ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمُ الْآمَثَالَ

اپنی جانوں پر ظلم کیا اور ہتھارے لے مکھل چکا ہو کہ ہم نے ان سے کیا معاملہ کیا اور ہم نے تمہارے لئے مثالیں بیان کیں ۱۶۶۴

وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ ۚ

امانہوں نے اپنی چال چلی اور ان کی چال اللہ کے اختیار میں ہے۔ اور گواہ کی چال ایسی ہی ہے کہ اس سے پہاڑ

الْجَمَالُ ۝ فَلَا تَحْسِبَنَّ اللَّهَ مُخْلِيفَ وَعْدِهِ رُسُلُهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ۝ ۴

۱۶۱۵ء میں جلیس سلطان محمد کے متعلق یہ گمان نکلا کہ وہ اپنے رسولوں سے اپنے وعدہ کا خلاف کر گیا یقیناً اللہ غالب ہنر دینے

ذُو انْقِاطٍ يَوْمَ يَبْدُلُ الْاَرْضَ غَيْرَ الْاَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ بَرَزَ لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ۝

۱۶۶۲ء جسدِ نبیؐ کی زمین دوسری زمین بدل دی گئی اور آسمان بھی اور یہ لوگ، اللہ کیلئے سب پرمانہ کے سامنے محلِ کھڑے ہو گئے۔

۱۶۶۲ زوال۔ زال کا بچہ ایک چیز اپنی حالت یا طریق سے اگ بگوستی لتڑولہ منہ الجبال (۴۶) اتنزولا (فاطر ۳۲) ولت

۴۱) اور زوال صرف اس چیز کے متعلق کہا جاتا ہے جو پہلے ثابت یعنی مضبوط ہو اور پھر وہ حالت اس کی بدل جائے اور زوال آفتاب بھی اسی لحاظ سے ہے کہ وہ پھر کے وقت وہ ثابت معلوم ہوتا ہے (غ) +

یہاں صاف اشارہ ہے کہ مخالفین کے اقتدار و قوت کے نشے کا وقت آجائیکہ اس لئے ان کو وہ دقت یاد دلایا ہے جب اپنی طاقت کے نشے میں سرشار وہ کہا کرتے تھے کہ ہماری قوت اور سلطنت کبھی زوال نہ دیکھے گی ۛ

۱۶۷۷۔ اس سے مراد وہ قومیں ہیں جو پہلے عرب میں یا اس کے ارد گرد حکمران تھیں جن کے تذکرے اور ان کا نام قرآن شریف میں مذکور ہیں +

۱۶۶۵۔ اس میں قریش کا ذکر ہے اور یہ ان کی چال دہی ہو جس کا ذکر دوسرے جگہ فرمایا اذ یحکوبک الذین کفوا الیشتوبک اور

فربنس لی مدابجیر

ہے اس کے اختیار میں ہی ہر بات ہے اس لئے وہ ان کی چال کو سرسبز نہ ہونے دے گا۔ یہی معنی ہیں عند اللہ مکرمہ۔

۱۶۶۶ء اس پر اس قدر دودھ اس لئے دیا کہ ابھی بڑی بڑی مشکلات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پیش آنے والی تھیں جہاں بظاہر یہی معلوم ہوتا تھا کہ دین اسلام کا خاتمہ ہو گیا اس لئے فرمایا کہ یہ کبھی ہو نہیں سکتا۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا ہو کر رہے گا۔

۱۰۔ فلا قرآن کریم میں جس قدر وعیدے مناب کے کفار کے ساتھ ہیں وہ آخرت پر بھی چسپاں ہو سکتے ہیں اور دنیا پر بھی یہی

وہرے عذابِ نیا کے  
لیے بھی ہے

طرف بت پرستی کی جگہ محمد کا تقاضہ بچ گیا۔ بتوں کا نام و نشان اب باقی نہ رہا۔ اور زنا مسٹ گئے۔ حالت



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اسد بے انتہا رحم والے      بار بار      رحم کرنے والے کے نام سے

## الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ اٰیٰتُ الْکُتٰبِ وَقُرْاٰنٍ مُّبِیْنٍ

میں اللہ دیکھنے والا ہوں یہ کتاب کی آیتیں ہیں اور قرآن کی جو کھول کر بیان کرنا ہوا ہے ۱۶۱

قرآن کی حفاظت دیکھا

نام

اس سورت کا نام الحمد ہے اور اس میں چھ رکوع اور شانوزے آیات ہیں۔ حجر کے معنی پتھر ہیں، اور الحمد اس عبادی کا نام ہے جس میں حضرت صالح کی قوم یعنی ثمود رہتے تھے۔ اس قوم کا مسکن نہ صرف اہل مکہ کے بالکل قریب تھا بلکہ اس رستہ پر تھا جو مکہ سے شام کو جاتا تھا اور جس پر ان کے قافلے آتے جاتے تھے۔ اور سنت دلی میں بھی معلوم ہوتا ہے یہ قوم اپنی نظیر آپ ہی تھی۔ جو کچھ انہوں نے حضرت صالح کے خلاف منصوبے اور سازشیں کیں وہ بعینہ ایسے تھے جیسے قریش نے پہلے نبی کریم صلعم کے خلاف کئے۔ اسی مناسبت سے اس سورۃ کا نام الحمد ہے اور اس کے ساتھ ہی اس سورت میں دو اور قول کا ذکر ہے یعنی حضرت شعیب کی قوم اور حضرت لوط کی جن کے مسکن اسی رستہ پر تھے جس پر ثمود کا مسکن تھا۔ اور یہ تینوں قومیں ایک ہی عذاب یعنی زلزلہ سے تباہ ہوئیں۔

خلاصہ مضمن

پہلے رکوع میں قرآن کریم کی حفاظت اہدی کا ذکر ہے۔ یعنی نہ صرف یہ حق جو قرآن لایا ہو دشمنوں کے حملوں سے محفوظ رہے گا بلکہ تحریف و غیرہ سے بھی یہ ہمیشہ کیلئے محفوظ ہو گا دوسرے رکوع میں بتایا کہ شیاطین اس حق کو نابود نہیں کر سکتے بلکہ وہ خود اس سے نابود ہو جائیں گے اور کمانت نجوم وغیرہ اس کی بدولت مٹ جائینگے۔ تیسرے میں بتایا کہ شیطان کے پیچھے لگ کر انسان چلے مقصد زندگی میں ناکام رہتا ہو اور چلتے میں اس کے متعلق متقی کی کامیابی کا ذکر کیا پانچویں میں لوط اور شعیب کی قوموں کی تباہی کا اور چھٹے کے شروع میں قوم ثمود کی بربادی کا ذکر کر کے اعمال اسلام کو اذکار کیا۔

تفصیل

الہامی مجموعہ کی یہ چھٹی سورت ہے۔ اس کے بعد جو ساتویں سورت اس مجموعہ میں آتی ہے وہ الہام سے شروع نہیں ہوتی جب پہلی سورت میں مثال سے سمجھایا کہ حق کو کوئی طاقت نابود نہیں کر سکتی تو اب یہاں نہایت صفائی سے قرآن کریم کی حفاظت اہدی کا ذکر کیا اور بتایا کہ بطل حق کو نابود نہیں کرے گا بلکہ خود حق کے سامنے نابود ہو جائے گا۔ اور حق کا مقابلہ کرنے والوں میں سے وہ تین مثالیں پیش کیں جو اہل مکہ کی نظر کے سامنے شب و روز آتی تھیں۔ باقی تو عموماً تذکرے تھے جو وہ سنتے تھے مگر ان قوموں کا انجام اپنی آنکھوں سے بھی دیکھتے تھے۔

نہا نزل

اس سورت میں کئی کئی اشارات موجود ہیں کہ یہ مکہ کے آخری زمانہ کی نازل شدہ سورت ہے۔ بالخصوص مفسرین کے ذکر میں ان کا قہر لکھا کہ آپ کے خلاف آخری تدبیر اختیار کرنے کی طرف اشارہ ہے

۱۶۱ یہاں قرآن مبین کا عطف الکتاب پر ہے۔ الکتاب سے مراد بھی قرآن شریف ہی ہے مگر چونکہ یہ لفظ جس کتاب پر بھی بولا گیا ہو اور اس کے لئے میں یہ بھی اشارہ ہے کہ جس طرح پہلے انبیاء پر کتابیں نازل ہوتی رہیں اسی طرح یہ بھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک وحی ہو اس لئے قرآن کا لفظ ساتھ لاکر بتا دیا کہ آئندہ یہی کتاب دنیا میں پڑھی جائے گی اور ساتھ اس کی

تفصیل یہی کتابوں کے اجمال و کثرت پر

۲۔ رَبَّمَا يُؤَذِّنُ النَّبِينَ كَفَرُوا وَالْوَكَاوُ امْسِلِينَ ۝ ذَرَهُمْ

جو کافر ہوئے یہ تیرے پیچھے  
کلاش وہ مسلمان ہوتے ۱۶۴۲ انہیں چھوڑ دو

۴۔ يٰۤاَكْلُوْا وَيَمْتَعْوْا وَيَلْهَمُّهُمُ الْاَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُوْنَ ۝ وَمَا

کھاتیں اور غناۃ اور آٹھائیں اور آندے دنیا انہیں غافل کئے رکھے عقیب جان ہی بیٹھے اور ہم نے کسی

۵۔ اَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ اِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُوْمٌ ۝ مَا تَسْبِقُ مِنْ اٰتِنَا اَجَلَهَا وَمَا

بستی کو ہلاک نہیں کیا مگر اس کیلئے ایک مینا اور مقرر تھی  
کوئی جماعت اپنے وقت سے پہلے نہیں جاسکتی اور نہ وہ

۶۔ يَسْتَاخِرُوْنَ ۝ وَقَالُوْا يَا اَيُّهَا الَّذِيْ نَزَّلَ عَلَيْنَا الْكِتٰبَ لِمَا تُجَنَّبُوْنَ

پچھے رہ سکتے ہیں اور کہتے ہیں اسے شخص جس پر نصیحت آتا ہی نہیں ہو  
یقیناً ڈھائل ہے

۷۔ لَوْ مَا تَنٰهَيْنَا بِالْمَلٰٓئِكَةِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝ مَا نُنَزِّلُ الْمَلٰٓئِكَةَ اِلَّا

تو دشمنوں کو ہمارے پاس کیوں نہیں لے آتا اگر تو سچوں میں سے ہے  
ہم فرشتوں کو سرسے اسکے نہیں آتے کہ

صفت بھی بیان کر دی کہ یہ ان تمام باتوں کو کھول کر بیان کرنے والی جو پہلی کتابوں میں اجمال کے طور پر بیان ہوئی ہیں اور  
تو ان کی تنکیر بقابل کتاب کے یہاں اس کی غفلت پر دلالت کرتی ہے +

۱۶۴۲ دُجھا۔ دُب کے معنی تربیت ہیں اور اسی سے اَدَبُ السَّحَابَةِ کے معنی ہوتے ہیں بادل ہمیشہ رُا کو یا لحاظ اسکی تربیت  
یعنی سبزوں کو نشوونما دینا ہونے کے اس میں اقامت کے معنی آتے اس لئے دُب میں استقلال کے معنی ہیں اور دُب اس  
چیز پر بولا جاتا ہے جو بار بار ہوتی ہے (د) +

کافور کی مسلمان ہونے

کب ایسی آرزو کرئیے؟ قیامت کے دن تو ایسا کرنا ظاہر ہی ہو جب انکشاف حقیقت پورے طور پر ہو جائیگا اور ضحاک  
کا قول ہے کہ یہ موت کے وقت دنیا میں ہوگا۔ اور حضرت ابن مسعود کا قول ہے کہ یہ آیت کفار تفریش کے بارہ میں ہے اور یہ ان کا آرزو  
ہو کہ وہ تنہا جب اہل اسلام کا غلبہ دیکھا اور ظاہر ہو کہ یہ پیچھے گئی کا رنگ ہو اور دُجھا لاکر بتایا کہ یہ اکثر اوقات میں ہوگا پس یہ انکی آرزو  
ہر غلبہ کے وقت میں ہوگی جو اسلام کو حاصل ہوگا یہاں تک کہ اسکے کال غلبہ کا وقت آجائے گا اور یہاں جہاں اسے کو چاہتا ہے کہ یہ  
ابھی بھی سورئے آخری رکع میں کفار کی غلبہ سے کافور کھینچا جائیگا جو کسی کی طرف یہاں شام کے وقت جب یہ اپنی منظر سے بیکے نظارہ کو دیکھیں گے  
تو ہیرہ بھی آرزو کرئیے کہ ہم مسلمان ہی ہوتے ہی مضمون اعلیٰ آیت کا بھی ہو جہاں صاف فرمایا کہ ایک غلط آرزو ہے انہیں حق کی  
طرف سے غافل کر رکھا جو اور اس سے بعد کی آیتیں جہاں ملائکہ کے آنے کا ذکر ہے جو جنگوں میں ہوا سب اسی طرف اشارہ کر رہے ہیں  
کیونکہ اسلام میں ان کو برائی تو کوئی نظر نہ آتی تھی اُن کے دلوں میں یہ تکبر بھرا ہوا تھا جس طرح مخالفین اسلام کے دلوں  
میں بھرا ہوا ہو کہ ہم اسلام کو تباہ کر کے رہیں گے سو ہر غلبہ سے کافور ان کے دلوں میں یہ آندہ و پھلکے نیا تھا کہ کلاش ہم مسلمان  
ہی ہو گئے ہوتے یہاں تک کہ کال غلبہ اسلام کے وقت جو فتح مکہ میں ہوا وہ آخر مسلمان ہی بھی گئے اس وقت بھی انکو انوس ہوتا ہی  
ہوگا کہ ہم نے کیوں خواہ مخواہ ایسی صداقت کی مخالفت کی اور اتنی مدت تک اس سے اپنے آپ کو محروم رکھا +

بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوا إِذْ مُنْظَرِينَ ۝ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنُحْضَرُونَ ۝

حکمتِ جاہلی ہوا اور اس وقت انہیں ملت بھی نہ دی جائے گی۔ ۶۷۔ یقیناً ہمیں اس صیغہ کو آتا ہو اور یقیناً ہم ہی اس کی حفاظت کریں گے۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعْبِ الْأَوَّلِينَ ۝ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ سُوْرَةٍ إِلَّا

اور یقیناً ہم تجھ سے پہلے بھی پہلے لوگوں کے گردہوں میں رسول بھیجے اور کوئی رسول انکے پاس نہیں آتا۔

إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ۝

مگر اس سے وہ ہنسی کرتے تھے اسی طرح ہم اسے مجرموں کے دلوں میں داخل کرتے ہیں۔ ۱۷۶۔

۱۷۶۔ بالحق یا اقتضائے حکمت سے دو کیوں نہ فرشتوں کے اتارنے سے مراد یہ ہو کہ وہ تو متاری منہ کیلئے نازل ہوئے اس لئے آگے فرمایا کہ جب فرشتے آجائیں گے تو پھر منہ بھی ساتھ ہی آجائے گی فرشتوں اور منہ کا آنا دو الگ الگ باتیں نہیں ان سب آیات میں ان کی مغلوبیت کی طرف اشارہ ہے۔ اور وہ جو مجنون کہتے ہیں (آیت ۶) تو مراد یہ ہو کہ یہ پاٹھوں کی سی باتیں ہیں کہ ہم بھی کبھی مغلوب ہو جائیں گے۔

فرشتوں کے آگے

۱۷۷۔ الذکر کہ قرآن شریف کے ناموں میں سے ایک نام ہو دیکھو ۱۷۸۔ ادبیاں ہی مراد ہو جیسا کہ آیت ۶ میں نزل علیہ الذکر لکہ صاف کر دیا جو اس وقت جاری ہے چاہتا ہو کہ یہاں ذکرِ حفاظت قرآن کا ہو اسلئے کہ کفار کو اپنے ظاہری غلبہ پر غرور تھا اور کچھ سورت میں ان کی تذہیر کا ذکر ہو چکا کہ وہ حق کو کس طرح لیا میٹ کرنا چاہتے ہیں تو اب صفاتی سے بتایا کہ کفار کا کتنا بھی غلبہ ہو وہ اس حق کو جو قرآن شریف میں نازل ہوا اب دنیا سے شائبہ نہیں سکتے۔ نہ صرف یہ کہ وہ شائبہ نہیں سکتے بلکہ اس میں کسی قسم کی تحریف کی پیشی بھی نہ ہو گی کیونکہ اس کی حفاظت کہ ہم نے اسے ذمہ لیا ہو برخلاف دیگر کتب سادہ کی جن کی حفاظت انکے پیروں کے سپرد کی گئی تھی جیسا کہ با اس محفوظ من کتاب اللہ (المائدہ ۴۴) سے ظاہر ہو۔

قرآن کی حفاظت  
ابھی

حفاظت قرآن سے مراد یہ ہو کہ اس میں کوئی کمی بیشی تغیر تبدیل نہ ہو۔ یہ ایک دعویٰ جو جس کی صداقت آج دشمنوں تک کو مسلم ہو۔ یہورکتا ہو "ہاں تک ہماری معلومات ہیں دنیا بھر میں ایک بھی ایسی کتاب نہیں جو اس کی طرح بارہ صدیوں تک ہر قسم کی تحریف سے پاک رہی ہو" پھر وہ ان میر کا قول نقل کرتا ہو ہم ایسے ہی یقین سے قرآن کو بعینہ محمد مصطفیٰ کے منہ سے نکلے ہوئے الفاظ سمجھتے ہیں جیسے مسلمان اسے خدا کا کلام سمجھتے ہیں" اور واقعات خود بھی بتاتے ہیں اس لئے کہ وہ کتاب جسکے پچھلے دن سے لکھے جاکر کثرت نسخے ہر قوم اور ہر ملک میں شائع ہوئے اور آخر مشرق سے مغرب تک پھیل گئے ان ہزار در ہزار قدیم ترین نسخوں میں ایک بھی ایسا نسخہ نہیں ملتا جس میں ایک حرف کا یا ایک فیروزہ بزرگ فرق ہو یا شیخ میں سے حق کی حفاظت کے ہی قائل ہیں اور اگر نہ ہوں تو اس لازم کے نیچے ہیں کہ حضرت علیؓ نے اپنی خلافت میں قرآن کو کیوں مکمل نہ کیا یہ ایک وسیع مضمون ہو جس پر پوری تحقیقات میں نے اپنی کتاب جمع قرآن میں شائع کی ہے۔ اور یہاں اس کو دو ہر کی گنجائش نہیں۔

۱۷۹۔ انک۔ سلوک کے معنی ہیں التفاد فی الطریق ایک رستہ پر چلنا۔ فاسکی سبیل دیکھ (الفتح ۲۹)۔ فاسکدا منہا سبیل فاجا (نہج ۲)۔ اور دوسرے کو کسی رستہ پر چلانے پر بھی بولا جاتا ہو جیسے ما سئلکم فی حقہ (الذکر ۴۲)۔ اور جیسے یہاں (غ)۔

سلوک



۱۴ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ۝ وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ

وہ اس پر ایمان نہیں لاتے اور پہلوں کا بھی یہی طریق رہا ۱۶۶۹ اور اگر ہم ان پر آسمان کا کوئی دروازہ کھول

۱۵ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرَجُونَ ۝ لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَنْصَارُنَا بَلْ لَحْنُ

ہیں پروردگار میں پڑھنے لگیں ۱۶۷۰ تو کہیں گے ہماری آنکھوں پر پردہ ڈال دیا گیا ہو بلکہ ہم وہ لوگ ہیں

۱۶ قَوْمٌ مُّسْكِرُونَ ۝ وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّظِيرِينَ ۝

جن پر جادو کر دیا گیا ہو ۱۶۷۱ اور یقیناً ہم نے آسمان میں ستارے بنائے اور انہیں دیکھنے والوں کیلئے خوبصورت بنایا

۱۷ وَخَفَّضْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَّجِيمًا ۝ الْإِنَّمَا اسْتَرَقَ السَّمْعُ فَابْتَعَىٰ شَهَابٌ مُّبِينٌ ۝

اور انہیں ہر شیطان مردود سے محفوظ کیا ۱۶۷۲ اُن جو چھپکچھپ کر سنے تو اسے روشن کرنے والا آگیا ۱۶۷۳

پچھلی آیت میں فرمایا تھا کہ وہ ہر رسول سے استنزا کرتے ہیں یہاں کنڈلک سے شروع کر کے بتایا کہ جس طرح وہ دجی آئی گئے طریق استنزا اختیار کرتے ہیں اسی طرح ہم بھی ان کو اسی رستہ پر چلا دیتے ہیں کہ وہ ایمان نہیں لاتے۔ مگر یا اللہ تعالیٰ کا انہیں ایک راہ پر چلانا ان کے اپنے فعل کا نتیجہ ہے۔ اللہ تعالیٰ صرف انہی لوگوں کو ایمان دلانے کی راہ پر چلاتا ہے جو استنزا کرتے ہیں اس لئے کہ استنزا کرنے والا کبھی غور کرتا ہی نہیں اور بغیر غور کرنے کے انسان صحیح نتیجہ پر پہنچ نہیں سکتا۔

۱۶۷۴ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ سے مراد اللہ تعالیٰ کی سنتِ اولیٰں میں ہے یعنی جن لوگوں نے استنزا کو اپنا طریق رکھا وہ ہمیشہ حق سے محروم رہے۔

۱۶۷۵ یہاں جہن میں عموماً مراد خود کھار کو بیان کیا گیا ہے کہ وہ آسمان پر چڑھنے لگیں۔ مگر قادمہ اور ابن عباس سے مروی ہے کہ بلوڈ ملائکہ ہیں اور سیاق عبارت بھی یہی چاہتا ہے کہ یہ فرشتوں کے تسلیم ہی ان کا ترح تھا تو فرمایا کہ اگر آسمان کا دروازہ کھول دیں اہل ذنبتے نازل ہوں اور ان کو نزلہ کے کچر پڑے جسے ہم لگیں تو پھر بھی یہ مانینگے نہیں اور صورتِ اول میں آسمان پر چڑھنے سے مراد بچ اور چڑھا نہیں بلکہ مستعارہ کے رنگ میں یہ مراد ہوگی کہ بعض سادی باتیں ان کو سمجھ بھی آئے لگیں پھر بھی ان کو یہ لکھ کر رد کر دینگے کہ ہماری آنکھوں پر پردہ ڈال دیا گیا ہے اور یہ ذکر شیعہ ترین مخالفوں کا ہے۔

۱۶۷۶ مُسْكِرَاتٍ - مسکر کے معنی حَسْبُ الْمَاءِ یعنی پانی کا روک دینا بھی ہیں اور حالت سکروہ حالت ہے جو انسان اس کی عقل کے درمیان پردہ حائل کر دیتی ہے (غ) اس لئے مُسْكِرَاتٍ کے معنی ہیں اس پر پردہ ڈال دیا گیا اور یہاں یہ معنی بھی کئے گئے ہیں کہ انہیں دیکھنے سے روک دیا گیا (ل) +

مَسْجُودٍ - مَسْجُود کے لئے دیکھو ۱۶۷۷ مسکودوں سے مراد ہے کہ ہمیں صحیح طور پر شناخت کرنے سے سحر کے ساتھ روک دیا گیا ہے (غ) +

اس آیت میں اور اس سے پہلی آیت میں بتایا ہے کہ جب انسان لہو و لعب دنیا کو اور اس جیوانی زندگی کو ہی اپنا مقصد

نمائے تو کتنے ہی کلمے نشان اسکے سامنے ظاہر ہوں پر وہ انہیں کرتا +

۱۶۷۸ بَرُوجٍ - بَرُوج کی جمع ہے اور مراد ستارے ہیں دیکھو ۱۶۷۹ قرآن کہہ کرے خود اس معنی کو واضح کر دیا کہ جب وہ سحر کا

بجائے بروج کے نفع کو اکب اختیار فرمایا اِنَّا دَیْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بَرُوجًا مِّنَ النَّوْكَابِ وَخَفَّضْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّادَّةً لِّلشَّيْطَانِ

ج  
قرآن مجید میں  
۴۴

## وَالْأَرْضَ مَدَنًا

۱۹

اور زمین کو ہم نے پھیلا یا

تیسری جگہ اسی کو اکب کو مصابیح کہا ہو و لفظ ذینا السماء والدینا مصابیح وجعلنا رجونا للشیاطین (الملک-۵۰) +

رجیم دیکھو نکلے سان العرب میں تعجب کے معنی حسب ذیل دئے ہیں۔ قتل۔ پتھر مارنا۔ طر و یعنی دور کرنا۔ ظن سبب قسم اور رجیم کے یہ معنی لینا کہ اسے سچ سچ پتھر مارے جاتے ہیں یا شباب اس پر پھینکے جاتے ہیں اسلئے اسے رجیم کہا جاتا ہو درست نہیں بلکہ رجیم یعنی ملعون ہے جو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور کیا گیا ہو اور یہ معنی سان العرب میں قبول کئے ہیں اور قرآن کریم نے خود اسے صاف کیا ہو جاں آیت ۳۳ میں شیطان کو بوجہ ایک اچھی حالت سے دور کیا جا۔ ۷۲ کے رجیم کہا ہو اس لئے کہ اسے کسی نے پتھر مارے تھے اور یہ بھی قبول کیا ہو رجونا للشیاطین (الملک-۵۰) میں داوریسا ہی ہواں شیاطین سے مراد انسان شیطان ہیں جن کا ہن وغیرہ جو مکمل ہو باتیں اخبار غیبیہ کے متعلق کرتے رہتے ہیں۔ اور یہ معنی ابن ابی شیبہ سے لئے ہیں +

رجیم

شیطان کا ہن یا ہنم کو کہا ہے

استراق

شہاب

استراق۔ سترقہ کسی چیز کا چھپکر لینا، جو لینے والے کی نہیں اور (استرقى العظم جھکریات سننے کو کہتے ہیں دغ)

شہاب روشن شعلہ کو کہتے ہیں جو جتنی ہوئی آگ سے لے لیا جائے یا جو فضا میں نظر آتا ہو (دغ) یا انست نار اعلیٰ انستک منها بقسب (ظہ-۱۰) +

شیاطین کا لاٹگری ہاتھوں کو سننا

آیت ۱۶ میں یہ بیان فرمایا کہ آسمان میں بروج بنائے اور آیت ۷۱ میں یہ کہ ان ستاروں کو ہر شیطان مردود سے محفوظ رکھا جائے یہی مضمون سورہ والصفۃ میں ہو جاں بروج کی بجائے کو اکب کا لفظ رکھ کر بتا دیا کہ بروج سے مراد کو اکب یا ستارے ہی ہیں پہلا سوال یہ ہو کہ آسمان یا ستاروں کو شیاطین سے حفاظت میں رکھنے سے کیا مراد ہو اور دوسرا یہ کہ استراق صحیح کیا ہے یا چھپکر چیر کر شیاطین سننے میں اور تیسرا یہ کہ شہاب ثاقب کے پیچھے آنے سے کیا مراد ہو۔ وہ بات جسے مفسرین نے عام طور پر قبول کیا اس کی بنیاد بخاری کی ذیل کی حدیث پر ہو جو اسی آیت کی تفسیر میں ہو۔ لمصفا اس کا ترجمہ حسب ذیل ہو کہ جب اللہ تعالیٰ کسی امر کا فیصلہ کرتا ہو اور اس حدیث کی دوسری روایت میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ وحی بھیجے کے لئے کلام کرتا ہو تو فرشتے اٹھ اٹھ کر آتے ہیں اور ایسی آواز سننے ہیں جیسے پتھر پر بجیرا سے کی آواز ملتی ہو جب ان کا ڈر جاتا رہتا ہو تو دوسرے فرشتے ان سے دریافت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا تو وہ کہتے ہیں حق فرمایا اور وہ علی و کبیر ہے تو چھپکر سننے والے بھی اس میں سے کچھ سن لیتے ہیں اور وہ ایک دوسرے کے اوپر تہ بندہ ہوتے ہیں پھر شہاب یعنی انکارا کہی تو اس سننے والے کو ہلاک کر دیتا ہے اور کبھی وہ انکارے سے ہلاک ہونے سے پیشتر اپنی بات دوسرے کو پہنچا دیتا ہو یہاں تک کہ وہ زمین تک اس بات کو پہنچا دیتے ہیں اور وہ ساحل یا کاہن کے منہ میں ڈالی جاتی ہو جو اس کے ساتھ سو جھوٹ لا کر اسے بیان کرتا ہو اور جب وہ ایک بات بھی نقل آتی ہو تو لوگ کہتے ہیں کہ دیکھو اس نے سچ بولا تھا۔ اور بطرانی کی روایت میں یوں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ وحی بھیجے کے لئے کلام کرنا شروع تو آسمان کانپ اٹھتا ہو اور آسمان والے کلام سننے ہی میں ہوش ہو جاتے ہیں اور سجدہ میں گر پڑتے ہیں سب سے پہلے جبریلؑ مڑھتا ہیں اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہو اسے فرماتا ہو تب فرشتے ان سے پوچھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا تو وہ فرماتے ہیں الحق دھو اعلیٰ الکبیر ان احادیث سے ایک طرف تو یہ معلوم ہوتا ہو کہ ملائکہ جب جبرائیل سے یا ایک دوسرے سے پوچھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا تو جواب صرف اسی قدر ہو کہ الحق دھو اعلیٰ الکبیر اور دوسری طرف یہ کہ شیاطین اس کلام کو سن لیتے ہیں حالانکہ خود قرآن کریم صراحت سے اس غلیظ الشان وحی کے متعلق جو قرآن کریم میں فرماتا ہو کہ شیاطین اسے قطعاً نہیں سن سکتے جو ما تزلزلت بہا الشیاطین وما یغنی لہم دیا یستطیعون انہم من الہم لغزولین (الشعراء-۲۱۰ تا ۲۱۲) جاں آخر جملہ

## وَالْقَيْنَ لَهَا رَاسِي

اور ہم نے اس میں پہاڑ بنائے

میں فرمایا کہ وہ سننے سے الگ کئے گئے ہیں اور انہیں اس بات کی طاقت ہی نہیں۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ قرآنی وحی کے متعلق نہیں بلکہ دوسرے امور کے متعلق ہو تو اس کی بھی قرآن کریم تردید فرماتا ہر اہم سلب استمعون فیہ فلیات مستمعہم یسلطون مبین (الطورہ: ۳۸) یعنی ان کے قبضہ میں کوئی ایسے ذرائع ہیں جن سے وہ غیب کی باتیں سن لیتے ہیں تو ان کے سمنے والے کوئی کھلی دیس لائیں جس سے معلوم ہو کہ کوئی ذبیحہ یا غیبی کے اس طرح پر سننے کا نہیں ہو اس لئے قرآن کریم کی صراحت کے مقابل پر حدیث کو قبول نہیں کیا جاسکتا۔ اور مفسرین نے یہ بھی لکھا ہے کہ پہلے شیاطین کو آسمانوں میں جانے کی کوئی رکاوٹ نہ تھی جب حضرت یسعی پیدا ہوئے تو انہیں تین آسمانوں سے روک دیا گیا اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت پر سارے آسمانوں سے روک دیا گیا اور یہ بات حضرت ابن عباس کی طرف منسوب ہے مگر اس کی سند قرآن و حدیث میں ملنا کوئی مندر اگر غور کیا جائیگا تو معلوم ہوگا کہ اس قسم کی ساری آیات میں شیاطین سے مراد کاہن اور مجاہدین جو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ وہ نجوم بینی ستاروں سے کچھ علم حاصل کر کے آئندہ کی خبریں بتا سکتے ہیں چنانچہ دجونا للشیاطین میں ابن اثیر نے بھی اسی معنی کو قبول کیا ہے کہ دجونا سے مراد ظنون اور شیاطین سے مراد فہم دکھا ہیں جیسا کہ سان العربی کے حوالہ سے اوپر دکھایا جا چکا ہے اور خود الفاظ قرآنی پر غور کیا جائے تو یہی حق ثابت ہوتا ہو اس لئے کہ وہ ان بی سوره ملک میں معانی یعنی ستاروں کو دجونا للشیاطین کہا ہے پس اگر مطلب یہ ہو تا کہ ان ستاروں کو شیاطین پر پھینکا جاتا ہو تو آج تک یہ آسمان کے ستارے ختم ہو گئے ہوتے یا ان میں معتبر ہی نظر آتی اور واقعات بھی اس کو غلط ٹھہراتے ہیں بیانتک کہ مفسرین کو خود یہ کنا پڑا ہے کہ مراد خود ستاروں کا پھینکنا نہیں بلکہ ستاروں میں سے شعلہ لیکر پھینکنا ہے۔ اس تاویل بے حد کی نسبت یہ سیدھی تاویل کیوں قبول نہ کی جائے کہ دجونا للشیاطین سے مراد فہم کے ظنون فاسدہ لئے جاؤں جیسا کہ دجنا بالغیب (الکہف: ۲۲) میں دجہم کا لفظ اور دجنا خلوا فی شیطانہم (البقرہ: ۱۷۰) میں شیاطین کا لفظ انہی معنوں میں آتے ہیں۔ تو گویا ایک طرف یہ فرما کر کہ ہم نے ستاروں کو شیاطین سے محفوظ کیا ہے یہ بتایا کہ فی الواقع ان نجوم اور کاہنوں کو علم غیب میں کچھ دسترس نہیں جیسا کہ اہل لہم سلم یستمعون فیہ (الطورہ: ۳۸) سے اور اہل علم الغیب فہم یکتبون (الطورہ: ۴۱) سے بھی ظاہر ہے اور دوسری طرف دجونا للشیاطین کہہ کر یہ بتایا کہ یہ بعض ظنون اور فہمیں ہیں جو وہ دھڑاتے رہتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم ستاروں سے یہ علم حاصل کرتے ہیں حالانکہ یہ علم کوئی نہیں اور نہ ستاروں تک وہ پہنچ سکتے ہیں بلکہ محض اٹل بچہ باتیں ہیں۔

آسمان کے شیاطین سے  
محفوظ ہونے کے لئے کیا تدابیر

استراق سمع سے کیسے بچنا

دوسرا سوال یہ ہے کہ استراق سمع سے کیا مراد ہے اور تیسرا یہ کہ شہادت کے پیچھے آنے سے کیا مراد ہے یہ دونوں سوال باہم ہوتے ہیں مگر استراق سمع سے یہ مراد ہے کہ وہ واقعی شیاطین جن کچھ اللہ تعالیٰ کے رازوں کو بھی چھپا کر لیے ہیں تو ان کی قدرت کا مدد پر اصرار ہوتا ہے کہ شیاطین بھی چھپکر ان کے عیبدوں سے آگاہ ہو جاتے ہیں گویا وہ اپنے عیبدوں کی اس قدر بھی طاقت نہیں کہ کتنا جس قدر ایک انسان کر سکتا ہے۔ دنیا کی حکومتوں تک تو اپنے امر اور دوسروں کو آگاہ ہونے نہیں دیتیں تو کیا اللہ تعالیٰ میں اتنی قدرت بھی نہیں۔ پھر خدا کے جبروت میں اور شیاطین کے اس طرح خبر حاصل کرنے میں بھی ابہ الامتیاز آٹھ جاتا ہے کیونکہ یہ تو پھر محض شیاطین کا اختیار ہے کہ ایک سچی بات کے ساتھ سوچھوٹی باتیں نہ لائیں۔ علاوہ انہیں باوجود شباب ثاقب کے پیچھے آنے کے بھی وہ خبر کے پہنچانے میں کامیاب ہو جاتا ہے گویا وہ تو اللہ تعالیٰ اپنے مازوں کو شیطانوں سے نہیں بچا سکتا۔ پھر جب پتہ لگ بھی جاتا ہے اور راز کو بچانے کی کوشش کی جاتی ہے تو وہ کوشش بھی ناکام ہوتی ہے ان باتوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرنا اس کی صفات کا مد میں نقص قبول کرنا ہر

## وَأَبْتَنَّا فِيهَا مِثْنَ كُلِّ صَاعٍ مَوْزُونٍ

اور اس میں ہم نے ہر ایک مناسب چیز اہم کی

اب اس کا جواب نہیں ہو سکتا کہ اللہ تعالیٰ کے انبیاء اور راستبانوں کو بھی ان کے دشمنوں کے ہاتھ سے دیکھنا جاتا رہا کیونکہ ہم اس کی صفات کا تقاضا ہے کہ ہر رسول سارے ان حالات کے ماتحت ہر وجود دوسرے انسانوں کو پیش آتے ہیں۔ اور اس کی قدرت کا ملکہ انظار بھی ہے کہ باوجود دشمنوں کے ہاتھ میں پڑ جانے کے بھی وہ آخر کار اس کو بچا لیتا ہے مگر وہ راجح کا علم اللہ تعالیٰ سرانے اپنے رسولوں یا برگزیدوں کے دوسروں کو نہیں دینا چاہتا شیاطین بھی اس علم کو حاصل کریں تو یہ اس کی صفات کا ملکہ ہی نقص ہے۔ علاوہ ازیں یہ بھی درست نہیں کہ یہ سلسلہ شہاب کا حضرت عیسیٰ کے وقت سے شروع ہوا جیسا کہ مفسرین نے لکھا ہے کہ اس سے پہلے شیاطین ان رازوں سے اچھی طرح واقف ہو جایا کرتے تھے اور کوئی روک نہ تھی حضرت عیسیٰ کے وقت میں تین آسمانوں سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں سب آسمانوں سے انہیں روک دیا گیا کیونکہ سلسلہ شہاب کا اس وقت سے ہر وجہ دنیا ہو۔ اور یہ معنی بات ہے کہ پہلے یہ سلسلہ شہاب ہوں ہی تھا حضرت عیسیٰ کے وقت سے شیاطین کی سزا کیلئے ہو گیا، اللہ تعالیٰ کے قانون اس طرح تبدیل نہیں ہو جاتے سلسلہ شہاب جس غرض کیلئے ہو وہ ہمیشہ سے ایک ہی ہونی چاہئے۔ اور اس بحث میں یہ وہ آیت قرآنی ہے جس میں فرمایا: **وَأَبْتَنَّا فِيهَا مِثْنَ كُلِّ صَاعٍ مَوْزُونٍ** (الحجۃ ۹۰) جس سے معلوم ہوا کہ پہلے وہ گناہیں بیٹھ کر باتیں سن لیا کرتے تھے صرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور پر شہاب کا آثار شروع ہوا (یہ جہی انسان ہی ہیں جیسا کہ اپنے موقع پر دکھایا جائے گا) اس شکل کو قرآن شریف دو لفظوں میں مل کر دیتا ہے جہاں یقول السعیم (الشعاع ۱۰-۱۲) میں انھیں سمیع شیاطین کی طرف سے یعنی یہ ہم باکاہن شیاطین سے کچھ علم حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ اور جس طرح انھیں سمیع سے مراد فرشتوں کی باتیں سننا نہیں اسی طرح استراق سمیع سے مراد دھیکہ فرشتوں کی باتیں سننا نہیں اور جیسے ایک جگہ استراق سمیع کہا ہے اسے دوسری جگہ یوں ادا کیا ہے **وَالصَّفَّتْ** (۱۰) اور یہ ایک دفعہ کا ایک لے جانا درحقیقت ایک آدھ بات میں کامیاب ہو جانا ہے جب انسان اکل بچہ باتیں کرتا ہو اور قیاس سے کام لے کر کھتا ہندہ کی خبر دیتا ہو تو میں باتوں میں سے دو چار بھی بھی نکل آتی ہیں جو کہ جس طرح رسول کا تعلق اللہ تعالیٰ سے ہوتا ہے یا چلوں اور جنوں کا تعلق شیاطین سے ہوتا ہے اور یہ کاہن اور نیم کاہن باتوں کو فحشی طور پر حاصل کرنے کا دعویٰ بھی کرتے ہیں ان باتوں کو انھیں سمیع اور استراق سمیع فرمایا۔

شہاب کا شیطان کے  
بچے ہیں۔

اب صرف ایک سوال باقی رہ جاتا ہے کہ شہاب مبین یا شہاب ناقب (والصفت ۱۰) سے کیا مراد ہے شہاب کا لفظ بروئے لغت ہر شعلہ پر بھی صادق آتا ہے اور اس شعلہ پر بھی جو فضا سے آسمان میں بعض وقت دکھائی دیتا ہے شہاب کا کرنا یا جس کا ہم ستارے کا ٹوٹنا کہتے ہیں۔ اصل میں کیا چیز ہے وہ بعض پتھر ہیں جو فضا سے آسمان میں چکر لگاتے ہیں جس طرح ٹپے بڑے سارے چکر لگاتے ہیں جب ان میں سے کوئی ہلے کرے ہوا تھیں وہ داخل ہوتا ہے تو ہوا کی رگڑ سے بھر اپنی تیز رفتاری سے حرکت کے جل اٹھتا ہے اور شعلہ کی صورت میں نمودار ہوتا ہے پھر بعض وقت اس کا کچھ حصہ زمین پر بھی گر پڑتا ہے اگر ان پتھروں سے اللہ تعالیٰ کوئی اور کام بھی لیتا ہے تو اس کے راز ہونے سے کون آگاہ ہو سکتا ہے اگر شیاطین کی ہلاکت بھی ان کی ایک غرض ہو تو یہ کوئی بے عیبات نہیں اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور پر یہ شہاب کثرت سے گرے اور ایسا ہی حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں شاید ہی سے مفسرین نے یہ استدلال کیا ہو کہ حضرت عیسیٰ کے وقت میں شیاطین تین آسمانوں سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں سارے آسمانوں سے روک دیئے گئے۔ یہ بھی ایک لطیفہ ہے کہ جو لوگ حضرت عیسیٰ کے جسم کے ساتھ آسمان چڑھے

۱۶۸ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَكُمْ لَهُ بِرِزْقَيْنَ ۝ وَانْ مِنْ شَيْءٍ

اور تمہارے لئے اس میں معاش کا سامان بنایا اور اس کے لئے دہی، جسے تم رزق نہیں دیتے ۱۶۸ اور کوئی چیز نہیں

۱۶۹ اَلْاَعْنَدَ نَاخِرًا لِّبَنِيهِ زَوْمًا نُنَزِّلُ لَهُ الْاِبْقَدَ مَعْلُومًا ۝ وَكُنَّا لِرَبِّهِ

معلوم کے خزانے ہمارے ہی پاس ہیں اور ہم نے صرف ایک مناسب اندازہ سے آمارتے رہتے ہیں ۱۶۹ اور ہم ہر اذکار کو جانتے ہیں

جاننے کے قائل ہیں وہ انہیں چوتھے آسمان پر جگہ دیتے ہیں اور یہ آسان بوجب اس خیال کے ابھی ایسا تھا جہاں شیاطین کا دخل تھا سوال صرف یہ ہو کر آیا یہاں شہاب کے مراد یہی ظاہری شہاب ہے اس پر آیت دانا لکنا فقہلہا معادلہ معلوم فن لیستہم الا بعدلہ شہاب بلکہ صمد (الحجۃ ۹) سے کھلی مدثنی پڑتی ہے۔ یہ شہاب ظاہری پہلے بھی تھے گمراہیت کستی ہو کر پہلے ایسے نبوی آزادی سے اپنا کام کرتے تھے اب ان سے کچھ اور سلوک ہوتا رہا۔ تو معلوم ہوا کہ یہاں شہاب کے مراد یہ شہاب ظاہری نہیں بلکہ اس شہاب استعارہ کوئی ایسی مدثنی مراد ہے جو ان کا ہنوں کے استرق سے کے اثر کو زائل کر دیتی ہو یعنی کچھ ان کی اصل بچ باتیں جو غی علی آتی ہیں تو اس سے لوگوں پر ایک اثر ہوتا ہے کچھ اس اثر کو دور کرنے والی کوئی چیز نہ تھی اور اس لئے لوگ کفایت اور نجوم کے اثر کے قائل تھے۔ لیکن اب اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی ایسی مدثنی آگئی ہے جو اس اثر کو دور کر دیتی ہے۔ یہ شہاب پیغمبر کے آنے سے خاص ہے۔ شہاب ظاہری پیغمبر کے آنے سے خاص نہیں پس اس شہاب کے مراد پیغمبر کی وہ کھلی پیشگوئیاں ہیں جو نجومیوں کی دھندلی پیشگوئیوں کے اثر کو باطل کر دیتی ہیں یہی چیز ہے جو پیغمبر سے خاص ہے سوئے اس کے اس آیت کے کوئی معنی نہیں ہو سکتے۔ اور شہاب کے لفظ کا یہ ہتھکڑی کچھ بھی بین نہیں جب خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی الخیم الثاقب فرما دیا بلکہ الخیم اذ اھوی (الخیم ۱۰۵) اور فلا اھیم بواقم الخیم (الواقعة ۷۷) میں خود منبر پر کہ یہ امر مسلم ہو کہ نجم سے مراد قرآن کریم کا ایک ٹکڑہ ہو پس یہی مراد شہاب کے بھی لی جائے گی جب ہر معنی کو واقعات غلط ٹھراتے ہیں +

کمانت اور نجوم کو  
کہہ دینا

سیاق مضمون خود اس معنی کو چاہتا ہے اس لئے کہ پچھلے مکہ میں حفاظت قرآن شریف کا ذکر تھا اور چونکہ اس کے احدا میں اگر ایک طرف سیاسی طاقت تھی تو دوسری طرف نجومیوں اور کائنات کی طاقت تھی جو لوگوں کو اپنے اثر باطل سے مرعوب کر رہے تھے۔ اس لئے یہ ضروری تھا کہ بتایا جاتا کہ ان کا اثر بھی دور کیا جائیگا چنانچہ یہ ایک امر واقعہ ہے کہ نجوم اور کمانت جو ملک عرب میں بت پرستی کی طرح مرجع تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور سے باطل نابود ہو گئے۔ اور وہ مرد میں اس نجاست بھی پاک ہو گئی ۱۶۹ امن لستم لہ بل رزقین سے مراد مجاہد کے نزدیک چار پائے وغیرہ ہیں۔ مطلب یہ کہ انسانوں کے لئے بھی اس میں سامان بنایا اور دوسری مخلوق کے لئے بھی جو تمہارے ماتحت ہے مگر رزق اسے تم نہیں دیتے بلکہ اللہ تعالیٰ ہی دیتا ہے +

آسی خزانے

۱۶۹ اس سے معلوم ہوا کہ تمام وہ چیزیں جن سے انسان فائدہ اٹھاتا ہو ان کے اصل خزانے اللہ کے پاس ہیں یعنی ان کا وجود وہی فانا اس کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ اور پھر اللہ تعالیٰ ایک معین اعزاء سے یعنی اپنے قانون کے مطابق وہ چیزیں انسانوں کو پہنچاتا ہے۔ انزال اور تنزیل کے ایک معنی یہ بھی ہیں کہ ایک چیز کے اسباب ہیا کو دیتے جاتے ہیں اس کی طرف تہا کر دی جائے (غ) گو وہ چیز زمین پر ہی موجود ہو +

تنزیل

لَوَاقِحٍ فَأَنْزَلْنَاهُنَّ السَّمَاءَ مَاءً فَاسْقَيْنُكُمْ مَاءً ۖ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَائِلِينَ

جوابدلوں کو پانی سے، باردار کرتی ہیں تب ہم بادل سے پانی اتار دیتے ہیں پھر ہم وہ تمہیں پلاں ہیں اور تم سے تمہیں رکھنے والے تیار ہیں

وَأَنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَحَنُ الْوَارِثُونَ ۝ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ ۱۶۸۲

اور یقیناً ہم ہی زندہ کرتے اور مارتے ہیں اور ہم ہی وارث ہیں ۱۶۸۲۔ اور ہم تم میں سے آگے بڑھنے والوں کو جو جانتے

مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ۖ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ خَشِرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۱۶۸۳

ہیں اور ہم تمہیں دیکھ رہے ہیں والوں کو بھی خوب جانتے ہیں ۱۶۸۳ اور تیرا رب انہیں اکٹھا کرے گا وہ حکمت والا علم والا ہے

۱۶۸۲ لَوَاقِحٍ - لَوَاقِحُ ماء الفحل کو کہتے ہیں اور لَوَقِحَتْ اصل میں اونٹنی کے حاملہ ہونے پر استعمال ہوتا ہے پھر عرب کے اور لَوَاقِحُ

لقم - لاقم

لاقم کی جمع ہوا اور مراد اس سے حل والی ہیں لہذا اس پانی کے بجے وہ اٹھاتے ہوتے ہوتی ہیں کیونکہ اس پانی سے زندگی  
میں ہوا اور اس کے مقابل پر الوہیم العقیق (الذاریت ۴۸)، یا بانجہ ہوا وہ ہے جس میں پانی نہیں یا جس سے فائدہ نہیں  
پہنچا بلکہ وہ عذاب کے رنگ میں ہوا ہے،

الوہیم العقیق

خاندین حَزْنُ کے معنی ہیں غم کے طور پر کسی چیز کی حفاظت کرنا پھر عام طور پر حفاظت کرنا اس کے معنی ہو گئے ہیں اور  
اس سے پہلے آیت میں جو عندنا خزائنه آیا ہے تو وہاں خزائن کے لفظ میں یہ اشارہ ہے کہ وہ اپنی قدرت سے جس چیز کو  
چاہتا ہے وہ دے دیتا ہے اور دلا قول لکھم عندی خزائنت اللہ (الانعام ۱۰۰) میں خزائن سے مراد اس کی  
مقدورات ہیں یا اس کی جو دے اور اس کی قدرت اور یہاں خاندن کے معنی دو طرح پر ہو سکتے ہیں یعنی شکر کے ساتھ اس  
کی حفاظت کرنے والے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ ہی اسے بادلوں میں محفوظ کرتا ہے جیسا دوسری جگہ ہے اَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي  
تَشْرَبُونَ ؕ اَنۡتُمْ اَنْتُمْ لَتَمُوۡهُ مِنَ الْمَرۡقٰ اَمْ خٰنَ الْمُنۡزِلُوۡنَ (الواقعة ۶۹-۷۰) (غ)

خزائن خزان

۱۶۸۳ جس طرح پانی مالی ہوا میں زندگی بخشی ہیں اسی طرح وحی آتی بھی مردہ زمین کو زندہ کر دے گی اور جس طرح  
شباب کی روشنی تاریکی کو دور کر دیتی ہے اسی طرح کسانت اور نجوم کی تاریکی قرآن شریف سے دور ہو جائے گی۔ اسی جیسا  
اور اسی امانت کی طرف یہاں اشارہ ہو \*

۱۶۸۴ الْمُسْتَقْدِمِينَ - الْمُسْتَأْخِرِينَ سے پہلے گزرے ہوئے لوگ اور پیچھے آنے والے لوگ بھی ملوٹے گئے ہیں اور  
نیکی میں قدم آگے رکھنے والے یا معصیت کر کے پیچھے بہنے والے بھی (ج) اور سیاق عبارت پہلے معنی کو صحیح ٹھہراتا ہے  
کیونکہ یہاں ذکر انہی لوگوں کا ہے جو خدا کی وحی سے زندگی حاصل کر کے قدم آگے رکھتے ہیں یا ظلمتوں اور تاریکیوں  
کی موت میں رہ کر زندگی کی اصل غرض کے حاصل کرنے میں پیچھے رہ جاتے ہیں \*

مستقدمین

## وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝

پیدا کیا ۱۶۸۵

اور ہم نے انسان کو سوکھی ہوئی مٹی سے سیاہ کچرے جو سفید ہو چکا ہو

صلصال

صل

خدا

حما حمة

مسنون

مسنون

ابتداء پیدا

۱۶۸۵ صلال اصل میں آواز کے ترو کو کہتے ہیں جو خشک چیز سے پیدا ہو یعنی لکھنا نا اور سوکھی ہوئی مٹی کو صلال کہا جاتا ہے اور مٹری ہوئی مٹی کو بھی صلال کہتے ہیں کیونکہ صلال اللہم کے معنی ہیں گوشت سرگیا یعنی بدبودار ہو گیا (غ) اور کہا کہتے ہیں کہ صلال سے مراد حما مسنون یعنی مٹری ہوئی مٹی (ل) مگر توین کریم میں دوسری جگہ صلال کا الفاظ الرحمن (۱۶) اسلئے پہلے معنی ہی درست ہیں کیونکہ خدا سے کہتے ہیں جو آگ میں پکائی گئی ہو +  
حما حمة آواز کا یا مٹری ہوئی مٹی کو کہا جاتا ہے۔ جیسے کنوئیں کا سیاہ کچر اور عین حمة والکھ (۱۶) سے مراد ذات حما یعنی سیاہ کچر والا اور صلال حمة کے جمع بھی (غ)

مسنون مسنون دانت کو کہتے ہیں السن بالسن (المائدة ۷۵) اور سن کے معنی صاف کیا اور مٹیل کیا اور اسی سے سنۃ سنہ کو اس کی صفائی کی وجہ سے کہا جاتا ہے اور سن کے معنی ایک چیز کو شکل و صورت دینا ہے اور مسنون کے معنی موقوف یعنی تصویر بنایا گیا ہے اور یہاں مسنون کے معنی موقوف صورت دیا گیا۔ اور مسنون بدبودار اور موقوف تبدیل شدہ کے گئے ہیں (ل) اور مفردات میں صرف متغیر اس کے معنی دئے ہیں اور سان العرب میں اخش کا قول مغول ہو کر یہ تغیر اس وقت واقع ہوتا ہے جب پانی جاری نہ ہو یعنی چلتے پانی میں یہ تغیر واقع نہیں ہوتا پھر سے پانی میں ہوتا ہے +

اس رکع میں اصل مضمون تو شیطان کی انسان سے دشمنی ہے جو اسے ایک غلط ماہ کی طرف لے جاتا ہے اور اس کے پہلے قوی کی مجلس میں روک ہوتا ہے اور اسے حصول مقصد زندگی میں نا کام رکھتا ہے مگر ابتداء کی پیدائش سے کی ہے۔ اور صبح پہلے انسان کے اصل کی طرف توجہ دلائی ہے یا زندگی کی ابتدا کی طرف۔ کوئی سے بھی مایہ جن میں سے ہو کہ انسان بنا اور کتنی بھی مدت اس کے بننے میں یا بننے پر لگتی ہو۔ زندگی کی ابتدا کا جو کچھ پتہ آج سائنس سے ملتا ہے وہ فزی ہے جس کا ذکر یہاں دو تین نغلوں میں قرآن شریف کے گریہ کرنا یعنی سب سے پہلی حالت زمین کی جو انسانی زندگی کی معاون ہوئی وہ صلال مٹی یا سوکھی ہوئی مٹی اور دوسری جگہ اسے صلال کا الفاظ الرحمن (۱۶) لکھتا دیا کہ گویا وہ آگ سے پک کر نکلے جو اس میں یہ توجہ دلائی مقصود ہے کہ زمین کی موجودہ سطح گویا آگ سے پک کر تیار ہوئی جو اسی کی شہادت آج سائنس سے ملتی ہے کہ ابتدا میں یہ زمین ایک آگ کا گڑا تھا۔ تدریجاً ٹھنڈا ہوتے ہوئے اس کی اوپر کی سطح سخت ہو گئی۔ قرآن کریم نے اسے صلال کا الفاظ لکھ کر اس حقیقت کی طرف توجہ دلائی ہے اور اگلی آیت میں اس کی ناری حالت کا ذکر بھی ان الفاظ میں کیا ہے کہ جنوں کہ اس سے پہلے نار سے پیدا کیا گیا اس سے پہلی حالت زمین کی نار کی مٹی اور اس ناری صفت کے مطابق جو ہستیاں پیدا ہوئیں وہ جن ہیں۔ اور یہاں من صلال لکھ کر پھر فرمایا من حما مسنون۔ تو بتایا کہ صلال کی حالت سے تبدیل ہو کر پھر حما کی حالت ہوئی یعنی اس مٹی کے ساتھ پانی ملا۔ اور پھر اس میں تغیر آیا اور ابن عباس سے حما مسنون کے معنی طین و مٹی یعنی گیلی مٹی مروی ہیں (غ) اور ابتداء زندگی کی تاریخ پر جو روشنی سائنس نے ڈالی ہے وہ یہی ہے کہ زندگی کی ابتدا ایسی مٹی سے ہوئی ہے جس میں پانی لکھ اس میں ایک تغیر واقع ہو جائے۔ ایک اُمتی کے منہ سے آگ سے تیرہ سو سال پیشتر یہ الفاظ لکھ کر اللہ تعالیٰ نے اسے اس علم کا لکھنا دیا جو اس کے مقابل پر انسانی علوم ہیچ ہیں۔ اور صلال میں چونکہ آواز کا خیال پایا جاتا ہے اور مسنون میں شکل و صورت دینے کا اسلئے ان الفاظ کے اختیار کرنے میں ساتھ ہی انسان کی ان دو صفات کی طرف بھی اشارہ ہے جو اسے دوسرے حیوانات سے تمیز کرتی ہیں یعنی ایک گویا اور دوسرے خاص قسم کی شکل و صورت +

۳  
شہان کے کچھ لکھ کر  
انسان صلال مضمون  
زندگی میں نا کام ہونا



وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُمْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ۝ وَلَإِذَا قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ

اور جنوں کو ہم نے (س) سے پہلے سخت تیز آگ سے پیدا کیا ۱۶۸۶ اور جب تیرے رب نے فرشتوں سے کہا

إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلْصَالٍ مِّنْ حَمَإٍ سُنُوٓى ۝ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ

کہ میں انسان کو سوکھی ہوئی مٹی سیاہ کچھڑے جو سفید ہو چکا ہو پیدا کرے والا ہوں سورج میں اسے نکلیں کہ پہنچاؤں

نَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوحِيْ فَقَعَوْا اِلَيْهِ سٰٓجِدِيْنَ ۝ فَسَجَدَ الْمَلٰٓئِكَةُ كُلُّهُمْ اٰمَعُوْنَ ۝

اپنی روح سے اس میں ہموں کو تو تم نے اس کیلئے زانیواری کہتے ہوئے گڑبڑاؤ ۱۶۸۷ پس کل فرشتوں بسکے سب نے فرمانبرداری کی

۱۶۸۶ جان بچنے کے لئے دیکھو ۱۶۸۶ اور جان کو بعض نے جنوں کا باپ کہا ہے جیسے آدم انسانوں کا باپ ہے اور بعض

جانہ

کے نزدیک جان جن ہی ہیں اور یہ اسم حج ہے اور بعض نے جان کو جنوں کی ایک نوع قرار دیا ہے اور بعض نے اس قبلہم و لاجا

(الوجہ ۵۸۶) اور جان سانپ کی بھی ایک قسم ہے جیسا کہ ساہوکار کا تھا جان (الغلیۃ) (القصاصی ۳۱) اور جان شیطان

سموم

کو بھی کہتے ہیں (د) +

سموم سم سم اور سم ہر ایک تنگ سوراخ کو کہتے ہیں جیسے سولی کا نا کہ حتیٰ علیٰ الجمل فی سم الخیاطہ الاعوان ۴۰۰) اور

سموم

اسی سے سم کے معنی داخل ہونا آتے ہیں اور سم زہر کو کہتے ہیں کیونکہ وہ اپنی ایک تاثیر سے جسم میں داخل ہو جاتی ہے اور

سموم گرم ہوا کو کہتے ہیں کہ وہ بھی نہر کی طرح جسم پر اشرا کرتی ہے یعنی سموم وحیم (الواقعة ۴۰) ووقنا عند اب السموم

نسویۃ

(الطود ۲۴) (غ) اور سموم کے معنی اسی گرم ہوا بھی گئے ہیں جو قتل کر دے اور بعض نے اس کے معنی آگ کا شعلہ کہتے ہیں

اور یا اس کے معنی سخت تیز آگ کے ہیں (ح)

روح

اس میں زمین کی ابتدائی حالت کی طرف بھی اشارہ کیا ہے یعنی نسل انسانی کی آبادی کے قابل ہونے سے پہلے اس میں

ایسی مخلوق تھی جو آگ سے پیدا ہوئی تھی اور یہ کوئی بعد بات نہیں کہ جو قسم کے حالات ہوں اسی قسم کی مخلوق ہو انسان

سموم کا انسان

کا خود خاص حالات میں پیدا ہونا بتاتا ہے کہ مختلف حالات کے لحاظ سے مختلف قسم کی مخلوق ہو سکتی ہے۔ بعض یہ بات کہہ کر

وہ ناری ہستیاں نظر نہیں آئیں ان کے وجود کے خلاف کوئی دلیل نہیں +

۱۶۸۷ سویت - سَوَّيْتُهُ فَاَسَوَّيْتُ - اور استوی کے معنی ہیں ایک چیز اپنے کمال کو پہنچ گئی پس استوی کے معنی ہیں اس کو کمال کو

پہنچایا ثم سَوَّيْتُ رَجُلًا لِّكَفَّ سَمِ الَّذِي خَلَقَ هَوْنٰی (الاعلیٰ ۱۴) اور یہاں مراد جسمانی تسویٰ ہے نیز دیکھو ۱۶۸۷

روحی - ابن الانباری کا قول ہے کہ روح اور نفس ایک ہی ہیں سوائے اس کے کہ روح مذکور ہے اور نفس نونش (د) اور

نفس کے لئے دیکھو ۱۶۸۷ جان ایک معنی قوت میزہ بھی اسکے دیئے گئے ہیں اور روح کے معنی جان بھی آتے ہیں اور نفس بھی یعنی غیر

ناطقہ) اور روحی اور قرآن وغیرہ (د) اور روح کی اصناف اللہ تعالیٰ کی طرف برسین تشریف ہے جیسے بتی ہیں (غ) اور یہاں

روح سے مراد نفس ناطقہ یا وہ چیز ہے جس سے انسان تیز کرنا ہے وہاں روح جان کے معنی ہیں اس لئے نہیں ہو سکتی کہ یہ روح

انسان اور دوسرے حیوانات میں اشتراک رکھتی ہے اور سب کا حکم کسی خصوصیت کی وجہ سے ہو اگر جان کے ٹٹا جانے کی وجہ

سے یہ حکم ہوتا تو دوسرے جاندار بھی اس میں شامل ہوتے اور سورۃ بقرہ میں اول انسان کو حکم دیا جاتا ہے تب علامہ کو مجبورہ کا

حکم ہوتا ہو اس سے بھی معلوم ہوا کہ یہاں نفخ روح سے مراد اس قوت میزہ کا نفخ ہے جس سے انسان علم حاصل کرتا ہے جو باہر روح



مِنَ الْقَبِيلَيْنِ ۝ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ۝ ٥٠

میں سے نہ ہو ۱۶۹۹ اس نے کہا اور سوائے گمراہوں کے اپنے رب کی رحمت سے کون مایوس ہو سکتا ہے

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الرُّسُلُونَ ۚ وَالْوَلَايَا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ۝

کھاتو اے رسولو! تمہارا کام کیا ہے؟  
انہوں نے کہا ہم ایک بجوم قوم کی طرف بھیجے گئے ہیں

إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَنَجُّهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا إِنَّهَا لَمِنَ ۞

سنے سوا لوٹک لوگوں کے۔ ۱۴۔ سب کو ضرور بچالیں گے

مگر اس کی بی بی اہم مقدمہ کر چکی ہیں کہ وہ پیچھے رہنے والی

الْغَيْبِ ۖ فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ۚ قَالَ إِنَّكُمْ تَوْمٌ مَّنْكَرُونَ ۝ ٦١

میں سے ہو ۱۶۹۶؎ سوجب رسولِ لوط کی آل کے پاس آئے  
اس نے کہا تم اجنبی لوگ ہو

قَالُوا بَلْ جُنُنَا بِمَا كَانُوا فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝ وَإِنَّكَ بِالْحَقِّ وَاِنَّا لَصَدُوقُونَ ۝

انہوں نے کہا بلکہ ہم وہ بات تیرے پاس لانے ہیں جس میں یہ جھگڑتے تھے اور ہم ضرورت حد کے ساتھ تیرے پاس آتے ہیں اور تمنا کرتے ہیں کہ

یہی دو نقشے پیش کئے ہیں +

### قنوط - قنوط

ابراہیم کے ہاں  
اشفاق ہے

۱۶۹۶ ال لوط میں الّا استثنائے منقطع ہو اور مطلب صرف اس قدر ہے کہ آل لوط اس مجرم قوم میں داخل نہیں اور ان کے کرم کی پہلی آیت میں صاف فرمایا کہ رسول آل لوط کے پاس آئے۔ حضرت ابراہیم اور لوط کے اس واقعہ کو اکٹھا بیان کرنے پر یہ

۱۴۸۰ء - انیس ضحیر اللہ تعالیٰ کی طرف جاتی ہو کہ قضاء و قدر ملائکہ کے اختیار میں ہے انسانوں کے بلکہ صرف اللہ تعالیٰ کے لئے مخصوص ہے نہ اس، نہ اللہ کو نہیں کہ وہ اسلئے کے کلام کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا کلام شروع ہوگا جو دوسری جگہ

نہیں رسولوں کا کلام میں نقل کیا ہوتا قالوا اننا ارسلنا الی قوم مجرمین۔ لہٰذا نزل علیہم حجارة من طین حسوة عندہم لیس فیہم فاجر حسان۔ کہان۔ یہاں میں کہنا ہے کہ جو لوگ ہم کو پہنچائے گا وہ مجرم ہیں۔ لہٰذا ان کے لئے ہم نے پتھر کی بارش کی جو ان کے لئے حسوۃ بنی۔ اور ان میں سے فاجر حسان بھی تھے۔

الایم (اندازیت ۳۲ تا ۳۴ جس میں لازماً گیس نہ کہیں خمیر کو بل کر اشد تعاقب کی طرف لانا چاہو۔ کیونکہ آخری الفاظ دیکھنا

اس طرح بیان انالجبوم سے سلام کیا، اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو +

سچ سحر ہو، یہ ہے ان ایجنوں کو کام میں بھیجنا۔ خود کے بھائی ہیں۔

۶۵ فَاسْرِ يَا هَٰلِكَ بِقَطْعٍ مِّنَ الْيَلِّ فَاتَّبِعْ أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَقُتْ مِّنْكَ أَحَدٌ

سوا اپنے اہل کو کچھ رات ہو لیکھ چلے جاؤ اور خود ان کے پیچھے چلو اور ہم میں سے کوئی شخص پیچھے نہ دیکھے

۶۶ وَأَمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَٰلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَهُمْ

اور چلے جاؤ جہاں تمہیں حکم دیا گیا ہو ۱۶۹۵ اور ہم نے اس کی طرف اس بات کی قطعی وحی دی کہ ان کی جڑ

۶۷ مَقْطُوعٌ مُّصْبِحِينَ وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ يَسْتَبْشِرُونَ قَالُوا إِنَّا هُمُ

مٹ چکے ہوتے ہی کاٹ دی جائیں گے ۱۶۹۹ اور شہر کے لوگ خوش خوش آئے (دوڑنے، کھانے پینے سے) ہمارے

۶۸ ضَيْفٌ فَلَا تَفْضَحُونَ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزَوْا قَالُوا وَلَمْ نَمُكِّ عَنْ الْعَالَمِينَ

ہیں تو تم مجھے رسوا نہ کرو نہ کیا اور اللہ کا تقویٰ کرو اور مجھے ذلیل نہ کرو انہوں نے کہا کیا ہم نے تمہیں سب لوگوں کو کھانا نہیں

لوگ نہیں کہہ سکتا اور ان کا حضرت لوط کو یقین دلانا کہ ہم سچے ہیں صاف بتاتا ہے کہ یہ انسان تھے خریشتوں کو ایسا یقین دلانے کی ضرورت نہیں ہوتی آیتناں بالحق کے یہی معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ ایسی بات ہم آپ کے پاس لائے ہیں یعنی عذاب الہی جس کا آنا قی ہو مگر یہ خطاب حضرت لوط کے لئے موزون نہیں ان کی قوم کے لئے موزون ہو سکتا ہے اس لئے میں نے دوسرے معنی اختیار کیے ہیں کہ ہم آقائے حکمت کے مطابق آپ کے پاس آئے ہیں تاکہ اس قوم پر نام حجت ہو جائے اور یہ اپنی شرارت کو اس اثنا تک پہنچا دیں جس کے بعد قوم کو مصلحت نہیں دی جاتی۔ یہاں جن واقعات کا ذکر ہو رہا ہے سو وہ دوسرے ساتویں رکوع میں بیان ہو چکے ہیں دیکھو ۱۴۸۶ سے ۱۴۹۱ تک +

۱۶۹۵ خود ان کے پیچھے چلو۔ یہی انبیاء کی طرز ہے جب بڑھکر خطرے کے مقام پر، خود رہتے ہیں نبی کریم صلعم نے بھی سب صحابہ کی خدمت کر کے آخروہ ہجرت کی تاکہ کمزور نہ ہوں اور غیر پیچھے نہ رہ جائیں پیچھے نہ دیکھنے کی تاکید اس لئے کی کہ وہ ایک خفیہ مقام تھا ایسا نہ ہو کہ محل کر اس انتظار میں ٹھہرائیں کہ اس قوم پر کیا ہمارا فیصلہ ہو گا اور جہاں حکم دیا جاتا ہو وہاں چلے جاؤ یہ حکم الہی حضرت لوط کو طبعاً دیا گیا۔ اور ہو سکتا ہے کہ یہ سارا کلام فاسر یا ہلک سے لیکر حضرت لوط کی طرف وحی ہو جیسا کہ اسی آیت میں اس وحی کا صاف ذکر بھی ہو +

۱۶۹۹ قَضَيْنَا قَضَاً کے معنی فصل امر یعنی ایک بات کا قطعی فیصلہ کر دینا ہیں اور جہاں وحی الہی سے ایک امر کا قطعی فیصلہ کر دیا جائے اس پر بھی یہ لفظ بولا جاتا ہے جیسے یہاں اور قضینا لئی بنی اسرائیل فی الکتاب (بنی اسرائیل ۱۲۰) میں بھی قضا مبالغہ لا علم مراد ہو یعنی ایک بات کا قطعی خبر سے علم دیدینا (خ)

اس سے معلوم ہوا کہ ان رسولوں کا اتنا اور وحی الہی دوا لگ الگ امر ہیں۔ اگر یہ رسول فرشتے ہوتے تو طبعاً وحی الہی کی ضرورت نہ ہوتی۔ بلکہ فرشتوں کا آنا ہی کافی تھا۔ مگر چونکہ رسول اپنی وحی پر ہی عمل کرتے ہیں اسلئے حضرت لوط کی طرف بھی وحی الہی نہ لگ تھی تفصیلاً فقہ کے معنی (جس سے ضیعت ہی کسی بڑائی کی تشہیر ہو) +

۱۷۰۱ پیدا ۱۹۱۹ میں ہوتی ہے ایک موبہاں گزاران کرنے آیا مطلب یہ ہے کہ ہمارے قوم میں سے نہیں معلوم ہوتا ہے کسی وجہ سے انہوں نے حضرت لوط کو اس بات سے روک دیا تھا کہ آپ کے پاس کوئی مہمان آکر ہے یعنی کوئی غیر قوم کا آدمی آکر ٹھہرے۔

قَالَ هُوَ الَّذِي أَنْزَلْنَاهُ فِي الْقُرْآنِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ٥٤

کامیابی بیٹیاں ہیں اگر تم اس صلاح کن چاہتے ہو تیری زندگی کی قسم وہ اپنی پرستی میں اندھے ہو رہے تھے

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِينَ ۖ فَجَعَلْنَا لَهَا لِيْلِهَا وَآمَظْرًا نَاعِلِيَهُمْ جَحَاقًا ۚ

سو ایک خطرناک آدمی نے انہیں سوچ بختے آپکڑا کر اپنے ہمراہ لے کر دیا۔

مَرْحُومٍ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّينَ ۝ وَإِنَّا لَبَسَيْنَا مَعْنِي ۝

تجربہ رائے یقیناً اس میں فراست والوں کیلئے نشان ہیں۔ ۱۹۴۷ء اور وہ شہر ایک دائمی رستے پر ہی ۱۹۵۰ء

یہی مطلب ان الفاظ کا ہے +

لجرات

۱۲۔ اجماع جہنم اور نعمت کے ایک ہی معنی ہیں دیکھو ص ۱۲۲ قسم میں نمونہ کلام آتا ہے۔ یہاں قسم کھانے والا کون ہو اور کس چیز کی ہو اکثر اس طرٹ گئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کی قسم کھائی ہو اور بعض کے نزدیک حضرت لوط کے ہاؤز نے لوط کی زندگی کی قسم کھائی ہو اور گوس میں خالو اخذ ف مانا چمے گا مگر تیرا اسی کو چاہتا ہو اور اس طبع پر حذف قرآن شریف میں کسی جگہ آتا ہو اور یہاں ذکر قوم لوط کا بھی ہو۔ پہلی صورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کی قسم کھانے سے کیا منشاء ہو انسان جب خدا کی قسم کھاتا ہو تو اس کا منشاء غم یا ہوتا ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کو اس بات پر گواہ ٹھہراتا ہو پس اللہ تعالیٰ کی قسم میں مراد صرف اس قدر ہوگی کہ کسی چیز کو بعد گواہ پیش کیا جاتا ہو۔ تو اس صورت میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کو بعد گواہ پیش کیا ہو اور یہ صحیح ہے کہ ایک راستہ باز ہاں تمام راستہ بازوں کے سروار کی زندگی ان لوگوں کے اندھا اور بدست ہوئے پر گواہ ہو جو بدی میں منہمک ہو جاتا ہیں اور سان العربیہ بن عباس کے اس قول کو نقل کر کے کہ اللہ تعالیٰ نے یہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کی قسم کھائی ہو اور آپ کے سوائے اور کسی کی زندگی کی قسم نہیں کھائی اس کا اعلیٰ بھی نقل کیا ہو اور لکھا ہے کہ دوسروں نے اس کے معنی کئی ہیں لَیْسَ لَكَ الْاٰدِی تَنْهٰی تیرے اس دین کی قسم ہے تو مرج کرتا ہو دل، +

۱۸) اور مشنابق جو ہر سورج طلوع ہوتا ہے کائنات شمس (۱۶) اور مشنابق کے معنی ہیں سورج طلوع ہوا۔ اور مشنابق کے معنی روشن کر دیا بالشمس والشمس اور

۸۰ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۝ وَاِنْ كَانَ اَصْحٰبُ الْاَيْكَةِ ظٰلِمِيْنَ ۝

یقیناً اس میں مومنوں کیلئے نشان ہے اور بن کے رہنے والے بھی ظالم تھے ۱۰۶

۸۱ فَاَتَقَمَّتْ مِنْهُمْ مَّوَدًّا مَّا لِيَا مَامُ مَيْمِيْنٍ ۝ وَلَقَدْ كَذَّبَ اَصْحٰبُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِيْنَ ۝

سو ہم نے انہیں مژدہ دی۔ اور یہ دونوں دشمن کھلے رستہ پر ہیں ۱۰۷ اور حجر کے رہنے والوں نے رسولوں کو جھٹلایا ۱۰۸

وَاَتَيْنَهُمُ الْبَيْتَ نَا فَاكَا نُوَاعِنُهُمْ مَّعٰرِضِيْنَ ۝

اور ہم نے انہیں اپنی آیتیں دیں تو وہ ان سے منہ پھیر لینے والے ہوئے۔

ایکے

۱۰۷ ایک تہ بہت سے درختوں کو کھتے ہیں جو ایک دوسرے سے پھٹے ہوتے ہیں اور ایسی جگہ کو بھی کہتے ہیں جہاں اس طرح درخت ہوں یعنی بن کو دل، اور اصحاب الایکۃ یا توبن کے رہنے والے ہیں اور یا ایک شہر کا نام ہے۔

اصحاب الایکۃ کو کھتے

اصحاب الایکۃ کون تھے؟ ان کا ذکر یہاں اور ص ۱۳۰ میں اور ق ۱۴۰ میں قوم لوط کے ساتھ ملا ہوا مغلّہ آیا ہے۔ اور الشعلۃ ۷۰ تا ۱۹۱ میں قوم لوط کے بعد ان کا ذکر مفصل آیا ہے جہاں یہ ذکر ہے کہ ان کے رسول حضرت شعیب تھے اور حضرت یحییٰ

کاہل مدین کی طرف مبعوث ہونا دوسری جگہ سے ظاہر ہے والی مدین احاہم شعیباً (الاعواف ۸۵) پس سوال یہ ہے کہ آیا یہ ایک ہی قوم کے دو نام ہیں یا دو الگ الگ قومیں ہیں اہل مدین کے عذاب کو ہود ۱۲۰ میں صیغہ لکھا ہے اور اصحاب الایکۃ کے عذاب کو الشعلۃ ۷۰ میں عذاب یوم الظلۃ لکھا ہے اس سے اصحاب حدیث سے جو ابن عساکر میں مذکور ہے یہ نتیجہ نکال لیا ہے کہ

یہ دو الگ الگ قومیں تھیں۔ مگر علاوہ اس بات کے جس کا ذکر اوپر ہوا کہ دونوں قوموں کی بیابانی ایک ہی قرآن شریف میں جہاں اہل مدین کا ذکر ہے وہاں اصحاب الایکۃ کا ذکر ہے وہاں اہل مدین کا نہیں جس سے یہ قیاس ہوتا ہے

کہ یہ ایک ہی قوم ہو اور عذاب کے دو نام آنے سے یہ قیاس کرنا کہ الگ الگ عذاب تھے باطل غلط ہے صحیحہ ذلزلہ کو کہا ہے اور ذلزلہ جس میں آتش فشاں کی شگباری ہو عذاب یوم الظلۃ کہلا سکتا ہے۔ پس یا یہ ایک ہی قوم ہے اور یا ایک ہی قوم کے دو نام ہیں

امام

۱۰۸ امام کے معنی کے لئے دیکھو شاہچو کہ رستہ پر چلا جاتا ہے اس لئے اسے بھی امام کہہ دیا ہے۔

دونوں سے مراد لوط اور شعیب کی بستیاں ہیں۔ کیونکہ یہ دونوں ایک ہی رستہ پر واقع ہیں۔

الحجی

۱۰۹ الحجی قوم ثمود کے مسکن کا نام ہے (ن)، اور یہ قطعہ مدینہ کے شمال میں ملک حب کی حدود کے اندر واقع ہے۔

قوم لوط قوم شعیب اور ثمود کا بھائی بھائی

یہاں قوم ثمود کا ذکر ہے اس سے پہلے قوم لوط اور پھر قوم شعیب کا ذکر کیا تھا۔ ان تین کو یہاں ذکر سے کیوں مخصوص کیا۔ اور پھر یہ ترتیب کیسی ہے کہ لوط کی قوم ثمود کے بعد ہوئی اور شعیب کا زمانہ لوط سے بعد ہے لیکن یہاں ذکر اول لوط کا پھر قوم شعیب کا پھر قوم ثمود کا ہے۔

بانتہ یہ ہے کہ ان تینوں قوموں کے مسکن اس رستہ پر ہیں۔ جہاں سے اہل مکہ اپنی شام کی تجارت میں بار بار گزرتے تھے۔ اس لئے انہی تین کو یہاں ذکر سے مخصوص کیا۔ اور ترتیب اس لحاظ سے ہے کہ سب سے اوپر لوط کی بستیاں ہیں اس سے نیچے قوم شعیب کی

اور اس سے نیچے وادی حجر یعنی قوم ثمود کا مسکن ان کا ذکر اعدائے اسلام کی عبرت کیلئے کیا۔ نبی کریم صلعم نے مسلمانوں کو فرمایا کہ ان تباہ شدہ مقاموں پر جاؤ تو روئے ہوئے جاؤ مطلب یہ ہے کہ عبرت حاصل کریں (بخاری) خود مدت بعد ترک کو جانتے ہوئے صحابہ کو اسی طرح نصیحت فرمائی معلوم ہوتا ہے کہ قوم قبول حق میں بہت ہی سخت تھی شاید اسی موزہ نیت سے سورۃ کا نام

الحجر ہے۔

وَكَاذِبُ يَتَّبِعُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا آمِنِينَ ۝ فَآخَذَ نَازِمٌ الصَّيْحَةَ مُضْطَجِعًا ۝

اور وہ اس کیلئے پہاڑوں کو تماشہ کر گھر بناتے تھے سو صبح ہوتے ہی انہیں سخت آواز ملے آیا

فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

ہیں جو کچھ وہ کماتے تھے ان کے کسی کام نہ آیا اور ہم نے آسمانوں اور زمین کو اور جو کچھ

وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ ۖ فَاصْفِرِ الصَّفْرَ الْبَيْتَ ۝

ان کے درمیان ہر حق کے ساتھ ہی پیدا کیا ہو اور یقیناً دوسروں کو گھڑی آنے والی ہی سو خوبی سے دیکھ کر نہ رہو

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ۝ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ التَّوَارِثِ ۖ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ۝

بیشک تیرا رب سب کا پیدا کرنے والا ہے اور ہم نے ہی تجھے سات بار بادہ پڑائی (تاریتیں) اور غلبت والا قرآن دیا ہے

جمال

۱۰۹۔ اجمیل۔ جمال حسن کشیدہ کہتے ہیں اویسہ دو قسم کی ایک وہ جو انسان سے مخصوص ہو اسکے نفس میں ہو یا جن میں یا فعل میں۔ اور دوسرا وہ جو اس سے اس کے غیر کی طرف پہنچتا ہو۔ اور یہی معنی ہیں اس حدیث کے (إِنَّ اللَّهَ يُجَنِّدُ الْجِبَالَ) اللہ جہیل جو جمال سے محبت کرتا ہو مطلب یہ ہو کہ تمام خیرات یعنی جملائیاں اس سے نکلتی ہیں پس وہ ایسے شخص سے محبت کرتا ہو جو دوسروں سے نیکی کرے اور پھر اس سے کثرت معنی ہو گئے ہیں اس لئے تَجَلَّةٌ کے معنی کل ہیں لولا نزل علیہ القرآن جملة واحدة (الفقہان ۳۲) اور جس چیز کی تفصیل دہرے سے مجمل کہا جاتا ہو۔ اور جمل اونٹ کو کہتے ہیں جب اس کے سب دانت غل آئیں حتیٰ یلم الجمل فی سم الخیاط (الاعنواف ۴۰) اور اس کی جمع جمال اور جمالة آتی ہو کا نہ جمالة صفا (المسلسلۃ ۳۳) +

ان اللہ جمیل  
جملة  
جمل  
جمالة

ان تین قوموں کے ذکر میں یہ سمجھا یا کہ اعمال کی جزا ہے۔ اس لئے اب عام کر کے سمجھا یا کہ آسان اور زمین میں جب تک بھی دیکھتے جا وہی معلوم ہو گا کہ کوئی فعل بے نتیجہ نہیں پس اس کا لازمی نتیجہ ہو کہ وہ قوم جو اعمال بد میں مبتلا رہتی رہتی جاتی ہو آخر اس کی صف پریش دی جائے اور الساعۃ سے مراد یہاں وہی قوم کی تباہی کا وقت ہے جسے الساعۃ الوسطیٰ کہا جاتا ہو دیکھ لیں اسی لئے اس کے بعد درگزر کا حکم دیا کیونکہ ان کی ساعدہ ان کی مغلوبیت تھی جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا اذ فزع بالحق لیس فاذ الذی بینک و بینہ عداوة کانہ ولی ہم رحم السحیۃ (۳۷) یا فرمایا عسی اللہ ان یجعل بینکم و بین الذین عاد و بینہم مودۃ (الفتح ۷) +

بشاعلا مثانی۔ اس کا اصل ثقی ہو اور ثقی اور ثنائی گنتی کے اعتبار سے بھی دولا جاتا ہو اور دوبارہ لانے کے اعتبار سے بھی اور دونوں کے اعتبار سے ہی۔ اور ثنائی واحد کہتے ہیں اس لئے کہ اس کا بار بار ذکر کیا جاتا ہو اور مثانی (ثنائی کی جمع) توارن کریم کی سر تورہ کو کہا گیا ہو اس لئے کہ وہ بار بار دہرائی جاتی ہیں یعنی ہمیشہ پڑھی جاتی ہیں اور دوسری جگہ قرآن کریم کو ثنائی کہا ہو اللہ نزل احسن الحدیث کتابا مثانی (التہذیب ۲۳) اور یہ بھی درست ہے کہ قرآن شریف کو مثانی اس لئے کہا گیا ہو کہ اس کے فوائد بار بار اور از سر نو کا وہ ہوتے رہتے ہیں جیسا کہ حدیث میں اس کی صفت میں ہو کہ لَا یَفْجَعُ قِطْعًا مِّنْهُ لَا یَزِیغُ قِیْسُ قِیَاسٍ وَلَا تَقْضِی عَمَاقِیۃً یعنی جب کسی اس میں کچھ پیدا کرنے یا کوثر کا، حائے، نور اللہ تعالیٰ اسے وہ

ثقی  
ثنائی۔ مثانی  
توین کہ کوثرانی  
سفر سے لکھا گیا ہو





كَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى الْمُتَّبِعِينَ ۝ الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ۝ ٩١

جس طرح ہم نے تمہیں کھانے والوں پر آمنا ۱۶۱۱ء جنہوں نے قرآن کو  
 ٹکڑے ٹکڑے کر دیا ۱۶۱۲ء

ہلکے ہلکے کر دیا۔ ۱۳۱۵

ایک غلام انسان چکر کھینچتا تھا اور ایک حقیر چکر کھینچتا تھا۔ ملاحظہ فرمائیے کہ یہاں پر غلام کا باخ فضا علیٰ انوار ہے اور یہاں پر حقیر کا باخ فضا ہے۔ اور یہاں پر اس وجہ سے کہ وہ اپنے احوال کو حق کی مخالفت پر ترجیح دیتے تھے تو مزاد یہ ہے کہ ایسے لوگوں کا استیصال ضروری ہے +

۱۱۱۔ مقتسمین قسم کے معنی تقسیم کیا اور تقاسم المال اور اقتساما کے معنی ہیں ان دونوں نے باہم مالی تقسیم کیا اور اس سے قسۃ ہوو اذ احضر القسۃ (النساء۔ ۸) اور قسم امعا اور (قسمتہ کے معنی یوں بھی آتے ہیں کہ اس معاملہ میں سچا رہا کہ اسے کرے یا نہ کرے اور اقسام کے معنی یہ قسم کھانی اور تقاسم القوم سب لوگوں نے ایک دوسرے سے حمد کے طور پر قسم کھائی تقاسموا باللہ (النمل۔ ۴۷) لہذا یہاں مقتسمین سے مراد راغب نے وہ لوگ لئے ہیں جنہوں نے مکہ کی گھاٹیوں میں باہم قسین کھائی تھیں کہ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتیں انہیں روک دیجئے یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف مزاحیر کرنے پر باہم قسم کھائی تھیں۔ اور بخاری نے بھی اس کے معنی الذین حلفوا اہی کئے ہیں یعنی وہ لوگ جنہوں نے قسین کھائی تھیں۔ اور بعض نے اقتسام سے مراد قرآن شریف کی تقسیم کر دی ہے یعنی ایسے لوگ جنہوں نے ایک حصہ کو حق کہا اور دوسرے کو باطل جیسا کہ اہل کتاب کرتے تھے یٰٰھوٰیٰ صنون انکی آیت میں بیان ہو چو

کما کو ولقد آتيناكہ کے متعلق سمجھا گیا ہو مگر یہاں منزل وحی کا ذکر نہیں بلکہ انزال عذاب کا ذکر ہے جس کی طرف انا اللہ جو البین میں اشارہ ہو جب عذاب کے ذریعہ تو فرمایا کہ ہم اسی طرح عذاب نازل کرنے لگے جس طرح تمہیں کھائے والوں پر امارا جنہوں نے قرآن کو کڑے ٹکڑے کر دیا۔ اب ظاہر ہو کہ یہ سورت کی جو ادبائی نہ اہل کتاب پر عذاب اُترتا تھا نہ اہل مکہ پہ اسلئے بعض نے خیال کیا کہ مقتضیٰ میں سے مراد پچھلے نبیوں کے مخالف ہیں، اور اگلی آیت میں القرآن سے بھی پہلی کتب منزلہ کو مراد لیا ہو مگر یہ بالبداهت غلط ہے، القرآن کا لفظ ان پر صادق نہیں آسکتا پس مراد اس سے کسی آئینہ زمانہ کی طرف اشارہ ہو جیسا کہ علماء اہل میں کھایا گیا جب دنیا کے سامان بہت ترقی کر جائیں تو فرمایا کہ ان پر بھی ہم اسی طرح پر عذاب نازل کرنے لگے جس طرح ان پہلے لوگوں پر کیا جنہوں نے رسول اللہ صلعم کی مخالفت پر تمہیں کھائیں۔ اور اس حدیث میں انزلنا کا استعمال ہے سبب تحقیق وقوع درست ہو اس لئے کہ انہیں بار بار اس کی پیشگوئیاں شادی گئی تھیں۔

یہ بھی یاد رکھنے کے قابل بات ہو کہ اصحاب الجہڑ ہی دجن کے نام پر سورت ہی، وہ لوگ تھے جن کے متعلق اپنے پیغمبر کے خلاف قیس کھڑے کا ذکر ہو والا مقام اور ایاہ اللہ تعالیٰ واہلہ خیر لقولن لولہ ما شہدنا مہلک اہلہ وانا لصدقون ۵ (الف ۲۶۹) اور عینہ ہی معاملہ ہا رہے ہیں کہ یہ صلعم کے خلاف ہوا +

عضو کا عضبین۔ عضون کی جمع جو اور اس کی اہل عضوۃ ہے جس کے معنی جڑ ہیں۔ اسی سے عضو اور عضو پر کیونکہ  
عضو ہی جسم کا ایک جزو اور مقصیۃ کے معنی ٹکڑے ٹکڑے کرنا ہے ہیں (د)، اور توان کو عضبین بنانے سے یہ نشانہ کہ کسی حصہ  
ایمان لائے ہیں اور کسی کا انکار کرتے ہیں اور یا یہ کہ کسی اسے سحر کرتے ہیں کسی کما نیت کبھی شعر و غیرہ بخاری میں ابن عباس سے پہلے  
معنی مروی ہیں اور یہود و نصاریٰ مراد لئے گئے ہیں +

قسم - اقسام  
قبة  
اقسام - تقاسم  
مقتسمين

## آئینہ منار کے مطابق کلیپنگوں کی

عِصَّةٌ - عَصُو  
تَعُويَّة

الريج

فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَلِفَنَّ مِنْ أَجْمَعِينَ ۖ مَا كَانُوا يَحْتَسِبُونَ ۝ فَأَصْدَحِرِبَا ثَمْرًا

سو تیرے بپ کی قسم ہم خود ان سب کے باز پرس کر نیچے اس کے متعلق جو وہ عل کرتے تھے سو کھو لکر کہے جو تجھے حکم دیا جاتا ہے

٩٥ وَأَعِزُّهُ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۚ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ۚ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ

اور مشرکوں کا خیال نہ کہ ہم تیری طرف سے کسی کو نہ ماننا، کیلئے کافی ہیں جو اللہ کے ساتھ دوسرا معبود قرار

۱۰. إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۚ وَلَقَدْ كُفِّرْنَا عَنْكَ يٰصِدِّيقُ مَا يَقُولُونَ

دیتے ہیں سو غریب جان لیگے اور ہم جانتے ہیں کتیرا دل اس سے تنگ پڑتا ہو جو یہ کہتے ہیں

۹۸ فَيَسْمِعُ مَخْدَرًا رَّبِّكَ وَلَكِنْ مِنْ السَّاجِدِينَ ۖ وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ ۝

سوا اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح کر اور سجدہ کر نیز الوں میں رہ اور اپنے رب کی عبادت کر یہاں تک کہ تجھ پر یقیناً آئینہ الی بدوت آجائے

صَدَقَ قُدَّاعُ

تَصْرِيع

عَلَا اَصْدَعُ حَتَّى سَخَتْ اَجَامٌ مِنْ شَقِّ كَرْنٍ كَوْنَتُمْ هِيَ - اور مَضَى الْفَتْحُ كَيْ مَضَى هِيَ اس کو کھول دیا اور مَضَى سَخَتْ سُرود کو کھتے ہیں گویا دروسے سرچٹ رہا ہوا سی لحاظ سے ہر لای صَدَعَتْ غَنَمًا (الواقعة ۱۱۹) اور مَضَى الْقَوْمِ كَيْ مَضَى مَضَى تَقَاتُوا بِرَاكِنْدِهِ ہر گئے - یومئذ یصدعون (الزوم ۴۳) ۵

بارہ ماہ انداز کی ضرورت

مشرکوں سے اعراض کے معنی میں کہ ان کی مخالفت اور عداوت اور منصوبوں کی کچھ پروا نہ کرو اور کھول کھول کر بیان کرتے چلے جاؤ یہ سورت مکہ کے آخری زمانہ کی ہر ادنیٰ کرم صلعم اس سے پہلے ہی کھول کر ہی بیان فرماتے تھے مگر اب چونکہ آپ کو مٹانے کیلئے کفار کی طرف سے سخت ترین منصوبے ہو رہے تھے اسلئے فرمایا کہ پروا نہ کرو۔ اور یہ بھی بتا دیا کہ اسلام کی اصل کامیابی اسی میں ہے کہ قرآن شریف کو کھول کھول کر بیان کر دیا جائے جس طرح سنت چیز میں شق کرنے کے لئے بار بار مغرب لگانے کی ضرورت ہوتی ہے اسی طرح ان سخت دلوں پر جو دنیا کی آلائشوں میں ملوث ہیں صداقت تب ہی آشکار ہوتی ہے جب اسے بار بار پیش کیا جائے۔

۱۵۱۱ یقین - یقین کے سنی یہاں موت ہیں دیکھو بخاری کیونکہ اس کا آنا یقینی ہے اور بعض نے مراد نصرت لی ہے جو کفار کے خلاف یقین آپ کو ملنے کا وعدہ تھا +

## عبادت کتب پر

الحمد پسند طبع نے ان الفاظ کی تاویل یوں کر لی ہو کہ اسی وقت تک عبادت کرنے کا حکم ہو جب تک یقین آجائے اور وہ کہتے ہیں کہ چونکہ ہیں وہ یقین کا مرتبہ حاصل ہو گیا ہو سکتے ایسے ہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت کی ضرورت نہیں رہی۔ ظاہر ہے لگا کہ یہ مراد اس سے ہوتی ہو کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ساری عمر یقین نہ ملا تھا کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں آپ کے قدم تک سچ جلتے تو یقین کے معنی یہاں موت ہیں لیکن اگر حاکم معنی بھی یہاں مراد ہوتے جائیں تو یہ مطلب نہیں کہ یقین آئے تو عبادت چھوڑ دو بلکہ مطلب یہی کہ عبادت اسی سے یقین پیدا ہوتا ہو جو عبادت کرو تا کہ وہ یقین کا مرتبہ حاصل ہوا و جب یقین کا مرتبہ حاصل ہو جائیگا پھر تو عبادت میں خود ایسی لذت پیدا ہو جائیگی کہ انسان عبادت کو نہ چھوڑ سکے گا +

سَقَى الْخَلْقَ كَيْفَ يَشَاءُ فَأَمَّا غَدِيرُ خُمٍّ فَغَدِيرٌ

٦

اس سورت کا نام افضل ہے اور اس میں سولہ رکع اور ۱۲۸ آیات ہیں غل کے معنی شہد کی گھسی ہیں اداس سورت میں جہاں یہ دکھایا ہے کہ کس طرح اللہ تعالیٰ کی قدرت حیوانات تک میں کام کرتی ہوئی انسان کیلئے بھی سے اچھی چیزیں پیدا کر دیتی ہے شہد کی گھسی کی نسبت نطفہ وحی استعمال کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ ان مثالوں میں جہاں دعوہ اور شہد کے حیوانات کے ذریعہ سے پیدا کرنا ذکر ہو اس غرض وحی الہی کی طرف توجہ دلانا ہے۔ شہد کی نسبت بالخصوص نطفہ بھی ایسے ہی استعمال فرمائے ہیں یعنی فیہ شفاء لئلا میں جیسے خود قرآن شریف کے متعلق گو ایک میں چھائی بیاریوں کے لئے شفا ہے تو دوسرے میں مصحافی بیاریوں کے لئے شفا ہے یوں توجہ انات میں جس قدر ہایت فطر تاملتی ہو وہ سب ان کیلئے وحی کا ہی حکم رکھتی ہے مگر شہد کی گھسی کا انتخاب بالخصوص وحی کے ذکر کے لئے اس لئے کیا کہ جس طرح شہد کی گھسی مختلف پھولوں پر میچکران کی ششاس کو چوس کر ایک اعلیٰ درجہ کی شیریں اور شفا دینے والی چیز پیدا کر دیتی ہے اسی طرح وحی الہی جو قرآن میں ہوس نے تمام بہترین ہایات عالم کو جو کبھی دی گئی ہیں اس پاک کتا کے اندر جمع کر دیا ہے جس طرح پھولوں سے ششاس کو انسان دیکر شہد کی صورت نہیں دے سکتا اسی طرح کسی انسان کا یہ کام تھا کہ ان تمام بہترین ہایات کو ایک جگہ جمع کر سکتا اور پھر ان کو ایسا رنگ دے سکتا کہ وہ روحانی بیاریوں کے لئے شفاء کا کام دیتیں۔ یہی وجہ ہے کہ جہاں شہد کی گھسی کی وحی کا ذکر ہے اس سے تین آیتیں پہلے قرآن کریم کا ذکر ان افلاک میں کیا ہے کہ یہ کتاب تمام خلافت کا فیصلہ کرنے کیلئے نازل کی گئی ہے۔ اور تمام اختلافات مذاہب کا فیصلہ ہو دے سکتا تھا جب تک کہ تمام کی بہترین ہایات جو باقی رکھنے کے قابل تھیں ایک نئی اور بہترین شکل میں محفوظ نہ کر دی جاتیں۔ پھول تاج پیدا ہوتا ہے اور کل اپنی ششاس سمیت ختم ہو جاتا ہے مگر شہد جو اس سے ایک حیوان کی وحی فطر نے پیدا کیا وہ کبھی نہیں بڑھتا۔

**خلاصہ بحثوں**

سودت کی ابتدا ان الفاظ سے کی جو اس کا تعلق پچھلے سودت سے کھلے طور پر قائم کرتے ہیں کیونکہ اس کا خاتمہ اعدائے اسلام کے انداز پر کیا تھا اور اس کے پہلے لفظ ہی یہ ہیں اے اللہ فلا فتقہلا وہ اللہ کا امر آ رہی گیا بھوجو اللہ کی بھیجی ہوئی صدقت کی تکذیب پتایا کرتا ہو اور پھر اس کے ساتھ ہی فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنی وحی میں پرچا ہوتا ہو یہ جتنا ہو اور رکوع کی آخری آیت میں فرمایا کہ قصد السبیل سوئے اللہ تعالیٰ کی وحی کے نہیں لے سکتا۔ اور درمیان میں آسمانوں اور زمین اور انسان اور حیوانات کی ظہری پیدائش کی طرف توجہ دلائی کہ جو اللہ اپنی قدرت کا ملکہ سے یہ چیزیں پیدا کرتا ہو اس کے ہدایت انسان کیسے وحی بھیجے پڑے یہ کیوں کرتے ہو۔ دوسرے رکوع میں توحید الہی پر صحیفہ قدرت کی شہادت بیان فرمائی کیونکہ وحی الہی کا سب سے بڑا کام دنیا میں توحید الہی کا قائم کرنا ہو اور خلق کو توحید پر بطور دلیل پیش کیا جو سوئے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں کیے سکتا تیسرے رکوع میں بتایا کہ توحید کی طرف تو کم دیش صحیفہ قدرت بھی رہنمائی کو دیتا ہو مگر بعد ازاں زندگی جس کی طرف صرف وحی الہی رہنمائی کرتی ہے۔ اس پر ایمان کے بیہودہ آئی پر ایمان بھی ناقص ہی ہوتا ہو اور آخرت کا منکر علاوہ توحید کا بھی منکر ہو جتنے رکوع میں اس حق کے خلاف جو وحی الہی لائی تھی تناسیر کے انجام کا ذکر کیا کہ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہو کہ ایسے لوگ خود اپنی جانوں پر ظلم کرتے اور اعلیٰ صفات سے محروم رہ جاتے ہیں یا پھر رکوع میں مشرکین کے باطل غدروں کا ذکر بھی ہوا انہیں آخر کار کچھ کام نہ دینگے جیسے میں اعدائے حق کی سزا کا ذکر ہو اور یہاں صفات الفاظ میں بتا دیا ہو کہ کس کس قسم کے عذاب ان پر آئینگے۔ ساتویں بتایا ہو کہ خود حضرت انسانی شرک کو قبول نہیں کرتی تھی میں بتایا ہو کہ وحی الہی کی ضرورت دنیا سے ظلم کو دور کرنے کے لئے اور اختلافات ذرا ہو کہ دور کرنے کے لئے تھی تو اس میں تھی الہی کی ضرورت کو تمثیلات کے رنگ میں بیان کیا دوسریں میں ضبط وحی صلعم کی فضیلت کا ذکر کیا گیا رہو میں میں ضبط وحی

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ بے انتہا رحم والے

بار بار

رحم کرنے والے کے نام سے



مادرِ رحمت چاند کی طرح  
رحم الہی کی خصوصیت

اِنِّیْ اَمْرُ اللّٰهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوْهُ بِسُحْنَهٗ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُّوْنَ یُنَزِّلُ الْمَلَائِکَۃَ

اللہ کا حکم آگیا سو اس کیلئے جلدی مت کرو وہ پاک ہوا اور اس سے بلند ہو وہ شریک بناتے ہیں ملائکہ اور فرشتوں کو وہی

بِالرُّوْحِ مِنْ اَمْرِہٖ عَلٰی مَنْ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادَہٗ اَنْ اَنْزِلُوْا اِنَّہٗ لَا اِلَہَ اِلَّا

کے ساتھ اپنے حکم سے اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہو اتنا رہا ہو کہ تبادو کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں سو ہر

اَنَا فَالْقَوْنِ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُّوْنَ

تفویٰ اختیار کرو کائنات اس نے آسمانوں اور زمین کو حق کے ساتھ پیدا کیا وہ اس سے بلند ہو وہ شریک بناتے ہیں

انکار کا اور بارہویں میں اس انکار کی سزا کا ذکر ہے تیرھویں میں قرآن کریم کی تعلیم کا ایک نمونہ بتایا اور اس پر قیام کی ضرورت

کو واضح کیا چودھویں میں وجہات دیں کہ یہ وحی افتر نہیں پندرھویں میں بالخصوص مکہ والوں کو انداز کیا کہ ان کی حالت امن و

اطمینان تبدیل کر دی جائے گی اور سولہویں میں حضرت ابراہیم کی مثال کا ذکر کر کے مومنوں کو نصیحت پر سورت کا خاتمہ کیا۔

تعلق

یہ سورت الہا کے مجموعہ کی آخری سورت سمجھی جاتے ہو گئے الہا سے شروع نہیں ہوتی اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان تمام

سورتوں میں عموماً گزشتہ واقعات کی طرف توجہ دلا کر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناکامی کا ذکر کیا ہے اور اس میں ایسا کوئی ذکر نہیں بلکہ صحیفہ

قدرت اور قدرت کی شہادت کو وحی الہی کی صداقت پر پیش کیا ہے۔ اور ضمناً اس صداقت کو رد کرنے والوں کا ذکر بھی آگیا ہے اور

یوں یہ سورت انہی پہلی چھ سورتوں کے مضمون کی تکمیل کرتی ہے۔

زمانہ نزول

اس سورت کا نزول بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زمانہ کے آخری ایام کا ہے اس لئے کہ اس میں صاف طور پر ہجرت کا ذکر ہے

جو مدینہ کی طرف شروع ہو چکی تھی۔ اور اس ہجرت کے ذکر سے جن لوگوں نے یہ سمجھ لیا ہے کہ ایسی آیات مدنی ہیں انہوں نے غلطی

کھائی ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ جانے سے بہت دن پیشتر صحابہ کی ہجرت شروع ہو چکی تھی۔ یوں لحاظ زمانہ نزول بھی

یہ سورت اسی الہا کے مجموعہ کی سورتوں میں شامل ہے اور لحاظ مضمون بھی۔

اموالہ

عَلٰی اَمَّا اللّٰہُ اَمَّا اللّٰہُ کے حکم کے آنے سے کیا مراد ہے۔ ابن جریر کہتے ہیں وہ عذاب جس کا کفار کو وعدہ دیا جاتا تھا۔ اور یہی

بھی اسی معنی کو چاہتا ہے کہ جو کچھ آخر میں بھی ہو گا۔ مگر اس عذاب کو یا مخالفت کے استیصال کو امر اللہ صرف اس لئے نہیں

کہا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف اس کے متعلق حکم ہو چکا تھا بلکہ اسلئے بھی کہ اس کے ساتھ خدا کی بادشاہت جس کی خوشخبری بار بار حضرت

روح بے دی حتیٰ زمین پر آنے والی تھی اور نبوت کے ساتھ اسلام کی بادشاہت قائم ہونے والی تھی۔ اور مغلطہ تفسیر لہ اسلئے فرمایا

کہ کفار اس عذاب کے لئے جلدی کرنے لگے ویسے ہی لٹائی بالکذاب (المکذوب)۔ اور اس امر اللہ کے ساتھ شریک کی

نہی میں یہ اشارہ ہے کہ اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی توحید قائم ہوگی۔

روحِ معنی کی

یہاں روح کے لئے دیکھو۔ اور یہاں روح سے مراد وحی الہی ہے کیونکہ یہاں ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ

اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہو روح نازل کرتا ہو اور روح جو حیات ہے یا جو نفسِ ناطقہ ہے وہ تو سب کو ملتی ہے۔ اور مادی

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نَظْفَةٍ فَاذْهُوَ خَصِيْمٌ مُبِينٌ ۝ وَالْأَنَامُ خَلَقَهَا الْكَفْرُ فِيمَا ۝

انسان کو نظفہ سے پیدا کیا پھر دیکھو وہ کھلم کھلا جھگڑا کرنے والا ہے شے اور چار پاؤں کو اس نے پیدا کیا بتکارے

دَفْعٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ وَلَكُمْ فِيهَا مَآلٌ جِدِينَ تَرْجُونَ ۝ حِينَ تَسْخَرُونَ ۝

گری کا سامان اذیت ناک ہے ان سے تم کھاتے ہو ۱۰ اور تمہارے لئے ان میں بھاری کما سامان ہے جب تم شام کو ان میں اپنے لئے طرح طرح کے کام

روح کے نازل کرنے کا نتیجہ بھی انداز ہی پس یقیناً وحی آتی ہو اور یہاں اشارہ قرآن کریم کے نزول کی طرف ہے۔ اور پہلی آیت تعلق ہے کہ یہ غالباً کر رہے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ میسوکام نہیں کرتا کیونکہ اس کی ساری خلق ہی باطنی ہے جیسا کہ اگلی آیت میں بیان فرمایا تو حق کا نادل کرنا جس غرض کیلئے ہے ضرور ہے کہ وہ بھی پوری ہو کر رہے +

نظفۃ

۱۰ نظفۃ: اصل میں لثاء الصفا یعنی صفی پانی کو کہتے ہیں دغ۔ مت۔ ل۔ خواہ قلیل ہو یا کثیر دونوں کی مثال حدیث میں موجود ہے ایک حدیث میں ہے کہ اپنے صحابہ پر چھا کر کیلئے صفی پانی ہو جائے رجل بنظفۃ فی اداۃ تو ایک شخص نے میں تھوڑا سا پانی لایا جہاں تھوڑے پانی کیلئے نظفۃ کا لفظ استعمال فرمایا۔ اور دوسری حدیث میں ہے قال لا زنا فی الاسلام یزید و اہلہ و ینقص الشراک و اہلہ حتی یشیر الکرکب بین النظفین لا یخفی الا حردا یعنی اسلام اور اس کے اہل بڑھتے رہینگے اور شرک اور اس کے اہل گھٹتے چلے جائینگے یہاں تک کہ ایک سوار دونوں سمندروں کے درمیان چلا جائیگا اسے کوئی خوف نہ ہوگا سوائے اس کے کہ رستہ بھول جائے جہاں دو نظفوں سے مراد دو بکے دونوں طرف کے سمندر یا مغرب میں سمندر اور شرق میں دریا فوات میں جو عرب کی حد وہیں دل اور نظفۃ ماء الجبل کو بھی کہا جاتا ہے جو اسکے مشہور معنی ہیں لسان العرب میں ہے کہ یہ نام اس کی قلت کی وجہ سے ہے۔ مگر چونکہ قلت و کثرت کے دونوں مفہوم نظف میں پائے جاتے ہیں اسلئے یہ زیادہ صحیح ہوگا کہ اسکے صفی پانی کی وجہ سے ہو گیا ہے ایک صفی جہر ہو کیونکہ دین کا خلاصہ پہلوں سبزیوں اناج میں آتا ہے جس سے انسان کی غذا بنتی ہے و خدا سے صفی جوہر خون پیدا ہوتا ہے اور خون کا صفی جوہر وہ پانی ہے جس سے انسان بنتا ہے +

آسمانوں اور زمین کی پیدائش کے بعد انسان کا ذکر کیا اور اس کی ابتدا کی طرف اشارہ کر کے اپنی قدرت کا ملکہ کا ذکر کیا کہ اس طرح پر صفی خلاصہ در خلاصہ نکلتا چلا جاتا ہے یہاں تک کہ انسان بنتا ہے۔ بائیں انسان اللہ تعالیٰ کی قدرت میں جھگڑا کرتا ہے اور اسے اس موت کے بعد زندگی جس کے لئے وحی آتی انسان کو تیار کرتی ہے ایک بعید بات معلوم ہوتی ہے +

دَفْ

۱۱ انسان سے نیچے اگر چار پاؤں کا ذکر کیا جو جاندار مرنے میں انسان کے شریک ہیں۔ اور یہ بتا کر کہ ان میں انسان کیلئے فوائد ہیں یہ ظاہر کیا کہ انسان کی زندگی کی کوئی اور بلند غرض ہے +

اراحۃ

۱۲ کا ترجمہ: اصل اس کا دھج ہوا اور دَوَّاح زوال آفتاب کے بعد کا وقت ہو گا کہ وہ راحت کا وقت ہے اور دَوَّاح کے معنی زوال آفتاب کے جھکنا جیسا کہ جھکے کیلئے جانے پر بولا گیا ہے اور اَوَّاح یرنجح کی مصدر راحۃ کے معنی ہیں اونٹ بکری کو چرانے کے بعد اس کے مات کو آرام کرنے کی جگہ واپس لانا دل،

سَمَح

تسمح۔ سمح ایک خاص درخت ہے اور اونٹ وغیرہ کو اس درخت کے چرنے پر بھی یہ لفظ بولا جاتا ہے اور چھڑا طور پر چرنے کیلئے جانے پر بولا گیا ہے دغ، ترجمہ کو تسمح سے پہلے رکھنے کی وجہ لفظ جان کا استعمال ہو کیونکہ جانور جب جھک کر تیرے تو زیادہ خوبصورت ہوتا ہے +





إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ وَسَخَّرْنَا لَكُمُ الْبَحْرَ وَالنَّهَارَ وَاللَّيْلَ وَالنَّجْمَ

یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے نشان ہے جو فکر سے کام لیتے ہیں اور اس نے تمہارے لئے رات اور دن کو اور سورج اور چاند کو کام میں لگا دیا

وَالْبُحْرَ مَسْخَرَاتٍ بِأَمْرِنَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَمَا ذَرَأْنَا

اور تمہارے بھی اس کے حکم سے کام میں لگے ہوئے ہیں یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے نشان ہیں جو عقل سے کام لیتے ہیں اور جو کچھ اس نے

لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذْكُرُونَ

تمہارے زمین میں پیدا کیا ہے اس کے مختلف رنگ ہیں یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے نشان ہیں جو نصیحت حاصل کرتے ہیں ۱۰۷۳

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَنَا كُلُّوْا مِنْهُ لِحِمَا طَرِيَّا وَتَسَخَّرْ جُؤَامُهُ حَلِيَةً

اور وہی ہے جس نے سمندر کو کام میں لگا رکھا ہوتا کہ تم اس سے نان گوشت کھاؤ اور اس سے (موتی لگے) زیور نکالو جنہیں تم

تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلَ الْكَبِيرَ مُوَخَّرٍ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

پہنتے ہو اور ٹوکتیوں کو دیکھتا ہو اسے پھاڑتی ملی جاتی ہیں اور تاکہ تم اس کے فضل سے طلب کرو اور تاکہ تم شکر کرو ۱۰۷۴

الوان

۱۰۷۴ اَلْوَانُ بلون کے معنی رنگ ہیں لیکن اَلْوَانُ بعض وقت اجناس اور انواع بھی راہ جاتی ہیں مثلاً اَتَى بِالْأَلْوَانِ مِنَ الْأَعْدَاءِ دیش کے معنی میں طرح طرح کی باتیں کہیں (دش) یاں بھی ہفتوں کے مختلف اقلوع مراد ہیں۔ رنگوں کے اختلاف کی طرف دہرنا جگہ توجہ دہانی پر اختلاف السلتکم والوا لکھ

جہنیاں صہ پڑا  
کئی ہیں۔

ان تمام نسلے آسمی کے ذکر میں ان کے پیدا کرنے والے کی طرف توجہ دلائی ہو کہ کس طرح زمین کے کھل اور آسمان کے تارے یکساں انسان کیلئے فائدے کا موجب ہو رہے ہیں۔ یہ کام نہ عیسیٰ مسیح کا ہو جسے عیسائیوں نے خدا بنا پاؤ اور انجیل ماورکرن جی کا جن کو مہند دوں نے قدائی کا مرتبہ دیا نہ کسی بت کا جسے بت پرست پوجتے ہیں۔ بلکہ یہ بھی بتلادے کہ اس سورج اور چاند کو بھی کسی نے کام میں لگا رکھا اور قید میں جکڑ رکھا ہو۔ ان تمام چیزوں کی حد بندیاں بتاتی ہیں کہ کوئی حد بندی کرنا بھی ہو اور یہ سارا نظم ظاہر کرتا ہو کہ کوئی اس نظام کو جو دیں لانے والا بھی ہو +

۱۰۷۵ اَطْرَافُ طہری تازہ۔ اسی سے طراوت ہو۔ اور لحم طری سے مراد بھلی کا گوشت ہو +

طہری

حلیۃ تلبسونہا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن شریف عربوں اور مردوں کو یکساں مخاطب کرتا ہو نہ ہرات تو عورتیں ہی ہوتی ہیں + اومن ینسوا فی الحلیۃ (الزخرف ۳۳) اور یہاں حلیۃ سے مراد مرقی وغیرہ ہیں +

حلیۃ

مواخذ۔ ناخوۃ کی جگہ ہو اور تحوت السیفینہ کشتی کے بانی کو چہنے پر بلا جاتا ہو +

مخبر

سمندر کا سفر ہونا یہ ہے کہ کشتیوں کے ذریعہ سے انسان اس پر حکمرانی کرتا ہو اور طرح طرح کے فوائد حاصل کرتا ہو، اللہ تعالیٰ سے توجہ و تضرع کو کام میں لگا رکھا ہو مگر انسان جدوجہد کے بغیر ان سے منافع حاصل نہیں کر سکتا +

۱۵ وَالَّذِي فِي الْأَرْضِ نَاسِيًا أَنْ تَقْبَلَ يَوْمًا وَأَنْهَرًا وَسَبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ

اور اس نے زمین میں پہاڑ اور دریا ڈال رکھے ہیں تاکہ وہ تمہیں کھائے کا سامان دیں اور سڑے (پاؤں) میں تاکہ تمہاری راہت پائو۔

۱۶ وَعَلَّمْتُ بِالْجَحْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ۝ اَفَسَ يُخْلَقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ اَفَلَا تَذَكَّرُونَ

اور جو بڑے نشان (دباؤ) ہیں اور ستارے و زریعہ سے وہ دستہ علوم لکھتے ہیں تو کیا جو پیدا کرتا ہے وہ اس طرح ہر جو پیدا نہیں کرتا سب کو تم نصیحت حاصل نہیں کرتے۔

۱۷ وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُشْرِكُونَ

اور اگر لگاتار کی نعمتوں کو گننا چاہو تو انہیں گن نہ سکو گے۔ یقیناً اللہ حفاظت کرنے والا رحم کرنے والا ہے اور اللہ جانتا ہے جو تم چھپاتے ہو۔

۱۸ وَمَا تَعْلَمُونَ ۝ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ

اور جو تم ظاہر کرتے ہو اور وہ جنہیں یہ اللہ کے سوا پجارتے ہیں وہ کوئی چیز پیدا نہیں کرتے اور وہ خود پیدا کئے گئے ہیں

۱۹ تَقْبِلُ نَادِرًا تَقْبِلُ ۝ اور مہینہ کے معنی اضطراب الشیء العظیم بھی ہیں یعنی عظیم الشان چیز کا اضطراب

جیسے زمین کا اضطراب (غ) اور فاد کے معنی یہ بھی ہیں کہ ایک چیز ایک طرف کل ہو گئی۔ اسیہ بھی کہ کچھ دوسرے کو دیا۔ اور ان

تقید بکھ کے معنی دونوں طرح ہو سکتے ہیں یعنی یہ کہ وہ تمہیں کھائے کا سامان دے اور یہ بھی کہ وہ اضطراب سے رک جائے اور

پہلے معنی ترجمہ میں انہما کی مناسبت سے اختیار کئے گئے ہیں کیونکہ اگر پہاڑ جوتے تو دریا بھی نہ ہوتے اور انسان کی روزی

کے سامان کا انحصار پہاڑوں اور دریاؤں پر ہی ہو اور یہ امر کہ پہاڑ اور دریا دونوں یہاں ان تقید بکھ کے حکم میں ہیں اس سے

ظاہر ہو کہ انہما کو مشیل کے ساتھ نہیں لگایا جاسکتا کیونکہ دریا رستوں کا کام نہیں دیتے۔ اور حدیث میں جو آیا ہے کہ لَمَّا خَلَقَ

اللَّهُ الْأَرْضَ جَعَلَتْ تَقْبِلُ فَارْتَمَى بِالْجِبَالِ یعنی جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا کیا تو اس میں بہت اضطراب تھا تب اللہ

تعالیٰ نے پہاڑ قائم کئے سو یہ بالکل درست ہے اور سائنس بھی اس پر شاہد ہے کہ پہاڑوں کے بن جانے سے زمین کا اضطراب

زخموں کے دنگ میں کم ہو گیا +

۲۰ اِنَّ اِنْسَانَ لِرَبِّهِٖ لَكَنَافٍ ۝ اور مہینہ کے معنی اضطراب الشیء العظیم بھی ہیں یعنی عظیم الشان چیز کا اضطراب

جیسے زمین کا اضطراب (غ) اور فاد کے معنی یہ بھی ہیں کہ ایک چیز ایک طرف کل ہو گئی۔ اسیہ بھی کہ کچھ دوسرے کو دیا۔ اور ان

تقید بکھ کے معنی دونوں طرح ہو سکتے ہیں یعنی یہ کہ وہ تمہیں کھائے کا سامان دے اور یہ بھی کہ وہ اضطراب سے رک جائے اور

پہلے معنی ترجمہ میں انہما کی مناسبت سے اختیار کئے گئے ہیں کیونکہ اگر پہاڑ جوتے تو دریا بھی نہ ہوتے اور انسان کی روزی

کے سامان کا انحصار پہاڑوں اور دریاؤں پر ہی ہو اور یہ امر کہ پہاڑ اور دریا دونوں یہاں ان تقید بکھ کے حکم میں ہیں اس سے

ظاہر ہو کہ انہما کو مشیل کے ساتھ نہیں لگایا جاسکتا کیونکہ دریا رستوں کا کام نہیں دیتے۔ اور حدیث میں جو آیا ہے کہ لَمَّا خَلَقَ

اللَّهُ الْأَرْضَ جَعَلَتْ تَقْبِلُ فَارْتَمَى بِالْجِبَالِ یعنی جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا کیا تو اس میں بہت اضطراب تھا تب اللہ

تعالیٰ نے پہاڑ قائم کئے سو یہ بالکل درست ہے اور سائنس بھی اس پر شاہد ہے کہ پہاڑوں کے بن جانے سے زمین کا اضطراب

پہاڑوں سے اضطراب  
ارضی کارک جانا۔

ناشر گزری

وہ جن کا وہ اپنے عمل سے اٹھا کر کرتا ہو +

آفت کا سنگ عود کا  
بھی سنگ ہو

۲۱ اَمْوَٰتٌ غَيْرُ اَنْحِيَآءٍ ۚ وَمَا يَشْعُرُوْنَ اَبَآنَ يَبْعَثُوْنَ اِلَيْهِمْ اِلٰهٌ وَّاحِدٌ ۚ فَالَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ

مردے ہیں نہ زندے اور وہ نہیں جانتے کہ کب اٹھائے جائیں گے نہ تھا لامعبد اور ایک ہی معبود پر سجدہ کرکے اُخت پر ایمان نہیں

۲۳ بِالْاٰخِرَةِ قُلُوْبُهُمْ مُّسْكِرَةٌ ۚ وَهُمْ مُّسْتَكْبِرُوْنَ ۚ لَّا حَرَمَ اَنَّ اللّٰهَ يَعْلَمُ مَا يَسِرُّوْنَ وَيَعْلَنُوْنَ

لائے ان کے دل اغاری ہیں اور وہ تکبر کرتے ہیں ۱۶۲۹ حق ہی پر کاشد جانتا ہی جو وہ چھپاتے ہیں اور جو ظاہر کرتے ہیں

۲۵ اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِيْنَ ۚ وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ مَاذَا اَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوْا اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ ۚ يُخْلَوْنَ

وہ تکبر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا ۱۶۳۰ اور جب نہیں کہا جاتا تو تمہارے کہنے کیا اتارا ہی کہتے ہیں پہلوں کی کہانیاں ہیں نتیجہ یہ ہے

اَنْزَلَ لَهُمْ كَامِلَةً يُّوْمَ الْقِيٰمَةِ ۚ وَمِنْ اَوْزَارِ الَّذِيْنَ يَصِفُوْنَهُمْ يُغَيِّرُ عَلَيْهِمُ الْاَسَآءَ مَا يَزِدُّوْنَ

کراہنے کو جو قیامت کے دن پورے اٹھائیں گے اور انکے وجوہ سے بھی دھمکیاں جنہیں علم کے بغیر گراہ کر رہیں سننا باوجود جو وہ اٹھائیں گے ۱۶۳۱

حضرت علی کی وفات  
پر ایک گھنٹی دین

۱۶۳۲ یہ دونوں آیتیں بتاتی ہیں کہ وہ انسان جن کو لوگ خدا کر کے بجا رہتے تھے وہ مرچکے لوگوں میں سے زندہ نہ تھا اور نہ ان کو یہ علم تھا کہ وہ کب اٹھائے جائیں گے ان باتوں کا ذکر کیوں فرمایا؟ اس لئے کہ وہ پر فرمایا تھا کہ وہ جو پیدا کرتا ہو اس کی طرح نہیں ہو سکتا جو پیدا نہیں کر سکتا اور چونکہ وہ انسان جنہیں خدا بنایا گیا ان کے تعلق بھی خود ان کے پرستاروں کو یہ اعتراف ہو کہ انہوں نے پیدا کچھ نہیں کیا اس لئے یوں تمام حجت کر کے اب بتایا کہ انہوں نے نہ صرف کچھ پیدائی نہیں کیا بلکہ وہ خود مخلوق ہیں اور مخلوق کی جو حالت ہوتی ہو وہ ان پر آتی یعنی وہ مر گئے اور بشت چونکہ دوسری پیدائش کا نام ہو اس لئے فرمایا کہ جب انہیں پہلی خلق میں کچھ حصہ نہیں تو دوسری میں بھی نہیں ان آیات سے یہ یقینی طور پر ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام جن کو انسانوں کے ایک بڑے حصہ نے خدا بنایا ہو وہ بھی اس آیت کے نزول کے وقت مردوں میں داخل تھے۔ اموات کے بعد فیرا جیائے تاکہ کد کے طور پر لایا گیا ہو کیونکہ اموات سے یہ مراد بھی ہو سکتی تھی کہ آئندہ کبھی ان پر موت آجائے اس لئے فرمایا کہ نہیں وہ اس وقت بھی زندہ نہیں۔ عیسائیوں کا یہ اعتراض کہ روح القدس جو جبرائیل کا نام ہو وہ اموات فیرا جیاد میں داخل نہیں اس لئے غلط ہے کہ اول عیسائیوں کے نزدیک روح القدس جبرائیل کا نام نہیں بلکہ وہ ایک فرضی اقنوم ہے اور دوسرے یہاں انسانوں کا ذکر ہے جنہیں خدا بنایا گیا کیونکہ میراں بشت کا ذکر ہے اور بشت صرف انسانوں کیلئے ہے اور تیسرے روح القدس کو عیسائی دعائیں نہیں مانگتے جس طرح مسیح سے مانگتے ہیں +

انکار منکر

۱۶۳۳ منکرة ۚ انھا روح ضد عرفان ہو اہل اس کی یہ ہو کہ دل پر کوئی بات دار ہو جسے وہ تصور میں نہیں لا سکتا اور یہ ایک قسم کی جانت ہو دغ، یہاں مراد ہی منکرة للوحد اُنّیة (ر) +

آفت کا سنگ عود کا  
بھی سنگ ہو

پہلے رکوع میں جو حدیث مدت سے وہی آتی ہے اور دوسرے میں توحید پر دلائل دیتے تھے۔ اب دونوں باتوں کو ملا کر فرمایا کہ جو لوگ زندگی بعد الموت کو نہیں مانتے ان کے دل حقیقت توحید آتی ہے بھی اغاری ہیں گویا وہ توحید آتی کی حقیقت کو بھی نہیں پہچانتے ہیں براۓ نام اللہ تعالیٰ کی ہستی کا اقرار کرتے ہیں۔ اور مستکبروں کو اس لحاظ سے کہا کہ وہ اعال کی ذمہ داری نہیں سمجھتے +

۱۶۳۴ لَّا جَزْمَ جَزْمَ کے معنی ہیں گناہ کا یا۔ اور لَّا جَزْمَ محاذ کے طور پر اسی طرح استعمال ہوتا ہے جیسے لَّا مَعَالَةَ مَعَالَتہ کے معنی ہیں کہ حق پر ہی ہو دل، +

لا جزم

۱۶۳۵ اِلٰھِمْ اِلٰھِمْ ایں لام عاقبت کا ہے یعنی ان کے ایسی باتیں کرنے کا نتیجہ یہ ہے کہ خود بھی گمراہ ہوتے چلے جاتے ہیں اور دوسرے کو

ج

حق کے خلاف تدبیر کا نام

۲۶ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنَّ اللَّهَ بَنِيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ

انہوں نے بھی حق کے خلاف تدبیریں کیں جو ان سے پہلے تھے سوائے انکی عادت کو بنیادوں کو یا سرچھتا ان کے اوپر سے

السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ○

ان پر آگری اور عذاب ان پر ادا ہوا سے، آپہنچا جہاں سے انہیں خیال نہ تھا ۱۷۳۲

۲۷ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ وَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ

پھر قیامت کے دن انہیں رسوا کر دیا اور کہے گا تمہارے بنائے ہوئے میرے شریک کہاں ہیں جن کے بارہ میں تم حق کی نصیحت

فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوْتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ

کرتے تھے جنہیں علم دیا گیا ہے کہتے ہیں اس دن کی رسوائی اور خرابی کا فزون پر ہے ۱۷۳۳

۲۸ الَّذِينَ تَتَوَفَّوهُمْ الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِيْٓ اَنْفُسِهِمْ ۖ فَالْقَوْلُ السَّلَامُ ۖ مَا كُنَّا نَعْمَلُ

جنہیں فرشتے وفات دیتے ہیں (دور کا نیکو) وہ اپنی جانوں پر ظلم کرتے رہے ہیں۔ تب فرمانہوار ہونا ظاہر کرینگے (کہیں گے) ہم کوئی بڑا

۲۹ مِنْ سُوٓءٍ بَلٰٓى اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌۢ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ○ فَادْخُلُوْا

نہیں کرتے تھے۔ اں اللہ خوب جانتا ہے جو تم کرتے تھے ۱۷۳۴ سودوغ کے

اَبْوَابَ جَهَنَّمَ خٰلِدِيْنَ فِيْهَا فَلَبِئْسَ مَثْوٰى الْمُتَكَبِّرِيْنَ ○

دروازوں میں داخل ہو جاؤ اسی میں رہو گے یقیناً شکبروں کا ٹھکانا بہت بُرا ہے۔

بھی گمراہ کرتے ہیں۔ حق الہی کو جو انسان کے اعمال کی ذمہ داری کی طرف توجہ دلاتی ہو اور بتاتی ہو کہ کوئی عمل بے نتیجہ نہیں دیکھنا کہ کیا کئے کا نتیجہ ہو کہ اصلیت پر غور نہیں کرتے مگر یہی میں بڑھتے چلے جاتے ہیں۔ اور کاملۃ اس بوجہ کو اسی لحاظ سے کہا کہ جس مذہب پر بڑھ سکتا تھا انہوں نے اسے بڑھا یا۔

خلاف حق تدبیر کا نام

۱۷۳۵ جب یہ بتایا کہ توحید الہی کا علم حقیقت ہی اتنی سے ہی آتا ہے تو اب ان لوگوں کا ذکر کیا جو اس عظیم الشان امر حق کی مخالفت میں تدبیریں لیکر اسے نیست و نابود کرنا چاہتے تھے اور اس آیت میں سمجھایا ہو کہ ان کی تمام تدابیر بے نفع و بیکار ہو گئیں اور عادت کے پیچھے بنیادوں کو اللہ تعالیٰ کھوکھلا کر دیا اور بجائے اس کے کہ اس عادت سے حق کو نقصان پہنچے یہ خود ہی ان تمام تدابیر سے نقصان اٹھا لیا جنہیں سے مراد یہاں ان کی تدابیر کی عادت ہو دیکھو ۱۷۳۵

۱۷۳۶ الَّذِينَ اٰتَوْا الْعِلْمَ اَوَّلَ اَنْبِيَآءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ۖ بَعْرُنَ كَهِتِ شَيْءٌ هِيَ وَه تِيَامَتُ كُوْبِيْ اَيَسَا نَمِيْسُ كَسُ دُنْيَا مِيْسُ اَيِ كَتِيْ

۱۷۳۷ مسلم کے معنی استسلام یا فرمانبرداری یا طاعت ہیں گو یا اس دن کہیں گے کہ ہم تو فرمانبرداری ہی کرتے تھے اور کوئی بڑا کام نہیں کرتے تھے۔ گو یا جھوٹ مذہبیں کرینگے جیسا دوسری جگہ پر اللہ ربنا ما کنا مشرکین (الانعام ۲۳) +

مسلم

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا خَيْرٌ ۚ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ حَسَنَاتٍ ۚ

اور بتوئی کہتے ہیں انہیں کہا جاتا ہے تمہارے رب نے کیا اتارا؟ کہتے ہیں بھلائی جو لوگ نیکی کہتے ہیں ان کیلئے

هٰذَا بَلَاءُ النَّبِيِّ ۖ وَكَانَ الْآخِرَةُ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ۝

اس دنیا میں بھی بھلائی ہو اور آخرت کا گھر یقیناً بہتر ہو اور متقیوں کا گھر کیا ہی اچھا ہو ۱۷۳

جَنَّتْ عَذْرَاءٌ مِنْ يَدِ خُلُوفٍ نَابِجَةٍ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ۚ

ہیش کے باغ جن میں داخل ہو گئے ان کے نیچے نہریں بہتی ہیں ان کیلئے ان میں ہر جو کچھ وہ چاہیں

كَذَٰلِكَ يُجْزَىٰ اللَّهُ الْتَّائِقِينَ ۖ الَّذِينَ تَتَّقُوا لِمَلِكٍ طَبِيبِينَ يَقُولُونَ ۚ

اسی طرح اللہ متقیوں کو جزا دیتا ہے وہ جنہیں فرشتے وفات دیتے ہیں (دراغما لیکر) وہ پاک ہیں کہتے ہیں

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ۖ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ

تم پر سلامتی ہو جنت میں داخل ہو جاؤ اسکی وجہ سے جو تم عمل کرتے تھے وہ سوائے اسکے اور کچھ انتظار نہیں کرتے

تَأْتِيَهُمُ الْمَلٰٓئِكَةُ أَوْ يَأْتِي أَمْرٌ رَّبِّكَ كَذَٰلِكَ فَعَلَ لِّلَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ

کہ ان پر فرشتے آجائیں یا تیرے رب کا حکم آجائے اسی طرح انہوں نے کیا جو ان سے پہلے تھے

وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلٰكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۚ فَاصَابَهُمُ

اور اللہ نے ان پر ظلم نہیں کیا بلکہ وہ اپنی جانوں پر آپ ہی ظلم کرتے تھے ۱۷۴ سو جو وہ عمل کرتے

سَيِّئَاتٍ مَّا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝

تھے اسی کی برائیاں ان پر آئیں اور اسی نے انہیں آگیا جس پر وہ ہنسی کرتے تھے

۱۷۵ ان دونوں رکوعوں کا مضمون ایک ہونا اس سے ظاہر ہو کہ پچھلے رکوع میں ہی سوال کیا ہے کہ تمہارے رب نے کیا نازل

کیا ہے تو وہ کہتے ہیں یوں ہی تھے ہیں ماننے کے قابل باتیں نہیں (۲۸) یہاں دہی سوال مومنوں سے ہو۔ تو وہ جواب دیتے ہیں کہ وہی

آہی انسانوں کی بھلائی کے سامان اپنے اندر رکھتی ہو۔ سوا اللہ تعالیٰ انکو دنیا کی بھی اور آخرت کی بھی بھلائی عطا فرماتا ہو۔ طبیب کے معنی پر

دیکھ ۱۷۶

۱۷۶ اس کے معنی پر بحث ۲۶۹ میں گزر چکی۔ یہاں آخر پر فرمایا کہ ایسے حالات میں عذاب ان پر آئے تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف

سے ظلم نہیں بلکہ ان کا اپنا ظلم اپنی جانوں پر ہو +

ع

شکرین کا ذکر بابل

۳۵ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ مِمَّنْ

اور جو شرک کرتے ہیں وہ کہتے ہیں اگر شہ چاہتا تو ہم کے سوائے کسی چیز کی عبادت نہ کرتے (نہ ہم

وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ

اور نہ باپ دادا نہ ہم ان کے حکم کے سوائے کوئی چیز حرام ٹھہراتے اسی طرح انہوں نے کیا جان سے

۳۶ قَبْلِهِمْ فَعَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ۝ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ

پہلے سے رسولوں پر اس کے کھول کر پہنچا دینے کے اور کوئی ذمہ داری نہیں اور یقیناً ہم نے ہر ایک قوم میں ایک رسول

رَسُولًا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاجْتَبَاهُ وَطَافُوا فِي الْأَرْضِ فَسَاءَ مَا يَكُونُ عَنِ الْأَعْيُنِ ۚ

بھیجا کہ ان کی عبادت کرو اور شیطان سے بچو سوان میں سے کوئی ایسا تھا جسے اللہ نے ہدایت دی اور

مَنْحَتٌ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ۚ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ۚ

ان میں ایسا تھا جس پر گمراہی ثابت ہوئی سو زمین میں چلو پھر دیکھو کہ جھٹلائے والوں کا انجام کیا ہوا ۱۷۳

اشکالیت

۱۷۳ ان دو آیتوں میں باطل پرستوں کے اس عذر باطل کا فیصلہ کیا ہے کہ اللہ چاہتا تو ہم ایسا نہ کرتے۔ تو ایسا بھی یہ چاہتا ہے

کہ لوگ شرک کریں اگر وہ یہ چاہتا کہ شرک نہ کریں تو انہیں روک دیتا۔ اس کا جواب دیا ہے کہ اللہ تو رسولوں کو اسی لئے بھیجتا ہے کہ لوگ شرک

بہیں نہ ملے علی الرسل الا البالغ المبین لیکن رسولوں کا کام صرف پیغام کو پہنچا دینا ہے وہ جبراً انہیں روکتے۔ اگر اس کا بھی ثبوت

یہ ہو تا کہ لوگ شرک کریں تو پھر وہ رسولوں کو شرک کے خلاف تعلیم دے کر کیوں بھیجتا۔ پھر آیت ۳۶ میں اس کو دو تقویت دی

کہ ہم نے ہر قوم میں رسول بھیجے کہ ان کی عبادت کرو اور طاعت سے بڑی غیر اللہ کی پرستش سے بچو۔ پھر اس تعلیم کے آنے پر وہ گروہ

ہو جاتے ہیں ایک وہ جنہیں اللہ ہدایت دے دیتا ہے یعنی وہ ہدایت کو قبول کر لیتے ہیں اور دوسرے وہ جن پر ضلالت یعنی گمراہی

ثابت ہو جاتی ہے۔ اب اس دوسرے فرق کے متعلق فرمایا کہ ان پر گمراہی ثابت ہو جاتی ہے یعنی ان کی تکذیب اور مخالفت حق میں

حد کو پہنچ جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے افعال کی وجہ سے ان پر گمراہ ہوئے کا فتویٰ لگا دیتا ہے۔ چنانچہ آیت کے آخر پر مکذبین کا ذکر

کر کے اسے صاف کر دیا کہ وہ خود مکذیب حق میں یہاں تک بڑھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر بطور سزا یہ حکم لگ جاتا ہے اور

یہ وہ حالت ہوتی ہے جو جب انسان کو اپنے ان بے افعال سے آہستہ آہستہ اس قدر پیار ہو جاتا ہے کہ وہ گویا اس کی طبیعت

کا جزو ہو جاتے ہیں دیکھو لکھنا کسی نے ان کی آیت میں یہ لفظ اختیار فرماتے ہیں فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي مَنْ يَّضِلُّ عَنِّيْ جِبْ يَانَكْ نَبَتْ

پہنچ جاتی ہے تو پھر وہ ہدایت سے بہت دور جا پڑتا ہے۔ اس لئے اللہ اسے ہدایت نہیں دیتا۔ اور جو بعض جگہ ایسے نفاذ آتا

ہیں جیسے وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا اشْرَكَوا (الاحقاف ۸۰) یا قُلْ شَاءَ اللّٰهُ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ اٰجَعِيْنَ (الاحقاف ۱۵۰) تو ان کا مفہوم یہی ہے کہ

مطابق یہ کہ یہ مکمل طلب یہاں بھی ہے کہ یہ انسان کو اختیار دیا ہے کہ وہ ایک راہ اختیار کرے یا دوسری یعنی اس کی طبیعت میں ہے کہ انسان

مجبور محض نہ ہو۔ نہ وہ شرک پر مجبور ہو نہ اللہ تعالیٰ اسے ہدایت پر مجبور کرے تاہم اگر اللہ تعالیٰ نے انسان کو مجبور ہی کرنا ہوتا تو وہ ہدایت پر مجبور نہ رہتا جیسے کہ

مخلوق کو کیا ہے شرک پر کسی صورت میں مجبور نہیں کر سکتا تھا۔ ماحصل دونوں کے انفاذ کا ایک ہی ہے +

۳۷ اِنْ تَحْرِصْ عَلَىٰ هٰذَا مِنْۢ هٰذَا فَاِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي مَنْ يُضِلُّ وَمَا لَهُمْ مِنْ

اگر تو ان کی ہدایت کی آرزو کرتا ہو تو اللہ سے ہدایت نہیں دیتا جس پر وہ گمراہی کا فتویٰ لگا دیتا ہو اور ان کیلئے کوئی

۳۸ تَصْوِیْرٍ وَاَقِمُوا بِاللّٰهِ جَمْعًا اٰیْمَانَهُمْ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مِنْۢ يَمُوتُ بَلٰی وَاَعَدَّ

دو گناہیں ان کے لئے اور اللہ کی قسم کھاتے ہیں بخت ترین قسم کہ جو مر جاتا ہو اللہ سے نہیں اٹھائے گا ان پر وعدہ ہو

۳۹ عَلَیْكَ حَقًّا وَلٰكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ لِیُبَيِّنَ لَكُمْ الَّذِیۡ یُخْتَلَفُوْنَ فِیْهِ

جس کا ہر اکڑنا اسکے ذمہ ہو لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے تاکہ ان پر وہ باتیں کھول دے جن میں وہ اختلاف کرتے ہیں

۴۰ وَلِیَعْلَمَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا اَنَّهُمْ كَانُوْا كٰذِبِیْنَ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَیْءٍ اِذَا اَرَدْنٰهُ

اور تاکہ جو کافر ہیں وہ جان لیں کہ وہ جو بولتے تھے ہمارا فرمان کسی چیز کیلئے جب ہم اس کا ارادہ کر

۴۱ اَنْ نَّقُوْلَ لَهُ كُنْ فِیْكَوْنُ وَالَّذِیْنَ هَاجَرُوْا فِی اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ مَا ظَلَمُوْا

صرف یہی ہوتا ہے کہ ہم سے کہہ دیں ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے اور جن لوگوں نے اسکے بعد جو ان پر ظلم کیا تھا اللہ کے لئے ہجرت کی

لِنَبُوِّنَهُمْ فِی الدِّیْنِ اَحْسَنًا وَلَا جَزَا لَ الْاٰخِرَةِ الْاَبْرَمُ لَوْ كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ

ہم ضرور انہیں دنیا میں اچھی جگہ دیں گے اور آخرت کا بدلہ یقیناً بہتر ہو گا ش کہ وہ جانتے تھے

ج  
اللہ تعالیٰ کی سزا  
وَقَوْلِهِمْ

۴۲

الَّذِیْنَ صَبَرُوْا وَعَلٰی رِبِّهِمْ یَتَوَكَّلُوْنَ

جنہوں نے صبر کیا اور وہ اپنے رب پر ہی بھروسہ رکھتے ہیں

۴۳۸ من یضلل کے ایک معنی وہ ہیں جو تجربیں اختیار کئے گئے ہیں اور جن کی تشریح اور پر گزردہ چکی اور دوسرے معنی یوں بھی ہو

ہیں کہ اللہ سے ہدایت نہیں دیتا جو دوسروں کو گمراہ کرتا ہو اور آل ایک ہو اس لئے کہ ایک شخص کی جب گمراہی سے ہجرت تھی

کو اس کی طبیعت کا جہاد ہو جاتی ہے تو پھر وہ دوسروں کو بھی گمراہ کرنا شروع کرتا ہو +

۴۳۹ ان کے عذر باطل کا فیصلہ کر کے اب ان کی اصل بیماری کی طرف توجہ دلاتا ہے کہ انہیں آخرت پر ایمان نہیں اور اللہ تعالیٰ کو

وہ اس بات پر متاثر نہیں جانتے کہ موت کے بعد وہ انہیں پھر زندہ کرے اس لئے آخر پر فرمایا کہ اس کے حکم سے پہلے بھی غن ہوئی ہے اس کے

حکم سے دوبارہ بھی ہو جائے گی +

۴۴۰ اس آیت میں جو ہجرت کا ذکر ہو تو اس سے دونوں ہجرتوں کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے یعنی پہلی ہجرت جو ملک میں کی طرف ہوئی

اور دوسری ہجرت جو مدینہ کی طرف ہوئی کیونکہ مدینہ کی ہجرت بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مکہ میں موجودگی میں ہی شروع ہوئی تھی اور آپ نے

سب سے آخر ہجرت کی ان لوگوں کو جو اس بے سرد سامانی میں اپنے گھروں سے نکلے اور جن کی کوئی بڑی تعداد بھی نہ تھی تھی بڑی

بشارت کہ ہم انہیں دنیا میں بھی بھیج دیں گے قرآن کریم کی ان بینظیر پیشگوئیوں میں سے ایک ہے جن کے سامنے سخت سے سخت نتائج

دیکھوں کے وقت  
کامیابی کی بشارت



۴۳ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوْحِيْ اِلَيْهِمْ فَسَأَلُوْا اَهْلَ لَدُنْكَ اِنْ

اور ہم نے تجھ سے پہلے مرد ہی بھیجے تھے جن کی طرف ہم وحی کرتے تھے تو اہل ذکر سے پوچھ لو اگر

۴۴ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ ۚ اَلْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ ۚ وَاَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الذِّكْرَ الْبَيِّنَاتِ لِلنَّاسِ

تم نہیں جانتے ۱۴۳۱ مکمل دلائل اور کتابوں کے ساتھ (جیسا بھیجا) اور ہم نے تیری طرف ذکر بھیجا ہوتا کہ تو لوگوں کیلئے

الصف

۴۵ مَا نَزَّلَ اِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ ۝ اَفَاَمِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ

کھٹکے بیان کرے جو ان کی طرف آتا رہا ہوا اور تاکہ وہ ٹکے کا ہمیں تو کیا وہ جو برائی کی تدبیریں کرتے ہیں اس بات سے بڑھ کر

اَنْ يَّخْشِيَ اللّٰهُ بِهٖمُ الْاَرْضَ ۚ اَوْ يَّاتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا

ہیں کہ ان کو ملک میں ذیل کرے یا ان پر ایسی طرف سے عذاب آجائے جس کا انہیں خیال

۴۶ يَشْعُرُوْنَ ۚ اَوْ يَّاخْذُھُمْ فِيْ تَقْلِيْبِهِمْ فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِيْنَ

بھی نہیں ۱۴۳۲ یا وہ انہیں ان کے آنے جانے میں پھولے تو وہ (اس کی حرکت) نکل نہیں سکتے

کو بھی سر جھکا کر نہ پڑتا جو یہ کی سورت ہے کہ میں اس کا اعلان ہوتا جو ۱۰۰ اور ان لوگوں کے متعلق جو کسی ہر کسی کی حالت میں کفار کے اٹھ سے  
ذکر اٹھا کر بھاگے جا رہے ہیں یہ باوجود بلند ان کے مخالفین کو سنا یا جاتا ہو کہ ان کا استیصال نہیں ہوگا جیسا کہ تم نے گمان کر لیا جو ملک  
ان کو دنیا میں ہی مقامات بلند عطا ہونگے۔ سارا ملک چند نفوس کے استیصال کے درپے ہو کسی کے وہم میں بھی نہ آ سکتا تھا کہ جتنی  
نفوس اس دنیا میں ہی اعلیٰ مقامات پر پہنچیں گے اس قسم کی پیشگوئیوں کے پورا ہونے نے ہی ملک عرب کو آخر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جھکا  
۱۴۳۱ ذلکا کے لئے دیکھو ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ الذکر قرآن کریم کا نام خصوصیت سے ہوا اور ہر ایک وحی کو بھی کہا جاسکتا ہے اور  
اہل الذکر سے مراد یہاں اہل کتاب بھی ہو سکتے ہیں کیونکہ سوال صرف اس قدر ہے کہ انسان ہی ہمیشہ رسول پھر کرتے مری یا نہیں اور  
مسلمان بھی مراد ہو سکتے ہیں کیونکہ اہل غرض صرف ان پر تامل جہت ہو یعنی تم ان باتوں کو جانتے تو ہر لیکن اگر نہیں جانتے تو اہل علم سے  
پوچھ لو۔ اور انکی آیت میں قرآن شریف کا یہی نام الذکر لیکر اسی دوسرے معنی کی تائید کی ہو +

اہل الذکر

دجلال کا لفظ یہاں آئے پر یہ بحث ہوتی ہے کہ اس آیت کی تفسیر کے بموجب عورت رسول تو نہیں ہو سکتی مگر آیا وہ بھی ہو سکتی  
ہو یا نہیں۔ روح المعانی میں ہے کہ عورتوں کی نبوت کے صحیح ہونے کی ایک جامع قائل ہے۔ سہمیل یہ ہے کہ اس نبوت سے مراد بعض  
اللہ تعالیٰ کی ہر کلاسی ہو یعنی نبوت اپنے لغوی معنی میں جس کا سلسلہ ہمیشہ کیلئے جاری رہی لیکن اصطلاح شرعی میں نبوت چونکہ مامور  
کو چاہتی ہو اس لئے وہ رسالت سے الگ نہیں ہو سکتی اور اس لئے اصطلاح شریعت میں نبوت عورتوں کو نہیں ملتی +

عورت کی نبوت

۱۴۳۲ یخسف یخسف چانک اور کسوف سورج کی روشنی کے جانے ترچنے کا نام ہو اور غیث خلاصۃ و ہشترہ جو غائب  
ہو جائے اور خسف کا استعمال استعارۃ ذلت پر بھی ہوتا ہو (دغا) اور خسف کے معنی ہڈال اور ذلت اور اذلال یعنی کسی کو ذلیل  
کرنا بھی آتے ہیں اور خسف بہ الارض کے معنی ہیں سوزین میں غائب کرو یا دل +

خسوف

خسف

اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالفین کے عذاب کا ذکر ہے اور سب سے پہلے ان کے خسف کا ذکر کیا۔ اگر خسف سے مراد

آنحضرت کے مخالفین کا

أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ۝ أَوَلَمْ يَرْوِا إِلَى مَا

یادہ نہیں تھوڑا تھوڑا گشاکر پکڑے تو یقیناً تمہارا رب ہر بان رحم کرنے والا ہے ۱۰۸۱ کیا وہ ہر اس چیز کو نہیں دیکھتے

خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتَّهُوا ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدٌ لِلَّهِ وَهُمْ

اشیئے پیدا کی ہر ایک شے کے سامنے بھی دائیں اور بائیں سے لوٹتے رہتے ہیں اللہ کی فرمانبرداری کرتے ہوئے اور وہ

دَاجِرُونَ ۝ وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةِ وَهُمْ

ماخوذی ظاہر کرتے ہیں ۱۰۸۲ اور اللہ کی ہی فرمانبرداری کرتے ہیں جو کئی جاندار آسمانوں میں ہیں اور زمین میں ہیں اور بھی اودھ

لَا يَسْتَكْبِرُونَ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قُوَّتِهِمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ۝

السجدة

نکب نہیں کرتے ۱۰۸۳ وہ اپنے رب کے جو اہم غالب ہے ڈرتے ہیں اور کچھ حکم دیا جاتا ہے کرتے ہیں ۱۰۸۴

زمین میں دھنسا لایا جائے تو یہ مذاب عام طور پر آپ کے مخالفین پر نہیں آیا۔ ایک آدمہ واقعہ جیسے سراقہ کا آگ امر ہو لیکن خسف کے دوسرے معنی میں ذیل کرنا۔ آپ کے مخالفین پر اپنی حریت میں صادق آتے ہیں اس لئے وہی جہنم یہاں لئے جائینگے +

۱۰۸۵ اخوت خوف کسی کسی کردہ امر کی توقع میں بخفی یا یقینی ملے یا شک ہو اور خوف کسی ایسے امر سے بچنے کی خواہش میں اللہ عزت اللہ عبادہ کا الزام ۱۰۸۶ اناؤ ذلکم الشیطان عزت اولیاءک (الہامات ۱۰۸۷) اور خوفنا ہم کے معنی میں ہے تمہارا تمہارا کسی تبدیلی کر گیا جس کا مقصد ہمارا دشمن کے معنی میں نقص ہیں دل، اور ماہن جو ہیں اسکے معنی دینے میں لاکھ اطراف و نواحی سے تمہارا تمہارا کہہ کرنا جاتے یا شک کہ سب کو کہہ کر دے۔

خوف، تخويف

تخوف -

ان تین آیات میں عذاب کے تین رنگ بیان کئے ہیں ایک ان پر ذلت وارد کرنا دوسرے ان کے آنے جانے یا سفروں میں ان کو پکڑنا اور تیسرے تدبیراً انہیں کم کرنے چلے جانا۔ یہاں بڑی صراحت اور صفائی سے اس عذاب کا ذکر ہے جو آپ کے مخالفین پر

قہر، عذاب

آئے والا تھا۔ اس میں شک نہیں کہ عام طور پر ان کی مغلوبیت کا ذکر بہت دفعہ کیا ہو مگر یہاں اس مغلوبیت کی صورتیں بھی بتا دی ہیں اور ماضی رنگوں میں سے ایک نہ ایک رنگ میں اہل مکہ پر یہ عذاب آیا۔ ان کے آنے جانے کے ذکر میں ان کے تجار کی سفروں کی طرف اشارہ ہو جو وہ شام کی طرف کرتے تو انہی سفروں پر ان کی تجارت اور تجارتی کاروبار تھا اور مسلمانوں کی حزیں میں موجودگی ہی ان میں سے کسی نہ ممکن کیلئے نقصان دہ

فی غاء

تفتيتا

دخر

۱۰۸۸ ایتنی قوتی کے معنی ابھی حالت کی طرف لٹ آنا ہیں۔ اور غاء اور فی اس سے بڑھ کر بولا جاتا ہے جو لوٹ کر آتا ہو یعنی زوال کے بعد (غ)، اور تفتیت اس سے بابت عقل ہو +

واخرون - دخر کے معنی ہیں ذیل و حقیر اور داجر ذیل ہونے والا +

سایوں کے سجدہ کرنے کی تشریح ۱۰۸۹ میں گزرجکی۔ یہاں سایوں کے سجدہ کرنے کا ذکر ہو اگلی آیت میں خود ہر چیز کے سجدہ کرنے کا ذکر ہو یہاں کفار کی ذلت کا ذکر کے پھر یہ ذکر کیا ہو کہ ہر چیز کے سامنے بھی ذیل ہو کر سجدہ کرتے ہیں مطلب یہی کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت کے سامنے اور اس کے اہل تو انہیں کے سامنے ہر چیز کو تسلیم کرنا پڑتا ہو یہاں اس کا فراس قافوں سے باہر نہیں +

فرشتے کیسے مغلوب ہیں

۱۰۹۰ اللہ تعالیٰ کا مصلحتاً یہ بتانا ہو کہ فرشتے اللہ کے قسم کی مخلوق ہیں، یعنی جاندار ہیں شاہد ہیں ہوتے ذابہ وہ ہیں نہیں حرکت دہانی کی چیز ہیں اس کا اصل دہ سے جو جس کے معنی ہلکا چلتا ہیں +

۱۰۹۱ اللہ تعالیٰ کے لئے ان کے اپنے ہونے سے مراد اس کا تہوار اس کا غلبہ ہو کیونکہ توحیت تکلفی کی نسبت اس کی طرف

میں موقوف

۱۰ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَجَنَّوْا لِلَّذِينَ أَنْتُمْ بِالْأَحْزَانِ وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّهْبُونَ

اور اللہ نے کہا ہے کہ وہ معبود مست بناؤ وہ صرف اکیلا ہی معبود ہے سو مجھ ہی سے ڈرتے رہو ۱۶۴

۱۱ وَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الدِّينُ ۚ وَأَصْبَحَ آفِيقًا ۚ اللَّهُ تَعْقُوتٌ ۝

اور اسی کا ہی جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اور فرائز و ادوی اسی کی لازم ہے تو کیا اللہ کے سوائے کسی اور کا تقویٰ کر دے ۱۶۵

۱۲ وَمَا يَكُم مِّن تَعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْزَوْنَ ۚ ثُمَّ إِذَا

اور جو کوئی نعمت تمہیں ملے ہر سوائے اللہ کی طرف سے ہے چاہے تیس دن تک پہنچے تو اسی کی طرف تڑپنا دیا جائے ہو ۱۶۶

كشَفَ الضُّرَّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ يَدْعُمُ الْيُسْرَىٰٓ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰٓؤُلَٰئِكَ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۚ

تم سے دکھ دور کر دیتا ہے تو تم میں سے کچھ لوگ اپنے رب کے ساتھ شریک بناتے ہیں تاکہ اس کی انشائی کریں وہ بے اختیار ہیں

فَتَمْتَمُوا قِسْوَافِئَكُمْ ۖ تَعْلَمُونَ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَفْعَلُونَ نَبِيًّا ۚ أَرَأَيْتُمْ

سو پندرہ ذرہ فائدہ! مثال غنیمت جان لو گے اور وہ ان کیلئے جو کچھ نہیں جانتے اس کا ایک حصہ مقرر کرتے ہیں جو ہم نے نہیں دیا

تَاللَّهِ لَتَسْتَلْنَ عَمَّا كُنْتُمْ تَقْتَرُونَ ۚ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ

انشائی تم ضرور تم سے اس کے متعلق سوال کیا جائیگا برتن فرما کر تعجب ۱۶۷ اور اللہ کیلئے بیٹیاں تجویز کرتے ہیں وہ پاک ہے

نہیں ہو سکتی (۱) اور اس میں بظاہر ہر لمحہ کی طرف ضمیر جاتی ہے اور جانوں دہم میں رہے کہ خدا کے خلاف ورزی کا کوئی نتیجہ

۱۶۸ لَوْ أَنَّ خُلَاقَ اللَّهِ كَانُوا عَاقِبَةً لِّدِينِهِمْ ۚ وَلَوْ أَنَّ خُلَاقَ اللَّهِ كَانُوا عَاقِبَةً لِّدِينِهِمْ ۚ وَلَوْ أَنَّ خُلَاقَ اللَّهِ كَانُوا عَاقِبَةً لِّدِينِهِمْ ۚ

دو خداؤں کا عقیدہ کی ہر گوجہ الظلمت والندوس بھی اس کی تردید ہو سکتی ہو دیکھو ۱۶۸ مگر یہاں انہیں کا لفظ لا کر یہ صاف کر دیا کہ ثنویہ کا عقیدہ غلط

ہے اس کی دلیل یہ مافی السموات والارض اعلیٰ آیت میں ہے خود فلوت لسانی دو خداؤں کے عقیدہ کو قبول نہیں کر سکتی۔ دو خدا

جو ایک دوسرے کے خلاف ہیں ان دونوں سے ایک انسان کس طرح ڈر سکتا ہو +

۱۶۹ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۚ وَصَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۚ وَصَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۚ وَصَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۚ

دین - صاحب دین کے معنی جا بھی ہیں اور طاعت بھی ۱۶۹ اور صاحب وصیت ہو جس کے معنی ستم لازم ہیں۔ اگر دین کے معنی خیر

لئے جائیں تو یہ ذکر بطور عید کے ہو کہ شخص وہ خدا بنانا ہو اس کی منہ عذاب لازم ہو اور اگر دین معنی طاعت لیا جائے اور یہی قرینہ چاہتا ہو

تو صاحب کے معنی دامت لے جائینگے اور طلب یہ ہو کہ انسان پیدا لازم ہو کہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرے نہ یہ بھی خطرات کی شہادت ہو

کیونکہ وہ آقاؤں کی فرائز و ادوی نہیں ہو سکتی +

۱۷۰ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۚ وَصَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۚ وَصَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۚ وَصَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۚ

جَار پیری شہادت حضرت انسانی کی ہو کہ مکہ کے وقت وہ صرف ایک خدا کی طرف رجوع کرتا ہو +

۱۷۱ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۚ وَصَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۚ وَصَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۚ وَصَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ ۚ

اور خود کفار کی طرف بھی ہو سکتی ہو یعنی وہ کفار ان معبودوں کی اس حقیقت سے کچھ بھی واقف نہیں +

ع

شک کی خطرات کی شہادت

وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ۝ وَاذْأَبَشَرَ أَحَدَهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا ۝

اور اپنے لئے وہ چاہتے ہیں، اور انہیں مرطب ہو، اور جب ان میں سے ایک کو لڑکی کی خبر دیا جاتی تو اس کا منہ سیاہ ہو جاتا اور

وَهُوَ كَظِيمٌ ۝ يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ أَيُمْسِكُهُ ۝

اور وہ غصہ سے بھرا ہوا ہوتا ہے ۱۴۵۱۔ وہ اس خبر کی برائی کی وجہ سے جو اسے دیکھتی تو لوگوں سے چھپتا ہوتا ہے اور کیا اسے ذلت کیلئے

عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ

بہنے دے یا اسے مٹی میں گاڑ دے سنو بہت برا ہے جو وہ فیصلہ کرتے ہیں ۱۴۵۲

ت۔ بتاؤ، حال کی ابتدا یا آخر میں آتی ہو جیسے مقرب، جنابت لیکن اسامی کی ابتدا اور آخر میں بھی آتی ہو اور جہاں ہم اللہ کے ساتھ مخصوص ہو اور تعجب کے لئے آتی ہو اور اس کے معنی تہمت ہوتے ہیں اور رب اور وہ جسے جو قسم آتی ہو اس سے بڑھ کر اس میں قلب کے معنی ہوتے ہیں (منہ) +

۱۴۵۱ اظْلَ ظَلَّ کے معنی بیان ہو چکے ہیں۔ ظَلَّ (ظَلَّتْ، ظَلَّتْ، ظَلَّتْ) اس کا ہم پر بولا جاتا ہے جو دن کے وقت کیا جائے اور پھر اس کے معنی صا کی طرح ہو گئے ہیں (غ) +

وجہ مسودہ۔ چہرہ کی سیاہی سے مراد غم، فکر، نفرت وغیرہ کا پیدا ہونا ہے (د)۔ چہرہ سیاہ ہونا مراد نہیں +  
توجہ دلائی ہو کہ کس قدر انسان اپنے فعل سے خود اذراہ کے نیچے ہو اپنے خدا کی طرف یہ بیان حسب کر کے دالے لوگ اپنے اہل بیٹی کی خبر کو کس قدر بُرا سمجھتے ہیں، گو یا خود غلط نہیں ملزم کہہ رہی ہو +

۱۴۵۲ اتیواری۔ دوسری سے ہو دیکھو ۱۴۵۱ اور اس کے معنی ہیں اپنے آپ کو چھپاتا ہو +

یہاں۔ دُشَن ایک چیز کا دوسری میں جبر کے ساتھ داخل کرنا ہو (غ) اور دُشَنَتِ الشَّيْءُ فِي التُّرَابِ کے معنی ہیں ایک چیز کو مٹی میں چھپا دیا اور یہاں مراد زندہ دفن کرنا ہو جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا وَاذْأَبَشَرَ أَحَدَهُمْ بِالْأُنْثَىٰ (التکویر: ۸) اور یہاں سہ میں ضمیر مذکر اور (ایسا ہی جیسے کہ میں) اس لئے کہ لفظ ضمیر مابشر بہ کی طرف جاتی ہو۔ اور قَدْ أَخَابَ مِنْ دُشْنِهِ (التکویر: ۱۱) میں بھی وہ ہو (د) اس لئے کہ وہاں بھی بقاعدہ تزکیہ کے جس میں نشر و نفاک کا خیال پایا جاتا ہے۔ تو اسے یا نہائے خدا کا اخطار اور ہو +

اللہ تعالیٰ کی توحید کے ذکر میں ہی یہ ایک عظیم الشان اصلاح بھی قرآن کریم نے کی ہے یعنی لڑکیوں کو ماری نہاج کا رواج ملک عرب میں۔ بالخصوص اعلیٰ طبقہ میں بہت پایا جاتا تھا بعض باتیں اصلاح کی ایسی ہیں کہ پہلے دن سے ہی قرآن کریم نے ان کی طرف توجہ دلائی ہے حالانکہ کوئی تفصیلات شریعت، ایسی نازل نہ ہوئی تھیں جیسے تینائی اور مساکین کی خبر گیری، انہیں میں لڑکیوں کو ماری نہاج یا نہائے کاٹنے کا ماری نہاج کی اصلاح قرآن کریم نے، جتنا سے مد نظر رکھی چنانچہ اس سے بہت پہلے کی وحی میں ہی وَاذْأَبَشَرَ أَحَدَهُمْ بِالْأُنْثَىٰ (التکویر: ۸) وہاں میں لڑکی کو جب وہ پانچ چھ سال کی عمر کو پہنچ جاتی تو یا اگر کھاکو دکر اس میں زندہ دھکیل کر اوپر سے مٹی ڈال دیتے یا ہاڑ سے نیچے گر دیتے اس سنگدل پر جزہ للعالمین کا دل بگھلا اور آپ کی آواز سے وہ اثر پیدا کیا جو نہ کوئی قانون اور نہ کوئی عبرتناک سزا پیدا کر سکتی ہو اسلام کے بعد اس سیرجی کے، عادی کی ایک ایک نظیر بھی پیش نہیں کی جاسکتی۔ بدی کو دور کرنے کی جو طاقت آپ کو دی گئی ہے اس کی نظیر کوئی اور طاقت دنیا میں نظر نہیں آتی +

ت۔ بتاؤ

ظن

تواری

دُشَن

دُشْن

لڑکیوں کے لئے  
دُشْنآحضرت کی ہدیہ کردہ  
مکتبہ کی طاعت

۶۰ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ الشُّرُودِ ۚ وَاللَّهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ

ان لوگوں کی جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے بُری مثال ہی اور اللہ کی صفت نہایت بلند ہی اور وہ غالب

۶۱ الْحَكِيمُ ۚ وَكَوَيْدًا أَخَذَ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلُمِهِمْ مَا تَرَكَ عَلَيْهِمْ مِنْ دَابَّةٍ

حکمت والا ہے اور اگر اللہ کو لوگوں کے ظلم پر پکڑتا تو اس پر کوئی جائزہ نہ چھوڑتا

وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۖ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً ۚ وَلَا

لیکن وہ انہیں ایک وقت مقرر تک ملت دیتا ہے جس جب ان کا وقت آجائے گا وہ ایک گھڑی بھی پیچھے نہیں رہ سکتے اور

۶۲ يَسْتَقْدِمُونَ ۚ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ

آگے جا سکتے ہیں اور وہ اللہ کے لئے وہ باتیں تجویز کرتے ہیں جنہیں خود ناپسند کرتے ہیں اور ان کی زبانیں بھی

الْكِبَابِ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جَرَمَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ

بیان کرتی ہیں کہ ان کیلئے بھلائی ہی حق یہی ہو کر ان کیلئے آگ ہی اور یہ کہ وہ آگے بھیجے جائینگے

۱۴۵۳ للہ المثل الاعلیٰ چونکہ دوسری جگہ قرآن شریف میں ہے لیس مَثَلُ شَيْءٍ (الشوریٰ ۱۷) اسلئے یہاں مَثَلُ کے معنی صفت

مرا دیں اور اعلیٰ نے اس آیت میں دونوں جگہ مَثَلُ کے معنی وصف ہی لئے ہیں لہٰذا العِصْفَاتُ لِلرِّجْمَةِ وَلِلَّهِ الْعِصْفَاتُ الْعُلَىٰ

یعنی آخرت پر ایمان نہ لانے والوں کی صفات نہایت بری ہیں اور اللہ تعالیٰ کی صفات بلند ہیں اور پہلے حصہ میں معنی مثال بھی ہو

ہیں اور اہل فرض تو یہ توجہ دلانا ہو کر ان لوگوں کی حالت کیسی بری ہو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف وہ بات منسوب کرتے ہیں جو اپنے لئے

بھی پسند نہیں کرتے لیکن ساتھ ہی بھلاہ یا اگر گریہ اپنے لئے بیٹوں کو پسند کرتے ہیں تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لئے بھی بیٹا بخیر

کر سکتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کے اوصاف بہت بلند ہیں اور اس کی ذات ان تمام باتوں سے پاک ہو جو کہ انسانوں کے لئے محبوب ہیں مگر

وہ ایک رنگ کا نقص ہو جو مخلوق میں پایا جاتا ہو اور خالق کی ذات اس سے برتر ہو

۱۴۵۴ ادابۃ سے مراد یہاں بعض کے نزدیک سب جائزہ ہیں اور بعض کے نزدیک صرف وہی ظالم لوگ ہیں جو ظلم کرتے ہیں اور

ابن عباس سے مروی ہے کہ ادابۃ سے مراد یہاں مشرک ہیں (۱) اور گویہ سچ ہے کہ اگر کل انسان تباہ ہو جائیں تو دوسرے جائزہ مندوں کا

جو انسان کی خاطر ہی پیدا کئے گئے ہیں کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی لیکن ظلم کا ذکر صاف بتاتا ہو کہ وہ وہی مخلوق ہو جو ظلم کر سکتی ہے

یعنی انسان اور اس آیت میں ان خصوصیت صلیحہ کے زمانہ میں جو حالت دنیا کی تھی اس کی تصویر کھینچی رہی یعنی ظلم اس حد تک دنیا میں

پھیل گیا ہو کہ زمین اس قابل نہ رہی تھی کہ اس پر انسان باقی رہے کیونکہ انسان نے اپنے خدا کو باطل بھلا دیا اور ساری دنیا ظلمناک

مشرک اور مصیبت میں گرفتار ہو گئی ہو جو باوجود حاتی طور پر دنیا پر سوت وارد ہو گئی ہے لہٰذا یہ اس قابل تھی کہ اسے ویسے بھی مٹا دیا جاتا

مگر اس موت سے اس آسانی بارش نے اسے بچا یا جس کا ذکر صاف الفاظ میں رکھ کے آخروں نے

۱۴۵۵ مَخْمُوطَاتُ کے معنی مٹا دیں بیان پر چکے ہیں اور اَمَّا طُحٌّ کے معنی آگے بڑھنے میں حد کو توڑ کرنا ہیں اور اَمَّا طُحٌّ

کے معنی اِغْلَاق یعنی جلدی کرنا بھی ہیں اور اس کے معنی ترک کرنا اور بھلنا بھی آتے ہیں مَا أَقَامْتُ مِنَ الْقَوْمِ احْدَاہِیْ مَا تَرَكْتُ

نہی کی سزا دینا  
اور اللہ تعالیٰ کو  
کہنے کے لئے

ادابۃ سے مراد ظلم

ادابیت کا نقشہ

افراط



۶۷ وَمِنْ فَصْرَتِ الْفَخِیْلِ وَالْأَعْنَابِ تَخْجُنُ مِنْهُ سَكْرًا وَرِزْقًا حَسَنًا

اور کج رویوں اور مانگوں کے پیوؤں سے تم سے شراب اور اچھا رزق حاصل کئے ہو۔

۶۸ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝ وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذْ

یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے نشان ہے جو عقل سے کام لیتے ہیں ۱۰۸۵ اور تیرے رب نے شہد کی مکھی کی طرف وحی کی کہ پہاڑوں

۶۹ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنْ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ۝ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ

میں گھر بنا اور درختوں میں اور اس میں جو وہ بناتے ہیں پھر تمام پہلوں سے

الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ

کھا اور اپنے رب کے رستوں پر فرما ہوا اسی سے چلی جا۔ ان کے پیٹوں سے پینے کی چیز نکلے گی جس کے رنگ مختلف

الْوَانُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ۝

ہیں اس میں لوگوں کیلئے شفا ہے یقیناً اس میں ان لوگوں کیلئے نشان ہے جو فکر سے کام لیتے ہیں ۱۰۸۶

دودھ کی صورت میں نخل کو بکرا اللہ تعالیٰ نے جو اپنی قدرت سے حیرانوں کے اندر ایک کل پیدا کی ہو وہ اس چارہ کو بدل کر تین چیزوں

کی صورت میں بناتی ہے ایک فضلہ جو گوبر کی صورت میں نکل جاتا ہے دوسرا خون جو حیوان کے بقا کا موجب ہے اور ان دونوں کے درمیان

ایک تیسری چیز دودھ بن جاتی ہے جو انسان کے پینے کیلئے ایک نہایت ہی خوشگوار چیز ہے پس اگر ایک اپنی زندگی کی ضرورت دودھ

کیلئے انسان قدرت کی کل کا محتاج ہے اور خود اسے نہیں بنا سکتا تو وہ حانی بقا کیلئے بھی اس کی اپنی کوشش کا رکنیں ہو سکتی +

۱۰۸۶ سسکا۔ سسکا کیلئے دیکھو ۶۶ اور سسکا اس چیز کو کھا جاتا ہے جس سے سسکا یعنی نشہ پیدا ہو (غ) اور مراد اس سے فقر

اس آیت میں کھجور کی آیت کے مضمون کو وسیع کیا ہے جو کہ اسانی زندگی کے بقا کیلئے ہر قسم کے عمل اللہ تعالیٰ نے ہی انسان

کیلئے پیدا کر رکھے ہیں پس ضرورت تھا کہ بقائے روحانی کے سامان بھی وہ خود پیدا کرتا اور انہیں انسان پر نہ چھوڑتا کیونکہ کسی چیز کا پیدا

کرنا اس کی طاقت سے باہر ہواں پیدا شدہ چیز کو وہ استعمال کر سکتا ہے اور یہاں اس کے استعمال میں بڑے اور اچھے استعمال کی

کی طرف توجہ دلاتی ہے کہ خدا کے پیدا کئے ہوئے پھلوں سے انسان شراب بھی بنا لیتا ہے جو ان کا برا استعمال ہے کیونکہ اس سے نقصان

پیدا ہو تا ہے اور رزق حق بھی لے لیتا ہے نہ حق جن کے مقابل پر سر کو لانے سے صاف اس کی بڑائی کی طرف اشارہ کیا ہے اور حالانکہ

ابھی تک شراب کی حرمت کا حکم نہیں آیا تھا کیونکہ یہ سورت کی ہے مگر یہاں جس دھم میں سکر کا ذکر کیا ہے اس سے صاف معلوم ہوتا ہے

کہ توفیق کریم کی ساری تعلیم ایک ہی اصول پر ہے +

۱۰۸۷ یہ تیسری مثال اسی اصول کی وضاحت کیلئے ہے۔ اور یہاں وحی کا ذکر صفائی سے کیا ہے۔ گو یہ وحی اور مذہب کی ہے شہد کی مکھی

علم حاصل نہیں کرتی بلکہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ اس کی فطرت میں رکھ دیا ہے اس کے مطابق چکر چلنے پھروں سے شریعتی حاصل کر کے اسے

ایسے رنگ میں بھیج کرتی ہے۔ جو انسانوں کیلئے موجب شفا ہے۔ انسان اپنے سارے علوم کو بیچ کر کے وہ چیز پیدا نہیں کر سکتا۔ اسی طرح

جب انسان کی ہدایت کیلئے اس کی شفا سے روحانی کیلئے ایک شہد کی ضرورت پڑتی ہے تو وہ متعدد بھی انسان کے علوم کے کتبے حاصل

سسکا

دوسری مخلوق ہے حشر

شہد کی مکھی سے سبق



وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّيْكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ اِلَى اَرْضٍ لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۱۰

اور اللہ نے تمہیں پیدا کیا پھر وہ تمہیں وفات دیتا ہے اور تم میں سے کوئی وہ ہے جو نہایت خراب علم رکھتا ہے تو مایا جاتا ہے تاکہ جاننے

بَعْدَ عِلْمٍ شَيْءٌ لَّا اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ قَدِيْرٌ ۝۱۱ وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلٰی بَعْضٍ

کے بعد کچھ نہ جانے بیک اشیا جاننے والا قدرت والا ہے ۱۱ اور اللہ نے تم میں سے بعض کو بعض پر روزی میں

فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِيْنَ فَضَّلُوْا بَرَّآءٌ لِّرَبِّهِمْ عَلٰی مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ

فضیلت دی جو تو جنہیں فضیلت دی گئی ہے وہ اپنی روزی انہیں نہیں دیریتے جو ان کے اہمیت میں

فَهُوَ فِيْهِ سَوَاءٌ اَفَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ يَجْحَدُوْنَ ۝۱۲ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ

کودہ اس میں برابر ہو جائیں تو کیا اللہ کی نعمت کا انکار کرتے ہیں ۱۲ اور اللہ نے تمہارے لئے تم سے ہی

اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ بَيْنًا

ہمیں اپنی باتیں اور تمہارے لئے تمہاری بیویوں سے بیٹھے اور خدمت گزار بنائے۔

نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس کے لئے ایک وحی کی ضرورت ہے۔ ہاں چونکہ اللہ تعالیٰ کا خلق جو اپنی ایسی مخلوق سے ہر جیسے شہد کی گئی اس سے  
بت بڑھ کر تعلق اسے انسان سے ہوا ہے یہ فرض بھی اعلیٰ اور ارفع جو اس لئے اللہ تعالیٰ کی یہ وحی بھی اعلیٰ اور ارفع ہو۔ اور یہ وحی الہی  
کا ہی کام تھا کہ تمام مذاہر کے اختلافات کا فیصلہ کرتی کوئی انسان اپنی کوشش سے یہ ذکر سکتا تھا اس پر زیادہ تفصیل کے لئے دیکھو  
جو تہذیب و تمدن میں اس سرشت کا مہم پر دیا گیا ہے۔

۱۱ انسان کے حالات میں اللہ تعالیٰ کی قدرت نامی ہر کس طرح پیدا ہوتا ہے پھر ہر شے ہر پھر کھلتا ہے یہاں تک کہ وفات پاتا ہے اور  
ازدلی عہدہ جو جس میں جو خداوندیت کی حالت انسان پر وارد ہو جاتی ہے علم کے بعد نہ جاننے سے یہ مزاجی ہو سکتی ہے کہ جو کچھ علم حاصل تھا  
وہ بھول جاتا ہے اور یہ بھی کہ جتنا علم حاصل کیا پھر اس کے بعد اور علم حاصل نہیں کر سکتا اور انسان کے حالات میں تو اس کے لئے  
سبق ہو کر ان پر بھی ایک ازدلی حالت آتی ہے اور اس کی طرف بھی یہاں اشارہ ہے اور یہ بھی اشارہ ہے کہ انسان کے علم کی ایک  
انتہا ہے اللہ تعالیٰ کے علم کی کوئی انتہا نہیں۔

۱۲ اَمَّا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ ساق سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہاں مراد اس سے وہ لوگ ہیں جو دوسروں کے ماتحت ہیں یا جن سے دوسرے  
کام لیکر بہت دولت کے مالک بن جاتے ہیں۔ شاید اسی مناسبت سے دادی (۱۲) یعنی تومانیوے، کا لفظ استعمال فرمایا۔ اس  
رکوع میں چند ایک تشبیہات بیان فرمائی ہیں جنہیں یہ توجہ دلائی ہے کہ مہبط وحی صلعم کو دوسرے عام انسانوں پر اللہ تعالیٰ نے ہی فضیلت  
دی جو اس سے کچھ بھی شال میں یہ سمجھا یا ہے کہ ظاہری سامان حیثیت میں بھی جو سبکے لئے یکساں کھلے ہیں اللہ تعالیٰ نے ہی بعض کو  
بعض پر فضیلت دی ہے جو ایک کام لینے والے ہیں ایک کام دینے والے۔ اسی طرح پر روحانیت میں الگ الگ استعدادیں ہیں جسکی  
طرف اللہ کے آخر میں نعت اللہ کا لفظ لاکر توجہ دلائی ہے خصوصیت سے نعت اللہ کا اطلاق وحی الہی پر ہی ہو سکتا ہے کہ وہ نکتہ وہ فی الحقیقت  
سب سے بڑی نعمت الہی انسان پر ہے۔ اور بعض مفسرین نے بھی اس سے یہی مراد لی ہے۔ اور فالذین فضلوا جملہ مقررہ کے طور پر ہیں جس کے

بغ  
مہبط وحی کی فضیلت

۱۱ انسان کے مراتب ہیں  
۱۲ اختلاف اور امتداد



ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا اٰمَنُوْا كَالْاَيْقِدِ رُغِيَ شَيْءٌ وَمِنْ رِزْقِهِ ۝

اللہ ایک غلام کی مثال بیان کرتا ہے جو دو حصوں کے، اختیار میں، کسی چیز کی طاقت نہیں رکھتا اور ایک وہ ہے جسے ہم نے  
مِثَارًا قَاسَنًا فَهُوَ يَفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوْنَ اَلَّذِيْنَ  
اپنے اس سے رزق دیا ہے سو وہ اس سے چھپا کر اور ظاہر خفیج کرتا ہے کیا یہ دونوں برابر ہیں، سب تعریف

لِلّٰهِ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ۝ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلَيْنِ ۝

ان کے لیے ہر ایک ان میں سے اکثر نہیں جانتے ۱۷۵ اور اللہ دو آدمیوں کی مثال بیان کرتا ہے

اَحَدُهُمَا اٰتٰ بَنٰمًا لَا يَفْقِدُ رُغِيَ شَيْءٌ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ اِيْمَانًا يُّوجِبُهُ

ایک ان میں سے گناہ کو کسی چیز کی طاقت نہیں رکھتا اور وہ اپنے مالک پر بوجہ ہے جس سے جیسا کہ کوئی اچھا کام  
لَا يٰٓاِيَاتٍ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يٰٓاُمْرًا بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ  
کے نہیں آتا کیا وہ اور ایسا شخص برابر ہیں جو انصاف کا حکم دیتا ہے اور وہ سیدھے رستے پر ہے ۱۷۶

۱۷۵ یہ کافروں کی مثال ہے، اور فرض دہی ہو جس کا ذکر پہلے ہوا جب کافروں میں سے بھی یہ فرق ہیں جو تو اول الذکر

کے ساتھ ان کفار کو کیا نسبت ہو سکتی ہے اور یا رزق حق سے مراد وحی الہی ہو اور وہ جسے مذق حق دیا ہے وہ مضبوط وحی مسلم ہو انکی  
آیت کے آخری الفاظ اسی کے ثبوت ہیں اور متنازع کرنا اپنے قول کو غفلت کی خدمتوں لگانے اور جہلاً اپنے مال کو اور کافرانہ شکر  
ملک ہوس نے کہ جن چیزوں پر اسے حکمت کرنے کیلئے بنایا گیا تھا وہ اپنے آپ کو ان کا حکم اور انہیں اپنا معبود اور معبود بنا تا  
ہے اور لا یقید دلی شئی اس نے کہ جس فرض کیلئے اس کے اندر ماعنی درجہ کے کرنے رکھے گئے تھے۔ وہ اسے پورا نہیں کرتا  
اس لئے اسے نتیجہ بھی کچھ نہیں ملتا لا یقید دلی ماکسبوا علی شئی (ابراہیم - ۱۸) +

۱۷۶ اکل - اکل وہ ہے جو سارے اجزاء کو جمع کرے اور کل یعنی مخلوق کے معنی میں ٹھک گیا وہ یہاں مراد وہ ہے جو دوسرے پر  
بوجہ ہو یا دوسرے کیلئے بمنزلہ خیال کے ہو کہ اس کا بوجہ اسے اٹھانا پڑے دل +

یہ مثال بھی ویسی ہی ہے جیسی اس سے پہلی۔ اگر بیاں من یا مہ بالعدل وهو علی صراط مستقیم سے زیادہ وضاحت  
کروی ہے۔ بعض نے ان الفاظ کی وجہ سے یہ خیال کیا ہے کہ اس سے مراد اللہ تعالیٰ ہے اور ابکھر سے مراد بت ہیں اور پھر پہلی  
مثال کو بھی اسی پر تکیا کیا ہے مگر اللہ کی مثال کسی چیز سے نہیں دی جاسکتی جیسا کہ ابھی خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا فلا تضبطوا  
للہ الامثال اس لئے من یا مہ بالعدل سے مراد رسول اللہ صلیم ہی ہیں اور آپ ہی صراط مستقیم پر ہیں اور اس مثال  
میں اسی مضمون کی طرف توجہ دلائی ہے جس کا ذکر اس رکوع میں ہوا یا مہ بالعدل لا یات بھینس میں یہ بھی بتا دیا ہے کہ کافر اپنے  
کسی مقصد میں کامیاب نہ ہونگے +

کافروں کی مثال

کل - اکل



مُسْخَرَاتٍ فِي جَوَالِ سَمَاءٍ مَا يُعْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ

جو آسمان کی فضا میں روکے ہوئے ہیں اللہ کے سوائے انہیں کوئی نہیں روک سکتا۔ یقیناً اس میں ان لوگوں کے لئے نشان ہیں جو

يُؤْمِنُونَ ۝ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ

ایمان لانے میں ۱۱۹ اور اللہ نے تمہارے لئے تمہارے گھروں کو رہنے کی جگہ بنایا اور تمہارے لئے چار پارہ کے چڑے

الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا

سے گھرنے والے جنہیں تم اپنے کچھ کے وقت اور شہر کی مدت ہکا بھکا پاتے ہو اور ان کی آدن

وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارُهَا أَثَانًا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝

اور انکی پٹم اور انکے بالوں سے تمہارے لئے اسباب اور ایک وقت مقدس سامان (دینا یا) ۱۲۰

۱۲۰ اچھے کے معنی ہوا ہیں دفع، یا آسمان اور زمین کے درمیان جو کچھ ہو +

پرنندوں کے ہوا میں روکنے کا ذکر دو جگہ قرآن شریف میں ہو ایک یہاں اور ایک سورہ ملک میں اور لہر مری والی الطیر

فَوَقَّعْنَهُنَّ وَبَقَعْنَهُنَّ مَا يُعْسِكُنَ إِلَّا الرَّحْمَنُ (الملک - ۱۹) یہاں بھی اعداد پر عذاب آنے کا ذکر ہے اور وہاں اس سے بھی زیادہ

صاف الفاظ میں ہو کیونکہ پہلی آیت میں ہو ولقد کذب الذین من قبلہم تکفیراً کان تکفیراً (الملک - ۱۸) اور بعد کی آیت میں

سے امن هذا الذی ہو جنذا نکدر یفصی کہ من دون الرحمن (الملک - ۲۰) اور کوئی تعلق اس آیت کا یہاں نہیں ہو

قرآن کریم نے اس مشکل کو خود ہی حل فرمایا جہاں تیسری جگہ پرنندوں کے ذریعہ سے عذاب بھیجے کا ذکر کیا ہو وارسل علیہم طیرا

ابابیل تریمہم عجاویرا من یجیل (الفیل - ۴۳) اور خود شاکر بھی طائر کا ہو الا انا لما نزلہم عند اللہ والاحمدا (۱۳۱) اور

جب ہم عمارہ عرب کی طرف توجہ کرتے ہیں تو وہاں بھی یہی عجیب بات پاتے ہیں کہ عذاب یا ذلت یا شکست کے تعلق پرنندوں

کا ذکر کیا جاتا ہو چنانچہ میدانی نے مجمع الامثال میں یہ مثال دی ہو تبت ذلک علیک الطیر جو بدو عمار یعنی تو ہلاک ہو جائے اور یہی

طرح ہلاک ہو کہ دفن ہو یا بھی میر نہ آنے اور پرنندے تیرے گوشت کو کھائیں اور ٹکڑے ٹکڑے کر کے پھیلا دیں اور نابغہ کا شعر ہو

اذا ما غدا بالبحیث خلعت فوقہ عصائب طیر تہتدی بعصائب یعنی جب وہ لشکر کے ساتھ نکلتا ہو تو اس کے اوپر پرنندے

جنڈا حلقہ باندھ لیتے ہیں اور جدھر شکر حلیتے ہیں انکے ساتھ ہی وہ بھی چلتے ہیں مطلب یہ ہو کہ ایک فاتح فتح کے ساتھ پرنند ہوتے

ہیں گویا انکو علم ہو جاتا ہو کہ دشمن اس فتح کے ماتھے سے مارا جائیگا اور یہاں ہی ابو الطیب کا شعر ہو اذ الفؤا جیشا تیفت انہ من یطی

طیر تنوفہ محشور یعنی جب انکا مقابلہ کسی فوج سے ہوتا ہو تو اسے یقین ہو جاتا ہو کہ قیامت کے دن وہ تنوفہ کے پرنندوں کے ٹپکے اٹھائے جائیں گے

اور بائبل یا یاجوج کی ہلاکت کیلئے ایسے ہی الفاظ میں پیشگوئی کی ہو تو اسرائیل کے پہاڑوں پر گر جائیگا تو اوپر تیرا لشکر اس گروہ سمیت

جو تیرے ساتھ ہو امدیں گے ہر قسم کے شکاری پرنندوں اور میدان کے دیندوں کو خوراک کیلئے دوٹکا (ذوقی بی ۳۹: ۴۰) پس ان تمام باتوں

سے ہی ہرگز پرہیز نہ دینے، دیکھنے میں اشارہ عذاب اور شر کے روکنے کی طرف ہو چنانچہ آنے والی تھی اور یوں اللہ تعالیٰ کی قدرت کے

تذکرہ میں سے بھی ہرگز کس طرح پرنند ہوا میں تعلق رہتے ہیں +

۱۲۱ اتخضون خیف - خیف کے مقابلہ پر ہو اور یہ کبھی باعتبار وزن ہو تا ہو اور کبھی جس چیز کو آسان سمجھا جائے اسے خیف

خیف

جو

پرنندوں کا تعلق  
تو عذاب سے

۹۱ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ خَلْقٍ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ الْجِبَالِ الْكُنَاثَ وَجَعَلَ

اور اٹھنے تمہارے لئے اس سے جو پیدا کیا سائے بنائے اور تمہارے لئے پہاڑوں میں چھینک کی جگہیں بنائیں اور تمہارے

لَكُمْ سَرَايِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَايِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ كَذَلِكَ يُتِمُّ

مے کپڑے بنائے جو تمہیں گرمی سے بچاتے ہیں اور ایسے کپڑے جو تمہیں تھاری جنگوں میں بچاتے ہیں۔ ہر طرح وہ تم پر اپنی نعمت

٨٢ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ

کہا کرتا ہے تاکہ تم فرمانبرداری کرو ۱۶۱ پھر اتر دے پھر جاتیں تو تجھ پر صرف کھول کر

المبين ٥ يعزفون نعمت الله ثم يذكرونها والفرح الكفرون

بھنجا دینا ہو۔ اللہ کی نعمت کو پہچانتے ہیں پھر اس کا انکار کرتے ہیں اور ان میں سے اکثر کا فر ہیں ۱۷۷۱

کہہ جا تا ہے اور شعل کو تقیہ سے مخفی ہے الا ان خفت الله عنكم الانفال ۶۶، پر یہی اللہ ان مخفی عنکم النساء ۲۸۔ فلا

عنہم (البقرة: ۸۶) اور کبھی ثقیل بجاؤ تو مار کہا جاتا ہے اور خفیف اس کے مقابلہ پر اور اس حالت میں خفیف مذمت کا موقع ہوتا ہے اور

اسی لحاظ سے استغفار کے معنی میں اختلاف ہوگا چنانچہ فاستحفہ قومہ (ناطاعوۃ الزخرف - ۴۷) میں: روزہ سبغفک (الرد)

(۶۰) میں مذمت کا موقع ہے۔ اور خفقان

اور سخت موزہ کو کہتے ہیں (خ) +

اعوان جوتے ہیں، ہر ذنبہ یا بھیڑی اون۔ ادبار و دہری کی فتح ہواؤں کی سپہ۔ اور اشعار و شعری جتنے ہر لہریوں کے بال۔

ان باتوں کی روشنی میں یہ بات بہت ہو۔

۱۔ تھیں، ان کے لئے غلامی، غنیمت اور رکاوٹ دو آفات ہیں جو کہ گناہ اور غضب اس طرف سے وحی و کتاب سے کدو نہیں ہو گا اور نہ یہ

سے گس طرح محروم کر سکتا تھا +

۱۶۶۱ء۔ مینا پال کی جمع برقیوں کی قسم کی ہو (ف) +

ان دونوں آیاتوں میں یہی سنتوں کا ذکر ہے جن سے انسان کو دکھوں اور تعلیوں سے آرام ملتا ہے چنانچہ پہلی آیت میں مگر آگاہ

اور اس آیت میں سامع اور غایب اور کرتے مذکور ہیں اور تفصیل کے لئے کہ کھڑا اور بُڑ یعنی گرمی اور سردی دونوں مراد سے لئے ہیں اور

اس آیت کے آخر میں اپنی روحانی نعمتوں کی طرف صاف توجہ دلائی جہاں تمام نعمت کا ذکر کیا۔ کیونکہ تمام نعمت اس کے بغیر

ہوتا تھا کہ جسمانی طور پر تو استعدادِ عام کی چیزیں پیش اور روحانی طور پر بدکھوں اور غلیفوں سے بچائے والی کوئی چیز نہ ہوئی ماسیٰ مسابقت

ایت کا حاکمہ تسلیم کر لیا یعنی تم اسلام میں یا اسلامی میں داخل ہو جاؤ جس سے مراد وہ عالمی سلامتی ہو اور اسی ایت میں

مان توو الهرباس بی همون توصاف لرویا +

[illegible]

## استحقاق

خف

**صرف - ویرش**

## امثال

پس مال

نفاذ ہری ۷ فروری  
محکمہ تعلیم

١٥٦

بخارا کی سزا

وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَرِيدًا ثُمَّ لَآيُؤْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ

۱۰۔ جس دن ہم ہر استیں سے ایک گواہ کھڑا کریں گے پھر جنہوں نے کفر کیا انہیں اجازت نہ دی جائیگی اور نہ انہیں عتاب ہو گا

يُسْتَعْتَبُونَ ۚ وَإِذَا الَّذِينَ ظَلَمُوا الْعَذَابَ لَا يَخْفَفُ عَنْهُمْ وَلَا هُمْ

موتھ دیا جائے گا۔ <sup>۱۶۷</sup> اور جب وہ جنہوں نے ظلم کیا عذاب کو دیکھیں گے تو وہ وہ ان سے ہلکا کیا جائیگا اور نہ انہیں

يُنْظَرُونَ وَإِذَا الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هُوَ الَّذِي أَشْرَكَ بِنَا ۝٨٦

ملت و بجائے گی اور جب وہ جنہوں نے شرک کیا اپنے (بنائے ہوئے) شرکوں کو دیکھنے لگسے گا ہمارے ہمارے ہر

الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُو مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ۝

جنہیں ہم تیرے سوا پکارا کرتے تھے تو وہ بات کو ان (کے منہ) پر مار بیٹھے کہ تم یقیناً جھوٹے ہو۔

وَالْقَوَالِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ السَّلَامَ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ٨٤

اور اس دن اللہ کے سامنے فرمانبرداری پیش کریں گے اور جو اقراء کرتے تھے ان سے جاتا رہے گا۔

۱۔ ایستعجاب - عجب و ہیر کو کہتے ہیں جو پاؤں سے روندی جاتی ہو دل، اور عجب عتاب یا ناراضگی ہے جو انسان اپنے دل میں دوسرے کیلئے پاتا ہو اور عتاب کے معنی اظہار عتاب بھی ہیں اور عتاب کا دور کرنا بھی خواہم من العجبین رحمہ اللہ (المجادہ ۳۴) میں ہیں دوسرے معنی ہیں اور استعجاب یہ ہو کہ دوسرے کی یہ چاہا جائے۔ یا اسے یہ موقعہ دیا جائے کہ وہ عتاب کو دور کرے (ع) ۴

عَنْهُ عَمْرٌ

## اختاب

## استغفار

## تجلی کس صف میں گواہی

گواہ سے مراد ہر قوم کا نبی جزا اور کج کی آخری آیت میں اس کو صاف کر دیا جو اور نبی کا گواہ ہونا اپنے پیروں کے لئے بھی جو اور مخالفوں کے لئے بھی۔ اول کے لئے اس محاذ سے قیامت کے دن انکے ایمان اور طاعت کی گواہی دے گا اور اس دنیا میں ان کیلئے وہ منہ بنتا جو جیسا کہ فرمایا و کذٰلک جعلنا کما مۃ وسطا لتکونوا شہداء علی الناس و یکون الرسول علیکم شہیدا (البقرہ ۱۴۳)۔ با حضرت عیسیٰ کا قول و کنت علیہم شہیدا ما دمت فیہم (المائدہ ۱۱۷) اور مخالفین کے لئے اس کی گواہی ان کے کفر و عصیان پر ہرگز تکلیف اذ اجبتنا من کل آیۃ لیشہدوا و جتنا باغ علی ہؤلاء شہیدا یوسف بن یوسف الذین کفروا و عصوا الرسول و تسوی بہم الاوض و النساء (۱۷۱-۱۷۲) اور افسوس دینے سے مراد مذہب پیش کرنے کی مبادی ہے جیسا کہ فرمایا ولا یؤذن لہم فیعتذرون (المہسلت ۴۶)۔ اور اس سے بڑھ کر یہ کہ ان پر جو عتاب ہو گا اسے بھی دور کرنے کی اجازت نہ دی جائے گی۔ اس لئے کہ عذر اور عتاب کا دور کرنا اس وقت کوئی غامدہ نہ دے گا۔

۷۷ اور دوسری جگہ ہے ماکنتم ایانا تقبداً (یونس: ۲۸) اور ایک جگہ ہر بل کا نوا یہی ہوتا ہے (النبا: ۴۱) اپنے ہی توہمات کی پرستش کرتے ہیں کیونکہ ان چیزوں کے نیچے کوئی حقیقت نہیں جن کی پرستش بظاہر کرتے ہیں +

الخاتمة



۸۸ اَلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ

وہ جنہوں نے کفر کیا اور اللہ کی راہ سے روکا ہم انہیں عذاب پر عذاب بڑھا کر دینگے اس لئے

۸۹ كَانُوا يُفْسِدُونَ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِّنْ اَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا

کہ وہ فساد کرتے تھے اور جس دن ہم ہر امت میں سے انکے اندر سے ہی ایک گواہ کھڑا کر دینگے اور تجھے

بِكَ شَهِيدًا عَلٰی هٰؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَیْكَ الْكِتَابَ بَيِّنًا لِّلْكَوْنِ شَيْءٍ وَهَدٰی

ان پر گواہ لائینگے اور ہم نے تجھے پر کتاب اتاری جو (جو) ہر چیز کو کھل کر بیان کرنے والی اور فرمانبردار

۹۰ رَحْمَةً وَبُشْرٰی لِّلْمُسْلِمِیْنَ اِنَّ اللّٰهَ یَاْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَیُثَابِتُ

کلیے ہدایت اور رحمت اور خوشخبری (ہے) اللہ تمہیں عدل اور احسان اور قریبیوں کو دینے کا حکم دیتا ہے

اَلْقُرْاٰنِ وَیَهْدِیْ عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغِیِّ یَعْظُمُ لَعَلُّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ

اور قرآنی اور برائی اور زیادتی سے روکتا ہے وہ تمہیں نصیحت کرتا ہے تاکہ تم یاد رکھو

۹۱ اَلَّذِیْنَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ

۹۱ اس آخری آیت میں وہی ذکر کر کے پہلی آیت میں کیا تھا قرآن کریم کا ذکر کیا جس وحی الہی کا انکار ہو رہا تھا۔ اور یہوں

انگلے رکوع کے مضمون سے تعلق قائم کیا۔ اور قرآن کریم کا تبیان اٹکل شئی جو نا اس لحاظ سے ہو کہ تمام اصول مذہب کو اس میں کھول کر

بیان کیا اور تمام ضروری تعلیم اپنے کمال کو پہنچائی اور تمام اصول باطلہ کی کھول کر تردید کی +

۹۲ پہلی آیت میں جب قرآن کریم کو تبیان لکل شئی کہا تو اب اس کی جامع تعلیم کا ایک نمونہ پیش کیا ہے۔ اور اس آیت

میں خیر اور شر کو پورے طور پر سمجھ گیا ہے خیر کی اقسام میں عدل اور احسان اور ایثار ذی القربیٰ کو بیان کیا ہے اور شر میں فحشاء اور

منکر اور بغی۔ اور یہ تینوں باتیں ایک ترتیب میں ہیں عدل ادنیٰ درجہ کی نیکی جو مساوات کے رنگ میں ہے یعنی جو کوئی ہتھکڑ

ساتھ نیکی کے ساتھ نیکی کرنا یا احسان کے عوض احسان دیکھو ملائکہ احسان دہنی کی جو جولوہا بتدایغیر کسی معاوضہ کے یا

معاوضہ کے خیال کے بغیر۔ اور ایثار ذی القربیٰ سے مراد صرف قریبیوں کو دینا نہیں بلکہ صحتی بجائے خود ایک ایسی اعلیٰ درجہ کی نیکی

ہو جس سے سب نیکیاں پیدا ہوتی ہیں بلکہ ایسا اچھا مراد ہے جیسے ذی القربیٰ کا ہوتا ہے۔ قریبیوں کو انسان کسی احسان کے خیال سے

نہیں دیتا۔ یہ بھی نہیں سمجھتا کہ میں کوئی نیکی کر رہا ہوں بلکہ یہ ایک فطری خواہش کے ماتحت ہوتا ہے۔ پس یہ تیسرا مرتبہ یہ چاہتا ہے کہ

نیکی انسان میں فطری خواہش کی طرح بن جائے ایک کام کو جب انسان بار بار کرتا ہے تو آخر ہوتے ہوئے وہ اس کی طبیعت کا جزو بن جا

جے پس انسان اس قدر احسان کی عادت کرے اور اس قدر بار بار اس کا عادی کرے کہ آخر ہوتے ہوئے احسان کرنا اس کی فطری

خواہش کی طرح ہو جائے۔ اور اقسام شر میں سب سے پہلے فحشاء کا ذکر کیا یعنی ہر ایک امر جو نبات خود قبیح ہے گوس کا اثر دوسروں

پر ہو یا نہ ہو اور دوسری قسم منکر ہے جو دوسرے برا منائیں اور اس کا انکار کیا جائے تو ایسا گناہ ہے جس کا اثر بہت ہی وسیع ہے ایک دوسرے رنگیں

۱۳  
۱۱

قرآن کی تعلیم اور پھر  
قیام کی ضرورت

خیر و شر کی جامع تعلیم

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ

اور اس کے عہ کو پورا کر دے جب تم عہد کرو اور قسموں کو ان کے پکڑنیچے بعد مت توڑو اور تم

اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَيْدًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَاهُمْ ۖ ۹۲

شہد کو اپنا ضامن کو بچے ہو بیشک اشد بابت ہے جو تم کرتے ہو۔ ادا دے اس صورت کی طرح نہ ہو جاؤ جو طاقت چھ کر کے لانا

بَعْدَ قُوَّةٍ أَهَآئِنَا نَسْفُحُونَ إِيْمَانَكُمْ دَخَلُوا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ

ہوا سو تھکڑے ٹکڑے کر دیتی تو تم اپنی قسموں کو آپس میں فساد کا موجب بنا لیتے ہو اس لئے کہ ایک جماعت دوسری جماعت کے بڑھکڑا

إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلِيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ۝

الشاطح صرف تہیں آتا ہا اور وہ ضرور تہاے لے قیامت کے دن وہ باتیں کھو لکر بیان کریگا جن میں تم اختلاف کرتے

غشاء قوت شہویہ سے پیدا ہوتا ہے۔ منکو قوت فطنیہ سے بنی قوت وحیہ سے شہوت کا اثر بد دوسرے انسانوں پر بہت کم پڑتا ہے اور عمرئ اس میں ظلم کا رنگ بہت کم ہوتا ہے غصہ کے اخراج کا اثر دھبیج ہو جاتا ہے اور عمرئ اس سے دوسرے انسانوں کو تکلیف پہنچتی ہے مگر جب مظلوم دنیا میں قرآنہ دہمیت پیدا ہوتے ہیں جس کی وجہ سے قوموں کی قومیں اور ملکوں کے ملک صرف ایک دھم کے تحت تباہ کر دیئے جاتے ہیں اور یہ تینوں قومیں اگر حالات اعتدال پر آجائیں تو انسان بدی کی تمام راہوں سے بچ سکتا ہے حضرت عمرؓ بن عبدالعزیزؓ نے اس آیت کو خطبہ جمعہ کے آخر میں داخل کیا +

۱۶۴۸ | تنقوض نقض: ابراہم کی ضد ہو اور اس کے معنی ہیں ایک چیز کے اجزاء کا الگ الگ کر دینا اور یکجہ دینا . . . . .

اور استقامت عہد شکنی پر بلا جاتا ہے، الذین یقضون عہد اللہ (البقرہ: ۲۴) یقضون عہد ہم (الانفال: ۵۶) اور

نقیض ایک چیز کی وہ ہر کہ وہ دونوں باتیں صحیح نہیں ہو سکتیں اور انقض ظهرک (المشراح ۹، ۳) میں انقض کے معنی ہیں توڑ دیا یا تھک کر اس کی نقیض ہو گئی (۷) +

...توکید۔ ٹکڈ اور آگڈ قول اور فعل دونوں کے لئے آتا جس کے معنی ہیں اسے مضبوط کیا۔

اللہ کا عہد اس کی شریعت پر یا اس کی وحی اور اذاً اھد تم سے ان کا منہ سے قبول کرنا اور ہر اور محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم

پرچہ اللہ کے رسول میں ایمان لا کر اور آپ کے اہل بیت پر اقرار کر کے گویا اللہ کو ضامن بنایا گیا کہ ہم اس عہد کو پورا کرینگے پس جب قرآن

کی ایک اعلیٰ درجہ کی تعلیم بتاتی اور یہ بتا یا کہ دوحی اُسی تہیں ہر نیکی کی طرف اور اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ کی نیکی کی طرف بلاتی ہو اور ہر

ہدی سے روکتی ہے تو اب یہ بھی سمجھا جا کہ زنا منہ سے اقرار کر لینا کافی نہیں بلکہ جب منہ نے پیختہ عہد کیا ہے تو اسے پورا ہی لکے دکھاؤ۔

۷۷۹۔ غزلِ عورت کا سوت کا تاج اور مغزول مینی کا سوتے ہوئے سوت کو بھی غزل کہتے ہیں اور غزلِ عورتوں کے

اِکات، بیکٹ اور جمید اور بیکٹ سے تھکا کر ڈیڑھا اور نصف کے وقت سے اوپر نفقہ، عذر سے بڑا

[illegible]

جاءهم وكان لهم (السوية) (١٢) إذا هم يتكلمون (الأعراف) (١٣) (١٤) +

۱۳ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً لَّكِن يَمُوتُ بَعْضُكُمْ وَمُتَّعَ بَعْضُكُمْ وَلَئِنْ لَمْ يَمُوتْ لَكُنَّ تُرَابًا مَدْبُورًا

اور اگر ارادہ چاہتا تو ہمیں ایک ہی کر دیتا لیکن وہ جسے چاہتا ہو کر رہی میں چھوڑ دیتا ہو اور جسے چاہتا ہو بیت نکات ہو اور مرقوم ہو

۱۴ عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَرِلَ قَدَمُ بَعْدَ

جو تم عمل کرتے تھے اور اپنی قسموں کو آپس میں فساد کا موجب نہ بناؤ ایسا نہ ہو کہ دہتا مارا کوئی قدم جمے پیچھے

۱۵ بُنُوهُمَا وَتَدَّ وَقْوَالَهُمَا مَصَدِّقًا مِّنْ رَبِّكَ وَسَبِيلُ اللَّهِ وَكَلَّمَ عَدْلًا بَعْضُهُمْ وَلَا

میں جسے جائے اور تم تحلیف کا نذرہ چکسو اس لئے کہ تم نے اللہ کی راہ سے روک دیا اور تمہیں بڑا عذاب ملے گا اور اللہ

تَشَارَوْا بِالْعَهْدِ اللَّهُ تَمَنَّا قَلِيلًا لَّا تَسْمَعُوا لِلَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ

کے عہد کے عوض تھوڑی قیمت نہ دو جو اللہ کے پاس ہی رہتا ہے لئے بہتر ہو اگر تمہیں کچھ علم ہے

عہدات سے کتنا یہ جی بھیجے دَعْل دَعْل

ادبی۔ کتاب سے جو جس کے معنی ہیں ایک چیز بڑھتی اور ترقی کی۔ اور ادبی سے مراد وہاں ہو گشتی میں زیادہ یا مال میں زیادہ

تفرقہ پر ایک مثال

بنامہ میں اور تھا سیر میں ایک عورت کا ذکر ہو جو مکہ میں تھی جو دن بھر کات کات کر شام کو توڑ دیا کرتی تھی اور یہ اس کا جنون

تھا۔ مگر سیاق بتاتا ہو اور ایسی ہی رعایت مجاہد وغیرہ سے ہو کہ یہ ایک مثال کے طور پر ہو خاص عورت کا ذکر قصہ و نہیں (۱۰) گویا

پچھلی آیت میں جو فرمایا تھا کہ جب اللہ سے عہد کیا ہو یعنی ایمان لائے ہو تو اسے پورا کرو تو یہاں بتایا کہ اسے پورا نہ کرنا تو یا اس عورت

کی مثال ہو جو کات کات کرے مگر کٹے کر دے بظاہر یہ ایک جنون کا فعل ہو مگر دنیا میں کتنے عقلمند کہلاتے ہوتے ہیں جو اسی فعل کا

ارتکاب کرتے ہیں۔ اپنے ہاتھوں سے ایک عمارت کو کھڑا کرتے ہیں پھر طوفان کی جڑ بنیاد کو کھینچتے ہیں مسلمانوں کو جس بات سے بچنے کی

ضیقت کی تھی انہوں نے اس کا ارتکاب کیا۔ اور اپنے ہی افعال سے اپنے لئے کراہے کام کو بجا لیا اور سب سے زیادہ نقصان پہنچا

وہ اسی بات سے پہنچا جس کا ذکر بیان کیا ہو یعنی باہم اختلاف اور ان معاہدات کو مد نظر نہ رکھنا جو ایک دوسرے کے ساتھ ہیں۔

اس وجہ سے کہ ایک جماعت اپنے آپ کو دوسری جماعت سے زبردست دیکھتی ہو یا اس لئے کہ وہ زبردست ہو جائے یہی مسلمانوں کی

بیاری ہو جس نے انہیں موجودہ حالت تک پہنچا یا جن کی دنیا پر پھیلی ہوئی حکومت اس مجنون عورت کے سوت کی طرح ٹکڑے ٹکڑے

ہو گئی۔ مگر اب بھی اس کی اصلاح کی طرف توجہ نہیں تھننا دن ایسا کھریاں جہاں بے وقوفی کے طور پر ہو جاں اہل جاہلیت کا ذکر ہو!

عام طور پر دنیا کی روش کا ذکر ہو مسلمانوں کو خاص حکم اس بار میں آیت ۱۴ میں موجود ہو۔ اہل جاہلیت میں یہ رواج عام تھا کہ

معاہدے موجود ہوتے مگر ایک قوم ذرا اپنے آپ کو دوسری سے طاقتور ہوتی تو سب معاہدات کو بالائے طاق رکھ دیتی یعنی جیسے

تجہ یورپ کی حالت ہو کہ جس قوم کو کمزور دیکھا اس کے ساتھ معاہدہ ردی کا نڈ کا ٹکڑا بن جاتا ہو +

۱۵ کے اقوال قریل قدم بعد ثبوت تھا۔ صاف بتانا ہو کہ یہ مسلمانوں کا ذکر ہو کہ ان کا قدم جھک رہا ہو یا جی فسادات سے پھس جاتا

اور یوں وہ اللہ کی راہ سے روکنے والے ہو جائیں گے۔ اور عذاب بھی ان پر آئے گا؟ کیا تجہ اسی حکم کی خلاف ورزی

کی نرا تو ہم پر نہیں!

اہل جاہلیت اور  
معاہدات اور۔ جہاں  
کی حالت



فَمِنْ كَثَرِ الْخَيْرِ وَالْإِيمَانِ الْأَمْسَ كَرَّةً وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَكَانَ

لیکن وہ شخص پشیمان کے برابر اللہ کا انکار کرتا ہے وہ نہیں جانتا کہ اس کا دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہو

جس کا گھر چھینہ کل جاے توں پراش کیر کے خستہ، اور ان کیلئے بڑا مذہب ہی ۱۹۸۸ء یہ اگلے کہ انہوں نے دنیا کی

جس کا گھر پینہ کھل جاتا توں پانچ کیر کے فضیہ اور ان کیلئے بڑا مذہبی ۱۶۸۹ء یہ اسلئے کہ انہوں نے دنیا کی

١٠٠ الْحَيَاتِ الْمُبَالِغَةِ الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَلْعَبُ

نہنگی کو اخوت پر ترجیح دی اور گدا شہ کا زرد گونگو منزل مقصد پر نہیں پہنچتا جیسی وہ ہیں جن کے دلوں پر

۱۱۱. اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسُجُورِهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۝ لَاجِرَمَ

اورمان کے کاغذ پر اورمان کی آنکھوں پر ہاتھ سے مہر لگا دی اور یہی خافل ہیں ۱۷۸۹ء کچھ شک نہیں

۱۰. أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَائِرُونَ ۝ ثُمَّ لَكَ بِكَ الَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ

کہ وہی آخرت میں نقصان اٹھائے گا ہے      پھر تیرا رب ان لوگوں کیلئے جنہوں نے اس کے بعد کہ انہیں دکھ

مَا قُتِلُوا جَاهِدُوا أَوْ صَبِرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِّنْ بَعْدِ هَٰلِكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ

یٰۤاَیُّهَا سَمِیْعُہُ کی پھر جاو کیا اور صبر کیا یقیناً تیرا رب اس کے بعد حفاظت کرنے والا رحیم ہے (۱۶۰)

۸۸۸ اصل فرض قرسی بات کا بیان کرنا جو کس ہمت اور کس قوت ایمانی سے مسلمانوں نے مصائب کا مقابلہ کیا۔ اسی ضمن میں ان حالات میں سے بھی ذکر ہے

لوگوں کا دل بھی کرا یا ہر دم بعض وقت بقیہ خائے بشریت کا فروس کے ظلم کے نیچے منہ سے کوئی ایسی بات کہہ دیتے ہیں جن سے ان کی

جانب کے بارے میں کہیں کہیں ایسا ہی ہو۔ لیکن جاننے کے واسطے کہ یہ آکر فرما دیا جی ہر جانیں تو ایسے لوگوں کے متعلق فرمایا کہ وہ غضب الہی

میں نے اس وقت تک نہیں دیکھا تھا کہ ایک ایسا شخص ہو جس کا ہر کام اور ہر چیز میں ایک ایسا ہی ایک ہی رنگ ہو جس کا ہر کام اور ہر چیز میں ایک ایسا ہی ایک ہی رنگ ہو جس کا ہر کام اور ہر چیز میں ایک ایسا ہی ایک ہی رنگ ہو

مطلب میں ہیں۔ کہ اپنے جان بچانے کے لیے میلہ لڑا کہ اس کے ساتھ کون نہ لگا کہ وہ وعدہ کر رہے تھے اپنی ثابت قدمی کے شہسہ کیا گیا۔ نئی کرکٹ

طاہر علیہ کی شہرت سے خاندانہ دشمنانہ اور دوسرے نفی کو دچھپا یا سوس کیلئے مبارک ہو اور اصل میں دین کا لالہ ہو کر جان

کونجی پھل کے متاثرہ انسان فکر سے اوجھل ہو کر کھانسی، سانس لینے کی مشاقبتوں اور دوسری بیماریوں کا شکار ہوتے ہیں۔

یہ علامہ اعلیٰ کی موت کو ان سائیں جنہوں نے اس کے وفات کی خبر سنی تھیں ان کا یہی جملہ ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم نے اس کو دیکھا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ ہم نے جو دنیا کی زندگی میں خرچ ہو کر آخرت کی ہر وہ چیز کو کھاتے پیتے اور پہنتے ہوئے دیکھا ہے، انکی وہ حالت قلبی

ملفوظ

في وقت مبكر من تاريخ ١٢/١٢/٢٠١٩

[illegible]

۱۱۰

مکہ مکرمہ کو انذار

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِجَادِلٍ عَنْ نَفْسِهَا وَتُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ لَا

جس دن ہر شخص اپنی ہی ذات کیلئے جھگڑا کرنا ہو آئیگا اور ہر شخص کو جو اس نے کیا پورا دیا جائے گا اور ان پر کوئی ظلم

يُظْلَمُونَ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا

نہیں کیا جاتا تھا ۱۶۹۱ اور اللہ ایک بستی کی مثال بیان کرتا ہے جو امن اور مطمئنانہ کی حالت میں تھی اس کی روزی ہر عکبے سے

رَعْدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا

اُس کے پاس باغراغت آتی تھی پھر اس نے اللہ کی نعمتوں کا ناکار کیا تو اللہ نے اسے بھوک اور خوف کے لباس کا مزہ چکھایا اس کی وجہ سے

يَقْنَعُونَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ

جو وہ کرتے تھے ۱۶۹۲ اور انکے پاس ایک رسول انہی میں سے آیا تو انہوں نے اسے جھٹلایا سو عذاب آئیں انہیں آلیا اور ان کا عذاب ظالم تھے

فَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حُلَالًا طَيِّبًا وَاشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ

سو اس سے جو تمہیں اللہ نے دیا ہو حلال اچھی چیزیں کھاؤ اور اللہ کی نعمت کا شکریہ اگر تم اسی کی عبادت کرتے ہو

وہن کو عزیز و اقارب کو بدی سے بچنے کیلئے پھوٹ مارتے ہیں۔ بلکہ پھر اللہ کی راہ میں جاد بھی کرتے ہیں یعنی اپنا سارا زور بھی لگاتے ہیں

اور پورے استقلال سے کھڑے ہو جاتے ہیں ایسے کامل الایان لوگوں کیلئے اللہ کا غمخوار یا یہی معنی رکھتا ہے کہ وہ انہیں اپنی حفاظت

میں بیکرنگتوں سے پاک کر دیتا ہے اس سورت میں دو بار ہجرت کا ذکر ہے اور اس سے مراد مدینہ کی ہجرت ہی ہے جس سے اس کے زب

نزدوں کا پتہ بھی لگتا ہے کیونکہ اگر ہجرت حبشہ کا ذکر ہوتا تو پہلی ہجرت سی سورتوں میں بھی اس کا ذکر ہوتا جو مدینائی زمانہ کی نازل

ہیں اس ہجرت کا ذکر قرآن کریم نے اس لئے نہیں کیا کہ وہ ہجرت جس سے علم اسی میں مسلمانوں کی کامیابیاں وابستہ تھیں مدینہ کی

ہجرت ہی تھی۔ کسی سورتوں میں جاد کا ذکر جب ابھی قتال کی اجازت نازل نہیں ہوئی صاف بتا رہا ہے کہ یہ جادو علاقے مکہ میں

جادو کے علاقے

جو ہر مسلمان کا سب سے پہلا فرض ہے +

۱۶۹۱ جَادِلْ . جَادِلْتُ الْحَبْلَ لَمْ يَعْنِ هِيَ مِنْ لَمْ يَسُدَّ كَوْ مَضْبُوطٌ بِنَا اور عمارت کے مضبوط بنانے پر بھی یہی لفظ بولا جاتا ہے

جِدَالِ یہ ہے کہ جو یا ہر شخص دو سرے کو اپنی رائے سے ہٹانا چاہتا ہے (دغ) یعنی دلائل کے ساتھ جھگڑنا و جادلہم بالحق ہی احسن

الذین يجادلون فی آیات اللہ (المومن ۳۵) قد جادلنا فاکثرت جدالنا (ہود ۲۰۲) جادلنا فی قوم لوط (ہود ۷۴)

اور یہاں مراد جھگڑا کرنے سے اپنی خلاصی کا جھگڑا یا کوشش یا اسکے لئے عذروں کا پیش کرنا ہے +

۱۶۹۲ لِبَاسِ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ - لباس وہ چیز ہے جو پہنی جاتی ہے یا جسم کو ڈھانک دیتی ہے اور خوف اور جوع کو لباس کہا گیا ہے

جسم اختیار کر کے لباس کی صورت اختیار کر لی (دغ) اور چاروں طرف سے انسان کو ڈھانک دیا ہے

یہ قریہ یا بستی جس کی مثال دی ہے کہ ہجرت، امن اور مطمئنانہ کی وہ حالت جو دنیا میں کسی بستی کو میسر نہیں آئی اور مادود

وادی غیزی ذریعہ ہونیکے ہجرت کے پھل اور غلہ دہاں پہنچتا۔ سارے عرب کی چیزیں گھر بیٹھے ان کے پاس پہنچ جاتیں اللہ کی نعمت

کی ناشکری یہ کہ جب سب سے بڑی روحانی نعمت ملی تو اسے قبول نہ کیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ پہلے بھوک اور خوف کے رنگ میں ڈھانکا

اہل مکہ کی سزا

۱۱۵ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ

اس نے تم پر صرف مردار اور خون اور سٹور کا گوشت حرام کیا، یہی اور وہ جس پر اللہ کے سوائے کسی دوسرے کا نام پکارا جائے

۱۱۶ فَمِنْ أَضْطَرٍّ غَيْرٍ بَإِغْوٍ وَلَا جَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ

پھر جو شخص ناچار ہو جائے کہ خواہش کرتا ہے کہ وہ نہ دے بلکہ دے والا تو ہو چیک اندر نہ دے والا دے کر کہتا ہے کہ لاہور ۱۷۹۳ء اور اسے جو تہا دی زبانیں جھٹ

الْبَيْسَنَّا كُذِّبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِيَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ

بیان کرتے ہیں کہ اگر کوئی یہ حلال ہو اور یہ حرام تاکہ اسٹہ پر جھوٹ

۱۱۷ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ۖ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ

وہ لوگ جو شد پچوٹ افراتے ہیں کامیاب نہ ہونگے قصود سامان ہو اور انکے لئے دروزاک

۱۱۸ اَلَيْمُ وَعَلَى الدِّينِ هَادٍ وَاَحْرَمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ

مذاہبِ ہر اور ان پر جو یہودی ہیں ہم نے وہی کچھ حرام کیا تھا جو تجھے پہلے بیان کر چکے ہیں اور ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا

۱۱۹ وَلَٰكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا السُّوءَ بِجَهَالَةٍ

لیکن وہ اپنی جانوں پر خود ہی ظلم کرتے تھے ۱۹۴۷ء پھر تیرا رب ان لوگوں کیلئے جو نادانی سے بدی کر بیٹھتے ہیں

ثُمَّ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِ هَذَا غَفُورٌ رَحِيمٌ

پھر اس کے بعد توبہ کرتے ہیں اور اصلاح کر لیتے ہیں یقیناً تیرا رب اس کے بعد مخالفت کرنیو الارحم کرنے والا ہے ۱۷۹۵

بمسوک تو یہ کہ سات سال کا قحط پڑا جس کی پیٹھ کوئی پہلے سے جوکھی تھی فاروقی یوم تاقی السماء بد خان مبین (الد خان ۱۰۷۴) اور خوف ایک اس لحاظ سے کہ اسلام کی قوت روز بروز بڑھتی جاتی تھی۔ دوسرے مدینہ میں مسلمانوں کی ہجرت کی وجہ سے تجارت کے ٹک جانے کا خوف تیسرے آئندہ جنگوں کی وجہ سے خوف۔ امن و اطمینان کی جگہ بھوک اور خوف کفرانِ نعمت یعنی انکار رسول کی سزا تھی جیسا انکی آیت میں صاف ذکر کریں الفاظ قرآنی کے عیاشات ختم نہیں ہوتے اور اگر کبھی یہ لفظ کسی بستی پر صادق آتے ہیں +

۱۷۹۳ء، اہل مکہ جو قرآن کو افتر کہتے تھے انہیں بتایا کہ جو حق ہے اسے تم افتر لکھتے ہو اور خود افتر کرتے ہو۔ چنانچہ فضاؤں کی صحت و حرکت متعلق وہ اللہ تعالیٰ پر یہ افتر کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں یوں حکم دیا ہے اگلی آیت میں اسے اور صاف کیا ہے +

**۱۶۹** یہ سورۃ الانعام - ۱۶۴ میں بیان ہو چکا جو اس سے معلوم ہوا کہ سورۃ الانعام اس سورت سے پہلے نازل ہوئی تھی:

**ۛۛۛ** سزا اور عذاب کے ذکر کے ساتھ یہ شہادت بھی ہو کہ یہ تمام بات سے بے کام کر رہے ہو۔ اگر تو یہ کرو اور اصلاح کرو تو اللہ تعالیٰ

نہ صرف یہ گناہ بخش دے گا بلکہ تم پر رحم بھی کرے گا۔



14  
E  
G  
FF

ابراہیم کی مثال اور  
مومنوں کو نصیحت

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا، وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ شَاكِرًا ۝ ١٢٦

شیک ابراہیم ایک امام اللہ کا فرمانبردار راستہ تھا ، اور وہ مشرکوں میں سے نہیں تھا۔ ۱۷۹۱ء کی فتنہ کی فکر کرنا

اجتنبه وهداه الى صراط مستقيم ۝ واتيناه في الدنيا حسنة وانه ۱۲۲

اس نے اسے چن لیا اور اسے سیدھے رستہ کی طرف ہدایت کی اور ہم نے اسے دنیا میں بھلائی دی اور وہ

فِي الْآخِرَةِ لِيَنَّ الصَّالِحِينَ ۝ ثُمَّ أَفْجِنَا لِيْلِكَ إِنِ اتَّبَعُوا مَوْلَىٰ ابْنِ مَرْثَدَةَ ۚ

آخرت میں یقیناً نیکوں میں سے ہونگے پھر ہم نے تیری طرف وحی کی کہ ابراہیم راست رو کے مذہب پر

حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا ۗ ۝۱۳۴

چلو اور وہ مشرکوں میں سے نہیں تھا ۱۷۹۷ سبت (کادوال) صرف ان لوگوں پر ڈالا گیا جنہوں نے اس میں

فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَكُفُّ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ

اختلاف کیا اور تیز بقیہ کے دن ضروران میں ان باتوں کا فیصلہ کر لیا جن میں وہ اختلاف کرتے تھے ۱۶۹۸

۱۹۶۷-۱۹۶۸ء جماعت کو کہتے ہیں۔ اور امام راغب نے یہاں معنی کئے ہیں کہ اللہ کی عبادت میں ایک جماعت کے قائم مقام تھے۔

لیکن اس کے اور معنی بھی آئے ہیں چنانچہ ہر شخص کو جو دین حق پر ہو کہ سب ادا کیا جائے ہو۔ امانت لیا جائے ہو۔ اور ایسا ہی وہ شخص جو اپنی نظیر نہیں رکھتا اور جو عبیدہ نے اس کے معنی امام کے ہیں اور معلوم خبر بھی اس کے معنی لئے گئے ہیں (دل)

حضرت ابراہیم کا ذکر اس آخری رکوع میں دو وجہ سے کیا۔ ایک کفار کو توبہ دلانے کیلئے کہ حضرت ابراہیم جن کی وہ پیروی کا دعوے کرتے ہیں مشرک نہ تھے دوسرے مسلمانوں کو بتانے کیلئے کہ وہ اس شخص کا طریق اعتقاد کریں جو دنیا میں راستبانوں کا سربراہ اور پھر اپنے زمانہ میں بنیظیر انسان تھا جس نے حق کی پیروی میں کسی کی پروا نہیں کی۔ اور ابراہیم کو امت کھٹے میں یہی اشارہ کہ نیکی کے علم دنیا میں ہمیشہ سرور ابن جاتے ہیں پس اگر مسلمان بھی دنیا میں نیکی کے علم میں تھے تو وہ بھی دنیا کے پیشرو بنادیتے جانیچکے۔ چنانچہ دان عاقبتہم (۱۲۶) میں اور ان الله مع الذين اتقوا (۲۸) میں مسلمانوں کی آئینہ شوکت کی طرف صاف اشارہ ہے۔

اصول تو یہی بیان کیا کہ وہ مشرکوں میں سے نہ تھا شرک سے دنیا کو صاف کرنا حضرت ابراہیم کا بھی مقصد تھا یہی مقصد محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا۔ نیز دیکھو صفحہ ۹۷ و ۹۸ ۛ

**۱۷۴۔ السبب**۔ سبب کے اصل معنی قطع عمل ہیں دیکھو مثلاً ۱۹ اور یہاں راغب نے مراد دیا ہے ترک العملینہ یعنی اس دن کام کا ترک کرنا اور سبب کے معنی مدت زمانہ بھی ہیں فقوڑی ہر یا بہت +

اس آیت کے تحت مفسرین نے بخاری اور مسلم کی ایک حدیث نقل کی ہے۔ بخاری کے نسخہ یہ ہیں نحن الاخرون السابقون  
يوم القيامة بيد انهم اوتوا الكتاب من قبلنا ثم هذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلفوا فيه فهدانا الله له فانما  
لنا فيه تبم اليهود عند النصارى بعد غد - ہم صحیح بخاری کے دن سب پہلے ہونگے سورۃ کے کہ لکھیں ہم سے پہلے کتاب

حضرت ابراہیمؑ اپنی زندگی کی  
وجہ دنیا کی تعریف بنے

ملت ابراہیمی چلنے کا  
ارستاد

سُت

پ  
یودیوں اور عیسائیوں  
کے ساتھ

۱۲۵ اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي

اپنے رب کے رستے کی طرف حکمت اور اچھے وعظ سے جاؤ  
ادمان کے ساتھ اس طریق پر بحث  
هِيَ اَحْسَنُ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُنْتَهٰى

کہ جو نہایت عمدہ ہو تیرا رب اسے خوب جانتا ہے جو اسکے راستے سے گمراہ ہو اور وہ سیدھی راہ پر چلنے والوں کو بھی خوب جانتا ہے ۱۲۹

دیکھی گئی پھر یہ ان کا دن تھا جو ایشیائے افریقہ میں کیا گمراہوں نے اس میں اختلاف کیا پس اللہ نے یہیں اس کی طرف ہدایت دی جو  
لوگ ہمارے پیرو ہیں یہود کل اور عیسائی کل کے بعد۔ اور مسلم میں کچھ فرقوں کا اختلاف ہے اور اس کے ابتدائی انفاظیوں ہیں  
اضل اللہ عن الجمعة من قبلنا فكان لليهود يوم السبت وكان للنصارى يوم الاحد فجاء الله بنا فهدانا الله ليوم الجمعة  
اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو جو ہم سے پہلے تھے جمعہ سے محروم رکھا سو یہودیوں کے لئے ہفتہ کا دن تھا اور عیسائیوں کے لئے اتوار کا پھر اللہ ہمیں  
لایا اور ہمیں جمعہ کے دن کیلئے رہنمائی فرمائی مفسرین نے آیت اور ان احادیث کا مطلب یہ لیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلی قوموں  
کیلئے جمعہ کا دن ہی عبادت کا دن قرار دیا تھا مگر انہوں نے خود ہفتہ اور اتوار کا دن اختیار کیا۔ اب آیت میں تو یہ ذکر کیا نہیں اور  
بخاری کی حدیث کا اگر یہ مطلب لیا بھی جائے جہاں دن کا نام بھی نہیں تو مسلم کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہی  
یوم جمعہ سے ان لوگوں کو محروم رکھا اور ہفتہ اور اتوار کا دن ان کے لئے مقرر کیا۔ اور یہودیوں نے باہم جو کوئی اختلاف سبت کے  
بارہ میں نہیں کیا۔ عیسائیوں کو بلکہ ان کے سبت متفقہ طور پر ہفتہ اور اتوار ہی رہی اور اتنے بڑے قائل قومی میں اس قدر اختلاف  
کا ہونا بھی مشکل ہے۔ پھر یہود کے اندر بھی پرہیز آئے تھے اگر کسی وقت انہوں نے اس کو بدل دیا تھا تو اس کی اصلاح انبیاء  
کرویتے اور بخاری کی حدیث کا مطلب کچھ اور ہونا چاہئے۔ لیکن جو یہی مراد ہو کہ اس امر پر یعنی نبی کریم صلعم پہلے عوب لوگ ایمان لائے  
بعد میں یہود و نصاریٰ لائیں گے۔ اور آیت کا مطلب سبت کے معنی عبادت کا دن لیکر یوں بھی ہو سکتے ہیں مجمل و بال ترک  
تفظیم السبت۔ یعنی سبت کی تفظیم کو ترک کر لے کا وبال ان لوگوں پر آیا جنہوں نے سبت میں اختلاف کیا یعنی سبت کی تفظیم  
کو قائم نہ رکھا۔ اور یہ معنی بعض مفسرین نے کئے ہیں اور یا سبت کے اصل معنی قطع عمل لے کر یہ مراد ہوگی کہ جن لوگوں نے قرآن  
شریف کے متعلق اختلاف کیا یا اسے نہ مانا ان کے عمل قطع ہو گئے کیونکہ قرآن کریم اعمال صالحہ کی طرف توجہ دلاتا ہے  
بلاذیاق یعنی سبک زیادہ موزون ہیں +

سبت میں اختلاف  
سے مراد

۱۲۹ ا چونکہ اس سورت میں وحی الہی کی صداقت کا مسئلہ ہر قسم کی دلائل سے قائم کیا ہے اس لئے اسکے خاتمہ پر وحی  
کی اصل فرض و دعوت الی الحق کا ذکر کیا اور اس کا طریق بتایا حکمت مضبوط بات یا فہم ہے یا مضبوط دلیل اور وعظ تنبیہ  
لئے ہے۔ دعوت الی الحق میں یہی دو چیزیں ضروری ہیں۔ نہ دلائل محکمہ کے بغیر دعوت کا کام ہو سکتا ہے نہ وعظ کے بغیر  
اس کے بعد حیدر ال کا ذکر یعنی بحث کا اس لئے کہ دعوت میں بحث کی بھی ضرورت پیش آ جاتی ہے۔ پس اگر بحث کی  
ضرورت پیش آئے تو عمدہ طریق پر بحث کی جائے جس سے دلوں میں تنفر اور باطل پر اصرار پیدا نہ ہو بلکہ حق بات  
کے فہم میں مدد ملے +

دعوت الی الحق کی راہ

وَأِنْ عَاقَبْتُمْ فَمَا قَبُولُ ابْنِ مَاعُوْقِبَتُمْ بِذَلِكَ لَنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ ۱۲۶

اور اگر تم (انہیں) سزا دو تو اس کی مثل سزا دو جنہیں تحیف دی گئی اور اگر تم صبر کرو تو یقیناً یہ صبر کرنے والوں کے لئے

لِلصَّابِرِينَ وَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ ۱۲۷

بہت اچھا ہو اور صبر کرو اور یہ صبر اللہ کی مدد سے ہی ہو اور ان پر افسوس نہ کرو اور اسکی وجہ سے تمہیں محسوس نہ کر دو

مِمَّا يَمْكُرُونَ ۝ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ۱۲۸

تدبیریں کرتے ہیں بیشک اللہ انکے ساتھ ہے جو تقویٰ اختیار کرتے ہیں اور وہ جو احسان کرنے والے ہیں غنائے

۱۲۵ عذاب فعل بدلے کی بجائے اس کی سزا دلانا ہو اور مطلق سزا یا دیکھ پہنچانے کے معنی میں بھی آتا ہے

مقاب

دعوت الی الحق میں صبر  
کی ضرورت اور غلبہ  
پیشگوئی +

پس مراد یہ ہو کہ تمہیں جو دیکھ اور تحلیفیں دی جاتی ہیں۔ ان کی سزا دینے کا موقع ملے تو اس سے زیادہ سزا دو جس قدر  
تحلیف تمہیں پہنچائی گئی ہو بلکہ بہتر یہی ہو کہ تم صبر سے ہی کام لو اور بدلہ نہ لو۔ دعوت الی الحق میں اس کا ذکر اس لئے کیا کہ دعوت  
الی الحق کرنے والے لوگوں کو تحلیفیں بھی اٹھانی پڑتی ہیں اگر وہ دنیا کے لوگوں کی طرح غلبہ کے وقت انتقام میں تولد ان سے تنفر  
ہو جائیں اس لئے فرمایا کہ تمہارا کام یہی ہو کہ دیکھ برداشت کرو اور کام کرنے جاؤ ہاں اگر کبھی ضرورت سزا دینے کی ہو تو اسی قدر  
سزا دو جس قدر تحلیف تمہیں پہنچائی گئی تھی۔ سزا دینے کا ذکر کر کے صاف بتا دیا کہ تمہیں دنیا میں اس قدر غلبہ دیا جائے گا کہ تم  
اپنے مخالفین کو سزا دینے پر قادر ہو گے۔ اس آیت کا تعلق نہ سمجھنے کی وجہ سے اسے مدنی بھی کہہ دیا گیا ہو مگر اعتراض تو پھر  
بھی باقی رہے گا کہ اسے یہاں کیوں رکھا اور حق یہی ہو کہ یہ کی ہو اٹھلی آیت میں پھر صبر کی تاکید کی ہو تاکہ معلوم ہو کہ یہی اصل چیز  
ہو جس پر تعلیم قرآنی زور دیتی ہو دشمنوں کی ایذا پر صبر کے بغیر دعوت الی الحق کا کام سر انجام نہیں دیا جاسکتا اور سبک آؤ  
آیت میں یہ عظیم الشان خوشخبری تسلی کے طور پر دی کہ اللہ تقویٰ اختیار کرنے والوں اور احسان کرنے والوں کے ساتھ ہو

## اِنَّكَ بِنِيْ اِسْرٰئِيْلَ وَهِيَ يٰۤاٰوُصَحٰدٌ عِنْدَ اٰلِهٰنَا عِشْرُوْنَ

اس سورت کا نام بنی اسرائیل ہو اور اس کا نام بھی اس کا نام آیا ہو اور اس میں بارہ رکوع اور ایک سو گیارہ آیتیں ہیں۔ بنی اسرائیل کے فکر سے ہی یہ سورت شروع ہوتی ہو اور انہی کے ذکر پر ختم ہوتی ہو اور اس کی پہلی ہی آیت میں یہ اشارہ کر دیا گیا ہو کہ وہ سب برکات جو بنی اسرائیل کو دی گئیں ان کا وارث بھی اب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا جاتا ہو اور سورت کے تیسرے اور چوتھے رکوع میں پندرہ آیتوں میں فوزیت کی ساری تعلیم سے برصکرا کر اور بلند تر اخلاق کی تعلیم کئی کر دی گئی ہو اور سورت کے آخری رکوع میں پھر شریعت موسوی کا ذکر کیا ہو جس سے صاف معلوم ہوتا ہو کہ اس میں خاص طور پر بنی اسرائیل یعنی یہود کو خطاب ہو۔ اس لحاظ سے اس سورت کا نام بنی اسرائیل ہو۔ اور اس کے نام اس میں اشارہ کمالات محمدیہ کی طرف ہو جن پر آپ کا معراج جکا ذکر سورت کی ابتدا اور پھر دمیام میں موجود ہو دلالت کرتا ہو ۴۰

غوضہ مضہین

سورت کی ابتدا بنی کریم صلعم کے معراج سے کی ہو مگر معراج کا ذکر ایسے رنگ میں کیا ہو جس میں مسجد اقصیٰ کا ذکر لا کر تباہ و برباد کر دیا ہو اور بنی اسرائیل کو مخصوص کیا گیا تھا ان کا وارث اب بنی کریم صلعم کو آپ کی امت کو کیا جاتا ہو اور معراج نبوی میں گویا عروج اسلام کا ذکر کر کے مضمون کا انتقال فوراً بنی اسرائیل کے دہتر فنا و عظیم کرنے اور ان پر دو مرتبہ نازل آنے کا ذکر پہلے رکوع میں کیا ہو۔ اور اس میں اگر ایک طرف بنی اسرائیل کو سمجھانا مقصود ہو تو دوسری طرف مسلمانوں کو بھی تنبیہ کرنا مقصود ہو اس لئے رکوع کے آخر میں قرآن کا ذکر کر کے بتایا کہ یہ پاک کتاب نہیں نہایت ہی مضبوط طرہ پر چلائی ہو دوسرے رکوع میں بتایا کہ اعلیٰ اغراض زندگی کو چھوڑنے اور صرف دنیا پر گرجا لے کر نتیجہ یہ ہوتا ہو کہ دنیا میں بھی قوموں پر بربادی اور تباہی آجاتی ہو اور اسی ضمن میں بتایا کہ انسان کا ہر عمل ایک نتیجہ پیدا کرتا ہو اور یہ نتائج یہاں انسان کی نظر سے مخفی رہتے ہیں اور قیامت میں یہ یکل کر سامنے آجائے ہیں ان دنیا میں بھی جب کوئی قوم مدے تباہ و زکرتی ہو تو نہ نتائج کھلا رنگ اختیار کر کے سامنے آجاتے ہیں تیسرے اور چوتھے رکوع میں اخلاق فاضلہ کی تعلیم دی ہو اور یوں بتایا ہو کہ یہی اعلیٰ اغراض زندگی ہیں جن کی طرف انسان کو متوجہ ہونا چاہئے اور اسی تعلیم میں توحید کی بھی ساری تعلیم آہتی ہو۔ اور نہایت عجیب تقسیم کر کے تیسرے رکوع میں دوسروں سے نیکی کی تعلیم ہو اور چوتھے میں دوسروں سے بدی کرنے سے روکا ہو۔ پانچویں رکوع میں توحید کے مضمون کی طرف رجوع کر کے جس سے اخلاق فاضلہ کا مضمون شروع کیا تھا ایمان بالآخرۃ کی طرف توجہ دلائی ہو کیونکہ بنی اسرائیل کے اخلاق فاضلہ حاصل نہیں ہو سکتے کہ اعمال کی جزا و سزا پر پورا پورا یقین ہو۔ چوتھے رکوع میں اسی قانون جزا و سزا کے ذکر کو جاری رکھتے ہوئے عذاب آسمانی کے آنے کا قانون بیان کیا اور ساتویں میں مخالفین بنی کریم صلعم پر عذاب کا ذکر کیا آٹھویں میں ان کو مشنوں کا ذکر ہو جو رسول اللہ صلعم کے خلاف کی جاتی تھیں دکھوں اور تعذیبات کے بعد آپ کو بادشاہت اور دولت کا لالچ دینا اور بالآخر آپ کے قتل کا منصوبہ اور نویں میں حق کی کامیابی کی عظیم الشان بشارت دی۔ اور بتایا کہ اہل یعنی بت پرستی اس ملک عرب کے اہل عظیم کا ذکر کیا اور یہ بھی بتایا کہ ظالم ہر پرست مخالفین ظالمی کی کامیابی اور مال و دولت چلا جائیگا دسویں میں قرآن کریم کے احبار عظیم کا ذکر کیا اور یہ بھی بتایا کہ ظالم ہر پرست مخالفین ظالمی کی کامیابی اور مال و دولت کو ہی معیار صداقت ٹھہرانے میں غلطی پر ہیں گیارہویں میں انکار رسول اور اس کی سزا کا ذکر کر کے بارہویں میں پھر شریعت موسوی اور اس کی صداقت کی طرف توجہ دلائے ہوئے شریعت محمدیہ اور اس کی حقانیت کا ذکر کیا اور آخر میں سلسلہ بنی اسرائیل کے آخری بنی یعنی یحییٰ کے متعلق جو غلط فہمی عقیدہ انبیت مسیح سے پیدا ہوئی۔ اس کی طرف توجہ دلا کر مضمون کا

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اے بے انتہا رحم والے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

## بِسْمِ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

وہ ذات پاک جو ایک رات اپنے بندے کو

پاک مسجد سے

الجزء الخامس عشر  
عرجہ اسد حبیب  
کی خدمت میں

انتقال میسائیت کی طرف کیا جس کا ذکر اگلی سورت میں ہے +

تعلق

خلاصہ مضمون سے ظاہر ہے کہ اس سورت کا مضمون کچھلی سورتوں سے الگ رنگ کا ہے کیونکہ یہاں بالخصوص خطاب بنی اسرائیل کو ہے۔ لیکن بایں کچھلی سورت کے ساتھ اس کا تعلق نہایت واضح ہے۔ اول تو اس طرح پر کچھلی سورت کا خاتمہ اس بات پر کیا تھا کہ مسلمان ایک بڑی قوم تھے تو اس سورت کی ابتدا بنی کریم صلعم کے معراج سے کیے اسی عروج اسلام کی طرف توجہ دلائی۔ اور دوسرے اس طرح پر کہ سورت نخل کے آخر پر فرمایا تھا کہ اہل کتاب کو حکمت اور وعظ حسنہ کے ساتھ حق کی طرف بلاؤ تو اب یہاں اہل کتاب کے پہلے گروہ یعنی یہود کو خطاب کیا ہے اور بتایا ہے کہ کس طرح ان کا دنیا پر جک جانا ان کی تباہی کا موجب ہو اس لئے اب بھی وہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کریں اور حق کو قبول کریں اور اسی طرح سورۃ کہف میں میسائیوں کو خطاب کیا ہے +

زمانہ نزول

اس سورت کے زمانہ نزول کے تعلق حضرت ابن مسعود سے صحیح روایت ہے کہ پہلے زمانہ کی نازل شدہ ہر چنانچہ بنی اسرائیل مالکوت - مہم - ظہ - الانبیاء کے متعلق آئے فرمایا اِنَّهُمْ بَيْنَ الْبَقَاۃِ الْاَوَّلٰی وَھُنَّ مِنْ بِلَادِیْ یعنی یہ وہ قوم ہیں جو ابتدائیں مکہ میں نازل ہوئیں اور یہ ان میں سے ہیں جو انہوں نے پہلے پہلے قرآن کریم کو سیکھا پس اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ ابتدائی زمانہ مکہ کی سورتیں ہیں اور اس کی تائید دو اور باتوں سے ہوتی ہے۔ اول یہ کہ اس سورت میں یقیناً معراج کا ذکر ہو اور سورت النعم میں بھی یہ ذکر ہے اور سورت النعم بالاتفاق ابتدائی زمانہ کی ہے اس لئے یہ سورت جس میں معراج کا ذکر ہو اسی زمانہ کی ہونی چاہئے اور دوسرے یہ کہ سورت مریم ہے اس سورت کے ساتھ حضرت ابن مسعود نے ایک ہی زمانہ کی قرار دیا ہے وہ حصہ قرآن کریم کا جو جے حبشہ کی پہلی ہجرت کے وقت حضرت جعفر طیار نے نجاشی کے سامنے پڑھا اور وہ پانچواں سال ہجرت کا تھا اور ایسا ہی حضرت عمرؓ کے اسلام لائے کے وقت سورت ظہ نازل شدہ تھی اور اسی سے حضرت عمرؓ بھی اثر ہوا تھا۔ پس اگر ہم کی زمانہ کی تقسیم یوں کریں کہ ابتدائی زمانہ پہلے سے پانچویں سال بعثت تک اور دوسری زمانہ چھٹے سے دسویں سال بعثت تک اور آخری زمانہ ہجرت تک قرار دیں تو یہ بلاشبہ کہا جاسکتا ہے کہ اس سورت کے نزول کی ابتدا ابتدائی تھی زمانہ سے تعلق کتنی ہے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ بعض آیات کا نزول چھپے ہوا ہو اور یہ جو بعض لوگوں نے دو یا چار یا پانچ یا آٹھ آیتوں کو مدنی کہا ہے تو یہ درست نہیں۔ مثلاً آیت وان کا دا لیفتنوںک (۳۷) وان کا دا لیستغزوںک (۳۸) قرآن قریباً چھ سال بعثت کے واقعات میں سے ہیں اور انہیں مدنی کہنا غلطی ہے اور آیت وقل رب اخلنی داخل صدق بطور پیشگوئی کے جو یا ممکن ہے ہجرت کے باطل قریب کی ہو۔ لیکن مدنی یہ نہیں +

## إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ

دور کی مسجد کیدے گیا جس کے ارد گرد ہم نے برکت دی کہ ہم اپنی کچھ نشانیاں دکھائیں بیشک وہ سننے والا دیکھنے والا ہے

المسجد الاقصى یعنی مسجد اقصیٰ یعنی بعد یعنی دوری سے ہو ویکبر ۱۱۳۳ھ اور المسجد الاقصى کے نقلی معنی ہوئے دور کی مسجد اور مسجد اقصیٰ بیت المقدس کو کہا ہے جو اس فاصلہ کے بنی کریم صلعم کی جائے قیام نبی عمار اور بیت المقدس میں قرار دیا اور بعض بعد سے پلیدیوں اور ناپاکیوں سے دور ہونا مراد لیا ہے (د) اور ہر دو معنی کے لحاظ سے مسجد نبوی کو جو مدینہ میں ہے مسجد اقصیٰ کہا جاسکتا ہے مگر احادیث میں مسجد اقصیٰ کا لفظ بیت المقدس پر ہی بولا گیا ہے

برکنا۔ بارک کے معنی اسے برکت دی اور بڑگتہ کسی چیز میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھلائی کا رکھا جانا ہے کیونکہ بڑگتہ عرض کو کہتے ہیں جس میں پانی ٹھہرتا ہے گو یا اس چیز میں اتنی خیر سی طرح ٹھہرتی جس طرح پانی حوض میں ٹھہرتا ہے (د) اور یہاں بارگتہ مراد نبی اور نبوی بھلائیوں کا جگہ کر دینا ہے کیونکہ وہ سرزمین بوجہ اپنی انہار و اشعار کے نبوی طور پر بھی بھلائیوں کی جگہ ہے جس طرح بوجہ انبیاء کا مقام ہونے کے دینی طور پر بھلائیوں کی جگہ ہے

حول۔ اصل معنی کسی چیز کا تغیر ہے دیکھو ۲۱ اور سال کو کہتے ہیں اسلئے کہ اس میں ایک دورہ بلحاظ نظام شمسی پورا ہوتا ہے حولین کا ملین (البقرة ۲۳۸) اور کسی چیز کے ارد گرد کو بھی حول کہا جاتا ہے گو یا یہ اس کی وہ جانب ہے جس کی طرف اسے پھیرا جاسکتا ہے (د) اور یہاں ہی مراد ہے

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کے بنی کریم صلعم کو رات کے وقت مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ کو لے جانے کا ذکر ہے اور بعض نے اس سے مراد معراج لیا ہے۔ کیونکہ حدیث معراج میں بنی کریم صلعم کو پہلے بیت المقدس میں لے جانے کا ذکر ہے۔ احادیث اس بارہ میں بہت ہیں۔ اور ان میں سے صحیح بھی ہیں حسن بھی اور ضعیف بھی۔ اور ان میں بہت سے اختلافات بھی ہیں یہاں تک کہ انہی اختلافات کی وجہ سے بعض لوگوں نے یہ بھی کہا ہے کہ معراج کئی بار ہوا ہے ایک بار نہیں۔ مگر کثیر صحابہ سے اس روایت کا پایا جانا اور سب میں ایک ہی معراج کا ذکر پایا جانا صاف بتاتا ہے کہ واقعہ تو صحیح ہے اور سبھی ایک لیکن بوجہ ذیعت قصہ کے

اس میں راویوں سے بہت اختلاف ہو گیا ہے۔ خلاصہ احادیث معراج کا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پہلے بیت المقدس میں تشریف لے گئے اور پھر سب آسمانوں کی سیر آپ کو کرائی گئی۔ یہاں تک کہ آپ ان تمام مقامات سے اوپر نکل گئے جہاں تک دوسرے انبیاء علیہم السلام پہنچتے تھے۔ اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ پانچ نمازوں کا فرض ہونا بھی واقعہ معراج سے ہی تعلق ہے۔ اس بارہ میں سب سے پہلا سوال یہ ہے کہ آیا معراج جسہ عصری کے ساتھ تھا یا نہیں۔ اور اس بارہ میں امت میں دو گروہ ہوئے ہیں کثیر گروہ اسے جسم عصری کے ساتھ مانتا ہے اور قلیل گروہ جن میں حضرت عائشہ صدیقہ اور معاویہ اور حسنؓ ہیں اسے روایا مانتا ہے۔ اس کثیر نے اس پر بحث کرتے ہوئے ابن اسحاق کے الفاظ نقل کئے ہیں واللہ اعلمای ذالک کان قد جاءہ و دعاین من اللہ فیہ ما عاونا علی اسی حاکمہ کان ناٹا اویقظا ناھل ذلک حق و صدق یعنی اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ معراج جسم عصری سے تھا یا بغیر اس کے بلکہ آپ اللہ تعالیٰ کے حضور گئے اور اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو دیکھنا تھا دیکھا خواہ کسی حالت میں ہوں یعنی سوتے یا جاگتے یہ سب حق و صدق ہے اور یہی بات اقرب الی الصواب ہے مگر آج اس بات پر تعجب ہے کہ صرف اس بات کے کہنے کی وجہ سے کہ معراج روحانی تھا کفر تک ذیبت پہنچائی جاتی ہے

جن لوگوں نے معراج کو جسمانی مانا ہے ان کی دلائل حسب ذیل ہیں اول یہ کہ اسے ایک عظیم الشان واقعہ کے طور پر بیان کیا گیا ہے۔ یہاں تک کہ اس کی ابتدا سبحان الذی سے ہوتی ہے دوم یہ کہ اگر جسمانی مذہب تو کھانا مقربین تکذیب کیوں کرتے۔

معراج کے جسم عصری کے ساتھ ہوئے دلائل

## وَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ

۲

اور ہم نے موسیٰ کو کتاب دی

سوم یہ کہ بعض مسلمان اس بات کو سن کر مرتد بھی ہو گئے تھے چہارم یہ کہ لفظ عبد مجہولہ جسم و روح سے عبارت ہو +

ان میں سے پہلی بات تو چنداں قابل توجہ نہیں معراج روحانی بھی ہو تو اس کی غفلت کم نہیں ہو جاتی غفلت تو اس لحاظ سے ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء سے بلند تر مقام پر پہنچایا گیا دوسری بات کہ کفار تکذیب ذکر کرتے بھی کوئی مضبوط دلیل نہیں اس لئے کہ کفار تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی آنے کی بھی تکذیب کرتے تھے اور حضرت ابوبکر کا جواب بھی اسی طرف اشارہ کرتا ہے کہ جب آپ کے سامنے ذکر ہوا تو آپ نے فرمایا اِنِّیْ اَصْدَقُہُ عَلٰی اَبَدٍ مِّنْ ذٰلِکَ اَصْدَقُہُ عَلٰی خَیْرِ السَّمَاوٰتِ وَالدَّرَجٰتِ اِنَّہُ عَلٰی مَا یُذٰکِرُکَ مِنْہُ لَیْسَ بِکَافِرٍ زائدہ بعید از قیاس بات پر آپ کی تصدیق کرتا ہوں میں تو انکو اس میں بھی سچا مانتا ہوں کہ صبح شام آپ پر آسمان کی خبر آتی ہو تیسری بات کہ بعض مسلمان مرتد ہو گئے تھے صحیح معلوم نہیں ہوتی کوئی خاص نام کسی حدیث میں میری نظر سے نہیں گزرا کہ معراج کے وقت پر وہ مرتد ہو گیا ہو صرف یہی عام الفاظ بعض روایات میں ہیں کہ بعض لوگ مرتد ہو گئے تھے مگر ابوسفیان والی حدیث اسکی تردید کرتی ہے جہاں قیصر کے اس سوال کے جواب میں کہ کوئی مسلمان مرتد ہوتا ہو ابوسفیان نے یہ جواب دیا حالانکہ وہ اس وقت مسلمان بھی نہ تھا کہ دین سے ناراض ہو کر کوئی مرتد نہیں ہوتا + درجہ حق بات بہت ہی کمزور ہو کیونکہ روایاں جو کچھ انسان دیکھتا ہو وہ گو اس جسد عنصری سے نہ ہو مگر روح کو ایک اور جسم مل جاتا ہو اور حالت کشف میں بھی جو روایے زیادہ صفائی کی حالت ہو ایک اور نورانی جسم عطا ہوتا ہو جسکے ساتھ انسان کسی دوسرے عالم کی اشیاء کو دیکھتا ہو۔ حضرت ابراہیمؑ کہتے ہیں اِنِّیْ اَدْرِیْ فِی الْمَنَامِ یَہِیْکُمُہُ وَاللَّہِیْ تَوَجَّعَ الْجَسَدِیْ ہُوَ مَکْرُوہٌ جِسْمٌ جَرَدٌ یَّادُ کَشْفٍ مِّیْنُ لَمَّا ہُوَ جِسْمٌ عَنَصْرِیْ نَہِیْ ہُوَ یَا جہاں ہو وہیں رہتا ہو اور انسان کہیں کہیں ہوتا ہو لوگ چونکہ انبیاء علیہم السلام کے روایا کو بھی اپنے خوابوں کی طرح سمجھتے ہیں اس لئے خیال کرتے ہیں کہ روایے کی سچے حقیقت ہی کیا ہو +

معراج کے جسد عنصری کے ساتھ ہر نبی کا حال

دُنیا

غور کیا جائے تو خود قرآن شریف سے اور احادیث سے معلوم ہوتا ہو کہ صحیح مذہب وہی ہے جس کی طرف قلت گئی ہے یعنی یہ کہ معراج نبوی اس جسد عنصری سے نہیں بلکہ دوسرے نورانی جسم کے ساتھ تھا جو اللہ تعالیٰ حالت کشف میں اپنے برگزیدوں کو عالم روحانی کی سیر کے لئے عطا فرماتا ہو قرآن کریم میں پہلی دلیل تو خود یہ موجود ہے کہ اسی سورت میں معراج کا ذکر کر کے فرمایا وَمَا جَعَلْنَا الرُّوْیَا الَّتِیْ اُرِیْنٰکَ (۶۶) جہاں صاف الفاظ میں اسے روایا کہا ہو اور روایا کا لفظ عالم خواب سے مخصوص ہے جس میں جسد عنصری حرکت نہیں کرتا۔ والرویا یا بُرْیٰ فِی الْمَنَامِ (دغ) روایا وہ ہے جو خواب میں دیکھا جاتا ہو دوم جب کفار نے جو جسد عنصری کے ساتھ اوپر جانے کا مطالبہ کیا اور ترقی فی السماء (۹۳) تو اس کا جواب دیا قل سبحان ربیٰ ہل کنت الا بشرا رسولاً گویا یہ تقاضائے بشریت کے خلاف ہے کہ انسان اس جسد عنصری کے ساتھ اس زمین کو چھوڑ کر کسی دوسری جگہ پر چلا جائے جیسا کہ دوسری جگہ ہُوَ الْمَجْدِلُ الْاَرْضِ کَفَاتَا اَحْیَاءُ وَاَمَوَاتَا (الہٰلِکُۃ - ۲۶) ہم حدیث بخاری میں صاف یہ نقل ہیں۔ فیما یروی علیہا وتنام عینہ ولا ینام قلبہ یعنی اس حالت میں معراج ہوا جب آپ کا قلب دیکھتا تھا اور آپ کی آنکھ سوتی تھی مگر دل نہیں سوتا تھا۔ اور اسی حدیث کے آخر میں یہ لفظ ہیں واستیقظ وهو فی المسجد الحرام پھر آپ جاگ اٹھے اور آپ مسجد حرام میں تھے جس سے صاف ثابت ہوا کہ یہ سب کچھ آپ پر حالت خواب میں وارد ہوا۔ اور دوسری روایت میں جو وہ بھی بخاری کی ہے معراج کی حالت کو بین النائم والیقظان یعنی سوئے اور جاگئے کے درمیان یا حالت مکاشفہ قرار دیا ہو اور مطلب دونوں کا ایک ہی چہارم جو کچھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج میں دیکھا اس کا اسی زمین پر حالت کشف یا روایا میں دیکھنا تھا۔



## وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِیْلَ

اور اسے بنی اسرائیل کیلئے ہدایت ٹھہرایا

ہوا اول بیت المقدس - حدیث میں ہر کہ جب کفار نے آپ کی بات کو نہ مانا اور بیت المقدس کے حالات دریافت کئے تو اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کو آپ کے سامنے کروایا یعنی کشفی حالت میں اور آپ نے انکو سب کچھ بتا دیا کہ فی الحجج علی اللہ لی بیت المقدس فطقت اخبرہم عن آیاتہ وانا انظر الیہ میں حجر میں کھڑا ہوا تو اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس میرے سامنے کروایا تو میں انہیں اس کی نشانیوں سے خبر دی کہ وہاں کیا ہے اس کی طرف دیکھ رہے تھے۔ دوسرا جنت و نار - حدیث کسوف میں ہر کہ آپ نے فرمایا کہ مجھے اس جگہ سب کچھ دکھا دیا گیا یہاں تک کہ بہشت اور دوزخ بھی اور یہ اس وقت کا ذکر ہے کہ جب آپ نماز کسوف پڑھا رہے تھے چنانچہ بخاری ابواب الکسوف میں حدیث اسما بنت ابی بکر میں یہ لفظ ہے قال ما من شیء کنت لم ادک الا وقد نبتہ فی مقامی ہذا حتی الجنة والنار یعنی کوئی چیز نہیں ہے جس میں نہ نہشت دیکھا تھا مگر وہ مجھے اس تمام پریشانی نماز پڑھتے پڑھتے دکھا دی گئی یہاں تک کہ بہشت اور دوزخ بھی دکھا دیئے گئے تیسرا اللہ تعالیٰ جس طرح معراج میں دنیا فتنہ کی کا نظارہ ہوا اسی طرح اصدا و ترندی کی روایت میں ہر جیسے حدیث صحیح کہا گیا ہے جو معافے روایت ہو کہ آپ نے فرمایا میں نے اپنے رب کو احسن صورت میں دیکھا اور یہ اسی زمین کا ذکر ہے اونی قمت من اللیل فصلیت ..... فاذا انا برئی فی احسن صوۃ ..... ذرا بیت وضع کفہ بین کتفی حتی وجدت برؤننا بین صدی ینی میں رات کے وقت اٹھا اور نماز پڑھی ..... تب ناگہاں میں نے اپنے رب کو احسن صورت میں دیکھا .... تب میں نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا اقد میرے کندھوں کے درمیان رکھا۔ یہاں تک کہ میں نے اس کی آنکھوں کی ٹھنڈک اپنے سینہ میں پائی تو جب اللہ تعالیٰ کو جنت و نار کو بیت المقدس کو مکہ مدینہ میں دیکھ لیا تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ یہ نظارے انہی میں پرکھا دیا کرتا ہے۔ وہ ان کیلئے نقل مکانی کی ضرورت نہیں ہوتی۔ ہاں اللہ تعالیٰ کو یہ بھی قدرت ہے کہ وہ ایک انسان کو اٹھا کر لے گیا یہاں تک کہ جنت دکھا دے اور یہ بھی کہ جنت کو اٹھا کر لائے یہاں تک کہ ایک انسان کو دکھا دے دونوں صدقوں میں قدرت میں کوئی فرق نہیں۔ اور وہ اس سے قدرت میں کچھ فرق آتا ہے کہ ایک چیز بنی جگہ پر بھی ہو اور اللہ تعالیٰ اس کا منہل دوسری جگہ پر رکھا یہاں معراج کی ایک موزن بھی بتائی ہے لہذا من آیاتنا ینی آنحضرت صلی علیہ وسلم کا معراج اس فرض کے لئے تھا کہ آپ کو کچھ اللہ تعالیٰ کی نشانیاں دکھائی جائیں گے یا جو باتیں آپ کو معراج میں دکھائی گئیں وہ کسی دوسری حقیقت کیلئے بطور نشان بھی تھیں اور حقیقت معراج میں آنحضرت صلی علیہ وسلم کے کمالات غیر متناہی کا نقشہ کھینچا ہے اور یہ بتایا ہے کہ آپ اس بلند ترین مقام پر پہنچے ہونے میں جہاں کوئی دوسرا انسان یا فرشتہ نہیں پہنچا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس امر میں اشارہ بنی کریم صلی علیہ وسلم کی ہجرت کی طرف ہو خواہ اقصیٰ سے مراد مدینہ کو لے لیا جائے اور اس مسجد کو جو اس میں بننے والی تھی جہاں سے برکات اسلام دنیا میں پھیلنی تھیں اور خواہ مسجد اقصیٰ سے مراد بیت المقدس ہو مگر انی غایت کیلئے مذہب اور حدیث معراج کی بعض روایتوں میں یہ آتا ہے کہ آپ نے پہلی منزل پر نماز مدینہ میں پڑھی۔ اور دوسری منزل پر بیت المقدس میں ۶

معراج کی غرض

اس میں اشارہ

واقہ اس میں بنی آنحضرت صلی علیہ وسلم کے مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ کی طرف لیجائے جانے میں یہ اشارہ ہے کہ بیت المقدس جو انبیائے نبی اسرائیل کا مقام تھا آنحضرت صلی علیہ وسلم کے تبعین کو دے دیا جائیگا کیونکہ یہود یا مسیحائیوں میں وہ لوگ نہ رہتے تھے جو اس پاک سرزمین کے واسطہ قرار دیتے جاتے اور بموجب وعدہ خداوندی بھی ضروری تھا کہ ابراہیم کی اولاد کی دوسری شلخ اب اس پاک سرزمین کی مالک ہوتی پس اہل اشارہ اس طرف ہو کہ انبیائے نبی اسرائیل کی برکات کا دار بھی اب حضرت محمد مصطفیٰ صلی علیہ وسلم کو کیا جاتا ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ معراج میں کل انبیاء کا آپ کے اقتدا میں بیت المقدس میں

أَلَا تَتَّخِذُ وَلَهْنَ دُونِي وَكَيْلًا ۚ ذُرِّيَّتِي مَنْ حَمَلْنَاهُمْ نُوْحًا إِنَّه كَانَ عَبْدًا ۝

کیرے سوائے کسی کو کار ساز نہ سمجھو ۱۸۰۲ء اٹلی نسل دہی جنہیں ہم نے نوح کیساتھ سواکیا یقیناً وہ شکرگزار

شُكْرًا ۚ وَتَضَيِّنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكُتُبِ لَتَقْسِدُ تَ فِي الْأَرْضِ ۝

بندہ تھا ۱۸۰۲ء اور ہم نے بنی اسرائیل کو کتاب میں یقینی خبر دیدی تھی کہ ضرور تم ملک میں فساد کو گئے

مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلَنَ عُلُوُّ الْكِبَرِ ۚ وَإِذَا جَاءَ وَحْدُ أُولَٰهُمَا ۝

دوبارہ (ایسا جو گا) اور بڑی عمر کی اختیار کر گئے ۱۸۰۲ء سو جب دونوں میں سے پہلی دبارہ کا وعدہ آپہنچا

ناز پر حسد رکھا یا گیا اور قرآن شریف میں معراج کا ذکر صرف اسی قدر ہے جہاں جو یعنی بیت المقدس کو لے جانے کا ذکر آتا ہے پھر بھی  
کا ذکر نہیں جس سے اسی بات کی تائید ہوتی ہے کہ یہاں بیت المقدس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا جائے اور انبیائے سابق کی تمام برکات  
کا وارث کیا جائے کی طرف ہی خاص اشارہ ہے اور اسی کی تائید آیت کے آخری الفاظ سے ہوتی ہے چون میں اللہ تعالیٰ کی صفات  
سبح و بصر کا خاص ذکر کیا گیا ہے گو یا بتایا ہے کہ وہ خدا جہ مخلوق کی باتوں کو سُنتا اور ان کے اعمال کو دیکھتا ہے اسی کا یہ کام ہے کہ  
ابن تمام برکات کا وارث ایک دوسری قوم کو بناتا ہے اور اسی کی مزید تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ آگے ذکر حضرت موسیٰ  
کا اور اس کے بعد بنی اسرائیل کے فساد فی الارض کا ہے اور بعد السمیع البصیر میں بعض نے ضمیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لی ہے مگر  
اس صورت میں مراد صرف اس قدر ہوگی کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کے کلام کو سُنتے والے اور سب سے بڑھ کر اللہ تعالیٰ کو دیکھنے  
والے ہیں مگر چونکہ السمیع اور البصیر اللہ تعالیٰ کے اسماء ہیں اسلئے ہوگی ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف ہی لینی چاہئے ۛ

عام خیال یہ ہے کہ معراج دسویں یا گیارہویں سال بعثت کا واقعہ ہے مگر میرے نزدیک یہ غلط ہے اس صورت کے زمانہ  
نزول کی بحث میں میں نے دکھایا ہے کہ یہ چوتھے یا پانچویں سال کی سورت ہے اور حضرت ابن مسعود کی شہادت اس پر بھی ہے کہ  
اور اس میں معراج کا ذکر آنا خود بتاتا ہے کہ معراج اس سے پہلے کا ہے اور اس سے بھی بڑھ کر یہ شہادت موجود ہے کہ سورت النجم  
میں بھی معراج کا ذکر ہے اور وہ اس سے بھی پہلے کی ہے ۛ

معراج کب ہوا

۱۸۰۲ء اس سورت میں یہود کی حالت کی طرف بالخصوص توجہ دلائی ہے اور یہ سب سے پہلے اور آخری رکوع کے مضمون کے مناسبت  
ظاہر ہے جس طرح اس سے اگلی سورت میں عیسائیت کا نقشہ کھینچا ہے۔ اور پہلی آیت میں اس کے ذکر میں بھی اسی طرف اشارہ تھا  
جیسا کہ اوپر کے نوٹ سے ظاہر ہے جس سب سے پہلے بتایا کہ ان کی ہدایت کیلئے تو ریت کو ہم نے بھیجا تھا اور اس کی تعلیم کا اصل ماحول  
یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کے سونے اور کسی پرہیز و سرت کرو۔ دیکھیں یعنی موکو لیلہ پہنچتی ہیں کے سپرد کام کئے جاتیں۔ میرے سوائے کسی کو کسلی  
نہ بناؤ گو یا علیٰ رنگ میں توحید ہے اور زبان سے اقرار نائدہ نہیں دیتا جب تک عمل میں یہ رنگ پیدا نہ ہو کہ ایک خدا کے سوائے اور  
کسی پر انسان کا بھروسہ نہ ہو ۛ

تعلیم توحید کی غرض

۱۸۰۲ء اذیۃ پر نصب انتقام کی وجہ سے جو یا خدا ہے بنی اسرائیل حضرت نوح کی اولاد میں سے تھے اور انہیں یہ واقعہ یاد دلایا ہے  
کہ جب بندے شکر گزار ہی اختیار کریں تو اللہ تعالیٰ خود ان کے لئے معاصی کے نفع کے سامان پیدا کر دیتا ہے ۛ

۱۸۰۲ء عقینا کے معنی یہ کہ ۱۶۹۹ء اور مرتبہ بنی اسرائیل کے فساد کرنے کی خبر دی ہے مفسرین میں اختلاف ہے کہ کون کون سے قوم  
ہیں مگر قرآن کریم نے خود تصحیح فرمادی ہے عن الذین کفرو۔ من بنی اسرائیل علی لسان داؤد و عیسیٰ بن مریم (المائدہ ۷۹)۔

بنی اسرائیل کا فساد  
کرنے اور دوبارہ پھیلنا  
تباہی آنا

بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عَبْدًا أَنَا أُولَىٰ بِأَسْ شِدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ اللَّيْلِ يَارُوكَانَ وَحَدًّا

ہم نے تم پر اپنے سخت طاقت والے بندے اُٹھا کر رکھے تھے پس وہ شہروں کے اندر گھس گئے اور وعدہ پورا ہو کر

۶ مَقُولًا ثُمَّ رَدَّ نَا لَكُمْ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمَدَّ نَا لَكُمْ بِأَمْوَالِ بَنِي نَجَّانَ جَعَلْنَا لَكُمْ الْكَرَّةَ نَفِيرًا

رہنا تھا ۱۸۵۰ پر ہم نے لوٹا کر تمہیں ان پر غلبہ یا اور بیت مال اور مٹیوں سے تہدی مدد کی اور تمہیں بڑے جتنے ملے بنا دیا ۱۸۵۱

پس یہ دو جہز وہ ہیں جو ایک دفعہ حضرت داؤد کی زبان سے دی گئی اور دوسری دفعہ حضرت عیسیٰ کی زبان سے گویا دشمن پر دیکھی گئی تھی ہونے اور کم دشمنی بربادی دہاں ہونی گم رہی تباہی کمال کو دوسری دفعہ پہنچی ہوا دوسری قوم یہود کی تباہی تھی جیسا کہ لیدر خلوا المسجد کما دخلوا اول صوفیہ میں صاف بتا دیا پہلی مرتبہ حضرت داؤد سے کوئی چار سو سال بعد یعنی حضرت مسیح سے چھ سو سال پیشتر بابلیوں نے بخت النصر کے ماتحت یروشلم کو فتح کر کے آخر کار یہاں کو جلا دیا۔ دوسری دفعہ حضرت مسیح سے ستر سال بعد بطرس رومی نے اسے برباد کیا۔ انہی دونوں تباہیوں کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے اور انہی بنی اسرائیل کے فساد اور سرکشی کا یہی نتیجہ بتایا ہے حضرت داؤد اور عیسیٰ کو خاص اس لئے کیا گیا کہ حضرت داؤد کے ذریعے بنی اسرائیل پر جہاں نفعیں کمال کو پہنچیں اور حضرت عیسیٰ کے ذریعہ سے روحانی اور دونوں مرتبہ یہاں سے سخت ناشکری اور سرکشی اختیار کی اس لئے سخت مواخذہ کے نیچے آئے حضرت عیسیٰ کے الفاظ نقل کرنے کے قابل ہیں ”پھر جب تم یروشلم کو فوجوں سے گھرا ہو اور دیکھو تو جان لینا کہ اس کا اجر جانا نزدیک ہے..... ملک میں بڑی مصیبت اور اس قوم پر غضب ہوگا اور وہ تلوار کا نغمہ ہو جائیگا اور سیر ہو کر سب قوموں میں پہنچائے جائیگا اور جیتک غیر قوموں کی میعاد پوری نہ ہو یروشلم غیر قوموں سے یا مال ہوتی رہے گی“ (دو قاف ۲۱: ۲۰-۲۴) اور قاف ۲۳: ۳۸ اور ۲۴: ۲۴ میں یہاں کی تباہی کی پیشگوئی صاف الفاظ میں ہے +

۱۸۵۵ لَجَا سَوَا۔ مصدر جوس جس کے معنی تزدید یعنی بار بار آنا جانا ہیں اور کسی چیز کا پورے طور پر طلب کرنا بھی اسکے معنی ہیں جس دل یعنی وہ لوگ شہروں کے اندر تہارے تلاش کیلئے گھس گئے تاکہ کوئی باقی نہ رہ جائے +

الدیانہ داد کی جمع جوس کے معنی منزل یعنی رہنے کی جگہ بھی ہیں اور شہر بھی بولا جاتا ہے اور اسکا اصل دُور سے جوس کے معنی گھیر لینا ہیں کیونکہ گھر کا بھی دیوار کا طرہ کھتے ہوئے ہوتی ہو رہی +

۱۸۵۶ اَللّٰهُ تَعَالٰی کا بابلیوں کو جنہوں نے بنی اسرائیل کو تباہ کیا عباد النالنا اور یا ہی ان کیلئے بعثنا کا لفظ استعمال کرنا دیکھو ۱۸۵۷ صرف اس لحاظ سے ہو کہ اسی نے ان کو انکی تباہی پر مسلط کیا اور یہ تباہی ان کیلئے منرا کے طور پر تھی جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے بابلیوں کو کھڑا کر دیا یہ طلب نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی کی تھی یا وہ اللہ تعالیٰ کے رہتبار بننے لگے تھے + ۱۸۵۸ کتہ کے اصل معنی ہیں کسی چیز پر پھر کرنا بالذات ہوا بالفعل دفعہ، اسی سے تکرار اور کر رہیں فلان لنا کتہ فکتہ من المومنین (الشمارہ ۱۰۲) میں کتہ سے مراد ہے دو بارہ آنا اور یہاں کتہ سے مراد غلبہ ہو کیونکہ ان کی باری ان کے دشمنوں پر ان کا غالب آنا تھا +

۱۸۵۹ کتہ یا غلبہ جس کا یہاں ذکر ہے خود شاہ ایران کے ذریعہ سے دفعی میں آیا جس نے دوبارہ یہودیوں کو یروشلم میں آباد ہونے اور یہاں کے بنائے کی اجازت دی اور یہ ۵۳۳ قبل مسیح میں ہوا۔ نغیر کے معنی جتنا ہیں دیکھو ۱۸۶۰ +

خوس

۷ اِنْ اَحْسَنْتُمْ اَحْسَنْتُمْ لَا نَفْسُكُمْ تَنْفَعُكُمْ وَاِنْ اَسَاْتُمْ فَلَهَا ۚ وَاِذَا جَاءَ وَعْدُ الْاٰمِرِ

اگر تم نیک کرو گے تو اپنی ہی جانوں کیلئے نیک کر دے اور اگر تم بُرائی کرو گے تو اپنی کیلئے پھر جب پھیل جاؤ گا وعدہ آیا دوسرے

لِیَسُوْءٍ اَوْ جَوْهَرٍ وَّلَیْدٌ خُلُوْا الْمَسْجِدَ کَمَا دَخَلُوْهُ اَوَّلَ مَرَّةٍ وَّلَیْسَ بِرَّ وَّامَعْلُوْا

اُٹھ کر گئے تاکہ تمہارا بارہا حال کریں اور تاکہ وہ مسجد میں داخل ہوں جس طرح پہلی بار داخل ہوئے اور تاکہ جس چیز پر وہ غالب

۸ تَبٰیْرًا اَعْلٰی رَبِّکُمْ اَنْ یَّرْحَمَکُمْ ۚ وَاِنْ عُدْتُمْ عَلٰنَا مَجْعَلْنَا جَهَنَّمَ

اچھری براہی بنا کر دینا کہ تمہارا رب تم پر رحم کرے اور اگر تم ہم پر دبی دکان کر دے ہم پر دبی دکان دینگے اور ہم نے دیکھا

۹ لِّلْکٰفِرِیْنَ حَصِیْرًا ۚ اِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ یَهْدِیْ لِلَّتِیْ هِيَ اَقْرَبُ

کافروں کیلئے قید خانہ بنایا ہے ۱۵۰ یقیناً یہ قرآن وہ راہ دکھاتا ہے جو زیادہ مضبوط ہے

جہنم کیلئے یسوز اور جہنم۔ وجہ کیلئے دیکھو ۱۵۱ یہاں منہ بھی مراد ہو سکتا ہے کیونکہ مصیبت اور غم کے آثار چہرہ پر ظاہر ہوتے ہیں

اور ذات بھی مراد ہو سکتی ہے کیونکہ سوء سے یہاں مراد قتل و غارت اور قید کر لینا ہے اور یہ چیزیں انسان کی ذات پر وارد ہوتی ہیں اور

لیسوز اور خوف سے متعلق ہے اور وہ مخدوف وہی ہے جس کا ذکر آیت ۵ میں ایسے ہی موقع پر ہے یعنی بَشٰنَا عَلَیْکُمْ عِبَادَ اللّٰہِ +

اس آیت میں پہلے اللہ تعالیٰ کا عام تعاون بیان کیا کہ جو قوم نیک کی طرف قدم اُٹھاتی ہے اس میں اس کا اپنا ہی بھلا

ہوتا ہے۔ اور اس کے بعد بنی اسرائیل کی دوسری تباہی کا ذکر کیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ بار دوم پھر ان کی بے عملی یا ان پر وہ منکر

جس کا ذکر یہاں ہے۔ اور یہاں پہلے کی تباہی کا ذکر صاف الفاظ میں کر کے اور کما دخلہ اولیٰ مرتبہ بڑھا کر تباہی کا دو دنوں مرتبہ

پہلے یعنی بیت المقدس کو تباہ کیا گیا +

نہی اسرائیل کے ذکیں اگر ایک طرف مسلمانوں کو تنبیہ کرنا مقصود ہے تو کہ وہ ایسی ناشکری سے بچیں تو دوسری طرف مسلمانوں

تاریخ بھی اس میں آجاتی ہے اور حدیث صحیح للاتباع سنن من قبلہ کے اسی کی طرف توجہ دلائی ہے کہ جو حالات بنی اسرائیل پر گزرے

وہ تم پر بھی گزریں گے۔ چنانچہ اسی کے مطابق دو دفعہ مسلمانوں پر بھی تباہی آئی ہاں چونکہ مکہ معظمہ کو اللہ تعالیٰ نے خاص شرف عطا فرمایا

ہے اور اس کے لئے یہ وعدہ ہے کہ وہ دشمن کے ہاتھ سے کسی برباد نہ ہوگا اس لئے اس تباہی سے غافل نہ ہو کہ نقصان نہیں پہنچا

خلافت اسلامی دونوں مرتبہ تباہ کی گئی یعنی بار اول جب بعد از خلافت عباسیہ کے ساتھ تباہ ہوا اور دوسری مرتبہ اب جب یورپ

نے سلطنت ترکی کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے خلافت اسلامیہ کو تباہ کیا۔ مگر جیسے پہلی مرتبہ خلافت کی تباہی شوکت اسلامی میں

تبدیل ہوئی ایسا ہی پھر ہوگا +

۱۵۰ حصیر۔ حصے کے معنی روک لینا ہیں پس حصیر سے مراد روک لینے والا یا قید خانہ ہے اور اس کے معنی بھینچا اور بٹا

دونوں مروی ہیں (ج) +

دونوں عذابوں کا ذکر کر کے پھر اللہ تعالیٰ کی رحمت کے ذکیں بشت رحمت للعالمین کا ذکر بھی اب بھی اگر یہ قوم

آنحضرت صلعم کو قبول کرے تو اللہ تعالیٰ ان پر رحم کرے انہیں ذلت اور محکومیت کی حالت سے نکال دے گا۔ اور حد تم سے

مراوان کا فساد کی طرف نوٹنا ہے اور عدنا سے اللہ تعالیٰ کا پھر منکر دینا +

وقف لازم

مسلمانوں میں بھی بہتر  
کی تباہی کا دور ہوا یا  
جا

حصیر

۱۰ وَيُمَيِّزُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ۖ وَكَانَ الَّذِينَ

اور ان مومنوں کو خوشخبری دیتا ہوں جو اچھے کام کرتے ہیں کہ ان کیلئے بڑا اجر ہے اور کہ جو لوگ

۱۱ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۖ وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ

آخرت پر ایمان نہیں لاتے ہم نے ان کیلئے دردناک و دکھ تیار کر رکھا ہے اور انسان بھلائی کو بلائے کی جگہ برائی کو

۱۲ دُعَاةُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ۝ وَجَعَلْنَا الْبَيْتَ الْقُدْسَ لِلنَّاسِ آيَةً ۖ

بلاتا ہے۔ اور انسان جلد باز ہے اور ہم نے دن اور رات کو دونشائیاں بنایا ہے

۱۳ ۝ آیت ۲ میں حضرت موسیٰ کی کتاب کا ذکر کیا تھا کہ اسے ہم نے علیٰ اسرائیل کسے ہدایت بنایا اس آیت میں اس کے بقا

ہو قرآن شریف کا ذکر کیا ہے۔ اور اس میں دو باتیں قابلِ توجہ ہیں ایک تو یہی کہ مفعول کسی خاص قوم کو نہیں بنایا جیسے وہاں ہندی

یعنی اسمائیل تھا پس یہی سے مراد ہر مل لوگوں کو راہ دکھاتا ہے اور دوسرے اس راہ کو اقوام کلمہ یعنی بھائی بھائی راہ کے

زیادہ مضبوط ہے۔ تو ریت کی تعلیم بھی مضبوط تھی مگر وہ وقتی تھی اور ایک قوم کے لئے تھی قرآن شریف کی تعلیم ہمیشہ کیلئے ہے اور

نام قوموں کے لئے ہے اور تمام قوائے انسانی کی تکمیل کرتی ہے اس لئے یہ اس سے زیادہ مضبوط ہے اور بہت زیادہ عرصہ تک قائم رہنے

والی ہے اور بنی اسرائیل کی دو مصائب کے ذکر کے بعد تعلیم قرآنی کو اقوم کہنے میں یہ بھی اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ جو جس طرح بنی اسرائیل پر

مصائب آئیں مسلمانوں پر بھی آئیں گی۔ مگر یہ تعلیم جو نیکو زیادہ مضبوط ہے اور ناقیامت باقی رہے گی اس لئے مسلمان اس حالت کو نہ

پہنچیں جس حالت کو بنی اسرائیل پہنچے اور عظیم الشان مصیب کے بعد پھر اللہ تعالیٰ ان کی دشگیری فرمائیگا +

۱۴ ۝ عَجَلًا ۖ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مَا يَمْشِي عَلَىٰ سُلُوكٍ مِّنَ الْأَنْبِيَاءِ ۖ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ۖ

قرآن کریم کی عام اصطلاح میں اس کا استعمال محلِ ذم پر ہوتا ہے اور اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ الْإِنْسَانُ عَجَلًا ۖ یعنی جلد بازی شیطانی

خل ہے دفعہ اول عَجَلًا دینا کہتے ہیں (د) اور یہاں عَجَل کے معنی بلا قیہ ہیں کہ وہ شر اور غضب کو جلد اٹھاتا ہے اور یا یہ کہ وہ طلب

منفعت اور دفعِ مضرت میں جلد باز ہے یعنی جس چیز کا نفع جلد ہو اسے فوراً اپنے لئے چاہتا ہے اور اسجام امور پر نظر نہیں کرتا کہ کون سی

چیز اس کے حقیقی فائدہ کی ہے اور کون حقیقی نقصان کی +

یہاں غور فرمادیں کبھی گئی ہے کہ انسان اپنی جلد بازی سے اپنی اولاد دیا اپنے دوستوں وغیرہ پر بدو عا کرو تیار ہو گریں یا مضمون

وسعت معنی کو چاہتا ہے قرآن کریم کا ذکر تھا جو انسان کی بھلائی کی راہیں بتاتا ہے اور اس کے نتائج اعمال کا ذکر نہیں یہاں بتایا ہے کہ

انسان جو نیک جلد باز ہو اس لئے نفع عاجل یعنی دنیوی نفع کو حاصل کرنے کی کوشش کرتا ہے اور اپنی حقیقی بھلائی کی راہوں کو ترک کر دیتا ہے

یعنی اعمال صالحہ کی پروا نہیں کرتا کیونکہ اس کا نفع دیر سے ملتا ہے اور یوں جہاں اسے بھلائی کا طالب ہونا چاہئے تھا وہ حقیقت

اپنے لئے شر کا طالب ہو جاتا ہے اور جلد آنے والے نفع کی خاطر اپنے حقیقی نفع کو ترک کر دیتا ہے اسی کے مطابق دوسری جگہ حضرت

صلیٰ علیہ وسلم کا قول نقل فرمایا ہے لَمْ تَسْتَعْبِدُوا بِالْمِثْنَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَعْبِدُوا لَنَا اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تَرْجُونَ (النبی ۶۶-۶۷) اور ازل و ازل

وغیرہ پر بدو عا میں آجاتی ہے کیونکہ اس سے بھی انسان اپنی فوری خواہش انتقام کو پورا کرنا چاہتا ہے اور نہیں سوچتا کہ وہ بات

فی الحقیقت اس کے نقصان کا موجب ہے۔ اور احادیث میں ہے کہ نبی کریم صلی علیہ وسلم نے اپنی اولاد وغیرہ پر بدو عا کرنے سے منع کیا بعض نے کہتے

کے بدو عا کے کلمات بول دیتے ہیں اور بعض پیادیں بھی بدو عا کے کلمات منہ سے نکل دیتے ہیں ایسا ہی بعض لوگ بیاری کی

۱۳

یعنی ان اوصاف میں سے کہ  
جو قرآن کا یہ جو مضامین

تو ریت کے مقابل ہونا  
کے امتیازات

عَجَلًا

عاجلة

طلب میں انسان کی  
عجالت سے مراد

## فَمَوْنَايَةِ الْيَلِّ وَجَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا أَفْضَلًا مِّنْ رَّبِّكُمْ

پھر رات کی نشانی کو شام دیتے ہیں اور دن کی نشانی کو روشن بناتے ہیں تاکہ تم اپنے رب کا فضل طلب کرو

## وَلِتَعْلَمُوا أَنَّ دَالِ السَّيِّئِينَ وَالْحَسَابِ وَكُلَّ شَيْءٍ فَضْلُهُ تَفْصِيلًا

اور تاکہ سالوں کی گنتی اور حساب کو جانو اور ہر چیز کو ہم نے پوری تفصیل سے بیان کر دیا ہے

آنحضرت کی رحمت

حالات میں یا شدت و مد میں اپنے لئے موت و غیرہ کی دعا کرنے لگ جاتے ہیں یہ سب منع ہو اور ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے اللہ میں بھی بشریوں بشر کی طرح رخصتی ہو جاتا ہوں اور بشر کی طرح ناراض ہو جاتا ہوں پس اگر کسی مومن کے حق میں بددعا کرو تو اسے اس کیلئے پاکیزگی کا موجب بنائیے تعلق اس آیت کا پچھلے رکوع سے ہیں جو کہ دلوں غی اسرئیل پر سزا آنے کا ذکر تھا یہاں بتایا کہ انسان خود ہی نفع عاجل کے پیچھے بڑا کر انجام کار اپنے لئے دکھ لائے گا موجب ہو جاتا ہے

عمر الماحی

۱۸۱۱۔ اچھونا سونے کے معنی نشان کا دور کر دینا یا شاد دینا ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے مبارک میں الماحی ہے جس کے معنی حدیث میں بھی یوں مروی ہیں کہ اللہ تعالیٰ آپ کے ذریعہ سے کفر کو مٹا دیتا ہے

ابصار

مبصرۃ

مبصرۃ۔ اضماعہ کے معنی ہیں دیکھا اور کفر سے نکل کر بصیرت ایانی کی طرف آیا فمن ابصار فلنفسہ (الافاضہ ۱۰) میں یہی دوسرے معنی مراد ہیں اور مبصرۃ کے معنی فلما جاء تھم ایتنا مبصرۃ (الغزل ۱۳) میں واضعۃ ہیں یعنی صاف صاف کھلی کھلی نشانیاں اور ایتنا غم والنا فاقۃ مبصرۃ (فی السرائل ۵۹) میں یتنا یعنی واضح معنی کئے گئے ہیں یا مضیئۃ یعنی روشن والی (نشانی) اور یہی آخری معنی یہاں ہیں (دل) +

رات کی نشانی کے جو کہنے سے مراد

رات اور دن کے اختلاف کے سالوں کی گنتی اور حساب کا معلوم ہونا تو ایک امر ظاہر ہے اور الحساب سے مراد یہاں وہی حساب ہے جو رسالوں کے متعلق ہے یعنی مہینوں دنوں وغیرہ کا حساب لیکن یہاں فرمایا کہ ہم نے انہیں دو نشان بنایا جو اس سے کیا مراد ہو بعض نے کہا کہ صفات عذوبت ہے اور مراد ہے بڑی اللیل والنہار یعنی رات اور دن کے نیز بعضی چاند اور سورج کو نشان بنایا ہے اور دوسرے محو سے مراد یہاں ہے کہ اس کی یعنی چاند کی شعاع نہیں رکھی یا اس کے نور اصلی کو محو کر دیا دیں دیکھیں یہ درست ہے کہ چاند آہستہ آہستہ ٹھنڈا ہو کر اس حالت کو پہنچا ہے۔ اور آتا رہیں بھی ابن عباس سے ایسا ہی مروی ہے کہ پہلے چاند بھی سورج کی طرح روشن تھا پھر اس کی وہ اصلی روشنی محو ہو گئی، اور ایک روایت میں یہی لفظ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کئے گئے ہیں (در) لیکن یہاں ظاہر حقیقت کے یہاں لائے ہیں کیا اشارہ ہے جہاں پہلی آیت میں بھی اعمال انسانی کی جزا کا ذکر ہوا اور اس سے اگلی آیت میں بھی اس کی وجہ بظاہر یہ معلوم ہوتی ہے کہ رات کی تاریکی اور ظلمت کو مصائب تشبیہ دی جاتی ہے جس جپ پہلی آیت میں یہ ذکر کیا کہ انسان اپنی جلد بازی سے اپنے اوپر مصیبت کھینچ لاتا ہے تو اس آیت میں یہ اشارہ کیا کہ مصیبت آخر گزار جاتی ہے اور اس کی جگہ دن کی روشنی لے لیتی ہے۔ اور ایک طرف اگر ہر فرد بشر کے لئے اس میں خوشخبری ہے کہ مصیبت کے وقت گھبرائے نہیں تو نبی اسرئیل کے ذکر کے بعد مسلمان قوم کے لئے بالخصوص خوشخبری ہے کہ اگر وہ خیر قرآنی کو چھوڑ کر اپنے اوپر مصائب آتے تو پھر بھی ان کی ظلمت کو مٹا کر ان پر دن پڑھایا جائیگا اس لئے یہاں لیل کے لئے لفظ محو یا اس کا شاد دینا اختیار کیا گیا ہے اور دن کچلنے مبصرۃ لا کہ بصیرت ایالی کی طرف اشارہ کیا ہے آخری الفاظ کہ ہر ایک چیز کو ہم نے تفصیل سے بیان کر دیا ہے یہی صداقت ہے اندر رکھتے ہیں ایک ظاہر کا دن کو طعی دیکھ میں بیان کر دیا اور ساتھ ہی باطنی قاذون بھی کھول کر بتا دیا +

۱۳ وَكُلُّ انْسَانٍ رَمْتُهُ طَيْرٌ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ

اسدہر انسان کے حلوں کو ہم نے اسکی گن کا ملوک بنا دیا ہوا۔ ہم اس کے لئے قیامت کے دن ایک کتاب نکالیں گے جسے وہ

۱۴ مَنشُورًا ۱۰ اِقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا ۝

کھڑا ہوا ہے گا ۱۸۱۲ء اپنی کتاب پڑھ لیج تو خود ہی اپنا حساب لینے کیلئے کافی ہے ۱۸۱۳ء

۱۲۳۱ھ طائر کے لئے دیکھو ۲۳۱ انسان کا وہ اچھا اور برا مل جو اس سے اٹھا جائے اس سے بھی طائر کہا جاتا ہے جیسے یہاں طائر  
کو معکوس (یعنی ۳۱۹ - ۱۲۳۱) اور طائر کو عند اللہ (۱۲۳۱ - ۲۳۱) میں مراد ان کی شومی اعلیٰ ہے یعنی وہ برا نتیجہ جو انہیں اپنی بے تعلیلیں  
کی وجہ سے ملا دے، اور طائر کے معنی مل حضرت ابن عباس سے بھی مروی ہیں (ج ۱) +

فلف  
اعمال اور ان کے نتائج کا

اس آیت میں اعمال فیروضر اور ان کے نتائج کا ایک نہایت پرکٹ فلسفہ بیان کیا ہو اول تو عمل کیلئے نقطہ طائرہ مسئلہ کیا ہو جو گونگے مطابق ہو مگر اس میں اشارہ اس عمل کے اثر ثبوت کی طرف یعنی جو کچھ انسان کرتا ہو وہ اس کے اُتار سے عمل جاتا پھر اس کا اس پر اختیار کوئی نہیں رہتا لیکن ایک طرف اگر وہ عمل اُتار سے عمل گیا تو دوسری طرف اس کا نتیجہ انسان کی گردن میں قائم دیا جاتا ہو یعنی اس کے گھٹے کا اُتار بنا دیا جاتا ہو جو اس سے الگ نہیں ہو سکتا۔ عمل کا اُتار جانا اور اس کے نتیجہ کا انسان کے لازم حال ہونا ہے وہ دونوں حقیقتیں ہیں جن سے اکثر لوگ بے خبر ہیں وہ عمل کہتے وقت اس قدر لاپرواہی برتتے ہیں کہ گویا سب کچھ ان کے قبضہ قدرت میں ہو بہتر سے ہیں جو کہتے ہیں یہ کام کہیں پھر تو بہر کر نینگے۔ وہ نہیں جانتے کہ جو عمل ہو گیا وہ پھر اُتار نہیں آتا۔ اور بہتر سے ہیں جو سمجھتے ہیں کہ عمل کا نتیجہ کوئی شے نہیں اس لئے کہ انہیں کھلا کھلا نتیجہ ہر عمل کا نظر نہیں آتا اسلئے یہ کہہ کر کہ ہر عمل کے نتیجہ کو ہم نے انسان کے لازم حال کر دیا ہو فرمایا کہ وہ نتیجہ کھلا کھلا بیشک بیان نظر نہیں آتا مگر قیامت کے دن وہ ایک کھلی کتاب کی صورت میں ہو گا یعنی وہ پسو جواب انسان کو اسے دیکھنے نہیں دیتے اس وقت اُتار جاتیں گے۔ دوسری جگہ یہ لقمانت فی غفلۃ من هذا افکشفنا عنک۔

کتاب مشورہ سے مراد

خداوند فیصلہ الیوم حدیث (ق ۲۲) اور یہاں اسے کتاب مشور کہا جو یعنی کھلا کھلا اس کے سامنے آجود ہو گا اور جس کتاب مشور کی تفسیروں کی جو کہ احوال کے اتنا نفس پر متش ہو گئے کیونکہ ہر فعل کا اشرار پر سادہ سادہ ہوتا رہتا ہے جو لیکن جو اس موجودہ میں وہ اشخاص کا رنگ رکھتا ہے اور جب ان کو اس کا تعلق منقطع ہو جاتا ہے تب وہ اشرار میں ظاہر ہو جاتا ہے اور اس پر اعتراض یہ کیا گیا ہے کہ اس صورت میں قیامت سے مراد قیامت صغریٰ یا ایک شخص کی موت ہو گی۔ اور کہ یہ ظاہر کے خلاف ہو گا یہ تو بہر حال ماننا پڑیگا کہ کتاب سے مراد اس قسم کے کاغذ نہیں جو چاروں ان قلموں اور سیاہی سے لکھے گئے ہیں کہ ان کتابتین ان قلموں اور مدادوں سے اور اس کا قذ نہیں لکھتے اور کتاب کے معنی میں سخت ہیں وسعت ہو دیکھو <sup>۱۱۱</sup> وغیرہ اور پھر اسے کتاب مشور کہا ہے جس سے مراد انہیں ہو سکتی کہ وہ کسی ایک جگہ سے کھول کر کسی ہوتی ہو کہ اس صورت میں اس کے باقی سارے صفحے بند ہوئے بلکہ مراد یہ ہے کہ وہ ہر جگہ کھلی ہو اور سب کا سب جو اس میں لکھا ہے ایک نظر میں نظر آ جاتا ہے اگر یہ مراد نہ ہوتی تو اسے مشور کہنا بے فائدہ تھا پس وہ کتاب اس لحاظ سے ہے کہ اس میں اعمال محفوظ ہیں اور مشور اس لحاظ سے ہے کہ ان اعمال کے نتائج صاف صاف نظر آتے ہیں ۔

انسان کا قیامتیں  
بنا لاسہ آپ کرتا

مطلب: اہل ایمان کا حساب کئے لئے اس کا اپنا نفس ہی قیامت کے دن کافی ہوگا اس میں صاف اس حقیقت کو آشکارا کر دیا ہے کہ جو کچھ انسان کی حالت ہی خود سب کچھ ظاہر کر دے گی پس ائمہ اکتبا میں بس جو پڑھنے کا ارشاد ہو وہ بھی دوسرے رنگ کا پڑھنا ہو۔ کیونکہ کہیں تو یہ ذکر ہو کہ میزان قاسم کی جائے ٹہنی گویا اعمال ناموں کا وزن ہوگا اور کہیں یہ ذکر ہو جیسے یہاں کہ انسان کا اپنا نفس ہی حساب کرے گا اور کہیں اسی اعانتا نامہ کے پڑھنے کیلئے دوسروں کو بلا یا جاتا ہو گا وہم ائمہ و اکتبا میں یہ حقیقت آشکارا ہے۔



مِنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَنَّا ۝

چشم سیدی ماہ پرچلتا ہو وہ اپنے ہی لئے سیدی ماہ پرچلتا ہو اور جو گمراہ رہتا ہو تو اس کی گمراہی کا وبال اسی پر

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا

اور کوئی بوجھ اٹھائیہ الا دوسرے کا بوجھ نہیں اٹھاتا اور ہماری شان نہ تھی کہ عذاب دیتے یہاں تک کہ ایک رسول کو اٹھائے کہ

جزا و سزا کا عمل انسانی  
بجائے اپنے نفس پر چلتا ہو  
ہوتی ہو

جزا و سزا کے عمل قانون  
انسانی کے خلاف ہوتی ہیں  
انسانی بنیاد پر انبیاء و نبی

جزا و سزا کا عمل انسانی  
بجائے اپنے نفس پر چلتا ہو  
ہوتی ہو

انسانی بنیاد پر انبیاء و نبی

حقیقت یہی ہے کہ جو چیزیں اس دوسرے عالم سے تعلق رکھتی ہیں انکو اس عالم پر قیاس کرنا غلطی ہوگی سمجھا یا انہی الفاظ میں جاسکتا تھا جو  
ہیاء کی چیزوں پر بولے جاتے ہیں۔ وہ سب حق ہیں جس کا ذکر قرآن وحدیث میں ہر کس دنگ میں وہ واقع ہوگا اسکا علم اللہ تعالیٰ کو ہی ہے  
۱۱۱۶ اپنی آیات کا معنوں اس آیت میں جاری رکھا گیا ہے اور اس کی نگین کی گئی جو جب اعمال کی جزا و سزا کا قانون بتا یا اور یہ بھی  
بتا یا کہ قیامت کے دن یہ جزا و سزا کھلی کھلی نظر آجائے گی تو اب بتا یا کہ ہدایت اختیار کرنے والا اپنے اعمال کا اچھا نتیجہ اپنے آپ میں دیکھ  
لیگا اور گمراہ اپنی گمراہی کا برا نتیجہ اپنے اندر دیکھ لیگا گو یا ہر ایک کو وہ کھلا نتیجہ جس کا ذکر اور عقاب کتاب منشور اپنے نفس میں ہی اسے  
نظر آجائے گی۔ اور ہر بتا یا کہ اس نتیجہ کا تعلق نفس انسانی سے ایسا ہے کہ یہ پوچھیں سکتا کہ کوئی دوسرا انسان اسے اپنے ذمہ لیکر عمل کرے تو  
کو چھڑا دے اور جب اس قانون جزا و سزا کی پوری تکمیل کر دی تو پھر ایک اور پہلو سے بھی اس کی تکمیل فرمائی یعنی یہ فرمایا کہ اعمال کی یہ سزا انسان  
کو بے خبری کی حالت میں نہیں دی جاتی بلکہ پہلے ہم نے اپنے رسول بھیج کر لوگوں کو سزا کی خبر پہنچا دی کہ اعمال کی جزا و سزا یوں ظاہر ہوتی ہے اور قوانین  
کریم کی متعدد آیات سے یہ ظاہر ہے کہ جب تک رسول بھیج کر نیکی اور بدی کا صحیح احساس پیدا نہ کیا جائے گا اس وقت تک عذاب و دوا جائیگا و سبقت  
الذین کفروا الیٰ جنہم ذمہما حتیٰ اذا جاء اذھا ففتحت ابوابھا وقال لہم خزنتھا الٰہ یا شکھ رسول متکم بتلون علیکم آیات دیکھو انہما۔ ہم  
اور لہم فیہا کم تا یتذکر فیہ من تذکرہ جاء کما الذلذذ یرفعہ ۳۔ س ۱ کلا اھو فیہا فیج سألہم خزنتھا العریا تکم تذکرہ قالوا ہا اہل قد جلا  
نذیر الملائکۃ ۴۔ ان تھریات قرآنی کے ہوتے ہوئے مالکنا معذ بین حتیٰ نبعث رسولاً کہ اور کوئی معنی کرنا سخت غلطی ہے جس میں آیت  
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ہستی بلکہ اس کی توحید کا علم بھی کچھ نہ کچھ قدرت کے مطالعہ سے معلوم ہو جاتا ہے اور فطرت انسانی کے اندر بھی وہ مرکز  
نمزدہنگی بعد الموت کا علم یا جزا و سزا کا وہ قانون جس کا ذکر اوپر ہوا اس کا علم صرف انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ سے دنیائے مابین دیکھ  
انسان کی اپنی عقل کی روشنی اس قدر دور کے نتائج دیکھ نہ سکتی تھی پس اسی بات کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ شان کہاں  
ہو سکتی تھی کہ لوگوں کو ایسے قانون کے اقتت سزا دیدے جس کا انہیں علم ہی نہیں دیا گیا اور عذاب دینے کا ذکر اس لئے کیا کہ نیک اعمال  
کے نتائج تو وہ بہر حال ہی دیکھ کر دیکھ لیں کہ یہ اس کی رحمت کا تقاضا ہے اور اسی رحمت کا یہ تقاضا ہے کہ عذاب دے دے جب تک کہ پہلے بتا نہ  
کہ یہ امر سزا کے لائق ہے تاکہ انسان متنہب ہو جائے +

یہی وجہ ہے کہ اسلام کی تعلیم ہے کہ ایک بچہ جس میں ابھی نیکی بدی کا احساس ہی پیدا نہیں ہوا یا وہ لوگ جنہیں انبیاء و تعالیم  
ہی نہیں پہنچی وہ کسی موافقہ کے بیچے نہیں اور غور کیا جائے تو یہ بات ایک بہت حکمت فلسفہ پر مبنی ہے۔ ایک خشک منطقی کہہ سکتا ہے کہ بچہ  
ہو یا بے خبر انسان خدا تعالیٰ کا قانون تو اپنا کام کرے کہ ایک بچہ بھی انکس میں لگے ڈسے گا تو اس کا فائدہ مل جائیگا اس کے بچے بچے  
کی وجہ سے یا پھر ہوتے کی وجہ سے وہ جھٹے سے نہیں بچے گا۔ یہ سچ ہے لیکن ہر بات میں ظاہری قوانین پر اخلاقی قوانین کا تقاس نہیں کیا جاتا  
اخلاقی کا تعلق احساس سے ہے وہ ایک باطنی چیز ہے مساوات بچہ ایک بات خلاف واقعہ کہہ سکتا ہے یا ایک چیز کو چھپا لیتا ہے مگر  
ان باتوں کا کوئی اثر اس کی زندگی پر نہیں پڑتا لیکن وہی فعل ایک ایسا آدمی کرے جس میں نیکی بدی کا احساس پیدا ہو چکا ہے تو  
اس کا اثر حقیقتاً اس کی طبیعت پر پڑے گا پس اللہ تعالیٰ کے قوانین اخلاق کا تعلق احساس سے ہے اور یہی احساس انبیاء پر پیدا کرتے

## وَلَا آدْرَبْنَا أَنَّ تُهْلِكَ قَرِيبَةً أَمْرًا مُتَرَفِعًا

اور جب ہم راہ دہ کرتے ہیں کہ کسی بستی کو ہلاک کریں تو اس کے آسودہ حال کو ٹوکنا کہتے ہیں

اس نے بچہ تو کوئی بھی مراخذہ مکے نیچے نہیں خواہ وہ ایک کافر کا بچہ ہو اور بنی کریم صلعم کا صاف ارشاد ہو ما من مولود یولد الا علی الفطرة ہر ایک بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صم سے جب کفار کے بچوں کے متعلق سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ وہ اہل جنت کے خادم ہونگے (ث) شاید غمان میں اسی طرف اشارہ ہو اور جن لوگوں نے کفار کے بچوں کو قابل مراخذہ سمجھا ہے اور یہ خیال کیا ہے کہ کفار کے بچے جو بلوغت سے پہلے فوت ہو جائیں وہ اپنے آباء کی وجہ سے دوزخ میں جائینگے۔ انہوں نے غلطی کی ہے۔ اور یہی حکم فاعقل لوگوں کے بارہ میں ہے اور سند احمد کی حدیث میں ہے کہ قیامت کے دن چار قسم کے لوگ عذر پیش کریں گے یعنی بہرہ خا تر العقل اور بہت بڑھا اور شخص زمانہ فترت میں مر گیا ہے تو اللہ تعالیٰ انہیں حکم دینا کہ آگ میں داخل ہو جاؤ تو سواروہ داخل ہو جائیں تو آگ ان پر غصہ ہی ہو جائے گی اس میں یہ اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء اللہ بھی وحیقت ایک قسم کی آگ میں ہی انسان کو داخل ہونے کا حکم دیتے ہیں اور وہ عشق الہی کی آگ ہے جو دنیا کی محبت کو غصہ کر دیتی ہے اور جو اس آگ میں داخل ہو جاتا ہے وہ دیکھ لیتا ہے کہ کسی انسان کی حقیقی راحت ہو اور اسی حکم میں وہ لوگ ہیں جو تعلیم انبیاء سے بے خبر ہیں اور بعض نے یہاں رسول میں عقل کو بھی شامل کیا ہے یعنی جن کو عقل دی گئی ہو وہی ان کیلئے رسول کا حکم رکھتی ہے بلکہ بعض نے تو کہا ہے کہ نبی دوسلوسے مراد ہی رسول عقل ہے کیونکہ اصلی رسول وہی ہے ہر دوز، مگر جب ہم دیکھتے ہیں کہ ایک طرف تو اللہ تعالیٰ نے انسان کی پیدائش کے ساتھ ہی سلسلہ نبوت شروع کر دیا اور دوسری طرف یہ بھی فرمایا کہ ان من امة الاحلافہا نذیر تو گو یا رسولوں کی بعثت سب اقوام کی طرف ہو گئی ہاں اگر کوئی قوم ابھی وحشت کی حالت سے ہے یا پرہیزگاری تو اس کی حالت ایک بچہ سے مشابہ ہوگی جس میں ابھی احساس اخلاق پیدا ہی نہیں ہوا اور جب ہم تمدن دنیا کی حالت دیکھتے ہیں اور ہم انسانی کی حالت پر غور کرتے ہیں تو ہر ایک قوم کے اندر کوئی مذکوئی معلوم دیا پاتے ہیں جس کے ذریعہ سے انہیں نیک و بد کی جزا و سزا کا علم دیا گیا بلکہ خدا جب میں گو اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے متعلق بڑے بڑے اختلافات ہیں لیکن اعمال کی جزا و سزا میں سب متفق ہیں حتیٰ کہ عیسائی بھی جو کفارہ کو ہی بظاہر کافی سمجھتے ہیں۔

ہیں جملہ اقوام کو انبیاء علیہم السلام کے ذریعہ سے یہ علم ہو چکا ہے کہ اعمال انسانی کی جزا و سزا مجزی ہے +

سیاق و سباق کے لحاظ سے ان الفاظ کے معنی اور نہیں ہو سکتے لیکن اگر یہاں مراد عذاب و نیوی لیا جائے تو یہی مفہوم ہی ہو گا کہ دنیا کی قوموں پر جو ہم بعض وقت انکے سخت ظلموں کی وجہ سے عذاب و نیوی بھیجتے ہیں تو وہ بھی انہیں اعمال کی جزا و سزا کے قانون سے واقف کرانے کے بعد بھیجتے ہیں اور یہ خبر بعد انبیاء علیہم السلام جو کل قوموں میں مبعوث ہو چکے ہم نے ان کو پہنچا دی ہے دنیا کی جاگ جاگتیں ہیں حال کی جزا و سزا کا علم اور احساس رکھتی ہیں کیونکہ سب میں رسول مبعوث ہو چکے۔ لیکن جو لوگ ان الفاظ سے یہ مراد لیتے ہیں کہ دنیا میں کبھی کوئی عذاب نہیں آتا جب تک کہ پہلے ایک رسول اس وقت مبعوث نہ کیا جائے وہ غلطی کرتے ہیں رسول اللہ صلعم کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے اپنے قوانین کل دنیا کو بتا دیئے ہیں جو عذاب آئے گا وہ ان قوانین کو توڑنے کی وجہ سے آئے گا پس رسولوں کی ضرورت نہیں اور جو مجدد اس رسول اور اس کی کتاب کی طرف بلاتا ہے وہ محض نسل ہے نہ اصل پر اگر رسول کی ضرورت ہے تو میں اس مقام پر ہو جاں مذاب آئے۔ مثلاً جنگ کا عذاب یورپ میں آئے یا کوئی بھاری زلزلہ اٹلی میں آئے اور اس سے دلیل یہ لی جائے کہ ضرور ہو کہ اس وقت کوئی رسول مبعوث ہو گیا ہو تو پھر ایسے رسول کا ہندوستان میں مبعوث ہونا خدا حکیم کا فعل نہیں ہو سکتا جس میں حکمت کچھ بھی نہیں۔ وہ رسول یورپ یا اٹلی میں آنا چاہتے تھا پھر دوسری وقت یہ کہ رسول کے لئے ایک وقت مقرر کرنا پڑے گا کہ اگر اس کے بعد اتنے عرصہ تک عذاب آئے تو وہ اس کی بعثت کی وجہ سے ہو گا اور اگر اس

وہی عذاب اور  
بعثت رسول

یا کتا بعد میں کا  
غلام مفہوم

فَفَسَّرُوا فِيهَا الْحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا ۝

مگر وہ بھی انفراتی کہتے ہیں جب دھڑلا حکم اس پر صادق آجائے سو ہم اے ہلاک کو یہ ہے جیسا ہلاک کرنا چاہتے ہو! ۱۸

ملوك

کے بعد آئے تو نیا رسول چاہئے۔ اور اب جو عذاب آرہے ہیں انکو ان کیلئے کوئی نیا رسول پیدا ہونا ضروری ہو چکا ہو تو یہ نیا رسول کی کب ضرورت ہوگی؟ یا یہ تافون تیسروں سال کا بن جائیگا؟ ایسی باتیں کرنا تو لوگوں کو یہ بتانا ہے کہ مذہب علم نہیں بلکہ عمل ہے۔ ۱۸۱) انہلاک - ہلاک کنی طبع پر ہے۔ ایک چیز ہم سے گم ہو جاتی ہے اور دوسرے کے پاس موجود ہوتی ہے جیسے ہلاک حق سلفا (الحاقۃ ۲۹) اور ایک ہلاک استحقاق اور فساد سے ہے جیسے بگڑ جانے سے جیسے یہلاک المحرث والنسل (الانقلاب ۳۵) اور ایک ہلاک موت ہے جس کی مثالیں بہت ہیں۔ اور ایک چیز کا عالم سے باطل ہو جانا اور اس کا اصل ثابت ہو جانا بھی ہلاک ہو کر نئی شے ہالک الاوجہ (الانقضی ۸۸) اور عذاب اور خوف اور فقر کو بھی ہلاک کہا جاتا ہے جیسے ملکوت الا انفس ہم (اکالہام ۶) کہراہلکنا قبلہم من قہون (الانفال ۶) وکمر من قہیۃ اہلکنا (الاعراف ۴) اور فعل یہلاک الا القوم الفسقون (الاحقاف ۳۵) میں ہلاک اکبر مراد ہے جس کی طرف متصرف ہم کاس قتل میں اشارہ ہوا لہذا کہیں دجۃ النار یعنی کوئی شر اس شر کے برابر نہیں جس کے بعد آگ (دی دغا) +

امانا۔ اُمّا کے معنی حکم و یا مشہور ہیں اور جس چیز کا حکم دیا وہ مخدوف ہر جو طاقتا شدہ جیسا کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے (رج)۔ اور اس کے معنی انگوٹھا بھی مروی ہیں (ج)۔ یعنی انہی کثرت کردی اور منت میں امیر القوم کے معنی لکھنا ہیں گویا وہ پختی کرنے کے لیے ہو گئے کو ان کیلئے امیر کا ہونا ضروری ہو گیا۔ اور اسی لحاظ سے یہاں انگوٹھا معنی درست تسلیم کر سکتے ہیں اور ابو عبیدہ نے ان مخدوفوں کو تسلیم کیا اور دہانا۔ نند پیر کے معنی ہیں کسی چیز پر بلاکت کا داخل کرنا (غ) +

تد میر  
عذاب ہلاکت کا وقت  
اور غرض

اصل ذکر تو آخر تکے عذاب کا ہی چلتا ہوا روایت ۱۸ میں صاف لکھ بھی دیا ہو کہ طالب دنیا کو ہم دنیا کے فوائد ہی دیتے ہیں پھر آخرت میں وہ جہنم میں جاتا ہو لیکن یہاں اسی عذاب آخرت کیلئے بطور دلیل اس بات کو بیان کیا ہو کہ جب بدی انتہا کو پہنچ جاتی چوڑا ایک قوم کی قوم اس میں مبتلا ہو جاتی ہو تو اللہ تعالیٰ اس دنیا میں بھی کھلا کھلا ہلاکت کا عذاب بھیج دیتا ہو تاکہ عذاب آخرت میں ایک قصہ کما فی ذرہ جائے۔ چنانچہ فرمایا کہ کسی ایسی قوم کے رہنے والوں کو جب فسق و فجور کی کثرت ہو جائے تو ہلاکت بھی کر دیتے ہیں۔ ۱۸-۱۹ مائتہ کے دونوں معنی اوپر دیدیئے گئے ہیں حکم کے معنی ایک دوسری یہ ضروری نہیں کہ اس وقت کوئی نیا رسول بھیج کر نیا حکم دیا جائے بلکہ حکم تو رسولوں کے ذریعہ سے فسق و فجور سے بچنے کیلئے ہر قوم کو اللہ تعالیٰ دے ہی چکا ہو بلکہ انسان کو عقل دیکر بھی اسے اپنے احکام سمجھنا ہیں یعنی کرنا کہ فسق و فجور کا حکم انہیں دیتے ہیں خلاف قرآن میں ۱۵۱ اللہ لایا ہم بالفتح لا بالضم ۲۸-۲۹) دیکھ سچ ہے کہ جب تک قوم میں فساق کی کثرت نہ ہو جائے وہ ہلاکتیں نہیں ہوتی اور یہی یاد رکھنا چاہئے کہ ہلاکت سے مراد لازماً اس قوم کا مرتے کے ٹکٹا ہوا ہونا نہیں ہوتا۔ بلکہ اس کی قوت و طاقت کو برباد کر دینا بھی اس کی ہلاکت ہی ہو جیسا کہ نقطہ ہلاکت کی تشریح میں بھی بتا دیا گیا ہو انہی آیت میں بتا دیا ہو کہ اس خانوں کے مطابق حضرت نوح کے بعد بھی بہت سی قوموں کو ہلاکت کیا۔ ۱۰-۱۱ قوم کے ذنوب اس قصہ ہوا کہ ان کا پر اسی دنیا میں ہلاکت آجائے اس کا علم اللہ تعالیٰ کو ہی ہو کوئی انسان اس میں دخل نہیں دے سکتا کہ خدا اس قوم غلام وقت ہلاکت کیوں نہیں ہوتی ۹

غناپ ڀاڳت گرو

۱۷ وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنْ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبِ عِبَادٍ خَيْرًا

اور کتنی نسلیں ہم نے نوح کے بعد ہلاک کر دیں اور تیرا رب اپنے بندوں کے گناہوں تک باطن سے بخوار رکھتا ہے

۱۸ بَصِيرًا مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ عَجَلْنَا لَهَا فَيُهَيِّئُهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ

دیکھو وہ اس پر جو کوئی عجلت کرنا چاہے چاہتا ہے ہم اسے اسی دنیا میں جو کچھ ہم چاہتے ہیں جھکے لئے اور وہ کریں جلد دیکھو

۱۹ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلُهَا مِنْ مُومًا مَدْحُورًا وَمَنْ ارَادَ الْآخِرَةَ

ہم نے اس کیلئے جہنم کو جو غمناک ہے وہ اس میں جسے حال میں دھکا مارا ہوا داخل ہو گا ۱۸۱۶ اور جو آخرت کو چاہتا ہے

۲۰ وَسَعَىٰ لَهَا سَعِيهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولَٰئِكَ كَانَ سَعِيهِمْ مَشْكُورًا ۝ كَلَّا نَبُذُ

اور اس کیلئے کوشش کرتا ہے جو اس کی کوشش کا حق ہے اور وہ مومن ہے جس کی کوشش کی قدر کی جاتی ہے ۱۸۱۷ ہم سب کو مدد دیتے

۲۱ هُوَ لَا يَهْدِيهِمْ رَّبُّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝ اَنْظُرْ

ہیں ان کو بھی اور ان کو بھی تیرے رب کی عطا سے (بہتر) ہے اور تیرے رب کی عطا کبھی رکتی نہیں ۱۸۱۸ دیکھ ہم

كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَلَِّلْآخِرَةِ الْكِبْرُ دَجِيتٍ وَ الْكِبْرُ تَفْضِيلًا ۝

کس طرح بعض کو بعض پر فضیلت دیتے ہیں اور قطعاً آخرت درجات میں بڑھ کر اور فضیلت میں برتر ہے ۱۸۱۹

دینا کو غرض زندگی بنانے والے

۱۸۱۶ یہاں پھر کئی کی پہلی آیت کے معنوں کی طوٹ بچ گیا ہے العاجلہ سے مراد دنیا ہے دیکھو ۱۸۱۷ کیونکہ اس کا نفع جلد ملتا ہے

یہاں اس شخص کا فکر ہے جو اس زندگی کے نفع عاجل کو اپنی زندگی کی اصل غرض بنا لیتا ہے۔ فرمایا کہ اسے ہم جس قدر چاہتے ہیں دنیا بھی تیرے

ہیں مانتا ہے اس لئے کہا کہ دنیا کی ہوس ساری کسی پوری نہیں ہوتی۔ دوسری جگہ پر من کا ان پر پیدا حرث الدنیا وغیرہ منہا

(الشکوۃ ۳) مگر نتیجہ اس کا جہنم ہے یعنی انجام کار یا اس شخص جس کی نظر اس دنیا سے اوپر نہیں اٹھتی دیکھ اٹھتا ہے +

سعی

۱۸۱۷ سعی کے معنی تیز چلنا ہیں اور اس کا استعمال کسی معاملہ میں کوشش کرنے پر بھی ہوتا ہے اچھا ہو یا برا سعی فی خواہا

(البقرة ۱۴۳) وان لیس لالنساء الا ما سعی (النجم ۵۰) اور اس کا اکثر استعمال داخل محمود میں ہوتا ہے اور سعی

تھا سعی کے معنی ہوتے ایسی کوشش کرے جو حق کوشش ہے +

شکرا - مشکور

مشکور اور شکرا کے معنی کیلئے دیکھو ۱۸۱۸ اور اللہ تعالیٰ کا شکر اپنے بندوں پر انعام اور ان کو جزا دینا ہے اور

اسی لحاظ سے یہاں مشکور کہا گیا ہے +

یہاں فرمایا کہ جو آخرت کو اپنا مقصد بناتا ہے تو اس کی کوشش پر ضرور انعام ملتا ہے بشرطیکہ کوشش کا حق ادا ہو۔

گویا وہ لازماً کامیاب ہوتا ہے۔ دوسری جگہ پر الذین جاہدوا فینا لنھدینھم سہلنا (العنکبوت ۸۹) +

حظہ - محظور

۱۸۱۹ محظور۔ حظہ کے معنی رکنا ہیں اور محظور کے معنی ہوتے روکی گئی چیز (زل) +

۱۸۲۰ یعنی دنیا میں انسان کوشش کر کے ایک دوسرے سے بڑھ جاتے ہیں تو آخرت کیلئے بھی جو کوشش کرے گا وہ بڑھ جائیگا

علاقہ خاضعہ تعلیم

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ تَقْعُدَ مِنْ مَوْمَاتٍ وَوَلَا وَقَضَى رَبُّكَ ۝۴۴

اللہ کے ساتھ دوسرا معبود نہ بنانا ورنہ تو جسے حال میں (مذاکیرت) چھوڑا ہوا پیشہ جائیگا اور تیرے رب کے فیصلہ کو دیا

الْأَتْعَبُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا أَمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ

اگر کے سوائے کسی کی عبادت نہ کرو اور اس باپے نیکی کرو اگر تیرے سامنے دو دنوں میں سے ایک یا دو دنوں میں نہ

أَحَدُهُمَا أَوْ كَاهِمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آيَاتٍ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ۝

کو پہنچ جائیں تو ان کو آفات نہ کہہ اور نہ ان کو ڈانٹ اور ان دو دنوں سے ادب کے بات کر ۱۸۲۱

بلکہ وہ مراتب تو بہت بڑھ کر ہیں +

۱۸۲۰ یعنی اللہ کے ساتھ اور کسی کو اپنا محبوب اور مطلوب اور مقصود نہ بناؤ اور تعقد (پیشہ جائیگا) سے مراد یا مطلق شہر یا غیر  
۱۸۲۱ آیت - ان یا ناخن کی میل یا ناخن کی تراش یا اور ایسی چیزوں کو کہا جاتا ہے جن کو حیرت سمجھا جائے اور قلیل چیز پر بھی اس کا ہتھ  
ہوتا ہو دل، آیت لکھو فلما تعبدون من دعت اللہ (الانبیاء - ۶۴) +

تتم۔ منہر مشہور ہو اور اس کے معنی شدت کے ساتھ روکنا یا ڈانٹنا بھی آتے ہیں الزجر بغا الطغیاء ما السائل فلا تنهر  
(المعنی ۹۳ - ۱۰) پس آیت میں تحقیر ہو اور نہ میں سختی +

پچھلے رکوع میں یہ بیان کر کے کہ پست اظراف کو سامنے رکھنے سے انسان آخر کار نقصان اٹھاتا ہو اس اور اگلے رکوع میں کہ  
اخلاق خاضعہ کی تعلیم دی ہو اور توحید کی گویا ساری تعلیم جس احکام میں بتلے ہیں رکوع اور اگلے رکوع میں آجاتی ہو مگر اس سے بہت  
زیادہ بسطا و بہت زیادہ وضاحت کے ساتھ وراکمل رنگ میں اور یہ تعلیم اخلاق خاضعہ کی اس یعنی تیسویں آیت کے لیکر پیش کیا  
آیت تک جو کل پندرہ آیتیں ہیں اور ابن جریر میں حضرت ابن عباس کا قول منقول ہے التورۃ کلہا فی خمس عشرۃ آیۃ من سورۃ  
جہا اس ایل یعنی ساری توحید سورت بنی اسرائیل کی پندرہ آیتوں میں ہو اور یہاں اس تعلیم کو شروع بھی توحید الہی سے کیا ہو اور  
توحید کے اس احکام کی ابتدا بھی توحید سے ہی ہوتی ہو اور اس کی ابتدا اس سے کی ہو کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ ہو گو یا یہ اخلاق خاضعہ  
کی جزوی اور بری سچ ہو کہ جو شخص ایک خدا کے آگے سر نہیں جھکاتا نہ وہ اخلاق کے بلند ترین مقام پر پہنچ سکتا ہو ورنہ وہ جو ہر چیز کے  
سامنے سر جھکاتا پھرتا ہو ورنہ ذلیل و خوار ہو مگر تاہی انسان سے بالاتر سوانے خدا کے کوئی طاقت نہیں ہے ایک چیز جو جس کا اعتنا  
انسان کو انسان بنانا اور اخلاق خاضعہ پر قائم کرنا ہو۔ اسکے بعد انسانوں سے حسن سلوک کا حکم دیا اور اس میں سب سے پہلے والدین کے  
حقوق کی طرف توجہ دلائی کیونکہ وہ انسان کی رو بہیت جسانی کرنے میں سب سے بڑھ کر ہیں اور احسان کی تاکید کے ساتھ ہی یہ بھی  
حکم دیا کہ ان کو کوئی حقیر کا کلمہ نہ کہنا جائے اور نہ ان کو سختی سے کسی کام سے روکا جائے۔ بلکہ قول کریم یعنی ایسے قول کے ساتھ جس  
میں ان کا اکرام ہو انہیں مخاطب کیا جائے اور بڑھاپے کا ذکر اس لئے کیا کہ بڑھاپے میں انسان کی طبیعت کمزور ہو جاتی ہو اور  
اس وقت والدین اولاد کو کچھ زیادتی بھی کر لیتے ہیں وہی وقت ہوتا ہے جب اولاد کو والدین کے ساتھ اخلاق سے پیش آتے ہو  
احسان کرنے کا موقع ہوتا ہو اور یہ زمانہ بچپن کے زمانہ سے زیادہ مشاہد ہوتا ہے اور یہاں خطاب عام ہو +

اخلاق خاضعہ کی جڑ  
کیا ہو

توحید اخلاق خاضعہ کی  
جزوہ

والدین سے سلوک

۲۳ وَأَخِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا ارْحَمْتَ سَيِّدِي صَبِيحًا

۱۸۲۲ امدان دونوں کے آگے رحم کیلئے فرمانبرداری کا بانہ جھکا اور کہہ اسے میسر رہے تو ان پر رحم کر جو حق نہیں کئے چھوٹے بہت بالا

۲۵ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنَّا نُكُونُوا صٰلِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ

۱۸۲۳ تمہارا رب خوب جانتا ہے جو تمہارے دلوں میں ہے۔ اگر تم نیک ہو تو وہ بار بار رحمت کرے اور جو گنہگاروں کی

۲۶ غَفُورًا ۝ وَآتِ ذَاقِرَتِي حَقَّهُ وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَلَا تَبْنِ رَتْبُكَ نِزَاۥ

۱۸۲۴ کرنا اور لاپس اور قریبی کو اس کا حق دو اور مسکین اور سافروں کو دینی اور بیجا بیچ کر کے (مال کو) ضائع نہ کر ۱۸۲۵

۱۸۲۵ جناح الذل۔ جناح کے اس معنی پرند کا بازو ہیں اور انسان کے جناح سے مراد اس کا اٹھ ہوتا ہے اور ذل فرمانبرداری کی جو دوسرے کے غلبہ کی وجہ سے ہو اور رعب کہتے ہیں کہ جناح الذل استعارہ ہے کیونکہ فرمانبرداری یا اطاعت و طاعت پر جو ایک وہ جو انسان کو ہستی کی طرف لے جاتی ہے اور دوسری وہ جو اس کا رفع کرتی ہے یعنی اس کا مقام بلند کرتی ہے اور چونکہ یہاں وہ فرمانبرداری مراد ہے جو اس کا مرتبہ بلند کرتی ہے اس لئے لفظ جناح استعارہ لایا گیا کہ یوں فرمایا گیا کہ وہ فرمانبرداری اختیار کر دے جو تمہارے اکتسابِ رحمت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کے حضور تمہارا مرتبہ بلند کرتی ہے (وغ) اور یا من الوحۃ سے مراد ہے فرطِ رحمت کے بھر میں یہاں کھلی آیت کے مضمون کی تمکین کی ہے اور بتایا ہے کہ والدین کے ساتھ حسن سلوک محبت سے ہونا چاہئے یعنی انسان کا دل ان کی محبت سے بھرا ہوا ہو جس طرح ان کا دل اولاد کی محبت سے بھرا ہوا تھا۔ یہاں تک کہ ان کیلئے دعائیں بھی کرے اور کادبیات میں یہ بتایا کہ وہ رحمت ایسی ہو جس رحمت کے ساتھ انہوں نے اولاد کی پرورش بچہ ہونے کی حالت میں کی تھی کیونکہ وہ کمال درجہ کی رحمت تھی اور دوسرا اس تشبیہ کے ساتھ یہ بھی بتا دیا کہ رحمت کے ساتھ تربیت ملی ہوئی ہو یعنی ان کی خبر گیری کی جائے اور پنا مال اولاد میں ان کیلئے قربان کیا جائے۔ قرآن کریم میں فطرتِ انسانی کا کس قدر گہرا علم پایا جاتا ہے کہ اولاد کو یہ تاکید ہے کہ ان کے دلوں میں ماں باپ کیلئے رحم اور محبت ہو والدین کو یہ نہیں کہا اس لئے کہ وہ فطرت میں موجود ہے اور بغیر کسی حکم کے اپنا کام کر رہی ہے یا اس کا پرٹھاپے میں ماں باپ کے نرمی سے پیش آئے میں یہی فطرت کا گہرا علم نظر آتا ہے +

۱۸۲۶ مادہ پیش میں ماں باپ کے ساتھ نیکی پر اس قدر ترغیب دلائی ہے کہ جنت کو ماؤں کے قدموں کے نیچے ڈال دیا ہے گویا وہ ماں کی خدمت کے حامل ہوتا ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ والدین کی رضا اللہ تعالیٰ کی رضا ہے اور ان کی ناراضگی اس کی ناراضگی اور ماں باپ کی خدمت کو جاد کی طرح قرار دیا ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ ان کی سرت کے بعد ہی ان سے نیکی کرے اور اس کی تفصیل یوں بیان فرماتی ہے کہ ان کیلئے وہ عا اور استغفار کرے اور ان کے بعد ان کے عہد کا ایسا کرے اور صلہ رحمی کرے اعدائے دوست کا اکرام کرے + ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ تبذیر۔ بذلہ وہ دانہ جو بیج کے لئے محفوظ رکھا جائے اور افسوس کہتے ہیں کہ تبذیر مال کو ضائع کرنا ہے کیونکہ بیج کا ڈالنا بھی بظاہر اس شخص کو مال ضائع کرنے کی طرح معلوم ہوتا ہے جو اس کے مال سے نادانقتہ ہو دیا اس لئے کہ اس کا بیج بھینکنا اس کا ضائع کرنا ہے +

۱۸۲۹ ماں باپ کے حقوق کے بعد قریبوں پر مساکین پر مسافروں کے حقوق کی طرف توجہ دلائی اور حقہ لکھ کر بتایا کہ ہر مال کے مال میں اسکے قریبوں اور مساکین اور مسافروں کا بھی کچھ حق ہے۔ اور اس کی تبذیر یعنی مال یا بیج کے لئے روک کر نہ بھینک کر مال کا بیج جمع کرنا منع ہے کہ وہ تو وہ ایک بیج کی طرح جو زمین میں پڑتا ہے اور پھل لاتا ہے لیکن جو بیج بے سو قند بھینکا جائیگا وہ ضائع ہو گیا

إِنَّ الْبَازِيزِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ ط وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا ۝ وَمَا ۲۸

یہاں سے نکل کر اگلے شیطانیوں کے بھائی ہیں اور شیطان اپنے رب کا ناشکر گزار ہو گیا اور اگرتو

تَرْضَيْنَ عَنْهُمْ يُتَعَذَّرُ لَكَ مِنْ تَرَجُّبِكَ لَتَهْمُ قَوْلَا مَيْسُورًا ۝ وَلَا

اپنے رب کی رحمت کو چاہتا ہوں جس کی تجھے امید ہوں ان سے منہ پھیرے تو ان سے نرمی کی بات کہہ دے ۱۸۲۵ اور مذکور

تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا

اپنے اٹھ کو اپنی گردن سے بندھا ہوا کہ اور نہ جتنا کھسکتا ہے کھول سکے وہ نہ تو ملامت کیا ہوا دروازہ پر کھڑے ہو گیا

إِنَّ رَبَّكَ يَسُطُّ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ كَانَ عِبَادَهُ خَيْرَ أَصْيَارٍ ۝ ٣.

میشک تیزاب جسے چاہتا ہے، نذق کی فراخی دیتا ہے اور وہی المانہ کڑا ہر کیونکہ وہ اپنے بندوں سے خروار دانیس، دیکھنے والا ہے

اس میں ال کی حفاظت کس قدر رکھی جائے گی اس کی محبت کی تعلیم قرآن شریف نہیں دیتا اور یہی اس کا کمال ہے اور اس رکوع کی تعلیم خلاصہ سورۃ الانعام کے رکوع ۱۹ میں آجکی ہو وہاں سارے رکوع خلاصہ صرف دو جملوں میں ہوا لاشعرا کوا به شینا وبالوالدین احسانا (الانعام ۱۵۱)

یہاں والدین کے ساتھ احسان کو پہلے تفصیل سے بیان کیا پھر قرظیہیں سکینوں وغیرہ سے احسان کی تعلیم دی گویا بتایا کہ ماں باپ کے جب انسان بچہ کرتا ہے پھر دوسروں سے بھی بچہ کی طرف مٹی بھر گویا وہ بچہ اپنی جڑ سے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ اور ان سکینوں کی طرف قدم نہ ٹھتا ہو ۔

۱۸۲۷ | اخوان الشیاطین - آخر دین یا معاملہ یا محبت کے شریک پر ہی بولا جاتا ہے ۱۸۲۵ | یہاں مراد بری صفات میں انکے مثال یا نیک دوست ہیں کفو رکھنا نظر لا کر بتایا کہ نعمت کو کبھی طور پر بچ کر ناجی کو فرمان نعمت ہی اسی طرح اس کو بچل بچھ کرنا اس کا شکریہ اور بر بھل بچھ نہ

## اخوان الشياطين

## کفران نعمت

۱۸۲۵ء میں پور-لیسی سے ہر ملک ۱۵۰ اور میسور کے معنی سل ہیں اور یہ اسم مفعول ہو کیسی الاما سے اور یا مصدر ہو اور مبالغہ کیلئے

میسور

**بکھور صفت استعمال ہوا ہے +**

اعراض یا منہ پھیر لینے سے مراد ہر کو سکین وغیرہ کو کچھ دینے کی ہمت طاعت، ذہن تو ایسی صورت میں سختی سے انہیں رو دے کرے تو  
سے کام کرنا بھی، ایک صدقہ ہو۔ اور ابتداء دوحہ میں دعا کہ اس لئے بیٹھا یا کثرت انسان کی بہرہ مال ہی ہو کہ اللہ تعالیٰ اسے ذلالت  
دے تو وہ دوسروں کو بھی دے گا +

۱۲۶) لوگ۔ تو ہم ملائت کرنا اور ملائم ملائت کرنے والا یعنی قانون لومہ لائٹم (المائدۃ ۵۴) اور کلمہ ملائت کیا گیا اور  
آلام کے معنی ہیں وہ ملائت کا شقی جہیں سے عظیمی فالتقہ الحوت وهو طیم (الصفت ۱۳۲) +

لوم۔ لائم۔ لوم

2

## خچ میں میا نہ روی

ہاتھ کے بندھا ہوا ہونے یا گردن سے بندھا ہوا ہونے سے مراد بخل کرنا ہے دیکھو مغلولۃ البید ص ۸۵ اور اس کے کھولنے سے مراد

اسراف ہے۔ جب اتفاق کی نصیحت کی اور اس کے بعد تنگ وستی کی حالت کا ذکر کیا تو اب خچ کر نے کا ایک عام

اصل بھی بتا دیا کہ مال کے خرچ کرنے میں ذوق انسان پھیل ہو کیونکہ تکمیل خدا کی راہ میں بھی نہیں دے سکتا

اور نہ فضول چچ ہو کیونکہ فضول چچ کے پاس خدائے مہربان سے دیئے گئے کچھ باقی نہیں رہتا۔ اور حدیث میں ہر ماعالیٰ من

امصل جو کس کچھ میں میا نہ روی چیاروہ سنگدست نہیں ہوا اس کے یہی معلوم ہوا کہ پس انداز کیا چھہ چکے رہا



ج

اطلاق فاسد کا تعلیم

۳۱ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا يَكُنْ لَكُمْ رِزْقُهُمْ وَإِذَا كُنْتُمْ أَهْلًا لِّبَنَاتِكُمْ فَلَا تَقْتُلُنَّهِنَّ كَمَا قُتِلَتْ بَنَاتُ نُوْحٍ

اور اپنی اولاد کو غلطی کے خوف سے نہ مار ڈالو ہمیں انہیں رزق دیتے ہیں اور بیٹیاں بھی، ان کا مار ڈانا جیسی

۳۲ كَيْبَرًا وَلَا تَقْرَبُوا الرِّزْقَ إِنْ كَانَ فَلَاحَةً وَسَلَامَةً سَبِيلًا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ

فعلی ہر ۱۸۲۲ اور زنا کے قریب مت جاؤ کیونکہ وہ بھیائی کی بات ہو اور بری راہ ہو ۱۸۲۲ اور اس جان کو قتل نہ کرو

الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطٰنًا

جسے اللہ نے حرام ٹھہرایا ہے، اس کے انصاف و جاہل اور ظلم سے قتل کیا جائے تو ہم نے اس کے ولی کو اختیار دیا ہے

۳۳ فَلَا يَسْرِفُونَ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ

مردہ قتل میں زیادتی نہ کرے اس لئے کہ اسے مدد دی گئی ہے ۱۸۲۹ اور یتیم کے مال کے قریب نہ جاؤ سوائے اس طریق کے

اسلام کی تعلیم کے خلاف نہیں بلکہ اس کا عین منشا ہو اور بغل کا قیام ملاست ہو اور اسراف کا ورمانگی اور خدا کی راہ میں سارا مال دینا بھی اسراف نہیں اس لئے کہ وہ بیجا خرچ نہیں بلکہ اس کو ہلکے کوئی ضروری خرچ نہیں اور اگلی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ زنی اور تنگ دستی دونوں حالتوں میں میاں و روی کو نہ چھوڑنا چاہئے +

نیکی کرنے اور حق تلفی سے بچنے کی تعلیم

۱۸۲۶ پچھلے اور اس رکوع کی تعلیم سورۃ الانعام کے رکوع ۱۹ کی تعلیم ہے۔ سوائے اس کے کہ یہاں بسط ہو۔ دلوں بھی توحید کے مضمرات کے ساتھ یہ اخلاقی نصائح بیان کی ہیں اور یہاں بھی سوائے شرک سے روک کر پھر والدین سے احسان کی تاکید کی اور یہ مضمرات پچھلے رکوع میں آچکا ہے اب یہاں تفصیل سے اخلاقی تسلیم کا ذکر کیا ہے۔ پہلے رکوع میں دوسروں سے نیکی کی تعلیم ہے اور یہاں دوسروں سے بری کرنے سے روکا ہے گویا ایک میں دوسروں سے نیکی کرنے کا ذکر ہے دوسرے میں ان کی حق تلفی سے روکا ہے اور یہ دونوں باتیں معاملات میں اخلاقی تکمیل کرتی ہیں۔ سوئی سوئی باتیں جن کا یہاں ذکر ہے قتل اولاد۔ فواحش یا زنا قتل نفس یتیم کا مال کھانے سے روکنا آپ اور قول اور حد کا پورا کرنا ہیں۔ دلوں قتل اولاد کے ذکر میں من الملاق آتا ہے یہاں خشیہ اطلاق جبکہ لئے دیکھو ۳۳۔ اسی لحاظ دلوں نر و ظلم دیا ہوا ہے یہاں نر و ظلم دیا گیا کہ یہ نر و ظلم دلائی عاقبتی غلطی ہیں اور یہاں انلا س کا خوف ہے اور خطا اور خطا کے ایک ہی معنی ہیں مثلاً اور قتل اولاد سے مراد یہاں لڑکیوں کا زندہ کاڑھنا نہیں کیونکہ وہ امرا اور بڑے لوگ جھوٹی غیرت سے کرتے تھے۔ بلکہ ان کو ظلم سے محروم رکھنا اور صحیح طور پر تربیت نہ کرنا ہی دیکھو ۳۳۔

تعلیم دینا اور حق تلفی سے بچنے کی تعلیم

۱۸۲۸ زنا کے قریب مت جاؤ یعنی اس کے مبادی سے بھی بچو اور یہی اسلام کا کمال ہے کہ صرف بدی سے روکتا نہیں بلکہ برائی کو کاٹتی بھی بتاتا ہے اور پھر اس کے بدنتیج سے بھی ڈکا دیتا ہے اور بدنتیج میں اس کا فاشہ ہونا بیان کیا یعنی اس سے بھیائی بڑھتی ہے اور اخلاق خراب کا ستیا ناس ہوتا ہے۔ اور دوسرے اس میں اور بھی برائیاں ہیں مثلاً نسب کا ضائع ہونا قتل اور جنگ و جدل کا پیدا ہونا +

مردہ قتل میں اسراف

۱۸۲۹ یہاں نفس یا جان سے مراد کوئی خاص نفس نہیں بلکہ ہر ایک انسان کی جان کو اللہ تعالیٰ نے حرام ٹھہرایا ہے۔ اور دلی سے مراد وارث یا گیا ہے جب وارث نہ ہو تو سلطان اور وراثت کا اسراف فی القتل یہ ہے کہ خود بخود ایک شخص کو قتل کر دے اور اس کی دم بتائی کہ وہ نصر ہو یعنی حکومت وقت اس کی مدد کرے گی اور یہی تحقیقات کرنے اور فیصلہ دینے کی مجاہدہ اور حکومت وقت کو بھی مزاحمت کے طور پر قتل میں اسراف سے روکا ہے یعنی یہ کہ ایک کی جگہ کئی کو قتل کر دے جیسے بعض ظالم حکام اپنے یا اپنے متعلقین کے

الْحَسَنُ حَقٌّ يَبْلُغُهُ أَشَدُّ ۖ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝ وَأَوْفُوا بِالْكَيْلِ ۝

نہایت عمدہ ہر بیان شک کردہ اپنی جوانی کو بیخ سجا اور عہد کو پورا کر دیکر نہ کہ ہر اہم کے متعلق سوال کیا جائیگا اور جب تم پاؤ تو

إِذْ أَكَلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقُسْطِ ۖ اَلْمُسْتَقِيمُ ۚ ذٰلِكَ خَيْرٌ وَّاَحْسَنُ تَرْوِيْلًا ۚ وَلَا

ماپ کوہ راکر اور سیدے ترازو سے تو لو  
 بہ بہتر اور انجام کار بہت خوبی کی بات ۱۸۳۱ء اور اسکے

تَقِفْ مَا يَنْسَلِكُ بِهِ عِلْمُكَ مِنَ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَالْفُؤَادِ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ۝

پچھے نہ لگنا جس کا تجھے علم نہیں      کان اور آنکھ      اور دل ان سب کے اس کے متعلق سوال کیا جانیگا ۱۸۳۱

کسی کے قتل پر مشروں کے شہر اُٹا دیتے ہیں اور گنگنگا روں کے ساتھ بیگینا ہوں کو بھی تیتھ کر دیتے ہیں اور جب سزاؤں قتل میں بھی گنگا سے تباہ کرنا جائز نہیں تو دوسری سزاؤں میں کہاں جائز ہو سکتا ہو پس منہا سمجھا یا ہو کہ سزاؤں کے دوسروں میں یہ مد نظر رکھا جائے کہ بڑھ کو حد سے زیادہ سزا نہ دی جائے نہ بیگینا ہوں کو گنگنگا روں کے ساتھ ملایا جائے جیسا کہ آج کل انتظام قیام رکھنے کی آڑ کے ماتحت مذہب کو نشانیں بھی کر گزرتی ہیں۔ اور حق یہ ہے کہ جن اخلاق کی تعلیم قرآن شریف نے دی ہے انہیں آج تک کوئی مذہب مذہب گورنمنٹ نہیں پہنچ سکی۔

۱۳۷۱ قمری کیلئے دیکھو ۱۳۸۹ اور قمری میزوں یعنی تراویح کو کہتے ہیں اور میزوں کی طرح اس سے عدل کرنا چاہیے۔

گزنا مراد لیا جاتا ہو اور ذوقاً بالقسط اس المستقیم کے معنی کئے ہیں کہ یہ اشارہ ہو کہ انسان اپنے تمام اقوال و افعال میں جن کا وہ قصد کہ تاہم عدل و انصاف کی رعایت رکھے (غ)، امام راغب نے اس مادہ قسط کے نیچے بیان کیا ہو لیکن اکثر کلام خیال یہ ہو گیا کہ وہ یہی ہے۔  
اس رکب میں سب نواہی کا ذکر ہو لیکن ایفائے عہد اور آپ اور وزن کا اور کرنا اور میں اور ضمن و ذوق کی ایک ہی معنی

پورا تو لے لے مارو

دوسروں کی حق تلفی سے روکنا۔ یغائے عہد نہ کرنا بھی دوسروں کی حق تلفی ہو اور سب تول کو پورا نہ کرنا بھی۔ اور جیسا کہ لفظ کی تشریح گزرا اب تول کے پورا کرنے سے مراد صرف ترازو وغیرہ نہیں بلکہ تمام معاملات میں عدل و انصاف کا رتا تو جو۔ یو۔ پے کی موجودہ تہذیب کے عیاشیت میں اپنے معراج پر پہنچ کر دو میزائیں رکھی ہیں مسلمانوں اور ایٹائی اتواہ کیلئے اصول انصاف اور ہمیں اور کی وحشی سے وحشی قوم کیلئے اور پھر ایک قوم سے ساما میں پیٹھ کے بٹے اور ہیں دینے کے اور ۶

۱۸۳۱ء تک تہا گردن کے پچھلے حصہ کو کہتے ہیں اور تقوٰۃ کے معنی ہیں اس کے تھکا کو بچا اور تقواء تھکا کا اتباع ہو اور اس کے

کناغہ کسی کے پیچھے اس کی بدگوئی کرنا اور عیب جڑی مراد لی جاتی ہے۔ اور لاقطف میں مٹنی ہیں قیادہ و وطن سے کام نہ لے کر قیادہ و مقام سے مقلوب ہو کر (ع) +

**بدگرائی** جب دوسروں کی ہر قسم کی حق تلفی سے روکا تو اب ایک اور بات سے بھی روکا جس سے بڑی بڑی بد اخلاقیات پیدا ہوتی

## ہجرت

ہیں۔ یعنی دوسروں کی بدگوئی یا عیب جوئی یا بغیر نسخے اور دیکھنے کے ایک بات کا دیکھا اور سنا ہوا بیان کرنا۔ یہی اکثران بہ اخلاقیوں کی جڑیں جو اکثر مجلسوں میں رائج یا جاتی ہیں +

۳۷ وَلَا تَمِشْ فِي الْأَرْضِ مَرْحَلَةً إِنَّكَ لَنْ تُخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَهْلِكَ إِلَّا بِجَمَالٍ

اصدین میں اگر تہا ہوا درپل کیونکہ تو زمین کو پھاڑ ڈالے گا اور نہ نبائی میں پھاڑوں کو

۳۸ طَوْلًا ۚ كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۚ ذَٰلِكَ مِمَّا آتَاكُمُ

پہنچے گا ۱۸۳۲ ان سب کی برائی تیرے رب کے ہاں ناپسندیدہ ہے یہ اس سے ہر چیز سے تیرے

إِلَيْكَ رَبُّكَ مِنْ أَمْرِكَ ۚ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ فِي جَهَنَّمَ

تیری طرف حکمت کی باتیں دہی کہیں اور اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود نہ ٹھہرا دے تو طاعت کیا گیا و شکرا ہوا

۳۹ مَلُومًا مَّنْ حُورًا ۚ أَفَأَصْفُكُمْ رَبُّكُمُ بِالْبَنِينَ وَالنَّحْتَنَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ

جو کہ جنم میں ڈالا جائے گا ۱۸۳۳ تو کیا تمہارے رب کے بتیں نبیوں کیلئے چن لیا اور خود فرشتوں کو بیٹیاں

إِنَّا نَأْتِيكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّنْ رَبِّكُمُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۚ

بنایا بیشک تم بڑا بول بولتے ہو ۱۸۳۴

۱۸۳۴ مرحلاً۔ مہج شدت فوج کا نام ہے جو اندازہ سے گزر جائے اور اگر بازی اور شکرا نہ روش کو بھی کہتے ہیں ذلکم بالکم

تدعون فی الارض بغیر الحق و بالکمتم تمہوں (المؤمنین) (د) +

شکرا نہ روش

جب ہر ایک قسم کی دوسروں کی حق تلفی اور عیب گیری سے روکا تو آخر پر یہ بھی بتایا کہ بعض افعال ایسے ہوتے ہیں کہ گوان میں دوسروں کی حق تلفی نہ ہو مگر ان کے کرنے سے انسان خود اخلاق فاضلہ سے محروم رہ جاتا ہے اور یہ انسان کی شکرا نہ روش ہو اور یہی یا چلنے سے مراد صرف چلنا نہیں بلکہ ہر قسم کی روش ہے کہ اس میں انسان تکبر اختیار نہ کرے گواس کی سب سے موٹی مثال اکڑ کر چلنا ہے اس سے انسان کو حاصل کچھ نہیں ہوتا۔ اور محروم بہت چیزوں سے ہو جاتا ہے اور اگلی آیت میں ربک کا لفظ لاکر بتا دیا کہ ان تمام باتوں سے انسان کی اپنی تربیت میں نقصان ہوتا ہے +

۱۸۳۵ اوحی الیک فرمایا حالانکہ خطاب عام ہو کیونکہ وحی فی الحقیقت ہر ایک کی طرف ہر گودہ اسے رسول کی وساطت سے پاتا ہے اور اسے حکمت کہا اس لئے کہ اعلیٰ درجہ کی مضبوط وعدہ دہانی کی باتیں ہیں +

۱۸۳۶ اسب اخلاق فاضلہ کی تعلیم کے بعد پھر اصل الاصول یعنی توحید کی طرف توجہ دلائی جیسا کہ پہلی آیت کے آخری حصہ سے ظاہر ہو اور اس آیت میں عرب کے ایک مرنے قسم کے شرک کا ذکر کیا کہ یہاں تک ان کا شرک ترقی کر گیا ہے کہ اس بات کو کہ اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرتے ہیں جسے خود اپنے لئے بھی ناپسند کرتے ہیں یعنی یہ کہ فرشتے خدا کی بیٹیاں ہیں اور یہ معنوں تفصیل کے ساتھ الفصل ۷۶ تا ۷۸ میں بیان ہو چکا ہے دیکھو ۱۸۳۷ +

۱۱۳۶  
ایمان بآلہ خرقہ

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۝ ۱۱۳۶

اور یقیناً ہم نے اس قرآن میں طرح طرح کے پیرائے اختیار کئے تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں۔ اور یہ بات (بھی) ان کو نفرت میں ہی بڑھاتی ہے۔

قُلْ لَوْ كَان مَعَهُ إِلَهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذْ آلَا ابْتَعَوْا إِلَى ذِي الْعَرْشِ ۝ ۱۱۳۷

کہو اگر اس کے ساتھ (اور) معبود ہوئے جیسا کہ کہتے ہیں تو یہ مزدور عرش کے مالک کی طرف

رستہ ڈھونڈتے

سَبِيلًا ۝ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا ۝ تَسْمِعُ لَهُ السَّمَوَاتُ ۝ ۱۱۳۸

نکالتے ۱۱۳۸ وہ پاک ہو اور جو کچھ یہ کہتے ہیں اس سے بہت ہی بلند ہے۔ ساتوں آسمان اس کی تسبیح

السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ۝ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْمِعُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ

کہتے ہیں اور زمین اور جو کوئی انکے اندر ہیں (وہ بھی) اور کوئی چیز نہیں مگر اس کی تعریف کے ساتھ تسبیح کی ہوگی۔

لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ ۝ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۝

تم ان کی تسبیح کو نہیں سمجھتے۔ بیشک وہ مہربان والا بخشنے والا ہے ۱۱۳۹

مضامین کا بار چھپانے  
پر دہلی میں بین کرنا

مشک مقرب بارگاہ  
الہی نہیں پرستتے

س مخلوق کی تسبیح نہ کرے

۱۱۳۵ اخلاق خالصہ کے مضمون کی ابتدا بھی توحید الہی سے کی گئی اور اس کے خاتمہ پر بھی اسی کا ذکر کیا اور اب اس رکوع میں ایمان

بالآخر کے ذکر میں پھر اسی سے ابتدائی۔ اور بار بار اور طرح طرح کے پیرایوں میں اس مضمون کے بیان کو نئے نئے غرض بھی خود ہی بتا دی کہ

کسی طرح سے لوگ سمجھیں ایک شخص ایک پیرائے بیان سے غافلہ اٹھاتا ہو اور دوسرا دوسرے سے اس لئے قرآن کریم سے اہم مضامین کو رنگا

رنگ کے پیرایوں میں بیان کیا ہو مگر جو شخص دشمنی کی ہی ٹھان لیتا ہو وہ اور بھی دور بھاگتا ہو۔

۱۱۳۶ مشرک توہم کا بڑا عذر یہ ہوتا ہے اور یہی عرب کے بت پرستوں کا تھا کہ ہم بتوں کی یا اہل دیوں کی عبادت اٹھتے کہتے ہیں

کہ اللہ تعالیٰ کا قرب اس ذریعہ سے حاصل کریں فرمایا کہ اگر یہ درست ہوتا تو پھر ان کو خدا سے برتر کا قرب حاصل ہو جاتا چاہئے تھا اور وہ

اللہ تعالیٰ کی رضا کی راہوں پر اطلاع پا لیتے تو اس صورت میں وحی الہی کے پاسے ولے نبوت اور رسالت کے مقام پر کھڑے ہونے والے

بھی مشرک ہوتے نہ توحید۔ حالانکہ قبضہ اس قسم کے انسان تاریخ میں نظر آتے ہیں جو نبوت اور رسالت کے مقام پر کھڑے کئے گئے ہوں وہ

سب موحیدی ہوئے ہیں اور یا مراد یہ ہے کہ اگر یہ خدا تعالیٰ کے مقرب ہوتے تو پھر اسلام کی مخالفت میں کامیاب ہو جاتے اور بعض نے

سبیل سے مراد سبیل مغالبتہ اور مانعت لیا ہے یعنی وہ معبود کو کشش کر کے خدا پر غالب آ جاتے جیسا کہ دوسری جگہ پر لَوْ كَان مَعَهُ إِلَهَةٌ فَمَا لِهَذِهِ

الَا اللَّهُ لَفَسَدَتَا (الانبیاء ۲۱-۲۲) +

۱۱۳۷ یہ تسبیح جس کا بیان ذکر ہر زبان حال سے ہو (د) اور یہ خود لا تفقہون تسبیحہم سے ظاہر ہے۔ کیونکہ زبان کی تسبیح کو وہ بھی سمجھتے

تھے۔ اور مطلب یہ ہے کہ ہر ایک مخلوق اپنے خالق کے وجود پر گواہی دیتی ہے اس لئے کہ ہر مخلوق ایک مقید اور ایک دائرہ اثر اور ایک حد و

اندزہ اور معرض زوال میں ہو لیکن خالق یا معبود مقید یا محدود اور زوال پذیر نہیں کیونکہ مقید اور محدود ہونا یا معرض زوال میں ہونا

ایک عیب ہے پس ملی رنگ میں تمام چیزیں مقید اور محدود اور معرض زوال میں ہو کر ایک خالق کے وجود پر شہادت دیتی ہیں جو دوسری

چیزوں کو انما دوز اور حدیث کے اندر رکھنے والا اور خود لا زوال ہے اور یہی تسبیح ہے کہ وہ من تمام جہت سے پاک ہے جو مخلوق کے حقیقی حال

۴۵ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْمِعْ لَهُمْ وَاسْمِعْ لَكَ وَاسْمِعْ لِمَنْ يَلْفِظُهَا بِأَلْسِنَةٍ حَبَلًا

اور جب تو قرآن کو پڑھتا ہو تو تم پر اور ان لوگوں کے درمیان جو آخرت پر ایمان نہیں لائے ایک چپا ہوا پردہ حال

۴۶ مَسْنُونًا ۚ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ۚ

کہتے ہیں ۴۶ اور ہم نے ان کے دلوں پر پردے ڈال دیئے ہیں تاکہ وہ اسے نہ سمجھیں اور ان کے کانوں میں بوجھ ڈالنا

وَإِذَا ذُكِّرْتُمْ بَلَّغُوا فِي الْقُرْآنِ وَحَدَّثُوا عَلَى أَذْبَارِهِمْ نَفْوْرًا ۝

اور جب تو قرآن میں اپنے اکیلا رب کا ذکر کرتا ہو نفرت سے اپنی پیٹھیں پھیرتے ہوئے چل دیتے ہیں

اور شرک کی توحید اس سے ہوتی ہو اس لئے کہ جن کو خدا کے شریک بنایا جاتا ہو وہ سب مخلوقیت کے مراخضہ اور پر رکھتے ہیں علم و فہم کی

صفحات آخر میں لاکر بتایا کہ جو لوگ اس کو چھوڑتے ہیں ان پر فوراً عذاب نازل نہیں کرتا۔ چنانچہ انہی لوگوں کا ذکر انکی آیت میں ہو۔

حجاب

۴۷ اِجْأِبْ a

درمیان جس حجاب کا ذکر ہو دینہما حجاب (الاعلوت - ۴۶) تو وہ ایسا پردہ نہیں جو نظر کو روکتا ہو بلکہ ایسا پردہ ہے جو دل کی

کی لذت کو دہلنا کو پہنچنے سے اور اہل نار کی اذیت اہل جنت کو پہنچنے سے روکتا ہو (غ) اور یہاں تو خود ہی اس حجاب کو مستودعی

کہ دیا ہو یعنی وہ ایسا پردہ ہو جو آنکھ سے نظر نہیں آتا۔

اس آیت میں حجاب کے حامل کرنے اور انکی میں دلوں پر پردے ڈالنے کو اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا ہے جس کے متعلق

مفصل بحث کر چکی ہو مثلاً یہ پردے اس لئے ڈال دئے جاتے ہیں کہ وہ خود شننا اور سمجھنا نہیں چاہتے چنانچہ یہاں بھی آیت ۴۷ میں بتایا

کہ ہم تو تلخ طبع کے پیرایوں میں باتوں کو بیان کرتے ہیں تاکہ وہ سمجھیں مگر ان کی نفرت اور بڑھتی چلی جاتی ہے۔ اور انکی آیت میں

نفرت کو صاف الفاظ میں ان کی طرف منسوب کیا کہ جب ایک خدا کا ذکر ہوتا ہو تو وہ اس کے سننے کی پروا نہ ہی نہیں کر سکتے

وإذا ذکرت دہشت فی القہان وحدہ ولوا علی ادبارہم نفوراً اور اس کے مطابق دوسری جگہ اور بھی صفائی سے فرمایا واذ ذکرت

اللہ وحدہ ا شہادت قلوب الذین لا یؤمنون بالآخرۃ واذ ذکرت الذین من دونہ اذ اہم لیتبشوا من النہم ۴۷) پس توحید آتی کا ذکر سننے ہی ان کے دل گھٹ جاتے پھر سمجھنا کیا تھا یہی وہ پردے ہیں جو حال ہو جاتے تھے۔ اور آیت ۴۸ میں اور

بھی اسی بات کو واضح کیا ہو کہ وہ کچھ سننے بھی ہیں تو صرف اس نیت سے کہ ان باتوں پر ہنسی اڑائیں اور حق تو یہ ہو کہ قرآن کریم اپنی

تفسیر آپ کرنا ہے۔ دوسری جگہ قرآن کریم میں ہو و قالو قد جئنا فی اکثۃ ما تدعوننا الیہ و فی اذاننا و قد ہمون بیننا و

بینک حجاب (حم ۵۰) وہ خود کہتے تھے کہ ہمارے دل پردوں میں ہیں اور ہمارے کانوں میں بوجھ ہو اور ہمارے اور ہمارے

درمیان حجاب ہو اسی بات کو یہاں اس دوسرے پیرے میں بیان کیا ہو۔ اس آیت میں آخرت پر ایمان نہ لانے والوں کا ذکر کر کے

بتلایا کہ وہ توحید جھٹکتے ہیں اسی پر ہم رہ جاتے ہیں۔ گویا ایمان بالہدایاں بالآخرۃ ایک دوسرے کے ایسے دابستہ ہیں کہ ایک ہاتھ

دوسرے کا بھی انکار ہو۔

اللہ تعالیٰ دلوں پر  
کیوں پردہ ڈالتا ہو

فَقُلْ أَطِيعُوا مَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِذْ كُنْتُمْ تَسْمَعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ يَخْفَوْنَ إِذْ يَقُولُ ۝

ہم اس (دین) کو خوب جانتے ہیں جس سے یہ سنتے ہیں جب تیری طرف کان لگاتے ہیں اور جب یہ غیبی شے کو کہیں جب ظالم

الظالمُونَ أَنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا جُلًّا مَسْخُورًا ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ ۝

کہتے ہیں کہ تم صرف ایک محدود آدمی کی پیروی کرتے ہو ۱۸۳۹ ۝ دیکھ کس طرح تیرے لئے مثالیں بیان کرتے ہیں

فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝ وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا وَزُرْقَاتًا إِنَّا

سو یہ گمراہ ہو گئے اور راستہ نہیں پاسکتے ۱۸۴۰ ۝ اور کہتے ہیں کیا جب ہم ہڈیاں اور چرم جیسے ہو جائیں گے کیا نئی

لَبْعُوتُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۝ قُلْ كُونُوا حِجَارًا أَوْ حديدًا أَوْ خَلْقًا ۝

پیدا کر دینا کیلئے اُنھارے جائینگے ۱۸۴۱ ۝ کہو تم پتھر ہو جاؤ یا لوہا یا کوئی اور

يَمَّا يَكُونُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ لِلَّهِ فُطْرُ كُلِّ شَيْءٍ

خلق جو ہمارے دلوں میں بڑی دھنک، معلوم ہوتی ہے پھر کہیں گے ہم کون لوٹا دینگا کہو جس نے تمہیں پہلی مرتبہ پیدا

كَرَّمَ فَسَيُعِيدُنَا إِلَيْكَ ۝ وَسَمُّهُمْ وَيَقُولُونَ مَنْ هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِينًا ۝

کیا تیرا ہمراہی، وہ تیرے سامنے اپنے سر ملا دینگے اور کہینگے یہ کب ہو گا کہو شاید قریب ہی ہو ۱۸۴۲ ۝

۱۸۳۹ ۝ مسخور مسخورد غذا یا طعام کہتے ہیں اور بخور دھوکہ یا وہ چیز جس کا اخذ دقیق و لطیف ہو اور مسخور اور مسخورد کے

دونوں معنی ہوتے ہیں یعنی مسخورد یا گیا یا محتاج غذا یا کھانا پینا آدمی اور وہ جس کے لئے بخور کیا گیا ہو یعنی جس کی باریک سے وہ اس

امر کی طرف ہتھیار جس کا وہ دعویٰ کرتا ہو (دع) گو یا مراد اس سے ساحر ہی ہوا اور پہلے معنی بن جریسے بھی نقل کئے ہیں اور ذی صحت

پراشعار عربک سند دی ہوج، اور بعض نے مسخورد یعنی ساجو بھی لکھا ہوج، گو یا آپ کا بالبار یا دھوکہ دینے والا کہا بھی کیلئے دیکھو ۱۸۳۹

یہ جمعہ بہ میں یا تو مراد ہی جس چیز کو ساتھ لئے ہوئے سنتے ہیں یعنی استحقاق ہستی وغیرہ اور یا لاجلہ مراد ہی جس نیت

استہزا وغیرہ سے سنتے ہیں۔ اور پھر یہی نہیں بلکہ آنحضرت کے خلاف مشورے کرتے ہیں +

۱۸۴۰ ۝ صہ بلاک الامثال یا مثالیں بیان کرنے سے مراد ہر کون کن سے تمہیں تشبیہ دیتے ہیں جنی کہیں ساحر کہتے ہیں کہیں استہزا کرتے

اور مجنون کہتے ہیں کہیں مغتری قرار دیکر منسوب کرتے ہیں اور گمراہ ہوئے اور راستہ نہ پانے سے اسلامی صداقتوں کا انکار بھی مراد

ہو سکتا ہو اور یہ بھی کہ آنحضرت کے معاملہ میں یہ جھٹک رہی ہیں اور کوئی فوج نہیں ملتا کہ کیا ایک راستے قائم کریں اسلئے کوئی کھٹک

تھا کوئی کچھ اور ایک دوسرے کو خود ہی جھٹلا دیتے تھے یہی حالت مخالفین اسلام کی تھی جو اور یا مثالیں بیان کرنے سے مراد آنحضرت

وغیرہ کی باتیں ہیں جن کا ذکر آگے آتا ہے +

۱۸۴۱ ۝ اِنَّا نَا، دَفْتُ کے معنی ٹکڑے ٹکڑے کر دینا ہیں اور صفات وہ چیز ہے جو ٹکڑے ٹکڑے کر کے ہر گندہ کر دی جائے (دع)

۱۸۴۲ ۝ اَيْنَقُضُونَ، اِنْقَاضِ دوسرے کی طرف سرکا بلانا ہو گا یا کس کی بات پر تعجب کرتا ہو (دع) اور یہ اوپر نیچے بلانا ہو تا ہی ہو گا

الربح

مسحور

آنحضرت کے متعلق مختلف  
راہیں

دفت۔ دفات

انقاض

۶  
ع  
خدا باقی کے آیت

۵۴ یَوْمَ يَدْعُوهُمْ فَسَجَّيْبُونَ خَجَلًا وَتَطْنُونَ اِلَيْهِمْ اَقْلِيلًا ۝ وَقُلْ لِعِبَادِي

جس دن وہ تمہیں بلائیں گے تم اسکی حمد کرتے ہوئے فرمانبرداری کرو گے اور جان لو گے کہ تم مٹوا دی ہو اور میرے بندوں کو کھدو

يَقُولُ الْيَقِيْهِ اَحْسَنُ اِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ رِيْنَهُمْ اِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْاِنْسَانِ

وہ بات کہیں جو بہت اچھی ہو بلاشبہ شیطان ان میں فساد ڈالتا رہتا ہو شیطان انسان کا

۵۵ عَدُوٍّ وَّامِيْنًا ۝ رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِكُمْ اِنْ يَشَاءْ رَحِمَكُمْ اَوْ اَنْ يَشَاءْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا

کھلا دشمن ہے ۱۸۴۲ تمہارا رب تمہیں خوب جانتا ہو اگر وہ چاہے تم پر رحم کرے اور اگر چاہے تمہیں عذاب دے اور تم

۵۵ اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْمٌ وَكِيلًا ۝ وَرَبُّكَ اَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ

تھے ان کا ذمہ دار دنیا کر انہیں بھیجا اور تیرا رب انہیں خوب جانتا ہو جو آسمانوں اور زمین میں ہیں

کے طور پر بلانا دل +

بہشت بعد الموت

بہشت بعد الموت مادہ پرستوں کے لئے ہمیشہ ہی تعجب کا مقام رہا ہو انکار کے رنگ میں کہتے ہیں کہ ہم مر جائیں گے اور گشتِ گل کر  
پڑیاں رہ جائیں گی اور آخر وہ پڑیاں بھی چور ہو جائیں گی تو کیا پھر ہم انسر فو ز نہ کئے جائیں گے اس کے جواب میں فرمایا کہ چورا  
اور مٹی تو آسانی سے زندگی قبول کر سکتی ہو اگر تم ایسی چیز بھی بن جاؤ کہ جو زندگی قبول ہی نہیں کر سکتی جیسے پتھر یا لوہا یا اس سے بھی  
زیادہ سخت کوئی چیز جو تمہارے خیال میں آسکتی ہو۔ تب بھی موت کے بعد تم زندہ ہو گے اور آگے چل کر فرمایا کہ تم چورا ہو جاؤ  
تو وہ تمہاری مثل پیدا کر دے گا دیکھو (۹۹) کیونکہ وہ زندگی اعمال انسانی سے پیدا ہوتی ہے اور اس پر ایہ کے اختیار رکھنے میں یہ بھی  
اشارہ ہو کہ اگر تمہارے دل پتھر اور لوہے کی طرح بھی سخت ہو جائیں تو بھی اللہ تعالیٰ اس دنیا میں بھی تمہیں ایمان کی توفیق دیدیگا  
اور شاید قریباً میں اسی طرف اشارہ ہو اور انکی آیت میں حمد کے ساتھ فرمانبرداری کرنا اسی کا جو یہ ہو گیا اس بہشت کبرے سے خیر  
اللہ تعالیٰ اپنی قدرت کا نظارہ ایک بہشت صغریٰ میں بھی دکھا دیگا +

۱۸۴۲  
مفسر اسلام کے  
تعلیم

۱۸۴۲ میں اس وقت جب کفار کی طرف سے سخت تحلیفیں پہنچ رہی تھیں آنحضرت صلعم پر استہزاء ہوتا آپ کو سا جرحا ہن۔  
مفسر شاعر کا جانا تھا مسلمانوں کو آیات بالائیں یہ خوشخبری سنا کر کہ یہ بھی ایک وقت اسلام قبول کریں گے یہ تعلیم دی جاتی ہو  
کہ سب کچھ سن کر بھی اپنے مخالفین سے احسن طریق پر بات کریں اور ان سے خشونت نہ کریں کیونکہ شیطان کی کوشش ہو کہ فساد  
پھیلانے کے لئے دیکھو ۱۹۵ اور سخت کلامی سے فساد اور بڑھے گا۔ کیا آج مسلمانوں کے لئے اس میں کوئی سبق نہیں  
آج کے کم اس وقت مخالفین اسلام کی تباہی کے درپے نہ تھے۔ مگر حق اور صداقت دنیا میں صرف نری سے پھیل سکتے ہیں غیر  
دستی بستے کے بھی ہم بعض احوال سے انکار نفرت کر سکتے ہیں جن کا ارتکاب آج عیسائی اقوام طاقت کے نشہ میں کہ رہی ہیں  
انکی آیت میں یہ حکم میں ہی اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ان کو اسلام میں داخل کر دے +



وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ فَأَيُّ تَوْبَةٍ يَأْتُونَ ۝ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۝

اور یقیناً ہم نے بعض نہیں کو بعض پر فضیلت دی اور دواؤد کو کہ ہم نے زبور دی ہے کہ انہیں کہہ انہیں

الَّذِينَ زَعَمْتُمْ دُونَهُ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ۝ أُولَٰئِكَ

پکارو جنہیں تم اسکے سوا اے (معبود) گمان کہتے ہو تو وہ نہ تم سے تعریف و درگزر کیا اختیار کرتے ہیں اور نہ بدل دینے کا مستحق وہ

الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتَّبِعُونَ إِلَىٰ تَوْبِهِمُ الْوَسِيلَةَ إِنَّهُمْ أَقْرَبُ وَرَجُونَ رَحْمَةً وَ

جنہیں یہ پکارتے ہیں خود اپنے رب کا قرب و محو نہ دیتے ہیں جو ان میں سے زیادہ قریب ہے اور اس کی رحمت کی اُمید رکھتے ہیں اور

يَخَافُونَ عَذَابَ اللَّهِ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا ۝ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ ٥٨

اس کے عذاب کے ڈر سے ہیں بیشک تیرے رب کا عذاب ڈرنے کی چیمنا ۱۸۴۷ اور کوئی ہستی نہیں

۸۔ بعض نبیوں کو بعض بر فضیلت دینے میں اشارہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فضیلت کی طرف ہر جگہ کیا گیا اور یہاں سورت کی ابتدا ہی اسی طرح ہوتی ہے جس میں یہ بتایا گیا کہ آپ کل انبیاء کے فضائل کو اپنے اندر جمع رکھتے ہیں اور کامیابی اور تقرب الہی کے بلند سے بلند مرتبہ پر جو انسان کے لئے ممکن ہے پہنچے ہوئے ہیں یہی وجہ ہے کہ یہاں اس فضیلت کی طرف اشارہ کر کے اس کی حقارت کو آخر پرچہ اسی روایئے معراج نبوی کا ذکر کیا۔ اور آیت ۵۸ میں آپ کی بعثت عامہ کا ذکر اسی کی طرف اشارہ ہے اور حضرت داؤد کو زبور دینے کا یہاں بالخصوص ذکر اس لئے کیا کہ ایک توفیر میں شدت بہت ہو اس کے مقابل قرآن کریم نے اسی جگہ اعلان اسلام تک کے لئے یقولوا اللہ ہی احسن کی تسلیم دی ہے اور دوسرے جن کامیابیوں کی طرف اس سورت میں توجہ دلائی ہے ان میں سے ایک یہی ہے کہ مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس بھی مسلمانوں کو دیا جائیگا اور یہ جیگوئی خاص طور پر حضرت داؤد کی زبور میں ہی ہے جو قلعد کتبنا فی الزبور ومن بعد الذلک مات الادریثی عبادی الصالحون (الانبیاء ۱۰۵) پس حضرت داؤد اور زبور کا ذکر یہاں ہے ربط نہیں بلکہ صاف بتاتا ہے کہ کس لطیف طریق پر سلسلہ مضمون کو قرآن کریم چلاتا ہے اور رکوعوں کے کچھ درمیان میں آجائے کے بعد بھی کس طرح سورت کے اصل مضمون کو قائم رکھا ہے +

### زہرہ کی خصوصیت

۱۸۴۵ء غویلا۔ حال سے ہر مذکورہ اور ایک مکان سے دوسرے مکان کی طرف منتقل ہونا محکم اور منتقل کرنا غویلا جو اور راجہ

یہ جو کہ وہ دکھ کو ان سے ہٹا کر دوسرے پر نہیں ڈال سکتے اور جو دل اور تحول کے ایک ہی معنی میں لایبغون عنہا حوالا لا الکھف ۵۰۔

۸۲۷ | وسیلۃ کے لئے دیکھو نمبر ۸۲۲، ابن جریر میں اس کی تفسیر یہ ہے کہ اس کے معنی قرب ہی ہیں اور یعنی بن عباس سے مروی ہیں

ایہم۔ میں یا اہل مروجہ لہجہ اور غیر متبعین سے بدل بعض ہر معنی جہاں میں سے مقرب ہیں وہ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے

کے ساتھ اور بھی اس کے قریب کو چاہتے ہیں۔ اور راضی استغناء میں جو اور مطلب یہ ہے کہ وہ کوشش کرتے ہیں کہ کون ان میں زیادہ قریب حاصل کر

یہاں کن مجہودوں کا ذکر ہے بعض کے نزدیک جتنے مراد ہیں اور بعض کے ملائکہ اور بعض کے علیہ السلام اور سیریم اور غیر زوج، اصناف خفی

بات ہی درست ہے اس لئے کہ یہاں پر پیداوار، اعمال و طاعات کے قرب حاصل کرنے کا دوسرا ہیونہ جیوں کے مغرب بارگاہ اہم ہے۔

کاوان شریف میں نہیں دیکھیں۔ اور ملازمہ سرب لوہی ملکہ طاعات اور اعمال سے قرب حاصل نہیں کرتے نہان سے بچ

فرب میں کوئی نئی ہوی ہو کہ جس مراد ایسے راسخا دانشان ہی ہیں جیسے حضرت عیسیٰ اور سب بڑا ستر اسی کے ملنے ہو گیا

مختل

جمل

## وسيلة

ای

حداقل ۱۰۰ نفر

اَلَا تَحْنُ مُمْلِكُوْهُمَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ اَوْ مَعَدَّ بُوْهُمَا عَلٰٓى بَآئِهٍ يُّدٰٓءُكَ اَنْ

مگر ہم اسے قیامت کے دن سے پہلے ہلاک کر دیں گے یا اسے سخت عذاب دیں گے

۱۰ ذٰلِكَ فِی الْكِتٰبِ مَسْطُوْرًا ۚ وَكَمْ مِّنْ مَّثَلٍ اَنۡ تَرْسِلَ بِالْاٰیٰتِ اِلَّا اَنْ كَذَّبَ بِهَا

کتاب میں لکھا ہوا ہے ۱۸۴۴ اور میں کسی چیز سے نہیں روکا کہ نشان بھیجے رہیں مگر انہیں جھٹلے

اَلَا وَلَوْۤ اَنَّآ اٰتَيْنَا سُوْدًا ثَابِتًا مَّوَدًّا لَّتَبَدَّرَۙ وَظَلَمُوْا اٰمِلًا وَّمَا تَرْسِلُ بِالْاٰیٰتِ اِلَّا تَخْفٰٓتُ

۱۸۴۵ اور ہم نے خود کو اونٹنی روشن نشان کے طور پر دی ہوا انہوں نے اس پر ظلم کیا اور ہم نشان صرف ڈرا نیکو بھیجے ہیں

تھا۔ اب بھی انہیں کے بچنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ خود عبادات اور دعائیں کرتے تاکہ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کریں خدا کو خدا کا قرب حاصل کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ اور اس کے عذاب کے ڈرنا اس کے قاذون کو توڑنے سے ڈرنا ہر انی اخافت ان عصیت دبی عذاب یوم عظیم والا خاتم فیہ فی البشر کی زبان سے کہلو یا پس قرب آئی کو حاصل کرنے کا وہی راستہ جس پر چل کر ان رہنماؤں نے قرب آئی حاصل کیا یعنی یہ کہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی فرمانبرداری کی جائے ذیہ کی عبادت کی جائے۔ جو شخص کسی بزرگ کو مقرب بارگاہی سمجھتا ہو اسے چاہئے کہ خود اسی راستہ پر چلے جس پر چلکر وہ بزرگ مقرب بنایا ہے سیدھی راہ ہو +

دنیا کی مسابقتیں  
موت و عذاب کا آگاہ  
امداس کی وجہ

۱۸۴۶ جب اوپر کی آیت میں بتایا کہ مقربین بانگہ آئی بھی اللہ تعالیٰ کے عذاب کے ڈرے رہتے ہیں تو اب بتایا کہ ان کو خدا بنا کر لینے کس طرح خدا سے بچ سکتے ہیں کیونکہ وہ سبنا ز تو طاعات کی طرف قدم بڑھاتے تھے اور یہ ان کو خدا بنا کر معافی پر دلیر ہوتے چلے جاتے ہیں اور ان کے غلط راہ پر ہونے کا یہ نشان ہے کہ ان پر عذاب آتے رہینگے اسی کے مطابق دوسری جگہ ہر فقاالت الیہود والناضہای غن ابناء اللہ داعیاً ذہ قل فلینذی بکرمیذی نوبکم (المائدہ ۱۸) اور یہاں صبر کیا ہے کہ قیامت سے پہلے ہر ایک بتی کو یا ہم ہلاک کر دیں گے یا سخت عذاب دیں گے۔ اور اس کے کتاب میں لکھا ہونے سے یہ مراد ہے کہ علم آئی میں یہ بات ہے جس کو اب قرآن شریف میں ظاہر کیا گیا۔ ان الفاظ سے خود قیامت کا آثار اور انہیں ہو سکتا۔ کیونکہ پھر ہلاکت اور سخت عذاب کو ملحدہ ملحدہ بیان نہ کیا حالانکہ قیامت کے آنے پر تو ہلاکت ہی ہلاکت ہوگی اور خود زمین ہی پاش پاش کر دی جائیگی پس اس آیت میں ان امور کا ذکر ہے جو قیامت سے پیشتر آنحضرت معلوم کرنا نہ ہر ت میں وقوع میں آئے فالے ہیں اور ہلاکت سے مراد یہ ہے کہ بعض بستیاں باطل ستارہ کر دی جائیگی اور عذاب شدید سے مراد یہ ہے کہ ان پر طبع طبع کے مصائب بھیجے جائیں گے اور جیسا کہ دوسرے مقامات سے ظاہر ہے اللہ تعالیٰ کا عذاب لوگوں کی اصلاح کے لئے آیا کرتا ہے اور اخذ نا اھلہا بالبا ساء والضا اء لعلھم یضاعون (الاحزاب ۴۰) اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کے غضب پر سبقت لے گئی ہے اس لئے ہلاکت کا عذاب کہ ہی آتا ہے اور اس تا بچ اسبات یرکواہ ہے کہ بستیوں کی بستیاں دنیا سے بھل نا بود ہو گئیں اور یہ بھی صحیح ہے کہ انسانوں کی ہر بستی کسی کچھ کچھ مزا طبع کی بلاؤں کا چلتی ہی رہتی ہے اور یہ اسلئے ہوتا ہے کہ لوگ ظلم میں حصے لے کر خدا کو جانتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی مزاخص ان کی تنبیہ کیلئے اور ان کے معافی کی وجہ سے ہوتی ہے جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا مذاقت مبالا امرھا وکان عاقبة امرھا خسرًا (الطلاق ۱۰) وکان من قضاۃ عنت من امرھم لولہم سلمۃ لہا حسا بائشید اعدا وعل بنھا عذابا نکلوا (الطلاق ۸) +

خدا کی  
قرآن معجزات کا ہند

۱۸۴۸ اس آیت کے سنہیں بسا اوقات ظنی کی جاتی ہے کہ اس میں معجزات یا خاص قسم کے معجزات کا انکار مانا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اب ہم نشان نہیں بھیجے اسلئے کہ پہلے لوگوں نے ان کی تکذیب کر دی۔ اگر واقعی کسی کا تکذیب کرتا اللہ تعالیٰ کیلئے ہلاک

وَاذْقُلْنَا لَكَ اِنَّ رَبَّكَ اَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الرُّسُلَ اِلَيْكَ اِلْفَسَنَةً ۝۷۰

اور جب ہم نے تجھے کہا تو سحر کرنے لوگوں کا احاطہ کر لیا ہو ہے اور ہم نے اس رو یا کو جو تجھے دکھایا صرف لوگوں کیلئے فتنہ

لِّلنَّاسِ وَالشَّجَرَةَ الْمَلْعُونَةَ فِي الْقُرْآنِ فَمَا يَزِيدُكُمْ اِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ۝۷۱

بنایا اور اس درخت کو دہی جس پر قرآن میں لعنت کی گئی ہو اور ہم نہیں ف ولاتے ہیں تم اس کی طرف ناگ کرشی اور جی ہو

ہو سکتا ہو پھر اللہ تعالیٰ سلسلہ رسل و انبیاء کو ہی بذکر و تیا کیونکہ نہ کہ رسول آیا جس کی تکذیب نہیں ہوتی فان کذبک فقد کذب  
دسل من قبلک ذال عمران ۱۸۳۰، لخصمہ علی العباد و ما یتہم من عدول الا کا ذابہ یستہجون و لیس ۱۸۳۱، اور یوں بھی  
یہ تو اللہ تعالیٰ پر فرض ہو کر اسے پہلے علم نہ تھا کہ لوگ تکذیب کر دینگے جب لوگوں کے نشانات کی تکذیب کرنے سے یہ سمجھ گیا کہ  
نشانات کا سمجھنا بے سود ہے تو پھر اس نے ان کا سمجھنا بند کر دیا۔ بعض روایات جو اس آیت کی تفسیر میں ابن کثیر اور ابن جریر نے  
بیان کی ہیں، ان میں یوں آیا ہے کہ کفار نے کہا تھا کہ صفا کا پہاڑ سونا ہو جائے تو ہم مان لینگے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں ایسا کو  
لیکن اگر یہ پھر بھی نہ بائیں گے تو باطل تباہ کر دیں گے جائینگے جیسے پہلی امتیں ہلاک کر دی گئیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باگاہی میں عرض کیا کہ میں  
ان کے معاملہ میں نرمی کی درخواست کرتا ہوں تب یہ آیت نازل ہوئی اس صورت میں گویا الایات سے مراد وہ خاص نشان بیان تھا  
جو قریش نے اٹھا اور کذب بائیں ضمیر ان نشانوں کی طرف نہیں بلکہ ان کی جس کی طرف ہوگی۔ مگر اس توجیہ کو آیت کے آخری الفاظ  
وما نوسل بالآیات الا لاقضیاً صحیح نہیں ٹھہرتے کیونکہ صفا کا سونا بنا نا تعزیف کے لئے نہ تھا۔ اور علاوہ انہی انکی آیت میں خوف  
لا کرتا دیا کہ جس طرح پہلے آیات تعزیف کے لئے بھیجے تھے اب بھی بھیج رہے ہیں اور یہ دونوں باتیں صاف بتاتی ہیں کہ اس آیت  
میں کسی قسم کے معجزات کا بھی انکار نہیں۔ اور سابق مضمون بھی صاف یہی بتاتا ہے کہ بیان انکار آیات نہیں کیونکہ اس سے کھلی آیت میں  
مراد کے ساتھ بیان فرمایا تھا کہ ہم عذاب ہلاکت یا دوسرے عذاب دنیا میں بھیجے دینگے اور انکی آیت میں بھی عذاب بھیجے گا ذکر جو  
پس الا کو استثنائے منقطع لیکر آیت کے معنی یوں ہو گئے کہ کسی چیز نے بھی میں نشانوں کے بھیجے سے نہیں روکا ہں دوسری طرف یہ  
بھی ہوتا کہ جن کیلئے یہ نشان بھیجے گئے تھے کہ وہ ان سے سبق حاصل کریں انہوں نے نشانات کی تکذیب کی۔ اور آیات تعزیف کیلئے  
بھیجی جاتی ہیں یعنی ہلاکت سے کتر عذاب اسلئے بھیجے جاتے ہیں کہ لوگ ڈر کر رجوع کریں +

نا تو فرمودہ کے معنی  
سے ذکر کی وجہ

اور در بیان میں ثمود کو ماقوسین کا ذکر بطور جزع و ترس کیا ہے اور یہ بیان آیات کی ایک مثال ہے یعنی اس اذشتی کو بھی بطور ایک  
نشان کے انہیں دیا گیا تھا سو اس پر انہوں نے ظلم کیا۔ اس اذشتی کا خصوصیت سے ذکر کرنے کی وجہ یہ ہے تباہ شدہ قوموں میں  
اہل حجاز سے قریب ترین قوم ثمود ہی تھی جو البحر میں مدینہ کے شمال میں آباد تھی اور جو کچھ منصوبہ حضرت صالح کے اعدائے صالح کے خوف  
کیا بعینہ ہی منصوبہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اعدائے آپ کے خلاف کیا قالوا قاسموا باللہ لنبینکنا و اھلہ ثم لنقولن لولہ ما شہدنا  
مہلک اھلہ و انا لصلد قنن (النمل ۴۹) اور بعینہ ایسا ہی منصوبہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہوا تھا حالانکہ وہ سورت اس منصوبہ  
سے بہت پہلے کی ہے اور ثمود کا اذشتی کو مارنا حضرت صالح کے قتل کا پیش خیمہ تھا اور شاید یہ بھی اس میں مد نظر ہو کہ وہ جاگ نہ سکیں +  
۱۸۳۹ احاط بالاناس۔ احاطۃ کیلئے دیکھو ۱۸۳۸ یہاں مراد قدرت کے ساتھ احاطہ کرنا ہے اور احاطہ بفلان سے مراد مروتی  
ہو اس کی ہلاکت قریب آگئی +

احاطۃ

الروایا۔ خراب کے ساتھ مخصوص ہے ۱۸۳۹ اور اس روایا سے مراد معراج ہے جیسا کہ بخاری اور دیگر کتب حدیث سے ثابت ہے  
لیکن یہاں جو مفسرین نے اسے روایا عین کہا ہے تو یہ صحیحاً ان کے خلاف ہے اور اسلئے قبول نہیں کیا جا سکتا مفصل ۱۸۳۸ میں گرجا +

روایا

ع

نصفین چو مذاب

۶۱ وَادْعُنَا لِلْإِسْلَامِ كَمَا بَدَأْنَا الْإِسْلَامَ لَكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

اور جب ہم نے زشتیوں سے کہا کہ آدم کی فرمانبرداری کرو تو انہوں نے مانپردی کی گناہیں (دے دیں) اس نے کہا کیا میں کی فرمانبرداری کروں

۶۲ طِينًا قَالَ لَأَسْتَبِيحَكَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ عَلَىٰ لَيْنٍ آخِرِينَ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ

مٹی سے پیا کیا ہو کہ تباہی ہی وہ ہو جسے تو نے مجھ پر بڑی وی ہو اگر تو مجھ کو قیامت کے دن تک

۶۳ لَا حَتَمَ لَكَ دَرِيْسَةٌ إِلَّا قَلِيلًا قَالَ أَذْهَبُ فَمَنْ يَتَّبِعُكَ مِنْهُمْ

میں غور سوچتا ہوں تو دیکھنے والی نسل کو ہلاک کرو دیکھا نہ تھا فرمایا چلا جا جو کوئی ان میں سے تیری پیروی کرے گا

الشجرة الملعونة

الشجرة الملعونة سے مراد زقوم کا درخت لیا گیا ہے اور یہ معنی ابن عباس سے مروی ہے اور ملعونہ اسے اسلئے کہا کہ اس کے کھانے والے ملعون ہوتے ہیں لیکن دیکھو ۵۵ ابلو اسکی بار کی وجہ سے جسے قرآن شریف میں ایک شجرہ ہی قرار دیا گیا ہے شیطان ملعون ہے اور خود ہی کو شجرہ خبیثہ کہا ہے (ابراہیم ۲۶) +

روایات معلقہ

کریج کی اس آخری آیت میں صاف طور پر سورت کے اصل مضمون کی طرف پھر متوجہ کیا ہے اور اس میں یاد کیا ذکر کیا ہے جس سے سورت کی ابتدا کی تھی اور پہلے لمحات سیاق مضمون بتایا کہ مخالف اپنے آپ کو بڑا طاقتور سمجھتے ہیں وہ سب اللہ کی گرفت میں ہیں اور ہلاک کر دیئے جائیں گے اور بعض مفسرین نے یہاں اشارہ بالخصوص بدی کی طرف دانا ہے اور پھر روایات معراج کا ذکر کیا ہے جس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی آئندہ کامیابیوں کا نقشہ کھینچا گیا ہے اور پھر ملعون وخت کا یعنی زقوم کا درخت جو دوزخیوں کا طعام ہوگا اور اس میں اشارہ مخالفوں کی نرا دہی کی طرف ہے اور یاد ہی کا درخت یا ابلو اسکی بار کا درخت کہ اس سے ڈرانا مقصود ہے اور ان دونوں کے فتنہ للناس فرمایا ہے روایا کا فتنہ ہونا تو اس لحاظ سے ہے کہ لوگوں کیلئے ابتلا اور امتحان کا موجب ہوگا ملعون وخت سے اگر زقوم مراد لیا جائے تو اس کی وجہ یہ بھی ہو کہ یہ شجرہ کہ قرآن شریف میں دوزخیوں کی خوراک زقوم بتائی ہے اور جس نے کھویریں اور کھنسن منگو کر کے ملا یا اور کھا ہم تو اسی کو زقوم کہتے ہیں اور اگر ابلو اسکی بار مراد لیا جائے تو وہ اس لحاظ سے فتنہ ہے کہ اس کو اختیار کر کے لوگ دکھوں اور تکلیفوں میں پڑتے ہیں +

اکہام تکمیل

۵۵ اَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ نَفْسٌ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا تَدْعُ إِلَى الْفِتْنَةِ تَقُولُ لَئِنْ كُنْتُ تُبَدِّلُ الْآيَاتِ لَأَذْهَبَنَّ الْآيَاتِ وَلَئِنْ كُنْتُ تُبَدِّلُ الْآيَاتِ لَأَذْهَبَنَّ الْآيَاتِ وَلَئِنْ كُنْتُ تُبَدِّلُ الْآيَاتِ لَأَذْهَبَنَّ الْآيَاتِ

مکرم

اَحْتَنَكَ - حَتَّ انسان اور جانور کے منہ میں اس حصہ کو جو ٹھنڈی کے نیچے اندر کی طرف ہے کہتے ہیں اور بعض کے نزدیک لالہ کو بھی اور اَحْتَنَكَ جس سے یہاں اَحْتَنَكَ فعل آیا ہے جانور کے متعلق کہا جاتا ہے جب اس کے منہ کے جڑے میں رسد اُل کر اسے چلا یا جائے اور ٹھنڈی جب زمین کی روئیدگی کو کھا کر باطل صاف کر دے تو اس پر بھی اَحْتَنَكَ بولا جاتا ہے پس اَحْتَنَكَ کے معنی ہونگے انہیں قابو میں کر کے ان کا استعمال کرو دیکھا دل، +

شیطان کی قتل

پچھلے کریج میں اعدائے حق ادا کے عذاب کا ذکر تھا اب بتایا ہے کہ جو لوگ حضرت معلم کے پیغام کو پھیلانے سے روکتے ہیں وہ عذاب سے بچ نہیں سکتے لیکن اس سے بچنے والا ایک عام قانون بیان فرمایا ہے کہ شیطان ہمیشہ سے ہی انسان کا دشمن چلا آیا ہے اور وہ راستی اور نیکی کے پھیلانے میں رکاوٹ پیدا کرتا ہے مگر یہاں فرمانبرداری کے انکار کے بعد شیطان کی تحلیل کا ذکر کیا ہے اور بتایا ہے کہ وہ اپنے بڑے جسے دعوہ میں کر میں یوں کر دھوکا جھوٹا ہے اور اپنے اوپر سے جو وعدے وہ کرتا ہے وہ بھی سب دھوکے

فَإِنْ جَعَلْتُمْ جَزَاءَ مَوْفُورًا ۝ وَاسْتَفِزْ مِنْ اسْتَفْعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْنِكَ ۝

ترجمہ: تمہاری سزا جو (اور) ہماری سزا سے (اور) ان میں سے جس کو تو نے اپنے آواز سے خیف کو لے اور

اجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخِيَالِكَ وَيَعْلَمَكِ شَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِدْهُمْ وَمَا

ان پر اپنے سواروں اور اپنے پیادوں کو اکٹھا کر لا انسان کے مالوں اور اولاد میں شریک ہونا اور ان کے وعدے

يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ الْأَعْوَرُ ۝ إِنَّمَا يَدْعِي لَشِرْكَائِهِ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ۝

شیطان جو ان سے وعدہ کرتا ہے صرف دھوکا ہے۔ ۱۸۵۲ ایسے بندوں پر تجھے کوئی غلبہ حاصل نہیں اور تیرا رب کافی کارساز ہے۔ ۱۸۵۳

ان تعلیمات میں امداد سے حق کی تعلیموں بلکہ تمام ہی کی طرف بلائے والوں کی تعلیموں کا نقشہ کھینچا ہویشی سے پیدا شدہ ہرگز کرنے کی وجہ کیلئے دیکھو ۱۸۵۴ +

۱۸۵۵ موفور۔ وفات کے معنی ہیں ایک چیز کو تمام امداد کا مل کیا۔ اسی سے موفور یعنی کامل ہو (خ)

ضمہ۔ موفور

۱۸۵۶ استغفرت۔ فت کے معنی ہیں گھبراہٹ میں ڈال دیا اور استغفرت کے بھی یہی معنی ہیں اور کمال دیا یا اسے ہلاکت میں ڈال دیا

لن۔ استغفرت

یا ڈنڈا دیا یا خیف بنا دیا۔ وان کا دو الیستغفرت ذلک من الارض (۷۶)، (۷۷)، ان یستغفرت ہم من الارض (۱۰۳) +

صوت

انصاف

صوت۔ صوت مطلق آواز کو کہتے ہیں خواہ اس کے معنی ہوں یا نہ ہوں اور ہر آواز کو جو جسموں کے ٹکڑے سے پیدا ہو صوت کہا جاتا ہے اور انصاف کے معنی ہیں باتوں کو حرکت کر کے ایک کلام کو سننا اور اقرب القربان فاستمعوا لہ وانصتوا (۱۰۳) (۲۰۴) (خ) اور یہاں شیطان کے وسوسہ کو یا اس کے تحریک کو تحریک کے رنگ میں صوت سے تعبیر کیا ہو گا۔ کیا کہ وہ ایک سب سے معنی بات ہو (د) +

اجلب اجلب ایک جگہ سے ایک گرو دوسری جگہ لے جانا اور اجلبت علیہ کے معنی ہیں اس پر پلاندے سے چنگاری (خ) اور اجلب علیہ کے معنی یہی آتے ہیں کہ اس پر جاعتوں کو اکٹھا کر لایا اور اسے شکر ڈرایا (د) +

جلب۔ اجلب

شیطان کے سواروں پیادوں

بخیلک و دجلک۔ بخیل سواروں و دجل پیدا ہوئی دجل و دجل اور یہاں دجل کی جمع کے طور پر استعمال ہوا ہے شیطان کے سواروں اور پیادوں سے مراد بعض نے وہ سوار اور پیادے لے لیے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی معصیت میں جنگ کرتے ہیں اور بعض کے نزدیک مراد صرف اس کے احوال اور اتباع ہیں یعنی اس کے مددگار ہیں

شیطان کی دلدادہ اور ان کے شریک

شاد کہم فی الاموال والا اولاد۔ شیطان کے مالوں اور اولاد میں شرکت سے مراد بعض کے نزدیک ان کا اللہ تعالیٰ کی معصیت میں صرف کرنا اور ناجائز طریق پر مال و دولت جمع کرنا ہے اور بعض نے اولاد میں شیطان کی شرکت سے مراد اولاد زانی ہوئی اور بعض نے ان کا دیان باطل داخل کرنا (۱۸۵۷) (خ) اور درحقیقت یہ لفظ ان سب باتوں پر عادی ہیں +

یہاں بتایا ہے کہ شیطان جس رستہ سے بھی چاہے انسان کو ہکائے اور اپنی جمیت سے اور اپنے احوال و انصاف سے ڈرائے پسب دھوکہ جو فی الحقیقت وہ انسان کا کچھ بگاڑ نہیں سکتا +

بخیلک

۱۸۵۸ ادہ کی سب باتوں کا جواب ایک ہی دیا گیا ہے کہ میرے بندوں پر شیطان کو کوئی تسلط یا غلبہ حاصل نہیں۔ عبادہ سے مراد سب بندے بھی ہو سکتے ہیں اور عباد اللہ المخلصین بھی۔ اور یہ سب یہ کہ شیطان کو فی الواقع کسی انسان پر بھی غلبہ نہیں دیا گیا یعنی وہ اسے زبردستی بگاڑ معصیت نہیں کر سکتا جیسا کہ دوسری جگہ شیطان کا اپنا اعتراف موجود ہے ان اللہ وعدہ کرو علی الخ وعدہ کرو

شیطان کو انسان پر کوئی غلبہ نہیں ہو سکتا

۶۶ رَبُّكُمُ الَّذِي يُرْسِلُ لَكُمُ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّه كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ۝

تمہارا رب وہی جو تمہارے لئے دریا میں کشتیاں چلاتا ہو تاکہ تم کے فضل کو طلب کرو بیشک وہ تم پر رحم کرے اور اللہ ہی ہے

۶۷ وَإِذْ لَمَسَكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا آيَاهُ فَلَمَّا بَلَغَكُمُ الْبَرْأَ خَرَضْتُمْ ۝

اور جب تمہیں دریا میں مصیبت پہنچی ہو تو وہ (دوب) جاتے رہتے ہیں جنہیں تم پکار رہے ہو مگر وہی (دیجاتا ہی) ہے جو تمہیں کشتی پر لے کر نکلتا ہے

۶۸ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ۝ فَأَمْنْتُمْ أَنْصِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ رُسُلَ عَلَيْكُمْ ۝

اور انسان ناشکر گزار ہے تو کیا تم (اس) مذہب کو کہ وہ تمہیں غلطی کے قطعہ پر ہی نابود کر دے یا تم پر نیکو رہا بنائی آدمی

۶۹ حَاصِبًا ثُمَّ أَتٰهُمُ الْكُفْرُ وَكَانَ كُفْرًا ۝ أَمَّا إِنَّمَا أَنْتُمْ تُبْعِدُونَ فِيهِ تَارَةً أُخْرٰى فَيُرْسِلُ

بھیج دے پھر تم اپنے لئے کوئی کارساز نہ پاؤ گے ۱۸۵۵ یا تم (اس) مذہب کو کہ ایک دفعہ پھر تم کو کسی دریا میں بھیجے پھر تم پر

عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ فَيَغْرِغَكُمْ ثُمَّ لَا يُخْلِدُ الْكُفْرَ عَلَيْكُمْ إِلَّا بِتَبِعًا ۝

کشتی، تو ڈوبنے والی ہوا چلائے اور تم کو غرق کر دے اسلئے کہ تم نے ناشکری کی پھر تمہیں نیکو بنا کر خلاف اس (دعا) کی کوئی چھٹی کرے گا

فَاخْلَعْتُمْ وَأَمَّا كَانِ عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطٰنِ الْاٰنِ دَعْوٰتُكُمْ فَاسْتَجِبْتُمْ لٰی رَابِعًا ۱۸۵۶ یعنی اللہ مدد دیتا تھا تو وہ مدد سے چھا ہوتا تھا اور میرا مدد جھوٹا تھا اور مجھے تم پر کوئی غلبہ بھی حاصل نہ تھا (اور یہاں مخالف خود اس کے پیچھے گئے والے ہیں) میں نے تمہیں بلاتا تھا تو تم زور آ میری بات مان لیتے تھے - البتہ جو اللہ تعالیٰ کے مخلص بندے ہیں ان کو وہ بلا بھی نہیں سکتا اور ان کی مخالفت کے دنگ میں اس کی کوشش آخر کار ناکام ہوتی ہو +

۱۸۵۷ یہاں خطاب ان مشرکین سے ہو جو شیطان کے پیچھے لگ کر خدا کو چھوڑتے تھے اور مشرک کرتے تھے - تو اپنی نعمتوں کو یاد دلا یا کہ ان سامان کو پیدا کرنا (اجن سے تم فائدہ اٹھاتے ہو) اللہ تعالیٰ ہی ہے جو تمہارے معبودان بطل پر بھی خدا کو چھوڑ کر ان کی طرف جھکتے ہو +

۱۸۵۸ حاصِب - حصّۃ لکھری کو کہتے ہیں اور حاصِب اس ہوا کو کہتے ہیں جو بوجہ اپنی شدت کے مٹی اور کنکر اڑا دیتی ہو اور اس بادل کو بھی جس سے اگلے رہتے ہیں اور غذا کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے حضرت علیؑ نے خراج کو فرمایا اصابا بکھر حاصِب

یعنی تم پر عذاب آیا دل +

خفت اور ہوا خفا یہ نقشہ قرآن کریم نے بار بار کھینچی ہو کہ کس طرح مشرک جب اس انتہائی یکسوی کی حالت کو پہنچتے ہیں جو طوفان کے وقت ہمنہ میں پیش آتی ہو تو شرکیوں کو چھوڑ کر خدا کو پکارتے ہیں لیکن مصائب سے نکل کر پھر اللہ تعالیٰ کو بھول جاتے ہیں تو فرماتا ہو کہ اللہ تعالیٰ تو غلطی میں بھی یعنی اس جگہ جے تم مقام میں سمجھتے ہو تمہیں نابود یا ذلیل کر سکتا ہی جیسا بد میں ہوا - خسف کے معنی کے لئے دیکھو ۱۸۵۹ یا سخت ہو اچلا کر تمہاری قوت کو توڑ سکتا ہو جیسا کہ غزوہ احزاب میں ہوا +

۱۸۶۰ قاصِف - وہ ہوا جو جب چیز پر چلے درخت ہو یا عمارت اسے توڑ دے اور خطرناک گرج کو دھند قاصِف کہتے ہیں (غ) + قاصِف تبیم - تبیم کے معنی پروردگی کی اور تبیم کسی معنی میں آتا ہے حدیث نکو قس اس سے مراد وہاں کے نزدیک پروردگار کا تبیم

کا ہو جائے اسلئے کہ وہ ان کے پیچھے چلتا ہو اور حدیث حدیبیہ میں تبیم یعنی فادہ اور تبیم وہ بھی ہو جو کسی حق کے لئے جس کا وہ

وَلَقَدْ كُذِّبَتْ بَنِي إِدْرِمَ وَحَمَلْنَهُمْ فِي الْوَرْدِ وَالْحَرْورِ فَهَمُّونَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَلْنَهُمْ

ادرم بنے بنی آدم کو بزدلی دی اور ہم انکو خوشی اور تری میں اٹھائے ہیں اور انکو بھی چیزیں رزق دیتے ہیں اور ہم نے ان کو بہتوں

عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ خَلْقِنَا فَضِيلًا ۝ يَوْمَ نَدْعُو أَكْثَرَ النَّاسِ بِإِثْمِهِمْ قَسْرَ أَوْتَى ۝

جنہیں ہم نے پیدا کیا جو بڑی فضیلت دی ہو ۱۱۵۷ جس دن ہم سب لوگوں کو ان کے سرداروں کے ساتھ بلائیے تو جسے اسکی کتاب

كِتَابُهُ يَمِينُهُ ۖ فَأُولَٰئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا ۝

۱۱۵۸

انکے داہنے ہاتھ میں دیکھائی دے اپنی کتاب کو پڑھیں گے اور دائیں کتاب میں (ذکر ہم کی نہ ہوگی

ع  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے  
خلاف کو دشمنی

مطالبہ کرتا ہے دوسرے کا پیچھا کرے یعنی نا صریح بلکہ لینے والا۔ اور یہاں بھی معنی ہیں اور بعض نے بتیغ کے معنی یہاں کہنے ہیں ایسا پیچھا کرنے والا جو اس عذاب کا جو تم پر نازل ہوا انکار کرے یا اسے تم سے ..... پھیر سکے دل آشایکشیوں پر غور کرنے والی قوم کو بچایا ہو کہ ایک دفعہ کشتی بچ گئے تو دوسری دفعہ غرق ہو سکتی ہو اور یا عورت جو کراشد تعالیٰ اگر ایک وقت شدید و معاصی جن کو ظلمات بحر سے تشبیہ دی جاتی ہو نجات دے دے تو انسان کو نڈر نہ ہو جانا چاہئے اور یہاں خطاب اس قوم کو کیا ہو جو مخالفت حق پر کمر بستہ ہو رہی ہو +

بنی آدم کی فضیلت

۱۱۵۷ یہاں سب بنی آدم کو عزت اور بزرگی دینے کا ذکر ہو اور یہ یقینیت مخلوق کے مقابلہ دوسری مخلوق کے ہو۔ اور کثیر سے مراد یہ نہیں کہ بہت سی قسم کی مخلوق پر تو بنی آدم کو فضیلت دی ہو اور بعض پر نہیں بھی دی یعنی کثیر کسی کے مقابلہ پر نہیں بلکہ مراد یہ ہو کہ تمہیں ایک دوسری کی مخلوق پر فضیلت نہیں دی بلکہ بہت قسموں کی مخلوق پر فضیلت دی ہو کیونکہ دوسری جگہ صاف فرمایا وہو فضلكم علی العالمین (الاعراف ۴۱) اور علاوہ ازیں یہاں اس تذکریم کا ذکر بقا بلکہ شیطان کے انکار تذکریم کے یہی هذا الذی کہتا ہے کہ امت علی کیونکہ انسان کی فرمانبرداری کا اسے حکم تھا اور انسان کی فرمانبرداری کا ملائکہ کو بھی حکم تھا پس جس دلیل سے انسان کی مکرمت شیطان پر ثابت ہو اسی دلیل سے ملائکہ پر بھی اس کا شرف ثابت ہو اور یہ شرف اس لحاظ سے ہو کہ اس کی ترتیبات غیر متناہیہ ہیں اور یہاں بنی آدم کی بزرگی کے تذکرے میں یا اشارہ ہو کہ ہم نے تو تم کو منتخبی فضیلت دی ہو نیز کیوں اس کمال نفس کو حاصل کرنے کی کوشش نہیں کرتے بلکہ اپنی کړو قوں سے اسے ذلیل کرتے ہو +

۱۱۵۸ ایمین کے مختلف معانی کے لئے دیکھو ۱۔ قرآن کریم میں اس لفظ کا استعمال اللہ تعالیٰ کیلئے جہاں ہو اور وہ بطور استعارہ اور

یمین

مجازیہ کیونکہ اللہ تعالیٰ تشبیہ اور جسم سے پاک ہوا دل اور حدیث میں آتا ہو وکَلَّمَكَ يَكُنِّي يَمِينًا اس کے دونوں اہم معنی ہیں یعنی صفت کمال سے مستقیم ہیں اور ایک سے دوسرے میں کچھ کمی نہیں کیونکہ باایں اہم تشبہت وائیں کے ناقص ہوتا ہوا دل اور انسان کے متعلق بھی اس کا استعمال سوائے وائیں اہم کے اور نہی ہو ہوتا ہو عندنا بالیمین کے معنی ہیں وہ ہمارے اہل منزلہ حسنہ یا اچھا مقام رکھتا ہو۔ اور انکو کثرت تواتر ناعن الیمین (الصفۃ ۲۸) میں رجحان کے معنی لئے ہیں با قوی الاسباب یعنی نہایت قوی ذرائع کے ساتھ اور یا ہی فداغ علیہم ض بالیمین (الصفۃ ۳۲) میں ایک معنی قوت لئے گئے ہیں دل، +

یظلمون ظلم کیلئے دیکھو ۱۔ حق سے مجاورت کسی سے ہو یا زیادتی سے ظلم ہو۔ اور اس لئے اس کے معنی صرف کم کرنے کیجی آئے ہیں جیسے و ما ظلمونا ولكن كما اؤنا انفسهم یظلمون (البقرۃ ۵۷) یعنی ہمارا کچھ کم نہیں کیا کَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ اَتَتْ اَكْلًا وَلَمْ يَظْلَمْ مِنْهُ شَيْءًا (الکہف ۳۳) یعنی اس میں سے کچھ کم نہیں کیا دل یہی معنی یہاں ہیں یعنی انکے اعمال حسنہ میں کوئی کمی نہ کی جائیگی +

ظلم



## وَمَنْ كَانَ فِي هَذَا أَعْلَىٰ

۷۲

اور جو کوئی اس (دنیا) میں اندھا رہا

دیکھنا اپنے اہل بیت  
ساتھ بلا دیا جانا

پچھلے رکوع میں مخالفین کو سمجھایا تھا کہ غنا سب کچھ سے نڈھتہ ہیں اس میں مخالفین کی ان کوششوں کا ذکر کیا ہے جو وہ رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف کر رہے تھے۔ اور پہلی دو آیاتوں میں پچھلے رکوع کی آخری آیت کے سلسلہ میں کہ بنی آدم کو ہم نے کتابا بشارت  
فرمایا ہے بتایا ہے کہ جو کوئی اس کمال کے حامل کہنے سے محروم رہتا ہو اسی نے خود ہم بتا دی کہ اس کی طرف سے اپنی آنکھیں بند کر رکھتا ہے۔ امام سے مراد  
یہاں روحانی سردار یعنی انبیاء ہی ہیں جن کی پیروی کا لوگ دعویٰ کرتے تھے اسی لئے دوسری جگہ انہیں شہید کہا ہے جو تکلیف اذنا  
جنتا من کل امة بشہید وجنتا بلک علیٰ اھلہ شہید (النساء ۴۱) اور امام کے ساتھ بلائے سے مراد یہ ہے کہ ان کے  
امام نے تو انہیں کمال انسانی کی طرف دعوت دی تھی پھر ایک گروہ نے اس کی پیروی کی اور اس کمال کو پایا اور دوسرے نے  
اس سے آنکھیں بند کر لیں اور محروم رہ گئے اور بعض نے امام سے مراد ان کے اعمال اور بعض نے وہ کتاب مراد لی جو جو ان کے  
نازل کی گئی تھی، اور بنی یا کتاب معنی کے لحاظ سے مفہوم ایک ہی ہے امام کیلئے دیکھو ۱۵۰ +

کتاب کا معنی یا دیکھنا  
دیکھنے میں دیا جانا

کتاب کے دہانے میں دیا جانے سے کیا مراد ہے؟ قرآن کریم میں جہاں بعض لوگوں کے عین میں کتاب دینے کا ذکر ہے  
تو دوسروں کیلئے مختلف پیرائے اختیار کئے ہیں کہیں تو اس کے مقابل پر فرمایا یا ما من اوفیٰ کذبہ بشمالہ (الحاقة ۲۵)  
اور کہیں فرمایا ما من اوفیٰ کذبہ وراء ظہرہ (الانشقاق ۱۰) اور یہاں کتاب کو عین میں دینے کے مقابل پر فرمایا وکفنا  
فی ہذا اعمیٰ فحونی الاخرة اعمیٰ تو اس عین میں کتاب ہونے کے مقابل پر شمال میں کتاب ہونا بھی ہے اور پیٹھے پیچھے کتاب  
ہونا بھی اور اندھا ہونا بھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ قیامت کے دن کتابوں کا دیا جانا جزاء و نفا کا رنگ میں ہے یعنی ایک لوگ  
وہ ہیں جو اس کتاب کو جو انہیں ان کے بنی کی معرفت ملتی ہے اس دنیا میں عین میں لیتے ہیں یعنی قوت و قدرت اس پر مل گئے  
ہیں اور ایک وہ ہیں جو شمال میں لیتے ہیں یعنی ناقص طور پر اسے لیتے ہیں یا وراء ظہرہ یعنی اسے پیٹھے پیچھے بھینک دیتے ہیں جیسا  
دوسری جگہ ہر فہنذ وہ وراء ظہرہم (زال عمران ۱۸۶) یا وہ جو باطل ہی اس کی طرف سے آنکھیں بند کر لیتے ہیں اور اندھے رہتے  
ہیں تو اسی کے مطابق قیامت میں ان سے معاملہ ہوگا جس نے یہاں کتاب کو عین میں لیا اسے دلوں بھی عین میں دی جائے گی اور جس  
یہاں شمال میں لیا اسے دلوں بھی شمال میں لے گی اور جس نے یہاں کتاب کو پیٹھے پیچھے بھینکا اس کو دلوں بھی پیٹھے پیچھے لے گی اور جو ایسا  
اندھا رہا وہ دلوں بھی اندھا ہوگا رہا یہ کہ عین یا شمال یا وراء ظہرہ کا دنیا کس رنگ میں ہوگا سو ان کیفیات کو ہم اس دنیا میں نہیں  
سمجھ سکتے آخرت کے جتنے معاملات ہیں مالا عین ذات کے مصداق ہیں۔ دوزخی اندھے بھی ہونگے اور دیکھنے کے بھی ان کو کلام کی اجازت  
بھی نہیں ہوگی اور دیکھنے بھی وہ جنت سے دور بھی ہونگے اور جنتیوں سے پانی وغیرہ بھی مانگیں گے اور انہی عین میں کتابوں والوں کو جو  
اصحاب الیمین اور شمال میں کتابوں والوں کو اصحاب الشمال کہا ہے تو اصحاب الیمین کے معنی امام رافع کرتے ہیں اصحاب السعادات  
والنیا من یعنی سعادتوں اور برکتوں والے اور ایک حدیث میں جو ابن کثیر نے اس آیت کی تفسیر میں نقل کی ہے یوں آتا ہے کہ کتاب  
عین میں ملنے ہی اس شخص کا چہرہ روشن ہو جائے گا +

ناجوا مال کا چھٹنا

اولئک یقیمون کتابہم سے کیا مراد ہے؟ بظاہر یہ قیومون کتابہم کے مقابل پر انکی آیت میں اعمیٰ لائے سے معلوم ہوتا ہے کہ دوسرے  
نہیں پڑھیں گے مگر اس سورت میں جو کچھ کہ سب کو حکم ہوگا اقرء کتابک (۱۲) اپنی اپنی کتابیں پڑھو ۱۵۱ +

پس پڑھنا یا ہر جے اندھا بھی پڑھ سکتا ہے، دیکھو کہ پڑھنے سے انسان کو علم حاصل ہو جاتا ہے اس لئے اصل منشا یہی  
ہو کہ انہیں ان لمپے اور برے اعمال کا علم ہو جائے تاکہ مگر صرف واقعات کے رنگ میں بلکہ نتائج کے رنگ میں کیونکہ بار بار اس کا



٦. وَإِنْ كَادُ الْيَسْتَفِرُّونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا

اور انہوں نے ارادہ کر لیا تھا کہ مجھے اس سرزمین میں خفیف بنا دیں تاکہ مجھے اس سے نکال دیں اور اس صورت میں بھی

“خَلَفَكَ الْقَلِيلَ ۝ سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا وَلَا تَجِدُ

تیرے لیے نہ رہے گم قہوڑے بدن، ۱۶۳ ایسی دہان طریق داکھ معاملہ میں، راہ جنہیں ہم نے تجھے پہلے اپنی رسولوں کی بھیجا اور تو ہمارے

٤٨ لَسْتِنَا حَوِيلًا ۖ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَ

طریق میں کوئی تبدیلی نہ پائیگا ۱۹۶۴ء سورج کے ڈھلنے سے (شروع کی کہے) رات کے اندھیرے تک نماز کو قائم رکھ اور

قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ۝

صبح کے قرآن کو دیں، بیشک صبح کے قرآن میں حضور ہو گا ہے ۱۸۶۵

ہوا کہ آپ کس قدر حفاظت آئی یہ بھروسہ رکھتے تھے۔

شعبہ الی طالب میں  
مختصہ جوڑا

۱۵۶۳ اس آیت میں قریش کے اس ارادہ کا ذکر ہے کہ آپ کو ہلکا اور ضعیف بنا کر نکال دیں اور یہ قریش کی آخری تدبیر کی طرف اشارہ نہیں

عبداللہ وہ میں بہت ہی متحسب کا ذکر دوسری حکایت الفاظ میں ہے: **وَاذْكُرْكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بَيْنَهُتُوكَ اَوْ قَتَلُوكَ اَوْ اخْرَجُوكَ**

(الانفال - ۳۰) یہاں صرف استغفر انکا ذکر ہے اور یہ اشارہ آج کے شب ابی طالب میں مقرر کیے گئے ہیں اور اس غرض پر بھی کہ رسول

صلوٰۃ گھبرا کر اس سرزمین کو چھوڑ دے اور چونکہ آخری صلوٰۃ کو حجت کرنی پڑی تو اس لحاظ سے فرمایا کہ گو یہ اس میں کامیاب تو ہوئے لیکن

جب تم حکم آتی کے تحت مکہ سے نکل جاؤ گے تو میری بھی تمہارے بعد تمہارے ہی دن یہاں ٹھہر گئے چنانچہ یہ پہلی کوئی دہری ہوئی ہو

آپ کی رحلت کے ڈیڑھ سال بعد ہی قریش کو بدر میں ایسی سخت شکست اٹھانی تھی کہ ان کی قوت ٹوٹ گئی اور آٹھ سال میں

فتح کے سوان کا دور حکومت تکلیف دہی ختم ہو گیا۔ اور یہ ہم بعض مغربین نے یہاں یہود کے مطالبہ کا کہ انبیاء کی مہر زمین شام پر

آپ دہل حاشیں اور اس کے ساتھ ایسے تبوک جانے کا ذکر کیا ہے، تو افغان تاریخ کی گواہیوں نظر انداز کر دیا ہے کہ یہ سوت کی سیاہی اور تبوک

کاخودہ آخری ایام مدینہ کا ہے +

۱۹۶۷ء میں جب رسولوں کی تحلیف اس انتہا کو پہنچ جاتی ہیں کہ انہیں وہ سر زمین چھوڑنی پڑتی ہے تو پھر بغیر غم و بھی جلہ ہی ہلاک ہو جاتے

ہیں یہی سنت اشد در بارہ رسل جو جس کا یہاں ذکر کیا ہو +

**دلت. دلت**

۱۸۶۵ء۔ دہلی کے معنی ملنا ہیں جیسے جسم کو نہاتے وقت یا کپڑے کو دھوتے وقت (د) اور محدث میں دہلی الشمس کسی جگہ

پرتا یا سجاد راس سے مراد وہ ہر کے بعد اس کا ڈھلنا بھی ہو اور اس کا غروب بھی اور اصل معنی دلوں کے مائل ہونا ہیرن، کلام عرب میں دلوں

کے معنی سوال ہی تھے اس لئے سوچ کو جب وہ ہر کے بعد ڈھلے ذالکۃ کہا جاتا تھا اور غروب ہونے کی حالت پر بھی یہی لفظ بولا جاتا تھا کیونکہ

دونوں حالتوں میں اس کا زوال ہر دل راغب ہے اس کے معنی کئے ہیں مَیْلُہَا لِلْفُجْءِ اس کا اہل ہونا غرور کے لئے دعا، اور یہی معنی زلیج

نے کہے ہیں اور ماہن جہاںش اور ابن عمرؓ اور حضرت عمرؓ سے یہی معنی مروی ہیں گویا دولت کی ابتدا ڈھلنے سے ہے اور اس کی انتہا طوبہ ہوتا

ہے اس لئے قد نون حالتوں پر بولا گیا ہے +

## غسقی . محاسقی

غسق غسق رات کی شدت تاریکی کو کہتے ہیں اور غایت تاریک رات کو کہتے ہیں اور ومن مثل غایتی (الفلق ۱۱۳)

## وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ بِحَمْدِهِ تَكُونُ مَعَهُ مَقَامًا مَّحْمُودًا ۝ ۷۹

اور رات کے کچھ حصہ میں اس کے ساتھ جاگتارہ یہ تیرے لئے نفل کے طور پر ہے امید ہے کہ تیرا بھجوری تعریف کے مقام پر پہنچا کرے ۱۳۶۷

یہ مراد اس سے رات کو آنے والی مصیبت کی گئی ہے +

ماہریرمضہ و جوئے  
۲۴۷

مشہود یعنی ایسا کرنے والے کے پاس شفا اور رحمت اور توفیق اور سکینت و فیرہ جن کا ذکر و نزل من القرآن ماہر شفا و رحمة المؤمنین (۸۶) میں ہے آج موجود ہوتی ہیں (غ) کیونکہ شفا کے معنی ہیں موجود ہوا یا گواہ ہوا اور ایک حدیث میں ہے کہ رات اور دن کے ملائکہ اس وقت حاضر ہوتے ہیں (د) اور سکینت اور توفیق اور شفا اور رحمت بھی ملائکہ کے ذریعہ سے ہی انسان کو ملتے ہیں اور رات چونکہ سکون کیلئے ہے اور دن جدوجہد اور سعی کیلئے اسلئے بھی رات اور دن کے ملائکہ کے جمع ہونے سے مراد یہ ہو سکتی ہے کہ اس وقت انسان کو پورا مضبوط قلب میسر ہوتا ہے +

نازہ و مصائب

پچھلے رکعی میں جب کفار کے فتنوں اور مخالفت کی کوششوں کا ذکر کر کے ہجرت نبوی کا ذکر بعد پریشانی کیا تو اسی مضمون کو مبارک رکھتے ہوئے مصائب میں قیام صلوٰۃ پر مداومت کی طرف توجہ دلائی جیسا کہ استمعینو بالصبر والصلوٰۃ (البقیۃ ۱۵۳) کا نشانہ ہے جس قدر مصائب بڑھیں اسی قدر زیادہ اللہ تعالیٰ کی طرف بھٹکنے کی ضرورت ہوتی ہے اور یہاں ان مصائب کی طرف اور مصائب سے غلغلیہ کی طرف دلوث الشمس اور غسق اللیل میں اور قرآن الفجر میں صاف اشارہ بھی ہے کہ یا زوالی تباہ مصیبت کی ابتدا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا آفتاب اقبال تو واقعی نصف النہار کے آفتاب کی طرح روشن تھا جب اپنے دعویٰ کیا کہ یہ مکتب لوگ آپ کی امانت صدقہا مستباز می کے خال تھے اور اس کے مقابل پر ناز ٹھہری پھر آفتاب جوں جوں ڈھلتا ہے وہ مصیبت کی زیادتی ہو جاتی ہے یہاں تک کہ عصر کے ساتھ اس کی دھوپ چمکی پڑ جاتی ہے اور اس کے مقابل ناز عصر ہو اور آخر وہ غروب ہوتا ہے اور اس کے مقابل ناز مغرب ہو اور تباہی کا زمانہ شروع ہو کر شدت نکلتی ہے انسان مبتلا ہوتا ہے گو یا مصیبت اپنے کمال کو پہنچ جاتی ہے اور اس کے مقابل ناز عشا ہے لیکن اس کے بعد فجر کی روشنی بھی نواز رہ جاتی ہے اسی لئے قرآن الفجر کہ باقی نازوں سے الگ کر کے بیان کیا ہے کہ یہ گویا نازیاں گھر مصائب بڑھتے بڑھتے تمام طرف تاریکی کی تباہی پھیل جاتے تو ہی اللہ تعالیٰ اپنی طرف رجوع کرنے والے بندوں کو ضائع نہیں کرتا بلکہ مصائب کی تاریکی کو ہرگز مدد دیتی نواز لگا رہتا ہے +

پانچ نازیں

یہاں پہلی ناز ناز ٹھہر کر قرار دیا ہے اور احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت جبرائیل نے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ناز لکھا تو ناز ٹھہرے ہی ابتدا کی۔ اور دلوث الشمس میں دونوں نازیں ظہر اور عصر کی آ جاتی ہیں اور غسق اللیل مغرب اور عشا کیہ نکرات کی تاریکی مغرب سے شروع ہو کر عشا کے وقت کمال کو پہنچ جاتی ہے اور پانچویں ناز فجر کا ذکر علیحدہ کیا ہے۔ اور قرآن الفجر و طہانہ فجر ہے اور اس نام میں صکت یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس میں قرأت لینی ہوتی ہے اور دو دو نازوں کے اکٹھا ذکر کر نیے یا استدلال بھی کیا گیا ہے کہ وقت ضرورت ظہر اور عصر کی اور مغرب اور عشا کی نازیں جمع کی جاسکتی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان نازوں کا سفر میں جمع کرنا ثابت ہے اور بغیر سفر مدینہ میں جمع کرنا بھی۔ اور بارش یا باریس میں بھی جمع ہو سکتی ہے اور کسی اور ضرورت کے وقت بھی مگر نہیوں کو لا وہر اس کی عادت کر لی جائے اور حضرت ابن عباس کے متعلق روایت ہے کہ آپ نے ایک دن عصر کے بعد غلط شروع کیا یہاں تک کہ سب غروب ہو گیا اور تباہی مغل آئے اور لوگوں نے ناز ناز پڑنا شروع کیا اور جب ایک شخص نے بہت زور سے اس طرح چلا ناز شروع کیا تو آپ نے اسے ڈانڈا دے دیا کہ جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ظہر اور عصر میں اور مغرب اور عشا میں جمع کرتے دیکھا۔ اور جمع اخیر ہستی یعنی ظہر کو پیچھے کر کے عصر کے قریب کر لینا اور مغرب میں تاخیر کر کے عشا کے قریب کر لینا اور جمع تقدیم بھی جائز ہے +

مجدد - تھل

۱۵۶۶ تہجد تہجد کے معنی نیند ہیں اور تہجد تہ کہ معنی ہیں اس کی نیند کو دور کر دیا اور اسی معنی میں تہجد ہے اور تہجد ہے سے مراد ہے کہ قرآن کے ساتھ جاگتارہ اور یہ رات کی ناز پڑھنے (غ) اور تہجد میں مغیر قرآن کی طرف ہے یعنی نازیں تلاوت قرآن

۸۰ وَقُلْ رَبِّ ادْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَّاجْعَلْ لِّیْ مِنْ لَّدُنْكَ

اور کہو اے میرے رب مجھ کو سچائی کے داخلے سے داخل کجیو اور سچائی کا نکلنا نکالیو اور میرے لئے اپنی جناب کے مدد دینے والا

۸۱ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ۝ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوًّا ۝

غلبہ مقرر فرماؤ ۱۸۶۴ اور کہو حق آگیا اور باطل ہلاک ہو گیا بیشک باطل ہلاک ہو گیا الہی تھا ۱۸۶۸

کے ساتھ جاگتا رہ اور بعض لیل کی طرف بھی ہو سکتی ہو جو میں سے مفہوم ہو یعنی رات کے ایک حصہ میں تہجد پڑھو۔ اور اصطلاح شریعت میں تہجد وہ نماز جو رات کے وقت سو کر اٹھنے کے بعد پڑھی جائے یعنی اس میں پہلے سونا لازمی ہو +

نافلہ نقل وہ جو واجب ہے زیادہ ہو دیکھو مثلاً اور نافلہ وہ ہے جو ارشاد کرتا ہے اور وہ اس پر واجب نہیں اور عبادت پر آمنا ہو اور چونکہ بیٹے کا بیٹا اصل پر زیادہ ہو اس لئے پڑے کو بھی نافلہ کہتے ہیں و یعقوب نافلہ (الانبیاء ۷۲) (د)

پانچ فرض نمازوں کے بعد نماز تہجد کا ذکر کیا ہو پچھلی رات پڑھی جاتی ہو اور نفل کے طور پر ہو اور یہ گیارہ یا تیرہ رکعت ہوتی ہیں جو دو دو کے پڑھی جاتی ہیں اور آخر میں ایک - یا صبح ہو جانے کی صورت میں اس سے کم جس قدر ہو سکے نماز تہجد کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص کیا گیا ہو مگر دو مری جگہ صاف فرمایا و طائفة من الذین معك (المائدہ ۲۰) ہر ایک مسلمان کو پچھلی رات اٹھنے اور نماز تہجد کی عادت ڈالنی چاہئے اور مقام محمود سے مراد مقام شفاعت غلطی ہو جیسا احادیث میں وارد ہو اور بخاری کی حدیث کے آخر میں کہ اللہ تعالیٰ آپ کو مقام محمود پر کھڑا کرے گا جس کی تشبیح ہوں گی جو چھ ہا اہل الجہنم کلہم سب لوگ جو جمع ہو گئے آپ کی حد کریں گے اور بعض احادیث میں مقام محمود سے مراد شفاعت ہی لائی ہو (د) +

۱۸۶۶ حضرت ابن عباس سے مروی ہو کہ یہ آیت ہجرت کے بارہ مہینہ زلہ ہوئی تھی یعنی دخول سے مراد دخول مدینہ ہو اور خروج سے مراد مکہ سے نکلنا۔ اور دخول کو خروج پر مقدم اس لئے کیا کہ وہ اہم ہو اور غرض یہ کہ آپ کو ضائع نہیں کیا جائے گا بلکہ اگر آپ کے لئے نہیں تو آپ کے داخل ہونے کی جگہ اس سے پیشتر مقرر ہو چکی ہو اور سیاق معنی سے بھی صاف اشارہ ہجرت کی طرف ہی معلوم ہوتا ہو جیسا کہ پچھلے رکوع میں صفائی سے بیان ہو چکا اور سلطان نصیر اسے مراد غلبہ ہو جس سے آپ کو نصرت ملے اور بعض نے اسے فتح کہا ہے۔ اور اس پر انکی آیت شاہد ہو کہ یہی الفاظ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کہہ کر پڑھے۔ اور بعض نے سلطان سے مراد بادشاہ یا جو یعنی ہر زمانہ میں کوئی دین کا ناصر بادشاہ پیدا ہوتا رہے (د) اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں آپ کو بار بار بتا دیا تھا کہ آپ کو ہجرت کرنے پڑے گی اور اسی سے آپ کی کامیابی کی ابتدا ہوگی اور ہجرت فی الواقع تمام کامیابیوں کی جڑ ہو بشرطیکہ اپنی شرائط کے ساتھ ہو +

۱۸۶۷ اَزْهَقِ زَهَقَتْ نَفْسُہُ کے معنی ہیں کسی چیز پر افسوس کرتے ہوئے اس کی جان محل کسی تڑھقی افسوس (انفسہم التوبة ۵۵) (ف)

اور زَهَقَ الشَّيْءُ کے معنی ہیں وہ چیز باطل ہو گئی اور ہلاک ہو گئی اور نا ہو گئی فاذا هو زاهق (الانبیاء ۱۸) (د)

بخاری میں ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب فتح مکہ کے بعد مکہ میں داخل ہوئے تو اس وقت مکہ میں تین سو ساڑھے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک چٹری سے جا آئے اٹھ تین مٹی ایک ایک بت کو دہاتے ہو یہ آیت پڑھتے جاتے تھے اور اس کے ساتھ ہی یہ آیت بھی دہا یہی الباطل دہا یہی الباطل (۱۸۶۸) کس قدر عظیم الشان پیشگوئی اس وقت پوری ہوتی ہو جیسی کی حالت میں کہ میں بیان کی گئی تھی اور کس قدر غلط اس پیشگوئی کو حاصل ہو جس کا نظارہ ہم آج بھی اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ اس خانہ کعبہ میں پھر وہ بت نہیں جاسکے اور الحق کا آنا آپ کی تشریف آوری ہی تھی اسی لئے حضرت عیسیٰ کی پیشگوئی میں آپ کو روح حق کیا گیا ہو +

زہق زاهق - زہق زاهق خانہ کعبہ سے بتوں کے ہٹانے اور ہجرت کی گئی تھیں

وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَرْيَدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا

اور ہم قرآن سے وہ کچھ اُتارتے ہیں جو مومنوں کیلئے نفع اور رحمت ہو اور علمائے کفر کو یہ (نزول) صرف نقصان میں

خَسِرَ ۝ وَذَٰلِكَ التَّمَنَّا عَلَى الْإِنْسَانِ أَنْفَعُ فَنَاجِيَانِيَّةٌ وَإِفَامَتُهُ الشَّرَّ كَانَ ۝ ۸۳

بڑھاتا ہی ۱۸۶۹ء اور جب ہم انسان پر انعام کرتے ہیں تو وہ اعراض کرتا ہی اور اپنا پہلا پیریتا ہی اور جب اس کا نتیجہ ہی تو نا

يَوْمَ سَأَوْ كُلُّ نَفْسٍ لِمَا كَسَبَتْ فَرَغَتٌ ۖ وَكُلٌّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ حَامِلُونَ ﴿١٧٢﴾

ہو جاتا ہے کہ اگر ایک اپنی طریق پر عمل کرتا ہے سو تمہارا رب اسے خوب جانتا ہے جو سب بڑھکر سیدھی راہ پر پہنچا ہے۔

قرآن کریم میں  
شفا ہے

امراض جسمانی اور  
قرآن کریم

۱۸۶۹ قرآن شریف روحانی بیماریوں کی شفا کیلئے نازل ہوا اور یہی شفا یہاں مراد ہو۔ جیسا کہ خود فرمایا وشفاء علما فی الصدود  
دینہن۔ ۷۵) اور جس طرح یہاں سوسنوں کیلئے شفا اور رحمت قرار دیکر امراض روحانی سے شفا کی طرف اشارہ کیا، اسی طرح دیگر  
جگہ بیان والوں کیلئے اسے ہدایت اور شفاء فرمایا ہوللین المنوا ہدی وشفاء (حکم ۴۴) اور حدیث میں جو من لہ  
بالقرآن فلا شفاء اللہ جو شخص قرآن سے شفا نہیں چاہتا اللہ تعالیٰ اسے شفاء دے اور یہاں بھی یہی شفا مراد ہے نہ امراض جسمانی  
شفاء اور تنوین کے طور پر قرآن شریف کی یاد دہری عبارتیں لکھ کر بیماریوں کو ہلانے کی حدیث سے ثابت نہیں اور جس اور مجاہد اور  
نحوی نے لوگوں کو اس سے روکا (د) اور تبرک کے طور پر قرآن شریف کا کوئی حصہ لکھ کر بڑے یا چھوٹے کا اپنے پاس رکھنا ایک علیحدہ  
امر ہو مگر قرآن شریف کو امراض جسمانی کیلئے استعمال کرنا اس غرض کے منافی ہے جس کیلئے یہ پاک کلام نازل ہوا۔ اور افسوس یہ ہے کہ قوم  
تباہ ہو رہی ہو اور اس موت سے بچنے کا ماحول کرنے کیلئے قرآن کو استعمال نہیں کیا جاتا اور لغو نعمتوں پر اس کا استعمال کیا جاتا ہے  
کوئی جو در یافت کرنے کیلئے نہیں بڑھ کر نہ لگتا تاہی کوئی تھوڑا لکھ کر بیماریوں کو ہلاتا ہے تو ان لوگوں کا توں میں حق و حکمت ہوتی تو نبی صلعم  
کو ان پر اطلاع دی جاتی اور احادیث میں ان کا ذکر ہوتا۔ اصل غرض یہ ہے کہ ہر ایک مسلمان مرد ہو یا عورت اسے پڑھے اور اس پر عمل کرے  
اس پر عمل امراض جسمانی سے بھی بچاتا ہے اور تاخیر پر فرمایا کہ یہی قرآن جھٹلائے والوں کیلئے موزیدہ ہلاکت کا موجب ہوتا ہے اسلئے کہ ہر  
شی کے مقابل پر جو اس کے اندر رکھائی جاتی ہے وہ مخالفت کی وجہ سے اور زیادہ بدیوں کا ارتکاب کرتے ہیں یا اس کی مخالفت یہاں  
قدم بڑھاتے چلے جاتے ہیں ۔

تعلیم میں مایوسی

۸۷۔ اس سے معلوم ہوا کہ جس طرح انعام کے وقت، اعراضِ فضلِ مذموم ہر اسی طرح تکلیف کے وقت، بایوسی بھی مذمومِ فضلِ برحق ہے۔  
 اتنی سے کبھی یاوس نہ ہو خواہ کیسی بھی مصائب پیش آئیں۔

۱۷۷۔ اشاکلہ - بشکل کے معنی شبہ یا مثل ہیں و آخر میں مشککہ (ص ۵۸-۵۹) اور انسان کی شاکلۃ اس کی شکل اور اس کی جانب اور اس کا طریق ہر دل، اور مفردات میں ہر کر بشکل چو نکا اسے کہا جاتا ہے جس کے ساتھ جانور کو قید کیا جاتا ہے اسلئے شاکلۃ انسان کی وہ فصلت ہے جو اسے قید کئے ہوئے ہر مرغ، اور مفسرین کے طریق طبیعت اور دین اس سے مراد لکے ہیں +

شكل - شاكلة  
شوكال

جب اوپر دو گروہوں کا ذکر کیا ایک وہ جن کے لئے قرآن شفا ہو گیا مدد سرا دھکائے میں بڑھ رہے تو اب بتایا کہ ہر ایک اپنے اپنے طریق یا طبیعت پر عمل کرتا ہی نتیجہ سے معلوم ہو جاتا ہو کہ ہدایت پر کون جو ان الفاظ کا یہ مطلب نکالنا کہ بعض انسان طبیعت کی مدد سے ہی بدی کرنے پر مجبور کر دیئے گئے ہیں۔ قرآن کریم کی ساری تعلیم کو باطل کرتا ہو۔

۵۰ وَیَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا

اور جو سے روح کے متعلق سوال کرتے ہیں کہ روح میرے رب کے حکم سے ہے اور تمہیں شعور اس ہی علم دیا گیا ہے۔ ۱۸۶۲

روح تین طرح پر ہے

۱۔ کھاروہ۔ دیکھو ملائکہ ۵۵ ویکھو روح کو کھاروہ طبع پر تو دیا ہے روح حیوانی اور روح انسانی یعنی نفس نامطہ۔ اور قرآن کریم میں جو آدم میں نفخ روح کا ذکر ہے فاذا نسفناہ ونفخت فیہ من روحی الذی (۲۹) تو وہ ہی روح انسانی ہی ہے جو حیوان سے انسان کو متماز کرتی ہے کیونکہ حیوان آدم سے پیشتر بن چکے تھے اور ہر انسان میں جو نفخ روح کا ذکر ہے وہ بھی اسی نفس سے ہے جو شجر جل منسلہ من سلطۃ من ماء مہین ثم سلوہ ونفخ فیہ من روحہ وجعل لکم السمیع والابصار والاذن والابصار (۸ و ۹) اور تیسری قسم کی روح وہی آتشی ہے منزل الملائکہ بالروح من امراء علی من یشاء من عبادہ (الزلزال ۲) کیونکہ یہ خاص خاص نذیر پرنازل ہوتی ہے اور اسی لحاظ سے قرآن کریم کو بھی روح کہا ہے وکلنا لک اوحینا لایک روحا من امراءنا والشوری (۵۲) اور غولہ دونوں مقامات پر جہاں وحی مراد ہے من امراء اور من امراء کے الفاظ بھی ساتھ پڑھائے ہیں جیسے ہاں منسرایا قل الروح من امر ربی +

اقوال مفسرین و بارہ

سولہ دربارہ روح

یہاں سوال کس روح کے متعلق ہے مفسرین نے پانچ اقوال لکھے ہیں یعنی ارواح بنی آدم۔ جبریل (جن کو دوسری جگہ الروح الامین کے نام سے پکارا ہے) ایک علیہ السلام نشان فرشتہ۔ فرشتے جو بنی آدم کی صورتوں پر ہیں۔ وہ فرشتے جنہیں فرشتے بھی کہتے تھے گو وہ انہیں دیکھتے ہیں گویا وہ بخلاف دیگر ملائکہ کے ایسے ہیں جیسے ملائکہ بخلاف انسان کے (دک) میرے نزدیک سوال عام ہے اور روح سے مراد روح حیوانی بھی ہے اور روح انسانی یا نفس نامطہ بھی اور حیات اخروی والی روح یعنی وحی آتشی بھی اور تینوں کے متعلق منسرایا کہ وہ من امراء ہے جو ربی ہے یعنی وہ جدو بیت کرنے والا ہے اس کے امر خاص سے ہے اور تینوں پر اسلئے عادی ہے کہ ربوبیت تینوں سے ہوتی ہے اور چونکہ انسان کی پہل ربوبیت جو اس کے حقیقی کمال تک پہنچاتی ہے وحی آتشی سے ہے اس لئے اسی کے متعلق ذکر کو جاری رکھا ہے جیسا کہ آیت میں الذی اوحینا کے ذکر سے یا آیت ۸ میں قرآن کے ذکر سے اور باقی دو اس کے اندر شامل ہیں۔ اور ان تینوں کی حقیقت یا کثرت کو انسان نہیں پہنچ سکتا اور بخاری کی حدیث یا دیگر احادیث میں جو ذکر ہے تو وہ بھی ہر سہ کے متعلق ہو سکتا ہے کیونکہ یہ بھی لفظ روح کا نام آتشی پر بولا جاتا تھا البتہ یہ صحیح معلوم نہیں ہوتا کہ یہ آیت مذ میں نازل ہوئی کیونکہ مسودت کی ہے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کا نزول کہیں ہی ہوا۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ یہ دسے مدینہ میں سوال کیا ہوا تھا حضرت صلعم نے یہ جواب ان کو دیا ہے جو چڑکا نازل شدہ تھا اور اسی وقت وحی ہونا محض راوی کا ظن ہے جیسا کہ ظننت کے استعمال سے ظاہر ہے۔ اور ما اوتیتکم من العلم الاقلیلا میں بتایا کہ انسان کا علم بقابلہ عالم کچھ بھی نہیں۔ انسان صرف چند اوپر دہری کی باتوں کا علم حاصل کر سکتا ہے ان کی کثرت تک پہنچنا اس کا کام نہیں +

علم انسانی مقابلا علم

میں کچھ کما حقہ پیدا ہوتا ہے

یہاں اس قدر اور بڑھا دیا عزری کہ یہ خیال کہ روح میں اللہ تعالیٰ نے کچھ سے پیدا کر کے رکھ چھوڑی ہے صحیح نہیں اور یہ حدیث کہ روحیں دو ہزار سال پیشتر پیدا ہوئیں اس کی اسناد صحیح نہیں جیسا کہ ابن قیم نے لکھا ہے (د) کیونکہ دوسری حدیث میں کہ انسان جب نطفہ پھر معلق پھر مضغ بنتا ہے تب اللہ تعالیٰ فرشتہ بھیجتا ہے جو اس میں روح پھونکتا ہے اور روح المعانی میں یہ قول نقل کیا ہے کہ روحوں کا جسمیں سے پہلے پیدا ہونا قول فاسد اور بظلمت صحیح ہے اور عقل اور شریح کے مطابق ہی امر ہے کہ روح جسم کے ساتھ پیدا ہوتی ہے اور یہی مذہب اہل تحقیق کا ہے جیسا کہ امام قرانی نے بھی لکھا ہے +



وَلَيْنُ شِئْنَا لَنَدْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا يَجِدُ لَكَ بِهِ عَلِيًّا ۝۸۷

اور اگر ہم چاہتے ہوں گے کہ ہم نے تیری طرف وحی کی، تو پھر تو اپنے واسطے اسکے دلا دینے کے، مگر ہم کو پتہ

وَكَيْلًا إِلَّا الْآخِرَةَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَثِيرًا ۝۸۸ قُلْ لَيْسَ اجْتِمَاعُ النَّاسِ

یعنی دلائل پانچویں گزیرے رب کی طرف سے اس کا فضل تجھ پر بہت بڑا ہی کہو اگر انسان اور جن اس بات پر کھٹے

وَالْجَنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ

ہو جائیں کہ اس قرآن کی مانند بنالائیں تو اس کی مانند نہ لائیں گے اگرچہ وہ ایک دوسرے کے

ظَاهِرًا ۝۸۹ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَلَّى كَثَرِ النَّاسِ إِلَّا

مددگار ہوں ۱۸۹ اور بیشمار ہم نے لوگوں کیلئے اس قرآن میں ہر قسم کی مادربا تیں بار بار بیان کر دی ہیں مگر اکثر لوگ کوئی کلمہ بھی نہ

كُفُّورًا ۝۹۰ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى تُفْرَكْنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۝۹۱

کچھ منظور نہیں ۱۹۰ اور کہتے ہیں ہم تجھ پر ایمان نہیں لائیں گے یہاں تک کہ تو ہمارے لئے اس زمین سے چشمہ نہ بہا دے ۱۹۱

وَقَدْ دُخِيَ بِرَبِّكَ  
دُنْيَا فِي رَحْمَةِ

۱۸۳ حضرت موسیٰ کے ذکر سے تو سوسٹ ہی شروع ہوئی تھی اور دیگر انبیاء کا اور ان کے متعلق سنت اللہ کا بھی ذکر آیا تھا اور

ظاہر ہے کہ ہر نبی کے بعد دوسرا ہی آثار اور پہلی کتابیں کھلی کتاب کے آئے سے منہج ہوتی رہیں اور قرآن شریف کے آئے سے حضرت موسیٰ

اور حضرت عیسیٰ کی وحی کی ضرورت باقی نہ رہی اور یوں بھی پہلی تمام کتابوں میں تحریر ہوئی تھی اس لئے فرمایا کہ یہ وحی جس کے درجہ

سے اب ہم مخلوق کو حیات جاودانی دیتے ہیں اسے بھی اگر اللہ چاہتا تو پہلی وحیوں کی طرح لے جاتا پھر کوئی چیز اسے دنیا میں وہیں

نہ لاسکتی لیکن مشیت الہی ایسی نہ تھی بلکہ اس مشیت کا تقاضا یہی تھا کہ یہ آخری وحی ہمیشہ کیلئے دنیا میں رہی اور آپ کے بعد کوئی کتاب

نہ آئے نہ کوئی نبی مبعوث ہو اور تمام لوگ اسی ایک نور سے روشنی حاصل کریں اس کی طرف لگی آیت میں اشارہ ہے ان فضلہ کان علیہ کثیر

۱۸۶ اب قرآن کے دنیا میں ہمیشہ باقی رہنے کا اور آخری کتاب موسیٰ کا ذکر کیا تو اب اس کی عظمت کی طرف بھی توجہ دلائی تمام

دنیا کے انسان اس کی مثل نہیں لاسکتے نہ پہلی کتابوں میں نہ نئی بنا کر جس کی نظیر دنیا میں نہیں بنا سکتی اس کو اللہ تعالیٰ بھی ضائع نہیں

کئے گا۔ دیکھو ۱۸۳ سورہ بقرہ میں وادعوا اممہا ان ۱۸۴ البقرہ ۲۱۸ فرمایا کہ انسان اور جن اکٹھے ہوں اور ایک

دوسرے کی مدد کریں جس سے معلوم ہوا کہ وہی ان کے مشہداء یا پیشتر وہی ہیں نہیں اس کی سورہ میں جن کے نام سے پکارا ہے +

۱۸۵ مثل کے معنی جہت یعنی دلیل اور حدیث یعنی بات اور صفت آئے ہیں دت اور روح المعانی میں مثل کے معنی پہل دینے

ہیں ہر ایک معنی جو جن میں اور نادر ہوئے ہیں اور لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کر لینے میں بدیع یعنی بے مثال ہو +

قرآن کی عظمت کی اور اس کے ہمیشہ تک رہنے کی یہاں دلیل دی کہ اس میں ہر قسم کی باتیں بار بار اور کھول کھول کر

بیان کر دی گئی ہیں نہ جیسے معاملہ میں کوئی ایسی بات نہیں جو یہاں نہ ہو اور دوسری جگہ ہو +

۱۸۶ یٰٰنَبُوءَ - نبی چشمہ سے پانی کا ٹھکانا اور یٰٰنَبُوءَ (جمع یٰٰنَبِیْہِمْ) چشمہ کو کہتے ہیں فسلفہ یٰٰنَبِیْہِمْ (الزمرہ ۲۱) (غ) +

باد جو قرآن شریف کی اس عظمت کے اس کے ہر ایت میں پیش ہوئے اور اس کی تقسیم کے کمال کے اس کا تو انکار کیا جاتا ہے اور مطالبہ

آخری نبوت  
قرآن کی عظمت

جن سے مراد  
مثل

تعلیم قرآن کا کمال

نہم - یٰٰنَبُوءَ  
روحانی صفات پر  
عقیدہ کی تعلیم

۹۱. اَوْ تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ تَحِيْلٍ وَعَنِيْبٍ فَتَقَرَّ اِلَآئِهَا خَلْلَهَا فَتَقِيْرًا ۚ اَوْ تَسْقُطَ

یا تیرا کج رویوں اور انگوروں کا باغ ہو پھر تو اس کے اندر خوب نہیں بہا نکالے یا تو آسان کو

۹۲. السَّمَآءَ كَمَا رَعِمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا اَوْ تَاتَانِي بِاللّٰهِ وَالسَّيِّكَةِ قَبِيْلًا ۚ اَوْ

جیسا کہ کرتا ہو ٹکڑے ٹکڑے کر کے ہم پر گرا دے یا تو اٹھ اور فرشتوں کو سامنے لے آئے ۱۸۶۵ یا

يَكُوْنُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ ذُرْحٍ اَوْ تَرْقِيْ فِي السَّمَآءِ لَوْ لَنْ تُوْمِرُ لِيْ قِيْلَ حَتّٰى

تیرا سونے کا گھر ہو یا تو آسمان پر چڑھ جائے اور ہم تیرے چڑھنے کو بھی نہیں مانگتے تھک

نَزَّلَ عَلَيْنَا الْكِتٰبَ تَقْرٰوْهُ ۚ قُلْ بَسْحٰنَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا رَّسُوْلًا ۚ

کو تو ہم پر کتاب آنا جسے ہم پڑھیں کہو میرا رب پاک ہو میں صرف ایک انسان رسول ہوں ۱۸۶۵

یہ کیا جا تا ہو کہ مکہ کی زمین سے ایک چشمہ پھوٹ نکلے جو مکہ راستبازوں کیلئے جنات و انہار کے وعدے تھے اور غافین پر عذاب کے آنے کے مسئلے مطالبات بھی قریباً اسی رنگ کے ہیں چشمہ اور نہریں اور باغ ہوں جن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا غافلوں پر آسان ٹوٹ پڑے وہ نہا جن کا روحانی طور پر مدد دیا گیا تھا انہیں جہاں تک میں اس دنیا میں دیکھنا چاہتے ہیں یہی حالت آج بھی جو اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان فتوحات میں جو مسلمانوں کو عطا فرمائیں ایک رنگ ظاہری بھی ان نعمتوں کا دکھانا دیا کہ مغرب میں پانی کا چشمہ بھی بہ نکلا یعنی وہ نہروں بٹاں ہستی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باغوں اور دروں کے مالک بھی ہوئے۔ مخالفین یہ آسان بھی ٹوٹا مگر اس رنگ میں جیسے وہ چاہتے تھے جس کی وجہ رکوع کی آخری آیت میں بتائی ہے +

۱۸۶۶ کسفا۔ کسفۃ کی جمع کسف ہو اور کسفۃ بادل کے ٹکڑے کو کہتے ہیں یا رونی کے اور اجام کے جن کے اجزاء ایک دو ہر کسفۃ

سے مضبوط طور پر پیوستہ نہ ہوں اور ان میں رد و بدل ہوتا رہے و يجعله کسفاً (الہود ص ۴۸) فاسقط علينا کسفاً من السماء (الشعراء ص ۲۹)

قبیل۔ قبیلۃ کی جمع جس کے معنی جماعت ہیں پس یہاں مراد ہو جماعت جماعت کے یا قبیلۃ کے معنی ہیں مغالبت یعنی انگوٹھ کے ستارے

یہ وہی عناب ہیں جن کے ان کو مدد دیتے جاتے تھے مگر جیسا کہ لفظ کسف کا استعمال بتاتا ہے مراد یہ نہ تھی کہ آسان کو ٹوٹی ٹکڑی

چیز جس کا ایک ٹکڑا ان پر گر کر انہیں تباہ کر دے گا جیسا انہوں نے سمجھا۔ بلکہ اس سے مراد اوپر سے کسی عذاب کا آنا تھا جو کہ

رنگ میں جو یا بادل کے۔ اللہ اور فرشتوں کا آنا بھی حق تھا مگر اس رنگ میں جیسا انہوں نے خیال کیا یعنی ظاہر طور پر نہیں دیکھو

۱۸۶۷ مادہ پرستوں کی نظریں بھی غفلت کے قشر تک محدود رہتی ہیں اور وہ اصل حقیقت پر غور نہیں کرتے +

۱۸۶۸ ترقی۔ ترقی ماضی ہو اور ترقی مصدر اور اس کے معنی ریشمی یا زینہ پر یعنی اوپر چڑھنا ہیں اور اسی سے انتقام ہو۔ فلیترقوا

فی الاسباب (ص ۱۰) +

سوسے کا گھر یعنی زمین پر ہی عام انسانوں سے کوئی امتیاز ہو یا خدا سے باتیں کرنے کا دعویٰ ہو تو آسان پر چڑھا دیا کہ تو۔

اور پڑھنا بھی دیکھ میں تو بھی نہیں مانگتے جیتاں اوپر سے خدا کے ہاتھ کی لکھی ہوئی کتاب لا کر نہ دکھاؤ ان تمام مطالبات میں وہی ایک

ہی رنگ نظر آتا ہو یعنی غفلت پرستی اور اصل حقیقت کی طرف توجہ نہ کرنا۔ قرآن شریف میں دوسری جگہ فرمایا کہ ہمارے ہاں سوسے

اور چاندی کی کچھ بھی وقعت نہیں اور اگر لوگوں کے فتنہ میں پڑ جائے گا احتمال نہ ہوتا تو کافروں کے چاندی سوسے کے گھر بنا دیتے

۱۸۶۶ کے مطالبات میں غفلت پرستی

ع

انہ رسول اور ان کے

وَمَنْعَ النَّاسِ أَنْ يَمُنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا ابْعَثْ اللَّهُ بَشَرًا سَوِيًّا ۝ ۹۴

اور لوگوں کی کئی چیزیں ماننے سے مانع نہیں ہوئی جب انکے پاس ہدایت آئی مگر یہ کہ انہوں نے کہا کیا اللہ نے ایک انسان کو رسول بنا کر

قُلْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَإِنْ أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّنْ مِّمَّا تُمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنُزِلْنَ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا سَوِيًّا ۝ ۹۵

کو اگر زمین میں فرشتے چلتے پھرتے سکونت رکھتے ہوئے تو ضرور ہم ان پر آسان سے فرشتہ رسول بنا کر بھیجتے ۱۸۷۹

لجعلنا لہ یکتھ بالرحمن لیبوہم سقفا من فضة ومعاج علیہا یظہرہ ۰۰۰۰ وزخرفا (الزخرفہ ۳۳ تا ۳۵) توفیق پرست  
 کہتے ہیں کہ تمہارے رب کے ہاں اتنی بہتات سونے کی ہو تو پہلے تمہارا گھر ہی سونے کا بن لے۔ اور اسی سورت میں آپ کے صریح کلام میں ان  
 کے عجائبات کے دیکھنے کا ذکر ہو تو اس لئے کہتے ہیں کہ ہمارے سامنے آسان پر چڑھ کر دکھاؤ۔ اور یہ جو تم کہتے ہو کہ وہاں سے احکام آئے گا یا  
 تو وہ پرستے ہی تمہارے ساتھ کوئی کتاب بھی آئے جس میں وہ احکام لکھے ہوئے ہوں۔ غرض باتیں تو وہی ہیں جو قرآن شریف کی فرمائش  
 لیکن ایک لفظ پرست قوم نے بجائے حقیقت کی طرف توجہ کرنے کے لغتوں پر اعتراض شروع کر دیئے۔ ان سب کا جواب ایک ہی دیا ہو کہ  
 میں بشر رسول ہوں اور اللہ تعالیٰ کی ذات عیسے پاک ہی یعنی وہ خدا جسم نہیں کہ آسان پر چڑھ کر اس تک پہنچ سکیں اور اس کا کلام  
 یوں سنایا دیکھا نہیں جائے گا بلکہ اللہ کو دوست فرمادی اور روحانی ہو جس کا ہیں جو ان حواس کے نقصوں سے خالی ہوں اور اس کی تمام باتیں  
 پوری ہوں اور ہونگی مگر نہ اس طرح پر کہ تم چاہتے ہو۔ اسی سورت میں صریح کا ذکر ہونے کے باوجود کفار کے اس مطالبہ کا ذکر کہ تم آسان  
 پر چڑھ جاؤ صاف بتا رہا ہے کہ آنحضرت صلعم کا صریح روحانی تھا۔ اور جہاں پر آسان پر چڑھنا بشریت کے منافی ہو اور اللہ تعالیٰ کے  
 سبحان ہونے کے بھی منافی ہو کیونکہ اس صحت میں ماننا پڑے گا کہ خدا بھی ایک جسم ہو اور یہ اس میں عیب کا ماننا ہو +

مرجع کے روحانی ہونے  
پر دلیلآسان جس سے منافی  
منافی بشریت ہو

مطہن

انسانوں کیلئے فرشتہ  
جو بشریت میں آ سکتا

۱۸۷۹ مطہنیں اطمینان کے معنی ہیں خوف کے بعد سکون دہ، اور یہاں ظاہری قرار یا سکونت اختیار کرنا مراد ہو +

بشریت رسول کا مضمون جاری رکھ کر فرمایا ہو کہ انسان کیلئے انسان ہی سوں ہو سکتا تھا اور جو انسان ہو گا اس کے ساتھ لازم بشریت  
 بھی ہو گئے یہ روحانی امور کو جہاں رنگ میں دیکھنے کے خواہاں ہیں اس لئے کہتے ہیں کہ فرشتے ان کو نظر آتے ہیں۔ مگر فرشتے انسانوں کی طرف  
 رسول بن گئیں آگئے کیونکہ رسول کا کام تو جو مؤمن دکھانا اور مؤمن نہ جنس ہی جنس کیلئے ہو سکتی جو فیہ جنس انسانوں کی جگہ فرشتے زمین پر آئے  
 ہوتے تو فرشتے ہی ان کی طرف رسول بن گئے آئے۔ اور جو فیہ پر فرشتہ کا آنا اس کے منافی نہیں کیونکہ پیغمبر فرشتہ کو ان حواس جہاں سے  
 نہیں بلکہ حواس روحانی سے دیکھتا ہے انہی حواس سے جن حواس سے وہ اللہ تعالیٰ کا کلام سنتا ہو +

فرشتے حواس جہاں سے  
نہیں بلکہ حواس روحانی  
سے دیکھ جاتے ہیں

اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انسان کے یہ حواس جہاں فرشتوں کو نہیں دیکھ سکتے بلکہ روحانی حواس کے ساتھ دیکھ جاسکتے ہیں  
 کیونکہ اس بات کو بشریت کے منافی قرار دیا ہو اور رسول اللہ صلعم کو لاکھ کو دیکھتے تھے اور حضرت جبرائیل شب و روز آپ کے پاس آتے  
 تھے تو وہ وہی حواس انبیاء سے دیکھنا تھا اور حضرت جبرائیل کو وحی کہی یا کسی اعلیٰ کی شکل میں صحابہ کا دیکھنا اس آیت کے خلاف نہیں  
 ہو سکتا۔ اور وہ بھی ایک کشفی نظارہ ہی ہو سکتا ہے جس میں دو صحابہ بھی سبب زبردست توت کشفی نبوی کے شامل ہو گئے جو صلح  
 پر حضرت ابوبکر بعض وقت وحی کی آواز کی بھنبھناہٹ کو سن لینا روایات سے معلوم ہوتا ہو +

انسان جو کئی طرف  
رسول جنس ہو سکتا

اسی آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس طرح فرشتہ انسانوں کی طرف رسول نہیں ہو سکتا اسی طرح انسان فرشتوں کی طرف رسول  
 نہیں ہو سکتا جنوں کی طرف جو انسان کی جنس سے نہیں بلکہ دوسری جنس کی غیر فیہ ہستیاں ہیں جس جنس کو اپنی نہیں کیلئے رسول  
 کی ضرورت ہو اس رسول کا اسی جنس میں سے ہونا ضروری ہو اور رسول اللہ صلعم کے پاس جنوں کے آنے سے اور قرآن کو سننے اور  
 اس پر ایمان لانے سے کیا مراد ہو اس پر تائید اس لئے موقد پر بحث ہوگی +

۱۶: قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا اَتَيْتُكُمْ اَنْتُمْ وَبَيْنَكُمْ اَنْتُمْ اِنَّهٗ كَانَ عِبَادَهٗ خَيْرًا اَبْصِرُوْا ۝ وَمَنْ يُّهْدِ

کوا اللہ میسر اور تبارے درمیان کافی گواہ کر کے نہ کہ وہ اپنے بندوں سے خبردار (انہیں) دیکھنے والا ہو نہ! اور جسے اللہ ہدایت

اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ يَّجِدَ لَهٗمْ اَوْ لِيَا مَنْ ذُوْنَهٗ وَتَحْشُرْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

وہ تو قوی ہدایت پائے والا ہو اور جسے وہ گمراہ ٹھہرائے تو تو نہ کہہ سکو کہ مقابلہ میں اور کوئی ولی نہ پائے گا اور ہم انہیں قیامت کے دن

عَلٰی وُجُوْهِهِمْ عَمِيْٓا وَّبٰكِيًا وَّصٰٓءَا وَاَوْهَمَ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَّرْتَهُمْ سَعِيْرًا ۝

اپنے منہوں کے بل (دکرتے ہوئے) اٹھا کر نیکے اندھے اور گونگے اور سبز آنکا ٹھکانا اور غصے کی وجہ سے وہ (انگ) بھیڑ لگتی ہیں پھر انہیں دوبارہ خبر کا دینے

۱۷: اللہ تعالیٰ کی شہادت سے مراد اپنے فضل سے حق کے حق اور باطل کے باطل جو ستر پر گواہی دیتا ہو یعنی حق دنیا میں قائم ہو تا چلا

جاتا اور باطل جو اس کو نابود کرنے کی کوشش کرتا ہو وہ خود باطل ہوتا چلا جاتا ہو اسی لئے خبیر اور بصیر کی صفات آخر میں لائی گئی ہیں

۱۸: اللہ تعالیٰ سے مراد یہ ہے کہ وہ ہر شخص ایسے راستے پر چلتا ہو جو اسے منزل مقصود تک پہنچا دے۔ اسکے مقابل پر وہ جو گمراہی میں

اس قدر دوڑ لگا کر لگا کہ اللہ تعالیٰ سے اس پر گمراہ ہونے کا فوجرم لگا دیا اب اس کی منزل سے اللہ کے مقابلہ پر اسے کوئی نہیں بچا سکتا

علی وجہ ہم۔ حدیث میں ہے کہ سہیل اللہ معلّم سے دریافت کیا گیا کہ لوگوں کا حشر ان کے منہوں کے بل کس طرح ہو گا تو آپ فرمایا

جو انہیں پاؤں پر چلانے پر قاعدہ ہو وہ اس پر بھی قاعدہ ہو کہ انہیں منہوں پر چلانے۔ اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ

لوگوں کا حشر تین گروہوں میں ہو گا ایک وہ جو سوار ہونگے اور ایک وہ جو چلتے اور دوڑتے ہونگے اور ایک وہ جنہیں فرشتے ان کے

منہوں کے بل گھسیٹے ہونگے اور قرآن کریم میں یوم یحییٰ بن فی اللہ فی النار علی وجہ ہم (القہر ۴۸) اور قرآن کریم میں ایک جگہ یوں بھی ہوا جن

بیشی کبھا علی وجہ اھدی امن میشی سویا علی صراط مستقیم (الملک ۲۷) یہاں مراد یہ ہے کہ ہر شخص قدم قدم پر ہٹ کر نکلتا اور منہ

کے بل گرتا ہو کیا وہ اس راہ پر ہی جو اسے منزل مقصود تک پہنچا دے کی وجہ سے قرآن کریم میں منہ کو خیرا و دعا قارا (النبا ۲۱) قرار دیا

اسلئے جو لوگ یہاں سیدھی راہ اختیار نہیں کرتے بلکہ غلط راہ اختیار کر کے منہ کے بل گرتے ہیں ان کی منہا می ویسی ہی چڑھ چلا گیا یہاں اللہ

رہنے کی وجہ سے قیامت میں اندھے ہونگے اور یہاں حق کی طرف سے ہرے ہونے کی وجہ سے وہاں ہرے ہونگے حالانکہ یہی اندھے وہاں

دیکھیں گے بھی اور یہی ہرے وہاں سینے گھسیٹیں گے اور یہی گونگے وہاں پیچھے بھی گویا منہ کا ڈاکڑائی الفاظ میں کیا ہو جو الفاظ ان کی غلط کاریوں کے لئے

استعمال کئے ہیں اور حدیث جو اوپر دی گئی ہو اس سے خود ظاہر ہو کہ جس طرح سوار ہونا چاہتا بطور استعداد ہو گھوڑوں یا ریلوں پر سوار ہونا

مراد نہیں اسی طرح منہوں کے بل گرنے کی بطور استعداد ہو جس طرح انہوں نے انسان کی زندگی کے اشرف اور بلند تر مقصد کو اپنے

پاؤں کے نیچے رکھا اسی طرح ان کا اشرف حصہ وہاں ان کے پاؤں بنے گا

خبر۔ جناب

خبت بخود سے ہو اور جناب اصل میں پر وہ کو کتے ہیں جو کبھی چنبر پر ڈال دیا جاتے اسلئے ملتی آگ پر جب خاکستر کا پردہ آکر اسلئے

شعلہ کو ساکن کر دیتا ہو تو اس پر یہ نظر دلا جاتا ہو (غ) +

آگ کے بار بار بھڑکایا جاتا ہے مراد

آگ کا جھنڈا اور پھر اس کا بھڑکا جانا اسی کی مثال ہے جیسے فرمایا کانا نصحت جلدوہم بدل لہم جلدوہم اعدوا (النساء ۵۷)

اور مطلب یہ ہے کہ وہ فذاب قائم رہے گا وہ ویسی آگ نہیں کہ ایک دفعہ جلا دی تو خود بخود دس بار خاکستر کا پردہ آکر بجھ جائے گی بلکہ

اس کا اثر بار بار قائم رہے گا جس طرح وہ مخالفت کی آگ بار بار بھڑکاتے تھے اسی طرح ان سے معاملہ ہو گا

ذٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا أَإِذَا دُعِيتُمْ لِنُعْظِيَهُمْ أَتَالْتَمَعُونَ ۙ

یہ انکی سزا ہو اسلئے کہ وہ ہماری باتوں کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کیا جب ہم تم پر آواز دیں تو تم بے پروا ہو جائیگے

خَلْقًا جَدِيدًا ۝ اَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ قَادِرٌ

میں آٹھانے جائیگے کیا وہ غور نہیں کرتے کہ اللہ جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا اس بات پر قادر ہے

عَلٰی اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ اَجَلاَ لَا رَيْبَ فِيْهِ فَاَبٰى الظَّالِمُوْنَ

کہ ان (لوگوں) کی مثل پیدا کرے اور اس نے ان کیلئے ایک سیعادھرتی جوں میں کوئی شک نہیں مگر ظالموں کو سوائے انکار کے

اَلَا تَقْوٰرُ ۙ قُلْ لَّوْ اَنْتُمْ تَمْلِكُوْنَ خَزَاۤئِنَ رَحْمَةِ رَبِّيْ اِذَا اَلَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ

کچھ منظور نہیں ۱۸۸۲؎ کہو اگر تم میرے رب کی رحمت کے خزانے کے مالک ہو سکتے ہو تب تم نے تمہارے ختم ہو جانے کے ڈر سے (انہیں) روک

الْاِنْفَاقِ ۙ وَكَانَ الْاِنْسَانُ قَتُوْرًا ۙ وَلَقَدْ اٰتَيْنَا مُوسٰى تِسْعَ آيٰتٍ بَيِّنٰتٍ

رکتے اور انسان تنگ دل ہو ۱۸۸۳؎ اور یقیناً ہم نے موسیٰ کو نو کھلے نشان دیئے

فَسَلِّ بِمُوسٰى اِسْرٰٓءِیْلَ اِذْ جَاۤءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ اِنِّیْ لَاظُنُّكَ بِمُوسٰى مُسَوِّدًا ۙ

سربازی اسرائیل سے پوچھ جب وہ ان کے پاس آیا تو فرعون نے اسے کہا اے موسیٰ میں تجھے ساحر سمجھتا ہوں ۱۸۸۴؎

۱۸۸۴؎ حیات بعد الموت کو یا قیامت میں اٹھایا جائے کو مثلہم قرار دیا یعنی انہی انسانوں کی مثل جس سے معلوم ہوا کہ وہ باطل ہیں جو جہنم پر

اور یہ جہنم قہر تو ان کی مثل بھی رہتا ہو۔ بلکہ اس کی مثل ہو اور مثل کا لفظ اس لئے بھی موزوں ہو کہ جزا اور سزا مطابقی اعمال پر اور ماحول کا ذکر اس

کا طے کیا کہ جہنم ایک وقت مقرب کے بعد فنا ہو جاتا ہو۔ لیکن اعمال فنا نہیں ہوتے ۱۸۸۵؎

۱۸۸۵؎ اتفاق سے مراد یہاں مال کا جائے رہنا یا ختم ہو جانا ہو مثلاً اس آیت کا تعلق اقبل سے کیا ہو بعض نے اسے انکے ان سوال کے

متعلق قرار دیا ہو کہ تمہارے لئے باغ اور نہریں اور سونے کا گھر ہو۔ تو اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ یہ چیزیں بھی اللہ تعالیٰ دیدیگا۔ وہ بڑا

دیدیتا ہو تو اچھل کو کیوں نہ دے گا۔ انسان کی طرح وہ نہیں نہیں۔ مگر زیادہ تر قرین قیاس یہ ہو کہ رحمت الہی میں اشارہ اس رحمت کی

طرف ہو جو مذمیدہ اعمال انسان پر نازل ہوتی ہو اور مراد یہ ظاہر کرنا ہو کہ اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں سے بڑھ کر دوسری نعمتیں ہیں اور وہ یہ

بھی دیتا جاتا ہو وہ بھی اسے ختم ہو جانے کا خوف نہیں کیونکہ اس کے خزانے بے انتہا ہیں اور یہ اشارہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی کیا ہیں

کی طرف ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے آپ کو بڑے بڑے سامان اور بادشاہتیں دیدیگا کیونکہ مالک وہ ہو کہ نہیں ہو ۱۸۸۶؎

۱۸۸۶؎ ایک حدیث میں ہو کہ وہ یہودیوں نے آنحضرت صلی علیہ وسلم سے تسبیح آیات کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا کہ یہودیوں نے فرمایا کہ

مشک ذکر و چری ذکر و زنا ذکر و غیرہ جو غریبیت موسیٰ کی بنیاد کے طور پر ہیں۔ مگر کئی وجوہ سے یہ حدیث قابل قبول نہیں گویا کہ یہ

اور امام احمد نے اسے لیا ہو اسلئے کہ اول تو یہ احکام دس تھے دوسرے یہ احکام نبی اسرائیل کو بعد میں دیئے گئے جب مصر سے وہ مدینہ مقدسہ

کی طرف چلے گئے۔ اور یہاں ان کے متعلق صاف فرعون کا ذکر ہو تیسرے انکی آیت میں صاف طور پر انہیں بجا تو یہی دلائل صداقت

۱۱

مریض موسیٰ اور  
صافیت شریعت مجیدہ

حیات بعد الموت میں  
ہو جہنم نہ ہو گا بلکہ اس  
کی مثل ہو گا

تکلیف جانی و روحانی  
دو دنوں میں کرنا ہی ہیں

تسبیح آیات سے مراد

١٠٢ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافٍ وَأَنَا لَاهُكُمُ

اس نے کہا تو خوب جانتا ہوں کہ یہ آسمانوں اور زمین کے رب کے سوائے اور کسی نے نہیں اُتارے روشن فانی کے طور پر اودھیں اور

١٠٣ فَيَرْعَوْنَ مَبْهُورًا ۖ وَإِذَا أُنْزِلَتْ فِيهِمْ مِنَ الْآرِضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمِنْ مَعَا

تجھے ہلاک شدہ یقین کرتا ہوں<sup>۱۹۹</sup> اسو اس نے چاہا کہ انہیں اس زمین میں خیف کر دے سو ہم نے اسے غرق کر دیا اور ان سب کو

١٣٧ جَمِيعًا ۖ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِ يٰبَنِي إِسْرَءِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ

جواکے ساتھ تھے اور اس کے بعد ہم نے بنی اسرائیل سے کہا (وعدہ کی) زمین میں سکونت اختیار کرو پھر جب پھلدار وعدہ

۱۰۵ وَعَلَى الْآخِرَةِ جُنَابُكُمْ لَفِيقًا ۚ وَيَا حَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلَهُ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ

آئے گا ہم تمہیں اکٹھا کر لائیں گے ۱۸۸۶ء اور ہم نے اسے حق کے ساتھ اُتار اور وہ حق کے ساتھ اُترا اور ہم نے تجھ پر

۱۰۶ **الْأَمْبِثَرُ** وَنَدِيرًا ۝ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْتٍ وَنَزَّلْنَاهُ نَازِلًا

نوشہری نے اپنے والا اور ڈائریکٹر اناٹا کھجیا ہر اور قرآن اسے ہم نے جیسا چاہا کرو یا تو تاکہ تو اسے شہر ٹھہر کر لوگوں پر پڑھے اور جب اسے خود اکتوشہ کو کے نازل کیا

حضرت کو قرار دیا ہی۔ اور دلائل صداقت تعلیم نہیں بلکہ معجزات ہو سکتے ہیں۔ اس لئے تسمیہ آیات سے مراد وہی نو نشان ہیں جن کا ذکر سورہ الاعراف ۷۷

میں ہو دیکھو ۱۱۳۳ مسطور سنیۃ دیکھو ۱۱۳۹ اور اس کے معنی بخون بھی ہو سکتے ہیں اور دوسری جگہ بران و سونلک الذی اوسل الیکم لمحجون (الشعرا ۱۷۷)

[illegible]

۱۸۸۶ء لائف مارن سرگوشٹ کی کثرت کو کہتے ہیں اور لائف کے معنی ہیں جمع فطرہ و طرح طرح کے لوگوں سے ملکر بنی ہوئی چیزیں۔

مشرف اور کہیں اور فرمانبردار اور عامی، درستی اور ضعیف ہوں (ل) اور بن عباس نے ان کے معنی جمیعاً کے ہیں (ج)، اور جنات العاقا

والنباۃ۶۱) میں القاف سے مراد وہ ختوں کی کثرت ہو (د)، +

میں ہاں مردود علی الاخرۃ سے قیامت کا اتنا کیا کیا ہر کوئی مطلب یہ ہے کہ تم سب ہمارے حضور علیہ السلام کے قہر میں فیصلہ کرنا

[illegible]

میل کر چھ مادی وعدے کا ذکر کیا، جو ان کا ن وعدہ بنتا المفعول (۱۰۸) اور اسکے کہنے والے اور اقوال العلم ہیں، اور اس صورت میں انھما کو لایئے

نے مراد یہ ہے کہ ہم کو اس پاک سرزمین سے یعنی ارض مقدس سے بیدخل کر دیا جائے گا یا سلسلہ نبی اور اہل بیت ختم ہو جائیگا اور ایک نیا سلسلہ شروع ہو جائیگا۔

**۸۸۵** فتہ قنا۔ فتی کے اصل معنی دو چیزوں کا الگ الگ کرنا ہیں پس یہاں دو طرح پرستی ہو سکتے ہیں کھول کھول کر بیان کیا یعنی

کثرتِ جنات کریمہ، ہر مہمائی مَعہ (تِلْكَ اَرْضُنَا) انتظار کرتے ہوئے رہنا قابلِ دعا ہے! مکث اور القوم ۲۹۰، مکث

غوبیعد (الفصل ۳۲) (غ)، تنزیل دیکو ۱۳۳۳ +

قُلْ اٰمِنُوْا بِهٖ اَوْ لَا تَرْسُوْا اِنَّ الَّذِیْنَ اُوْتُوْا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِہٖ اِذَا تِلٰی عَلَیْہِمْ مَّحْرُوْرًا ۱۰۷

کو اسے مانو یا نہ مانو جن لوگوں کو اس سے پہلے علم دیا گیا ہو جب یہ ان پر پڑھا جاتا ہو وہ ٹھوڑیوں کے

لَا اَذْقَانِ سُبْحًا ۱۰۸ وَھُمْ یَقُوْلُوْنَ سُبْحٰنَ رَبِّنَا اِنْ کَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُوْلًا ۱۰۹

بل بھڑکتے ہوئے گر پڑتے ہیں اور کہتے ہیں ہمارا رب پاک ہو یقیناً ہمارے رب کا وعدہ ہو کر رہنا تھا اور

یَحْرُوْنَ لَا اَذْقَانِ یَبْکُوْنَ وَیَزِیْدُھُمْ خُشُوْعًا ۱۱۰ قُلْ دَعُوْا اللّٰہَ وَادْعُوْا الرَّحْمٰنَ اٰیٰتُھَا

وہ ٹھوڑیوں کے بل گر پڑتے ہیں روتے ہیں اور یہ انہیں عاجزی میں ڈھکتا ہے ۱۰۸ کہو اللہ کو پکارو یا رحمن کو پکارو جس کسی کو پکارو

تَدْعُوْا لَہٗ اِلٰہَہُ الْحَسَنٰی وَاکْتُمُوْا صِلٰتِکُمْ وَلَا تَخَافُوْا مِمَّا وَاْتٰہُ یٰۤاٰیٰتُکُمْ سَبِیْلًا ۱۱۱

اسی کے سب اچھے نام ہیں اور پکار پکار کر دعا نہ کرو اور نہ چپکا ہی رہو اور اس کے درمیان رستہ طلب کرو ۱۱۰

قرآن کریم ٹھوڑا ٹھوڑا کہ ۲۳ سال کے عرصہ میں نازل ہوا یہاں اس کا ذکر لحاظ اس کی عظمت کے ہو۔ کیونکہ اس میں ہر قسم کی تعلیم

حق ٹھوڑا ٹھوڑا کہ نازل کرتے ہیں حفظ اور فہم و فہم میں مدد ملتی تھی۔ اور تغزیل میں اشارہ ہو کہ مصالح کے مطابق ٹھوڑا ٹھوڑا کر کے

نازل کیا۔ اور دوسری جگہ ٹھوڑا ٹھوڑا کر کے نازل کرنے کی حکمت کو یہ بیان فرمایا لَنْ یَّمُتَ بِہٖ قَادِحٌ (الفراق ۳۲) +

۱۰۸ اِذْقَانِ ذَقْنٌ کِی جی ہو ٹھوڑی (ذق) کھڑکیٹے دیکھو ۱۰۸ اور یہاں جزو سے کل مراد لیکر منہ مراد لیا گیا ہو (ر) +

کوئی آیان لانے یا نہ لانے مگر شخص اور تو العلم کا مصداق ہو اور علم کی بات کے ساتھ نفس کی ہوا و ہوس کو چھوڑ دینا ہو

انجمن کے ساتھ کہ بیشک وہ وعدہ ہوا اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کی زبان سے کیا تھا اشتداء ۱۸: ۱۵-۱۸ وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی علیہ

کات بابرکات میں ہی پورا ہوا اور اگر آپ نہ آتے تو وہ وعدہ بھی پورا نہ ہوتا۔ دوبار گرنے میں نماز کے دو سجدوں کی طرف بھی اشارہ ہو

ہو اور اصل مراد یہ ہو کہ جب وعدہ الہی کے پورا ہونے پر وہ سجدہ شکر کیا لاتے ہیں تو پھر ایک ایسا سرور و قوت کے ساتھ ان کے دلوں میں

پیدا ہوتا ہو کہ اس سے بھر کر پھر دوبارہ خدا کے حضور گر جائے ہیں گویا ان کا علم و یقین اور ترقی کر جاتا ہو +

۱۱۱ اَعَاَفَتْ خَفَّتْ اور خفّت بھوک سے جو کمزوری پیدا ہو یا آواز کی کمزوری کو کہتے ہیں اور جب موت کے ساتھ انسان کا

کلام منقطع ہو جاتا ہو اور وہ خاموش ہو جاتا ہو تو اسے خافت کہتے ہیں اور بات کے چھپانے پر بھی یہ لفظ بولا جاتا ہو۔ یہاں فتنوں

بینہم (طہ ۱۰۳، دل) +

اللہ تعالیٰ کی صفت رحمانیت میں تمام مذاہب باطل نے ٹھوکر کھائی ہو عیسائیت پرست بھی عیسائی قوم کی طرح صفت رحمانیت

یعنی رحم بلا بدل کو نہ مانتے تھے۔ اور گو سورت میں ذکر بنی اسرائیل کا تھا مگر چونکہ ان سے پھر کر اب عیسائیت کی طرف ذکر کو لانا ہو

جس پر سلسلہ موسیٰ ختم ہوتا ہو اسلئے اس آیت میں اور انکی آیت میں صاف طور پر عیسائی عقیدہ کا ذکر کیا ہو۔ اور تغاسیر میں حضرت

ابن عباس کی طرف منسوب کیا گیا ہو کہ کہ میں آنحضرت صلی علیہ وسلم اللہ تعالیٰ سے یا مٹا یا رحمن کہہ کر مارکتے تھے تو مشرکوں نے کہا کہ یہیں

وہ خدا پکارنے سے روکتے ہیں اور آپ وہ خداؤں کو پکارتے ہیں جس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ یہ ایک ہی ذات واحد کے اسباب ہیں یعنی

اس کی مختلف صفات کے لحاظ سے اسکے نام ہیں ۱۰ اور اصل میں یہاں یہ بتایا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے حضور خضوع و خشوع سے اور اپنے آپ کو

اسکے اسلئے حقی کے ماتحت لانے سے انسان اپنے کمال کو حاصل کرتا ہو اللہ تعالیٰ کی سب صفات ہی خوبصورت ہیں جس صفت کو

السَّجْدَةِ

قوت کریمہ کا نتیجہ نزل

ذقیہ  
حضرت موسیٰ کی پیشانی

خفت - خفانت

صفت رحمانیت اور  
مذاہب باطلہ

اسلئے چھکارنا



۱۱ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ لَمْ یَخْلُقْ وَلَٰدًاۙ اَوْ لَمْ یَكُنْ لَهُۥ شَرِیْکٌ فِی الْمَلٰٓئِکَةِ وَ

۱۲ اَمَّا کُتُبُ تَرْغِیْفِ اللّٰہِ کے لئے جو جس نے بنیائیں بنایا اور نہ اس کا کوئی باو شاہی میں شریک ہو اور

لَمْ یَكُنْ لَهُۥ وَلِیٌّ مِّنَ الدِّیْنِۙ لَکِبْرَةٌ تَکْبِیْرًاۙ

۱۳ نہ وہ عاجز ہو کہ اس کا کوئی مددگار ہو اور اس کی بڑائی بیان کر جو حق بڑائی بیان کر چکا ہو ۱۸۹

انسان اپنے خداوند یعنی کی کوشش کرے اسی سے اس کے اندر جن پیدا ہو گا +

۱۴ اور صلوات کا لفظ جو یہاں آیا ہے تو اس کے معنی دعا ہیں دیکھو مثلاً گو بخاری میں دونوں قسم کی عادیث ہیں یعنی حضرت  
ابن عباس کی روایت کہ اس آیت کا زول قرأت کے بارہ میں ہے یعنی نماز کی قرأت کے اور حضرت عائشہ کی روایت کہ یہ  
عام دعا کے بارہ میں ہے اور دوسری روایات میں مجاہد اور ابن عباس سے یہی تفسیر مروی ہے (د) اور سیاق مضمون اسکے دعا کے  
بارہ میں ہونے کو ہی صحیح ٹھہرتا ہے کیونکہ اوپر صاف ذکر دعا کا ہے یعنی جب یہ ذکر کیا کہ اللہ تعالیٰ کو اسکے اسلئے حتیٰ سے بجا رہے تو  
اب یہ بھی بتایا کہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرنے میں میا نہ مروی اختیار کر دو نہ تو اس قدر صحیح کر بجا رہو کہ کو یا خدا بلند آواز کو ہی سنتا ہے اور نہ ہی  
یہ سمجھ کر اللہ تعالیٰ تو دل کی باتوں کو جان سہی منہ سے کچھ کہنے کی کیا ضرورت ہے بالکل خاموشی اختیار کرو۔ دعا کے معاملہ میں بھی لوگوں  
افراط و تفریط سے کام لیا ہے دعائیں زیادہ چلانا اور کچھ خلاف ہے اور بغیر الفاظ کے دعا کا اثر قلب پر نہیں پڑتا اور نہ اس میں وہ  
گڑ گڑا ہٹ پیدا ہوتی ہے جو اسے قبولیت کے مقام پر پہنچائے اور صلوات کے معنی نماز لیکر قرأت ہی مراد لی جائے تو مطلب یہ ہو گا  
کہ نہ تو ساری قرأت بالجہر ہو اور نہ ساری آہستہ ہو بلکہ نکلے درمیان چلو یعنی کچھ حصہ بالجہر ہو تاکہ اس حالت میں کچھ سب ایک ہی  
طرح پر خدا کی عظمت کے آگے مرجھائے ہوتے ہوں اور ایک حصہ آہستگی سے ہو تاکہ ہر شخص اپنے رنگ میں خدا کے خیال میں محو ہو  
۱۵ سورت کا خاتمہ اللہ تعالیٰ کی بڑائی کرنے پر کیا ہے جیسا کہ ابتدا اس کی سبوحیت سے کی تھی نہ اس کا کوئی بیٹا ہے نہ کوئی شریک  
ہو نہ کوئی ولی مددگار ہے۔ بیٹا اس کو بکا رہی جس سے مرعانا ہو۔ شریک اسے بکا رہی جو خود سارا کام نہ کر سکے اور مددگار اسے بکا رہی  
جو اپنی طاقت سے ایک کام کو نہیں کر سکتا بلکہ دوسرے کا محتاج ہے اور عقیدہ ولد کا ذکر کر کے مضمون کا انتقال عیسائی مذہب کی  
طرف کیا جس پر اگلی سورت میں بحث ہے۔ نتیجہ سب کا یہ ہے کہ دونوں عظمت صرف اللہ تعالیٰ کی ہو۔ اور اللہ تعالیٰ کی بڑائی بیان کرنا  
ہی رسولوں کی بعثت کی اصل غرض ہے جیسا یہ نیکے ذکر سے پہلے اللہ تعالیٰ کی بڑائی کا ذکر بھی خاص معنی رکھتا ہے +

دعائیں اعتدال

قرأت بالجہر اور آہستہ

نزیح تھی

## سورة الكهف

اس سورت کا نام الکھف ہو اور اس میں بارہ رکوع اور ایک سو دس آیتیں ہیں اور کھف کے معنی غاری بھی ہیں اور جائے پناہ بھی۔ اور اس سورت کا نام کھف اس وجہ سے ہو کہ اس میں اصحاب الکھف کا ذکر ہے یعنی چند لوگوں کا جنہوں نے شرک سے بچنے کیلئے اور توحید کو بھیلانے کیلئے ایک غار میں پناہ لی تھی۔ اور یہ لوگ عیسائی مذہب کے تھے اور عیسائی مذہب کی پرورش اس رنگ میں بھی کھف میں ہوئی کہ ایک عرصہ وراثت تک اس کی حالت مظلومیت کی رہی اور آزادانہ اس کی تبلیغ نہ ہو سکتی تھی اور اس رنگ میں بھی کہ اس میں جو اچھے لوگ ہوئے ہیں وہ زیادہ تر رہبانیت کی طرف جھکے رہے ہیں یعنی دنیا و مافیہا سے الگ ہو کر پہاڑوں میں اور غاروں میں خدا تعالیٰ کی عبادت کرتے تھے اور چونکہ اس سورت میں صرف ایک ہی ذکر عیسائی مذہب کا سامنے اس کا نام کھف اسی مذہب کی تاریخ کی طرف اشارہ کرنے کیلئے ہے۔

خود مضمون

اس سورت کے ربط مضامین میں بہت سی مشکلات کا سامنا ہو اور بظاہر اس میں تین موئے نمونے ذکر الگ الگ نظر آتے ہیں یعنی ذکر اصحاب کھف۔ ذکر خضر موسیٰ۔ ذکر ذو القرنین جن کا بظاہر ایک دوسرے سے کوئی تعلق نظر نہیں آتا مگر اگر نے آسان توجیہ یوں کر دی کہ جو نمونہ ہو دینے میں سوال اکٹھے کئے تھے یعنی روح کے متعلق اصحاب کھف کے متعلق اور ذوق القربین کے متعلق اسلئے ایک کا جواب پچھلی سورت میں دیدیا اور دو کا یہاں لگا دیا تو جب دوسروں میں الگ الگ جواب کروینے تو اس بنا پر ان کا اکٹھا ایک سورت میں لانا بے معنی ہو علاوہ بریں خضر موسیٰ کا ذکر دونوں کے درمیان میں کیوں رکھا اصل بات یہ ہو کہ جو مفہوم ان تینوں کے نیچے ہو وہ ایک ہو اور باوجود تین الگ الگ زمانوں کے الگ الگ ملکوں کے الگ الگ شعائر کے واقعات ہونے کے تینوں کا تعلق ایک ذریعہ میں عیسائی مذہب کے اور بنی کریم صلعم کی تبلیغ حق سے ہو۔ سورت کی ابتدا قرآن کے کتاب قیم ہونے اور ان لوگوں کے انداز سے کی ہو جو اللہ تعالیٰ کی طرف بیٹا مندوب کرتے ہیں پھر ان لوگوں کی زمینی آرائشوں کی طرف اشارہ کیا ہو یہی وہ فتنہ دجالی ہو جس کا ذکر احادیث نبوی میں ہو اسلئے کہ انہی فتنوں کے علاج کے طور پر ان آیات کے پڑھنے کا حکم ہو اور اس فتنہ دجالی کے ساتھ جو بالآخر عیسائی مذہب کی تعلیم اور عیسائی اقوام کی فتنہ حالت سے پیدا ہونا تھا عیسائی مذہب کی ابتدا کا ذکر اصحاب کھف کے تذکرہ میں کیا ہو یوں پھلے رکوع میں فتنہ دجالی کے ذکر اصحاب کھف کے ذکر کے ساتھ لایا ہو دوسرے رکوع میں اصحاب کھف کی حقیقت کو بیان کیا ہو اور تیسرے میں ان کے خاتمہ کا ذکر کیا ہو اور نمونہ عیسائی اقوام اسلام کے پیغام حق کے قبول کرنے میں تمام دنیا کی اقوام سے پیچھے رہ گئی ہیں اس لئے جو حقے رکوع دعوت الی الحق اور اس کی مشکلات کا ذکر کیا۔ پانچویں میں عیسائیت اور اسلام کا ایک تشبیہ کے رنگ میں ذکر کیا ہو اور بتایا ہو کہ عیسائیت کو اپنے مال و دولت اور حکومت پر فخر ہو گا اور اسلام کو خدا سے واحد کی پرستش کی تعلیم دینے پر فخر ہو گا۔ اسی بنا پر چھ رکوع میں بتایا کہ دنیا کا مال و دولت محاسبہ اعمال میں ہیچ اشیاء ہیں۔ ساتویں میں شیطان کی دوستی کا انجام بتایا اور سمجھایا کہ جن تعلقات کی خاطر انسان حق کو چھوڑتا ہو یہ بھی آخر کار کسی کام نہیں آئے بلکہ انسان کی ہلاکت کا موجب ہوتے ہیں۔ آٹھویں میں اس دنیا کی مالک قوموں کو سمجھایا کہ کوئی قوم نہیں جو ہمیشہ ملک کے مقام پر رہی ہو بلکہ ہر ایک کیلئے ایک ہلاکت کا وقت ہوتا ہو اسی طرح ان کیلئے بھی ہو گا۔ یعنی ان کی یہ قوت جس کی بنا پر پیغام حق کے قبول کرنے سے انکار کر رہی ہیں بالآخر خود ہی جائے گی۔ نویں اور دسویں رکوع میں حضرت موسیٰ اور خضر کے واقعات کو بیان کر کے سمجھایا کہ خدا کا پیغام بنی اسرائیل تک محدود نہ تھا بلکہ سلسلہ اسرائیل کا عظیم الشان بانی یعنی حضرت موسیٰ بھی صرف ایک ہی قوم کیلئے ہدایت لیکر آئے تھے اور انہی

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ سے انتہائے واسے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

کے زمانہ میں انکے سامنے ایسے لوگ موجود تھے جنہیں اللہ تعالیٰ نے وہ سری اقوام کے لئے پناہ سبر بنا یا تھا۔ اور جو علم خضر رکھتے تھے وہ موسیٰ کو نہ تھا اور جو موسیٰ کو علم دیا گیا تھا وہ خضر کو نہ تھا ان واقعات میں یہ سمجھنا مقصود ہے کہ سلسلہ اسرائیل جو خود نقص القوم تھا اس میں کل دنیا کا نجات دہندہ کس طرح آسکتا تھا اور دوسری طرف یہ بھی اشارہ کے رنگ میں بتایا کہ خود تہاری کتابوں میں وہ پیشگوئیاں موجود ہیں جن سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت ظاہر ہوتی ہے۔ گیاہوں رکوع میں ایک ایسا نبی یا مصلح کا ذکر کیا جس کا نام ذوالقرنین ہے اور اس میں بھی یہی سمجھنا مقصود ہے کہ پہلے اللہ تعالیٰ ہر قوم کو الگ الگ نبیوں و پیغمبروں اور ساتھ ہی اس ذوالقرنین کو یا جوج ماجوج سے مقابلہ پیش آیا جن کی روک تھام کیلئے اس نے ایک عظیم شان دیور بنائی اور یا جوج ماجوج کا ہی فساد بالآخر دوبارہ ظاہر ہونے والا تھا۔ جب اسلام کو ظاہری طور پر یعنی ملکی رنگ میں بہت مغلوبیت کا پہلو دیکھنا پڑے گا مگر آخر کار اسلام ہی غالب آئے گا اور یا جوج ماجوج جو بد دوست عیسائی اقوام کے لئے ہی دوسرا نام تھا باخراہ اسلام کے سامنے گردن جھکا دیں گے اس کے بعد آخری رکوع میں عیسائی اقوام کی آخری حالت کا نقشہ کھینچا ہے جس میں انسان کو خدا بنانے والے خدا اور اس کی صنعتوں میں منہمک معلوم کر لینے کے نجات بغیر اسلام کے نہیں۔ اور کہ یہ سچ خدا کی مخلوق میں سے ایک مخلوق ہے اور کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نسل انسانی کو اٹھلے سے اعلیٰ مقامات کی طرف بلائے ہیں +

اس سورت کا تعلق سورۃ بنی اسرائیل کے ساتھ نہایت صاف ہے پہلی سورت کا خاتمہ ان الفاظ پر کیا تھا۔

وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَاُولَئِكَ يَلْمِزُوهُ اِنَّ اِلٰهَنَا اَحَدٌ وَّلَا يُدْرِكُهُ الْبَصَرُ هُوَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هٰذَا وَمَا كُنَّا لَنَشْكُرَ لَهُ اِنَّمَا كُنَّا لَكُمْ بِلَدٍ مِّنْ اٰيَاتِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

اور اس کی ابتدا الحمد للہ الذی انزل علی عبدہ الكتاب سے کر کے شروع میں ہی دینندہ الذین قالوا اتخذ الله ولدا کا ارشاد فرمایا اور لحاظ مضمون سورت دیکھا جائے تو یہی تعلق تھا

صاف ہے پہلی سورت میں حضرت موسیٰ کے بعد کی تاریخ بنی اسرائیل کا کچھ ذکر تھا اور اس میں حضرت عیسیٰ کے بعد کی تاریخ کا کچھ ذکر ہے یعنی عیسائی مذہب کی تاریخ کا۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ حضرت موسیٰ کے آخری خلیفہ ہیں لیکن اگر یہود کے ذکر کو نہایت مختصر کیا تھا لتقصید فی الارض مودتین تو عیسائیت کی تاریخ کو کھف کی حالت سے شروع کر کے بھستوں

جنہا تک بیان کیا یعنی ایک طرف ان کی ربانیت اور ترک دنیا اور دوسری طرف مددِ رب کی دنیا پرستی اور خدا کا نام تک ترک کر دینا۔ اور عالم الغیب خدا کے کلام میں ایسا ہی ہونا چاہئے تھا کیونکہ وہ جانتا تھا کہ یہود اس قوت و اقتدار کو ماس نہیں کرینگے جسے عیسائی حاصل کرینگے۔ ایک لطیف تعلق یہ بھی ہے کہ سورہ بنی اسرائیل میں انہی کے ذکر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہجرت کی طرف اشارہ تھا اور یہاں اس ہجرت میں کھف یعنی جائے امن ملنے کی خوشخبری دی +

نماہ نزول

زمانہ نزول اس سورت کا وہی ہے جو سورۃ بنی اسرائیل کا یعنی قریباً پانچواں سال بعثت کا یا اس سے بھی پیشتر اور یہ ان سورتوں میں سے ایک سورت ہے جو جلد و حدہ نازل ہوئی ہیں یعنی ساری سورت ایک ہی وقت میں نازل ہوئی اور اس کی بناء ایک حدیث ہے (د) اور یہ ساری کی سورت ہے +

فہمہ  
تفسیر  
مکملہ

لجیل لہ عوجا

نزل کتاب  
ربوبیت

فہمہ  
تفسیر

# اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِهِ الْكِتٰبَ وَلَمْ يَجْعَلْ لِّهٖ جَوَاجِلًا

سب تعریف اٹھانے پر جس نے اپنے نبی پر کتاب اتاری اور اس کے لئے کوئی بھی ذریعہ دی ۱۱۵۲

۱۱۵۲ لہ عوجا۔ ابن عباسؓ نے اس جملہ کو معترضہ قرار دیا جو توگو یا ترکیب یوں ہوئی اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِهِ الْكِتٰبَ یَعْنٰی اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِهِ الْكِتٰبَ لَہٗ عَوْجًا اے عوجا کے معنی کئے گئے ہیں کہ اس میں کوئی میل عن الحق یا انتساب نہیں ہے، یا اس میں کوئی اختلال نقلی یا تافیل معنی نہیں۔  
گرد و سرری جگہ پر یا اصل کتاب لم تصدق عن سبیل اللہ من امن بتغذیہا عوجا دالہا ۱۱۵۲ اور الذین یصلون عن سبیل اللہ ویغذونہا عوجا (الاعراف ۵۵) یعنی حق کے دشمن لوگوں کو اس سے روک کر سیدھی راہ کو پیش رکھنا چاہتے ہیں بلکہ ہو سکتا ہے کہ یہاں اسی طرف اشارہ ہو کہ اس کتاب کو اللہ تعالیٰ نے اپنے کامل بندہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر قیم ہونے کی حالت میں اتارا ہے اس لئے جو لوگ اس سے روک کر یا دس ڈال کر اس میں کبھی پیدا کرنا چاہتے ہیں وہ کامیاب نہیں ہو سکتے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ایسی کمیوں کو رد کر دیا ہے اور باقی نہیں رہتے دیا۔ اور چونکہ اس سورت میں خطاب عیسائیوں سے ہو رہا ہے عوجا کے اصل مصدر قبیحی ہیں اس لئے یہ معنی زیادہ مزید ہیں۔ اور اسی صورت میں اس جملہ معترضہ ہونا بھی موزون ٹھہرتا ہے۔ کیونکہ کتاب کا اتارنا ہی بے معنی ہوتا اگرچہ اس سے روک کر اس میں عیہ پیدا کر سکتے اور عیہ پیدا کرنا ہی ہے کہ اس شخص کو جس کے لئے کتاب اتاری گئی ہے پورا نہ ہونے دیا جائے۔  
اس سورت کو جس کے ساتھ شروع کیا ہے اور حمد ربوبیت سے ہے الحمد للہ رب العالمین پس مراد یہ ہے کہ کتاب کا اتارنا انسانوں ربوبیت کیلئے ہوا اور اس میں بالخصوص ربوبیت روحانی کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ قیم سے بھی ظاہر ہے کیونکہ اسی سے کہاں انسانی حاصل ہوتا ہے اور اس سورت کی ابتداء ربوبیت روحانی کے ذکر سے اس لئے کی کہ اس میں اس قوم کا ذکر ہو جو باطل دنیا کی زندگی پر لگ گئی الذین ضل سبیحہم فی الحیوة الدنیا ۱۰۴ یعنی عیسائی قوم۔

حدیث صحیح میں ہے جو سلم بوداؤ وترندی اور امام احمد نے روایت کیا ہے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حفظ عشر آیات من اول سورة الکہف عصم من الدجال یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص سورۃ کہف کی ابتدائی دس آیتیں یاد رکھے گا وہ دجال سے محفوظ رہیگا اور دوسری حدیث میں ہے جو سلم اور سائی اور احمد نے روایت کیا ہے یہ لفظ میں قال من قیل العشر الاواخر من سورة الکہف عصم من فتنۃ الدجال یعنی جو شخص سورۃ کہف کی پچھلی دس آیات پڑھ لے گا وہ فتنۃ دجال سے محفوظ رہے گا اور احمد کی ایک روایت میں ان دونوں کو یوں جمع کیا ہے کہ جو شخص سورۃ کہف کی پہلی اور پچھلی آیتوں کو پڑھے گا اس کے سر سے قدم تک فتنۃ دجال اب یہ ظاہر ہے کہ قرآن شریف ایک پرکشت علی کتاب ہے اور تعزید و تشریحات کی طرح اپنے آپ کو پیش نہیں کرتا کہ فلاں لفظ کے پڑھ لینے سے فلاں مشکل حل ہو جاتی ہے جو پس یہ طور طلب ہے کہ ان پہلی اور پچھلی دس آیتوں میں کیا خاص بات ہے جو فتنۃ دجال سے بچا سکتی ہے جو کہ سرسری نظر سے معلوم ہو جاتا ہے کہ دونوں جگہ عیسائیت کا ذکر ہے پہلی دس آیات میں قالوا اتخذ اللہ ولدا میں بجا طعنیہ کہ وہ خدا کا بیٹا بنائے ہیں اور انما جعلنا ما علی الارض ذینۃ ۱۱۵۲ میں بجا طعنیہ کہ زمین کو زمینت دیں گے۔ اور پچھلی دس میں ان یخذلوا عبادی من دونی اولیاء میں بجا طعنیہ کہ اولیاء اللہ بنیاد ہیں وہم عیسویون انہم یخذلون صغایں بجا طعنیہ کہ ان کی ساری کوشش دنیا پر اور صنعتوں پر صرف ہوگی جو جب انکے عقاید اور اعمال کی طرف توجہ دلا دی اور یہ بھی بتا دیا کہ ان کی دینی ترقیوں کی ظاہری دلفریبیوں پر نہ جانا تو انکے فتنہ سے بچنے کی راہ بتا دی اور ایک مسلمان پر جو قرآن کے خدا کا کلام ہونے پر ایمان لانا ہے قیہ سہرے بعد ان نظاروں کو دیکھ کر جو قرآن شریف میں پڑھے سے بتائے ہوئے سوچیں خدا کے کلام پر اور ایمان بڑھتا ہے اور یوں وہ عیسائیوں کے عظیم الشان فتنہ سے بچتا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دجال کا فتنہ بھی عیسائیت کا فتنہ ہے اور قرآن شریف اپنی راحت سے اس پر شاہد ہے کہ حدیثوں میں تو دجال کی تعین میں

۲۰ قِيمًا لِيُنْذِرَ رِبَا سَافِدًا اَمِنْ لَدُنْهُ وَيُبَيِّنَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَكْمُلُونَ

قیمہ کہنے والی تاکہ اس کی طرف سے سخت عذاب ڈرے انسانوں کو خوشخبری دے جو اچھے عمل کرنے

۳ الصَّلٰتِ اَنْ لَهُمْ اَجْرًا حَسَنًا ۚ فَاَتَيْنَ فِيْهِ اَبَدًا ۝

ہیں کہ ان کیلئے اچھا اجر ہے عطا ۱۸۹ وہ اس میں ہمیشہ پھر فرمائے ہیں

ہر قسم کے اختلافات پایے جاتے ہیں یہاں تک کہ بعض حدیثوں میں ابن مسیہ اور جزم معلوم ہوتا ہے حالانکہ وہ مسلمان ہو کر مر گئے تو ان میں سے کسی کی بات ہے جس پر کسی کو اعتراض کی گنجائش ہی نہیں +

احادیث میں اختلاف ہے  
اختلاف کرنے کی وجہ سے  
اصطلاح کی تفسیر

اس جگہ نقد و جال کی بحث و مباحثہ خالی از فائدہ نہ ہو گا تا معلوم ہو کہ کیوں احادیث میں عیسائیت کی جگہ مسیح الدجال کا نقشہ اختیار کیا گیا ہے۔ دَجَلُ الشَّيْءِ کے اصل معنی ہیں عَطَا یعنی اسے ڈھکا لٹایا اور دَجَال کے مختلف معنی اس لحاظ سے ہیں کہ ڈھکا لٹا کیا ہو یا نہ ہو اس کے پچھلے معنی کذاب ہیں اسلئے کہ جھوٹ سے بھی ایک پردہ ڈال دیا جاتا ہے اور ابن سیدہ کہتے ہیں دَجَال کا ہم جلال اسلئے لکھا گیا کہ حق کو باطل کے ساتھ ڈھکا اور لٹایا گیا ہے بلکہ اس لئے کہ وہ اپنی جماعتوں کی کثرت سے زمین کو ڈھکا لے گا اور بعض نے کہا اسلئے کہ وہ لوگوں پر اپنے کفر کا پردہ ڈال دے گا اور حدیث میں ہے یحییٰ بنیٰ فی آخر الزمان دجالون یعنی آخری زمانہ میں دجال ظاہر ہونگے اور اب تک میں ہے کہ قیامت سے پہلے دجال ہونگے اور زبیری نے کہا کہ ہر کذاب دجال ہے اور دجال کے ایک معنی ہیں بڑا گروہ جو اپنی کثرت کی وجہ سے ساری زمین پر پھیل جائے اور بعض کے نزدیک ایسا گروہ جو اپنا سامان تجارت کیلئے اٹھائے پھرے اور یہ بھی لکھا ہے کہ دجال کو دجال اسلئے لکھا گیا ہے کہ وہ جو کچھ دل میں رکھتا ہو اس کے خلاف ظاہر کرنا ہو دل، اب اس تمام تشریح سے جو سان العجب نقل کی گئی ہے اس قدر صغافی سے ظاہر ہے کہ قرآن کریم نے جو عیسائیت کے فتنہ کو فتنہ دجال قرار دیا ہے تو یہ باطل صحیح ہے اور آج واقعات نے کس دل کو اس بات کا قائل نہیں کر دیا کہ اس کے سوا دوسرے دجال کا تلاش کرنا ہیچ عقلی ہو جس کے استعارات کو حقیقت پر عمل کرنے سے غلطی پیدا ہوئی ہے۔ اور مسیح الدجال کا لفظ اسلئے اختیار کیا گیا ہے کہ کج کی اصل تعلیم کے باطل خلاف وہ تعلیم ہے جو عیسائیت اس وقت دنیا میں پھیلا رہی ہے +

قیمہ

دین تم

کتاب میں

قیمہ

۱۸۹ قیام کے معنی کسی چیز کی نگہداشت اور حفاظت کرنا ہیں اور یہاں کتاب کو قیمہ کہا ہے جو بالذکا صیغہ ہے۔ اور دوسری جگہ دین کو قیمہ کہا ہے ذلک الدین العظیم (التوبة - ۳۶) اور ایک جگہ ذلک دین القيمة (البینة - ۷۵) اور دین کے قیمہ ہونے کے مراد ہے مضبوط اور معاش اور دعا کے امور کو قائم رکھنے والا اور فیہا کتب قیمہ (البینة - ۳) میں اشارہ اللہ تعالیٰ کی کتابوں کے معانی کی طرف ہے جو قرآن میں موجود ہیں اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کی پہلی ساری کتابوں کے ثمرات قرآن میں جمع ہیں اور اللہ تعالیٰ کو قیمہ کہا ہے یعنی سب چیزوں کی حفاظت کرنے والا اور ان کے قیام کے سامان عطا کرنے والا (دغ) اور فرماؤ کہ قولہ ذکر وہ ساری کتب باوہی پر قیمہ پر یعنی ان کی حفاظت کرنیوالی اور ابوسلمہ کہتے ہیں مصلح عباد کو قائم کرنے والی اور ان کی تکفل اور بعض نے کہا اپنی ذات میں کامل و دوسرے کو کامل کرنیوالی (اد) اور حقیقت میں وہ دونوں کتب میں قیمہ ہے یعنی کتب ساوی کی صحیح تعلیم کی حفاظت بھی ہے کی جیسا کہ دوسری جگہ سے محیثنا علیہ (اللائحة - ۴۸) کہا ہے اور وہ انسان کو اپنے کمال کو پہنچانے والی بھی ہے اور تعلیم کو بھی۔ اور اس کی تعلیم کے کمال سے اس کا پیرو بھی اسے کمال کو پہنچاتا ہے +

تو کمال ہوئے  
دو تاج

وہ باتیں بیان کی ہیں ایک سخت عذاب کا اندازہ ان کے لئے ہے جو پیڑ پھاڑا جو اس کے مصداق ہیں اور دوسرا اجر ان کے لئے جو اس کے پچھلے کمال کو حاصل کرتے ہیں۔ اگر یہ دونوں باتیں نہ ہوں تو اس کے کمال میں نقص ہوتا +

وَيُنذِرُ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۚ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِابْنِهِمْ لُورَتٌ ۖ

اور انہیں ڈراتے جو کہتے ہیں اللہ نے بیٹا بنالیا ۱۸۹۳ انہیں اس کے تعلق کچھ بھی علم نہیں اور نہ ان کے بڑے بھوتے، بڑی بات

كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ أَنْ يَقُولُوا الزَّلَاكُ ۚ بَلْ عَمَلَكُمْ يُنَجِّلُكُمُ عَلَى آثَارِهِمْ أَنْ تَعْرِفُوهُمْ ۖ

ہے جو ان کے منہوں سے نکلتی ہو وہ جھوٹ ہی کہتے ہیں ۱۸۹۴ اور کیا تو اپنی جان کو ان کے چہرے میں ہلک کر دیکھ کر

يَهْدِي الْحَيٰثَ سَفَا ۚ نَا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ۚ وَآثَارُ

اس بات پر ایمان نہ لائیں ۱۸۹۵ جو کچھ زمین پر ہو ہم نے اسے اس کیلئے زینت بنایا تاکہ انہیں آزمائیں کہ ان میں سے کون سا بہترین عمل کرتا ہے اور

عیسائی اقلیت کی پشت  
اس

۱۸۹۶ حالانکہ پہلے بھی انذار کا ذکر کیا ہو مگر یہاں پھر دہرایا اور یہاں انذار کو اس قوم سے خاص کیا جو اللہ تعالیٰ کی طرف بیٹا بنانا  
منسوب کہتے ہیں یعنی عیسائی اور یہ گویا غلط فہم علیٰ عام ہو یعنی پہلے تو تمام ان مخالفین کا ذکر تھا جو بیوقوف یا عوجہ کے مصداق  
ہیں اور اب ایک خاص قوم کا ذکر کیا جو سب سے بڑھ کر قرآن شریف کے پھیلنے میں روک ہونے والی تھی۔ اور اس خاص ذکر میں یہی اشارہ  
ہو کہ سب مخالفین سے بڑھ کر ان کی طرف سے اسلام کی مخالفت ہوگی۔ یہ خیال کہ اس سے مراد مشرکین عرب ہیں باطل غلط ہو سکتا ہے کہ  
آگے صاف ذکر اصحاب کفر کا ہو جو عیسائی تھے +

۱۸۹۷ کبروت کلمۃ - نسب علی التیسیر ہو گیا فرمایا کہ جو بات یہ کہتے ہیں وہ کتنی بڑی بات ہو +

کبروت کلمۃ  
عیسائی کے اصل لفظ  
پر کوئی علمی یا عقلی  
دلائل نہیں۔

عیسائی عقیدہ ابنیت والوہیت مسیح پر اس سے بڑھ کر کوئی ذونہیں ہو سکتی تھی جو قرآن شریف کے یہاں فرمایا یعنی اس عقیدہ کو  
درا کر انہیں علم حاصل ہو یعنی ان کے پاس کوئی علمی دلائل ہیں نہ ان کے باپ و دادوں کے پاس تھیں جس چیز کیلئے کوئی علمی یا عقلی  
دلائل پیش کی جائیں اس کی تردید دلائل سے کی جاسکتی ہو مگر عیسائیت نے اپنے عقیدہ کو خود بھی اس قدر عقل اور علم سے وہ  
سمجھا ہو کہ اس مذہب کے مشنری سے جب ابنیت کفارہ وغیرہ کی عقلی دلائل پہنچو تو یہ جواب دینا کہ اسے مان لوگ پھر اس کی صداقت  
معلوم ہو جائے گی اور یہ صاف الفاظ میں اس بات کا اعتراف ہو کہ اس کے لئے کوئی علمی یا عقلی دلائل موجود نہیں اور نہ صرف ان کے  
پاس نہیں بلکہ جیسے یہ عقیدہ ایجاد ہوا کبھی اس پر کوئی علمی دلائل پیش نہیں کی گئیں +

۱۸۹۸ باخ - جنت کے معنی ہیں عمن کے ساتھ اپنے آپ کو ہلاک کر دینا (دفعہ) صلاک یا خضر نفسک الا یخوفا مؤمنین (الشعاعہ ۳۰)

جنت  
علیٰ آثار ہم  
عیسائیوں کا کفر پر انداز

علیٰ آثار ہم کے فعلی معنی ہونگے ان کے پیچھے۔ اور مراد ہو ان کے ایمان سے پھر جانے کے بعد +

جب خدا کا بیٹا ماننے والی قوم کا ذکر کیا تو ساتھ ہی ان کے اس کفر پر صراحت کا بھی تذکرہ آج تیرہ سو سال سے اسلام ان کے ساتھ  
ہو مگر سوائے تھوڑوں کے انہوں نے اسے قبول نہیں کیا، نفع اس آیت سے بلکہ اس سے اگلی آیات سے بھی صاف معلوم ہوتا ہو  
کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی دنیوی زینت کا اور اسلام سے اعراض کا نقشہ دکھایا گیا اور اس کا ثبوت احادیث صحیحہ سے بھی  
ملتا ہو جہاں نزول عیسیٰ کی ضرورت یہ بتائی کہ وہ کس صلیب پر لٹکا جس سے معلوم ہوتا ہو کہ صلیب پر لٹکا ہوا پکڑا گیا تھا اور آپ کے قلب  
کو اس سے اتنا بچ پھٹتا تھا کہ ان کو اس بچ میں اپنے آپ کو ہلاک کر دینا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سینہ میں جو درد نسل انسانی کیلئے تھا اس کی  
تو کوئی نہیں پہنچ سکتا۔ آپ کی زندگی کا ایک ایک لمحہ اسی فکر میں گزرتا تھا کہ کس طرح انسان اپنے مولیٰ کے حضور سر جھکائے پھر  
اس تو ہم کی وجہ سے جو آپ کے سامنے کفر پر صراحت کر رہی تھی آپ کو بچ و عظم خاص میں توں کیلئے بھی تھا جو بعد میں آج بھی اس نسل میں لٹکا  
اسی نہیں بلکہ آپ کے گھر میں اس نسل کے پھل پانا ضرور تھا یا اس نسل کے مسلمان ہر گز اس نسل کے خلیفہ کے لئے دعا بھی اپنا کر لائے +

آنحضرت کا عیسائیوں  
کے لئے تم

ایک شخص

تَجَافِلُونَ عَلَيْهَا حِجْرًا ۖ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ اَكْفُرَ بِالرَّقِيعِ ۚ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَمِينَ

اے جو اس پر ہر جوار میدانِ سبزوے خالی بنا دیئے ہیں ۱۸۹۶ء کیا تو بھٹا تو کھار اور کتبہ والے ہمارے عجیب نشانوں میں کرتے ۱۸۹۶ء

۱۹۶۶ جزہ- جزہ کے معنی ہیں جلدی سے کھا جانا۔ اور جزہ و زہمت کھانے والے کو کہتے ہیں جو دسترخوان پر کچے باقی نہ چھوڑے اور ارضِ جزو سے مراد وہ زمین جس میں سبزی نہ اُگے تو کیا کہ وہ نبات کو کھا گئی انسانِ ناسوق اللہامی الارض الحور (الصحیحۃ ۲، ۱۲) + اس سے پہلی آیت میں بتایا تھا کہ زمین پر جو انسان ہیں وہ سب زینت بنا دیئے جائینگے اور عیسائی اقوام نے اس بنی بنی اوتق کما حاصل کیا جو کہ جہاں ان کا تصرف ہوتا ہو وہاں وہ دینیوی زیب و زینت کے سامانوں کو کمال تک پہنچا دینے میں گویا اشارہ بتایا کہ حق سے اعراض کی وجہ یہی ہو کہ دنیا کی زیب و زینت میں منہمک ہو جائینگے۔ گو چاہئے یوں تھا کہ زمینی آرایش کے ساتھ اخلاق کی آرایش کی طرف توجہ کرے اور سمجھے کہ انسان کی اصل زینت دینیوی سامانوں سے نہیں بلکہ اخلاق سے و ایمان احسن عملا میں یہی اشارہ ہوا کہ بعد فرمایا کہ اسی فرمے صورت اور آسمانہ زمین کو ہم یہی مٹی بنا دیئے جس پر کوئی سبزی نہیں اُگتی۔ یعنی یہ انکے دنیا کی زیب و زینت کے سامان بریاد کر دیئے جائینگے اور مراد یہ ہو کہ ان کی دینیوی ترقی جس پر ان کو فخر ہو اور جس کی وجہ سے وہ اسلام سے رکے ہوئے ہیں ان کے کام نہ آئے گی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آخر یہ قوم حق کی طرف رجوع کرے گی۔ اور عام طور پر یہی صیغہ ہو کہ جب کسی کوئی قوم عروج دینیوی کی انتہا پر پہنچی ہو تو اسکے بعد زوال بھی دیکھا ہو اور قوموں کے بارہ میں۔ اللہ تعالیٰ کا عام قانون ہے جس سے دنیا کی کوئی قوم نہ بچے مستثنیٰ ہوتی۔

۱۸۹۷ اصحاب الکف والوقیم کُف غار کہتے ہیں اور فلاق کُف ملائی کے معنی ہیں وہ اس کی جاستہ بنا ہو دل، \* کف  
وقیم ذقم سے جو جس کے معنی ہیں ہوتا مکھنیا یا وضع ہو رہے مکھنیا (غ) اور رقیم لکھی ہوئی چیز ذنیبا یعنی منفعوں اور اس میں  
اختلاف ہو کہ وقیم سے یہاں کیا مراد ہو۔ ایک قول یہ کہ وہ اس جگہ کا نام ہوا اور دوسرا یہ کہ وہ کتبہ جس میں اس کے نام لکھے ہوئے تھے اور  
جس سے ایک قول منقول ہو کہ میں نہیں جانتا الرقیم کیا ہو دل، اور ایک حدیث میں ہو کہ ان یزید فی الذقم جان ذقم سے مراد کپڑوں  
پر قیمتوں کا لکھنا ہو دل، اور ابن جریر مختلف اقوال کو نقل کر کے لکھتے ہیں کہ مع قرقول یہ ہو کہ وقیم سے مراد تختی یا تختہ یا کوئی چیز ہو جسکی  
کچھ لکھا ہوا ہو (ج) +

میرا ہوں کے بخار صداقت اسلامی اودمان کے دنیوی زینفتوں کے سامانوں میں فوراً اصحاب کھف کا ذکر شروع ہو جاتا ہے اور یہ تعلق ہی اس بات کو ثابت کرنے کیلئے کافی ہے کہ یہ مضمون میرا نیت سے تعلق رکھتا ہے اصحاب کھف کا مشہور قصہ خود اسی بنا پر ہے کہ یہ لوگ حضرت عیسیٰ کے مذہب پر تھے اور شنشہ ڈیٹسٹس یا دقتیاس کے زمانہ کے چند فوجان تھے جنہوں نے اس بادشاہ کی ایذا رسانی سے تنگ آکر ایک غاریں پناہ لی جہاں اطلاع ملنے پر بادشاہ نے غار کے سامنے دیوار بنوا دی اور اختلاف روایات پر کوئی دو سو سال سے دیکر پونے چار سو سال تک یہ لوگ اس غاریں سوئے رہے تب وہ جاگے اور اس وقت مدین امپائر میں صیالی مذہب کا دور دورہ تھا اس لئے ان کی اطلاع ملنے پر اس وقت کا بادشاہ خود انہیں دیکھنے گیا اور بعض روایات کے مطابق اس انہیں دیکھا اور بعض کے مطابق ان کا تہ نہ ملا +

فی الواقع کوئی ایسے لوگ تھے یا نہیں۔ بظاہر اس قصہ کی عام شہرت بتاتی ہے کہ ان ردایات میں تو کچھ غلط جھوٹیا ہو مگر کچھ نہ کہ اصل اس کی ضرورت تھی لیکن قرآن شریف کے ظاہر لفاظ بتاتے ہیں کہ غار کا منہ بند ہو جائے نہ ان لوگوں کا اندر سو یا رہنا صحیح نہیں ہے جیسا کہ آیت ۷ کے مضمون سے ظاہر ہے جس میں دُک میں یہ مشہور ہے اس دُک میں قرآن شریف نے اسے قبول نہیں کیا۔ اور ابتداء میں ہی انہیں سبائے اصحاب کہف کے اصحاب الکھف والرقیم کے نام سے یاد کیا ہے۔ ۱۰ اصحاب الکھف تو وہ لوگ ہونگے



## اِذَا وَجَّهْنَا لَكَ فَتَاوَانَا اَتَاَمِّنْ لَدُنَّا فَحَمَّوْهُنَّ لَعَلَّكُمْ اَعْرَضْتُمْ ۝ ۱۰

جب ان جہازوں نے غاریں پناہ لی تو کہا اے ہمارے رب ہمیں اپنی جان بچے رحمت عطا فرما اور ہمارے کام میں ہمارے بھائیوں کی سیاحت کو سہل کر۔<sup>۱۸۹۸</sup>

جو غاریں رہی مگر اصحاب الوقیم سے کیا مراد؟ اس میں مفسرین کا بھی بہت کچھ باہم اختلاف ہے۔ مذہب کے معنی جو ادھر بیان ہوئے ہیں اسے ظاہر ہو کر ان لوگوں کا امتیازی نشان جس طرح پر غاریوں کی طرح ایسی تختیاں تھیں ان کا امتیازی نشان ہی جن پر کچھ لکھا ہوا ہو مفسرین نے لکھا ہو کہ ایک تختی پر ان کا قصہ یا ان کے نام لکھے ہوئے تھے اسی لحاظ سے انہیں اصحاب الوقیم کہا گیا ہو لیکن کسی کوئی تختی کج موجود نہیں ہے علاوہ انہیں قرآن کریم میں جو قصص مذکور ہیں تو ان کی فرض صرف اسی قدر نہیں ہوتی کہ ایک پرانے قلعہ کو توڑ دیا جائے بلکہ آئندہ واقعات پر بھی کچھ روشنی ڈالنا مقصود ہوتا ہو اس لحاظ سے دیکھا جائے تو اصحاب الکھف والوقیم کے قصہ میں عیسائیت کی تاریخ بتائی گئی ہو۔ اصحاب کھف کو ان تھے امدان سے کیا معاملہ ہوا اسکے جاننے کی ہمیں اتنی ضرورت نہیں جتنی اس بات کے جاننے کی ضرورت ہو کہ وہ مذہب جس کا مقابلہ کر رہے تھے اسلام سے ہو کر ان کے متعلق قرآن شریف میں کیا فرمایا ہو یہی وجہ ہے کہ قرآن شریف نے صرف اصحاب الکھف کا نام اختیار کرنے کی بجائے اصحاب الکھف والوقیم فرمایا ہو کیونکہ عیسائیت کی تاریخ کا خلاصہ مذہبی و دنیاوی میں آ جا رہا ہو یعنی کھف اور قیم میں عیسائیت کی ابتدائی تاریخ فارسیہ و ہندو کی اتنی حالت قیم سے عیسائیت کی پیدائش و غارتی میں ہوتی نہ صرف اسی کے اعتبار میں ہیں مذہب کے قبول کرنا و انکار و جنگ و غلامی میں پناہ لینا یا پھری بلکہ اس لحاظ سے بھی کہ عیسائیت کا پہلا رجحان رہبانیت کی طرف تھا اور اسلئے عیسائیوں میں جو بڑے بڑے لوگ ہوئے انہوں نے رہبانیت اختیار کر کے غاروں میں ہی اپنے کمال کو حاصل کیا اور دنیا کو بھلی ترک کر کے گوشہ گزینی اختیار کی جس کی طرف لفظ کھف میں اشارہ ہوا اور اس مذہب کی آخری حالت دقیم سے وابستہ ہو یعنی لکھی ہوئی تختیوں سے جو اس قوم کا نام یا امتیازی کہ نہ صرف ہر زندہ شخص کے نام کی تختی لکھی ہوتی ہو نہ صرف مردہ کی قبر پر لکھی ہوتی تختی ہوتی ہو بلکہ ان کی تمام تجارتی اشیا پر بھی ایک لکھی ہوتی تختی ہوتی ہو۔ اور لفظ دقیم کے اختیار کرنے میں اس طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ دقیم کے معنی کپڑوں پر قیمتوں کا لکھنا بھی ہیں اور تجارتی اشیا پر قیمتوں کے لکھنے میں اشارہ ان کی وسعت تجارت کی طرف معلوم ہوتا ہو یا ان کے تجارت اور دنیا میں انہماک کی طرف گو یا دقیم کھف کے مقابل پر ہو اور جو طرح کھف رہبانیت کو ظاہر کرتی ہو یعنی دین کی خاطر دنیا کو بھلی ترک کر دینا۔ اسی طرح دقیم تجارت کو ظاہر کرتی ہو یعنی دنیا کی خاطر دین کو بھلی ترک کر دینا اور تجارتی اغراض کے سامنے تمام قسم کی اغراض کو قربان کر دینا۔ سورت کے آخر پر الفاظ الذین ضلّوا ہم فی الحیوة الدنیا وہم یحسبون انہم یحسبون صحنہ ۱۱۰۴ بھی اسی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ جن کی ابتداء رہبانیت تھی اس لفظ کے مقام پر بھی پہنچنے کے صرف دنیا کے طالب رہ جائیں +

یہاں اصحاب الکھف والوقیم کے ذکر میں فرمایا کہ تم انہیں ہماری عجیب نشانوں میں سے سمجھتے ہو اس میں بھی یہی اشارہ معلوم ہوتا ہو کہ وہ اصحاب کھف اس قدر عجیب نشان نہ تھے جس قدر عجیب وہ اصل بات ہے جس کی طرف اس ذکر سے رہنمائی کرنا مقصود ہو۔ اسی سورت میں یا جج یا جج کا ذکر بھی جن کا خرچ آخری زمانہ سے تعلق رکھتا ہو یہی بتاتا ہو کہ اصحاب کھف کے ذکر میں خود عیسائیت کا ذکر مقصود اصل ہو۔

۱۸۹۸ فقہ فقہ کی جج ہو دیکھو ص ۲۳ اور فقہیان بھی مع آتی جو مقال فقہیہ (دیسٹ ۶۲-۶۳) +

مختصر پر اصحاب کھف کا ذکر اس اور اس سے اگلی دو آیات میں کر دیا ہو اور اصل حقیقت صرف اسی قدر ہے کہ چند جہاز تھے جنہوں نے دین کی خاطر غاریں پناہ لی اور اس غار میں کئی سالوں تک دواہر کی خبروں سے بیخبر رہے اور ان کی غرض وہیں جانے میں صرف اس قدر نہ تھی کہ وہ کسی ظالم کے مظالم سے بچ جائیں بلکہ ان کے دلوں میں اعلیٰ کلام کا جوش تھا

یسائیت کی تاریخ

لفظ دقیم کا معنی

فقہ

اصحاب کھف کا تحریر  
پہلی لکھی کی اصل غرض

۱۲ فَصَبْرًا عَلٰی اٰذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِتِّينَ عَدًّا ۝ ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ اٰی الْيَوْمِ

ستہم نے انکے کانوں پر گنتی کے سال دہرہ، ڈال رکھا ۱۵۹۹ ہجری میں بھیجا کہ ہم ظاہر کیا کہ وہ دنوں کو جو

۱۳ اَحْصٰی لِمَا لَبَسُوا اَمَدًا ۝ لَحْنٌ نَّقَصٌ عَلَیْكَ بِمَا هُمْ بِالْحَقِّ ط

یعنی کون اس مدت کا ہر خاقت کر نہ لایا جو مشرے ہوئے ۱۹ ہجری کی خبر پھر حق کے ساتھ بیان کرتے ہیں۔

اسی لئے جب وہ غار کی طرف جاتے ہیں تو دعا کرتے ہیں کہ اے مولیٰ تو اپنی جنابت سے ہمیں رحمت عطا فرما اور ہمارے معاملہ میں رشد یعنی بھلائی یا کامیابی کی راہ پیدا کر دے اور دوسری جگہ فرمایا دیکھو تم کو ہم نے ۱۶۰ یعنی کوئی نفع یا فائدہ کی بات نہیں کیا کہ وہ اور تتر نہ لگی کی اصل غرض کو پاؤ۔ فتنہ یا ظلم کے وقت محض کسی غار میں چھپ کر بیٹھ رہنا کوئی رشد نہیں بلکہ حقیقی بھلائی یہی ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنا نام پھیلانے کی توفیق دے اور یہی رشد بھی کریم صلعم کو ملنے کا بھی ذکر ہوا کہ یہ مدین دبی لا قریب من ہذا ارشدادیکم ۱۵۹۹ احصا بنا علی اذانہم مفعول محذوف ہو احصا بنا علی اذانہم جابا یعنی انکے کانوں پر دہرہ ڈال دیا (د) مفسرین نے عمر اس کے بعد

نیز مدنی سلا دینا لیا ہو مگر اصل مضمون الفاظ کا صرف اس قدر ہے کہ اس حصہ میں وہ دنیا کے واقعات سے بیخبر رہے +

ستین عدد ۱۰ سے مراد ستین معد و دوقہ ہی ہو یعنی گنتی کے سال (دع) اور غضب کتنے ہیں کہ عدد سے مراد بھی قلت کا ظاہر کرنا ہوتا ہو اور بھی کثرت کا اور یہاں دونوں معنی ہو سکتے ہیں یعنی چند سال یا بہت سے سال مگر قرآن کریم نے من قسمنا الناد الا یا ما معد و دوقہ (البقرہ ۸۰) میں اس کا استعمال فقرے پر ہی کیا ہو +

۱۹ احصٰی ۱۰ احصاء کے معنی ہو گنتا۔ (حاطہ کرنا ۱۶۱) مگر علم ان ان حصصہ والذیل ۲۰۰ میں دو طرح پر معنی لئے گئے ہیں ہر قسم اس کی طاقت نہیں رکھتے یا تمام اوقات کی حفاظت نہیں کر سکتے اور حفاظت سے مراد ان اوقات میں قیام ہو جیسا کہ (ہاں سیاق سے ظاہر ہو یا احوال صالحہ سے حفاظت) اور حدیث میں آتا ہوا ان لله تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة تو اس سے مراد سائے آبی کا گنتا نہیں بلکہ ان کا علم حاصل کرنا ان پر بیان لانا اور یقین رکھنا ہو اور بعض کے نزدیک انکے تقصی کے مطابق عمل کرنا دل، +

دو فریق کون ہیں اور بحث اور زمانہ بحث احصاء سے کیا مراد ہو؟ دو فریق کے متعلق ذیل کے اقوال ہیں۔ تو م صاحب کف کے دو گروہ اور وہ دونوں کا فرقے با ایک کا فر اور ایک مسلم گروہ (عاج) خود صاحب کف اور وہ لوگ جن کے وقت میں وہ آئے تھے یہ وہاں ہندوستانی خانی اور مخلوق جیسے انتہا علم ام اللہ۔ بحث سے مراد نیند سے جاگنا اور حاصلے مدت سے مراد سالوں کی گنتی رکھنا سمجھا گیا ہو۔ لیکن سالوں کی گنتی کا حساب کوئی ایسا ماقہ نہیں جس پر اللہ تعالیٰ لنعلم کا لفظ فرماتا ہے کچھ کئی موقوفوں پہ لکھا یا جا چکا ہے کہ ایسے موقوفہ علم اتنی سے مراد ایک امر کے واقع ہو جانے کا علم ہوتا ہو جو چھ فیص میں ہوتا ہو یا لفظ دیگر اس علم کا دوسرا ہر ظاہر کرنا یہی ہے ثلوثنا علیہم اللہ الذین جاہدوا منکم (آل عمران ۱۶۱) میں ملاصل سے ہے کہ ایسے واقعات ظاہر ہو جائیں جن سے لوگوں کو علم ہو جائے کہ عباد کو نہ ہے کیونکہ یہ علم پہلے فیص میں تھا کہ جاہل کون ہو جب جہاد کا موقع آگیا تو اللہ تعالیٰ کا علم واقع میں آگیا یعنی دوسروں پر ظاہر ہو گیا گو یا علم اتنی دو طرح پر ہو ایک وہ جو پردہ فیص میں ہو جس کا لوگوں کو کوئی علم نہیں ہوتا اور دوسرا وہ جو واقع ہو جاتا ہو تو اس کا علم دوسروں کو بھی ہو جاتا ہو اور ایسے موقوفوں پر یہ دوسری قسم کا علم ہی مراد ہوتا ہو۔ اب سالوں کی گنتی کوئی ایسا ماقہ نہیں بلکہ اس قسم کا علم ہمیشہ انسانوں کے احوال سے تعلق رکھتا ہے کیونکہ وہی علم ہو جو پہلے پردہ فیص میں ہوتا ہو اور پھر واقع میں آتا ہو اس لئے احصا کے معنی بھی ایسے مطابق لئے جائیں گے یعنی اس وقت کی حفاظت کرنا یا جس فرض کیلئے انسان کو زندگی دی گئی ہو اسکے مطابق عمل

۲  
ع  
۱۳  
صاحب کف کی حقیقت

۱۵۹۹  
صاحب کف کی حقیقت

عدد

احصاء

دو فریق

۱۵۹۹  
صاحب کف کی حقیقت

۱۳ اِنَّكُمْ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا كُنْتُمْ اَعْمٰی ۚ وَرَبُّنَا عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ ۝

وہ کہتی ہیں کہ تم پہلے ہی سے اعمیٰ تھے اور ہمارے رب ہر شے پر قادر ہے۔

فَقَالُوا رَبَّنَا بَلِّغْ رَسَالَاتِنَا اِلٰی قَوْمِنَا لَعَلَّہُمْ یَعْقِلُوْنَ ۝

اور کہا ہمارے رب! ہماری رسالتیں ہمارے قومیوں تک پہنچا دے تاکہ وہ سمجھ سکیں۔

اصحاب کعبہ کے پیش  
سے مراد

کہنا یا ان اوقات کی اعلیٰ صلاحیت سے حالت کرنا اور بعض سے (دیکھو ۳۱) مراد ان کا کہنا تھا کہ دنیا میں جانا ہی جی جی انہوں نے اپنی تنہائی اور عورت غار کی مدت کو بہترین طریق پر صرف کیا تو ہم نے انہیں دوسرے لوگوں کی طرف بھیجا تاکہ وہ اوروں کیلئے نیکی کا نمونہ بنیں اور دکھادیں کہ عبادت الہی سے انسان کس بلند مقام پر پہنچ جاتا ہے۔ اور ان کا غار میں جانا اسی غرض کیلئے تھا کہ وہ علامت کلمۃ اللہ کیلئے دنیا میں بنیں جیسا کہ ۱۹۹ میں دکھایا جا چکا ہے۔ اسلئے کہ وہ غار میں پڑے سوئے رہیں انسان کی زندگی کی غرض سوریہا نہیں کہ اللہ تعالیٰ اصحاب کعبہ کے سر پہنے کے قصہ کو ہمارے لئے اپنی ہدایت کے طور پر دکھاتا بلکہ وہ غرض علامت کلمۃ اللہ ہے۔ اصحاب کعبہ کا غار میں رہنا محض ایک وقفہ تھا جس کے اندر ان کیلئے اللہ تعالیٰ نے سہولت کی راہ پیدا کر دی اور دو فریق جن کا یہاں ذکر ہے ایک تو خود اصحاب کعبہ ہیں جن کو غار میں پناہ دینی پڑی مگر انہوں نے حق کو نہ چھوڑا اور وہ سلامہ دنیا داروں کا گروہ جو جن کے ظلم سے انہیں پناہ دینی پڑی اور جن کی نظر دنیا سے اوجھڑا رہے تھے اور وہ انسانیت کے مقام بلند کو نہ دیکھ سکے۔

تصاویر کعبہ  
آپ کے وقت  
نہی کی طرف اشارہ

تاریخ عیساؑ پر ان بیانات سے جو روشنی پڑتی ہے اس کا ذکر آگے آئے لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کے واقعات کی طرف بھی اس قصہ میں اشارہ ہوا اور اس کو خود قرآن کریم نے آیت ۴۴ میں ان الفاظ میں ظاہر فرمایا ہے: وَقَدْ عَلِمْنَا اَنْ مَّا جَاءَنَا مِنْكَ نَبَاٌ وَّحَدِیْثٌ ۚ وَنَحْنُ عَلٰی مَا نُنَادِیْكَ بِهِ شٰكِرٌ ۝

۱۹۰ اس رکوع میں آیت ۱۰ کے مضمون کو ہی بطورے ساتھ بیان کیا ہے۔ اصحاب کعبہ کے کہنے والے تھے ان کے نام کیا تھے یہ نہیں بتا سکتے تھے کہ ان کے جاننے سے کوئی خاص فائدہ بھی نہیں جو مطلب کی بات تھی وہ بتا دی وہ مومن تھے اور معمولی طور پر بیان کیا گیا تھا کہ وہ تھے بلکہ ہدایت کے ایک اعلیٰ مرتبہ پر تھے۔ اور اعلیٰ مرتبہ ہدایت پر وہی لوگ کہلاتے ہیں جو تمام غرائض دنیا کو چھوڑ کر علامت کلمۃ اللہ کیلئے اپنے آپ کو وقف کر دیں۔ بالحق کا لفظ لاکر تبادیا کر جو تھے مشہور تھے وہ صحیح نہ تھے۔ اور انہیں یہ سے یہ ہوئے تھے کہ قصہ

اصحاب کعبہ کا بیان  
کے تمام بلند پرواز

۱۹۱ ربنا علی قلوبہم۔ دیکھو ۱۹۱ اور بظاہر اللہ علی قلوبہم بالصبر ہے مراد ہے کہ ان کے دل میں صبر والی دیا اور اس سے مضبوط اور قوی کر دیا۔ شطط۔ الا فہا طاقی البعد یعنی بہت دوری۔ اور شطط کہنے سے مراد ایسا قول ہے جو حق سے بہت دور ہو رہا ہے۔

بعد علی قلبہم اور  
شطط

پہلے عیسائیوں کا مذہب تھا یعنی ایک خدا کے سوا دوسرے کو پوجتا خواہ اس کا نام شیشا رکھا جائے یا کچھ اور حق سے بہت دوہرات ہو۔ آج مسیحیت کی تعلیم مسیح کی تعلیم کے باطنی خلاف ہے اور اسی لحاظ سے یہ تعلیم مسیح العجالی کی تعلیم ہے۔



خبر  
میں  
میں

وَحَسْبُهُمْ إِيْقَانُهُمْ رُقُودَهُمْ وَنَقْلَهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ۖ

اور انہیں جانگتے ہوئے سمجھتا ہوا وہ سترہ ہوتے ہیں اور ہم انہیں دائیں بائیں پیرتے ہیں

وَكَلِمُهُمْ بِأَسْطُرٍ ذَرَايَعِهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطْلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَهُمْ فِرَارًا وَوَلَّيْتَهُمْ دُجُلًا

اور انہاں کلمات میں اپنے اپنے دونوں ہاتھ پھیلائے ہوئے ہے اگر تو انہیں جھانکے تو بھاگتا ہوا ان کے پیچھے پھرتا اور ان کی وجہ سے وہیں آجاتا

ایذا انہیں دیتی تھی ہر بعض کے نزدیک یہ اسلئے تھا کہ کف کا دروازہ نبات نقش کے مقابل پر تھا۔ اور بعض کے نزدیک اسلئے تھا کہ غرق عادت کے طور پر سوج کر ان کی غار سے پھر دیا کرتا تھا اور گرو و ثانی کے نزدیک ذلت من آیات اللہ اس کی دلیل ہے (اور انہیں کثرت کے ہیں کہ ان الفاظ سے یہ ثبوت ملتا ہے کہ کف کا دروازہ شمال کی طرف تھا کیونکہ اگر شرق مغرب یا جنوب کی طرف ہوتا تو یہ بات اس پر صادق نہ آتی اور من آیات اللہ اسلئے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں ایسی غار کی طرف ہدایت دیدی (د) اور جو کچھ

کف اور من علی

ابن کثیر نے کہا ہے وہ باطل درست ہے کیونکہ خط استوا سے شمال کی طرف شمال رخ مکانات میں دھوپ کم داخل ہوتی ہے اور خط استوا سے جس قدر زیادہ شمال کی طرف جگہ ہوگی اسی قدر زیادہ اس پر یہ الفاظ صادق آئیں گے اور بعض نے ان کے احوال مختلف ہیں بعض کے نزدیک یہ جگہ ایل کے قریب تھی اور بعض کے نزدیک نینوی کے قریب اور بعض نے اسے بلاد روم میں اور بعض نے بلاد بلخ میں قرار دیا ہے کیونکہ جلعانہ ایسا غار ہے صادق آتے ہیں اس سے ہر صورت کے ساتھ کسی شمالی ملک پر صادق آتے ہیں کیونکہ شمالی ملک میں سورج سر نہیں اٹھتا اور کف شمال ہوتا ہے یعنی شمالی ملک پر صادق آتا ہے اور وہاں سے لیکر جنوب تک بائیں طرف کو جھکا ہوا ہے اور یہ ملک میں سورج

بعض روایتیں  
میں

کی تیزی بہت کم ہو جاتی ہے جیسے ملک یورپ میں کہ ان سب پر یہ بیان نہایت صفائی سے صادق آتا ہے اور اس میں شک نہیں کہ عیسائیت کا پھیلنا شمال کی طرف ہی ہوا ہے۔ اور بعض روایات سے جن کا ذکر انشور پٹیڈ یا برٹینیہ میں ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یوسف آرمینیا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دو نمند شاگردوں میں سے تھا کچھ اور رقتا کے انگلستان میں آیا۔ چنانچہ مضمون یوسف آرمینیا کے نیچے لکھا ہے کہ سینٹ فلیکس آرمینیا کو انگلستان میں بھیجا اور وہ سومرٹ شاہ انگلستان میں ایک چمڑے سے جزیہ میں لکھ کر اسی انشور پٹیڈ یا کے دوسرے ایڈیشن میں ہے کہ یوسف آرمینیا مسیح میں پھرتا پھر تباہی میں آیا اور بھی بہت سی روایات ہیں جن کو جب اس تاریخی امر کے ساتھ ملا کر دیکھا جائے کہ یوسف آرمینیا کا نام جواریوں کی ان سرگرمیوں میں جو حضرت عیسیٰ کے بعد اس ملک میں جاری رہیں نظر نہیں آتا تو یہ یقینی معلوم ہوتا ہے کہ یوسف آرمینیا کسی دوسری جگہ چلا گیا۔ اور عظام تو ابتدائی تاریخ پر چھنے ہوئے تھے۔ اور غالباً اور بھی کوئی شاگرد یا کسی مذہب کے پیرواں کے ساتھ آئے ہونگے پس ہر گز کہ کف سے مراد یہی ملک

قطرہ عقیقہ

انگلستان ہی ہوا جو ہو سکتا ہے کہ دو صدیوں کے ملک بھی ہوں اور یہی ہو سکتا ہے کہ یہ کف کوئی خارجی ہو سکے اور جگہ شمال رخ واقع ہو ۱۹۰۵ ایقاف نقطہ تین کی ضد اور فعل استیقظہ اور ترقیظان صفت ہوں کی جہ ایقاف ظہور اور یہ یقظہ اور یقظہ کی بھی جہ ہو چکے معنی ہیں کہ جس میں معرفت اور زمانت ہوں دل، +

نقاد۔ واقعہ

رقود۔ رقد۔ اچھی تھوڑی نیند کو کہتے ہیں اور رُقُود مصدر بھی ہو اور رُقُود کی جمع بھی رقد، اور رَقْدُ الحَزْن کے معنی ہیں گری

معدن۔ آدھن

ساکن ہو گئی اور اذْ قَدْ بِالْمَكَانِ کے معنی ہیں مکان میں قیام کیا دل، +

حصید۔ حصید

وصید۔ گھوڑا کو شری کے صحن کو کہتے ہیں اور وصیدۃ اس گھر کو کہا جاتا ہے جو ہاڑوں کے اندر پتھروں سے مال کیلئے

مقصودۃ

بنایا جائے دل، اَصْلُ الدَّيْبِ کے معنی ہیں اسے بند کر دیا اور مضبوط کر دیا اور یہی معنی اَصْل کے ہیں اور مَوْصِدٌ بھی

ہو اِنْ اَصْلَهُمْ مَوْصِدٌ (۸) یعنی ہر طرف سے ان پر بند کیا گیا دل، اور بعض نے وصید کے معنی پھٹکا دیا اور یہ بھی کہہ سکتے ہیں

۱۹ وَلَٰذَٰلِكَ بَعَثْنَاهُمْ لَبِيسًا لِّؤَابِيْنَهُمْ مِّمَّنْ قَالِیْ قَابِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِستُمْ ؕ قَالُوا

اور اسی طرح ہم نے انہیں ٹھکانا لایا تاکہ دوسرے سوال کریں ان میں سے ایک کہنے ملائے کہ اگر تم تنہا مت ہو دو بعض نے کہا

لَبِستُ اَیُّوْمًا اَوْ بَعْضَ یَوْمٍ ؕ قَالُوا رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا لَبِستُمْ ؕ

ہم ایک دن یا دن کا کچھ حصہ ٹھہرے ہو داروین، کہا تمہارا رب خوب جانتا ہو تم کتنا ٹھہرے رہے

طلم۔ اطلعت

اطلعت طلم سوچ کے غصے پر بولا جاتا ہے اور اسی سے طلم اطلعت (مصدر۔ اطلعت) کے معنی ہیں ایک چیز کو دیکھ کر اسکی

حالت کی خبر پائی (غ) هل انتم محفلون (الصفۃ ۴۴) اطلعت الی اللہ موسیٰ (القصص ۲۸) +

اصحاب بہت کا سنا

اگر یہاں انہی لوگوں کا ذکر ہے جو غاریں چلے گئے تھے تو ظاہر ہے کہ یہ صدیوں یا سالوں کی نیند نہیں کیونکہ نگہ نظر دو کی

تشریح جو امام رافضی نے کی ہو اسکے لحاظ سے یہ لفظ تھوڑی نیند پر بولا جا سکتا ہے نہ اتنی لمبی اور گہری نیند لیکن یہاں کچھ سوالات پیدا ہوتے ہیں مادی یہ کہ اس سے کیا مطلب ہے کہ وہ سو رہے اور دیکھنے والا نہیں جاگتا ہو کتنا بعض نے کہا کہ انہیں کھلی رگڑیں تھیں بعض نے کہا شدتِ خلالتِ تحت تھیں جو ان پر تھا اسکے لحاظ سے بعض نے کہا کہ وہ لٹ لیٹ کر رہے ان ساری توجہات میں کوئی تسلی بخش چیز نہیں اور لٹکا ہوا کہ کوٹ سال میں ایک دفعہ چھ ماہ میں ایک دفعہ ہوتے اور انہیں کھلی رکھنے کا کیا مطلب تھا اور پھر اس ساری تھک کو دہرانے کا کیا مشا ہے۔ دو مہرے کا ذکر یہاں ساتھ شری کیا آیا وہ بھی بطور اعجازِ سوز یا یہاں بعض کہتے ہیں سو یا رب بعض کہتے ہیں سو یا نہیں پرو دیتا تھا اور اسے غذا اپنے لٹھ چاٹنے سے پہنچ جاتی تھی۔ اس پہرہ کا کیا مشا تھا کیا جس طرح سانپ اور بچہ سے ان کی حفاظت کی گئی اسی طرح جنگلی درندوں وغیرہ سے ان کی حفاظت نہ ہو سکتی تھی سو کم کم میں بدلاتے رہتے ہیں کس حکمت کا اظہار ہے۔ اگر بطور اعجازِ تین سو سال تک سوئے ہو تو یہ اعجاز کیا خدا تعالیٰ کی قدرت سے باہر تھا کہ بغیر کرٹ بدلنے کے وہ بڑے بہتے اور اگر کرٹیں لیتے بھی تھے تو اس ذکر کا یہاں کیا مطلب ہے۔

تمام سوپ کی دہری  
دشامی اسوی خلقت

میرے نزدیک اس آیت میں ذکر ان لوگوں کا جو جن کی طرف پچھلے رکوع کی آخری آیت میں منہ یضلی لکھا اشارہ کیا ہے یعنی

انہی اصحاب کف کے جانشین جو دنیا میں فرق ہو کر اصحاب الرقیم بنے۔ اپنی دہری خود جگہ کے لحاظ سے وہ ایسا ظاہر نہ صرف تھے ہیں بلکہ کمالِ درجہ کی مستعدی اور ذہانت دکھا رہے ہیں لیکن حقیقت سے بے خبر ہونے کے لحاظ سے وہ سوئے ہوئے ہیں اور دنیا میں دائیں بائیں جینی ہر جانب میں پھر بھی ہوں اور کوئی جگہ نہیں جے انہوں نے چھوٹا ہو۔ اور حدیث میں جو دعیاں کا ذکر آتا ہے کہ انکی دائیں آنکھ ماری ہوئی ہوگی تو اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ اس کی دینی آنکھ اندھی ہوگی اور یوں یہ حدیث اسی آیت کے معنوں کو دہرائی اور کہنے کا ذکر اسلئے کیا کہ یہ بھی ان کی خصوصیت ہے جس قدر محبت اس قوم نے کئے سے کی ہو اور کسی نے نہیں کی ان کی عورتیں کتنی کو گدیوں میں لیکر بچوں سے زیادہ محبت کرتی ہیں کتوں کا منہ چاٹتے اور چستے بلکہ ان کی زبانوں تک چوستے ہیں اور تو یہ شخص کتا بھی ضرور اپنے ساتھ رکھتا ہے شاید کوئی مناسب روحانی بھی ہو کیونکہ کتا حص میں ضرب المثل ہے اور ان قوموں کی مال دنیا کی حرص بھی انتہا کو پہنچی ہوئی ہے اور یہاں کہتے سے مراد انہیں قوموں میں سے کوئی قوم ہو جو بسبب اپنی وسیع طاقت کے گویا ہر وقت چوکھٹ پر موجود ہو اور ان کے لئے حفاظ کا کام دیتی ہے اس کے لئے دیکھو ص ۱۹ اور آخر میں ان کی ظاہری شان و شوکت کا ذکر کیا ہے اس قدر ہے کہ ان ظاہری سامانوں کو دیکھ کر جو ان میں سے قریبا ہر شخص کو میر میں دیکھنے والا مغرب ہوجاتا ہے +

فَاِمْشَوْاْ اَحَدًا بِكَوْبَةٍ يُؤْفِكُمْ هُنَا اِلَى الْمَدِيْنَةِ فَلْيَنْظُرُوْهَا اِنَّهَا اَنْزَلْنٰهَا

اب اپنے پیسے ایک کو اپنے اس روپے کے ساتھ شریک فرمیں جو سو روپے دیکھ کر کوٹنا ان میں سے پاکیزہ کھانا ہے

فَلْيَاْتِكُمْ بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلِيَتَلَطَّفَ وَلَا يَشْعُرَنَّ بِكُمْ اَحْلًا

پس تین اس میں سے رزق لا دے اور چاہئے کہ وہ نرمی کرے اور تنہا رہتا ہے کسی کو نہ لگنے دے ۱۹۶

رزق۔ رزقہ

۱۹۷۔ رزق۔ رزق دخت کے پتوں کو کہتے ہیں واحد ذوقہ ہو اور جمع أذواق۔ وہاں تقطع من رزقہ (الانعام۔ ۱۰۵) اور کتاب کے رزقوں کو بھی اور مال کثیر کو کہتے ہیں گویا وہ اپنی کثرت میں دخت کے پتوں کی طرح ہو اسی لحاظ سے مال کو رزق یا رزب یا رزق کہا جاتا ہے اور رزق اور رزق کے معنی مدد ہم یا روپے ہیں (ن)۔

ذوق

لطیف

تلف۔ تلف

يتلطف۔ لطیف اس لئے کہ اس میں سے ہر جگہ لئے دیکھو ۱۹۸ اور لطیف وہ ہے جو حاجت نرمی سے پہنچا دے اور ابن اثیر کہتے ہیں لطیف وہ ہے جس میں یہ چیزیں جمع ہوں یعنی فصل میں نرمی اور باریک مصالح کا علم اور اس کی طرف پہنچا جائے کیلئے اس کا اندازہ کیا ہو اور تلف دوسرے سے حق کرنا ہو اور کسی امر میں تلف اس کیلئے قوت یا نرمی ہو +

اس آیت میں پھر اصحاب کعب کا ذکر ہے آیت ۱۶ میں فرمایا تھا کہ جب غاریں گئے تو انہیں نے وحی کی کہ اللہ تعالیٰ ان کیلئے کوئی مفید راہ پیدا کرے تو اللہ تعالیٰ نے آخر انہیں اس غرض کیلئے آٹھ گڑا کیا۔ رہا یہ سوال کہ کتنی مدت رہی سو آیت ۱۱ میں اسے ستین عدد دیا گیا جو یعنی کئی سال اور یہی انسانی زندگی کے لحاظ سے صحیح مدت ہے۔ آیت ۲۵ کے تین سو سال پر اس آیت کے نیچے بحث ہوئی اور ان میں سے بعض کا یہ کہنا کہ ہم نے تو گویا اپنی عمری یہاں گزار دی یا عمر کا بڑا حصہ گزار دیا۔ اور دیکھو اہل عالم جالبہ تم میں یہ اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسا ہی نشانے الہی تھا یعنی یہ جتن بھی ضائع نہیں ہوا بلکہ اس میں کام کیلئے ایک تیاری ہو گئی اور عبادت الہی سے بعض اخلاقی کمالات پیدا ہوئی جو کمال کی تکمیل کی ضرورت دعوت الی اللہ کے کام کیلئے تھی۔ اس کے بعد وہ کام کرنے کی تجویز دیتے ہیں کہ ایک آدمی کو روکے

اور شاید ان کا نشانہ یہ ہو کہ ہم نے تو گویا اپنی عمری یہاں گزار دی یا عمر کا بڑا حصہ گزار دیا۔ اور دیکھو اہل عالم جالبہ تم میں یہ اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ ایسا ہی نشانے الہی تھا یعنی یہ جتن بھی ضائع نہیں ہوا بلکہ اس میں کام کیلئے ایک تیاری ہو گئی اور عبادت الہی سے بعض اخلاقی کمالات پیدا ہوئی جو کمال کی تکمیل کی ضرورت دعوت الی اللہ کے کام کیلئے تھی۔ اس کے بعد وہ کام کرنے کی تجویز دیتے ہیں کہ ایک آدمی کو روکے

دیکر شہر میں بھیج کر وہ اچھا کھانا لائے اور یہ کچھ تعلقات اہل شہر کے ساتھ قائم ہوں اور گفتگو اور تبلیغ میں نرمی کا پیرا یہ اختیار کرے تاکہ آہستہ آہستہ لوگوں کا رجوع قیصر ہو اور کسی کو پتہ نہ لگنے دے کہ اصل کیا نشانہ ہے یہاں اگر خیال گزرے کہ اس سے پہلے یہ لوگ کھانا نہیں کھاتے ہونگے تو یہ صحیح نہیں اسلئے کہ جو لوگ غاروں میں تنہا رہتے ہیں وہ کھانے پینے کا سامان بھی کر لیتے ہیں یا زبانی

ایسی چیزیں پر گزارہ کر لینے ہیں جو غفلتوں میں پیدا ہوتی ہیں مدینہ یا شہر میں بھیجنے سے مراد یہی ہے کہ آہستہ آہستہ لوگوں کے ساتھ تعلقات پیدا کئے جائیں یہ نقشہ اگر چند اصحاب کعب کا ہے تو یہ سیاست کی ابتدائی تاریخ بھی اسی کے مطابق ہے۔ کیونکہ عیسائیت قریباً تین سو سال حکومت کی حالت میں رہی اور اس وقت اس کی تبلیغ نہایت نرمی کے طریق سے کی جاتی تھی اور چھپ کر کی جاتی تھی۔ علانیہ تبلیغ نہ ہو سکتی تھی۔ جیسا کہ اگلی آیت میں بھی اس طرف اشارہ ہے۔ اور عجیب بات یہ ہے کہ آج روپ کی عیسائی اقدام اپنے سیاسی مقاصد کے حاصل کرنے میں بھی اسی طریق کا متبع کرتی ہیں یعنی جس ملک میں یہ لوگ قدم رکھتے ہیں پہلے تجارت کے بہانہ سے جاتے ہیں اور نرمی کا طریق اختیار کر کے آہستہ آہستہ ملک کے اندر تصرف تام حاصل کر لیتے ہیں۔ اور اس تصرف کے حاصل کرنے میں کچھ

بڑے معاون دوا ہم ہیں یعنی روپے دے کر اپنا کام محال لیتے ہیں اور اپنے اصل ارادہ پر کسی کو مطلع نہیں ہونے دیتے پس اصحاب کعب کے قصہ میں یہاں بھی تاریخ عیسائیت ہی لکھی ہے +

اصحاب کعب کا کام لینے آٹھ

اصحاب کعب کے ذریعہ بتائی سیاست کا نقشہ

اصحاب کعب کے ذریعہ یورپ کا مروجہ نقشہ



۱۰ اِنَّهُمْ لَنْ يَظْهَرُوْا عَلَيْكُمْ رِجْزَ كُمْ اَوْ يُعِيْدُوْكُمْ فِيْ مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوْا اِذَا

کیونکہ اگر وہ تم پر غالب آجائیں تمہیں برا کہیں گے یا اپنے مذہب میں لوٹا دیں گے اور اس وقت تم کسی کامیاب

٢١ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اَعْلَمُوْا اَنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَّاَنَّ السَّاعَةَ لَا

منہر گے اور اسی طرح ہم نے (لوگوں کو) ان پر مطلع کر دیا کہ وہ جان لیں کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے اور کہ قیامت میں کچھ بھی

رَبِّهِمْ إِذِ تَنَادَعَوْا بَيْنَهُمْ آمُرْهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُيُوتًا رَدُّوهُمْ

شک نہیں جب وہ انکے معاملہ میں ایک دوسرے سے جھگڑنے لگے تو انہیں لاکھان پر ایک عمارت بنا دو ان کا رب

أَعْلَمَكُمْ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَىٰ أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِدًا ۖ

۱۹۰۶ مسجد بنائینگے

اصحاب کف کی مثل  
پر اعلان کیا جاتا

۱۹۰۱ء لکھنؤ میں مولانا علیہم السلام کی وفات ہوئی۔ ان کی وفات کے بعد ان کی اولاد میں سے مولانا ابوالکلام آزاد نے ان کی تعلیم کو جاری رکھا۔ ان کی تعلیم کا مقصد ان کی شخصیت کو ان کی قوم کے لیے ایک نمونہ بنانا تھا۔ ان کی تعلیم کا مقصد ان کی شخصیت کو ان کی قوم کے لیے ایک نمونہ بنانا تھا۔ ان کی تعلیم کا مقصد ان کی شخصیت کو ان کی قوم کے لیے ایک نمونہ بنانا تھا۔

اقوام یورپ کے اصل نشا  
پر لوگوں کا افسوس پالینا

اور اگر سیاست کی تانچہ میں موجودہ امدادوں کے متعلق اسے یہاں سے قومی درست ہو کہ یہ ننگہ آخر کار دنیا ان اقوام کے اولیٰ  
پر بھی ہو گئی ہو۔ اور اس صورت میں یہ معلوم کی غمیز خود ان لوگوں کی طرف جا بیٹھتی یعنی دنیا کے ان کے امدادوں پر اطلاع پا جانے سے جب  
انہیں دیکھیں تو انہیں ناکامی ہو گئی تو پھر حق کی طرف توجہ ہو گئی اور انہیں معلوم ہوا جیسا کہ ابھی زندگی ہی سب کو نہیں جس پر انہوں نے اپنا  
سامان ڈال دیا۔ بلکہ اس کے بعد کوئی اور زندگی بھی ہو +

اہیت کے پچھلے حصہ میں انہی لوگوں کا ذکر ہر جن کے پیغام کو انہوں نے قبول کیا یعنی یا تو یہ حالت تھی کہ ان کی بات کوئی دستخط اور باب انکی نئی کی وجہ سے انکی یادگار بنائے گی تحریزیں ہوتے ملیں اور اس کے بھی جدا ایک اور مرحلہ یا کہ وہ لوگ

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَاذِبٌ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَاذِبٌ ۖ

کہیں وہ تین ہیں ان کا چوتھا ان کا کتا ہے اور کہیں پانچ ہیں ان کا چھٹا ان کا کتا ہے

رَجَاءُ الْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةَ وَفَافِئُهُمْ كَلِمَةً قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِم مَّا

اشک بچا بتیں کرتے ہیں اور کہیں گے سات ہیں اور انھا آٹھواں ان کا کتا ہو کہدے میرا رب انکی غنمی بہتر جا تھا ہو سوچے

يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تَتَّبِعْ فِيهِمْ الْأَمْرَ أَظَاهِرٌ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا

تھوڑے انہیں کوئی نہیں جانتا سوائے بارہ میں جگاڑا نہ کہ سوائے (اس کے کہ) ظاہر جگاڑا (ہو) اور لکے بارہ میں ان میں کسی کو نہ پتہ

جنہیں پوری حکومت اور غلبہ ملا یعنی جب عیسائیت غالب ہو گئی تو غلبہ اعلیٰ امرامہ سے مراد غلبہ ہی ہے جیسے داؤد علیہ السلام غالب علیٰ لہم  
 میں یعنی امرامہ کی ضمیر یعنی غالب آئے والوں کی طرف ہے انہم اذا ارادوا الامرالم یقسم علیہم (د) تو اب انہوں نے انہی صلح کو  
 اور نیک لوگوں کو اپنا معبود بنالیا۔ اور عیسائیت میں مسیح کی خدائی کا عقیدہ بھی قسطنطین کے تبدیل مذہب کے ساتھ پختہ ہوا بخاری  
 میں ہے یعنی اللہ الیہود والنصارى اعترفوا بقبول انبیاءہم مساجد یہود اور نصاریٰ پر اللہ کی لعنت ہو اپنے نبیوں کی قبروں  
 مسجدیں بنالیا اور ایک اور حدیث میں ہے اذا کان قہم الرجل الصالح مات بنوا علی قبرہ مسجد او صورا فیہ تکلیف  
 الصور یعنی جب ان میں کوئی صالح آدمی مر جاتا تو اس کی قبر پر مسجد بنالیتے اور اس میں یہ عورتیں بنالیتے یعنی نیک لوگوں کی  
 تصویریں بنا کر ان کی عبادت کرتے۔ اسی کی طرف یہاں اشارہ معلوم ہوتا ہے اور یہ ان کے غلو کا ذکر ہے جو اس سے قبروں پر مسجدیں بنانا  
 کا جواز نکالنا عجیب ترین اقوال ہے جب حدیث صحیح اسکو غلط ٹھہرائی ہو اور یہ شرک کی بنیاد ہو ۴

۹۰۰ سیقوں میں مضاع سے خاص ہر معنی مضاع پر داخل ہوتا ہے اور اسکو استقبال کیلئے خالص کر دیتا ہے اور سو فی  
یہی کام دیتا ہے مگر بعض کے نزدیک اس کے استقبال میں وسعت زیادہ ہے (منہی) +

تباد - مراء و ممانادۃ اورا متراد کے ایک ہی معنی ہیں یعنی اس چیز میں جھگڑا کرنا جس میں تردد و ہروغ، اور مراء اصل میں جلال، بڑھتی ہے کہ ایک شخص دوسرے بات بخوارائے اور مروت النساءۃ کے معنی ہیں میں نے بکری کا دودھ نکالا۔ اور سی خاصے شک اور تردد کے معنی تھے ہیں (د)، +

ظاہر الخواص کی اصل یہ کہ ایک چیز زمین کی پیٹھ پر یعنی زمین کے اوپر آگئی (ظہر بیٹھ کر کہتے ہیں) پس مخفی نہ ہی اور مطلقاً جب وہ زمین کے پیٹھ میں داخل ہو گئی اور چھپ گئی۔ مانند منہا رما بطن (الاخفاف - ۳۳) پس ہر ایک چیز کو جو کھلی ہو اور آنکھ سے یا دلیل سے معلوم ہو جائے ظاہر کہا جاتا ہو، اور یہاں بعض نے معنی غیر شمع کے ہیں اور بعض نے مراد دیا ہے ایسا جھڑا جس کی دلیل کھلی ہو اور ایک قول میں وہ ایسے عالم کا جدال ہے جسے حقیقت خبر کا یقین ہو اور ایک قول ہے جسے لوگ دیکھیں اور ایک اور قول ہے جو جسم کی دلیل کو باطل کر دے۔

اس آیت میں آئندہ کا ذکر ہو کر لوگ ایسا کہیں گے یہ ذکر نہیں کہ پہلے کہتے ہیں، مفسرین نے اس کی یوں توجیہ کی ہو کہ قرآن شریف میں جو کچھ نہ کا ذکر ہو اسے منکر کہیں گے کہ وہ تعلیم اسے نئے گھر بھی رہی بات رہتی ہو جہنک پہلے ان میں ایسے اقوال موجود نہوں کہ وہ تین تھے یا پانچ تھے وہ یہ کہہ نہیں سکتے، اور جب پہلے ایسے اقوال موجود تھے تو اللہ تعالیٰ نے سید قعود کیوں فرمایا اور دوسری دقت یہ ہو کر اگر قرآن شریف پہلے خود کوئی گنتی ان کی بیان کرنا تو یہ الفاظ مخدوم نہ ہوتے کہ اسے منکر کہوں کہیں گے مگر

نیک لوگوں کے حق میں

قبروں پر سجدے نہ کرنا

**س.سوف**

مراء - مباركة

نہر۔ بطن

ظاهر

اصحاب کھف کی تعداد

ع

۲۳ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايِحٍ إِنِّي فَأَعَلَ ذَلِكَ غَدًا ۖ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ زَوَادُكَ ۚ

وعدت کے لفظ اور اس کی مشکلات

اور کسی چیز کی نسبت یوں نہ کہو کہ میں اسے کل کرنے والا ہوں سوئے اے کہ اللہ چاہے اور جب تو

رَبِّكَ إِذْ أَنْسَيْتَ وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّيَ لِقَرَبٍ مِنْ هَذَا رَشْدًا

بھول جاتا ہے رب کو یاد کر اور کہہ امید ہو کہ میرا رب مجھے اس سے قریب تر بھلائی کا رستہ دکھائے گا ۱۹۰۹

صرف پطری کوئی گنتی ان کی نہیں بتائی بلکہ بعد میں بھی یہی فرمایا دبی اعلم بعد تمام۔ ان کی گنتی کو میرا رب ہی بہتر جانتا ہے اور آگے جو فرمایا یا بعد ازاں عدت کا لفظ چھڑ دیا ہو اور صرف یہی فرمایا ہو کہ انہیں سوئے قصوروں کے کوئی نہیں جانتا اور اس سے بھی مراد وہ لوگ نہیں ہو سکتے جنہیں ان کا قصہ یا ان کی گنتی معلوم ہو کیونکہ اس لحاظ سے وہ ایسے قابل تعریف نہیں ٹھہر سکتے کہ اس بات کا ذکر قرآن شریف میں کیا جاتا بلکہ یہ قلیل علماء ہی ہیں جو ان لوگوں کی گنتی نہیں بلکہ ان کے حالات کو جانتے اور لا تسفقت فیہم منہم احد ایس منہم میں ضمیر اہل کتاب کی طرف لگتی ہے من اہل الکتاب دج جن کا ذکر یہاں سوئے اس کے کوئی نہیں کہ خود اس قصہ میں اہل کتاب کا ذکر ہی اصل مقصود سمجھا جائے یعنی عیسائیت کا

برہن کی تعلیم حکمران

عام قول اہل کتاب میں اصحاب کفر کی تعداد کے متعلق سات ہی ہر دوسرے اقوال تین یا پانچ کے اگر ہوئے بھی ہو تو ان کے بیان کی ضرورت نہ تھی کیونکہ اور بھی بہتری غلط باتیں اس قصہ میں لگتی تھیں (اور ہر ایک ایسے قصہ میں ل جاتی ہیں) جن کا ذکر قرآن شریف میں نہیں کیا۔ میرے نزدیک یہاں زیادہ مد نظر عیسائیت کی تاریخ ہی ہے۔ اور غلبہ اعلیٰ امما ہم میں اس کی طرف اشارہ بھی کر دیا ہو کہ وہ حالت محکومیت سے نکل کر آخر غالب بھی آگئے اور اسی لئے ثلثۃ۔ خمسۃ۔ سبعۃ مطلق آیا ہے۔ اور ہو سکتا کہ اس سے مراد تین آدمی وغیرہ ہوں یا تین اقوام وغیرہ ہوں یا تین حکومتیں وغیرہ ہوں اور لا تسفقت فیہم منہم میں اشارہ ہو کہ یہ قصہ کے آدمیوں کی گنتی کا ذکر نہیں کیونکہ یہ ذکر کو ان میں مشہور تھا اور وہ سات ہی انہیں سمجھتے تھے اور کچھ دوسروں میں کلمہ سے مراد کوئی ایسی قوم یا حکومت ہوگی جو ان کے لئے کلب کا کام دے یعنی پہرہ رکھا یا ان کی حفاظت کرنے والے کا اور کلبہم کی جگہ ایک خوات کا کہ ہم بھی آئی ہو یعنی صاحب کلبہم (د) اور یوں سب کو ایک ذیل میں شامل کیا ہو یعنی کلب کوئی علیحدہ جنس نہ تھی باریں بھی ہیں اس آیت کے حل کو مشکلات میں سے سمجھتا ہوں شاید اللہ تعالیٰ آئندہ کبھی کسی پر کھول دے۔ ہاں ایک ممکن توجیہ ان الفاظ کی یہ ہو کہ بڑی عیسائی طاقتیں دنیا میں آٹھ رہی ہیں جس عدد کو قرآن شریف نے علیحدہ کر کے بیان کیا ہے یعنی امریکہ۔ برطانیہ۔ فرانس۔ ہسپانیہ۔ آسٹریا۔ جرمنی۔ اٹلی۔ روس اور کبھی چار کو ہی سب طاقت کا مالک سمجھا جاتا ہو یعنی امریکہ۔ برطانیہ۔ فرانس۔ روس کو اور کبھی چوبیس اور آٹھ ساتھ ل کر چھ بن جاتی ہیں اور بلاشبہ ان میں سے ایک باقی سب کی حفاظت کا کام بھی دیتی ہو اور دبی اعلم بعد تمام میں بتایا کہ اصل میں زیادہ ہیں ان کی گنتی کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے

ند

۱۹۰۹ خدا۔ غدا۔ اصل میں غدا ہے اور اس کے معنی کل ہیں اور حدیث عبدالمطلب میں ہے لَا یَقْلِبُ لَیْلًا مِّنْہُمْ وَ یَحَالِہُمْ غَدًا فَاِمَالَتُہَاں غدا سے مراد کل کا دن نہیں بلکہ قریب کا نا نہ ہو اور کبھی اس پر مراد غیر زمانہ ہوتا ہے جیسے سیدہ غدا من الکنا اب الاشد (القہر ۲۰) جہاں مراد قیامت کا دن یا فیصلہ کا دن ہوا (دل) نیز دیکھو ۱۹۱۰

دشد

لوشد۔ دشد اور دشد کے ایک ہی معنی ہیں رشتہ اور بعض کے نزدیک دشد صرف خود ہی بھلائی پر ہوا جاتا ہے اور دشد دیوی اور خودی دونوں پر دغا

تبلیغ اسلام میں  
آسانی کا وعدہ

ان آیات کے شان نزول میں جو قصہ بیان کیا جاتا ہے کہ قریش نے یہود مدینہ سے آنحضرت مسلم کے متعلق دریافت کیا

## وَلَيَسِّرْ لِي كَهْفِي ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَارْدًا دُونَ تِسْعَةٍ

اور وہ اپنی غاریں تین سو سال رہے اور نو (دور) برصغرت

قانونوں کے کما کر آپ کے اصحاب کہف اور روح اور ذوالقرنین کے متعلق دریافت کرو اگر وہ جواب دوسے کے تو جھوٹا ہو اور دریافت کرنے پر آپ کے بتانے کا وعدہ کیا اور پھر پندرہ دن تک وحی نازل نہ ہوئی یہ ابن عباس سے ایک مشکوک سی روایت ہے اور یہودی تعلق اصحاب کہف کے کچھ صحابی نہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ جب اصحاب کہف اور انکی مشکلات کا ذکر اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کس طرح پیغام حق پہنچائے میں انہیں ایک مدت غاریں رہنا پڑا اور آخر ان کو وہ ماہ ملی کہ وہ پیغام حق پہنچانے کے قابل ہوئے یا مضناً عیسائیت کا ذکر کیا کہ کس طرح تین سو سال کا عرصہ ورنہ کھلے طور پر اپنے پیغام کو نہ پہنچا سکی تو بالقابل اسلام کا ذکر کیا جیسا کہ لاقرب من هذا وشدائد سے ظاہر ہے یعنی جو بھلائی کا راستہ انکو دکھایا گیا اس سے قریب تر کوئی بھلائی کا راستہ اللہ تعالیٰ اُمت محمدیہ کو دکھانے کا اللہ تعالیٰ کی توحید کو دنیا میں پھیلانا تو ایسا کام ہے کہ خود اللہ تعالیٰ اسے چاہتا ہو یا اس فرمایا کہ ایسے کام کی نسبت بھی یہ مت کہو کہ ہم کل یا قریب زمانہ میں ایسا کرینگے اور یہاں خطاب عام ہو مگر اصل خطاب انہی لوگوں کو ہے جو داعی الی الحق ہیں کیونکہ ان کو جو دعوت الی الحق کا ہی تھا اور یہ جو فرمایا کہ سوائے اس کے کہ اللہ چاہے تو ایک معنی اس کے یوں کہ گئے ہیں کہ ایسا مت کہو سوئے اسکے کہ ساتھ انشاء اللہ بھی کہو بالفاظ دیگر یہ بھی اللہ کی مشیت سے ہی ہوتا ہے انسان اپنے زور و رسمی سے کچھ نہیں کر سکتا اور طریق ادب یہی ہے کہ انسان ہر ایک معاملہ کو خود کو کشش کرتا ہو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرے اور ایک معنی یوں کہ گئے ہیں کہ تم مت کہو سوئے اسکے کہ اللہ چاہے اور اللہ کی مشیت اس کی وحی کا نزول ہے تو مطلب یہ ہوا کہ تم اپنی طرف سے مت کہو کہ ہم دنیا میں یوں خدا کا نام پھیلاینگے اُن جو کچھ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو اسکے مطابق کہہ دو اور دلخواہ دیکھ اذ انصیت میں ہر ایک داعی الی الحق کو نصیحت کی ہے کہ اپنے رب کو بہت یاد کرے اور اپنے آپ کو غفلت کی حالت سے باہر نکالنے کی کشش کرتا رہے اور دیکھ کی خصوصیت اسلئے کی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ربوبیت روحانی چاہتی ہے کہ اس کا نام دنیا میں پھیلے۔ اور عیسیٰ ان یہدین وہی لاقرب من هذا ارشدا میں بتایا کہ اسلام کیلئے دعوت الی الحق کے کام میں اس قدر مشکلات نہ ہونگی جیسے عیسائیت کے رستہ میں تھیں چنانچہ ابتدائی تاریخ اسلام اور ابتدائی تاریخ عیسائیت میں زمین و آسمان کا فرق نظر آتا ہے عیسائیت تین سو سال تک ایک سلطنت روم کے اندر بھی بشکل آغواں حصہ ساتھ ملا سکی مگر اسلام تین سو سال کے عرصہ میں کل رومے زمین پر پھیل گیا۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے غا میں ٹھہرنے کی طرف بھی یہاں اشارہ ہو سکتا ہے کہ آپ صرف تین دن غاریں رہے حالانکہ اصحاب کہف کو کئی سال تک اس حالت میں رہنا پڑا۔ یہاں ہی اس زمانہ میں بھی اگر کوئی شخص غور کرے تو کیسا اللہ تعالیٰ کی قدرت کا نظارہ نظر آتا ہے کہ کس قدر کمزور و کمزور و پتہ پیچ کر کے اور ہزار ہا تبلیغ بھی ہو کر اس قدر کامیاب نہیں ہو سکتا جس قدر وہ سرانہ بہت ہی کس مہر سی کی حالت میں ترقی کر رہا ہے ایک افریقہ کو دیکھو کہ عیسائیت اور اسلام کے مقابلہ حرتی میں دلائل کیسا لاقرب من هذا ارشدا کا نظارہ نظر آ رہا ہے پھر آج کسی عیسائی ملک میں ایک مشن اسلامی چلا جائے تو اس کی فتوحات ایک طرف اور کسی اسلامی ملک میں مسیحی مشن چلا جائے تو ان کے نتائج کو دوسری طرف دیکھ کر تعجباً بلکہ رولہ گو افیس یہ ہو کہ باوجود اس قدر اسلام کیلئے سہولت کے مسلمان اسی کام میں سب سے بڑھ کر غفلت دکھا رہے ہیں چنانچہ اس مقابلہ کے بعد فوراً عیسائیت کے اس زمانہ تک یہ توجہ دلا ہے جو بد وہ غافل ہیں چھپ چھپ کر گزارہ کرتے تھے اور اسی تقابل عیسائیت و اسلام کی پچھلی حالت کا ذکر جو حقے رکھنے میں ہے

اسلام اور عیسائیت کی ترقی کا مقابلہ

## قُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط

کہو اللہ خوب جانتا ہے جتنا چھوٹا آسمانوں اور زمین کی پوشیدہ باتیں اسی کو (معلوم) ہیں

حیاتیات کا تین سو  
سالی غیبت کی حالت  
میں رہنا۔

مثلاً بظاہر یہ دونوں بیان ایک یہ کہ وہ اپنی غائب تین سو نو سال رہی اور دوسرا یہ کہ اللہ بہتر جانتا ہے کتنا رہے مثلاً معلوم ہوتے ہیں یہاں تک کہ بعض کے ایک تاویلیں بھی مفسرین نے کی ہیں مثلاً یہ کہ چونکہ مقدم یعنی نوکیلا تھ سال کا لفظ نہیں اور ممکن نہ تھی یا تو دن یا تو گھڑیاں مراد ہوں، اسلئے فرمایا کہ اللہ اعلم باللبثوا۔ اور بڑی مشہور تاویل اسکی یہ ہے کہ ولہذا فی کفہم عطف سیقولون پر اور مراد یہ ہے کہ یہی وہ سکر لوگوں کا قول ہے اور یہ حضرت ابن عباس کی طرف منسوب ہے اور اس میں یہ وقت کہ کوئی روایت ایسی نہیں ملتی جس میں تین سو یا تین سو نو سال اصحاب کف کا نام نہیں رہنا بیان کیا گیا ہو۔ اور دوسرا سطح قالوا اخر دف انہ سے الفاظ سے اسن آئے جاتا ہو۔ اور بعض نے یوں کہا ہے کہ اللہ اعلم باللبثوا میں مراد وہ زمانہ ہے جو ان کی حالت پر اطلاع پانے سے لیکر رسول اللہ صلعم کے زمانہ تک گزراد، اور حق یہ ہے کہ فضا کوئی نہیں قرآن کریم کا لفظ لفظ حکمت پر مبنی ہے پہلی آیت میں فرمایا کہ وہ تین سو نو سال اپنی کف میں رہے دوسری میں فی کفہم کا لفظ نہیں بلکہ صرف لبثوا ہے اور اسکی گاہ غیب السموات والارض جیسا کہ بتا دیا کہ یہ آئندہ کے زمانہ کی خبر ہے۔ اور اصل یہ ہے کہ یہاں ان اصحاب کف کا ذکر نہیں بلکہ خود میسائیت کا ذکر ہے۔ اور اسکی دو حالتوں کے متعلق فرمایا کہ ایک ان کی کف کی حالت تھی اور ایک غلبہ کی حالت جب میسائیت شاہی مذہب ہو کر اصل حقیقت سے بھی دور جا پڑی۔ ان کی پہلی حالت تین سو نو سال تک رہی اور دوسری حالت کے متعلق فرمایا کہ جتنی مدت وہ رہیں گے اللہ ہی اس کو خوب جانتا ہے کیونکہ یہ غیب کی بات ہے اور غیب کا جاننے والا صرف اللہ تعالیٰ ہو گا ہر سہ کہ پہلا رہنا غیب کی حالت نہیں کہلا سکتا۔ اور پھر دوسرے رہنے کے ساتھ یہ بڑھا کر کہ اللہ کے سوائے ان کا کوئی ولی نہیں اور وہ اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا یہ بھی بتا دیا ہے کہ آخر کار انکے غلبہ کی صف بھی لپیٹ دی جائیگی۔

تین سو نو سال کی حالت  
کا عجیب نامہ علم غیب

تین سو نو سال کے متعلق فور کیا جاتا ہے تو یہ بھی قرآن کریم کے عجیب اعجازات میں سے نظر آتا ہے ہمارے نبی کریم صلعم تو اُمی تھے اور تاریخ عیسائیت کی وجہ کو کیا جو تھی جب خود عیسائیوں کو بھی ان باریک تفصیلات کا علم نہ تھا۔ قرآن کریم نے چند لوگوں کے کف میں جانے کی غرض یہ بیان کی ہے کہ وہ خدا کے سوائے کسی دوسرے کو عبودت مان سکتے تھے پس عیسائیت کے کف میں رہنے کی وہ حالت ہے جب ابھی اس میں تین خداؤں کا عقیدہ جو شرک ہے مرجع نہیں ہوا۔ اب تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ قسطنطین کے عیسائی مذہب علی الاعلان اختیار کرنے کے بعد ۳۲۵ء میں مذہب تثلیث کو اصل عیسائیت اور شاہی مذہب قرار دیا گیا اور اس کے ساتھ ہی اگر ایک طرف عیسائیت مظلومیت کی حالت سے نکل کر غالب مذہب بن گئی تو دوسری طرف اصل توحید سے یہ دور جا پڑی لیکن ابھی یہ سوال باقی ہے کہ قرآن شریف نے بجائے ۲۵ سال کے تین سو نو سال کیوں فرمائے۔ عیسائی قرآن کریم کے علم غیب کے سامنے انسان کو سر جھکا نا پڑتا ہے عیسائیت کی تاریخ میں خود چھ سال کی غلطی چلی آتی ہے یعنی حضرت مسیح کی پیدائش جس سے سنہ صوی شروع ہوتا ہے مشہور سنہ صوی سے چھ سال پہلے ہوئی اسلئے جسے ۳۲۵ء عیسوی کہا جاتا ہے جو صوح کی پیدائش سے فی الواقع تین سو تیس یا اکیس سال ہیں اور حضرت مسیح کا دعویٰ تاریخ عیسائیت کو ملاتی تیس سال کی عمر میں ہوا اسلئے دعویٰ سے لیکر تثلیث کے سرکاری طور پر عیسائی مذہب قرار پانے تک پورے تین سو سال ہوئے اور نو سال کے بڑھانے کا جو علیحدہ ذکر قرآن شریف نے کیا ہے تو اسے مفسرین نے بھی قری حساب کا اضافہ بیان کیا ہے یعنی ہر صدی میں قری حساب کے تین سال بڑھ جاتے ہیں پوری تین صدیاں جو عیسائیت کی حالت کف تھی اس پر قری حساب کے نو سال اور بڑھ گئے۔ اور قرآن شریف نے تین سو نو سال سے آگے کر کے بتا دیا کہ عیسائیت کی اصل حالت کف تو تین سو سال ہی رہی مگر قری حساب کے اس میں نو سال اور

أَبْصَرِيْهِ وَاسْمُهُ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ قَوْلٍ وَلَا يَشْرِكُنِيْ حُكْمُهُ أَحَدًا ۝

کیا خوب اسکا دیکھنا ہو اور کیا خوب سننا اسکے سوائے کوئی انکا ولی نہیں اور وہ اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا ۱۹۱۱

وَأَتْلُوْا مَا أَوْحَى الْيَلَدُ مِنْ كِتَابٍ رَبِّكَ لَا مُبْدِلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ يَجْعَلَ مِنْ

اور پڑھ جو تیرے رب کی کتاب ہے تیری طرف وحی کی گئی ہو کوئی اس کی بات تو نکلے بدلے والا نہیں اور اس کے سوائے تو نہ دے گا

دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۝ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ

پناہ نہیں پائیں گے ۱۹۱۲ اور اپنے آپ کو ان لوگوں کے ساتھ روک رکھ جو صبح اور شام اپنے رب کو پکارتے ہیں (اور)

يُرِيْدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنُكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ الثَّنَاءَ لَا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَلَا تَطْمَئِنُّ

اس کی رضا کو چاہتی ہیں اور اپنی نگاہیں ان سے ہٹا کر داور نہیں دے دوڑا کہ تو دنیا کی زندگی کی آرائش کو راہ دے اور اس کی بات نہ

أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَابْتَغَىٰ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا ۝ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ كَذِبٌ

جس کا دل ہم نے پروا نہ کیا اور وہ اپنی خواہشات کی پیروی کرتا ہو اور اسکا معاملہ کیا کرنا ہو ۱۹۱۳ اور کوئی تہا رہے کہ کذب ہو

بُرْهَانٌ بَاطِلٌ ۝ وَابْتِغَىٰ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطًا ۝ وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ كَذِبٌ  
بڑھ جائیگے کج دنیا میں تاہیجی واقعات کے ظہار سے قرآن شریف کا حرف اسطرح صحیح ثابت ہوتا ہے صاف بتاتا ہے کہ یہ غلط عالم غیب کا کلام ہو کسی انسان کی بناوٹ +

۱۹۱۱ ابصر بہ واسمعہ۔ بہ میں ضمیر اللہ کی طرف جو اور یہ مع میں مبالغہ ہے جیسے کہا جائے ما ابصرہ واسمعہ یعنی اللہ تعالیٰ  
کیسا عجیب دیکھنے والا اور کیا عجیب سننے والا ہو کہ کوئی چیز اس پر غنی نہیں رہتی (ج)۔

.....

ما لهم ..... من ولی یہاں ضمیر انہی عیسائیوں کی طرف جاتی ہے جن کا ذکر بھی ہو چکا اور مطلب یہ ہے کہ جب وہ اپنے غلبہ کے وقت  
تجاوہ کرنے لگیں تو نہیں معلوم ہو گا کہ اللہ کے سوائے انکی کوئی مدد نہیں کر سکتا اور اللہ اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا یعنی جو حکومت اور باؤٹا  
کسی قوم کو دیتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی حکومت میں شریک کے طور پر نہیں کردہ اپنی قوت سے اسے قائم رکھ سکیں بلکہ مصلح الہی کے ماتحت  
وہ حکومت دیتا ہے اور اصل حکم اللہ کا ہی ہے اسلئے جب وہ چاہتا ہے حکومت لے لیتا ہے اور اسکے معنی نہیں کہ اور کسی کو حکومت  
دیتا ہے نہیں بلکہ مراد یہ ہے کہ وہ حکومت میں اسکے شریک نہیں بلکہ اسکے ماتحت ہیں +

۱۹۱۲ اَللّٰهُمَّ اَللّٰهُمَّ وہ گڑھا ہو جو وسط سے ایک جانب مائل ہو اتحاد کیلئے دیکھو ۱۹۱۳ و ۱۹۱۴ اور اللہ کے معنی ہیں ایک چنی  
طرف آل ہو یہیں اللہ کے مراد پناہ یا جلتے پناہ ہونے +

یہاں تلاوت کتاب کا حکم دیکھا صاف بتا دیا کہ تم لوگوں کو حق کی طرف بلاؤ کیونکہ یہ کتاب تیرے رب کی طرف سے مینی لوگوں کی توبہ  
روحانی کیلئے نازل ہوئی ہے اور لامبدل لکھتا ہے میں بتا یا کہ حق کی آخری کامیابی کی پیشگوئی نہیں سکتی اور سب پناہیں جو عوامی طور  
پر انسان اپنے لئے تلاش کرتے رہیں گے آخر وہ سب کو صرف ایک اللہ کی پناہ ہی رہ جائیگی +

۱۹۱۳ وجہ کے لئے دیکھو ۱۹۱۴ و ۱۹۱۵ اور وجہ کا لفظ جب اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف ہو تو اس سے مراد مجاہد اللہ تعالیٰ

فَسَنَ سَأَلَ فُلُكُومِنْ مَن سَأَلَ فَلْيَكْفُرْ ۖ إِنَّا أَخْتَدُ النَّالِظِلْمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ

سوجو کوئی چاہیو ایان لائے اور جو چاہے کفر کرے ہم نے ظالموں کیلئے آگ تیار کی ہے جس کی فضا انکو

سُرَادِقُهَا ۖ وَإِنْ لَسَتْ بِجَنَّتِ وَأَيُّهَا مَاءٌ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهُ ۖ بِئْسَ الشَّرَابُ

گھیرے گی اور اگر وہ پانی مانگینگے تو انہیں تھپٹ جیسا پانی دیا جائیگا جو انکے منہوں کو بھسٹ بیٹھا کیسا ہی بُرا پانی ہوگا

۳۰ وَسَمِعْتُ مُرْتَفَقًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ

اور جاسے آرام بھی بڑی ہوگی ۱۹۱۳ جو لوگ ایمان لائے اور اچھے عمل کرتے ہیں ہم اس شخص کا اجر ضائع نہیں کرتے

۳۱ مَن أَحْسَنَ عَمَلًا ۖ أُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّتٌ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ

جو اچھا عمل کرتا ہے ان کیلئے بہشتی کے باغ ہیں جنکے نیچے نہریں بہتی ہوں گی

کی رضا ہوتی ہو کیونکہ جو شخص کسی پر ماضی ہو وہ اس کی طرف متوجہ ہوتا ہو (د) +

تعدا۔ عدا کے اصل معنی تباہی و زہر ہیں (د)، اور عَدَاؤُكُمُ عَنِ الْإِسْلَامِ کے معنی صاف قتلہ عنہ ہیں یعنی اسے اس امر سے پھیر دیا دل، فراط۔ فراط کیلئے دیکھو ۱۹۳ اور فراط سے مراد ہو اسراف و اتقاصیع یعنی ضائع کر دینا (د)، اسی معنی کی تائید ابن جریر کی کہ یہاں بھی عیسائیت اور اسلام کا مقابلہ کیا ہو ایک طرف وہ لوگ ہیں جو صبح و شام یعنی اپنے تمام اوقات میں اللہ تعالیٰ کو پکارتے ہیں اور صرف اللہ کی رضا کو چاہتے ہیں ۱۰ اور دوسری طرف وہ ہیں جو دنیا کی آرائشوں کے پیچھے اس قدر پڑے ہیں کہ اللہ کے ذکر سے ان کے دل بالکل غافل ہو گئے ہوں اور اپنی حرص و ہوا کی پیروی میں لگے ہوئے ہیں تو رسول کو باہر دھکی لی الحی کو حکم ہوتا ہو کہ اللہ کی رضا ہی وہ چیز ہے جس کی طرف تمہاری نظر اٹھنی چاہئے اور زیب و زینت دنیوی تمہاری نظر کو نہ کھینچے +

۱۹۱۴ امداد۔ قنات کو کہتے ہیں جو خیمہ کو گھیرے ہوئے ہوتی ہو یا دیوار جو کسی چیز کو گھیرے اس کی جمع سداقات آتی ہو (د)،

محل۔ محل آتشگی یا ٹھکانا ہو یعنی ملت فحل الکفارین المہملہم دوید (الطائفہ - ۱۷)، او محل تھپٹ کو بھی کہتے ہیں

اور یہ معنی حدیث مرفی میں نبی کریم صلعم سے مروی ہیں (د)، اور گھیلے ہوئے تانبے وغیرہ کو بھی کہتے ہیں جس کی گرمی امنہا کو پہنچتی ہو (د)؟

یشوی۔ یشوی اللحم کے معنی ہیں گوشت بھونا۔ اور شوی اطراف کو کہتے ہیں جیسے مادہ اور سپر نراۃ للشوی (الطائفہ - ۱۷)، (د)،

مرتفع۔ رفیع۔ اور مہنت کیلئے دیکھو ۱۹۳ اور ارتفع کے معنی ہیں کئی پر ٹیک لگائی (د)، اسلئے مراد آرام یا استراحت ہو

اور یہاں اس کا استعمال اس لحاظ سے ہو کہ آرام اور استراحت کی جگہ بھی ان کیلئے آگ ہو +

ابان یا کفر پر مجبور ہوگا اس آیت میں صاف بتا دیا کہ یہ وہ حق ہے جو ان لوگوں کو پیش کیا جاتا ہو الحی من و بحم۔ ایمان لانا یا انکار کرنا شخص کا اپنا

اختیار ہو اللہ تعالیٰ نہ ایمان پر مجبور کرتا ہو نہ انکار پر۔ پھر جیسے انکے اعمال ہیں ویسی سزا ہو جس طرح حرص دنیائے دنیاں چاروں طرف

گھیر رکھا تھا وہی آگ بن کر دامن گھیرے گی اور جس طرح دنیا کی محبت کی پیاس بیاں نہیں بچتی تھی وہاں بھی اس کے بجھنے

کا سامان کوئی نہ ہوگا +



يَجْلُوْنَ فِيْهَا مِنْ اَسَاوِدٍ مِنْ ذَهَبٍ يَّكْسُوْنَ فِيْهَا خُضْرًا مِّنْ سُنْدُسٍ ؕ اِسْتَبْرَقٍ مُّشْكُوْرٍ

ان میں انیس سوئے کے کڑے پہنا جائینگے اور وہ ایک اور سوئے ریشم کے سبز کڑے پہنیئے ان کے اندر تختوں پہنگے

فِيْهَا عِلَاقَاتُ الْاَرَاكِ لَمْ يَلْعَمِ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ لِرُتَقَقَا ؕ وَاصْبِرْ لَهُمْ مِّثْلًا ۝۳۲

لگائے ہوئے ہونگے کیا ہی اچھا بدلہ ہو اور جائے آرام بھی اچھی ہوگی ۱۹۱۵ اور ان کیلئے دشمنوں کی مثال

تَجْلِيَانِ جَعَلْنَا الْاَحْيَاءَ جَنَّاتٍ مِّنْ اَعْنَابٍ وَخُفَّصْنَا بِهَا الْبَاقِلَ ؕ جَعَلْنَا بَيْنَهُمَا نَهْرًا

بیان کر جن میں سے ایک کیلئے ہم نے انگوروں کے دو بلخ بنائے اور انکے گرد اگر دھوئیں لگائیں اور ان دونوں کے درمیان کئی لگائی

۱۹۱۶ اس آدر اور اس سورۃ سواد کی جمع ہو اسورۃ من ذھب (النہضۃ) ۵۳، مکرر ہے

سواد

سندس - باریک ریشم کو کہتے ہیں اور استبرق سوئے ریشم کو دل،

سندس استبرق

اراکٹ - اویکے کی جمع ہو اُرَک کے معنی ایک مکان میں ٹھہرا اور اُرَک خاص درخت ہو اور اویکے کے معنی ہیں عجلۃ علی شجر

اریکۃ

یعنی تخت یا ٹیگ جس پر چھپر کٹ لگی ہوتی ہو (د)، +

نمائے جنت کے متعلق یہ تو بار بار بیان ہو چکا کہ وہ صالحین و صالحات کی مصداق ہیں اور یہ جو نام لئے جاتے ہیں

یعنی کہ کھنڈیشی یا تختوں سے مراد

تو یہ مراد نہیں کہ یہ اس دنیا کی چیزیں و اُن جو لگی - کیونکہ اس دنیا کی سندس اور استبرق اور سوئے کے کڑے وہ چیزیں ہیں جو انہیں

دیکھتی ہیں یا کان سے سننے میں مر جنت کی چیزیں برصہ حدیث صمیم ایسی ہیں کہ وہ ان میں بھی ان کا خیال نہیں گزرا اور اس سے یہ خیال گزنا

کہ اس طرح ان چیزوں کے وجود کا ہی انکار ہو گیا کہ فہمی ہو اصل میں ان اسماء سے اس بات کو ظاہر کرنا مقصود ہو جو ان چیزوں سے پہلے

مقصود ہوئی ہو سوئے کے کڑے - تختوں پر بیٹھنا - فاخرہ لباس یہ سب زینت کی چیزیں اور سرداری کے نشان ہیں اور جو نام لیا

عیسائی اقوام کے بالمقابل مومنین کیلئے نماء کا ذکر تھا اسلئے خاص ان نماء کا ذکر کیا ہے جس کی مالک اس دنیا میں یہ تو ہیں اپنے آپکو

سمجھتی ہیں اور مراد یہ ہے کہ حقیقی سرداری انہی لوگوں کی ہے جو رضائے الہی کے طالب ہیں اور اس دنیا کی سرداری جلد ختم ہو جاتی ہے

سبز لباس

اور انکے لباس کو سبز کیا ہے اسلئے کہ سبز رنگ سے دیکھنے والوں کی آنکھوں کو راحۃ پہنچتی ہے - اسی لئے شہداء کی ارواح کے ذکر میں

کہ وہ جنت میں فی حواصل طیور و خضر یا فی صو و طیر و خضر یعنی سبز پرندوں کے چہینہ و ان میں یا سبز پرندوں کی صورت میں ہیں

(مسلم) تو وہ دونوں صورتوں میں ایک ہی حقیقت کا انکشاف ہے - اُن یہ بھی صحیح ہے کہ ان نماء جنت کے ذکر میں فتوحات و فتوحات دنیوی کی

خونکے کڑے کی ذکر میں  
فتوحات کبیرت  
لطیف اشارہ اور  
مرکز کا قند

طرف بھی ایک لطیف اشارہ ہے اور اس کا نتیجہ خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے لگتا ہے جب آپ ہجرت کر کے مکہ سے مدینہ کی طرف تشریف

لے تھے اور صرف حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ تھے تو ایک شخص مسرتہ نام نے آپ کا تعاقب کیا۔ مگر اس شخص پر بعض نشانات سے آپ کی

سچائی کا اثر ہوا تو غصہ نہ حاضر ہوا اور معافی کا خواستگار ہوا اس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے مسرتہ میں تیرے ہاتھوں

میں کسر نے کے سونے کے گنگن دیکھتا ہوں چنانچہ یہ خبر جو اس قدر بے سرو سامانی کی حالت میں دی گئی تھی کہ ایمان کے خزانے

مسلمانوں کے قبضہ میں آئیے جب خود اپنی جان بھی سخت خطرہ کی حالت میں تھی چوبیس سال بعد پوری ہوئی اس سے معلوم ہوتا

ہے کہ قرآن کریم کے ان وعدوں میں فتوحات دنیوی کی طرف بھی لطیف اشارہ موجود ہے +

حقت

۱۹۱۶ اخفنا حق بالشیء کے معنی ہیں ایک چیز کے گرد و گھوما یا اس کا احاطہ کیا تو تھو اللہ الملائکہ حاجین من حول العرش علیہ

ہر من مد کا ذکر کیا

بیان اللہ تعالیٰ نے کافروں اور مومنوں کی ایک مثال بیان فرمائی ہے وضر بالمثل لا یقتضی وجودہما (د) اور جس چیز کی مثال بیان

۳۳ ﴿كَلَّمَا الْجَحْتَيْنِ اِنَّتَ اُكْلَاهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا ۝

یہ دونوں باغ اپنے پھل دیتے تھے اور اس میں کوئی کمی نہ کرتے تھے اور ان دونوں کے درمیان ہم نے نہریں بنائی تھی اور

۳۴ ﴿كَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ اَنَا الْتَرَمْتُكَ مَا لَا وَاعَرَ تَفْهَمُ ۝

۱ کے پاس طرح طرح کا مال تھا تو اس نے اپنے ساتھی کو کہا اور وہ اس باتیں کر رہا تھا میں نے تجھے توڑ دیا تو اس نے جواب دیا کہ میں نے تجھ کو ہر طرح سے محفوظ رکھا ہے

۳۵ ﴿وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ اَنْ يَّرْتَدَّ هَذَا اَبَدًا ۝ وَمَا

اور وہ اپنے باغ میں داخل ہوا اور وہ اپنے آپ پر ظلم کر رہا تھا کہ میں یقین نہیں کرتا کہ یہ کبھی بر باد ہوگا ۱۹ اور میں

۳۶ ﴿اَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدُّتْ اِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۝

یقین نہیں کرتا کہ قیامت آئے اور اگر میں اپنے رب کی طرف لوٹا یا بھی جاؤں تو یقیناً اس سے بہتر ٹھکانے کی جگہ پاؤں گا

اس کا وجہ ضروری نہیں ہوتا یعنی یہ مطلب نہیں کہ فی الحقیقت کوئی ایسے دو آدمی تھے۔ مگر بعض مفسرین نے یہاں بھی نام لیکر قصہ بتانے کی کوشش کی ہے حالانکہ مطلب صرف اس قدر ہے کہ عیسائیوں کو جو مال و دولت ہم نے دیا ہے تو اس کی مثال یوں ہے اور باغوں سے مثال اسلئے دی کہ دنیا میں یہ راحت کا بڑا بھاری سامان ہے یوں باغوں میں بہترین پھل انگور کا ذکر کیا اور گڑا گڑ کھجور کا لکھا اس کی خوبصورتی کے لحاظ سے جو کہ وہ جوہر اپنی ثنیاں اور سیدھا ہونے کے اعلیٰ درجہ کی زینت کا سامان ہے اور پھر صرف پھلدار درخت ہی نہیں بلکہ درمیان میں خد کے لہلہاتے کھیت ہیں اور ان کی آیت میں ہے کہ ہمیں اس میں بہت ہی پسند اور ظاہری طور پر بھی ان قوموں نے جنگوں کو باغ بنا دیا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے باغ کے دینے کھجوریں لگائے۔ ہمیں یہاں سب باتوں کو اپنی طرف منسوب کیا ہے حالانکہ کفار انہیں اپنے لئے بنایا ہے اسلئے کہ سامان تو اللہ تعالیٰ نے ہی پیدا کئے ہیں +

۱۹۱۷ شمہ۔ اصل میں تو درختوں کے پھل کو کہا جاتا ہے واحد شجرۃ جو اربعہ شجرات اور شجرۃ فاخر بہ من الغلات ذقنا لکھرا (البقرہ ۱۷۷) کلوا من ثمرها اذا اشأتم (الانعام ۱۳۲) اور پھر چیز سے جو نفع حاصل ہو اس کو اس کا ثمر کہا جاتا ہے عیسیٰ ثمرۃ العلم۔ ثمرۃ العمل اور ثمرۃ سے مراد مال بھی لیا جاتا ہے جس سے خاندہ اٹھایا جاسکے اور یہی معنی یہاں کے لگے ہیں (دغ) اور انواع المال یعنی قسم قسم کے مال و اموال اور سونا اور چاندی (دغ) بھی یہاں معنی لئے گئے ہیں +

۱۹۱۸ حالانکہ اوپر صرف باغ کا ذکر تھا مگر یہ سمجھائے کہ کہیں بلور مثال بیان کیا ہے یہاں اس باغ و اسی کے منہ سے جو لفظ لکھا ہے ہیں یہ ہیں کہ میسر مال اور میرا جتنا تم سے بڑھ کر ہے اور اس جتنے کی وجہ سے اپنے غلبہ کو بھی ظاہر کیا ہے مال اور جتنے پر ہی غلبہ کو فخر ہے +

۱۹۱۹ تبیل۔ ہاد رینڈین کے معنی ہیں ایک چیز پر گندہ ہو گئی اور پتیل اء بیان کیا کہتے ہیں دغ +

جنت میں داخل ہونے سے مراد ایک خاص وقت میں داخل ہونا نہیں بلکہ مراد ہے مال و متاع سے خاندہ اٹھانا وہ ظلم میں بتایا کہ ان سامانوں میں ایسے منہک ہونے کو اپنے آپ پر ہی ظلم کرنے لگے۔ کیونکہ خلاق اور روحانیت کی طرف سے لاپرواہی اختیار کر کے اپنے آپ کو بلا کت میں ڈال دیا اور اصل غرض زندگی الہ و دولت کو سمجھ لیا اور اس کیلئے اتنا زور لگایا کہ یہ یقین ہو گیا کہ اب دنیوی جاہ و شہم ہمارے ہاتھوں سے نہیں جاسکتا یہی حالت آج عیسائیت کی ہے اور ان کی آیت میں بتایا

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مَرَّطَفَةٍ ۝۳۷

اے ساتھی نے اے کہا اور وہ اس باتیں کر اٹھا کیا تو اسکا انکار کرتا ہو جس نے تجھے پہلے ہنسی سے پیدا کیا پھر نطفہ سے

ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا ۚ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۚ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ ۝۳۸

پھر تجھے پورا انسان بنایا لیکن میں (جانتا ہوں کہ) وہی اللہ میرا رب ہے اور میں نے اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کیا مگر اللہ نے میرے

جَنَّتْكَ قُلْتُ فَاشَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِن تَرَنِ أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۚ فَفَعَلْنَا بِرَبِّي ۝۳۹

میں داخل ہو اکیسویں نہ تو نے کہا جو اللہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے، اللہ کے سوا کوئی بھی قوت نہیں رکھتا تو مال و اولاد کا کچھ تو میرے پاس ہے سو اللہ نے میرے

أَنْ يَفْعَلَنِي خَيْرًا مِّنْ خَلْقِكَ ۚ يُرْسِلُ عَلَيْهَا حَبَّاسًا مِّنَ السَّمَاءِ مُتَصِدًّا ۚ زَلْزَلًا ۝۴۰

تجھے تیرے بطن سے بہت عطا فرماتے اور اس پر آسمان سے بلا بھیجتے تو وہ صاف میدان بغیر سبزی کے رہ جائے ۱۹۲

کہ آخرت پر ان کا یقین اصل نہیں رہیگا سو یہ بھی سچ ہو کہ کج عیسائی اقوام کو نہ آخرت پر یقین ہو نہ آخرت کا کچھ فائدہ ہو ان جو کچھ انجیل میں قیامت کا ذکر ہے اسلئے یہ فرض کر رکھا ہو کہ آخرت کی نعمتوں کے بھی ہم ہی سچ ہیں +

۱۹۱۹ لکنا۔ اصل میں لکنا ہونا اور مطلب ہو لیکن انا اقول لیکن میں یہ کہتا ہوں یا مانتا ہوں +

یہاں موسیٰ کی حالت کو بیان کیا ہے یا یوں کہنا چاہئے کہ عیسائیت کے بالمقابل اسلام کی حالت کو دلائل و شواہد پر مبنی احدا۔

توحید کا صرف اسلام میں ہی ہے۔ اور اس سے پہلی آیت میں جو اللہ تعالیٰ کے کفر کا ذکر ہے تو یہ بھی سچ ہو کہ علمائے عیسائی اقوام مذکا

انکار ہی کر رہی ہیں یہاں تک کہ کسی معاملہ میں خدا کا نام نہ لیں یا مسمیوب سمجھتی ہیں۔ اور یہ بھی مراد ہو سکتی ہو کہ اللہ تعالیٰ کی اس قدرت

کا انکار کرتے ہیں کہ وہ جس نے انسان کو ایسا ظاہر ہی کمال عطا فرمایا ہے وہ اسکو کمال روحانی کیلئے بھی اٹھائے گا۔ یہی آیت میں انسان کی

پیدائش کے ذکر میں فرمایا کہ تجھے ہنسی سے پیدا کیا پھر نطفہ سے تو مطلب یہ نہیں کہ تمہارے باپ آدم کو ہنسی سے پیدا کیا اور ہمیں نطفہ سے

پیدا کیا کہ ہنسی سے نباتات اور غلے پیدا ہوتے ہیں جن سے انسان کو غذا ملتی اور اس کا خلاصہ نطفہ بنتا ہے۔ تو یوں ہر ایک انسان ہنسی

ہی پیدا ہوتا ہے اور پھر ہنسی سے نطفہ کی صورت میں آتا ہے گویا اجزائے انسانی ہنسی میں ہی ہوتے ہیں وہ اس خلاصہ ہو کہ نطفہ کی صورت میں

میں اسطرح ہر منشاء الاخرۃ یا دوسری زندگی ہے کہ انسان کے اعمال متفرق اور پرانگندہ ہوتے ہیں۔ انکے نتائج کے ساتھ ساتھ ظہور پذیر ہونے

سے ایک خلاصہ انسان کی دوسری زندگی کا بنتا جاتا ہے جسکو نطفہ سے شایستگی یعنی زندگی تو وہ بھی موجود ہے لیکن نطفہ کے طور پر

ایک نامعلوم صورت میں ہے پھر عالم ہر پنج گویا اس حالت کے مشابہ ہے جو جب بچہ ماں کے پیٹ میں ہوتا ہے اور حقیقت اسکی پیدائش کا وقت طوری

۱۹۲۰ ما شاء اللہ یعنی اللہ ما شاء اللہ یا ما شاء اللہ فاعن۔ کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ سن چیرے تو کوئی پیدا نہ کرتا جن سے انسان فائدہ اٹھاتا

ہے۔ تو یہ کچھ نہ کہہ سکتا تھا۔ انسان تب ہی فائدہ اٹھا سکتا ہے جب پہلے اللہ تعالیٰ اسے پہنچانا چاہتا ہے اور وہ فائدہ پہنچانا انسانوں کی پیدائش

سے بے لاوۃ الا باللہ میں بغیر انسانی کا اعتراض ہے اور حدیث میں اس قول کو بیشکے خزانوں میں سے ایک خزانہ فرمایا ہے +

ان ترون۔ ترون اصل میں ترفی ہے اور ما ناضل کیلئے ہو اقل مفعول ثانی ہے۔ اور جواب شرط مفہوم ہے جسکے قایم مقام اگلی آیت ہے +

۱۹۲۱ لکنا۔ اصل میں حساب ہی ہے اور یہاں مراد آسمان سے آگ یا عذاب ہے اور وہ حقیقت میں وہ ہے جس پر حساب لیا جائے

پس اس کے مطابق جزا دی جائے دغ، +

لکنا

عیسائیوں کا نطفہ اور انکار قیامت

ہر انسان کا ہنسی سے پیدا ہونا

دوسری زندگی کے منشاء میں زندگی کی طرح ہیں

ما شاء اللہ

حساب



۴۷ **الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا**

مال اور بیٹے دنیا کی زندگی کی زینت ہیں اور باقی رہنے والے اچھے عمل تیرے رب کے نزدیک بدلے میں بہتر ہوں گے

۴۸ **وَخَيْرٌ مِّنْهُم مَّنْ يَمُوتُ بَلْ تَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا**

۱۹۲۶ اور جس دن ہم ہمارے گمراہ کو دور کر دیں گے اور تو زمین کو کھلا میدان دکھائی دے گا اور ہم انہیں نکال دیں گے تو ان میں سے کسی کو بھی نہیں چھوڑیں گے

اسلئے بیٹوں وغیرہ کے توڑنے پر بھی بولا جاتا ہے اور ہشتم پتے وغیرہ میں جو خشک ہو کر ٹوٹ جائیں اور چرچا چرچا ہو جائیں نکال دیا کہشیم المحطض (القمر ۳۱-۳۲) +

تخلیہ - دُور ہوا کے مٹی وغیرہ اڑا کر یہاں پر بولا جاتا ہے والذاریت ذروا (الذاریت ۱-۱۰)، (د) +

ذرو

مقتدر کے معنی وہی ہیں جو قدر کے ہیں لیکن ایلخ (د)، مقتدر و بشر بھی بولا جاتا ہے اور مرد و ہوتی ہو کتا کے قدمت حاصل کرنے والا (دغ) +

مقتدر

کیا یہ حکمت کا نام ہے جو کہ عیسائی اقوام کو حیات دنیا کی زیب و زینت پر ہی سارا فخر ہو اسلئے یہاں اسکی حقیقت بھی بتا دی اور بتایا کہ یہ بھی اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی چیز ہے مگر یہ سب کچھ جو ایک وقت کیسی خوشنما ہوتی اور ہلکاتی ہو دوسرا وقت ہوتا ہو خشک ہو کر چرچا چرچا ہو جاتی ہو یہی حالت قوموں کی زندگی کی ہو کہ ایک وقت ایک قوم زیب و زینت و دین کے لحاظ سے کمال کو پہنچی ہوئی ہوتی ہو دوسرا وقت آتا ہو اس کا نام و نشان بھی نہیں ملتا علیٰ کلی شئ مقتدر ایں اسی طرف اشارہ ہے +

دینری زیب و زینت  
جلی جائز ہوا کی چیز ہے

۱۹۲۷ اَمَلٌ - اور اَمَل کے معنی ہیں آخری اُمید اور جمع افعال ہر دل +

امل

و دینری زیب و زینت کے مقابل پر اس اصل سامان زینت کا ذکر کیا جو کبھی برباد نہیں ہوتا اور اسی لئے اس کو باقیات کہا جسکے لئے دیکھو ۳۱ وہ اعمال جن کا مقصد حصول نفع الہی ہو یہی ایک چیز ہے جو ہمیشہ کیلئے باقی رہتی ہو کیونکہ خدا اسی پرستی ہو والا احد عندہ من نعمة تجزى الا ابتغاء وجهه ربه الاعلى ولسوف يرضى (البقرہ ۹۱-۹۲) اور محدثوں میں جو الباقیات الصالحات کی تفسیریں بعض کلمات آئے ہیں جیسے سبحان الله - الحمد لله - الله اكبر - لا اله الا الله تو مراد وہی ہو کہ وہ بھی الباقیات الصالحات میں داخل ہیں +

اعمال حسنہ کا بقا

۱۹۲۸ انہیں سارے معنی میں بولا اور سیرۃ من بکد کے معنی ہیں اسے اس کے شر سے نکال دیا اور جلا وطن کر دیا اور سیرۃ المجل عن ظہر الدابة میں نے چار پاسے کی پیٹھ سے چول کو دور کر دیا اور سیرۃ کہ میں کثرت پائی جاتی ہو اور تینوں میں بعض وقت چلنے والے کا مادہ اور اختیار ہوتا ہے والذی لیسیرکم (رومن ۲۴) اور بعض وقت تہر اور غلبہ سے چلانا ہوتا ہے جیسے یہاں (دغ) + بارزۃ - برزخ کیلئے دیکھو ۳۲ اور بارزۃ کو یا زمین کو کھلا میدان بن جائیگی جس میں کوئی روک باقی نہ رہے گی اور جو نہ کرے بعض وقت چھٹی ہوئی حالت کے ظاہر ہونے پر بھی بولا جاتا ہے اسلئے بارزۃ سے مراد بھی اسی کے مطابق ہو سکتی ہے جیسے منسرایا یوم تبدل الارض غیر الارض +

تیسیر

بارزۃ

قادر - قادر کے معنی کسی چیز کا چور دینا اور ترک کر دینا ہیں اسلئے ترک حمد پر بھی بولا جاتا ہے اور غنی بروہ پانی ہو جسے سیلاب بھی جگہ میں چھوڑ دے جہاں بانی حج ہو جائے گی - اور قادر کے معنی بھی چھوڑ دیا ہیں +

قدر - قادر

اس آیت میں اور اس سے اگلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے قیامت کا ذکر فرمایا جو جہاں یہ دنیا کا مال کچھ نہیں دیکھا - مگر قیامت کے متعلق جس قدر الفاظ استعمال کئے ہیں وہ عموماً مجازی و تمکیدی قیامت و علیٰ بنی ایک قوم کی تباہی پر بھی صادق آتے ہیں +

۴۸ وَعَرِّضُوا عَلٰی رَبِّكَ صَفًا لَّقَدْ جِئْتُمُنَا مَا خَلَقْنَاكُمْ اَوَّلَ فَرِيَةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ اَنْ تَنْجَلُوا

اور وہ تیرے رب کے سامنے صف باندھ کر نہیں آئے تو ہم نے تمہارا پاس آجائے صلیح ہم نے تمہیں پہلی مرتبہ پیدا کیا مگر تم کہتے ہو کہ ہم تمہارے

۴۹ لَكُمْ مَوْعِدًا ۝ وَوَضَعَ الْكِتٰبَ فَتَرٰی الْمُجْرِمِیْنَ مُشْفِقِیْنَ مِتْرٰفِیْهِ وَ

کے لیے اپنا موعِدہ کوئی وقت مقرر نہیں کیا ۱۹ اور کتاب کی جائیگی تو جو مومن کو اس سے جو اس میں ہو ڈرتے ہوئے دیکھیں گے

یَقُولُوْنَ یٰوَلٰیئِکُمْ مَالٌ هٰذَا الْکِتٰبُ لَا یُعَادِرُ صَغِیْرَةً وَّلَا کَبِیْرَةً اِلَّا اَحْصٰی

وہ کہیں گے اے ہم پر افسوس یہ کیسی کتاب ہو کہ نہ چھوٹی بات کو کچھ چھوڑتی ہو نہ بڑی کو مگر اسے محفوظ کر لیا ہو

۵۰ وَوَجَدُوْا مَا عَمِلُوْا حَاضِرًا وَّلَا یُظْلَمُ رِبِّکَ اَحَدًا ۝ وَذَقْنٰلِیْلِ الْمَلِٰکَةِ اِیْجُلًا

اور جو کچھ انہوں نے کیا تھا موجود پائیں گے اور تیرا رب کسی پر ظلم نہیں کرتا ۱۹ اور جب ہم نے فرشتوں کو آدم کی

لَا دَمَ فِیْجُلًا وَّاِلَّا اِبْلِیْسَ كَانَ مِنَ الْاٰیْمِنِ فَقَسَقَ عَنْ اَمْرِ رَبِّهِ اَفَتَتَّخِذُوْنَ

فرما رہی تھی کہ تو انہوں نے فرما رہی تھی کہ ابلیس کی گمراہی میں نہ کی، وہ جنوں میں تھا سو اپنے رب کے حکم سے باز نہ گیا تو کیا تم مجھے چھوڑ کر اسے

وَدَّرِیْتُمْ اَوْ لِیَاءَ مِنْ دُوْنِیْ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِاَبْشٰرِ الظَّالِمِیْنَ بَدَلًا ۝

اور اس کی نسل کو دوست بناتے ہو اور وہ تمہارے دشمن ہیں ظالموں کیلئے کیا ہی بڑا بدل ہو ۱۹

شیطان کی دوستی

۱۹۲۸ عوضوا - عوضت علیہ کے معنی ہیں اس کیلئے ظاہر کیا دل، صفا: صفت کے معنی ہیں چیزوں کو ایک خط مستقیم پر کھینچ لینے

رکبے سامنے صف باندھ کر پیش کیا جانے سے کیا مراد ہو؟ حدیث میں بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ اولین اور آخرین کو ایک ہی مقام پر صفت فرمائی مگر کھڑا کرے گا۔ مراد اس سے ایک ہی صف میں سب کا کھڑا کرنا بھی ہو سکتا ہے یعنی سب کا یکساں حالت میں اللہ تعالیٰ کے حضور پیش ہونا اور یہ بھی مراد ہو سکتا ہے کہ الگ الگ امتیں الگ الگ صفوں میں کھڑی کی جائیں گی اور بعض نے کہا کہ یہ کلام استعارہ کے رنگ میں ہے اور شہرہ منی میں پیش ہونا یا صفیں باندھنا مراد نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا انکے بارہ میں حکم صادر کرنا ہو (د)۔

فقد جئتونا یا قول کے طور پر یعنی ہم کہیں گے یا انہیں کہا جائیگا اور یا اضی کا استعمال استقبال کیلئے تعلق وقع فعل کیلئے ہے یعنی ضو

تہدی دوسری پیدائش اسی حق پر صلیح پہلی پیدائش حق ہو میرے نزدیک اسی کو ترجیح ہو اور موعدا جو وعدا سے اسم زمان ہو اس میں اس وعدہ کی طرح جو دوسری پیدائش سے تعلق رکھتا ہو اور وعدہ ہی یعنی وعدہ ہی ہو۔

۱۹۲۹ وضع الکتاب وضع کے معنی لکھا میں اور وضع الکتاب مراد ہو بندہ کے اعمال کا ظاہر کرنا صلیح فرمایا وفتح لیر القیامہ کتابا یقظہ

صغیرہ۔ دیکھو کبیرۃ کی بحث ۱۳۴۷ اور فرمایا وکل صغیرہ کبیرہ مستطی (القہر ۵۳) اور فرمایا ولا اصغیر من ذلک ولا کبیرہ

دورس ۱۶۱۰ تو یہ سب خیر اور شر کا لحاظ قدر و منزلت کے بڑا یا چھوٹا ہونا ہو ایک دو کی نسبت سے ہے، پس یہاں ہر قسم کے اعمال مراد ہیں

۱۹۳۰ جب کچھ رکب میں محبت دنیا اور محاسبہ اعمال کا ذکر کیا تو یہاں بتایا کہ انسان شیطان کے پیچھے لگ کر اس غلط راہ پر پڑتا ہو

جس کا انجام ہلاکت ہے شیطان کی نافرمانی وغیرہ کیلئے دیکھو ۲۵ وغیرہ یہاں کھو کر بتایا کہ شیطان ملائکہ میں سے نہیں بلکہ جنوں میں سے ہے

مَا أَشْهَدُ تَهُمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ ۵۱

میں نے انہیں آسمانوں اور زمین کو پیدا کرنے وقت شاہد نہ بنایا تھا اور نہ خود انہیں پیدا کرنے وقت اور میں ایسا نہ تھا

مُتَّخِذِ الْمُضِلِّينَ عَصُدًا ۝ وَتَوْمٌ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ الَّذِينَ ۵۲

گمراہ کرنے والوں کو (اپنا قوت) بازو بنانا ۱۹۳۱ اور جس دن کہے گا انہیں، پکارو جنہیں تم میرے شریک قرار دیتے

نَعْنَمُ فَدَعَوْهُم فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا ۝

جی ہاں وہ انہیں پکارینگے مگر وہ انہیں جواب نہ دیں گے اور ہر ان کے تعلق کو ہلاکت بنا دیں گے ۱۹۳۲

بائیں صراحت عجیب عجیب کہانیاں ابلیس کو ملائکہ میں سے قرار دینے کیلئے بنائی گئی ہیں کوئی جن کو ملائکہ کا قبیلہ قرار دیتا ہو جہاں ملائکہ میں سے متعلق صراحت ذکر ہو کر اسے ناسے پیدا کیا گیا اور ملائکہ کا فورے پیدا ہونا حدیث کے ثابت ہو کوئی اسے اشارت ملائکہ میں قرار دیتا ہو کوئی کتابت کہ جنہوں اور فرشتوں کی جنگ ہو کر تھی ابلیس چھوٹا ہوتا قید ہو کر ملائکہ میں آگیا اور ملائکہ کی عبادت کرنے لگا اسلئے ملائکہ میں کبھی سمجھا جاتا تھا۔ یہ سب اسلئے کہ بائیں میں جس کا قول ہے عاقلاً اللہ اقواماً عوان ابلیس من الملائكة واللہ تعالیٰ یقول کان من الجن (د) +

ایک اور بات قابل توجہ یہ ہے کہ یہاں شیطان ابلیس کی ذریت بھی قرار دی گئی ہے۔ قتادہ سے روایت ہے ہم متوالدین کا متوالد بنوا آدم یعنی ان کا سلسلہ نسل اس طرح چلتا ہے جو طرح جی آدم کا اور اس سے بھی زیادہ صاف ابن زید کا توں ہے قال اللہ لا ابلیس لا اولاد ولا دم ذریعۃ الاولاد مثلاً (آج) یعنی اللہ تعالیٰ نے ابلیس کو کہا کہ میں آدم کی نسل میں کوئی شخص پیدا نہیں کروں گا مگر تیرے لئے اس کی نسل پیدا کروں گا جس سے معلوم ہوا کہ ہر انسان کیلئے الگ شیطان ہوتا ہے اور اس سے صفائی سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر انسان کا شیطان الگ ہے اور فی الحقیقت ہر انسان کے بہیمی فونی سے جس جہتی کا تعلق ہو وہی اس کا شیطان ہے مگر ان روایات کا یہ مطلب لینا کہ جنوں میں ہی طرح غلو اور سلسلہ نوالہ نواسل ہوتا ہے جس طرح انسانوں میں صحیح نہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ اسکی ذریت وہ اسی لحاظ سے ہے کہ کوئی کام کرتی ہے جو وہ کرتا ہے چنانچہ بعض نے ذریت سے مراد اس کے اتباع لئے ہیں +

ذریت شیطان ابلیس  
انسان کیلئے الگ  
شیطان کا ہونا

۱۹۳۱ عَصُدًا ۝ میں میں وہ حصہ ہے جو کسی اور کندھے کے درمیان ہو یعنی بازو اور استعارۃً مدعا کو بھی کہتے ہیں (د) +

عند

میں میں مدعاً شریک

مَا أَشْهَدُ تَهُمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ ۵۱  
سے مراد یہاں ہے کہ ان سے مشورہ نہیں کیا اور بعض نے یہ کہ وہ اپنی مشیت کے مطابق پیدا نہیں ہوئے یعنی کامل پیدا نہیں ہوئے در لیکن کسی کو کسی اہم کام کی وقت بلائے سے مشا یہ ہوتا ہے کہ اس سے مدولی جاتے اسی بنا پر وادعوا شہدائکم من دون اللہ والبقۃ ۲۴ ہیں مثلاً اسے مراد مگر اسے گئے ہیں اور ابن جریر نے یہی مراد لی ہے، اخصائیم ذلک فاسقین ہمہ اور وہ روایت کے خاتمہ کے الفاظ کا معنی پر ولات کرتے ہیں جہاں فرمایا کہ میں مضلین کو اپنا مدعا نہ بنا سکتا تھا پس مراد یہ ہے کہ پیدا نہیں ہوئے یا خدا کے شریک یا معاون نہیں کر انکی فرمانبرداری کیجئے کیونکہ حق عبادت خلق سے پیدا ہوتا ہے اور اشہد تہم میں کون مراد ہیں بعض نے شیاطین مراد لئے ہیں اور بعض نے کفار بعض نے ملائکہ مگر مراد یہاں وہ ہیں جنہیں شیاطین کے پیچھے لگ کر خدا کے شریک بنایا جاتا ہے اور اسکی آیت میں اسے صاف بھی کر دیا نادوا شراکاء ہی پس یہاں وہی شراکاء مراد ہیں اور انہیں کو مضلین کہا ہے کیونکہ انکی وجہ سے لوگ گمراہ ہوتے ہیں اب انہیں اضلین نہیں کہتے ۱۹۳۲ ابینہم یعنی درمیان کے معنی میں بھی آتا ہے اور اس کے معنی وصل یعنی ملاپ یا اتفاق بھی ہیں۔ دوسری جگہ ہے وقد تعظم جنک لافہم

نات

(۹۵) جہاں وصل ہی مراد ہے (د) اور یہاں بھی یہی مراد ہے +







## فَلَمَّا بَلَغَا حَجْمَةً بَيْنَهُمَا

پس جب وہ ان دونوں دریاؤں کے اکٹھا ہونے کی جگہ پہنچے

حُطْب - احقَاب

حُطْب - حَقْبَةُ زمانہ کی مدت ہے جس کا وقت مقرر نہیں اور سال کو بھی کہتے ہیں اور حُطْب اور حَقْبُ اسٹی سال کو کہتے ہیں اور حُطْب کی جمع حُطَاب اور احقَاب آتی ہے اور یا حُطْب زمانہ ہے اور احقَاب زمانے اور حُطْب حُطْب کے معنی ایک سال یا کئی سال ہر دو ہیں یہاں سے وہ ذکر شروع ہوتا ہے جو حضرت خضر کے قصہ کے نام سے مشہور ہے خضر کون تھے۔ اور ان کا قصہ کیا ہے حضرت موسیٰ ان سے کیا سیکھ گئے تھے اور اس قصہ کو یہاں لانے کی کیا غرض ہے جہاں پہلے بھی عیسائیت کا ذکر ہو رہا ہے اور ابھی ان اقوام کی ہلاکت کا ذکر کیا تھا اور بعد میں بھی یا حج ماجح کا ذکر ہو جائے ان اقوام سے تعلق رکھتا ہے۔ یہ دو سوال ہیں جن کا جواب اشکال سے خالی نہیں دوسرے سوال یعنی تعلق کی ایک ہی توجیہ مفسرین میں ملتی ہے اور وہ یہ ہے کہ جب اصحاب کہف کا ذکر ہو سکے سوال پر کیا گیا تو اس قصہ کو لاکر یہ بتایا گیا کہ ضروری نہیں کہ سب باتوں کا علم دیا جائے۔ کیونکہ کہا جاتا ہے کہ یہ دس لاکھ لاکھ لوگ آپ اصحاب کہف کا قصہ بتا دیں تو آپ بھی ہیں ورنہ نہیں۔ مگر میں دکھا چکا ہوں کہ یہ روایت ہی قابل قبول نہیں۔ اور تعلق کی یہ وجہ بھی کافی نہیں ہے

اعادیت قصص

میرے نزدیک سب سے زیادہ ضروری بات یاد رکھنے کے قابل ہے یہ کہ احادیث قصص گودہ صحیح بخاری یا دیگر صحاح میں ہوں ہیں قابل نہیں ہر بات کے انکے ایک ایک نقطہ کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وثوق کی ساقہ منسوب کیا جاسکے اور اس فرق کو جو احادیث مسائل اور اقوال قصص میں ہے محدثین نے غور و خیر سے کیا ہے اس لئے جانتے ہیں کہ قرآن شریف کے الفاظ پر قصص میں بہت سی تفصیلات کو بڑھانا نہیں چاہئے قرآن شریف میں یہ ذکر نہیں کہ حضرت موسیٰ کو کیا واقعہ پیش آیا تھا احادیث میں اختلاف ہے بعض احادیث میں تو یہ ہے کہ حضرت موسیٰ کے ایک موثر خط پر ایک شخص نے آپ سے سوال کیا کہ کیا آپ سے زیادہ علم والا کوئی شخص بھی دنیا میں موجود ہے تو آپ نے فرمایا نہیں اس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو حُطْب کیا اور فرمایا کہ ہمارا بندہ خضر ہے۔ اور بعض احادیث میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا تھا کہ اگر کوئی مجھ سے زیادہ علم والا شخص ہو تو اس کا نشان مجھے بتائیے تو اللہ تعالیٰ نے بتایا اور اس کے لطف کی اجازت بھی دی یہ دوسری حدیث ایک نبی کی شان کے زیادہ شایاں ہے دوسری کو ہم قبول کرتے ہیں اور بعض روایات میں ہے کہ حضرت موسیٰ نے کئی سال کے لئے کون بندہ سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے کون سب سے اچھا فیصلہ کرنا والا ہے کون سب سے زیادہ علم والا ہے تو اس آخری سوال کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ سب سے زیادہ علم والا وہ ہے جو دوسرے لوگوں کے علم کو طلب کرتا ہے اس طرح سے اپنا علم حاصل اس پر حضرت موسیٰ نے سوال کیا کہ مجھے اس شخص کا پتہ بتایا جائے جو مجھ سے زیادہ علم والا ہے تاکہ میں اس کے پاس جاؤں تب اللہ تعالیٰ نے آپ کو خضر کا پتہ بتایا پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے یہ سفر اس لئے کرایا کہ انہیں معلوم ہو جائے کہ ان کا علم صرف ایک قوم کیلئے ہے۔ ایسا ہی علم اللہ تعالیٰ نے اور لوگوں کو بھی دیا ہے اور قرآن کریم سے اس کی تائید ان الفاظ سے ہوتی ہے ان تعلق ماعملت دلتا (۶۶) اور اس قصہ کے یہاں لانے کی غرض یہ ہے کہ ایک طرف عیسائیوں کے ان اعتراضات کا جواب دیا جائے جو وہ آنحضرت ﷺ پر کرتے ہیں اکثر عیسائی مؤرخین اس بات کے قابل ہیں کہ مکہ میں آپ کی زندگی باطل ہے لوٹ تھی مگر مدینہ میں اگر بادشاہ بنکر لوگوں کو ناحق قتل کیا گیا اس کا جواب یہاں دیا ہے کیونکہ سب سے بڑی بات جو حالات خضر میں نظر آتی ہے وہ ایک ایسے شخص کا قتل ہے جس پر اللہ تعالیٰ کو نہ تھا اور باقی دو معاملات میں بھی آنحضرت ﷺ کی صداقت کی طرف ہی اشارہ ہے جس کیلئے دیکھو ۱۹۵۲ اور دوسری طرف یہ بھی اس قصہ کے لانے کی غرض معلوم ہوتی ہے کہ یہ بتایا جائے کہ سلسلہ موسیٰ ایک محدود سلسلہ تھا جس کا پیغام کل دنیا کی طرف ہوا تو ایک طرف وہ قومیں جو نبی اسرائیل سے باطل قریب رہتی تھیں ان کے حالات سے بھی انکو واقفیت ملتی تھی اور وہ سلسلہ دوسری قوموں کی تہا کیلئے تھا بلکہ ان قوموں کو علیحدہ ہدایتیں دی گئی تھیں اور وہ ایسی ہدایتیں تھیں جن سے خود حضرت موسیٰ ہی ناواقف تھے عیسائیوں

موسىٰ اور خضر کے قصے  
اختلاف روایات

حضرت موسیٰ کے قصے  
خضر بنی نخلہ کی وجہ

نَسِيكُوهُمْ مَا تَخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۝ فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ ٢٢

وہ اپنی پھسل بھول گئے تو اس نے چلتے چلتے اپنا رستہ دریائیں لے لیا۔<sup>۱۹۳</sup> سو جب وہ دونوں آگے نکل گئے تو دوسری اپنے نوجوان دوستی کے

یہ سخت فطری کمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی وحی کو چند انبیائے نبی اسرار میں تک محدود کیا جو تیسرے یہ بھی ظاہر کرنا مقصود معلوم ہوتا ہے کہ انصاف و صلح کی پیشگوئیاں خود یہود و نصاریٰ کی کتابوں میں موجود ہیں۔ اور اس سورت میں چونکہ عیسائیت کے حالات سے بحث تھی اس لئے اس قصہ کو بیان لایا گیا ہوتا وہ اسلام کی طرف رجوع کرے +

حضرت مولانا کا سفر  
خطوم

سب سے پہلے اس تذکرہ میں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا فی الواقع بھی حضرت موسیٰ نے کوئی ایسا سفر کیا جو دو اوقات آپ کے بابل میں ہو؟  
ہیں ان میں کوئی ایسا ذکر نہیں۔ نہ علامتے یہودی روایات میں ایسا ذکر ہے، لیکن توہرات میں یہ ذکر ہے کہ حضرت موسیٰ کی ایک بی بی اس  
علاقہ کی تھیں، اور مریم اور ہرون نے موسیٰ کا شکوہ اس کو شعی عورت کی بابت کہ اس نے بی بی کو کیا کیا کیونکہ اس نے ایک کو شعی عورت  
بی بی کو گنتی ۱۱۱۲ اور علامتے یہودی روایات میں جو ذکر حضرت موسیٰ کا ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ ایسی بی بی کے گئے تھے  
جو مصر کے جنوب میں ایک بادشاہت تھی جس کی جنوبی حد خرطوم ہے بلکہ یہ بھی ذکر ہے کہ اس ملک کے بادشاہ کی بیوہ کے ساتھ انہوں نے  
شادی بھی کی تھی جس کی وجہ یہ تھی کہ انہی کی تدبیر اور بہادری سے اس کو ایک بڑے قوی دشمن سے نجات ملی تھی پس ان حالات کے بعد  
ہوئے حضرت موسیٰ کا ایسا سفر کیا باطل قرین قیاس ہے۔ اور چونکہ دین سے واپس آکر آپ کو بہت وقت مصر میں رہنا پڑا اس لئے اغلب  
یہی ہے کہ یہ سفر اس وقت پیش آیا۔

یوشم

حضرت موسیٰ کا فتی یا نوجوان ساعقی یا خادم جس کا یہاں ذکر ہو اس کا نام معلوم کرنے کی ہمیں کوئی ضرورت نہیں مگر لکھنؤ روایت میں اس کا نام پوشع دیا گیا۔ یہ وہی پوشع ہیں جو حضرت موسیٰ کے جانشین بھی ہوئے۔

مچھلی کا بھوننا اور  
ورغی میں چلا جانا

۱۹۳۸ء اس آیت میں دو باتوں کا ذکر ہے۔ ایک یہ کہ مجمع البحرین کے موقدہ پر پہنچ کر وہ کھجلی کو قبول کئے اور دو سرا یہ کہ وہ کھجلی وریا میں چلی گئی اگر صرف الفاظ قرآنی کی تشریح مطلوب ہو تو اس میں چنداں وقت معلوم نہیں ہوتی۔ یہ تو ظاہر ہے کہ وہ دریائے کنارہ پر چلے گئے تھے سفر میں جب ٹھہر جاتے ہوئے تو کھجلی پکڑ لیتے ہوئے تاکہ جب کوکے کے وقت غذا کا کام دے اور سب سے تیز غذا یعنی مٹی جو اس حالت میں میسر ہو سکتی تھی۔ اور اگلی آیت اور اس سے اگلی آیت صاف بتاتی ہیں کہ جب حضرت موسیٰ نے غذا مانگی تو آپ کے سامنے لے کر کھجلی تو میں بھول گیا یعنی ساتھ نہیں لایا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کھجلی غذا کیلئے ساتھ رکھتے تھے اور کھجلی کا دریا میں چلا جانا ..... بھی معمولی بات ہے اور نہ آپ کے معنی کیلئے وکیروں نے صرف الذہاب فی حنڈ و دیننی نیچے کی طرف چلا جانا ہی اور ساختہ یعنی مٹی کے اس آیت کو نقل کیا ہے۔ اور نہ آپ کے معنی چنے والا دیں آپ کے پس سما جانا یعنی مٹی کا تختہ سبیلہ کیلئے مصدر

۳۷

[illegible]

پیشگی کا بیورو زبان و ادب

٦٣ اَتَاخَذَآءُنَا لَقِيْنَاكُمْ سَفَرِنَا هٰذَا نَصَبًا ۝ قَالَ اٰتَيْنَا اِلَى الصُّفْرَةِ

ہمارا صبح کا ناشتہ لے آہیں اس (دفعہ کے) سفر سے "سکان ہو گئی ہو" ۱۹۳۹ء لکھا دیکھیے جب ہم نے چٹان پر پناہ لی تھی

فَإِذَا نَسِيتُ الْحُوتَ فَالنَّسِيئَةُ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ ذَكَرْتُهُ وَنَحْنُ سَبِيلُهُ فِي الْجَوْجِ ۝

تو میں بھلی کو بھول گیا اور شیطان نے ہی یہ مجھے جلا دیا کہ اس کا ذکر کروں اور اس نے سمندر میں اپنا راستے لیا <sup>۱۹۴</sup>تھیں۔

کسی میں جیسی ہوئی۔ اب روایات کو قبول کرتے وقت یا ان روایتوں کو قبول کرنا پڑیگا جو قرآن شریف کے بیان کے مطابق ہیں کہ سچھی مٹی اور دریا کے کنارے سے لے لی تھی اور یا ان کو جن میں اس کے بچے ہوئے اور نکلین ہوئے کا ذکر ہے۔ قصابی اوصاف یہی ہوں گے اور وہ نکلین مٹی یا کباب تھا قبول نہ کیا جائے۔ علاوہ ان میں جو الفاظ اس قسم ہیں کہ جہاں چٹان کے پاس مچھلی رکھی تھی وہاں آب حیات کا چشمہ تھا اور یہ شہ کے وسط کے قطرے پھل پر پڑے تو وہ مچھلی زندہ ہو گئی یہ بھی ساتھ ہی رد کرنے کے قابل ہیں اور صہب پر جو حاشیہ چڑھانے گئے ہیں کہ جہاں سے مچھلی گزرتی تھی پانی جتا جلا جاتا تھا یا پتھر کی طرح ہوتا جاتا تھا یا وہ مٹی پتھر ہوتا جاتا تھا۔ اور ایک روایت میں تو کہاں کر دیا ہو کہ دریا میں آگے آگے مچھلی بھاگی جاتی تھی بچے بچے حضرت موسیٰ اپنے عصا کی مدد سے پانی کو چیرتے ہوئے چلے جاتے تھے یہاں تک کہ ایک جزیرہ پر پہنچ گئے جہاں خضروے اور مچھلی کے چھوٹے سے پانی پتھر کی طرح ہوتا جاتا تھا ان تمام باتوں کی قرآن شریف میں کوئی اصلیت نہیں اور روایات قصص اس قدر قابل اعتماد نہیں کہ ان کے ایسے بعید از عقل قصہ بھی قبول کئے جائیں۔

اُن یہ سوال ہو سکتا ہے کہ معمولی طور پر اگر کھانے کی مچھلی اسے سمجھا جائے تو قرآن شریف نے اس کا ذکر کیوں کیا۔ سو بات یہ کہ بتانا یہ تھا کہ ملک کے حاصل کرنے کیلئے انبیاء نے کیا کیا صعوبتیں اٹھائی ہیں اور علم سے کس قدر محبت رکھتے تھے کہ تبارک و تعالیٰ ان کو انصاف سے جس میں سواری کا بھی کوئی انتظام نہیں۔ اور پھر غذا کے ساتھ لینے کا بھی کوئی انتظام نہیں کیا بلکہ مچھلی پر ہی صبر کیا جو وہیں دریا کے کنارے سے لے جاتی تھی۔ باقی یہ ہو سکتا ہے کہ حدیث کے الفاظ میں رواۃ سے اس قدر تصرف ہو گیا ہو کہ روزمرہ غذا کی مچھلی کو نشان بکھنے کی بجائے انہوں نے ایسی ہی خاص مچھلی کو نشان سمجھ لیا ہو۔ لیکن یہی نشان قرار دیا گیا ہو کہ روزمرہ غذا کی مچھلی جہاں بھول جاؤ وہیں کا

۱۹۳۹ء انبیاء کی عظمت ایسی سلیم ہوتی ہے کہ اتنے لمبے سفر میں حضرت موسیٰ نے کوئی مکان محسوس نہیں کیا جینا کہ حد مقررہ سے آگے نہیں نکل گئے۔

حصولِ علم کیلئے سفر  
اور معصوبت کا اٹھنا

٩٢: اخذوا عَصَاَ الْكِبَرِ الْعَظِيمَ الصُّلْبِ (ل) ، مَنِيَّتْ جِءْ ، اَوْرَثَتْ حُرْمَتَهُ كَمَا جَاءَتْ اَنْ تَنْكُزْ فِي حَقِّهِ (ق٣١) ، جِءْ مَعَهُ رَجُلًا وَاِلَى الْعَصَا بِالْاَدِّ (الْعِصَا) (٩٢)

## محطة - صفر

عجب - تعجب

عجباً عجب اور تعجب وہ حالت ہو جو انسان کو کسی چیز کے سبب سے نادانیت کی وجہ سے پیش آتی ہو اور بعض حکما کا قول ہو تعجب وہ جو جس کا سبب سمجھ نہ آنے کا ذوق انسان اُٹھتا عجباً میں یہ بتانا ہو کہ یہ کوئی بڑے تعجب کی بات نہیں بلکہ ہمارے امور میں اس سے بھی بڑی اور عجیب تر باتیں ہیں۔ اور یہاں عجباً ضحکہ کی وجہ سے منظر ہے اور اس کی تقریروں جو عجباً عجا (د) یعنی میں اس بات پر تعجب کرتا ہوں کہ یہ آپ کے ذکر کرنا مجھے کیوں یاد نہ رہا یہی وجہ ہو کہ تحریر میں فی الجملہ کے بعد توقف لا کر پھر عجا آتا ہے گو بات سے غلط ہو گیا ہو +

سب سے پہلے سوال جانے کا

اوی کے نقطہ سے جس میں پناہ لینے کا مفہوم پایا جاتا ہو دیکھو صفحہ ۱۲۲ معلوم ہوتا ہو کہ حضرت موسیٰ نے جنہن پر پناہ لی اور چنگھان کا سفوریا کے کنارے تھا اسلئے پناہ سیلا کے ہی لی ہوگی جو ایک اگیا۔ اور یہ معلوم ہوتا ہو کہ نیا ستھاجب آپ آرام کر رہے تھے تو گجرات میں اٹھنا پڑا بھلی کو بھول جانے کی بھی یہی وجہ ہو خواہ یہ خاص بھلی ہو جو بطور نشان ساتھ لیکن تھوڑی دیر میں کھانے کیلئے کوئی بھلی دریا سے پکڑ کر ساتھ رکھی ہو۔ ناشتہ کے مانگنے پر آپ کے ساتھی کا یہ کہنا بتانا ہو کہ یہی وجہ

قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغُ فَأَرْتَدَّ عَلَيَّ آثَارُهُمَا قَصَصًا ۖ فَوَجَدَا عَبْدًا

لکامی تو ہر جہم تلاش کرتے تھے سو وہ دونوں اپنے دپانکے انشانوں کا بچا کر لے آئے وہاں ٹوٹا ۱۹۴۱ میں انہوں نے ہمارے ہندوں

مِنْ عَمَلٍ نَّأْتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا ۝

ہیں ایک بندے کو پایا جسے ہم نے اپنی جانب سے رحمت عطا فرمائی تھی اور اپنے پاس سے اسے علم سکھایا تھا ۱۹۴۲

مقی۔ لیکن حدیث میں اسے خاص پھل قرار دیا جو بطور نشان ساتھ لی تھی۔ تو اس صورت میں خدا کے ذکر کی وجہ سے پھل کا خیال  
یوشع کو آگیا۔ کیونکہ وہ پھل بطور نشان بھی مگر پھل کھاتی بھی جاتی تھی۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ پھل آپ کھاتے بھی تھے  
کیونکہ اگر وہی نشان دالی پھل ہی کھاتے ہوئے تو اتنے پیچھے سفر میں وہ کفایت کیونکر کر سکتی تھی یا ان کما فی نسیت المحوت اور پہلی  
آیت میں ہر نسیا ہوتا یعنی دونوں بھول گئے۔ یہ دونوں باتیں درست ہیں اسلئے کہ دونوں میں سے کسی کو پھل کا ساتھ لینا  
یاد نہ رہا اور اکیلے ساتھی کی طرف اسلئے منسوب ہو کر اس کے سپرد یہ کام خصوصیت سے تھا +

۱۹۴۱ پھل آیت میں حضرت موسیٰ کے رفیق نے دو باتوں کا ذکر کیا ہے ایک چٹان پر پناہ لینے کا دوسرا پھل بھول جانے کا تو حضرت  
موسے نے جو فرمایا ذلک مالکنا بنویں ہم تلاش کرتے تھے۔ تو ممکن ہوا کہ ان کی مراد صفحہ ہو یعنی صفحہ ہی تو ہمارے مقررہ جگہ تھی اور  
ہو مراد یہ کہ پھل بھول جانا ہی نشان تھا۔ اکثر روایات میں تو نشان پھل کا بھول جانا ہی قرار دیا ہوا ہے ایک روایت میں یہ  
بھی آتا ہے کہ جب حضرت موسیٰ نے پتہ دریافت کیا تو آپ کو بتایا گیا عند الصخرة التي عند هاهنا العین اس چٹان کے پاس کے  
قریب چشمہ یا دیو ہو۔ ممکن ہوا کہ کوئی چشمہ ہوتا ہو اور ممکن ہو عین کو مراد دیا ہو جو عرض صفحہ کے ذکر پر پھل بھول جانے کے  
ذکر پر حضرت موسیٰ واپس ہوئے۔ اس میں یہ بتایا ہے کہ انبیاء سے بھی غلطی یا فردگشت ایسے معاملات میں ہو جاتی ہے  
جو شریعت سے تعلق نہیں رکھتے مگر اللہ تعالیٰ انکو غلطی پر قائم نہیں رکھتا بلکہ جلد ہی اس کے دور کرنے کے سامان پیدا کر دے  
ہو خواہ بذریعہ اپنی وحی کے ایسا کرے خواہ اور واقعات پیدا کرے +

حضرت موسیٰ کیلئے نشان  
پر دیا گیا پتہ صفحہ ہی  
تھا اور پھل بھول جانا  
بھی

خضر کون تھے

۱۹۴۲ یہ بندہ کون تھا؟ احادیث میں ان کا نام خضر آیا ہے مگر ان کے بارہ میں اختلاف اقوال کی کوئی حد نہیں بعض انکو  
ولی بعض نبی غیر مرسل بعض نبی رسول کہتے ہیں بعض انہیں ایک فرشتہ قرار دیتے ہیں پھر کوئی کہتا ہے وہ آدم کی پیشہ سے نکلے  
فرزند تھے بعض انہیں قابیل کا فرزند کہتے ہیں کوئی انہیں امیہاہ اور کوئی الیسع قرار دیتا ہے کوئی فرعون کا بیٹا اور کوئی فرعون  
کی بیٹی کا بیٹا قرار دیتا ہے پھر کوئی کہتا ہے وہ ایک زندہ ہیں اور زندہ رہیں گے یہاں تک کہ دجال کی تکذیب کریں اہل علم کہتے  
ہیں وہ مر گئے صحتی کہتے ہیں وہ اب بھی موجود ہیں اور لوگ ان سے ملاقات بھی کرتے ہیں بعض ان سے علم سیکھنے کا بھی دعویٰ  
کرتے ہیں اس میں تو کچھ شک نہیں کہ اگر وہ انسان تھے تو اپنے وقت پر فوت ہو چکے روح المعانی ابن کثیر فتح البیان میں اسی کو  
صحیح ٹھہرا ہے کہ اگر وہ زندہ ہوتے تو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع ان کیلئے لازمی تھی اسی موقع پر ابن کثیر نے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس  
حدیث نقل کیا ہے۔ دکان مومنی وعیسیٰ جیتیں لما دسعا انما اتباعی اگر مومنی اور عیسیٰ زندہ ہوتے تو انہیں بھی میرا اتباع کرنا پڑتا  
جس سے نہ صرف خضر کا وفات یافتہ ہونا ثابت ہوتا ہے بلکہ حضرت عیسیٰ کا بھی وفات یافتہ ہونا ثابت ہوتا ہے اور وہ جڑی کثرت  
سے صرف ایک شہادت تھی کہ وہ خضر کو لے تو یہ ملنا بطور کاشعہ ہو جیسا کہ اوپر دیکھا گیا صلی اللہ علیہ وسلم کی طہات رو یا یا کشف ہیں جو جاتی  
دوسری بات جو وثوق سے کہی جاسکتی ہے یہ ہے کہ اگرچہ جہور نے خضر کو ولی یا نبی غیر مرسل مانا ہے لیکن ان کے کچھ حالات کا  
ذکر قرآن شریف میں ہوا ہے ان سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ وہ اپنی قوم کی طرف رسول تھے گو لمعاظ ضروریات تو ہی ان کی نبوت کا

وفات خضر

حدیث دکان مومنی  
وعیسیٰ جیتیں  
یہاں

خضر کی وفات  
خضر کی نبوت

# قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَبَعَكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عِلَّمْتَ رُشْدًا ۝

موسے نے اسے کہا میں تیرے ساتھ چلوں اس (ظن) پر کہ تجھے اس میں سکھائے جو صلائی تجھے سکھائی تھی ۱۹۴۳

میعہ ہوا ان کے بنی ہونے کا قطعی ثبوت ہو کہ قرآن شریف سے انکی وحی حجت ثابت ہوتی ہو ولی کا امام حجت شرعی نہیں ہوتا جب تک کہ شریعت اس کی تصدیق نہ کرے صرف بنی کی وحی حجت ہوتی ہو میں اس جگہ ایک چھوٹا سا واقعہ لکھتا ہوں جو ولی کے امام اور شریعت کے تعلق کو ظاہر کرتا ہو اس صدی کے مجدد حضرت مرزا غلام احمد صاحب قادیانی کو ایک دفعہ تیس روزوں کے گزرجائے پڑا امام ہوا کہ عید تو آج ہی چاہو کہ دیا نہ کرو۔ مگر اُن تیس کے دن قادیان اور اس کے گرد و فواح میں چاند نہ دیکھا گیا۔ صبح کو جب آپ نے یہ امام بنایا تو بعض لوگوں نے دریافت کیا کہ جب امام آپ کو ہو گیا ہو تو کیا ہم روزے نہ کھول دیں اور عید نہ کریں۔ آپ نے فرمایا نہیں یہ شریعت کا مسئلہ ہو کہ اُن تیس کو اگر چاند نظر آئے تو عید کی جائے اسلئے روزہ ہی رکھنا چاہئے۔ بعد میں دوسرے مقامات سے تائیں آگئیں کہ چاند پہلی شب یعنی اُن تیس کا دیکھا گیا۔ یوں امام کی بھی تصدیق ہو گئی مگر عمل شریعت پر ہی ہوا اور یہی مسئلہ مذہبی ہے پس حضرت کی اپنی وحی حجت قطعی ٹھہرنے سے یہ صاف ثابت ہوتا ہو کہ وہ رسول اور بنی تھے۔ اس پر ضرور معلوم ہوتا ہو کہ باوجود بنی ہونے کے ان کو جو احکام دیکھے گئے ان کا رنگ کچھ اور تھا۔ یہی وجہ ہو کہ انہوں نے حضرت موسیٰ کو کہا یا موسیٰ اِن تین علم میں علم اللہ عَلَیْکَ لَاحِقَہُ اَمْتُ وَاَنْتَ عَلٰی عِلْمٍ مِّنْ عِلْمِ اٰلِہٖ عَلَیْکَ اَللّٰہُ لَا اَعْلَیَہُ اے موسیٰ میں اللہ کے علم میں سے ایک علم بہ ہوں جو اس نے مجھے سکھایا ہو جسے تو نہیں جانتا اور تو اللہ کے علم میں سے ایک علم بہ ہو جو اللہ نے تجھے سکھایا ہو اسے میں نہیں جانتا مطلب یہ کہ تم ایک قوم کیلئے مبعوث ہوئے ہو تمہیں ایک علم دیا گیا ہو جو اس کی ضروریات کے مطابق ہو میں ایک دوسری قوم کیلئے مبعوث ہوا ہوں مجھے وہ علم دیا گیا ہو جو اس قوم کے حالات کے مطابق ہو تمہارا علم مجھے فائدہ دے سکتا ہو نہ میرا تیس۔ ضروریات قومی کا اقتضا یہی تھا کہ ہر قوم کے بنی کو اس قوم کے حالات کے مطابق علم دیا جاتا کہ مال علم ہر قسم کی انسانی ضروریات کا صرف ایک ہی نسخہ کیونکہ مقتدا تھا۔ یعنی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی نے آپ کو ایک قوم کی طرف مبعوث نہیں کیا گیا بلکہ کافۃ الناس مبعوث کیا گیا حضرت موسیٰ کا دائرہ بہت اس بات کا مقتضی تھا کہ انہیں پہنچا دینا اسمٰئیل کے اور توہم کی طرف بھی مبعوث کیا جاتا اور اگر حضرت کو ایک فرشتہ مانا جاوے جیسا کہ ایک قول میں ہو تو ہرچیز واقعات کا آگے ڈالنا ہو وہ سب خود حضرت موسیٰ کو بطور کشف پیش آئے اور اس پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ بطور کشف واقعات کیلئے سفر کی کیا ضرورت تھی۔ یہ اللہ تعالیٰ کے مصلح ہیں حضرت موسیٰ بطور چاہتے ہیں تو وہی ہوتی ہو حالانکہ خدا کی وحی تو ہر جگہ ہر قسم کی ہر طور پر چاہی شریعت ملتی ہو۔ پس ایسا سفر کرنا بھی اللہ تعالیٰ کے مصلح میں سے تھا۔ اور وحیقت وحی اور کاشفات کیلئے بہت بڑی نعمت شاقہ بجا ہوتی ہو اللہ تعالیٰ جس رنگ میں چاہے وہ کرے۔ مگر میرے نزدیک ترجیح اس بات کو ہے کہ انہیں حضرت خضر انسان تھے

۱۹۴۴ اتبعک اس سے مراد وہ اتباع نہیں جو ایک بنی کا یہودی کا اتباع کرتا ہو یعنی عبادات معاملات وغیرہ میں نقش قدم پر چلنا بلکہ مطلب صرف یہ ہو کہ جہاں تم جاؤ وہاں میں بھی جاؤ یعنی ساتھ رہنا مراد ہو تاکہ جو واقعات خضر کو پیش آئیں آپ بھی انہیں دیکھ سکیں کیونکہ ظاہر ہو کہ حضرت موسیٰ خضر کی اتباع کیلئے نہیں آئے تھے بلکہ ان کے واقعات کا کچھ علم حاصل کرنے آئے تھے

ولی کا امام حجت نہیں

مجدد ہوا وہ امام کا ایک واقعہ

مقامی بتوں پر مقامی ضروریات

ضروریات ہر قسم کی انسانی کمال علم کی ضرورت ہوا

حضرت خضر ہر جگہ قول

اتباع سے مراد

موسیٰ اور خضر کا علم

یہاں سے معلوم ہوا کہ جو علم خضر کو دیا گیا وہ اور تھا۔ کیونکہ علم تو حضرت موسیٰ کو بھی دیا گیا تھا جیسا کہ فرمایا اِنَّا نَحْنُ حُکَمَاءُ عَلٰی (الفصل ۱۸) اور چونکہ وہ نو علم وین ہیں اسلئے دین کا ایک علم حضرت موسیٰ کو دیا گیا جو ان کی قوم کی ضروریات کے مطابق تھا اور دین کا یہی ایک علم حضرت خضر کو دیا گیا جو ان کی قوم کی ضروریات کے مطابق تھا اور یہ بھی حق ہو کہ اپنی اپنی امت کے متعلق اللہ تعالیٰ بعض وقت اپنے انبیاء کو خاص واقعات کا علم دیتا ہو جہاں تک ظاہر نہیں نہیں پہنچ سکتیں اور وہ ایک ایسا فعل ہے علم کی بنا پر کہ جیسے ہیں جو ظاہر نظروں میں قابل اعتراض بھی ہوتا ہو لیکن اگر حقیقت پر غور کیا جائے اور ان کے سامنے حالات کا مطالعہ کیا جائے اور حضرت موسیٰ



قَالَ تَنْفِصِيهِمْ مِّنْ صَدْرٍ ۖ وَلَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۚ قَالَ سَجِدُنِي ۙ

اس نے کہا تو میرے ساتھ صبر کر کے گا اور تو کس طرح صبر کرے گا جس کی تجھے پوری پوری خبر نہیں ہے ۱۹۴۱۔ سجدہ کرنا چاہتا ہے

إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَبْرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۚ قَالَ فَإِنِ ابْتَغَيْتَنِی فَلَا تَسْكُنْ عَنْ قَوْمِیْ حَتَّىٰ

مگر اگر چاہے اللہ صبر کرے اور میں کسی معاملہ میں تیری نافرمانی نہیں کروں گا اگر تو میرے ساتھ چلے تو مجھ سے کسی بات کا سوال نہ کرنا یہاں

أَحْبَبْتُ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۚ وَأَنطَلَقْتُ حَتَّىٰ إِذَا رَكِبْتُ فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا ۚ قَالَ لَرَبِّكَ

میں خود تجھ سے اس کا ذکر کروں ۱۹۴۲۔ آپس وہ دونوں چلے یہاں تک کہ کشتی میں سوار ہوئے تو اس کشتی کو بھاڑ دیا یا توڑی، کہا کیا دیکھتے

حضرت مولانا ابن کثیر

لَتَغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۚ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّنْ تَسْتَطِيعَ

بھاڑ دیا تاکہ کھنڈر ہو کر رہ جائے، ایک خطرناک بات کہہ کر ۱۹۴۳۔ کہا کیا میں نے تجھے نہیں کہا تھا کہ تو میرے ساتھ صبر

مَعِيَ صَبْرًا ۚ قَالَ لَا تَأْخُذْ بِنِيبَتِي ۖ إِنَّمَا نِيبَتِي وَلَا تَرْهَقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ۚ

نہیں کر کے گا (دوسری نے کہا) ابھی گرفت نہ کیجئے جو میں بھول گیا اور میرے معاملہ میں مجھے پریشانی نہ ڈالنے

۱۹۴۴۔ اچھا خبر، خیال ہے معلومہ کا علم ہو جو خبر دینے سے ملے اور بعض نے خبر اور خبر تیس یہ فرق کیا ہے کہ خبر کے معنی ایک امر یا بات کی معرفت ہیں۔

نہی بھی ایک بشر جو جب ایک صفت اس میں غالب ہو تو اس کا اظہار ہونے سے نہیں رہتا۔ حضرت موسیٰ باوجود اپنے مشہور علم اور بردباری کے حق کی غیرت اس قدر رکھتے تھے کہ جب انہوں نے ایک موقع پر حضرت ہارون کو قوم کی غلطی میں شریک سمجھا تو ان سے بھی یہاں تک سختی سے پیش آئے کہ جب حضرت ہارون کو یہ کہنا پڑا لا تاخذ بطیقتی ولا براصی (طہ ۹۴) حضرت خضر کا معلوم ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے یہ خبر بھی دیدی تھی کہ حضرت موسیٰ اور خضر کی صفات آسمانی کے منظر ہیں اور حضرت خضر اور کے اگلے انہوں نے کہا کہ آپ کا میرے ساتھ صبر کرنا مشکل ہو گا اللہ تعالیٰ نے آپ کے اندر اور قسم کے کمالات رکھے ہیں مجھے اور قسم کے کمالات سے حصہ دیا ہے۔ ۱۹۴۵۔ اس شرط کے لگانے کی وجہ وہی معلوم ہوتی ہے جس کا ذکر اوپر کے نوٹ میں ہوا۔ ایسا نہ ہی مقصود تھا کہ تمہارے کمالات اس بات کے تحمل نہیں ہو سکتے جو مجھ میں ہے۔ تمام قسم کے کمالات کا صرف ایک ہی انسان میں جمع ہونا مقدّم تھا۔ اور وہ ذات پاک نبوی ہو۔

اللہ کے مہر و کلمہ کی

۱۹۴۶۔ سفینہ، سفینہ کڑی دیر و کسی چیز کے بیرونی حصہ کا ترشنا ہے اسی کا حصہ کشتی کو سفینہ کہا جاتا ہے (دع)

۱۰۔ اَوَّلُ الْاَمْرِ کے معنی ہیں کبوتر کو کھڑی ہوا اور بہت ہوا۔ اگلے ائمہ کے معنی منکر ہیں یعنی بُرا دے، یا بُری مصیبت والی منکرات اور بعض کے نزدیک یہ نیک سے بُرا ہو جانے کے غلام کے قتل ہوا یا ہو اگلے کشتی کے ڈھنسنے سے بہت آدمیوں کے فرق ہونے کا خطرہ تھا دل، حلق کیلئے دیکھو ۹۹۔

اس رکوع میں ان تین واقعات کا ذکر ہے جو حضرت موسیٰ اور خضر کو پیش آئے پہلا واقعہ کشتی کا توڑنا ہے اس میں بھی اتفاقاً اہلہا ہو تو یہ مطلب نہیں کہ کشتی کو اس غرض کیلئے توڑا ہو بلکہ لام ماقبت کا یہی معنی کشتی کو توڑ دیا جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ کشتی ڈوبنے لگی ہو جائے خضر کے اس طرح کشتی توڑنے سے اور آگے غلام کو قتل کرنے سے بعض لوگوں نے یہ استدلال کیا ہے کہ خضر ایک ایسا

خبر کا کشتی توڑنا



فَانْطَلَقَا مَحْشَىٰ اِذَا بَيْنَا اَهْلَ قَرْيَةٍۢ ۚ اسْتَطَعْنَا اَهْلُهَا فَاَبَاؤُنَا تَضَعُوهُمَا فَوَجَدَا

پیر دون چلے یہاں تک کہ جب ایک گاؤں والوں کے پاس آئے جہاں کے لوگوں سے کہا: اسٹاپ کیا تو انہوں نے غمناک کیا انکی مہمانی کریں

فِيهَا جَدًّا رَیْرِدَانٍ يَنْقُضُ فَاَقَامَهُ قَالَا كُوْنْتُمْ لَتَتَّخِذَ عَلَيْنَا جُرُا

اسیں ایک دیوار پائی جو گرا چکی تھی تو (خوف سے) اسے کھڑا کرو یا (موتی) کہا اگر تو چاہتا تو اس کی مزدوری لے لیتا ۱۹۳۹

قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنِكَ سَأُنَبِّئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ

کہا یہ مجھ میں اور تجھ میں جدائی ہے اب میں تجھے اس کی اصل حقیقت کی خبر دیتا ہوں جس پر تو صبر نہیں

صَبْرًا ۚ اَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَاَرَدْتُ اَنْ

کرسکا جو کشتی تھی وہ تو مسکین لوگوں کی تھی جو دریا میں مزدوری کرتے تھے تو میں نے چاہا کہ اسے

اَعْجِبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ يَّاخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۚ وَاَمَّا الْغُلَامُ

عجیب کر دوں اچانک سے پسے ایک بادشاہ تھا جو ہر ایک کشتی کو زبردستی پکڑ لیتا تھا ۱۹۴۰ اور جو ان تھا

فَكَانَ اَبُوهُ مُؤْمِنًا ۚ فَنَحْنِیْنَاهُ اَنْ يَّرْهَقَهُمَا طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۚ

تو اسکے ماں باپ مومن تھے تو ہم ڈرے کردہ انہیں سرکشی اور کفر میں مبتلا کر دے گا

بھی میں برداشت نہ کر سکا تو معلوم ہو گا کہ اس علم کا حاصل کرنا میرے لئے موزون یا مقدر ہی نہیں +

۱۹۳۹ ایریدان بنقض۔ حجاز کے طور پر جو گرنے کے قریب ہونے کو یوں ظاہر کیا گیا ہو کہ وہ ارادہ کر رہی تھی کہ گڑبڑے نیز دیکھو ۱۵۳

یہ تیسرا واقعہ ہے پہلے دونوں میں بغاوت کی نقصان تھا مگر یہاں فائدہ پہنچا یا گیا تاہم یہاں اس لحاظ سے سوال پیدا ہوا کہ

جو لوگ اپنے افسانہ میں مہمانوں کے ساتھ ذکر سکے ان کے ساتھ کیوں بغیر معاوضہ لئے کوئی نیکی کی جائے +

۱۹۴۰ غصب۔ غصب کسی چیز کے ظلم سے لینے کا نام ہو (دل، جہاد کیلئے دیکھو ۱۳۳۲) +

اس سے معلوم ہوا کہ کشتی کو وہ غصب کیا تاکہ اپنے غیب کی وجہ سے ظلم کیا جانے سے بچ رہے تو یہ ایک پر حکمت فعل تھا

اور اس میں حضرت خضر کو باطل حق تو بوجہ حالات سے واقف ہونے کے تھے وحی کے ذریعہ سے یہ اطلاع دی گئی کہ کشتی کو بھاڑ کر

بچاویں اسی کی طرف مآخذتہ عن امر علیہ السلام اشارہ ہے کہ وہ خود کو کھائی حالت کا علم نہ ہونے کی وجہ سے اسکی اطلاع دینی سئلے انکے دل میں ہنر و فن

ہوا اس میں یہی سمجھا دیا گیا کہ جب توں الگ الگ پڑی ہوئی تھیں اور ایک دوسرے کے حالات کا اطلاع پانے کے ذرائع نہ رکھتا تھا اور شاہد کی

نہی دو سری توں کیلئے ہدایت کا موجب نہ ہو سکتا تھا اسلئے کہ وہ ان کے حالات کا اطلاع پانے کے ذرائع نہ رکھتا تھا اور شاہد کی

حضرت موسیٰ کو سمجھا دیا گیا کہ کیوں انکی نبوت بنی اسرائیل تک محدود ہو اور کیوں انہیں وہ علم نہیں دیا گیا جو اہل قوموں کیلئے بھی چاہیہ

ہدایت ہو سکتا تھا۔ اور قرآن کریم کے الفاظ تو بہت صاف ہیں کہ خضر کو کچھ بھلائی کی باتیں سکھائی گئی تھیں جو حضرت موسیٰ کو

نہیں سکھائی گئیں اور احوال وراثت میں جو خضر کیلئے لفظ اعلم آیا ہے تو اس سے مراد یہ نہیں کہ انہیں وہ علم بھی حاصل تھا جو حضرت موسیٰ

دیوار کا واقعہ

غصب

کشتی توڑنے کی وجہ

ایک نئی نبوت کی قرینہ  
پہا ستر لال

## فَارِدْنَا أَنْ يُبَدِّلَ لَهَا نَسَبَهَا خَيْرًا مِنْهُ زَكَوَةٌ وَأَقْرَبَ رَحْمًا ۝

سہنے چاہا کہ ان کا نسب انہیں صلاحیت میں اس سے بہتر اور رحم سے قریب تر دجرا بدل میں دے ۱۹۵۱

کو تھا اور اس سے بڑھ کر بھی کچھ علم حاصل تھا بلکہ اور صرف اس قدر ہی کہ جو علم خضر کو تھا وہ موسیٰ کو نہ تھا اور جو موسیٰ کو تھا وہ خضر کو نہ تھا جیسا کہ خود حدیث کے الفاظ سے بھی واضح کر دیا دانت علی علم من علم اللہ علیک اللہ لا علمہ ۛ

۱۹۵۱ خشینا خشية کیلئے دیکھو ۱۹۵۱ اور اس کے معنی میں بھی خوف کی طرح دیکھو ۱۹۵۱، علم کا مفہوم پایا جاتا ہے اور خضر کا صیغہ استعمال کرنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ ان کو حکومت حاصل تھی کیونکہ جہاں کا صیغہ واحد کیلئے عموماً ایسے ہی موقع پر استعمال ہوتا ہے ۛ

رحمًا - رحم سے مصدر ہو اور روضة اور راحة بھی اسی طرح مصدر ہیں و تو اصدوا بالرحمة (البقرة: ۱۷۰، دل) ۛ

اس کی توجیہ مفسرین نے عموماً یہ کی ہے کہ حضرت خضر نے ایک معصوم بچہ کو اسلحہ مار ڈالا کہ بڑا بچہ کریم اپنے والدین کیلئے

بھی موجب کفر ہو جائیگا اس کی تردید میں اوپر ۱۹۵۱ میں کرچکا ہوں زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت خضر کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ علم و ید ایسا گیا تھا کہ بڑا بچہ ہو کر یہ لڑکا یا والدین کو بھی اپنی محبت کی وجہ سے کافر بنا دے گا مگر اس بنا پر بھی جب

اللہ تعالیٰ کا قانون دنیا میں نافذ ہو کہ کسی شخص کو قتل نہیں کیا گیا اور نہ کسی شریعت میں ایسے قتل کا جواز ہوا۔ اور یہ کہ نہ کہ یہ شریعت کی رو سے تو جائز نہیں مگر حقیقت کی رو سے جائز ہے خود شریعت کی ہشام کی حقیقت زیادہ سے زیادہ اس بات کو کہا جاسکتا

کہ انسان کو ایک علم حاصل ہو جو دوسرے کو نہ ہو۔ اور میں اگر خضر کو یہ علم ہو گیا تھا کہ یہ شخص قاتل یا ڈاکو یا مفسد ہو اور پھر انہوں نے اسے قتل کیا تو شریعت کے ماتحت یہ فعل ان کا آجاتا ہو لیکن اگر ان کو صرف یہ علم تھا کہ یہ بڑا بچہ ہو کر کافر یا مفسد بن جائیگا تو اس بنا

کوئی شریعت کوئی خدا کا قانون کوئی انسان کا قانون اسے جائز نہیں ٹھہرتا اور تعجب یہ ہے کہ آثار میں ایسی باتوں کے موجود ہوتے ہوئے جو امر اول کو ظاہر کرتی ہیں اور حضرت خضر کے اس فعل کو بدست شریعت جائز ٹھہراتی ہیں مفسرین عموماً امر دوم کی طرف ہی

چلے گئے ہیں۔ آثار میں یہ کہ یہ جو ان فساد پر پا کرنا تھا اور ایک روایت میں یہ کہ ڈاکے مارنا تھا اور پھر اپنے ماں باپ کے سامنے قسم کھا دیا کرتا تھا کہ میں نے یہ فساد کوئی نہیں کیا تو وہ اس سے قصاص نہ لیٹھ دیتے تھے بعد اس کی حایت کرتے تھے (د) خود قرآن شریف

میں اول نظر دھت موجود ہے اور اذھت کے معنی ہیں غشیہ بغتہ (د) ۱۹۵۱ یعنی غریب سستی یا غلبہ سے ڈھانک لینا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ والدین پر بھی وہ کچھ جبر کرتا تھا۔ دوسرے لفظ طغیان موجود ہے جس کے معنی ہیں حد سے گزرنا یا تو مبالغہ کفر میں حد سے گزرنے کا ذکر

نہیں کیا کہ کفر کا لفظ الگ بعد میں لایا گیا ہو بلکہ فساد اور قانون کی نافرمانی میں حد سے گزرنا ہے اور ان معنوں میں یہ لفظ قرآن شریف میں بکثرت آیا ہے جیسے فی طغیانہم یعمہون (البقرة: ۱۵) جہاں پہلے ان کے فساد فی الارض کا ذکر ہے اور دوسرے لفظ طغیان

میں دہی پتلا کر کے لایا ہے جو پہلے خود اس کا ارتکاب کرتا ہے جس سے معلوم ہوا کہ واقعی یہ شخص مفسد تھا تیسرے خیرا منہ زکوٰۃ بھی بتاتا ہے کہ اس میں صلاحیت نہ تھی اور چارم اقباب دھماکے ظاہر ہو کہ اس میں رحم نہ تھا تو ان الفاظ قرآنی سے اور اشارے سے صاف

ظاہر ہے کہ یہ جو ان کوئی مفسد تھا جو اپنے والدین کی عزت اور مرتبت کے یا ان کی حایت کے قانون کی گرفت سے بچا ہوا تھا۔ اور اس کا فساد ظاہر رنگ میں آتا ہے جہاں نہ تھا اسلئے حضرت موسیٰ کو اعراض ہوا مگر حضرت خضر کو جو علم حالات اس حقیقت سے آگاہ

بھی تھی اور اللہ تعالیٰ کا حکم بھی آگیا کہ بغیر اس کے قتل کے اس کا فساد رفع نہیں ہو سکتا۔ . . . . اور یہ بھی کہ جو کہ واقعی اس کے جرم کی شہادت ظاہر ہو رہی تھی جو حضرت خضر کو اللہ تعالیٰ نے اطلاع دیدی جو مگر لفظ قرآنی سے یہ لانا نتیجہ

نہیں نکلتا۔ یہی بات کہ اس کا کیا مطلب ہے اور اگر اللہ تعالیٰ والدین کو اس سے بہتر صلاحیت اور قریب تر رحم والا بدلا دے دے تو اس سے مراد یہ بھی ہو سکتی ہے کہ جب وہ ایک مفسد کی حایت کو چھوڑ دیتے تو یہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ انہیں اور اولاد انہیں دیکھا بلکہ

خضر کے حاکم ہونے پر  
اللہ تعالیٰ

دھم - رحمة

خضر کو قتل کرنے  
کی جہاں کا فساد  
اور ذکر فی حق

ذھن

طغیان

وَمَا الْجَدُّ فَكَانَ لِعُلَمَاءٍ يَتِمِّينَ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَ تَحْتَهُ كَنُزٌّ لَهُمَا وَكَانَ

اور جو دیوار تھی تو وہ شہر کے دو تہیم لڑکوں کی تھی اور اس کے نیچے ان دونوں کا خزانہ تھا اور ان کا

ابوہما صالحا فَاَرَادَ رَبُّكَ اَنْ يَّبْلَغَا اَشَدَّهَا وَيَسْتَخْرِجَا كَنُزَّهُمَا بِرَحْمَةِ

باپ صالح تھا سو تیرے چاہا کہ وہ اپنی قوت کو پہنچیں اور اپنا خزانہ نکالیں دینا تیرے باب

مِنْ رَبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا

کیونکہ رحمت دہونی اور میں نے اپنے اختیار سے نہیں کیا یہ اس کی اصل حقیقت ہے جس پر تو صبر نہ کر سکا ۱۹۵۲

یہی ان کا فضل اللہ تعالیٰ کو ایسا پسند آیا کہ اس سے بہتر اولاد انکو دیدیگا اور یاد دہی کے معنی صرف پاکیزگی

اشارہ ہو سکتا ہے یہاں بھی حضرت خضر کو خاص حالات قوی کا علم ہو جو حضرت موسیٰ کو نہیں +

۱۹۵۲ تسلیم اصل میں مستطعم ہوتا ہے افعال کو تخفیف کیلئے ساتھ کر دیا گیا ہے اور یہاں بعض نے یہ نکتہ بیان کیا ہے کہ آخر میں تخفیف

کی وجہ یہ ہے کہ اس بیان کے سبب حضرت موسیٰ کے دل پر وہ بوجھ نہ رہا تھا جو پہلے تھا +

دیوار بلا اجرت بنا دینے کی وجہ یہ بتائی گئی کہ انہوں نے خود تو ہمارے ساتھ اچھا سا رک نہیں کیا مگر ان کا والد نیک آدمی تھا ایک

نیک کی وجہ سے ان نابل لوگوں کے ساتھ بھی نیک کرنا ضروری تھا اور اسی معاملہ کو وجہ من ربک کہا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ میں نے اپنے

اختیار سے ایسا نہیں کیا بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل میں ایسا کیا ہے اور جعفر صادق نے کہا ہے کہ یہ ساتویں پشت میں ان کا جد ماجد

جس کا ذکر یہاں ہے اور بعض نے کہا دسویں پشت میں (د) یہاں بھی حضرت خضر کا خاص حالات قوی کا علم نظر آتا ہے گو تینوں

حضرت خضر کے فعل کی وجہ امر الہی ہے اور ما فعلتہ عن آدمی تینوں واقعات کے متعلق ہے -

حضرت موسیٰ اور حضرت خضر کے بیان کے شروع میں میں نے کہا تھا کہ اس میں ان حضرت صلعم کی صداقت کی طرف خاص اشارہ

ہو اور یہ صرف میرا قیاس نہیں بلکہ حضرت ابن عباس اور حضرت علی اور دیگر سلف کے اقوال سے بھی منطبق ہوتا ہے اس آیت میں جو

کننا آیا ہے اس کی ایک توجیہ مال و دولت تو ظاہر ہو لیکن حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ سونا چاندی نہ تھا بلکہ علم

میں تھے۔ اور یہی حضرت علی اور ابن جبریل اور ابوذر سے مروی ہے اور ابن عباس کی ایک روایت میں یہ صاف لفظ ہیں کہ یہ ایسا

کی تھی تو میرے چند نسل کے بعد آخری لفظ یہ تھے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ (د) تو اس صورت میں حضرت نبی کریم صلعم

ذکر بتا رہا ہے کہ موسیٰ اور خضر کے بیان کی اصل غرض یہی ہے کہ وہ رسول جو ہر قسم کے علوم کا جامع ہو گا اور جو ہر قوم کیلئے ہدایت

لائیگا اور جسے دشمن کی ساری راہیں بتائی جائیں گی وہ موسیٰ نہیں ہو سکتے بلکہ محمد رسول اللہ صلعم ہیں۔ اور وجہ من ربک

میں اسی طرف اشارہ ہے +

اب خواہ خضر کو فرشتہ قرار دے کر ان واقعات کو حضرت موسیٰ کا ایک کشف مانا جائے اور خواہ ان میں ایک نبی مان لیا

واقعات ہوں دونوں صدوق ہیں ان باتوں کے بیان کرنے کی اصل غرض کچھ اور وہ رسول اللہ صلعم کا ذکر ہے اور اسکو

طرف یہ آخری آیت صاف اشارہ کرتی ہے پہلا واقعہ یہ ہے کہ ایک کشتی کو عیب دار بتایا گیا تھا تاکہ ایک ظالم بادشاہ اس پر تہجد

اس میں ملک عرب کی حالت کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے جہاں سے آفتاب نہوت طلوع ہوتا تھا اور کشتی کے ساتھ سے شاہ

دینے کی یہ غرض ہے کہ جس طرح کشتی طوفان سے نجات دیتی ہے اسی طرح انبیاء کا پیغام بھی نجات عارف کا موجب ہوتا ہے ملک عرب کی

بلا اجرت دیوار بننا  
کہ وہ نابل لوگوں کے  
کسی ذہن کی نیک ہے

ذکر کرتے ہیں حضرت کی  
پیشگوئی

خضر اور خضر کے واقعات  
میں ان حضرت کی صداقت  
کا اظہار

واقعہ کشتی اور ملک عرب  
کی حالت

॥

زنا القربىٰ أو فواحش  
یا جمیع و یا جمیع

وَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْيَتَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُمْ مِنْهُ ذِكْرًا

۱۹۵۱ء تک جو ذوالقرنین کے متعلق سوال کرتے ہیں کہو میں اس کا کچھ ذکر تم پر پڑھوں گا ۱۹۵۱ء

ما قتلہ اور اغیرت  
رہینا ہوں کے قتل  
کا جھوٹا الزام

واقعہ کنزادور انحصرت  
کے متعلق پیشگوئیاں

۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

ماقلتہ عن امامی خضر کی نبوت اور رسالت پر صریح دلیل ہے +

نبوت خضر

۹۵۹ ذوالقرنین۔ قنق کے معنی نسل بھی ہیں دیکھو ۹۵۹ اور قنات سینک کو بھی کہتے ہیں ذوالقرنین کی وجہ تسمیہ میں بہت سی روایات ہیں جن جریہ کہتے ہیں کہ اہل کتاب کا اس میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں وہ دو بادشاہوں کا مالک تھا یعنی دوم اور فارس کا بعض کہتے ہیں اسکے سر میں دو سینگوں سے مشابہ کوئی چیز تھی بعض کہتے ہیں اسکے سر کی دونوں طرفیں تانبے کی تھیں۔ وہ کون تھا مفسرین میں بعض نے اسے فرشتہ بھی کہہ دیا۔ اکثر کا یہ قول ہے کہ وہ ایک عبد صالح تھا جسے اللہ تعالیٰ نے حکومت بھی دی تھی اور اسے علم وحکمت اور بہت دی تھی اور بعض اسکی نبوت کے بھی تائید ہیں۔ مگر اسکی تعیین کسی نے نہیں کی کہ کون تھا۔ اس عقدہ کا صل بائیں سے دیکھو جہاں دانیال کی روایا میں دو سینگ کے مینڈے کا ذکر ہوا اور اسکی تفسیر بھی وہیں موجود ہے وہ مینڈے کا ہے تو نے دیکھا کہ اسکے دو سینگ ہیں سو مادہ اور فارس کے بادشاہ ہیں (دانیال ۵: ۲۰) مادہ اور فارس کے بادشاہوں میں سے دامائے اول (۵: ۲۵) اور قبل مسیح ۶۰۵ء شخص روح جس پر ترون مرثیہ کا بیان جو یہاں ذوالقرنین کے متعلق ہے صادق آتا ہے چنانچہ جیرش اسٹیکو پیڈ یاد دہانہ اہل یوویا میں اس کے متعلق لکھا ہے کہ داماد ایران کی شہنشاہت کی تنظیم کرنے والا تھا۔ اسکی فتوحات نے اسکی سلطنت کی حدود کو آرمینیا اور کوحاف اور ہندوستان اور تورانی پہاڑوں اور وسط ایشیا کے مرتفع میدانوں میں درست کر دیا۔ اس کا ٹیکو پیڈ یاری ٹیکو پیڈ ہے جو دامائے کتبوں کی رو سے زردشت کے سچے مذہب کا پیر و معلوم ہوتا ہے مگر وہ بڑا دباور بڑا منتظم بھی تھا۔ فتوحات کا وقت انجام کو پہنچ گیا تھا اور دامائے جراثیاں اختیار کریں ان سے یہ فائدہ ہوا کہ سلطنت کیلئے مضبوط قدرتی حدود مل گئیں اور اسکی حدود پر جو وحشی اقوام تھیں ان کی طرف سے امن ہو گیا چنانچہ دامائے ہاشاک اور آرمینیا کے پہاڑوں کی وحشی اقوام کو سونپ دیا اور سلطنت ایران کی حدود کو کہ حاف ملک وسیع کیا۔ اسی وجہ سے اس نے ساسی اور دوسری تورانی قوموں سے بھی لڑائی کی ان باتوں کا جو یہاں بیان ہوئی ہیں اگر قرآن کریم سے مقابلہ کیا جائے تو صاف نظر آ جائیگا کہ قرآن کریم نے ذوالقرنین کے نام سے جو

إِنَّا مَكْنَانُهُ فِي الْأَرْضِ فَأَيُّهَا مَنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا ۖ فَأَتْبَعُ سَبَبًا ۖ حَتَّىٰ إِذَا ۙ

ہم نے اسے زمین میں طاعت دی تھی اور ہر شے کا سبب اس سے پایا تھا ۱۹۵۱ اسودہ ایک ماہ پہنچے۔ یہیں تک کہ جب

بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ قَدَاجًا تَقَرَّبُ فِي عَيْنِ حَمَّةٍ وَوَجَدَ عِنْدَ هَاقِوْمَاهُ

وہ (لاہور) پہنچا جہر سے ڈوبتا تھا۔ اسے ایک سیاہ کپڑا لے پانی میں ڈوبتے ہوئے پایا اور اس کے پاس ایک قوم کو پایا

قُلْنَا يَا الْقَرْيَنَ إِنَّا أَنْتَ الْغَدَّابُ ۖ وَأَمَّا أَنْ تَخْذَنْ فَيَوْمَ حَسْبًا ۖ قَالَ مَا مِثْلُكُمْ فَسُوتُ ۙ

ہم نے کہا اسے دو القریٰن چاہو تو سزا دو اور چاہو تو اس سے بھلائی کا معاملہ کرو ۱۹۵۲ اس نے کہا جو ظلم کرے ہم

نُعَذِّبُهُ ثُمَّ يُدْرَأُ إِلَىٰ رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَّكَرًا ۖ

مزدہیں گے۔ پھر وہ اپنے رب کی طرف لوٹا جائیگا تو وہ اسے بہت بڑا عذاب دے گا۔

زوال القریٰن کی بات کر  
کی وجہ

دنیائے کی دنیا کی بنا پر اس کا نام تھا۔ دوسرے اول کی ہی ذکر کیا ہے اور اس میں بھی قرآن کریم کے کمال علم پر ولایت ہے اور اس کے  
یسا ذکر کی وجہ ایک تو یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ یہ بھی ایک قوم کا بنی تھا اور یوں یہود اور نصاریٰ کو یہ بتایا ہے کہ نبوت کی قوم سے خصوصاً نہیں  
دوسری قوموں کے انبیاء کا ذکر کرتے ہیں شاید یہ بھی سمجھنا مقصود ہو کہ یہود اور نصاریٰ جو بنی آخر زمان کے عرب میں سے جوئے پھرتے  
تھے، انہیں بتایا جائے کہ نبوت خدا کی ایسی نعمت نہیں ہے اس نے بنی اسرائیل سے مخصوص کیا ہو۔ اور دوسرے چونکہ ذوالقرنین کا  
ذکر یا جوح ماجح کے ذکر پر ختم ہوتا ہے اور ساتھ ہی یا جوح ماجح کے آخری زمانہ میں خرچ کا بھی ذکر ہے اور یا جوح ماجح عیسائی اقوام ہیں  
اس لئے اس ذکر کو اس سورت کے ساتھ خاص مناسبت ہے۔

۱۹۵۴ اس سبب۔ ہر ذریعہ کو کتھے ہیں جس سے دوسری چیز کی طرف پہنچا جائے دیکھو ۱۹۵۵ اور یہاں راغب نے مراد ہر  
چیز کی معرفت اور اس کا ذریعہ لے ہیں اور ابن جریر نے علم معنی لے ہیں اور انکی آیت میں سبب کے معنی یا تو ذریعہ یا سامان  
ہی ہیں اور مراد ہر سامان سفر اور یا اس کے معنی منزل اور طریق یعنی رستہ ہیں ۱۹۵۶ کیونکہ رستہ بھی کسی جگہ تک پہنچانے کا ذریعہ ہے  
اور ہر چیز سے مراد اس کی ضرورت کی ہر شے ہے یعنی جس چیز کی اسے اپنی سلطنت کو مضبوط کرنے کیلئے ضرورت تھی اور مکنہ دیکھنے دیکھتے  
۱۹۵۷ مغرب الشمس کے معنی کئے گئے ہیں منتہی الارض من جهة المغرب یعنی مغرب کی طرف الارض کا انتہائی مقام ۱۹۵۸  
سے مراد یہاں روئے زمین لینا غلطی ہے اس سے مراد اس کا اپنا ملک ہے اور خاص ملک کے معنی میں یہ لفظ کثرت سے آتا ہے خود قرآن کریم  
میں بھی کئی جگہ جیسے ان الارض یرثها عبادی الصالحون (الاحقاف ۱۰۵) اور مغرب الشمس سے مراد اس کے ملک کی مغربی حد کو کہتے  
اور وہیں تک وہ جا بھی سکتا تھا۔

عین حمۃ۔ عین پانی کی افراط ہو یا وہ جگہ جہاں پانی جمع ہوتا اور رہتا ہو، اور حمۃ سیاہ کپڑا دیکھو ۱۹۵۹ اور عین حمۃ  
یا سیاہ کپڑا والا پانی بیکرہ اسودہ جس کا نام سبب اس کے پانی کی سیاہی کے اسودہ ہے اور اس کی سیاہی کی وجہ اس کی مٹی کا سیاہ ہونا  
ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہے کہ درائے اول کی حکومت مغرب میں بیکرہ اسودہ تک پہنچی ہوئی تھی۔

سب سے پہلے قرآن کریم نے ذوالقرنین کے مغربی سفر کا ذکر کیا ہے جو بیکرہ اسودہ پر جا کر ختم ہو گیا اس کے بعد سفر شرق کا ذکر آیا ہے اور اس کے  
شمال کے سفر کا جو کہ حاف کی طرف تھا۔ قرآن کریم نے یہاں یہ نہیں فرمایا کہ واقعی سورج سیاہ پانی میں غروب ہوتا تھا بلکہ

میب

کل شئی

مغرب الشمس

عین حمۃ

ذوالقرنین کا سفر



۱۱. وَأَتَاكَ مِنْ أَمْنٍ وَعَلَىٰ صَالِحَاتٍ فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَىٰ وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرٍ يُسِّرُهُ ثُمَّ لَنَبْلُوهُ

اور جو کوئی ایمان لاتا ہے اور اچھے عمل کرتا ہے تو اس کے لئے بہت اچھا بدلہ ہے اور ہم اسے اپنے معاملوں میں سہل بات کہیں گے ۱۱۹۳

۱۰. سَبَبًا ۝ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ يَجْعَلْ لَهُم مِّنْ دُونِهَا سَبِيلًا ۝

۱۱۹۴ یہاں تک کہ جب وہ (ادھر) پہنچا جو سورج نکلتا تھا تو اسے ایک ایسی قوم پہنچتے ہوئے پایا جن کیلئے ہنسنے اس کی بجائے کوئی دوسرا طریقہ

ذوالقرنین نے ایسا پایا کیونکہ جب وہ خشکی کی سرحد پر پہنچ گیا تو اس کے پانی ہی پانی تھا اور اسی میں اسے سورج ڈوبتا ہوا معلوم ہو چلا  
آگے ہو وجہ تطلُع علی قوم اسے ایک قوم پر چڑھتے ہوئے پایا یہ مراد نہیں کہ واقعی اس قوم میں سے سورج طلوع ہوتا تھا۔ اسی طرح یہاں  
یہ مراد نہیں کہ واقعی سورج سیاہ پانی میں ڈوبتا تھا۔ اور غروب یا مغرب کے معنی ڈوبنا نہیں بلکہ غائب ہو جانا یعنی نظر سے اوجھل ہو جانا  
اور درود نکل جانا ہیں دیکھو ۱۱۹۴ پس یہ خیال سرے سے ہی غلط ہے کہ پانی میں سورج ڈوب جاتا تھا +

آیت کے کچھ حصے معلوم ہوتا ہے کہ ذوالقرنین نبی بھی تھے کیونکہ ایک تو یہاں اللہ تعالیٰ کا نئے خطبہ پر جس عذاب و ثواب کا  
اختیار دیا گیا ہے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں وحی ہوتی تھی اور یہ ان کی نبوت پر ایک دلیل ہے دوسرے ایک قوم کے ان سے مقابلہ کا ذکر ہے۔  
اور اپنی مخالفت پر وہ کہتے ہیں کہ جو شخص ظلم کرے گا اسے یہاں بھی سزا ملے گی اور آخرت میں بھی اسے عذاب ملیگا اور یہ بات صرف نبی  
نبی ہی کہہ سکتا ہے اور یہ جو اختیار دیا ہے کہ کچا ہو تو سزا دو اور چا ہو تو اچھا معاملہ کرو تو مراد یہ ہے کہ اس قوم میں سے جس سے  
چاہو وہ سلوک کرو جس سے چاہو یہ اس کی پہلی آیت میں مذکور ہے۔ اور حسنائے مراد اُمّاً ذاحسین یعنی فری کا معاملہ ہے۔ اور  
یہاں مراد ان سے احسان کر کے ان کو معاف کر دینا ہے +

۱۱۹۵ یہاں ایسے ہی دو گروہوں کا ذکر ہے جو انبیاء کے معاملہ میں ہو جاتے ہیں یعنی ایک گروہ جو ایمان لاتا اور عمل صالح کرتا  
اور دوسرا گروہ محض منکروں کا نہیں ہوتا بلکہ وہ لوگ ہوتے ہیں جو حق کی مخالفت کرتے اور اہل حق پر ظلم کرتے ہیں جبکہ یہاں معاملہ  
کہا ہے اور اس سے مراد محض ان کا شرک نہیں بقا ہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوئی ایسی قوم تھی جس کی طرف سے پہلے کسی قسم کی زیادتی ہو چکی  
ہو اس لئے اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں بھی پہلے امان قذیب ہی رکھا ہے اور ذوالقرنین بھی پہلے سزا کا اور ظالموں کا ہی ذکر کیا ہے اور  
یہ ہم اسی قوم کی سزا کیلئے تھے لیکن چونکہ انہیں سزا کیلئے نہیں ہوئے اس لئے پھر بھی اس قوم کو موقوفہ دیا ہے کہ ان میں سے ایمان لائے  
ان پر کوئی سختی نہ کی جائے گی سَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرٍ یُّسِّرُهُ لیکن جو بھی ظلم اور مخالفت کو نہیں چھوڑتا تو اس کو اس دنیا میں بھی  
سزا دی جائیگی مگر نبی نے فسوف نغذ بہ میں صرف سزائے قتل کو لیا ہے حالانکہ قرآن شریف نے قتل کا ذکر نہیں کیا اس لئے مراد کوئی  
سزا ہے جو ان لوگوں کے لائق حال ہو۔ اور لہذا اسے مراد دایہ یعنی سہولت کی بات ہے۔ اور جن لوگوں نے آیت ۸ میں حق کے  
معاملہ سے مراد قید کرنا لیا ہے وہ زیادہ قتل کے مقابل پر اچھا معاملہ ہے تو نہ صرف وہ الفاظ ہی ان کے اس خیال کو باطل کرتے ہیں کیونکہ  
احسان کا تقاضا معافی ہے بلکہ یہاں جزاء الحسنى کے لفظ ہی اس کی تردید کرتے ہیں جو لوگ قید ہوئے کے قابل ہوں انکو آخرت  
میں جزا و حتیٰ مناسبے معنی ہے +

۱۱۹۶ مَطْلَعُ الشَّمْسِ ظِلْمٌ کَیْفَہُ دیکھو ۱۱۹۶ مَطْلَعُ الشَّمْسِ کے معنی کے ہیں غایۃ الارض المعجورۃ من جهة المشرق (۱)

یعنی مشرق کی جانب آخری آبادی۔ نگہیاں بھی آخری آبادی سے مراد اس کی اپنی مملکت کی آخری آبادی ہے نہ وہ زمین کی آخری آبادی  
مشرق و مغرب کے معنی کسی چیز کا دو عالم دنیا میں اور یہاں سترہ ہونے سے مراد عاروق کا نہ ہونا جو عیا کہ ایک حدیث میں

سترہ

كَذٰلِكَ وَقَدْ أَحْنَا بَالَدَيْهِ خُبْرًا ۝ ثُمَّ أَفْتَحْنَا بَيْنَهُمَا السَّبْطَ ۝ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدِّ رَوْحًا ۝

یہاں ہی تھا۔ اور جو اس کے پاس تھا میں اس کو ہمارے ساتھ لے آیا ۱۹۵۸ ہجری تک جب وہ دو پہاڑوں کے درمیان پہنچا

مِنْ ذُو رَوْحًا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ۝ قَالُوا يٰذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَاجُوجَ

قوان سے جسے ایک قوم کو یاد جو قریب تھا کہ بات نہ سمجھیں ۱۹۵۹ انہوں نے کہا اے ذو القرنین یا جوج اور ماجوج

شرعی سرحد کا سفر یہ ذو القرنین کا شرقی سفر جو حدود کی مضبوطی کیلئے کیا۔ اور اس طرف اس کی مملکت کی انتہا اس قوم پر تائی ہر جو عاقبت بنا کر نہ رہتے تھے یعنی خانہ بدوش اقوام تھیں +

۱۹۵۸ یعنی جو کچھ شرک یا سامان حرب وغیرہ اس کے پاس تھا اس کا ہمیں علم تھا مطلب یہ کہ ان ہمت کیلئے کے پاس قہر کا کافی سامان تھا ۱۹۵۹ اسدین۔ سدا کیلئے دو کیونکہ لکھنؤ ایک مانع سد ہر دغ، وصلنا من بین ایدیم سدا و من خلفهم سدا (یعنی ۹۰)

اور دیوار کو اور پہاڑ کو بھی سد لکھتے ہیں دل، اور یہاں سدا میں سے مراد جیسا کہ ابن عباس سے مروی ہے۔ آرمینیا اور آذربائیجان کے دو پہاڑ ہیں +

لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا سے مراد ہر کہ وہ زبان نہ سمجھتے تھے یعنی ان کی زبان اور مٹی۔ یہ ذو القرنین کا شمالی سفر ہے اور جب زیادہ خطرہ اسی طرف سے تھا اسلئے پیڈیا رسی ٹینیک میں ہو کہ ٹیڈیا کے شمال میں جو اقوام تھیں وہ ایرانی یا انڈو یورپین نہ تھیں بلکہ آرمینیا کے پھلے باشندوں کی طرح وہاں کی اصلی قومیں تھیں جو شاید کہ قاف کی بیشتر قوموں سے تھیں +

۱۹۶۰ یا جوج و ماجوج۔ ایچ سے یفعول اور مفعول کے وزن ہیں اور ماجوج آگ کے شعلہ مارنے یا بھڑکنے کو کہتے ہیں اور آج کے معنی آسٹری بھی ہیں یعنی تیز چلا۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کی پیدائش میں سے دو قبیلے ہیں اور ماء اُجاج کھائے پانی کو کہتے ہیں یا اسکو

جس کا کھانا پین بہت سخت ہر دل مھذا مھلج لفظ ۱۲۱۲ اور یا جوج اور ماجوج کو انکے کثرت اضطراب کی وجہ سے شعلہ مارنے والی آگ سے اور جس میں ماسے پانیوں سے تشبیہ دی گئی ہر دغ، اور آج سے شتی ہونے میں شاید یہ اشارہ ہو کہ یہ قومیں آگ سے

بہت کام لیتی تھیں اور یا جوج و ماجوج آدم کی نسل سے ہیں جیسا کہ صحیحین سے ثابت ہو دث، اور بعض کے نزدیک وہ یافت بن نوح کی اولاد سے دو قبیلے ہیں اور ترک بھی انہیں میں سے ہیں جو دیوار سے اوپر چھوڑا جانے کی وجہ سے ترک کہلائے اور کھجما

سے روایت ہے کہ یا جوج ماجوج آدم کی اولاد میں سے ہیں مگر جو اسے نہیں درپس یا جوج ماجوج نسل انسانی میں سے ہیں انہی کے متعلق جو بعض الفاظ روایت میں آتے ہیں جن سے بعض کو یہ خیال گزرتا ہے کہ وہ ہماری طرح کے آدمی نہیں تو لازماً وہ استعارہ کے

رنگ کے ہیں۔ اور اس بارہ میں سب روایات قابل قبول بھی نہیں مثلاً یہ قول جو حضرت ابن عباس کی طرف منسوب ہو کر آئے قد ایک باشت اور دو باشت یا زیادہ سے زیادہ تین باشت ہیں۔ یا یکاں میں سے ایک مڑا ہو تو ایک ہزار مذہب چھوڑتا ہے

جس کو مرفوع بھی بتایا جاتا ہے گندم کو فروم یا گیا، ہرودی اسلئے پیڈیا میں ہر کہ جو زمین ان کو دی تو مٹا ہوا ہو تھیں کلائی ہو اور ہرودی کتا ہر کہ میگاگ (یا جوج) کو ہ تانے پر سے بیکر و خضر کے قریب تھا اسلئے پیڈیا ہر ٹینیکا بھی اسی رائے کا مؤید ہے

یعنی انہیں سیتھین قومیں قرار دیتا ہے اور کتا ہر کہ لکھنؤ کی بہت سی اقوام میں سے کسی ایک یا سب پر اس لفظ کا استعمال ہو سکتا ہے اور بائبل میں ہر خنہ کا کلام بھوکو پہنچا اور اس سے کہا کہ آ ورا تو جوج کے مقابل جو یا جوج کی سرزمین کا ہر اور دروش کوک

اور تو بال کا سردار ہو اپنا منہ کر اور اسکے برخلاف ثبوت کر اور کہہ کہ خداوند یہ وہاں کو کتا ہر کہ اے جوج دروش اور ملک اور تو بال کے سردار میں تیرا مخالف ہوں اور میں پھر تجھے پھر ادوں کا اور تیرے جڑوں میں بنیاں ماروں کا غرضی بل ۱۲۱۲: ۱۲۱۳

شرعی سرحد کا سفر

اسکے لشکر و سامان

سدا

سدین سے مراد

یا جوج و ماجوج کی وجہ تسمیہ

اُجاج

حدیث و آثار کی بناء پر کہ یا جوج و ماجوج ہر آدمی ہیں

یا جوج کی اصلیت پر اسلئے پیڈیا

بائبل کی بناء پر کہ یا جوج و ماجوج اقوام ہیں

## مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ قَهْلُ جَعَلُكَ خَرَجًا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا

اس ملک میں فساد کرنے والے ہیں تو کیا ہم تیرے لئے کچھ خرچ مساکدیں تاکہ تو ہمارے اور ان کے درمیان ایک روک بنا دے ۱۸

یہاں تین نام باجج مارجج کے ذکر میں آئے ہیں۔ وہ شمسک اور تو بال بمعنہ بانیل ایسے صریح الفاظ سے گھبر کر ان ناموں کو ایسا کوچک میں تلاش کرتے پھرتے ہیں اور کہتے ہیں روش سے مراد روس نہیں؟ کیوں اسلئے کہ اس صورت میں پیشگوئی اپنے ہی گھر کے خلاف ثابت ہوتی ہو۔ مگر واقعات ایسے زبردست ہیں کہ ان کے سامنے یہ انکار قائم نہیں رہ سکتا یا ججج مارجج کا کوہ قاف کے شمال میں ہونا ایک امر مسلم ہے جو یسوی انسلکو پیڈ یا اور انسلکو پیڈ یا بری ٹینیکا دونوں میں صحیح تسلیم کیا گیا ہو۔ اب ایسیائے کوچک میں ان ناموں کو تلاش کرنا بحث کو شش ہو۔ کوہ قاف کے شمال میں روس بھی ہو اور مسک اور تو بال بھی موجود ہیں۔ متوخذ ذکر و دونوں ناموں کے دو دریا مسکو اور تو بال، کوہ قاف کے شمال میں ملک روس میں بہہ رہے ہیں اومان میں سے اولیٰ پر ماسکو کا قدیم شہر آباد ہو اور متوخذ ذکر پر تو بال سک۔ اور یہ یقینی امر ہے کہ ججج یا یا ججج جس کا یہاں ذکر ہو اس سے مراد روس ہی نہ کچھ اور پس یا ججج مارجج میں سے ایک روس ہو یا اسلامی قوموں کا مسکن آ یا مارجج یوشن قوموں کا مسکن ہو یا نہیں۔ گو اسکی تائید میں کوئی دلائل پیش نہیں کر سکتا مگر اقوام یورپ کے ایک حصہ پر اس صراحت کے یا ججج نام کا حادث آنا جو خود بانیل اور انسلکو پیڈ یا سے ثابت ہو کوئی شک باقی نہیں رہنے دیتا کہ مارجج سے مراد بھی انہی قوموں کا کوئی دوسرا بڑا عظیم الشان حصہ ہو۔ اور لند کے گڈ ہال کے سامنے یا ججج اور مارجج کے توں کا نصب ہونا جنگی اصلیت بھی بہت پرانے زمانے کی بتائی جاتی ہے یعنی اس قسم کے بت ہنری فاس کے زمانہ میں بھی موجود تھے۔ بتاتا ہو کہ جس نتیجہ پر ہم پہنچے ہیں وہی درست ہو اور ممکن ہو کہ ابتدائیں ان قوموں کے باہم تعلقات بھی ہوں یا یہ ایک ہی قوم کی دو شاخیں ہوں +

۱۹۶۱ خجج اور خراج وہ ہے جو لوگ سال میں ایک دفعہ معلوم اندازہ سے اپنے مال سے نکالتے ہیں مارجج جو لوگوں کے مال سے لیا جاتا ہو دل، ام تسألہم خراج خراج ربح خیر المؤمنون ۷۲ اور خجج میں خراج کی نسبت وسعت ہو اور آمد کے مقابل یعنی خجج کو بھی خجج کہا جاتا ہو (۱۸) +

باجج و مارجج کے فساد سے کیا مطلب ہو ابن کثیر میں ہو خجج منہا یا ججج و مارجج علی بلاد الترتک فیبعثون فیہا فسادا وہملکون الہت والفسل یعنی اس جگہ سے باجج و مارجج ترکوں کے ملک پر حملہ آور ہونگے اور دناں فساد پر پانگے اور کھیتی و نسل کو تباہ کرینگے۔ احادیث میں یا ججج مارجج کے ایک خرچ کا آخری زمانہ میں ذکر ہے جس کی طرف آگے آیت ۹۸ و ۹۹ میں اشارہ ہو اور یہ دونوں خرچ ترکوں پر حملہ سے ہی مخصوص معلوم ہوتے ہیں۔ خرچ اول میں جو قوم ہو وہ بھی جیسا کہ اوپر ذکر ہوا ترک ہی معلوم ہوتے ہیں وہ گوان میں سے ہوں یا نہ ہوں لیکن اس میں کچھ شک معلوم نہیں ہوتا کہ دیوار جس کے بنائے کا یہاں ذکر ہو اسکے حق کی طرف جو قوم رہ گئی وہ ترک ہی تھے اور شمال کی طرف کی جو اقوام رہ گئیں وہ یا ججج مارجج تھیں اور ایسا ہی مقدّم تھا کہ بار اول بھی یہ شمالی اقوام ترکوں پر ہی حملہ آور ہوں اور آخری زمانہ میں بھی ترک ہی ان کے حملہ کا خاص نشانہ ہیں +

اور یہ جویاں یا ججج مارجج کے فساد کا ذکر پہلے ہی علی پر شاہد ہو۔ وہ تو ہیں جو آرمینیا اور آذربائیجان کے پہاڑوں کے درمیان تھیں وہ اپنے شمالی ہمسائیوں یعنی یا ججج مارجج سے ہمیشہ تغلیف اٹھاتی تھیں اور ان کے انپر حملہ ہوتے رہتے تھے چنانچہ انسلکو پیڈ یا بری ٹینیکا میں ہو کہ وہی سیمتھین تو میں جنہیں مارجج قتل کر دیا گیا ہو مادہ پر ۲۸ سال کیلئے حکمران رہیں اور ۲۸ قبل مسیح کے قریب دارائے انپر فوعلشی کی اور کہ اس جنگ کی غرض صرف یہ تھی کہ توراتی قوموں پر عقب کی طرف سے حملہ آور ہو کہ سلطنت کی شمالی سرحد پر امن قائم کیا جائے اس سے قرآن کریم کے اس بیان کی تائید ہوتی ہو جو ذوالقرنین کے سفر شمال کی مشق

باجج و مارجج کا دوبار فساد ترکوں پر حملہ

قَالَ مَا مَكْنِيَ فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا ۝ ۹۵

میں نے کہا جو یہود نے اس میں مجھے طاقت دی ہے وہ بہتر ہے سرم مجھے (اپنی) قوت سے مدد میں آملے رکھے میں اس کی جگہ اپنا دیتا ہوں

أَتُوْنِي زُجْرًا مُّحْدِثِينَ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ انفُخُوا حَتَّىٰ ۝ ۹۶

یہ وہ پہلے پہلے کھینچنے لگے آؤ تب جب اُس نے پہاڑ کی دونوں طرفوں کے درمیان (دو ایک ایک دہرے کر دیا) کہا دھونکو یہاں تک

إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ أَتُوْنِي أَفْرِغْ عَلَيْهِ قِطْرًا ۝

جب اسے آگ کی طرح اکڑیا کہا مجھے گچھلا ہوا آنا لا دو تاکہ اُس کے اوپر ڈالوں ۱۹۶

اور نیز اس کی کہ کوہ قاف سے شمال کی طرف رہنے والی قوم کی طرف سے ایوان کی شمالی سمت کی قوموں پر حملے ہوتے رہتے تھے +  
۱۹۶ اذم۔ کسی بھڑکا پتھروں سے روکنا ہو (غ)، اور یہ سدا سے بڑھکر ہو کیونکہ اس میں ایک چیز دوسری کے اوپر لگی جاتی ہے  
اعینونی بقوۃ۔ مراد یہ ہو کر روپے کی ٹکے ضرورت نہیں البتہ مزدوری وغیرہ کا تم نظام کر دو +

روم

ذوالقرنین کی دیوار

یہ وہ ارجس کا یہاں ذکر ہے وہ مشہور دیوار ہے جو در بند پر جو بحیرہ خضر کے کنارے واقع ہے جی ہوتی ہے مسلمان جغرافیہ نویسوں  
بھی اس دیوار کا ذکر کیا ہے چنانچہ مراد الاطلاع میں بھی یہ ذکر ہے اور ابن الفقیہ نے بھی اس کا ذکر کیا ہے انکلو پیڈیا بری ٹینیکا  
میں اس دیوار کا حسب ذیل ذکر ہے ”در بند ایران کا ایک شہر ہے جو علاقہ قاف میں واقع ہے غسان کے صوبہ میں ہے اور بحیرہ خضر کے مغرب  
کنارہ پر ہے۔۔۔۔۔۔ یہ سمندر کے ساتھ ہی ایک تنگ قطعہ زمین پر واقع ہے جہاں سے یہ ڈھلوان بلندیوں پر نشی کے اندر کو  
اونچا چلا گیا ہے۔۔۔۔۔۔ اور جنوب کی طرف دیوار قاف کا سمندر کی طرف کا سرادق ہے جو پاس میں لینی ہے اور جسے سکند  
کھتے ہیں جس کی وجہ سے باب مدید یا باب خضر کا تنگ درہ رکھا گیا ہے یہ دیوار جب سالم تھی تو ۲۰ فٹ اونچی تھی اور دیوار  
میں تقریباً دس فٹ تھی اور اپنے لوہے کے دروازوں اور بیشمار حفاظت کے برجوں کے ساتھ سرحد ایران کا نہایت قیمتی استحکام  
تھی اس دیوار کا شمالی سرحد پر ایران کی حفاظت کا ذریعہ ہونا چاہیے یہاں تسلیم کیا گیا ہے باطل قرآن شریف کے بیان کے مطابق  
اور اسے جو سکندر رکھا جاتا ہے تو اس کی وجہ مسلمان تاریخ نویسوں کی غلطی معلوم ہوتی ہے کہ وہ ذوالقرنین سے مراد سکند  
لیختے ہیں (یہ یاد رکھنا چاہئے کہ ذوالقرنین و امراء اولی ہے وہ دارائیس جس کا مقابلہ سکندر سے ہوا تھا) یہ بیان کچھ شبہ باقی  
نہیں چھوڑتا کہ جس دیوار کا ذکر قرآن شریف میں ہے یہی در بند کی دیوار ہے جو قاف کی شمالی قوموں کو ایران پر حملہ آور ہونے سے روک  
کیلئے بنائی گئی تھی جنہیں نہ صرف قرآن شریف یا حج باج قرار دیتا ہے بلکہ خود مؤرخین بھی انہی کو یا حج باج قرار دیتے ہیں  
۱۹۶ اصدافین۔ صدق کا تشبیہ ہے۔ اور صدق پہاڑ کی جانب کو کہتے ہیں اور صدق عنہ کے معنی ہیں اس سخت  
اعراض کیا و صدف عنہ (الافخام۔ ۱۵۸، ۵) +

صداف

قطر۔ قطر جانب کو کہتے ہیں جمع اقطار و ان تغذوا من اقطار السموات (الرحمن۔ ۳۳) و لو دخلت علیہم من  
اقطارھا (الاحزاب۔ ۴۳) اور قطر بکھلائے ہوئے تانے کو کہتے ہیں اور قطر ان رال کو کہتے ہیں۔ سلہیلہم من قطر ان (الاحزاب۔  
۵۰) قطر ابھی اسی سے ہے (۵) +

قطر

قطرات

یہ دیوار لوہے کی بنی ہوئی نہ تھی بلکہ پتھروں کی تھی جس پر غولفہ زدم شاہ ہے دیکھو ۱۹۶ پر لوہے کے ٹکڑے کھینچے گئے  
یہ باتیں ہیں جو قرآن کریم کے کمال علم پر دلالت کرتی ہیں رسول اللہ صلی علیہ وسلم تو اس دیوار کو دیکھنے لگتے تھے اور مسلمان آج تک اس

چتر کی دیوار میں تو  
کے دروازے

۹۸ فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ۝ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي

سو نہ تو وہ اس کا بیٹھ کر اس پر چڑھ سکیں اور نہ اس میں سوراخ کر سکتے تھے ۱۹۷۸ کہا یہ میرے رب کی رحمت ہے۔

۹۹ فَلَا آجَاءَ وَعَدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ۝ وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ

پھر جب میرے رب کا وعدہ آجائیکا تو اُسے ہمارا زمین کی دھواں اور میرے رب کا وعدہ سچا ہے ۱۹۷۹ اور ہم انہیں

۱۰۰ يَوْمَئِذٍ يَتُوَجَّوْنَ فِي بَعْضِ النَّارِ فِي الصُّورِ فُجِّعَتْهُمْ فُجْعًا ۝ وَوَضَعْنَا حَمَلَهُمْ يَوْمَئِذٍ

میں دن ایک دوسرے پر جو میں مارتے ہوئے چھوڑ دیئے اور صورتوں کو کھانے کا پس ہم ان کو یکساں کیا ۱۹۸۰ اور اس دن ہم دوزخ کی

۱۰۱ يَلِكْفِرِينَ عَصَا ۝ وَالَّذِينَ كَانَتْ آيَاتُهُمْ فِي غَطَاٍ عَنْ ذِكْرِي فَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا

ایک کافروں کے سامنے لے آئیں گے وہ جن کی آنکھیں میرے ذکر سے پردے میں تھیں اور وہ سن بھی نہ سکتے تھے۔

تعیین نہ کر سکے یہاں تک کہ ہمارے اس زمانہ میں سرسید نے دیوار چین کو یہ دیوار قرار دیا ہے مگر اب اس کی صحیح طریقہ تعیین ہو جانے پر کس قدر تعجب اس بات پر ہوتا ہے کہ فی الواقع دیوار تو پتھروں کی بنی ہوئی ہے جیسے قرآن کریم نے ذم کہہ کر بتا دیا مگر اس میں دروازے ہوئے کے تھے اور انہی کیلئے سوپے کے ٹکڑے منگوائے گئے تھے اسلئے سوپے کے استعمال کا ذکر اس وقت آتا ہے جب دیوار بن چکی تھی پھاڑی دونوں جانبوں میں برابر ہر جگہ تو پھر سوپے کو گرم کیا گیا اور اس پر پکھلا ہوا تانبا ڈالا گیا تاکہ اس کی مزید مضبوطی کا موجب ہو۔ پکھلا ہوا تانبا دیوار پر نہیں ڈالا گیا بلکہ سوپے کے تختوں پر چٹکے پھانک بنے۔

۱۹۷۷ یعنی یہ دیوار ان شانی قوموں کیلئے روک ہو گئی۔ نہ وہ اس کے اوپر چڑھ سکتے تھے نہ نقب لگا سکتے تھے۔ اس لئے کہ جا بجا اس میں بچہ تھے جن میں بچہ رہتی تھی۔

۱۹۷۵ ذَا ذَا پھاڑا پھاڑا اور کئی ہی چیز کے گرانے کو کہتے ہیں (ل) فلما تجی رہہ للجلجل جملہ دکا (الاعراف ۱۴۴) و حلت الارض والجبال فداکتا ذلکة واحدة (الحاقة ۱۴) اور ایک قول یہ بھی ہے کہ ذکا سے مراد زلزلہ ہوں، اور ذکا وشی کے پشتہ کو کہتے ہیں جو بہت بڑا نہ ہوں، اذ ذکا ہوا زمین پر دغا، اور بیاں جملہ دکا، میں مراد ارضا دکا ہی ہے۔

مطلب یہ کہ یہ روک آخر کار تباہ ہو جائے گی اور پھر یا بچہ یا بچہ کا خراج ہو گا مگر یہ ضروری نہیں کہ وہ خراج اسی دیوار کی جگہ سے ہو نہ یہ ضروری ہے کہ وہی قوم نکلے بلکہ اسی قوم کی نسل یا اسی قسم کی اور قومیں مراد ہو سکتی ہیں ۱۰۰ اور ایک حدیث میں جو یہ فقہ آتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آپ کی پشت کے وقت اس دیوار میں ایک چھوٹا سا سوراخ کر لیا گیا ہے تو اس کا مطلب بھی یہی ہے کہ ان قوموں کے خراج اور دنیا پر غالب آنے کا وقت قریب آگیا ہے۔

۱۹۷۶ یوح۔ مروج سمندر کی لہر کو کہتے ہیں فی مروج کالجبال (ص ۱۴۷) در مروج (یوح) کے معنی ہیں اس میں لہر کھینچنے والا ہے۔

موج

یا بچہ یا بچہ کا آئینہ  
خریج اور ان کا حکم

یہ انہی اقوام کی حالت ہے جنکے خراج کی طرف آیت ماقبل میں اشارہ ہے جو قرآن کریم میں دوسری جگہ صاف الفاظ میں ہو چکا اذ افخت یا بچہ و ما بچہ و ہم من کل حداب یبسلون (الانبیاء ۹۷) یعنی یا بچہ یا بچہ کا خراج ہو گا تو وہ ہر ایک بلندی سے نکل پڑینگے جس سے مراد یہ ہے کہ کل دنیا پر غالب ہو جائینگے۔ چنانچہ حدیث مسلم میں جہاں خراج یا بچہ و ما بچہ کا ذکر ہوا ان صاف الفاظ میں لایا ان لاحد بقتا لہم ان کے ساتھ جنگ کرنے کی کسی کرمات نہ ہوگی تو ان



۱۰۵ اُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا يَقِمْ لَهُمْ

یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے رب کی باتوں اور اس کی ملاقات کا انکار کیا سو ان کے عمل کام نہ آئے اس لئے ہم قیامت کے دن

۱۰۶ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَذُنَا ۝ ذَٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَ

ان کے لئے دن قیامت نہیں کرے گا ۱۹۶۹ یہ ان کی سزا ہے دینی، دفعہ اسلئے کہ انہوں نے کفر کیا اور میری باتوں اور

۱۰۷ رُسُلِي هُزُوا ۝ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ

میں وہ رسولوں کو ہنس دیتا جو ایمان لاتے اور اچھے عمل کرتے ہیں ان کے لئے فردوس کے

۱۰۸ الْفُردَوْسِ نُزُلًا ۝ خَلِيدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ۝ قُلْ لَّوْكَانَ الْبَحْرُ

باغ صفائی میں ۱۹۷۰ انہی میں رہیں گے وہاں سے جگہ نہ لانا نہیں چاہیں گے کہو اگر سمندر میرے رب

وَلَدَا إِلِكُمُتِي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَتُ رَبِّي وَلَوْ جُنُتَا بِمِثْلِهِ مَدًّا

کے کلمات کے لئے سیاہی ہی جائے تو سمندر ختم ہو جائیگا قبل اس کے کہ میرے رب کے کلمات ختم ہوں گو ہم اسی جیسا (اور اسکی) مدد کو نہیں لے

لما ظا اکثریت کہا جاسکتا جو کیورپ و امریکہ کی فضا رشی اقوام دنیا میں بجلی منہک ہیں شب و روز یہی فکری کہ دنیا میں کس طرح ترقی کریں مال و دولت کن کن ذرائع سے آسکتا ہو ضل سچیہم فی الحیوۃ الدنیا اور اس کوشش کا برباد ہونا اسلئے کہا کہ ان چیزوں کو، خلاق انسانی سے کچھ تعلق نہیں اور جو چیز باقی رہتی ہو وہ اخلاق سے ہی تعلق رکھتی ہو اسلئے جسمانی کی کوئی چیز باقی نہیں رہتی۔ اور صحنہ کے لفظ میں اگر ایک طرف ان کے اٹھنے کی کاریگری کے کاموں کی طرف اشارہ کیا جس میں یہ اقوام کل دنیا پر سبقت لے گئی ہیں تو دوسری طرف یہ بھی بتایا ہو کہ یہ ان کا گمان باطل ہو کہ یہ کوئی بڑے جید اور اعلیٰ درجہ کے کام ہیں +

۱۹۷۹ قیامت کے دن ان کیلئے صحنہ قائم نہیں ہوگا اسلئے کہ ذر ذر ان افعال کا ہوجا ابتغاء لمضات اللہ کو جو چیز

۱۹۸۰ ضاد دوس۔ کہ بعض نے معرب کہا ہے اور بعض نے اسے عربی قرار دیا ہے۔ کذا تم مضمناً دس کے معنی ہیں مضمناً

یعنی شئی پر چڑھانے ہوئے بعض کے نزدیک اس کے معنی محض باغ ہیں یا سرسبز وادی یا وہ ایسا باغ جو جس میں وہ تمام اشیاء جمع ہوں جو باغوں میں ہوتی ہیں (دل) اور حدیث نبوی میں جو بخاری اور مسلم میں ہے اس سے وَسَطُ الْجَنَّةِ اور اعلیٰ الجنة کہا ہے یعنی جنت کا بہترین اور سب سے بلند مقام (د) +

۱۹۸۱ مداد۔ مد کے معنی کھینچنا یا لٹکانا ہیں دیکھو ملاحظہ اور بعد ادیسی ہی کو کتھے ہیں جس سے لکھا جاتا ہے اور مداد الذی

اور مداد ہادہوں کے معنی ہیں دوات میں سیاہی ڈالی یا اور زیادہ کی۔ اور بعض نے کہا کہ مداد یا ہی کو اس لئے کتھے ہیں

کہ وہ کاتب کو مدد دیتی ہو (دل) +

اللہ تعالیٰ کے انتہائی کلمات میں سورج ایک

میں مضمون تو یہ تھا کہ جو لوگ مسیح کو خدا بناتے ہیں وہ غلطی پر ہیں۔ اور انہی کے مقابل پر ایمان والوں کا ذکر کیا تھا جو اس معجزانہ کاکہ اللہ تعالیٰ کے کلمات انتہا ہیں یہاں کیا تعلق ہو۔ مرجع المعانی میں ہے کہ کلمات اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ کے



قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَفَلَعَدُّ فَمَنْ كَانَ يَنْتَحِيزًا ۝

کہ میں صرف تمہاری طرح بشر ہوں میری طرف وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا مہبود ایک ہی مہبود ہے پس جو کوئی اپنے سبکدوش

لِقَاءِ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ۝

کی امید رکھتا ہے تو چاہئے کہ وہ اپنے عمل کرے اور اپنے رب کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرے ۱۹۶۲

معلومات میں مگر معلومات کیلئے ہونا ضروری نہیں اور کلمۃ کے معنی کلام یا بات ہیں دیکھو ۱۵ دوسری طرف قرآن کریم میں ہے  
انما امرنا اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون جس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی ہر مخلوق اسکے کلمہ سے پیدا ہوتی ہے۔ اور  
حضرت مسیح کو جو کلمہ کہا ہوا تو اس سے بھی اصل مراد یہی ہو کہ وہ اس کی مخلوق ہو نہ خدا یا خالق۔ اور عیسائیوں نے چونکہ مسیح کے  
کلمہ ہونے پر بڑی ٹھوکر کھائی ہے اور وہ کلمہ کو خدا کا مترادف ہی قرار دیتے ہیں اور کلام خدا تھا (یوحنا ۱۱) تو اس لئے اللہ  
تعالیٰ نے یہاں فرمایا جو کہ ساری مخلوق ہی اس کے کلمے ہیں ایک مسیح ہی کلمہ نہیں۔ اور وہ مخلوق اتنی بڑی ہو کہ یہ اس زمین کا  
جو سمندر ہو اگر وہ سیاہی بن جائے تو خدا کی مخلوق لکھ کر ختم نہیں ہوتی پس ان الفاظ میں بھی عیسائی مذہب کی غلطی کو ہی  
 واضح کیا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اگلی آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت کا ذکر کیا +

۱۹۶۲ سورت کا خاتمہ ایک ایسی آیت پر کیا ہے جو نہ صرف عیسائی مذہب کی بنیاد ہی کو گرا دیتی ہے بلکہ انسان کے سامنے زندگی  
کا ایک نہایت کھلا میدان لا کر اسے اعلیٰ سے اعلیٰ منازل روحانی پر پہنچنے کی خوشخبری سناتی اور ان منازل کو حاصل کرنے کیلئے  
اس کی ہمت بندھاتی ہے۔ میں تمہاری طرح ایک بشر ہوں پس تم میری پیروی تو کر سکتے ہو لیکن جو تمہارے اعتقاد میں تم عیسایہ  
بشر نہ تھا اس کی پیروی تم کیونکر کر سکتے ہو اس کا آنا نہ آنا تمہارے لئے برابر ہے کیونکہ انسان انسان کے قدم بقدم تو چل سکتا  
مگر خدا کے قدم بقدم نہیں چل سکتا۔ دوسری طرف بشر مثلاً کہہ کر میں یہ خوشخبری سنائی کہ وہ مقامات عالیہ جن پر ہر رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے انہی کو اپنی اپنی استعداد کے مطابق تم بھی حاصل کر سکتے ہو اس لئے کہ جیسے وہ بشر تھے تم بھی بشر ہو۔ اور بشر بشر  
کے نقش قدم پر چل سکتا ہے ہاں ہر شخص اپنی استعداد اور اپنے حالات کے مطابق ان مقامات عالیہ پر پہنچ سکتا ہے لیکن  
جو کچھ مہبت سے ملتا ہے جیسے جنت اس میں انسان کی کوشش کا کوئی دخل نہیں +

انہما مثلاً کہ  
میں عیسائیوں کی  
تعبیر، مثلاً انسان  
کیلئے خوشخبری

## سورت کا نام صحیح نام شیعہ اور سورت

اس سورت کا نام صحیح ہوا اور یہ نام خود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہوا اور اس میں چھ رکع اور اٹھانوے آیات ہیں اور حکم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی والدہ کا نام ہوا اور چونکہ اس سورت میں حضرت عیسیٰ کا ذکر کے عیسائیت پر اتمام حجت کیا ہوا اسلئے اس سورت کا نام حضرت عیسیٰ کی والدہ کے نام پر رکھا ہوا اس سورت کے پڑھنے سے معلوم ہوگا کہ اس میں تمام انبیاء کی بیگناہی یا عصمت پر توجہ دیا گیا ہے اور یوں حضرت عیسیٰ کا جو خاص امتیاز عیسائی قائم کرتے ہیں اسے باطل کیا گیا ہے۔ یہ خاص امتیاز حضرت عیسیٰ کی عصمت ہے جو عیسائیوں کے نزدیک دوسرے کسی نبی کو حاصل نہیں ہوئی اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں اس کے مقابل پر کہیں حضرت یحییٰ کو پاکیزہ اور بیگناہ فرمایا کہیں حضرت ابراہیم کو صدیق قرار دیا کہ تمام گناہوں سے پاک ثابت کیا ہو کہیں حضرت موسیٰ کو ہر قسم کے کھوٹ سے پاک قرار دیا ہو کہیں حضرت انجیل کی عصمت بیان فرمائی ہو اور پھر ان تمام باتوں کے ساتھ سورت کا نام صحیح رکھ کر یہ توجہ دلائی ہو کہ عیسائیوں کے عقیدہ کے بموجب گناہ دنیا میں عورت کی وجہ سے آیا ہے اگر وہ گناہ ورثہ میں ملتا ہو تو کی وجہ سے تمام انبیاء کو گناہگار قرار دیا جاتا ہو تو حضرت عیسیٰ بھی اس سے خالی نہیں جو ایک عورت کے پیٹ سے پیدا ہوا اور خود ان کی اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ تُو جو عورت سے پیدا ہوا ہے کیونکر پاک ٹھہرے (یوب ۲۵: ۲۷) +

اس سورت کی ابتدا حضرت زکریا کے ذکر سے کی ہے جس کیلئے وکیر ۱۹۴۷ اور پہلے رکع میں حضرت یحییٰ کا ذکر ہے جو حضرت عیسیٰ کے ساتھ نبی تھے۔ اور اس ذکر میں نہ صرف حضرت یحییٰ کی بیگناہی پر زور دیا ہے بلکہ یہ بھی سمجھایا ہے کہ اس زمانہ میں صرف نبی اسرائیل کی ہدایت کیلئے بھی اکیلے حضرت عیسیٰ کافی نہ تھے اس لئے آپ کے ساتھ ایک دوسرے نبی کے کھڑا کرنے کی ضرورت پیش آتی دو سرے رکع میں حضرت مریم کے حضرت عیسیٰ کو حل میں لینے اور جننے اور حضرت عیسیٰ کی نبوت کا ذکر ہے۔ اور ان تمام باتوں میں یہ دکھایا ہے کہ وہ انسان سے بڑھ کر کچھ نہیں۔ یہاں تک کہ یہودیوں کے اعتراضات کا جواب دیتے ہوئے بھی سچ کے مدافعتی کے عقیدہ کا بطلان کیا۔ جو تیسرے رکع میں حضرت ابراہیم کا ذکر کیا ہے جو جوہ اپنی مقبولیت عامہ کے حضرت سح سے بھی بڑھے ہوئے ہیں اور ان پر جو ایک ہی الزام تھا کہ انہوں نے جھوٹ بولا اس کی تردید کی ہے جو تھے رکع میں حضرت موسیٰ حضرت انجیل اور بعض دیگر انبیاء کا ذکر کے اور ان کی مصدقیت ثابت کر کے یہ بتایا ہے کہ سلسلہ نبوت ابتدا سے آفرینش سے چلتا ہے پانچویں رکع میں بتایا ہے کہ عیسائیت کو جن سامانوں پر ادب جس مال و دولت پر فخر ہے یہ سامان آخر اس سے چھن جائینگے اور چھوٹیں گے بتایا ہے کہ عقیدہ انجیت مسیح دنیا میں باقی نہیں رہ سکتا اور تمام صالحین کے سرور اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت آخر دنیا میں پھل جائیگی +

اس سورت کا تعلق پہلی سورت سے ظاہر ہے اس میں تاریخ عیسائیت بیان کی ہے اور اس میں عقیدہ عیسائیت پر اتمام حجت کیا ہے اور عقیدہ انجیت مسیح کا جو عیسائیت کا بنیادی پتھر و ابطال کیا ہوا وہ یہ بھی بتایا ہے کہ یہ عقیدہ دنیا میں باقی نہیں رہ سکتا۔ گویا یہ سمجھنا چاہو کہ دونوں سورتوں کا ایک ہی مضمون ہے۔ اور یہ دونوں سورتیں پوری کی پوری عیسائیت پر ہیں +

اس سورت کے زمانہ نزول کیلئے وکیر سورۃ بنی اسرائیل کے زمانہ نزول پر نوٹ اور خاص اس سورت کے متعلق یہ مرقا تھی طوہر پناہت ہے کہ ہجرت حبش کی وقت جو پانچویں سال ہجرت نبوی میں پہلی یہ سورت نجاشی کے سامنے پڑھی گئی۔ اور چونکہ یہ واقعہ ابتدائے ہجرت کا ہی ہے کیونکہ کفار قریش نے اسی وقت مجاہدین کے پیچھے اپنا وفد نجاشی کے پاس بھیجا تھا اور اسی وفد کی شکایت پر نجاشی نے حضرت عیسیٰ کے متعلق مسلمانوں کا عقیدہ دریافت کیا تھا اسلئے یہ امر قریباً ثابت شدہ ہے کہ یہ سورت چھ سال ہجرت نبوی کی یا پانچویں سال کو افانز کی ہوا دیوکل کی کل کی ہے +

نام

خلاصہ مضمون

تعلق

زمانہ نزول



۵ وَلَئِنْ يَخُضْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ

اور میں اپنے بھائی بھدوں سے اپنے پیچھے ڈرتا ہوں اور میری بیوی بانجھ ہے سو اپنی جناب سے

۶ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۖ يَرْثُنِي وَيَرْثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۖ ذِكْرًا

مجھے کوئی وارث عطا فرما جو میرا ورثہ لے اور اسے میرا میرا (اپنی) رضا کا صل بنا کر دے اور میرا

۷ اِنَّا بَعَثْنَاكَ بِغُلَامٍ اِسْمُهُ يَحْيٰى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝

ہم تجھے ایک لڑکے کی خوشخبری دیتے ہیں اس کا نام یحییٰ ہے ہم نے اس کا کوئی تلمیح پہلے نہیں بنایا ۱۹

یہ ہوتی کہ تجھ سے دعا کر کے میں بھلائی سے محروم نہیں رہا یہ شاید اس لئے کہا کہ اس زمانہ میں لوگ ظاہر طور پر دعائیں بھی کرتے تھے اور پھر خدا سے وہ بھی پٹے ہوئے تھے۔ تو بتایا کہ اس کی دعا کو تو مانع نہیں کرتا۔ اور دوسری صورت میں یہ مطلب ہو کہ تیری عطا کو قبول کر کے میں کسی بھلائی سے محروم نہیں رہا مطلب دونوں صورتوں میں ایک ہو یعنی خدا کا ہرگز انسان نقصان نہیں اٹھاتا گو عام طور پر یہی معنی لئے گئے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہو کہ آپ کی سب دعائیں قبول ہوتی رہی ہیں مگر میرے نزدیک سب بات کو پیش کرنے کا یہ موقع نہیں یہ مطلب نہیں ہو سکتا کہ میری پہلی دعائیں قبول ہوتی رہی ہیں تو یہ بھی قبول فرما بلکہ اس وقت کی حالت عامہ کا نقشہ کھینچا ہو کہ یہ لوگ تیرے بندے نہیں بنتے تھے سے اخلاص سے دعائیں کرتے تیری عطا نہیں کرتے اسلئے بھلائیوں سے محروم ہیں میں نے تیری عبادت اور طاعت کی اور سب کچھ پایا اور بڑھاپے کا ذکر اسلئے کیا کہ اب انہیں نظر آ رہا ہو کہ ان کی موت کا وقت قریب ہو بعد میں اس قوم کی حالت کیسی ہوگی جیسا اگلی آیت میں صاف کر دیا ہو وافی خفت الموالیٰ میں ورافی یعنی جو میرے بھائی بند نظر آتے ہیں اپنی موت کے بعد من و رانی کیسی معنی ہیں میں ڈرتا ہوں کہ ان بشر پر لوگوں کو قوم کو کچھ فائدہ کے نقصان

۱۹۶۱ راضی۔ کے معنی دونوں طرح ہو سکتے ہیں مرضی یعنی وہ جس سے خدا راضی ہو۔ یا راضی جو خدا سے راضی ہو راضیہ

مرضیۃ (الفجر ۲۸) رضا کیلئے دیکھو ۱۳۸۱

نکرانہ کے ورثہ سے

حضرت زکریا کو کیا فکر تھی؟ یہ کہ ان کے پیچھے قوم کو کوئی نیک رست پر ڈالنے والا نظر نہیں آتا۔ یا یہ کہ کوئی جائداد انہوں نے بڑی محنت سے پیدا کی جو ان کے پیچھے اسے کوئی سنبھالنے والا نظر نہیں آتا کیا انبیاء و اولیاء کو اپنی جائداد کی فکر نہ ہوتی ہو یا اپنی قوم کی؟ اہل تشیع نے اور ان کے متبعین میں آج کل ایک غلطی غورہ فرقہ نے یہ خیال کیا ہو کہ یہاں پر شنی سے مراد یہ ہو کہ میری جائداد کا وراثہ ہر گھرانے سے بڑھ کر ایک راستباز کی کوئی ہتھک نہیں ہو سکتی کہ اس کے متعلق یہ کہا جائے کہ بڑھاپے کو پہنچ کر اور موت کا نظارہ سامنے دیکھ کر اسے یہ فکر ہوا کہ میری جائداد کو چپا کے بیٹے سنبھال لینگے اس لئے وہ دعا لکھ کر بیٹا بنے جو اس جائداد کو سنبھال لے۔ میں کہتا ہوں یہ الفاظ قرآنی کی تحقیر ہو اور پھر اس کے ساتھ جو ورثہ مت آل یعقوب کے تھا بڑھاپے میں وہ ان باطل خیالات کا قلع قمع کرنے کیلئے کافی ہیں کیا آل یعقوب کی بھی کوئی جدی جائداد چلی آتی تھی جو زکریا کو بھی نہ ملتی تھی اور وہ اب چاہتے ہیں کہ حضرت یعقوب کی کچھ زمینیں اور املاک چلی آتی ہیں ان کا وراثہ بھی پوری لڑکا ہو؟ یہ سب بوسے خیالات ہیں راستبازوں کی وراثت علم و ہدایت کی ہوتی جو سلسلہ سربل میں آل یعقوب میں اللہ تعالیٰ نے اپنی خاص روحانی نعمت ہدایت قوم رکھی تھی پس یہی مراد ہو۔ اور اپنے ورثہ سے مراد ان علوم کا وراثہ ہونا جو آپ کو دیئے گئے تھے

۱۹۶۱ راضی۔ کیلئے دیکھو ۱۳۸۱ ہمنام اور نیکار کے معنی ہیں۔ اور یہاں شخص چھ یا تلمیح کا وراثہ عطا وغیرہ سے مروی ہیں (د)



۱۳ وَابْنَهُ الْحَكَمَ صَبِيًّا ۝ وَحَنَّا مِنْ لَدُنَّا وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ۝ وَبَرًّا بِوَالِدَيْهِ وَ

اور ہم نے اسے (رحمن کی حالت میں) مایہ ناز کیا ۱۹ اور اپنی جناب سے رحمدلی اور پاکیزگی (وہی تھی) اللہ کے لئے (بچے کا) مایہ ناز بنوں پہنچے لیکن نیکو تھا اور

۱۵ لَمْ يَكُنْ جَنًّا لِّصَبِيٍّ ۝ وَسَلَّمْ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُنْعَثُ جَاءُ ۝

مکمل ۲۴ زبان نہیں تھا اور اس پر (دوسروں کی سلامتی پر) رحمدلی اور رحمت دہرے اور رحمت دہ زمرہ اٹھایا جائے گا ۱۹۸۲

کی حالت میں جس میں کوئی گونجنا نہیں رہا، پائی تشریح کے لئے دیکھو ۱۸۸۰

۱۹۸۰ حکم - دیکھو ۱۳۷۱ یاں مراد حکمت ہو یا کتاب اللہ کا قسم (ج) +

حکم  
یعنی کی کتاب

یاں کتاب مراد عموماً مفسرین نے تورات کو لیا ہو اگر تورات ہی مراد ہو تو ہر جہاں اس لئے کہ کل انبیائے بنی اسرائیل تورات پر عمل کرتے اور کراتے تھے یہاں تک کہ حضرت یسعی علیہ السلام کی تعلیم میں بھی تورات پر عمل کو ضروری قرار دیا ہو۔ مگر اغلب یہ ہو کہ کتاب سے یاں مراد حضرت یحییٰ کی اپنی کتاب ہے اور یہ ان کے زمانہ نبوت کا ذکر ہے اور آگے جو آتا ہو۔ و ابْنَهُ الْحَكَمَ صَبِيًّا تو یہ پہلے زمانہ کا ذکر یعنی وہ باتیں جن کی ضرورت نبوت کے لئے ہوتی ہو وہ شروع سے دی جاتی ہیں جیسے قسم یا حکمت۔ رحمدلی۔ پاکیزگی۔ بدیوں سے بچنا اور یوں رحمت انبیاء کے اصول کو ساتھ ہی قائم کیا ہے۔ اور میرے نزدیک ترجیح کتاب کے اس دوسرے معنی کو ہو۔ کیونکہ یا یعنی خذ الكتاب بقوة بطور روحی ہو +

اصول صحت انبیاء

۱۹۸۱ حان یحییٰ وہ شوق ہے جس میں شفقت پائی جائے اور حنّان سے مراد رحمت ہو (ج) اور حنّان اللہ تعالیٰ کے اسماء میں سے ہو یعنی بہت رحم والا (د) اور حنّاناً من لدننا کے معنی وہ طرح پر ہو سکتے ہیں یعنی اس پر اپنی جناب سے رحمت کی یا یہ کہ اس کے قلب میں اپنی جناب سے رحمت رکھی۔ اور یہ بھی دیکھئے ترجمہ میں لئے ہیں کیونکہ یہاں تین چیزیں ذکر ہو جہاں انبیاء کو شروع سے دی جاتی ہیں جن میں سے پہلی چیز شفقت علی خلق اللہ ہو جو رحمدلی سے پیدا ہوتی ہو اور دوسری بات زکوٰۃ ہو اور تیسری تقوا +

زکوٰۃ کے اصل معنی نمو ہیں جو اللہ تعالیٰ کی برکت سے حاصل ہوتا ہو اور اسی سے زکوٰۃ ہے جو مال میں سے دی جاتی ہے اور یہاں اور خلافاً ذکر کیا (۱۹) میں مراد تزکیہ بطوراً جتباء ہے اور وہ یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض بندوں کو عالم اور طاہر الخلق بناتا ہے اس طرح کہ وہ ان باتوں کو سیکھ کر حاصل کریں بلکہ توفیق الہی کو (ج) اور یہاں چونکہ تقویٰ یا بدی سے بچنے کا ذکر آگے ہو اس لئے مراد اصل معنی یعنی وہ نمو ہیں جو اللہ تعالیٰ کی برکت سے حاصل ہوتا ہو یا بمقابلہ بدیوں سے بچنے کے یہ نیکوں میں ترقی ہے +

یہاں تین موقعوں پر سلامتی کا ذکر ہو

۱۹۸۲ یہاں تین موقعوں پر سلامتی کا ذکر ہو ولادت کے وقت موت کے وقت۔ بعثت کے وقت یوں تین زمانوں پر اس سلامتی کا دائرہ وسیع کیا ہو۔ ولادت کے وقت سلامتی دہ ہو جو اس دنیا کی زندگی سے تعلق رکھتی ہو موت کے وقت کی سلامتی حالت قبر یا عالم ربیع کے تعلق ہو اور بعثت کے وقت کی سلامتی وہ جو قیامت سے تعلق رکھتی ہو گویا ہر نبی یا میں سلامتی کی حالت میں آتا ہو یعنی شیطان کے حملے سے محفوظ ہوتا ہو اور موت کے بعد بھی اسے سلامتی ہوتی ہو یعنی عذاب قبر سے محفوظ ہوتا ہو اور قیامت کو سلامتی ہو یعنی عذاب جہنم سے محفوظ ہو +

## وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ مَلَاذُ انْتَبَذَتْ مِنْ اَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ۝ ۱۲

ایک مشرقی مکان میں چلی گئی ۱۹۸۳ء

اور کتاب میں مریم کی خبر کو بیان کر دیا ہے اسے لوگوں سے الگ ہو کر

حضرت مریم علیہا السلام

انتبذ

حضرت عیسیٰ اور مریم علیہما السلام

۱۹۸۳ء انتبذت۔ مبنی کیلئے دیکھو ۱۲۰۶ء کی تفسیر کے معنی ہیں الگ ہو گیا اس شخص کا الگ ہونا جو لوگوں کے اندر اپنے نفس کو بہت کم قابلِ توجہ سمجھتا ہو، ۵

یہی مضمون عیسیٰ حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ کا ذکر کیا اور عیسیٰ کے ذکر کے ساتھ سورہ آل عمران میں گزر چکا ہے یہاں کچھ تفصیلات ہیں جو دہاں موجود نہیں۔ ان دونوں موقعوں پر حضرت عیسیٰ اور عیسیٰ کا اکٹھا ذکر قرآن شریف میں آیا ہے اس کی وجہ مفسرین نے عموماً یہ دی ہے کہ حضرت عیسیٰ کی پیدائش میں بھی ایک اعجاز تھا اور اس سے بڑھ کر اعجاز حضرت عیسیٰ کی پیدائش میں تھا لیکن اس لحاظ سے کہا جاسکتا ہے کہ عیساؑ اعجاز حضرت عیسیٰ کی پیدائش میں ہی ہو دیا حضرت اسحاق کی پیدائش میں ان کا ذکر دونوں موقعوں پر کیوں نہ کیا۔ اصل بات یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ کو حضرت عیسیٰ کے ساتھ اکٹھا کرنے میں عیسائیت پر تمام حجت ہو گئی حضرت یسوع کی بن باپ پیدائش کو اس کی خدائی کی دلیل مٹاتے ہیں تو اس کے مقابل حضرت عیسیٰ کی پیدائش کا ذکر کیا کہ وہ کم اعجاز نہیں پھر عیسائی حضرت یسوع کی بے گناہی کو اسکی خدائی کی دلیل ٹھہرتے ہیں تو اس کے مقابل حضرت عیسیٰ کی عین ہی کو کس قدر نفرت میں بیان فرمائی پھر اگر یسوع کے لئے پیشگوئی تھی تو عیسیٰ کے لئے بھی پیشگوئی تھی دیکھو ۱۲۰۶ء پھر یہ بڑھ کر تمام حجت دونوں کے کٹنے کا کوئی کیا کدھی جو ایسا ایک قوم بنی اسرائیل کی اصلاح کیلئے کافی تھا وہ اس کا بیڑا کو نکراٹھا سکتا تھا۔ کیونکہ باوجود اپنی ساری عظمت کے حضرت عیسیٰ صرف ایک شاخ اخلاق انسانی کی پرورش کیلئے آئے تھے اسی لئے ان کے ساتھ حضرت عیسیٰ کی ضرورت پیش آتی۔ جس طرح حضرت موسیٰ جب کیلئے بوجھ کو نہ تھا اسکے توان کے ساتھ حضرت ہارون کو کھڑا کیا گیا پس اس سارے ذکر کو اس نکاح سے پڑھنا چاہئے کہ یہ دراصل عیسائیت پر تمام حجت ہو اور سورہ آل عمران اور سورہ مریم دونوں سورتیں عیسائیت پر تمام حجت کے طور پر ہیں ۵

مریم کا مشرقی مکان میں جانا

مکان مشرقی سے مراد مضر بن بیت المقدس کے مشرق کی طرف لیتے ہیں اور یہ بھی لکھا ہے کہ عیسائیوں کے بیت المقدس کی بجائے اپنی جگہ تھامیں کا مشرق کی طرف منہ کر کے کی وجہ یہی ہو۔ اصل بات یہ ہے کہ یہاں مریم کے پہلے حالات جو پھر کچھ زمانے سے تعلق رکھتے ہیں بیان نہیں ہوئے وہ سورہ آل عمران میں ہیں کہ کس طرح حضرت مریم پہل میں (بروٹلم میں) تھیں تھیں کیونکہ ان کی ماں نے انہیں پہل کی خدمت کیلئے نذر مانا تھا۔ یہاں حضرت مریم کے بچے کو پہنچ جانے کے بعد کے حالات ہیں عیساؑ کا اگلی آیت میں لفظ حجاب لاکر بتایا گیا ہے اور یہاں مریم کے چلے جانے سے مراد یہی ہے کہ جب آپ بلوغت کو پہنچیں اور حیض کے ایام آنے تو اب مسجد میں نہ رہ سکتی تھیں اس لئے کسی بشرقی مکان میں چلی گئیں اور غالباً یہ مشرقی مکان نامور تھا جہاں کا رہنے والا یوسف تھا اور حضرت مریم کی اصل رہائش بھی وہیں کی معلوم ہوتی ہے کیونکہ یوسف آپ کے چچا کا بیٹا ہی تھا اور نامہ بیت المقدس سے شمال مشرق کی طرف ہے مگر قرآن کریم سے عموماً شمال جنوب کا ذکر ہے مگر مشرق مغرب کا بھی ذکر کیا اس لئے اسے مکان مشرقی کہہ دیا ہو یا ممکن ہو کہ کوئی اور مکان مشرقی ہو لیکن انجیل سے معلوم ہوتا ہے کہ بیٹے کی خوشخبری ملنے کے وقت حضرت مریم نامہ رہے میں تھیں (لوقا ۱: ۲۶) یہ حال عیساؑ کا اگلی آیت سے معلوم ہو گا یہ جانا ہے تھا کہ آپ بوجہ جن آہل بیت کے مسجد میں نہ رہ سکتی تھیں اور اسلئے یہاں لفظ انتبذت بھی اختیار کیا ہے کیونکہ تکمیل روحانی کے اعلیٰ مقام الگ ہو کر مسجد میں رہنے سے حاصل تھا اب ایک رنگ کی معمولی عمر کو زندگی اختیار کر لی پڑی جس میں گھر کے وعدے نہ وجہیت کے تعلقات اولاد کی پرورش وغیرہ امور شامل ہیں ۵

مشرق مکان میں تھا



۱۸ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا ۚ فَلَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ قَالَتْ

ہیں اس نے اپنے روح کو اس کی طرف بھیجا تو اسے ایک صحیح سال انسان کی شکل نظر آئی ۱۹۵۱ء کہا

۱۹ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِالرَّحْمٰنِ مِنْكَ اِنْ کُنْتَ تَقِیْتُ ۚ قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلٌ لِّدٰیْکَ لَکَھَبَ لَکَ

میں تجھ سے رحمان کی پناہ مانگتی ہوں اگر تو سچی ہو ۱۹۵۲ء اس نے کہا میں صرف پیغمبر کا بھیجا ہوا ہوں وہ تو؟ کہہ دیجئے

الربع

۲۰ عَلِمًا نَّزِیًّا ۚ قَالَتْ اِنِّیْ یَکُوْنُ لِیْ عِلْمٌ وَّلَکُم مِّنْ سِنِیْنٍ بَشَرًا لَّکُم مِّنْ

ایک پاکیزہ شخص ۱۹۵۳ء کہا میرے شک کس طرح ہو گا حالانکہ مجھے کسی انسان نے دخل کو کہہ چکا نہیں اور میں بدکار ہوں ۱۹۵۴ء

تَمَثَّلَ

۱۹۵۴ء تَمَثَّلَ تَمَثَّلَ سے ہر تَمَثَّلَ اور تَمَثَّلَ کے معنی ہیں ایک چیز کی شبیہ یا مثال بنائی اور تَمَثَّلَ فَلَانٌ کے معنی ضرب شبیہ ۲۱ جس میں مثال بیان کی (دل)، اور ایک چیز کی مثال ہو گیا (مثنی الارب) +

حضرت مریم کا بیان  
اور اس کی لغت

حضرت مریم کے پردہ میں ہو جانے سے کیا مطلب ہو؟ مفسرین نے مختلف توجیہات کی ہیں بعض کہتے ہیں فل فی جنس کیلئے پردہ کیا اور بعض کہتے ہیں ایام جنس میں جو کچھ الگ ہو جانا مراد ہو۔ اور بعض کہتے ہیں عبادت کیلئے مگر عبادت کیلئے تو سر ہر جودنی اور وہیں حضرت مریم صمدی میں رہتی بھی تھیں کھانا داخل علیہا زکریا بالعملاب (العملاء ۳۶) اسلئے اصل بات یہ ہو کہ جب آپ بلوغت کو پہنچیں تو اسلئے جو مکہ سے دیکھا کرنا آئندہ کیلئے موزن نہ تھا۔۔۔۔۔ کسی اور مکان میں جانا پڑا۔ ہر حال یہ تبدیلی بلوغت سے تعلق رکھتی ہے۔ اسی لئے حجاب کا بھی ذکر ہو کہ جو حجاب سن بلوغت کو پہنچنے پر ضروری ہوتا ہو +

حضرت مریم کا کشف

روح سے مراد اکثر نے یہاں جبرائیل لیا ہوا اور اسے جو کلمہ خود حضرت عیسیٰ کو مگر دیکھو ۱۹۵۵ء روح کے معنی کلام الہی بھی ہیں اور وہ سری جگہ اذ قالت الملائكة (العملاء ۳۷) اسی کا تئید ہو اور روحی جبرائیل انبیاء سے مخصوص بھی ہو پس مراد یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنا کلام یا الہام اس کی طرف بھیجا اور تَمَثَّلَ لَهَا میں ضمیر اپنے اوپر ہوگی یعنی اس کلام الہی کے آنے کی تفصیل یہ کہ ایک تمثیل ہونے والا بشری صورت پرتمثل ہوا یعنی ایک کشفی نگاہ میں سے ایک بشر نظر آیا +

کشف باید یا نہیں  
کام کا کتاب

۱۹۵۵ء اس سے معلوم ہوتا ہو کہ جس کے خیالات نیک ہوں وہ روایا کشف کی حالت میں بھی بے کام کا ارتکاب نہیں کرتا یہ حضرت مریم کے خیالات کے کمال صحت پر دلیل ہو۔ ان کنت تقیاً اسلئے بڑھایا کہ تھی ہی انکی اس بات کی پردہ اگر کنتا تھا ایک شریک یا پردہ ۱۹۵۶ء لَکَھَبَ میں فاعل وہ انسان کی صورت نہیں جس کی وساطت سے کلام ہو رہا ہو بلکہ خود اللہ تعالیٰ ہو چنانچہ دو سری قرائت اسکی لایعجب ہو جو اس معنی کی صحت کی تئید ہو اور اس ترکیبے اختیار کرنے کی وجہ یہ ہو کہ جب اس تمثیل نے یہ کہا کہ میں تجھ سے کلام بھیجا ہوا ہوں تو اب اس پیغام کو بھی ظاہر کیا جو وہ لیکھا یا تھا اور وہ اللہ تعالیٰ کے یہ الفاظ تھے کہ میں تجھے ایک شکا دوں گا۔ اور یہ اس کے مطابق ہو جو فرمایا ان اللہ یشیئ (العملاء ۳۷) +

بغی

۱۹۵۷ء بغیاً یعنی کیلئے دیکھو ھلا وغیرہ۔ اور بَغَتْ الَاثَةُ کے معنی ہیں روٹنے والے زنا کیا اور اسی سے بغی ہو یعنی زنا کر والی لونڈی اور اسی سے بغا ہو جو لونڈیوں کی ناکاری پر قرآن شریف میں آیا ہو ولا تکتھا ہوا فتیاً حکم علی البغاء والنکاح اور بعض نے کہا جو کہ بغی صرف لونڈی ہی ہو بدکار ہو یا نہ ہو۔ اور بعض نے کہا بغی ہر ایک بدکار عورت ہو لونڈی ہو یا آزاد اور بغی لونڈی کو کہدیا جاتا ہو گو اس سے ذم مراد نہ ہو دل +

لیرتسنی بشا پردیکھو ۱۹۵۸ء اور لیراٹ بغیا نوح کے مقابل پر بڑھایا کیونکہ بس بشر لکنا یہ اس سے کہ خلق ہوا ہو

قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبِّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْبَةٍ ۖ وَلِنُفَعِّلَهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً ۚ

ایک گناہیسا ہی ہو گا۔ تیرا رب گستاخی پر مجھ پر آسان ہو اور تاکہ ہم اسے لوگوں کیلئے نشان اور اپنی رحمت کے

مِّنَّا ۚ وَكَانَ امْرَأًا مَّقْصُوبًا ۝ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَدَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۝

بنائش اور یہ امر فیصلہ شدہ ہو ۱۹۸۸ ہجری میں آیا اور اس کے ساتھ الگ ہو کر دور جگہ چلی گئی ۱۹۸۹

مصر میں کی گئی

البتہ انجیل سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت آپ کی سنگتی ہو چکی تھی چھٹے مہینے جبرائیل فرشتہ خدا کی طرف سے گھیل کے ایک شہر میں جس کا نام ناصرو تھا ایک کنواری کے پاس بھی گیا جس کی سنگتی داؤد کے گھرانے کے ایک مرد یوسف نام سے ہوئی تھی اور اس کنواری کا نام مریم تھا (۱۱: ۲۷-۲۸) حضرت مریم کا یہ کننا کچھ ایسی بشرے نہیں چھوڑا خود ہی ظاہر کرتا ہے کہ نخل کا معاملہ ہو چکا تھا تو جب بیٹی کی خوشخبری ملتی ہے تو وہ متعجب ہو کر کہتی ہیں کہ ابھی تو نخل نہیں ہوا اور بشرے کچھ چھوڑا نہیں اور یہ بھی نہیں کہ نخل کے بغیر میرا تعلق کسی مرد سے ہو گیا ہو کیونکہ میں بدکار عورت نہیں۔ ہونے والی میں بظاہر ہی مرد کو لاش کا دور ہونا لگتا ہے کہ

حضرت کی آیت بننے سے مراد

۱۹۸۸ آية للناس۔ آية کے معنی کیلئے دیکھو۔ ہر چیز بطور ایک دلیل یا نشان کے ہر آیت کہلاتی ہے جو جملنا ایبل والہا را آیتوں

حضرت مریم کا حال جو تا او پہنچ کر صبح کے وقت تک رہا ہے

دعنا اسمائیل ۱۲: ۱۲) ملائکہ کی طرح ظاہر پڑتے جاتے ہیں۔ ہر خدا کی طرف بلا نواسے کا وجود ایک آیت ہے جو فی الحقیقت کریموں کی طاقت بھی ایک آیت ہے یوسف اور اس کے بھائیوں کا معاملہ بھی ایک آیت ہے لہذا کان فی یوسف و آخرتہ آیات للناس (یوسف ۵) بلکہ کئی آیات ہیں اسلئے کہ اس ذکر سے بہت سے سبق ملتے ہیں اور حدیث میں سوچ کر رہیں کہ آیت کہا ہے۔ اور حقیقت تعالیٰ کی سب مخلوق ہی نشان ہو و کان من آية فی المصوات والارض دو مختلف (۱۰: ۵) حضرت مسیح کس معنی میں آیت تھے یہاں آپ کو آیتہ للناس کہا ہے مگر صرف اعجازی ولادت میں نشان مراد ہو تو صرف مومنوں کیلئے نشان ہوتے نہ عام طور پر لوگوں کیلئے۔ ہو سکتا ہے کہ آیتہ میں یہاں ان کی رسالت کی طرف اشارہ ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا نبی بلکہ اس کے صلہ کے بعد بھی اس کے وجود پر ایک آیت بن جاتے ہیں۔ یا خصوصیت سے مراد یہ ہو کہ ان کے بعد نبوت بنی اسرائیل سے منقطع ہو گئی گئی ہے

معنی کی رحمة مناس سے تائید ہوتی ہے +

۱۹۸۹ اس آیت میں مریم صدیقہ کے عیسیٰ کو صل میں لینے کا ذکر کیا۔ اس ذکر کی ضرورت سوائے اس کے کچھ نہیں کہ تا یہ بھی عیسیٰ کے عقیدہ اور ہیست مسیح کے خلاف دیں ہو اور ایسی ہی دیں کے طور پر نہ دینی کریم صلعم نے وفد بخوان کے سامنے اسے استعمال کیا کیونکہ وہ چیز جو عورت میں ملتی ہے وہ خدا نہیں ہو سکتا اور شاید اسلئے بھی صل کا ذکر ہو کہ تا معلوم ہو کہ جس طرح پر عورتوں کو صل ہوتا ہے اسی طرح حضرت مریم کو بھی ہوا اور نبی کریم صلعم نے وفد بخوان کے مقابل پر ایسا ہی فرمایا السلام تعلقون ان عیسیٰ حملتہ لہما قتل الملائکہ نہیں جانتے کہ عیسیٰ کو اسکاں نے صل میں لیا جس صل میں لیا کرتی ہیں کما قتل الملائکہ کے لفظ فیصلہ کن ہے کہ یہ صل اسی طریق پر ہو جس طرح عورتوں کو ہوا کرتا ہے اور یہ بھی ظاہر ہو کہ اسے مریم کے کشف اور فرشتہ کے کلام سے باطل الگ کر کے بیان کیا ہے۔ اور یہ اس سے بھی ظاہر ہو کہ خود مفسرین نے ایسے اقوال نقل کئے ہیں جیسے وہب کا قول ان ماہیم لما حملت کا معنا ابن عم لما یسمی یوسف النجار یعنی جب مریم کو صل ہوا تو ان کے ساتھ انکے چچا کا بیٹا یوسف نجار تھا (د) اور یہ یوسف نجا وہی ہیں جو ربیعہ نے انجیل و تاریخ حضرت مریم کے شوہر تھے اور جنکے ساتھ مریم کا تعلق زوجیت یعنی میاں بی بی کا تعلق ہوا خود عیساؤں کو مسلم ہو کر حضرت عیسیٰ کو خدا بناتے ہیں۔ مگر مسلمان بعض یہاں تک گئے ہیں کہ کہتے ہیں حضرت مریم چھین بھی نہیں آتا تھا۔ اور کبھی کہتے ہیں کہ مریم کا صل صرف ایک گھڑی کیلئے تھا یعنی فوراً صل ہوا فوراً آپ صل

## ۲۳ فَلَجَّاهَا الْخَاضُ إِلَى جَنْدِ الْخَلَّةِ قَالَتْ لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًا مَنَسِيًا

پورہ روزہ اور کھجور کے تنے کی طرف سے آیا کہنے لگی اے کاش میں اس سے پہلے مر جاتی اور بعد ہی برقی ۱۹۹

چل پڑیں اور غوراً حضرت عیسیٰ پیدا ہو گئے اور اس کے آگے ایک مرحلہ در ترقی کر کے یہ بھی کہ وہ فرما بی بی بن گئے، حالانکہ حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ حضرت مریم کو نواہ حمل راجس طبع تمام عورتوں کو حمل رہتا ہے (در) +

مکانا قصبہ ہے ملو  
حضرت مریم کا سفر عظیم

فانجنت بت نہ مگانا قصبہ سے یہ مراد نہیں کہ حمل ہوتے ہی وہ کسی مکان میں چلی گئی بلکہ مطلب صرف اس قدر کہ حالت حمل میں اسے کہیں دور جانا پڑا۔ اور یہ کا لفظ ساقہ بڑھانے کا نشا سوائے اس کے کچھ نہیں ہو سکتا کہ وہ وقت ایسا تھا کہ حمل کا اچھا بوجھ محسوس ہوتا تھا۔ انجیل سے معلوم ہوتا ہے کہ وضع حمل کا وقت قریب تھا اور یہ سفر مردوم شاری کی غرض کیلئے ہوسکتا ہے مریم کے ساتھ اختیار کیا تھا یہ پہلی آسم نو سی سو ریہ کے حاکم کو دین کے عہد میں ہوئی اور سب لوگ نام لکھوانے کیلئے اپنے اپنے شہر کو گئے پس یوسف بھی گلیل کے شہر ناصرہ سے داؤد کے شہر بیت لحم کو گیا جو یہودیہ میں ہے اس لئے کہ وہ داؤد کے گھرانے اور داؤد سے تھا کہ اپنی مریم منگتیر کے ساتھ جو حاملہ تھی نام لکھوانے جب وہ دہلی تھے تو زیبا ہوا کہ اسکے جننے کا وقت آہنچا (دوقا ۲۰: ۲۱-۲۲) ۱۹۹۵

جاء افی

اجا سجا ایچی اسکے معنی دی ہیں جو آئی کے معنی آیا یا یکن اثبات سہولت کی معنی سہولت سے آنا اور لیان یا آئی قصد کے اعتبار سے کہا جاتا ہے گو وہ قصد حاصل نہ ہوا ہو اور معنی یا جاد حصول کے اعتبار اور ایمان اور معانی دونوں میں تمل ہوتا ہے جہاں مناسا المدینہ محل (نیش ۲۰) فاذا جاء الخوف راكحوا ب ۱۹۹ فاذا جاء اجلهم راكحوا ب ۱۲۰) انفق جاد وظلم اور ذمرا (الفرقان ۴۴) میں مراد ہو کہ ظلم اور جھوٹ کا قصد کیا اور اسے گزرے اور جاء دبك والملاط صفا صفا (الفجر ۲۲) میں باندات آنا مراد نہیں بلکہ اپنے امر کے ساتھ آنا مراد ہے اور یہ ابن عباس کا قول ہے اور آجاء جاء سے متعدی کیا گیا ہے اور اسکے معنی الجاہل ہیں اس لئے ایک بات کیلئے مضطر کر دیا اور جاء بكذا کے معنی ہیں اسے حاضر کیا لولاجاء وعليه باربعة شہداء (النور ۱۳) دغ +

اجاء

خاض

جذع

حضرت مریم کا روزہ  
دلیل ابطال اور یہ شہر

خاض اس کا اصل مخض ہے اور خاض دروزہ کو کہتے ہیں یعنی حاملہ کو جننے کے وقت جو دروزہ ہوتا ہے (در) +  
جذع - جذع کھجور کے تنے کو بھی کہتے ہیں اور شاخ کو بھی دل، جج جذع ہونی جذوع النخل (ذلفہ ۷۱) +

حضرت مریم کے حمل کے ذکر کے بعد اب دروزہ کا ذکر کیا ہے اور جس طرح ذکر حمل عیسائیت پر اتنا مبحث کیلئے ہے اسی طرح دروزہ کا ذکر بھی ہو گیا ہے عیسائی کہتے ہیں کہ آدم کے گناہ کی وجہ سے عورت کو یہ سزا ملی تھی کہ دروزے (توشہ کیلئے) سپیدائش ۱۶: ۳ اور جے عیسائی پناہ دیتے ہیں جس نے آدم کے گناہ کا انکار کرنا تھا جب وہ جنا جاتا ہے تو اس کی ماں بھی دروزہ کی جنتی ہے اور یہاں تک کہ دروزہ کی ہوتی ہے کہ وہ چلا آتھی ہو لیلیتی مت قبل لهذا - بعض مفسرین کا خیال ہے کہ حضرت مریم کی طرف اس بات کو منسوب کرنا کہ انہوں نے دروزہ کی شدت سے ایسا کہا جو ان کی شان کے لائق نہیں - یہ نہیں سوچتے کہ بڑی سے بڑی عورت کی شان بھی اسے اس تخفیف سے نہیں بچا سکتی اور اگر کسی رسوائی کے خیال سے حضرت مریم یہ بات کہہ سکتی ہیں تو دروزہ کی شدت سے کیوں نہیں کہہ سکتیں - پھر یہ پہلو بھی کاچ تھا اور پہلے وضع حمل میں عورت کو ہمیشہ بہت زیادہ تکلیف ہوتی ہے اور علاوہ انہیں شکستہ تھیں کہ گھر میں نہ تھیں حالت سفر میں تھیں بے سروسامانی حد درجہ کی ہاں شک کہ باہر کھلے میدان میں یہ واقعہ پیش آیا جس پر قرآن کریم و انجیل دونوں شاہد ہیں دینی تک پاس نہیں ایسی حالت میں شدت دروزہ سے ان الفاظ کا لگنے منہ پڑ جانا بالکل قرین قیاس - کھجور کے تنے سے سہارے کیلئے مضطر ہو جانا بھی انجیل کے بیان سے ملتا جلتا ہے اور وہ پہلوتا بیٹا جانی اور رسلو کہے میں پیٹ کر چرانی میں رکھا کیونکہ ان کیواسے سرے میں جگہ نہ تھی (دوقا ۷: ۷) اور یہ بالکل قرین قیاس ہے کہ سرے کے باہر کسی کھجور کے درخت سے سہارا لیا ہے اور اس کا ذکر قرآن شریف نے اسلئے کیا کہ جسے عیسائی خدا خدا کر کے پکارتے ہیں وہ کسی عیسائی کی حالت میں

فَكَادُهَا مِنْ قُوَّتِهَا أَلَّا تَخْرُقِي قَدْرَ جَلِّ رُفْعِ تَحْتِكَ سِرِّكَ ۝ وَهَرَقِي إِلَيْكَ بِحَدِّ النَّفْثَةِ ۲۵

موت کے نیچے سے اے ایک مذاق کو کم ذکر تیرے رہنے تیرے نیچے ایک چشمہ (دہا، رکھا ہو، ۱۹۹۱) اور کچھ کی شاخ کو اپنی طرف ہٹا

تُسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَدِيدًا ۖ كُلُّ فَاشِرٍ وَاقِرٍ وَبِئْسَ مَا تَكْسِبُ ۚ

تجربہ نامہ کی کھجوریں جھڑ میں گی ۱۹۹۲ سوکھا اور پی ادا آنکھ کو راحت پہنچا پھر اگر تو کسی انسان کو دیکھ

فَقُلْ إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أَكُمُّ الْيَوْمَ نُسِيًّا ۝

تو کہنا میں نے رحمان کیلئے ڈراپے ادا دیے، روزہ واجب کیا ہے اسلئے آج میں کہہ انسان کو کلام نہیں کروں گی ۱۹۹۳ء

پیدا ہوا اور جسے خدا کی ماں کہہ دیا جاتا ہے اس نے کس مصیبت کی حالت میں اسے جنا ؟

1991ء۔ مہربانی رات کو چلا اور یہ سہارا سے ہی حرفِ فراخِ زمین کو کہتے ہیں اور مہربانی نہری و ملتے ہے رخِ غیب

ناڈھا کا خانہ عمل نہیں تھا یا کسی ہرگز کا خشتہ ہوا دیر الہامی آواز ہو۔ مگر بعض مفسرین کو حضرت عیسیٰ کو جلد بٹانے کا شوق یہاں تک کہتے ہیں کہ آواز حضرت عیسیٰ نے پیدا ہوتے ہی دی تھی حضرت عیسیٰ کے متعلق عجیب پستی کسی مانائیں لوگوں کے رنگ و پیشہ میں مساوت کر گئی تھی +

۱۹۹۱ء کی مہمے کے لیے انہوں نے اسی سے اہمیت پر غور کیا اور اہمیت کے ساتھ ساتھ (۱۰) اور سبزی کا اپنی تروتازگی سے حوت

کے لیے اہمیت ہے۔ فاذا انزلنا علیہ الماء اہمیت (۲۰) +

رطب۔ رطب تازہ یا بس (یعنی خشک) کے خلاف اور رطب تازہ کچھ سے مخصوص ہے (غ) ۱۰

جنی، جنی پھل کے چھتے پر بولاجانا ہے اور رنجی وہ ہر چہ چاہیگا مگر اس کا استعمال تازہ پھل پر ہے اور جنی پھل ہر وجہ الجنین دان (الہمن ۵۴) اور استعارۃ جنایۃ کا استعمال گناہ پر ہوتا ہے (غ) +

کھائے اور پینے دونوں کا سامان موجود تھا۔ کچھ روبرو دہلی اس کے ہلانے سے تازہ کچھ ریس ل جانشینگی اور پانی کا چشمہ بھی  
برہم تھا اس کا پتہ بتا دیا اگر ایک طرف بیکسی کا انہما کیا تو دوسری طرف یہی بتا دیا کہ کس طرح جنگل میں بھی اللہ تعالیٰ اپنی رحمتیں فرماتا ہے

۹۹۲۔ اقری عینا وکیونہ قتلت عینہ کے معنی ہیں سہا ت یعنی آنکھ کو راحت پہنچی اور یا یہ قتل بمعنی سروری ہے یہی معنی آنکھ  
شندھی ہوئی اور یا یہ قتل بمعنی آنکھ کو اس سے سکون ملا پس وہ دوسری چیز کی طرف نہ اُٹھی۔ قۃ عین (القصلۃ) +  
قۃ عین (القۃ) = عین کے تقصیر عینا (قۃ)۔ (۲) +

کھانے پینے کا سامان سفر میں ہم پہنچایا آنکھوں کی راحت کیلئے میٹھا عطا فرمایا اس لئے ساتھ ہی اپنی نعمت کی شکر گزاری کیلئے لوگوں سے بات چیت بند کر کے اشد کے ذکر کی طرف توجہ دلائی جس طرح ذکر کیا تو فرمایا تھا ان لا تعلم الناس ثلثة ایام الا هذا واذکر مدبک کثیرا وسبحم بالعشی والا بکار (دال عمالحق :-۴) یعنی تین یوم کم کی خاموشی سے فائدہ یہ ! مٹھاؤ کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر اور تسبیح بہت کرو جو ایک نعمت پر شکر گزار رہو۔ طویل پر ہو۔ حالانکہ دو سیر موقوفہ پر جب اس سورت میں تین دن کی خاموشی کا ذکر کیا تو ہاں کوئی ایسے لفظ نہیں مگر مراد وہی ہے، وسیط حضرت مریم کے ذکر میں خاموشی کی ہدایت فرما کر اس فکر کی ضرورت نہ تھی کہ اس آشنائیں ذکر خدا کرو۔ مگر مطلب یہی ہوا اور یہ کہنا کہ اس سے مطلب یہ تھا کہ لوگ تم پر الزام لگا بیٹھے تو تم جواب نہ دے سکو گی اسلئے خاموش رہو۔ درست نہیں اسلئے کہ یہ تو حالت سفر میں سرزنش کے باہر بیٹھے تھے اندر بھی جگہ نہ ملی تھی۔ دلائل

مریم کے کس سے کلام  
نہ کرنے کی غرض

## ۲۷ فَاَتَتْ بِهٖ قَوْمَهَا تَحْتِلَةً ۚ قَالُوا لَيْسَ بِهٖمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ۝

پھر وہ اسے سوار کئے ہوئے اپنی قوم کے پاس آئی۔ انہوں نے کہا اسے مریم

کون جانتا تھا کہ یہ مریم کون ہو اور اس نے بچہ بن باچے جنا ہو۔ قرآن کریم کے چکرت الفاظ پر بھی غور نہیں کیا۔ من البشرا احدا صاف بتاتا ہے کہ کسی انسان سے بھی کلام نہیں کرنا یہاں تک کہ بوسے بھی نہیں کیونکہ وہ بھی بشر میں داخل ہے یہ خاموشی کا روزہ صرف ذکر الہی کیلئے تھا۔ اور یہودی ایسا کرتے تھے کہ ذکر الہی کیلئے خاموشی کا روزہ رکھتے تھے۔ اسلام نے اس کی اجازت نہیں دی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے منع کر دیا اور حضرت ابوبکر ایک عورت پر داخل ہوئے جس نے نذر مانی تھی کہ کلام نہ کرے گی تو اپنے فرمایا کہ اسلام نے اسے منع کر دیا ہے اور اس قصہ سے اس قدر سبق ہر مسلمان کو اب بھی ملتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں پر کس طرح شکر گزاری کرے۔ ۱۹۹۴ء تحفہ سے مراد گو وہیں اٹھانا ہی نہیں بلکہ سوار ہی دینا بھی ہے دیکھو ۱۳۳۵ھ ۱۱ سوار کرنا۔

فراتی۔ فتی کو معنی ہر قطع کیا ۱۳۹۵ء و مفیاق کے معنی عظیم عجیب اور بناوٹی ہیں (ع)

مفسرین کا خیال تو یہ ہے کہ حضرت مریم عالم ہو جانے پر اپنے رشتہ داروں سے بھاگ گئی تھیں لیکن ساتھ ہی یہ بھی کہتے ہیں کہ بچہ جتنے ہی پھر اسے گود میں لئے قوم کے پاس پہنچے یہ دونوں باتیں ایک دوسرے کے خلاف ہیں اگر وہ اس فرقے بھاگتیں کہ لوگ مجھ پر لازم لگا بیٹھے تو پھر بچہ کو اٹھا لے کر آئے کے کیا معنی۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ پھر انہیں یقین ہو گیا کہ یہ بچہ خود ازل کا جواب دے لیگا یہ تو اس تعبیر کے مطابق پہلے سے علم تھا ویکلم الناس فی المہمہ اسلئے یہ قصہ بنا نا پڑا کہ شیطان نے یہودیوں کو خبر دی تھی کہ مریم کے ہاں لڑکا ہوا ہے اسلئے انہوں نے اسے بلا بھیجا۔ اصل بات یہ ہے کہ یہ واقعہ بالکل الگ ہے اور حضرت عیسیٰ کی ولادت کے ساتھ اس ذکر کو چھوڑ دیا ہے یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ کی نبوت کا زمانہ آجاتا ہے اور یہ باطل اس کے مطابق ہے جو پہلے رکھ میں حضرت عیسیٰ کے ذکر میں طرز اختیار فرمائی تھی یعنی بشارت دیکر اور اس پر تسبیح کا ارشاد کر کے فوراً فرمایا یا عیسیٰ خذ الکتاب بقوة۔ حالانکہ عیسیٰ کے پیدا ہونے کا بھی ذکر نہیں کیا تھا۔ یہاں ولادت کے ذکر کے بعد حضرت مریم کو ذکر تسبیح کا ارشاد کر کے پہلے حضرت عیسیٰ کے زمانہ نبوت کا ذکر کیا ہے۔ اور پچھلی آیت کا تعلق اس مضمون سے کوئی نہیں۔ اور اس پر قطعی دلیل یہ ہے کہ اس متن پر جو کچھ حضرت مریم کو کہا گیا اور اس کا جواب حضرت عیسیٰ نے دیا وہ یقیناً اور قطعاً زمانہ نبوت سے تعلق رکھتا ہے۔ کیونکہ پھر عیسیٰ کہتے ہیں جعلنی نبیاً۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ کو نبی بنایا اور یہ بھی فرماتے ہیں کہ اتانی الکتاب مجھے کتاب دی ہے اور یہ کہنا کہ یہاں لا محالہ واقع ہونے والے ہوئی وجہ سے ماضی کے صیغہ میں بیان کی گئی ہیں اور مراد استقبال ہو تو اذنی بالصلوٰۃ والنکوۃ ما دمت حیاً کے کس طرح معنی لئے جائینگے اور وہ مجھے نماز اور زکوٰۃ کا حکم دینا جب تک میں زندہ رہوں گو واجب کلام کر رہی ہوں تو ما دمت حیاً میں داخل نہ تھے۔ اور لے جعلنی کے معنی کس طرح کرینگے یہ سب ماضی کے صیغہ ہیں یا تو ان سب کے معنی مستقبل کے ہونگے اور وہ ہوں نہیں سکتے۔ کیونکہ پھر لازم آتا ہے کہ کلام کرنے کی وقت حضرت عیسیٰ زندہ نہ ہوں اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ بعض مستقبل کے صیغہ مانے جائیں اور بعض ماضی کے کیونکہ اس صورت میں ایک دن یا چالیس دن کے بچے کو نماز اور زکوٰۃ کا حکم دینا بے معنی ہے پھر کیا حضرت عیسیٰ ایک ماہ کی عمر میں ماشا اللہ نمازی اور تہجد خواں بھی تھے اور کسی مال کے مالک بھی تھے؟ اور یا ماننا پڑے گا کہ اس کلام کے کرتے وقت حضرت یسح بنی بن چکے تھے۔ انجیل ان پر نازل ہو رہی تھی۔ نماز اور زکوٰۃ کا حکم لے چکا تھا اور ان پر یہ الزام تھے کہ یہ خدا کی کا دعویٰ کرتا ہے جس کا جواب انی عبد اللہ میں ہو اور یہ کہ ماں سے بھی اچھا سلوک نہیں کرتا اور یہ واقعہ انجیل میں بھی موجود ہے جس کا جواب براہ والد تھی ہیں ہو اور یہ کہ یہ ایک سرکش آدمی ہے جو علماء اور کدی نشینوں کو ہارکتا ہے جس کا جواب لے جعلنی جباراً شقیاء میں ہو۔ اور اس کے سوائے چارہ نہیں پس فاعت بہ قومہا تحفلہ

خاموشی کا روزہ و تسبیح  
اسلام نے منع کر دیا

حل

فراتی

حضرت عیسیٰ کے زمانہ  
نبوت کے حالات

يَا خَتَّ هَرُونَ مَا كَانَ أَبُوكَ اِسْرَاسُوَ وَمَا كَانَتْ اُمُّكَ بَعِيًّا ۖ فَلَمَّاسَتْ وَ

اسے اردن کی بہن تیرا باپ بُرا آدمی نہیں تھا اور نہ تیری ماں بدکار تھی ۱۹۹۵ء مئی ۱۹ء کو اس کی

اَلْبُوَّةُ قَالُوْا كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۝

طوف اشارہ کیا۔ انہوں نے کہا ہم کس طرح اس کے کلام کریں جو دایمی کل، جمولے میں لڑکا تھا ۱۹۹۵ء

حضرت عیسیٰ کا گھر  
پر سوار ہونا

حضرت مریم کا ساتھ ہونا

شیطان کا ساتھ

حضرت عیسیٰ کے گھر  
بزرگان کی خدمت میں

الختھا دون

یہودیوں کا احترام  
حضرت عیسیٰ پر تھا  
یا مریم

اشکار

لازمًا حضرت عیسیٰ کے زمانہ نبوت سے تعلق رکھتا ہو اور حضرت عیسیٰ اس وقت حضرت مریم کی گود میں نہ تھے بلکہ سوار ہو کر یروشلم میں داخل ہوئے تھے۔ اور سوار ہو کر داخل ہونا کسی خاص غرض سے تھا جیسا کہ انجیل میں ہے دیکھو مئی ۲۱ باب جس میں حضرت یحییٰ کے یروشلم پہنچنے کا اور گدھی یا گدھی کے بچے یا دونوں پر سوار ہونے کا ذکر ہے اور گدھی اور بچے کو لا کر اپنے کپڑے ان پر ڈالے اور وہ ان پر بیٹھ گیا (متی ۲۱: ۷) اور یہ اسلئے ہوا کہ جو بنی کی معرفت لکھا گیا تھا وہ پورا ہو (متی ۲۱: ۴) اور حضرت مریم کا ساتھ ہونا اسلئے بیان کیا کہ انجیل کے بعض بیانات سے پایا جاتا ہو کہ حضرت عیسیٰ کی والدہ اور ان کے بھائی کو یا ان پر ایمان نہ لائے تھے۔ تو والدہ کے ساتھ ہونے کو اس کی تردید کیلئے بیان کیا ہو کیونکہ اگر فی الواقع یہ سچ ہو کہ حضرت مریم ہی حضرت عیسیٰ کو جنم دانتی تھیں تو پھر آپ کی نبوت پر اور خود حضرت عیسیٰ کے صدیقہ ہونے پر سخت شبہات وارد ہوتے ہیں اور انجیل کے ہی کئی موقعوں سے ظاہر کہ حضرت مریم حضرت عیسیٰ کے ساتھ رہتی تھیں اور فقہوں وغیرہ کا یہ کہنا کہ اے مریم تو ایک بناوٹ بنالائی ہو یا تو ایک عجیب چیز لائی ہو اسی طرف اشارہ ہوا اسلئے کہ ایک طرف ان کے نزدیک عذائی کا دعویٰ ہو دوسری طرف حضرت مسیح نے اپنے دغلوں میں اپنی قوم کے علماء کے ساتھ سختی بھی کی تھی اور ایسے ایسے الفاظ میں انہیں خطاب کیا تھا اے سانپ کے بچے تیرے ہو کر کیونکر گھر آجی ہیں کہہ سکتے ہو (متی ۱۲: ۲۴) اے ریاکار فقہو اور فریسیو تم پر انصاف ہو کہ تم سفیدی پھری ہوئی قبروں کی مانند ہو جو اوپر سے تو خوب دکھائی دیتی ہیں مگر اندر مردوں کی ہڈیوں اور مہر طح کی نجاست سے بھری ہوئی ہیں اسی طرح تم بھی ظاہر میں تو نیکوں کو راستیاز دکھائی دیتے ہو مگر باطن میں ریاکاری اور بیدینی سے بھرے ہوئے ہو (متی ۲۳: ۲۷) اے سانپو اے افعی کے بچے (متی ۲۳: ۲۷) حضرت مسیح کی عمر اس وقت تیس تیس سال کی بتائی جاتی ہو اس لئے انہوں نے انکو نوعمری کی وجہ سے قابل خطاب بھی نہیں سمجھا جیسا کہ آگے ذکر آتا ہو اور ماں سے خطاب کیا +

۱۹۹۵ء اختھا دون حضرت مریم کو ان الفاظ میں خطاب کیا ہو دیکھو ۱۹۹۵ء تعجب ہے کہ عیسیٰ نے اعتراض کرتے ہیں جن کی اپنی انجیل میں موجود ہے۔ اے یوسف ابن داؤد۔ اور جہاں بار باریس کو ابن داؤد کہا گیا ہو اور اس خطاب میں ایک گونہ حضرت مریم کی بزرگی کا اعتراف بھی ہو۔ کیونکہ حضرت اردن کی طرف آپ کو نسبت دی گئی +

اور ان کا یہ کہنا کہ تیرا باپ برا نہ تھا اور تیری ماں بدکار نہ تھی یا یونانی نہ تھی دیکھو ۱۹۹۵ء میں بھی اشارہ حضرت مسیح کیلئے ہی ہو کہ یہ ہیں گالیاں دیتا ہو اور تمہارا خاندان تو اچھا خاندان تھا یہ ایسا کہاں سے پیدا ہو گیا اور اگر یہ کہا جائے کہ یہودیوں میں مریم پر زنا کا بہتان تو بڑا صاف ہو تو کیوں وہی مراد نہ سمجھا جائے تو وہ باندھنے والے پچھلے لوگ ہیں تو قہر علی مریم بہتا ناخلیما وقولہم انا قلنا للمسیح والنساء ۱۵۶-۱۵۷) پچھلے جب مخالفت حد کو پہنچ گئی تو اس مخالفت کے جوش میں سب کچھ کہہ دیا۔ اور اگر مریم جو جنم لایا ہو تو کیا شادی شدہ عورتوں پر بہتان نہیں باندھے جاتے مگر سیاق سے صاف ظاہر ہو کہ یہاں ذکر نہ نبوت حضرت عیسیٰ کا انکے مرنوعہ خدا کی دعویٰ کا اور انکی مرنوعہ مرنوعہ کا جو وہ بزرگان قوم کے تھے خود ان کی ہی کہہ تھو ۱۹۹۵ء اشارت۔ استاد کیشید کا اودہ شوریہ (۳۰-۳۱) اور اسی سے شورعی ہو حضرت مریم نے مجھے خود جواب دینے کے حضرت

۳۱ قَالَ اِنَّ عَبْدَ اللّٰهِ تَشَافَى الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۚ وَجَعَلَنِي مُرَوِّحًا

(یعنی) کہا میں اللہ کا بندہ ہوں اس نے مجھے کتاب دی اور مجھے نبی بنایا اور مجھے برکت والا بنایا

۳۲ اِنَّ مَا كُنْتُ بِرَّ وَاَوْصِنِي بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۚ كَبَّرًا

جان کہیں میں رہوں اور مجھے نماز اور زکوٰۃ کا تاکید دی حکم دیا ہر جب تک میں زندہ ہوں اور اپنی

يُوَلِّدَنِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ۝

ماں سے نئی کر نوالا دوں، اور اس نے مجھے مرکش پر بخت نہیں بنایا ۱۹۹۵

سیح کی طرف اشارہ کیا یہ خاموشی کے روزہ کی وجہ سے ۷ تھا جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا اور یہ خود اس سے بھی ظاہر ہر کہ خاموشی کے روزہ پر یہ حکم تھا فعول فی نذر لاجن معونا فلن اکل الیوم انسیا۔ یعنی اگر کوئی پوچھے تو اسے بتا دو کہ میں نے خاموشی کا روزہ رکھا ہوا ہر گز گریاں انہوں نے بنایا کچھ نہیں اور بات بھی یہی معقول تھی اعتراض تو حضرت سیح پر تھا آپ اس کا کیا جواب دیتے آپ نے ان کی طرف اشارہ کر دیا کہ خود انہی سے دریافت کر دیجئے کیا کہتے ہو تو انہوں نے جواب میں کہا کہ ہم کل کے بچے سے کہا بات کریں حضرت عیسیٰ تیس سال کے نوجوان تھے پرانے بزرگوں کے سامنے وہ بچہ ہی تھے اس لئے انہوں نے کہا کہ جو ہمارے سامنے کچھ ہو ہم اس سے کیا خطاب کریں اسکے سوائے من کان فی المہد صبیبا کے کچھ معنی نہیں بنتے مفسرین نے خود اس شکل کو محسوس کیا وَاسْتَشْكَلَتْ اَلْاِیْمَةُ بَاۡنٌ مِّنْ يَّكَلِّهُ النَّاسُ کَانَ فِی الْمَهْدِ صَبِيۡبًا قَبْلَ زَمٰنٍ تَکَلِّیۡهِمْ (دہ بیہی) اس آیت میں اشکال آتے ہوا ہر اس لئے کہ ہر شخص جس سے لوگ بات کرتے ہیں وہ گفتگو کے زمانہ سے پہلے جھوٹے میں بچہ رہ چکا ہو اور یہ کس قدر ظاہر بات ہو کہ اگر حضرت عیسیٰ اس کلام کے وقت بھی بچہ ہوتے تو انہیں کہنا چاہئے تھا کیف تکلم من هو فی المہد صبیبا کا ان کا استعمال خود بتاتا ہو کہ کلام کرنے والا اس حالت سے نکل چکا ہو یا یہ کہ زمانہ قریب میں نکل چکا ہو یا بعید میں اس سے بحث نہیں لیکن قرآن کریم کے الفاظ کی مراحت بتاتی ہو کہ اس کلام کے وقت حضرت عیسیٰ مہد میں نہ تھے اور بچپن کی حالت سے نکل چکے تھے رہا یکلم الناس فی المہد سو کیسے ۱۲۲ اور ایک یاد دوں کا بچہ تو اس وقت بھی فی المہد نہیں کہلا سکتا۔ مہد کا وقت بھی کچھ بعد ہی آتا ہو۔ علاوہ ازیں اگر فی الواقع ایسا ہی ہو کہ حضرت عیسیٰ نے ایک یاد دوں کی عمر میں لوگوں کو یہ بتا دیا ہو کہ میں خدا کا بیٹا ہوں۔ تو جوانی کو پہنچنے پر کون یہودی کتنا بھی سخت دل ہوتا اس کا انکار کرتا۔ وہ جانتے تھے کہ مریم نے کل بچہ جنسا ہے وہ جانتے تھے کہ ایک دن کا بچہ سوائے روسے کے کچھ نہیں جانتا پھر جب وہ اس قدر باتیں اس سے سن چکے ہوتے اور اس کی اپنی نبوت کی خبر پید ہوتے ہی دیدی ہوتی تو کس یہودی کا سر پھرا تھا کہ وہ کتنا یہ انکار کرتا ہو حالانکہ ہم دیکھتے ہیں کہ جس قدر بڑا حضرت عیسیٰ کا ہوا انبیائے نبی اسرائیل میں سے اور کسی کا انکار اس قدر نہیں ہوا پس یہ تمام باتیں ایک ہی امر کو قطعی اور یقینی ظہرات ہیں کہ یہ زمانہ نبوت کا کلام ہو نہ پیدائش کے فوراً بعد کا +

۱۹۹۶ اس جواب میں جو آیت ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ میں حضرت عیسیٰ نے دیا ہو ذیل کی باتیں کسی ہیں عیسیٰ اللہ کا بندہ ہوں۔ مجھے کتاب ملی ہو۔ میں نبی بنایا گیا ہوں۔ میں بابرکت ہوں میاں رہوں یاد دوسری جگہ جاؤں۔ مجھے جہنک زندہ ہوں نماز اور زکوٰۃ کا تاکید حکم ملا ہو۔ میں اپنی ماں سے حسن سلوک کرتا ہوں انکی گستاخی نہیں کرتا۔ میں جیاد شقی نہیں کہ بزرگوں اور نیکیوں کو برا کہتا ہوں جیسا کہ میں نے کہا یہ زمانہ نبوت کا کلام ہو۔ اس صورت میں ہر ایک جواب علیٰ وجہ کی حکمت پر مبنی ہو۔ اپنی عبودیت

کان فی المہد صبیبا  
کا مفہوم

حضرت عیسیٰ پر قریش  
اور ان کا جواب اور اس کا جواب  
تمام بحث



## وَالسَّلَامُ عَلَى يَوْمِ وَلَدَتْ

۳۳

اد مجھ پر سلامتی ہے جس دن میں پیدا ہوا

کا اعتراف اسلئے کیا کہ لوگ آپ کی طرف خدائی کا دعویٰ منسوب کر سکتے تھے۔ اس کی قطعی تردید کی۔ ۱۰۔ انا جیل سے ثابت ہو کہ حضرت مسیح پر جو سب سے بڑا الزام یہودیوں نے لگایا تھا وہ یہی تھا کہ یہ خدا بنتا ہے۔ اسلئے سب سے پہلے اسی کا جواب دیا۔ جب خدا نہیں تو پھر کیا ہے؟ کتاب ملی ہو کہ کتاب لطف سے توریت کا جانا مراد نہیں تھا بلکہ تحفیت بنی امیہ تعالیٰ کی طرف سے کتاب کا ملنا اسلئے ساتھ ہی اپنے نبی ہونے کا ذکر کیا گویا بتایا کہ جس طرح پہلے تم میں نبی ہوتے رہے میں بھی نبی ہوں اور آیت ۳۰ کی یہ تینوں باتیں گویا ایک خدائی کے دعوے کے اعتراض کا جواب ہیں اور پھر آیت ۳۱ میں اپنی نبوت پر دلیل دی کہ میں بابرکت ہوں یعنی میرا پیغام مقبول ہے میں جہاں مقبول ہو رہا ہے کیونکہ باوجود علماء کی مخالفت کے لوگ اگلے ساتھ ملے ہوئے تھے بلکہ انکی خاطر یہ کچھ چھوڑ کر ان کے ساتھ ہو گئے تھے اور ایسا کثرت میں پیشگامی ہو کہ میں کسی دوسری جگہ جاؤں گا اور وہاں بھی میرا پیغام مقبول ہو گا۔ دوسری دلیل یہ ہو کہ میں نیکی پر عمل پیرا ہوں اور اسی کا حکم دیتا ہوں اسلئے ناز اور زکوٰۃ کا ذکر کیا کہ یہی دو باتیں تمام نیکیوں کا اصل الاصول ہیں اور نیکی پال ہونا اور اس کی تعلیم دینا یہی انبیاء کا کام ہوتا ہے۔ یہ دلیل انہی میں بھی دی ہو کہ تم میری تعلیم کو شیطان کی طرف منسوب کرتے ہو شیطان نیکی کی تعلیم کس طرح دے سکتا ہے۔ اسلئے بعد آیت ۳۲ میں ان اعتراضات کا جواب دیا جو سخت کلامی کے متعلق تھے اول ماں کے متعلق کہ میں ہرگز ان کی گستاخی نہیں کرتا بلکہ ان سے نیکی کرتا ہوں دوسرا اوروں کے متعلق کہ میں جبار شقی نہیں کہ خواہ خواہ دوسروں کو برا کہوں اور ان پر زیادتی کروں۔ اور عجیب بات یہ ہو کہ ان تمام باتوں میں اگر یہودیوں کے اعتراضات کا جواب ہو تو ساتھ ہی عیسائیت پر بھی اتمام حجت ہو۔

حضرت مسیح کے ماننے والے  
نیکی کا ذکر کیا مخصوص  
کیوں کیا

برابوالدقی۔ بالخصوص قابل توجہ ہو اسلئے کہ کہا جاتا ہے کہ اس سے یہ دلیل پیدا ہوتی ہے کہ آپ کا باپ کوئی نہ تھا۔ یہ دلیل صحیح نہیں کیا ممکن نہیں کہ باپ مرچکا ہو۔ اور اصل بات یہ ہو کہ حضرت عیسیٰ پر اعتراض تو یہ تھا کہ یہ اپنی والدہ سے سختی کرتے ہیں اور انا جیل میں بھی لکھا ہے کہ آپ کو اسے عورت "لکھ کر خطاب کیا کرتے۔" اور ایک واقعہ بھی لکھا ہے کہ آپ کی والدہ نے اندر آنے کی اجازت چاہی تھی تو آپ نے اجازت نہ دی تھی "کسی نے اس سے کہا دیکھ تیری ماں اور تیرے بھائی باہر کھڑے ہیں" بچے سے باتیں کرنی چاہتے ہیں اس نے خبر دینے والے کے جواب میں کہا کون میری بی بی ماں اور کون ہیں میرے بھائی؟ اور اپنے شاگردوں کی طرف ہاتھ بٹھا کر کہا دیکھ میری ماں اور میرے بھائی یہ ہیں کیونکہ جو کوئی میرے آسمانی باپ کی مرضی پہنچے وہی میرا بھائی اور بہن اور ماں ہے" (متی ۱۲: ۴۷-۵۰) اب اس واقعہ کی اہمیت کچھ ہے جو اور اس میں شک نہیں معلوم ہوتا کہ حضرت مسیح کے بھائی آپ پر صرف ایسا نہ لاتے تھے بلکہ شاید مجنون سمجھتے تھے۔ لیکن ماں جو ایک راستباز عورت تھی وہ ایک نبی کی شکریہ دے سکتی تھی اور غالباً اصل واقعہ میں یا کچھ ملاوٹ ہو گئی ہو اور یا ممکن ہے کہ ماں بھائیوں کے سفاکوں کے طور پر بیٹا ہو اسلئے ان کا نام بھی ساتھ آگیا۔ بہر حال جن باتوں کا اس سے استدلال ہوتا ہے کہ ماں سے حضرت مسیح سختی کرتے تھے اور کہ حضرت مریم آپ پر ایمان نہ لاتی تھیں۔ ان دونوں کی تردید قرآن کریم نے کی ہے۔ سختی کا جواب تو یہ دیا کہ برابوالدقی۔ ماں سے میں نیکی کا سلوک کرتا ہوں ان کی گستاخی نہیں کر سکتا اور ماں کے ایمان کے متعلق دوسری جگہ فرمایا: "ما صدیقۃ (المائدہ: ۷۵) ہو" یہی وجہ ہے کہ ان دو باتوں کے ذکر کی ضرورت ہوئی یعنی حضرت عیسیٰ کے والدہ سے نیکی کرنے کی اور ان کی والدہ کے راستبازانہ درجن حدت ہونے کی سبب ہے وہ چمکتی طریق جس سے قرآن کریم نے حضرت مسیح اور انکی والدہ سے ہر قسم کے الزامات کو دور کیا ہے۔

۱۰ صدیقہ کہنے  
کی ضرورت کیوں پڑی

انی صدیقہ کہنے  
نہ نہ غلویت کا نتیجہ

یوں زیادہ نبوت کا کلام قرار دیکر یہ کلام کیا چمکتا ہے کہ جس کے ایک ایک لفظ میں نہ صرف تمام اعتراضات کا جو

۳۲ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۖ ذَٰلِكَ عِنْدَ ابْنِ مَرْيَمَ ۚ قُلْ الْحَقُّ

اور جس دن میں مردوں اور عجب بنیں زندہ اٹھایا جاؤں ۱۹۹۰ء یہ مریم کا بیٹا میسے ہو یہ سچائی کی بات

٣٥      الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ○ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ

جس کے بارہ میں وہ جھگڑتے ہیں اللہ کو شایاں نہیں کہ وہ کوئی بیٹا بنائے وہ پاک ہے

إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝

جب کسی امر کا فیصلہ کر دیتا ہے تو اسے کتاب پر بیسودہ ہو جاتا ہے۔ ۱۹۹۹

آپ کہتے جاتے تھے اور شکوہ میانیوں نے بھی مسیح کو خدا بنانے کیلئے قبول کر لیا ہے جواب آگیا ہے بلکہ ساتھ ہی اپنے دعویٰ کو بھی منسک کر دیا ہے لیکن اگر اسے ہمیں کلام سمجھا جائے تو اس سے کیا عرض پوری ہوتی ہے۔ کما جاتا ہو کہ حضرت مریم پر جو اعتراض تھا کہ بن باپ کیجی کیونکر ہو گیا یہ اس کا جواب ہے۔ میں کہتا ہوں اگر اس کا جواب ہوتا تو حضرت عیسیٰ کو صاف کہنا چاہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کا ملکہ ایسا کرو یا اور میرا اس وقت کلام کرنا اور یہ شہادت ادا کرنا اس پر کافی دلیل ہے بجائے اسکے کہ وہ ذکر یہ شروع کر دے کہ میں خدا نہیں خدا کا بندہ ہوں بنی ہوں صاحب کتاب ہوں ناز پر تھا ہوں زکوٰۃ دیتا ہوں ماں سے اچھا سلوک کرتا ہوں جبار شقی نہیں ہوں۔ تو کیا جو شخص ایسا ہو وہ بن باپ پیدا ہوا کرتا ہے اس قسم کے تو بہت لوگ بنی اسرائیل میں ہو چکے تھے۔ ابھی یہی کا ذکر کر چکا ہوں اس سے کہ نہیں بڑھ چکی ہے تو یہ کیا وہ بن باپ ہونے لگے اسکے ان میں یہ صفات تھیں یہ سچ ہے کہ اس سے قبل استدلال تو ہو سکتا ہے کہ ایک ایسے مستباز انسان کی ماں زانیہ نہیں ہو سکتی مگر عیسائیوں نے نو اسکے خلاف بھی کہا ہے لیکن اصل اعتراض کا جواب کچھ دیا اور پھر یہ ساری باتیں بے ضرورت تھیں ایک بچہ کا اتنا کدینا ہی کافی تھا کہ یہ بڑی راستباز ہے اور میں بنی بنوں کا گمراہ اپنے متعلق سب کچھ کہتے ہیں لیکن والدہ کے متعلق ایک حرف بھی زبان پر نہیں لائے جس سے نکلے جواب کا کوئی تعلق حضرت مریم پر الزام کے ساتھ سمجھا جائے +

صلوة اور نیکو کاموں  
سج کے آسان پہلو  
غلط فہمیاں ہیں۔

ملا وہ ایں بچہ کا کلام ہو کہ کچھ معنی نہیں بنتے اور بالخصوص اوصلیٰ بالصلوٰۃ والذکوٰۃ مادمیت جیسا اس ساری توجیہ کو قطعی طور پر غلط ٹھہراتا ہے۔ مادمیت جیسا اس صورت میں اس کے ساتھ مل سکتا ہے جب حکم نازل چکا ہو اور بچہ کو حکم نماندے معنی ہے ہر ہر زکوٰۃ کا کام اور بھی بے معنی ہو مفسرین نے اس شکل کو دیوں دور کرنے کی کوشش کی ہے کہ صلوٰۃ سے مواضع و دعا ہے اور زکوٰۃ سے مراد قطع نفس ہے اور اس ذریعہ سے شاید آسان پر بٹھانے کی شکل کو بھی حل کرنا چاہیے مگر وہی مادمیت جیسا کی شرط یہاں بھی کچھ نہیں بنتے دینی و دنیا کے بعد دعا اور تزکیہ کا سلسلہ ختم نہیں ہو جاتا یہاں وہی صلوٰۃ اور زکوٰۃ مراد ہے جو اس دنیا کی زندگی سے تعلق رکھتی ہے اور دنیا کے بعد صرف ہی بات کو غلط ٹھہراتے ہیں کہ بچپن کا کلام ہی بلکہ ساتھ ہی حضرت یسحکستان پر ہونیکو غلط ٹھہراتے ہیں کیونکہ اس خاص صلوٰۃ اور زکوٰۃ کا تعلق نہیں ہے۔

۱۹۹۸ء یہ وہی لفظ ہیں جو حضرت یحییٰ کے حق میں ہیں پس وہی تین زندگیاں حضرت یسح کیلئے ہیں جو اوروں کیلئے نہیں یعنی ایک ولادت لیکر وفات تک اس زمین پر زندگی۔ ایک وفات سے لیکر قیامت تک یعنی برزخ کی زندگی ایک بعد قیامت۔ اگر آسان پر جاننا اور دلائل سے آرتنا بھی کوئی حقیقت رکھتا تو اس قدر اہم واقعہ کا ذکر بھی یہاں ہونا چاہئے تھا۔

۱۹۹۹ ان دو آیتوں میں کھلم کھلا بتا دیا کہ اہل غرض اس بحث کی حیثیت پر تمام حجت ہو سچ کو خدا بناتی ہے۔ اور فیہ یمترونیسا مراد نصاریٰ کا جھگڑا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو کہ یہ نہ آگئے ان تھنذ۔ من ولہ میں اسی کی تردید ہو۔

وَأَنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَأَعْبُدُوا هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝ فَاخْتَلَفَ ۳۶

اور بیشک اللہ میرا رب اور تمہارا رب جو سوا کی عبادت کرو یہ سیدھا راستہ ہے پھر انکے درمیان

الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ ۚ قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝

فرتوں کے اختلاف کیا سوائے پجھنوں کے کفر کیا ایک غمیں نشان دیکھ حاضر ہونے پانوس ہر غنت

أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصُرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا لَكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۳۸

وہ کیسے سننے والا اور دیکھنے والے ہونگے جس دن ہمارے سامنے آئینگے لیکن ظالم آج کمال گراہی میں ہیں

وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۳۹

اور انہیں حسرت کے دن سے ڈرا جبکہ معاملہ کا فیصلہ ہو چکا ہے اور وہ غفلت میں ہیں اور وہ ایمان نہیں لاتے۔

إِنَّا خَلَقْنَا نَارَ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا وَالنَّبَارِ جُودٌ ۝ وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ ۴۰

یقیناً ہم ہی زمین کے وارث ہیں اور اگلے بھی جو اس پر ہیں اور وہ ہماری طرف لوٹائے جائینگے اور کتاب میں ابراہیم دیکھو

إِبْرَاهِيمَ إِذْ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ ۴۱

کوبیان کر یقیناً وہ صدیق نبی تھا جب اس نے اپنے بزرگ کہا اے میرے بزرگ تو کیوں اس کی عبادت کرتا

۴۲ ۱۴۵۱ سے مراد عیسائیت کے مختلف فرقے ہیں دج، انکے باہمی اختلافات حضرت عیسیٰ کے بارہ میں جات

ہیں اور ہر ایک عقیدہ باطلہ کلاسی حال ہوتا ہے مسلمانوں کے فرقوں اور عیسائیوں کے فرقوں میں کتنا فرق ہو کہ وہ سب فرقے حتیٰ کہ کسی اور

شیعہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کوئی اختلاف ایسا نہیں رکھتے کہ آپ کا مرتبہ کیا تھا اور ان میں اصولی اختلاف کوئی نہیں مگر عیسائیوں کے

تمام فرقوں میں ایک دوسرے سے اصولی اختلاف ہو اور کوئی دو فرقے اس باتفاق نہیں کرتے کہ حضرت عیسیٰ کو کیا کہیں اور ان پھر

بشمول سے وفتوں کے دفتر سیاہ ہوتے ہیں۔ انہی سے اسکندریہ کا کتب خانہ بھرا ہوا تھا جبکہ جلاسنے کا غلط الزام حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ

پس لیکن اس الزام کی تردید کہ لکھا ہو کہ اگر ان فضول بحثوں سے بھری ہوئی کتابوں کو واقعی عمر نے جلا کر چھ ماہ تک اسکندریہ

کے حمام گرم رکھے تو اس سے بہتر مصحف ان کتابوں کا اور نہ ہو سکتا تھا۔

۴۳ ۲۰۰۰ یوں لکھا ہے مراد قیامت ہے اس لئے کہ اس دن عمل کے اٹھ سے جاتے رہنے سے شدت غم ہوگی اس آیت کے یہ بھی معلوم

ہوتا ہے کہ عیسائی ایک لمحے کے لئے نہ ایک حالت غفلت میں رہینگے اور ایمان نہ لائینگے اور اس کو اگلی آیت میں بتایا کہ انہیں حکومت اگلا

ملیگا مگر آخر یہ چیز ہی ہماری ہی طرف واپس آئیگی +

۴۴ اس سورت کا اصل مضمون عیسائیت پر تاجرت ہے اور حضرت ابراہیم کا ذکر اسلئے کیا کہ آپ ان تمام انبیاء کے مورث

اعلیٰ ہیں جو سلسلہ اسرائیلی میں ہوئے جن میں سے ایک حضرت عیسیٰ بھی ہیں اور یہاں قبولیت آپ کا مرتبہ بہت ہی بلند ہے اسلئے

کہ یہودی اور عیسائی اور مشرکین عرب اور صلمان سب انکی مستبانی کے قائل تھے۔ اور توجہ اس غمیں نشان سلسلہ نبوت کی

۴۵

۴۶

۴۷

۴۸

۴۹

۵۰

وقفلازم

حفت آبراہیم

عیسائی کے فرقوں کا  
پہم اختلاف

کتب خانہ اسکندریہ

۴۳ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يَبْصُرُ وَلَا يَغْنَىٰ عَنْكَ شَيْئًا ۚ يَا بَتِ اِنِّیْ قَدْ جَاءَنِیْ مِنْ

جو نہ سنا ہے اور نہ دیکھتا ہے اور نہ کچھ تیرے کام آ سکتا ہے اسے میرے بزرگ یقیناً مجھے علم کا وہ حصہ

۴۴ الْعِلْمُ وَالْمَرِیَاتُكَ فَاتَّبِعْنِیْ اَهْدِکَ صِرَاطًا سَوِیًّا ۚ يَا بَتِ لَا تَعْبُدُ الشَّیْطَانَ

لا جو تجھے نہیں بلاست تو میری پیروی کر میں تجھے سیدھا راستہ دکھاؤں گا اسے میرے بزرگ شیطان کی عبادت نہ کر

۴۵ اِنَّ الشَّیْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمٰنِ عَصِیًّا ۚ يَا بَتِ اِنِّیْ اَخَافُ اَنْ یَّمْسَکَ عَذَابُ

کیونکہ شیطان کیونکہ شیطان رحمان کا نافرمان ہے اسے میرے بزرگ میں ڈرتا ہوں کہ تجھے رحمان کی عتاب کوئی

۴۶ مِنَ الرَّحْمٰنِ فَتَكُوْنُ لِلشَّیْطٰنِ وَلِیًّا ۚ قَالَ لَا رَغْبَ اَنْتَ عَنِ الْهَقِّ یَا بَرِّهِیْمُ

عذاب آپہنچے تو تو شیطان کا مددگار بن جائے اس نے کہا ابراہیم کیا تو میرے مجبوروں سے منہ دھرتا ہے

۴۷ لَیْسَ اَنْتَ لَہٗ اِلَّا نَجْمٌ مِّنْ نَّجْمٍ ۚ قَالَ سَلَمَ عَلَیْکَ سَاَسْتَغْفِرُ لَکَ رَبِّیْ اِنَّہٗ كَانَ رَحِیْمًا

اور تو باندہ آسمان میں تجھ کا مددگار اور تو ایک ستارہ ہے الگ جو جگہ ۲۰ کہا تجھے سلاحتی ہوں اپنے رب سے استغفار کر کے تیرے لیے بھیجنا ہے

دلائی جو حضرت ابراہیم سے شروع ہوتا اور حضرت عیسیٰ پر ختم ہوتا ہے +

حدیث ام عذاب ۱۰۱۰  
الاکلف غلط ہے

صلاتی کیلئے دیکھو لکھنا اور بنی کے متبع بھی مرتبہ صدیقیت کو پاستے ہیں اور وہ خود بھی صدیق ہوتا جو یعنی ایمان کے اعلیٰ سے

اعلیٰ مقام پر پہنچا ہوا اور صدیق کا کہہ کر کم متیہ یہ کہ وہ ہمیشہ سچ بولے اس سے کبھی جھوٹ سرزد نہ ہو۔ اسلئے حضرت ابراہیم نے کبھی

جھوٹ نہیں بولا نہ بکڑا اور اپنی وہ حدیث غلط جس میں تین دفعہ جھوٹ بولنا حضرت ابراہیم کی طرف منسوب کیا گیا ہے

یہں حضرت ابراہیم کے متعلق جو ایک ہی بات ان کی نصیحت کے خلاف بیان کی جاتی ہے اس کی تردید کر کے حضرت ابراہیم کی نصیحت کو قائم

۲۰ شیطان کو کوئی معبود نہیں کتا اگرچہ عبادۃ غایۃ تذل کا نام ہو اسلئے جو لوگ شیطان کے آگے غایت درجہ کا تذل اختیار کر

ہوئے اس کی برکزداری کی پیروی کرتے چلے جاتے ہیں وہ گویا اسی کی عبادت کرتے ہیں بعض نے شیطان کی عبادت سے مراد بتوں کی عبادت

لی ہے اسلئے کہ شیطان ہی اس کی تحریک کرتا ہے (د) ابراہیم کے اس اب کے متعلق دیکھو ۹۶۷

شیطان کا دلی بنے ہو

۲۰ رحمان کی طرف عذاب کی نسبت اسلئے کی کہ اس کا رحم تو اتنا بڑا ہے کہ بدل بھی رحم کرتا ہے پس اس کا عذاب سوائے اس کے

نہیں آتا اگر انسان حد سے نکل جائے یا شاید اسلئے کہ ایک رنگ میں بت پرست رحانیت کا شکر ہو اور اس عذاب کا نتیجہ تباہی یا کفر

شیطان کا دلی بن جائے یعنی دوسروں کے ہکالے میں شیطان کا مددگار ہو جاتے ہیں اس عذاب کے مراد اللہ تعالیٰ کی ناراضگی

گوارا میں کوئی ظاہری دکھ نہ ہو یعنی خود شیطان کا اتباع کرنے سے تو اللہ سے اس قدر دور پڑ جائے تو پھر خود دوسروں کو غلط راہ پر

ڈالنے لگے اسی دوسری کو یہاں عذاب کہا ہے اور اللہ تعالیٰ سے بعد اور دوسری سب بڑا عذاب ہے +

بسم

۲۰ درجہ کے معنی برا کتا و حشاکا بھی آتے ہیں مثلاً یہاں ہی معنی مروی ہیں (ج) حق کیلئے دیکھو ۲۰۶

حق

۲۰۶ حق۔ یعنی۔ احاطہ کیلئے دیکھو ۲۰۱ اور حصار وقت قدم اور پیر کے تنگ ہونے کو کہتے ہیں اور حق بالوجہ کے معنی میں بھی

لگا رہا میں غایت درجہ کو پہنچا۔ اسلئے صحیح وہ ہر بانی کو غیر الہی جو اگر اس میں غایت درجہ کو پہنچے (د) اور کسی چیز کا علم رکھنے والے کو بھی

وَاَعْتَزِلْكُمْ مَادَّعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَاَدْعُو رَبِّي عَسَىٰ اَلَّا اَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي ۙ

۴۸ اور میں تم سے الگ رہنا چاہتا ہوں اس سے جسے تم اللہ کے لئے پکارتے ہو اور میں اپنے رب سے الگ نہ رہوں گا اور میری اپنی دعا کے لئے دعا کر کے مجھ سے

شَقِيًّا ۚ فَلَمَّا اعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ اِسْمَٰلَٰحَ وَيَعْقُوْبَ ۙ

نہیں رہنا چاہتا سو جب ان سے الگ ہو گیا اور اس سے جس کی وہ اللہ کے لئے عبادت کرتے تھے ہم نے اسے اسحاق اور یعقوب دیئے

وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۚ وَوَهَبْنَا لَهُم مِّنْ رَّحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُم لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيمًا ۙ

اور ہر ایک کو ہم نے نبی بنایا ۲۰۰ اور ہم نے انہیں اپنی رحمت سے حصہ دیا اور ہم نے ان کیلئے سچا ذکر ملنے دیا ۲۰۱

وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسٰى اِنَّهٗ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُوْلًا نَّبِيًّا ۙ

۵۱ اور کتاب میں موسیٰ کی بیان کر وہ ہر کھوٹ سے پاک تھا ۵۰ اور رسول نبی خدا ۲۰۲

۲

حضرت موسیٰ کے چچ  
اور ابراہیم

ہمن سے با

یہاں ہدی کے مقابل نیکی کا طریق سکھایا ہے وہ براکتا ہے حضرت ابراہیم سلام علیک فرماتے ہیں اور بتھاؤ کرنا عہدہ کہتے ہیں  
دشن سے یہ پیار کا بھی ثبوت ہے میساہوں کا فخر کہ تعلیم حضرت عیسیٰ نے دی بچا ہے پریش کی یہی تعلیم تھی اور یہی بتانا مقصود ہے استغنا

ابراہیم کے لئے دیکھو ۱۳۵۵

۳۰۰۵ یہاں اسحاق اور یعقوب دینے کا ذکر ہے اشارہ ہے کہ جب اس نے اللہ تعالیٰ کا رضا کیلئے اپنے بزرگ اور اپنی قوم سے  
علیحدگی اختیار کی تو ہم نے اسے ایک ایسی نسل دی جس میں ایک مدت تک سلسلہ نبوت چلا اسی لئے اسحاق کے ساتھ اس کے بیٹے یعقوب  
کا بھی ذکر کیا۔ یہاں حضرت اسمعیل کا ذکر اسی سے نہیں کیا اور اسلئے بھی کہ اسمعیل کا ذکر آگے علیحدہ آتا ہے کہ چونکہ اس سے ایک علیحدہ  
نسل چلی جس سے ہمارے نبی کریم صلعم پیدا ہوئے

۳۰۰۵ لسان۔ زبان یعنی حضور کو بھی کہتے ہیں اور اس کی قوت کو بھی (ع) اور لسان صدق کیسے دیکھو ۱۳۵۵ اور داخل عقلمن

لسان

لسانی (ظہ ۲۷) میں مراد قوت لسان ہی ہے نہ خود لسان اسلئے کہ عقدہ قوت لسان یعنی نطق میں تھا نہ زبان میں (ع) +  
۳۰۰۵ اخلص۔ اخلصہ اخلصہ دل، یعنی اخلص کے معنی ہیں ایک چیز کو ہر قسم کی آمیزش سے پاک کیا یا رکھا اسلئے اخلص  
ہے جو جسے اللہ تعالیٰ نے ہر قسم کی میل یا کھوٹ سے پاک رکھا ہو وہ اخلص ہے وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی توحید کو ہر آمیزش سے پاک رکھے  
اسلئے قل عوا للہ احد کا نام سورۃ الاخلاص ہے کیونکہ اس میں توحید کو ہر آمیزش سے پاک کیا گیا ہے (دل) +

اخلص مخلص

مخلص

سورۃ الاخلاص

چونکہ سورت کا اصل مضمون عیسائیت پر اتنا مہم جیت ہے اسلئے حضرت ابراہیم کے بعد سلسلہ سرسائی کے اس عظیم الشان نبی کا ذکر کیا  
جو اس سلسلہ کا بانی ہے اور باقی تمام انبیاء کے ذکر کو چھوڑ دیا۔ لیکن اردون کا ذکر ساتھ کر دیا اسی بات کی طرف اشارہ کرنا کہ جو

۱۹۵۳ میں بیان ہوئی اور چونکہ عیسائی حضرت عیسیٰ کے بیگناہ ہونے پر بڑا زور دیتے ہیں اسلئے حضرت موسیٰ کو اخلص فرمایا یعنی جو ہر قسم کی  
میل اور کھوٹ سے پاک تھا اس سے بڑھ کر بیگناہ ہی تصور نہیں ہو سکتی اور یہاں حضرت موسیٰ کو رسول نبی کہا ہے اصطلاح شرعی

حضرت موسیٰ کی صحت

رسول نبی

میں ہر ایک رسول نبی ہے اور ہر نبی رسول ہے اسلئے جس کو ایک جگہ نبی کہا ہے اسے دوسری جگہ رسول کہا ہے مثلاً حضرت عیسیٰ کے  
تعلق اور فرمایا وجعلنی نبیاً واولاً علان میں فرمایا تھا ورسولاً الی نبی اسم ایل اور دونوں ناموں کو اکٹھا کرنے میں دونوں کی نفی  
معنوں کی طرف اشارہ ہے۔ رسول کیلئے دیکھو ۱۳۵۵ وہ ہے جسے پیغام دیکر بھیجا جاتا ہے اور نبی وہ ہے دیکھو ۱۳۵۵ جسے اللہ تعالیٰ اپنی

۵۴ وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۝ وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا

اور ہم نے اسے بائیں پہاڑ کی طرف سے پکارا اور اپنے راز بتاتے ہوئے اسے مقرب بنا دیا ۲ اور ہم نے اسے اپنی رحمت سے اس کا

۵۵ أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۝ وَادْكُرْنِي الْكِتَابَ اِسْمِئِيلَ ۝ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ

بھائی ہارون نبی عطا فرمایا اور کتاب میں اسمعیل کی خبر کو بیان کر دو وہ وعدے کا سچا تھا اور

۵۶ كَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۝ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ

رسول نبی تھا ۲ اور اپنے ساتھیوں کو نماز اور زکوٰۃ کا حکم دیتا تھا اور اسے رب کے نزدیک

۵۷ مُرْضِيًّا ۝ وَادْكُرْنِي الْكِتَابَ اِدْرِيسَ ۝ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝

محل رضا تھا ۲ اور کتاب میں ادريس کی خبر کو بیان کر وہ مدینہ نبی تھا

توحید کی خبر دیتا ہے اور اسے غیب کی باتیں بتاتا ہے۔ اور چونکہ رسول سوائے نبی نام آہی کے کسی اور چیز کی وجہ سے بھی ہو سکتا ہے اس نے بعد میں لفظ نبی لا یا گیا +

۵۸ اٰمِیْن اٰمِیْن کے معنی برکت ہیں اور اٰمِیْن برکت والا دل، اور اس کے معنی دایاں بھی ہیں گمربہانہ کا دایاں یا بایاں سورج کے معنی نہیں اور بائیں برکت پہاڑ کو ان برکات کی وجہ سے کہا جاتا ہے اور حضرت موسیٰ پر نازل ہوئے۔ اور یہاں اٰمِیْن جانب کی صفت بھی ہو سکتا ہے اور طور کی بھی +

نہی۔ نجات دیکھو ۲ اور نَجِیْن کے معنی ہیں سارا رکتہ یعنی اسے اپنا راز دار بنا دیا اور اس کا اصل نجات سے نہی تم اکی ایسی بات میں مدد کرو جس میں اس کی نجات ہو (دفع) اور نہی سنا جی ہو دفع یعنی جسے اپنے راز پر اطلاع دیکھانے +

۲ اور حضرت موسیٰ کے بعد حضرت اسمعیل کا ذکر کیا ہے اسلئے کہ سلسلہ موسیٰ کے ختم ہونے کے بعد حضرت اسمعیل کا سلسلہ شروع ہوتا ہے اور نبوت سلسلہ موسیٰ سے سلسلہ محمدی میں منتقل ہوتی ہے۔ اور حضرت اسمعیل نے صادق الوعد ہونے کے ذکر میں بائیں کے اس بیان کی ترویج ہو کہ اسمعیل ایک وحشی آدمی تھا (پیدائش ۱۶: ۱۲) اور ہمارے نبی کریم صلعم میں بھی یہ صف لال کو پہنچا ہوا تھا۔ اور آست محمدی میں بھی وعدہ کی سچائی کی صفت خاص طور پر نمایاں نظر آتی ہے بقایا دوسری اقوام کے جن میں وعدہ توڑنا ایک معمولی بات ہے۔ حضرت اسمعیل قبیلہ جبرہم کی طرف سبوت ہونے لگے، کیونکہ اس وقت تک کہ کوئی آبادی نہ تھی بائیں میں ان کی رسالت کا ذکر نہیں +

۲ اور ذکوٰۃ کی تعلیم سب انبیاء میں مشترک تھی یہ دو اصل دین کے ہمیشہ سے چلا آئے ہیں حضرت عیسیٰ کو بھی یہی حکم دیا تھا۔ حضرت اسمعیل بھی اپنے پیروں کو اسی راہ پر چلاتے تھے۔ اور آپ کے موصیٰ یا رضائے اسی کا محل ہونے میں یہ بتایا کہ ان سے کوئی فعل اللہ تعالیٰ کی رضا کے خلاف سرزد نہیں ہوا اور یہی مقام عصمت ہے +

وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۝ اُولَٰئِكَ الَّذِينَ اَحْمَدُ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ مِمَّنْ نَّبَّيْنَا مِنْ ذُرِّيَّتِهِ ۝

اور ہم نے اسے بلند مرتبہ پر رفعا دیا ۱۳۱۹ یہ نبیوں میں سے وہ ہیں جن پر اللہ نے انعام کیا

اَدَمَ وَ مِمَّنْ حَمَلْنَا مَن ثُوْرًا وَّ مِمَّنْ ذُرِّيَّةَ اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْرٰءِيْلَ وَ مِمَّنْ هَمَّكُنَا

نسل ہو اور ان سے جنہیں ہم نے نفع کیا تھا اس کا کیا اور ابراہیم اور اسرائیل کی نسل سے اور ان میں سے جنہیں ہم نے ہمت کیا

وَاَجْتَبَيْنَا اِذَا اُنْشِلٰى عَلَيْهِمْ اَيُّ الرَّحْمٰنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَّابْكِيًّا ۝

التَّحْقِيقُ

اور چون بیا جب ان پر جان کی آیتیں پڑھیں جائیں وہ سجدہ کرتے ہوئے اور روتے ہوئے گر پڑتے ۱۳۲۰

حضرت ادیس کا رخ

۱۳۱۹ حضرت ادیس وہی ہیں جن کا ذکر بائبل میں جنوک کے نام سے ہوا اور یہ حضرت نوح سے پہلے کے ہیں بعض کے نزدیک ان میں اور نوح میں ایک ہزار سال کا فرق ہے جس طرح نوح اور ابراہیم میں ایک ہزار سال کا فرق ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ وہ حضرت آدم کے بعد پہلے رسول ہیں۔ اور بائبل میں یہ کہ جنوک خدا کے ساتھ ساتھ چلتا تھا اور غائب ہو گیا اس لئے کہ خدا نے اسے لے لیا پھر پیدائش ۱۳۲۰ اور پھر اس کو کشتہ جو ایان ہی سے جنوک اٹھا لیا گیا تاکہ موت کو نہ دیکھے (عبرانیوں ۱۱: ۵) اسی وجہ سے ہمارے بعض مفسرین نے بھی لکھا ہے کہ حضرت ادیس زندہ آسمان پر اٹھائے گئے اور وہ چوتھے یا چھٹے آسمان پر ہیں اور بعض نے کہا کہ چوتھے آسمان پان کی روح قبض کر لی گئی ان باتوں کی کوئی اصلیت نہ قرآن شریف میں یہ نہ حدیث صحیح میں اور کعب احبار سے جو روایت ہے کہ ایک ذرشتہ حضرت ادیس کا دوست انہیں چوتھے آسمان پہنچا تھا اور وہاں ملک الموت نے اس کی روح قبض کر لی تو اس کو نقل کر کے ابن کثیر نے لکھا ہے کہ یہ کعب کی اسرائیلیات ہیں اور ان میں بعض باتیں ناقابل قبول ہیں۔ اور دفنہ مکانا علیا کی تفسیر جس سے مروی ہے ہوشاف النبوة والزلزلی عند اللہ تعالیٰ (د) یعنی اس سے مراد ثمرت نبوة اور قرب الہی ہے اور پھر روایات کو نقل کر کے بتایا ہے کہ بلند مکان سے مراد علو شان اور بلند مرتبہ ہو تو یہ تعریف کی بات ہے ورنہ صرف اونچے مکان پہلے جانا کوئی حقیقت نہیں رکھتا (د) اور حضرت ادیس کے رخ کا ذکر کر کے یہ بھی بتا دیا کہ نوح بھی حضرت عیسیٰ کی خصوصیت نہیں بلکہ سب انبیاء کا تھا اس سورت میں جو ترتیب انبیاء ہو وہ تاریخی نہیں بلکہ اسکی وجوہات خاص ہیں۔ پہلے عیسیٰ کا ذکر کیا جو حضرت عیسیٰ کے ذکر کے لئے بطور تمہید تھا پھر حضرت عیسیٰ کا جو اصل مقصود ہے پھر حضرت ابراہیم جہاں سے ایک عظیم الشان سلسلہ نبوت چلتا ہے اس میں آل ایک شلخ کے ذکر کو احاطہ بقدر شریعہ کر کے جواب دیا میں ہیں موسیٰ اور ہارون پر جو سلسلہ موسیٰ کی بنیاد رکھنے والے ہیں فخر کر اور دوسری شلخ میں صرف حضرت اسمعیل کا ذکر کیا کیونکہ اس کا دل اسمعیل اور آخر حضرت محمد مصطفیٰ احد حبیبی صلعم ہیں پھر ادیس کا ذکر کر کے یہ بتایا کہ سلسلہ نبوت کی بنیاد ابراہیم سے نہیں رکھی گئی بلکہ جبکہ اسباق ہو اسی وقت سے انبیاء بھی ہوتے چلے آتے ہیں اور یہ ترتیب اسی سورت سے خاص ہے۔ کیونکہ اس میں عیسائی مذہب پر تمام محبت ہے +

انبیاء کی فہرست یعنی ترتیب میں حکمت

۱۳۲۰ آدم کی ذریت سے سب ہیں مگر یہاں قریب ترین جد کا ذکر کیا ہے۔ یعنی ادیس آدم کی ذریت سے۔ ابراہیم نوح کی ذریت سے اسحاق اور اسمعیل ابراہیم کی ذریت سے موسیٰ اسمعیل کی ذریت سے۔ حضرت عیسیٰ کے یوں ذریت میں شامل کرنے پر مفسرین کو یہ کہنا پڑا ہے کہ نسب راکی کی طرف سے بھی ہوتی ہے اور ان تمام انبیاء کے ملک جا ہدایت اور اجتبا کا ذکر کر کے حضرت عیسیٰ کی خصوصی خصوصیات کو قویا ہے +



۵۹ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ

پہلوں کے بعد ناخلف جانشین جوئے جنہوں نے نماز کو ضائع کیا اور نفسانی خواہشوں کی پیروی کی

۶۰ يَلْقَوْنَ غِيَاً ۚ الْأَمْنُ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ

ہلاکت کو پا لینگے ۲۰ امن توبہ کی اور ایمان لائے اور اچھے عمل کئے تو یہ جنت میں داخل

۶۱ الْجَنَّةِ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۚ جَنَّاتٌ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ

برائے اور انہر کچھ ظلم نہ کیا جائے گا جہنمی کے باغوں میں جن کا رحمان نے اپنے بندوں کو پیشہ درکھل

۶۲ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا ۚ لَا يُسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ فِيهَا رِزْقٌ

دعہ کیا ہو غیب اس کا وعدہ آکر ہے ۲۰۱۶ اس میں کوئی بیہودہ بات نہیں سنیئے ان سلام بخینے اور انما رزق اس میں

۶۳ فِيهَا بُكْرَةٌ ذُكْرًا وَنَثًا ۚ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا ۚ

صبح اور شام انہیں ملے گی ۲۰۱۷ یہ جنت ہے جس کا وارث ہم اپنے بندوں میں سے اے بنائے ہیں جو تقی ہو

۲۰۱۵ غی کے معنی یہاں راغب نے عذاب لئے ہیں مگر دیکھو ۲۰۱۵ اخوتی اھلکتی (ج) شاہد ہو گئی کے معنی ہلاکت بھی ہیں

اضاعت صلوٰۃ یا نماز کا ضائع کرنا اس کا ترک کر دینا بھی ہو یا ظاہر صحت کو قائم رکھ کر حقیقت سے بے خبر ہونا یا اس کے اوقات کو ترک

کر دینا۔ اور گو نفع عام ہیں مگر بالخصوص عیسائیوں نے عبادات کو کفارہ کے خلاف سمجھ کر باطل ترک کر دیا جو اور شہادت کے کچھ

بھی جس قدر یہ قسم لگی ہو دوسری کوئی نہیں لگی۔ آج مسلمان بھی نماز کو ضائع کر رہے ہیں +

۲۰۱۶ بالغیب میں بالابرت کیلئے ہو یعنی اس نے جنت کا وعدہ کیا ہو اور وہ ان سے غیب کا حکم رکھتی ہو در، کیونکہ وہ

ان آنکھوں سے نہیں دیکھی جاتی بلکہ اس کا علم دوسرے کو اس سے ہوتا ہو

ما تیا۔ اتیان (آئی) سہولت سے آئے ہو بلا جانا ہے اور یاں ماتی یعنی اتی سے یعنی مفعول یعنی فاعل اور

مراد ہے کہ ضرور آکر ہے گا +

۲۰۱۷ بہشت میں رات نہیں کہ وہاں صبح اور شام ہوں آنحضرت صلعم سے دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ وہاں اوقات مراد

ہیں جن میں یہاں نماز پڑھتے تھے (ر) گویا ان کا رزق وہی نماز کا پھل ہو اور صبح و شام سے دوام بھی مراد ہوتا ہے یعنی ہر حالت

میں اور تمام اوقات میں اور سلام وہاں ہونے سے مراد تمام اوقات سے سلامتی کا ہونا ہے اور سلام سننے سے مراد ایک

توہن کا باہمی سلام ہے عقیقہ ہم فیہا سلام (ابراہیم ۲۰) اور وہ سارا ملائکہ کا ان پر سلام کنا۔ سلام علیکم طبعتم

(الزمر ۲۰) +

جنت غیب ہے

اتی۔ ماتی

بہشت کی صبح و شام

وَمَا تَنْزِيلُ الْإِبْرَاهِيمَ لَهُ مَا يَنْزِلُ آيَاتِنَا وَمَا خَلَقْنَا وَمَا يَنْزِلُ ذَلِكَ ۱۳

اور ہم تیرے ریکے حکم کے سوائے نازل نہیں کرتے اسی کا ہر جو کچھ ہمارے سامنے ہو اور جو کچھ ہمارے پیچھے ہو اور جو اس درمیان ہو

وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۚ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ ۚ ۱۵

اور تیرا رب بھولنے والا نہیں ۲۰۱۵ آسمانوں اور زمین کا رب اور جو ان دونوں کے درمیان ہو سو اس کی عبادت کر

وَاصْطَلِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۚ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا أَمَرْتُ ۚ ۱۷

اور اسی کی عبادت پر مضبوط رہہ کہتا تو اس جیسا کوئی اور جانتا ہو ۲۰۱۶ اور انسان کہتا ہو کیا جب میں امر جاؤں گا تو (پھر) زندہ

ع  
اللہ تعالیٰ کے سامنے  
آپ کی عبادت

لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا ۚ أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ ۚ ۱۹

کہے نکالا جاؤں گا زندہ ۲۰۱۷ کیا انسان یاد نہیں کرتا کہ ہم نے اسے پہلے پیدا کیا ۲۰۱۸ اور وہ کبھی

شَيْئًا ۚ قَوْلِكَ لَخَشِرْتُمْ ۚ وَالشَّيْطَانُ لَكُمْ لَقُورًا ۚ لَمْ يَخْشَ رَجُلٌ مِّنْ حَوْلِ جَهَنَّمَ جِثْيًا ۚ ۲۱

نہ تھا ۲۰۱۹ سو تیرے رب کی قسم ہم یقیناً انہیں اور انکے شیطانوں کو اٹھا کر نکلے پھر ہم ضرور انہیں جہنم پر گرنے کے لئے ڈال دیا جائے گا ۲۰۲۰

لَمْ لَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۚ ۲۹

پھر ہر گروہ میں سے ہم ضرور انہیں الگ نکال لیٹے جو جن کے خلاف سرکشی میں سمت تر تھے

۲۰۲۱ اسی ایک روایت کی بنا پر جو اصحاب کعبہ کے سوال کے متعلق یہ یہاں یہ سمجھا گیا ہو کہ حضرت جبریل کا قول ہے جس میں گویا

انہی کا حال مرود  
برسوتا ہو

یہ بتایا ہو کہ وہی کیوں رگ گئی تھی اور بخاری میں ابن عباس کی روایت صرف اس قدر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو کہا تھا کہ آپ

اس سے زیادہ نازل کیوں نہیں کرتے تو انہوں نے یہ جواب دیا لیکن آیت کے الفاظ سے جو مفسر اقبالی الذہن معلوم ہوتا ہو وہ

یہ ہو کہ یہاں خود انبیاء علیہم السلام کے نزول کا ذکر ہے اور اگر زشتوں کا آنا بھی مراد ہو تو پھر بھی مراد نزول قرآن ہی ہوگی کیونکہ یہی اللہ تعالیٰ

قرآن نازل ہوا اس میں ملائکہ بھی نازل ہوتے ہیں تو پس یا تو عام طور پر انبیاء کا آنا مراد ہو کہ نبی بھی آتا ہے اور جب امر ہو یا یا یا یا یا

رمل قرآن کریم کا ہی ذکر ہو کہ اب جو وہی نازل ہوئی ہو تو یہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہی ہو مابین آید بینا سے مراد مستقبل اور ماضی

سے مراد ماضی اور جن ذات حال ہو اور عاقلانہ بات نسیا میں یا تو یہ مراد ہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے وعدوں کو پوری نہیں کرتا تھا جو

اس نے ایک آخری رسول بھیجے کے متعلق سب انبیاء سے کہنے لگے اور یہ کہ وہ لوگوں کو اس طرح ضلالت کی حالت میں چھوڑ نہیں

سکتا تھا اور بعض نے مراد یہ لی ہو کہ اپنے نہیں کو نہیں چھوڑ سکتا یعنی ان کی نصیحت کرنا ۲۰۲۲

صطبار

۲۰۲۳ صطبار۔ صطبار۔ صطبار۔ باب افعال ہوا اور صطبار کے معنی ہیں عقلی الصبر یعنی بردباری، اپنی کوشش سے صبر

کو قائم رکھنا کہ تم کو دیکھ ۲۰۲۴ اس جیسا کوئی نہیں اس میں انہی کی بھی تردید ہو ۲۰۲۵

نہی۔ حالت جنتی

۱۰ کُمْ لَقِّنْ أَكْثَرَهُم بِالَّذِينَ هُمْ أُولَىٰ بِمَا صِلُوا ۖ وَإِنْ مِنْكُمْ أُولَٰؤُا ذُوْهُكَ كَانَ

پہر قیام نہیں غیب جانتے ہیں جو اس میں داخل ہو گئے زیادہ اہل ہیں ۲۰۲۲ اور تم میں سے کوئی نہیں مگر اس پر نیگا یہ

۱۱ عَلَىٰ رِبِّكَ خَمًّا مَّقْصِيًّا ۚ سَمِعْتُمُ الَّذِينَ يَنْتَقُوا وَنَذَرَ الظَّالِمِينَ فِيهِمَا حَيْثِيًّا ۝

تیرے رب پر لازم ہو چکا، فیصلہ ہو چکا دی ۲۰۲۳ میرا نہیں نجات دئیے جنہوں نے نفی اختیار کیا اور ظالموں کو اس میں گھنٹو نہرگرا ہوا ہوا ہو چکا

ہے اور جنت بھی ہے (د) +

شیاطین سے مراد یہاں وہ شیطان بھی ہو سکتے ہیں جو ہر انسان کے توں ہیں مگر شیاطین الانس زیادہ قرین قیاس میں +

۲۰۲۳ صلی صلی کی حج جس کے معنی ہیں آگ میں داخل ہونے والا (د) دیکھو مگر الا من هو صال الجحیم (الطہ ۱۶۳) یعنی صال

اولیٰ لانے سے یہ مطلب نہیں کہ بعض زیادہ اہل ہیں بعض کم گو یہ بھی معنی کے گئے ہیں اور ہو سکتے ہیں کہ جو لوگ گھوس زیادہ سخت

تھے جیسا اوپر کی آیت میں ہو وہی آگ میں بھی پہلے داخل ہونگے ۱۰ اور ان کا عذاب بھی سخت تر ہوگا۔ مگر یہاں مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو غیب جانتا ہے جن کا آگ میں داخل ہونا بہ نسبت ان کے باہر رہنے کے زیادہ مفید ہے اسلئے وہ آگ میں داخل ہونے کی

بہ نسبت داخل ہونے کے زیادہ اہل ہیں اس میں یہ بتایا ہو کہ ان کا آگ میں داخل ہونا ہی ان کا علاج ہوگا

۲۰۲۳ واد۔ دود کیلئے دیکھو تھو اس کے اس معنی میں یا آگ پر پہنچنا بغیر اس میں داخل ہونے کے کہ بعض نے تو سب

کر کے داخل ہونا بھی اس میں شامل کر دیا ہے +

حتم حتم ایک امر کا حکم معنی مضبوط کرنا یا ایک بات کا واجب کرنا یا قضاء (د) +

دود کے معنی کو مد نظر رکھتے ہوئے اس آیت کے معنی میں قطعاً کوئی وقت نہیں رہی گا ان منکر میں تمام انسان جنہیں جہنم

کا فرشتہ ہوں کیونکہ یہ دوزخ کے اوپر پہنچنا ہو نہ دوزخ میں داخل ہونا اور ایک حدیث میں ہو جو غیب کہا گیا ہو کہ آنحضرت صلی

لے فرمایا کہ ایک اور بد دونوں اس میں داخل ہونگے مگر نیکوں پر وہ آگ ٹھنڈک اور سلامتی ہوگی اور ایک اثر میں ہو کہ جب اہل

جنت جنت میں داخل ہونگے تو وہ دریافت کرینگے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا ان منکم الا وادھا تو لکھا جائیگا تم اسکے اوپر سے

گزرتے ہو اور اس کی آگ بھی ہوئی تھی تو ان تینوں سے ایک ہی بات ثابت ہوتی ہو یعنی یہ کہ حقیقتاً نیک لوگ دوزخ میں داخل

نہ ہونگے ۱۰ اور یہی قرآن کریم کی تعلیم ہو کیونکہ فرمایا لا ییمعون حییسہا (الانبیاء ۱۰۲) وہ اکی آواز تک کو نہ شیئگے اور اودھا

عنا مبعلا و (الانبیاء ۱۰۱) وہ اس سے دور رکھے جائینگے اس اگر یہاں دود دیں نیک و بد دونوں شامل بھی کچھ جائیں تو

وہ دود جو جس کے ساتھ داخل نہیں لیکن اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ یہاں منکر میں خطاب صرف کفار کو ہو اور مشرکین

سے یہی ذکر کفار کا ہو مثلاً آیت ۶۶ میں انسان کا لفظ عام ہو مگر مراد صرف وہی انسان ہو جو منکر بشت ہو ہر آیت ۶۸ میں

انہی منکران بشت اور شیاطین کے حشر کا ذکر ہو پس منکر میں یہی لوگ داخل ہیں اور یہ حضرت ابن عباس سے منقول ہے (د) +

بعض نے لکھا کہ مومن کا اور دوسری جہاں میں شامل ہو مگر اس سے مراد وہ مصائب و تکالیف ہیں جو اس دنیا میں مومن پر آتی ہیں اور یہ

جہاں کی طرف منسوب ہے (د) + اور اس کے آگے جو آیتیں شتم یعنی الذین اتقوا انہیں انہیں تم قریب کے لئے نہیں دیکھو مگر ہر ایک ایک

واقعہ کا ذکر ہو مگر نجات پانچ جگہ یعنی عذاب کے پانچ جگہ اور ظالم دوزخ میں پہنچے +

اور جو بعض آثار میں صحابہ کے ایسے اقوال پائے جاتے ہیں کہ وہ اس آیت کے بہت خائف رہتے تھے تو ان سے مراد یہ

ہو سکتی ہو کہ ایک ذائقہ میں ہر انسان کو مصائب برداشت کرنی پڑتی ہیں اور مصائب مالیرہ غیر تکالیف تا دوسرے پڑینگے

یعنی صال

ہر دوں کچھ ہونم  
مزدوری ہے۔

دارد

حتم

ہم دوزخ میں داخل  
نہیں ہو گئے

صالحین معنی

وَاِذْ اُنْتَلٰ عَلَیْهِمْ اٰیٰتُنَا بَیِّنٰتٍ قَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا اِنِّیْ لَفَرِیْقَتَیْ خَیْرٌ ۝۳

اور جب چارہ کھلی کھلی آیت انہر پڑھی جاتی ہیں تو کفار ہیں انہیں جو ایمان لائے کھتے ہیں دونوں فریق میں کس کا مقام

مَقَامًا وَّ اَحْسَنُ نُّبَیَّا ۝ وَ كَمْ اَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمٍ هُمْ اَحْسَنُ اَنَاثًا وَ رِیْثًا ۝۴

اچھا ہر ایک کس کی مجلس زیادہ خوبصورت ہے ۲۰۲۳ اور کتنی نہیں ہم نے ان سے پہلے لوگ کچھ سالوں اور جن منکر میں زیادہ خوبصورت

قُلْ مَنْ كَانَ فِی الضَّلٰلَةِ فَلِیْمٌ ذٰلِہُ الرَّحْمٰنُ ۝ اِذَا رَاوَا فَاٰیُوْهُدٰی فَاِنَّمَا ۝۵

کہو جو کوئی گمراہی میں رہ گیا تو رحمان اس کیلئے نسلت بڑھاتا جا بیٹھا یہاں تک کہ جب وہ دیکھیں گے حکما انہیں مدد دیا جاتا ہو

اَلْعَذَابُ ۝ اِنَّمَا السَّاعَۃُ تُسْبَعُوْنَ ۝ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَّاَضَعَفُ جُنْدًا ۝ وَ یَزِیْدُ ۝۶

وہ عذاب اور خواہ وہ گھڑی تو جان لیوے کس کی حالت برسی ہو اور کس کا لشکر کمزور ہو ۲۰۲۶ اور اعدائیں

اَللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰهْتَدَوْا هُدًی وَّ الْبَقِیَّتُ الضَّلٰلَةُ ۝ خَیْرٌ عِنْدَ رَبِّکَ تَوَابًا وَ خَیْرٌ مَّا ۝۷

ہدایت میں بڑھتا ہے جو سیدھے رستہ پر چلتے ہیں اور باقی بہر ضلالت اچھے عمل پرے رہے نہ کہ گمراہی میں بہر ہوں اور انجام میں خوب تر ہیں

میسر ہی نہیں آسکتے تو گویا یہ تکالیف بھی بظاہر ایک رنگ و بو کا ہی رکھتی ہیں لیکن مرس کیلئے وہ ہر دو سلام بن جاتی ہیں ۝۸

۲۰۲۷ نادی۔ نداء اور دنیا ہو اسی سے نڈی اور نادی مجلس کو کہتے ہیں اور نادی ہنشین کو بھی کہتے ہیں خلید نادیہ و النبی

۱۴) و نادیون فی نادیکم المنکر و العنکبوت ۲۹) اور اسی سے کہہ گا ہالند و قہو جاں لوگ بڑے بڑے مشوروں کیلئے اکتھے ہوتے تھے

مجلس کی خوبصورتی چس تندہ فرمیا فی اتوا کہ کو ہوا ہو اور کسی قوم کو نہیں ہوا اسلئے عمران کی عورتیں آرائش کے سامان سے

مرتب ہو کر ان کی مجلس کی نہایت بختری ہیں۔

۲۰۲۵ ۝ یٰۤاِیُّہَا الَّذِیْ یُزِیْقُ مِنَ الْحَسَنِ بِہِ دَخْ و جس کی طرف اس کے حق کی وجہ سے نکلے ۝

یہاں انہی اعدائے حق کے نامٹ اور جن منکر کا ذکر ہو اٹھا کیلئے دیکھو نہ اٹھ کر سامان بھی ہو سکتا ہو اور سال بھی اور گھر کے

سامان میں سب فوج اور لباس آجاتا ہو۔ کون قوم اس کی مصداق ہو یہ محتج بیان نہیں جو سامان اور لباس بادشاہوں اور

امراء کو میسر آتے تھے وہ اس قوم کے معمولی آدمیوں کے پاس موجود ہیں ۝

۲۰۲۶ ۝ خَلِیْلٌ ذٰلِہُ الرَّحْمٰنُ ۝ میں بتا یا کہ عادت اللہ یہ ہو کہ خال قوم کو صلت زیادہ دیتا ہو اور اما العذاب و اما السَّاعَۃ میں جو ملے

عذاب اور ساعت وسط یعنی قوم کی تباہی کا وقت مراد ہیں۔ کیونکہ آگے لشکر کی کمزوری کا ذکر ہو اور تباہی سے پہلے کے ساز و سامان

کا چھن جانا ہو دیکھو ۲۰۲۷ اس صحت میں لفظ رحمان کو بڑی کثرت سے دوہرایا ہو اس کی وجہ یہی ہو کہ یہ سورت عیسائیت پر کا محبت

کے طور پر ہو اور عیسائیت نے صفت رحمانیت کا مطلق انکار کیا اور صمد بدل کر اللہ تعالیٰ کی صفات کے خلاف قرار دیکر بڑی کی ترویج

کر گنگا روئی بخشش کا بدل ٹھہرایا ہو گویا اللہ تعالیٰ کوئی ٹکٹ بخش نہیں سکتا جیتک اسکا بڑھتیلے اور یہ اسکی صفت جانیں گے خلاف دیکھو حق تعالیٰ پر

حقاید باطل کی تردید ۝

۲۰۲۸ مہدود کی طبع مصدہری اور اس کے اصل معنی صفت یا پیر ہیں فلا مناد ذلہ والہم ۱۱۰ مولیٰ اور یہاں مراد منہج اور ہستی

نڈی۔ ناد

نڈی

نڈی۔ ناد

اس سورت میں لفظ

نڈی۔ ناد

۴۴ اَفَرَأَيْتَ لِلَّذِي كَفَرَ بَايْتِنَا وَقَالَ لَاؤْتِيَن مَّا لَا وُكِّلَ اُكْلَةَ الْعَيْبِ اِمَّا اخَذَ

دنیا تو نے اسے دیکھا جو ہماری آیت کا انکار کرتا ہو اور کہتا ہو مجھ کو ہمیشہ مال دینا اور دینے نہ دیتے ۲۰۲۸ کیا اس عیب کی اطلاع ہو یا اس نے نہ

۴۵ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عِمْدًا ۚ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُمْنَ الْعِزَّ اِبْرٰهٖمَ ۙ

۲۰۲۹ سے کوئی اترے نہ ہو ہرگز نہیں ہم کھنے دیجیے جو وہ کہتا جاتا ہو اور اس کیلئے عذاب کو بنا کھینچنے چلے جائیگے

۴۶ وَ نَزَّلْنٰهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِنَا قُرْءًا ۙ وَ اخَذَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَٰهًا لَّيَكُوْنُوْا لَهُمْ

ادھم اس چیز کے وارث ہونگے جو وہ کہتا ہو اور وہ اکیلا ہمارا پاس نہ آئے ۲۰۳۰ اور وہ اللہ کے سوا اور معبود بناتے ہیں تاکہ ان کے لئے قوت کا موجب

۴۷ عِزًّا ۙ كَلَّا سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضَرًّا ۙ

ہوں ایسا نہ ہوگا۔ وہ ان کی عبادت کا انکار کر نیگے اور ان کے مخالف ہونگے ۲۰۳۱

انسان کو اللہ تعالیٰ نے ایسا ہی بنایا ہے کہ جب وہ غلطی کی طرف قدم اٹھاتا ہو تو دوسری اس کا قدم اٹھتا چلا جاتا ہے جیسا

اور ہدایت کی طرف قدم اٹھاتا ہو اسی میں ترقی کرتا چلا جاتا ہو اسی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ انہیں چاہیت میں بڑھاتا ہو +

۲۰۲۸ لَاؤْتِيَن مَّا لَا وُكِّلَ اُکْلَةَ الْعَيْبِ عیب کی اطلاع ہو یا اس نے نہ

۲۰۲۹ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عِمْدًا عیب کی اطلاع ہو یا اس نے نہ

۲۰۳۰ وَ نَزَّلْنٰهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِنَا قُرْءًا اور وہ اللہ کے سوا اور معبود بناتے ہیں تاکہ ان کے لئے قوت کا موجب

ادھم اس چیز کے وارث ہونگے جو وہ کہتا ہو اور وہ اکیلا ہمارا پاس نہ آئے ۲۰۳۰

۲۰۲۹ سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُمْنَ الْعِزَّ اِبْرٰهٖمَ ۙ

۲۰۳۰ وَ نَزَّلْنٰهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِنَا قُرْءًا اور وہ اللہ کے سوا اور معبود بناتے ہیں تاکہ ان کے لئے قوت کا موجب

۲۰۳۱ عِزًّا ۙ كَلَّا سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضَرًّا ۙ

ہوں ایسا نہ ہوگا۔ وہ ان کی عبادت کا انکار کر نیگے اور ان کے مخالف ہونگے ۲۰۳۱

۲۰۳۲ عِزًّا ۙ كَلَّا سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضَرًّا ۙ

ہوں ایسا نہ ہوگا۔ وہ ان کی عبادت کا انکار کر نیگے اور ان کے مخالف ہونگے ۲۰۳۲

۲۰۳۳ عِزًّا ۙ كَلَّا سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضَرًّا ۙ

ہوں ایسا نہ ہوگا۔ وہ ان کی عبادت کا انکار کر نیگے اور ان کے مخالف ہونگے ۲۰۳۳

۲۰۳۴ عِزًّا ۙ كَلَّا سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضَرًّا ۙ

ہوں ایسا نہ ہوگا۔ وہ ان کی عبادت کا انکار کر نیگے اور ان کے مخالف ہونگے ۲۰۳۴

۲۰۳۵ عِزًّا ۙ كَلَّا سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضَرًّا ۙ

ہوں ایسا نہ ہوگا۔ وہ ان کی عبادت کا انکار کر نیگے اور ان کے مخالف ہونگے ۲۰۳۵

۲۰۳۶ عِزًّا ۙ كَلَّا سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضَرًّا ۙ

ہوں ایسا نہ ہوگا۔ وہ ان کی عبادت کا انکار کر نیگے اور ان کے مخالف ہونگے ۲۰۳۶

۲۰۳۷ عِزًّا ۙ كَلَّا سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضَرًّا ۙ

ہوں ایسا نہ ہوگا۔ وہ ان کی عبادت کا انکار کر نیگے اور ان کے مخالف ہونگے ۲۰۳۷

۲۰۳۸ عِزًّا ۙ كَلَّا سَيَكْفُرُوْنَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُوْنُوْنَ عَلَيْهِمْ ضَرًّا ۙ

ہوں ایسا نہ ہوگا۔ وہ ان کی عبادت کا انکار کر نیگے اور ان کے مخالف ہونگے ۲۰۳۸



وقف لازم

۸۸ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۚ وَقَالُوا اتَّخَذَ

و شفاعت کے مالک نہ ہوں گے سوائے اس کے جس نے رخص سے عہد باندھا ہے ۲۳۵ اور کہتے ہیں

۸۹ الرَّحْمَنُ وَلَكُلٌّ لَّقَدْ جُنْدُمْ شَيْئًا اِذَا ۙ تَكَادُ السَّمُوتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ ۚ

ہوئے شے ۰ بتایا یقیناً تم ایک خطرناک بات کر گئے ۲۳۶ قریب ہے کہ آسمان اس سے پھٹ پڑے

۹۰ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتُخْرِجُ الْجِبَالَ هَدًّا ۚ اِنْ دَعَا الرَّحْمَنُ وَلَكُلٌّ اِ

اور زمین شقی ہو جائے اور پہاڑ ریزہ ریزہ ہو کر گر جائیں ۲۳۷ کہ وہ زمین کے لئے بیچے کا دھونے کرتے ہیں

مومنوں کا شفاعت کرنا  
شفاعت کیلئے تقویٰ کی  
ضرورت

۲۳۵ من اتخذ عند الرحمن عہد اے مراد یہاں شفیع بھی ہو سکتا ہے اور شفیع بھی شفیع کی صورت میں مراد کامل الایمان لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے عہد کو مضبوط پکڑ لیا یعنی اس کے احکام پر عمل لیا اور مقامات عالیہ حاصل کئے ہیں کہ الایمان مومنوں کے مومنوں کیلئے شفیع ہو جائینگے اور شفیع کی صورت میں مراد یہ ہے کہ شفاعت ان کے حق میں ہوگی جنہوں نے رخص سے عہد باندھا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں ٹھہرایا یا یہ کہ اللہ تعالیٰ کی شراعت کو انہوں نے قبول کیا یا کسی وجہ سے کچھ نقص اپنے عمل میں رہ گیا بہر حال یہ ضروری ہے کہ شفیع کے ساتھ تعلق قائم کیا ہو اور یہ شفاعت صلحا اور انبیاء کی ہو اللہ تعالیٰ تمام شفاعتوں کے بعد بھی لوگوں کو جہنم سے باہر نکال دیگا۔ اور بعض نے عہد سے مراد یہاں امر اور اذن لیا ہے +

ادۃ

۲۳۶ اِذَا ۙ وہ امر ہے جس کی برائی حد سے گزری ہوئی ہو اور وہ بڑی جارحی بات ہو یا بڑی مصیبت کی بات (دل) +

عقیدہ اہلیت کو دنیا  
بجائے دنیوی قوم

یہاں صاف طور پر بتا دیا کہ وہ کونسی قوم ہے جس کا خدا نے ذکر اس سورت میں چلا آتا ہے وہ جس نے سامانوں اور آراء ایشیوں اور حسن منظر کا ذکر کیا ہے وہ قوم ہے جنہوں نے عقیدہ اہلیت کو دنیا میں پھیلایا ہے۔ مفسرین نے یہاں میسائیوں کے ساتھ فرق کرنا شروع کیا ہے والو نکو اور ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں کہنے والوں کو بھی شامل کیا ہے لیکن ان دونوں کو دہوں کا جو دہی دنیا میں باقی نہیں رہا اور اتخذ الرحمن دلنا کہنے والی ایک ہی قوم رہ گئی جنہوں نے عقیدہ اہلیت کو دنیا میں پھیلانا شروع کیا ہے آپ کو ان آیات کا صدق بتایا ہے۔ اور اس آیت سے اور اس سے اگلی آیت سے صاف ظاہر ہے کہ یہ عقیدہ دنیا میں اس قدر رو پڑنے والا تھا کہ قرآن کو اس قدر پرہیزگاری میں اس کی تردید کرنی پڑی بت پرستی عناد پرستی اور دیگر قسم کے شرک کے متعلق ایسے الفاظ نہیں زمانے اور جہنم سے مراد یہی ہے و کمینہ ۹۰ کہ ایک بات کا قصہ کیا اور اسے کر گزے اور یہ عقیدہ اہلیت کے دنیا میں پھیلانے کی طرف اشارہ ہے +

خطہ تفسیر

۲۳۷ تَفْطَرْنَ ۚ خطہ کے اصل معنی طول میں شقی یعنی ہمارا دنیا میں۔ اور تَفْطَرْنَ کے معنی لُتَقَتْ یعنی پھٹ گیا میں +

ہذا

ہذا سخت کرنے اور ٹوٹ جانے کو کہتے ہیں جیسے ایک چیز کی تہہ کر کر منہدم ہو جاتے (دل) +

عقیدہ اہلیت کو دنیا  
عالم کو باطل کرتا ہے

ان ہیبتناک الفاظ میں صرف اس عقیدہ کی برائی کا اظہار ہی نہیں کیا بلکہ فی الواقع دنیا میں کوئی قانون باقی نہیں رہتا اور وہ خود اس عالم کا وجود باقی رہتا ہے بلکہ عالم بالا کا بھی وجود باقی نہیں رہتا اگر اللہ تعالیٰ کا بیٹا مانا جائے کیونکہ بیٹا مانا ہی اس بنا پر جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں رحم بلا بدل نہیں۔ اگر اللہ تعالیٰ رحم بلا بدل بھی کر سکتا ہو تو اسے کسی بیٹے کی ضرورت نہیں جو اس کے گناہوں کیلئے معاوضہ بنے اور عیسائیت نے اہلیت اور کفارہ کی بنیاد ہی اسی بنا پر رکھی ہے کہ اللہ تعالیٰ جب تک کوئی بدل نہ لے اس وقت تک وہ گناہوں کو معاف نہیں کر سکتا اور انسان کی نجات ناممکن ہو جاتی ہے تو اس لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر رحم بلا بدل اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک آن کیلئے بھی نکل جائے تو نہ آسمان باقی رہے نہ زمین نہ پہاڑ خلق عالم اور نظام



وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۚ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ إِلَّا كَافِرٌ بِاللَّهِ ۚ

اور رحمن کو دنیاویاں نہیں کہہ سکتا ہے آسمانوں اور زمین میں جتنی چیزیں ہیں سوائے انکھیر

إِلَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۚ لَقَدْ أَحْضَرْنَاهُمْ وَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا ۚ وَكَفَّكُمُ إِلَيْهِ يَوْمَ

کہہ دیتی کہ جس بندہ بن کر آئیں گی میں نے ان کا احاطہ کر لیا ہے اور انہیں پہنچا دیں گے ان کے اور سب کے سب قیامت کے دن

الْفِتْنَةِ قَوْمًا ۚ وَكَفَّكُمُ إِلَيْهِ يَوْمَ ۚ وَكَفَّكُمُ إِلَيْهِ يَوْمَ ۚ وَكَفَّكُمُ إِلَيْهِ يَوْمَ ۚ

انکھاس انکھ کچھ آج کے لئے ہے ایمان لانے اور اچھے عمل کرتے ہیں جن میں ان کے لئے محبت پیدا کرے گا میں نے

يَسِّرَنَاهُ لِيَسْلَوٰكَ تَبَشِّرْهُ بِالتَّوْقِينِ ۚ وَتُنذِرْهُ قَوْمًا كَافِرًا ۚ

اُسے تیسری زبان میں آسان کیا ہے تاکہ لا توفیقوں کو اس کے دلوں سے خوش ہوئے اور ایک جگہ اور قوم کو اس کے ساتھ دھانے لگتا اور ان سے پہلے

قَبْلَهُمْ مِّنْ قَوْمٍ مُّشْرِكٍ ۚ وَكَفَّكُمُ إِلَيْهِ يَوْمَ ۚ وَكَفَّكُمُ إِلَيْهِ يَوْمَ ۚ

پہلے انکھ لیں ہلک کر دیں کیا تو ان میں سے کسی کو دیکھتا ہے یا ان کی ہنگام بھی سنتا ہے

النصف

کی بنیاد ہی رحم بلا بدلہ ہو ماسی سے معلوم ہوا کہ یہ عقیدہ دنیا میں رہ نہیں سکتا۔ یا یٰٰعِزُّ الْجَوْنِ اِنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا

صاف بیان بھی کر دیا ہو کہ اگر رحمانیت مانی جائے تو عقیدہٴ نبیت باقی نہیں رہ سکتا۔

۲۰۳۸ یعنی خلی خلق کو کمال ہی عید ہونے میں ہو اسی لئے محمدؐ عیدہ و رسولہ میں اہل عیدیت کو ہی رکھا ہو۔

۲۰۳۹ یعنی عابد اور معبود سب خدا کے حضور اپنی اپنی ذمہ داری کو لیکر آئینگے۔

حق کا کلام ہے  
میں کہ

پاک و نوری عیدیت  
یعنی جتنی چاہی جائے

۲۰۴۰ یعنی پاک و نوری عیدیت خود بخود دنیا میں پیدا ہوتی چلی جاتی ہے جیسا کہ کفار اور مسلم ہیں ہر کسب اللہ تعالیٰ اسے کسی بندے

سے محبت کرتا ہو تو پہلے لا ملکہ میں اس کی محبت پیدا ہوتی ہو چھوڑ دیتا زمین میں پہل جاتی ہو اور یہ قانون بالکل صحیح ہے جتنے اللہ تعالیٰ

کے نیک بندے ہوئے ہیں ابتدا میں ان کی مخالفت بھی سخت ہوتی ہو گئے آہستہ آہستہ ان کی محبت دنیا میں بڑھتی چلی جاتی ہو اور

یہاں شاید رسول اللہ صلعم کی قبولیت کی طرف بھی اشارہ ہو کہ آپ کی محبت دنیا میں پورے دنیا میں ترقی کرتی جائیگی چنانچہ آج ہم دیکھتے ہیں کہ ہر

میسائی جنہوں نے کسی زمانہ میں آنحضرت صلعم کے متعلق بہتر قسم کی بدزبانی کی اور غلطیوں کو پھیلا یا اب انہی میں سے بہت سے لوگوں میں آپ کی

محبت پیدا ہوتی جا رہی ہے جس سے معلوم ہوتا ہو کہ آخر کار یہ قوم بھی آپ کو قبول کرے گی اور عیسائیت پر اتنا محبت کے ذکر میں اس کو لسنے سے

اسی طرف اشارہ کرنا مقصود معلوم ہوتا ہو۔

۲۰۴۱ جن مخالفوں سے سب سے کثرت کو شروع کیا تھا یعنی موسیٰ کو پشانت اور ولد نیا تو لکھو انہی پر سورہٴ مریم کا خانہ کیا ہو سوائے

اس کے کہ یہاں آٹھ آدمی کی بجائے ان کا قدم لگا ہوا بیان کیا ہوا اسلئے کہ جس قدر جگہ اس قوم نے حق کے ساتھ کیا ہو اور کسی نے نہیں کیا

۲۰۴۲ رکن۔ صورت خلی یعنی گلی آواز کو کہتے ہیں (غ)۔

یکسا  
تو کی طاقت کا نشان

اللہ تعالیٰ نے اپنے اس اہل قانون کی طرف توجہ دلائی ہے کہ کس طرح تو میں نیامیں بڑھتی اور ترقی کرتی ہیں پھر اندر وہ وقت آتا ہو کہ انکی صفت

پیشہ جملے بیانشک کو انعام و نشان مل جائے اس حق ہی ایک چیز جو دنیا میں رہ جاتی ہو اور اسے کوئی نشان نہیں سکتا۔

## سورۃ النحلۃ

### بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ بے انتہا رحم والے بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

اس سورت کا نام ملہ ہو اور اس میں آٹھ رکع اور ۱۳ آیات ہیں اس کا نام اس کے پہلے صفحہ کیا گیا جو جن سے یہ سورت شروع ہوتی ہے اور جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ مکرمہ کا کال کے نام سے خطاب کر کے یہ ظاہر کیا ہے کہ نور محمدی اپنے کمال کو پہنچ کر پہنچا کہ ابتدا میں وہ ایک ہلال کی طرح نظر آئے اور اسی کمال کا ذکر ہی اس سورت میں ہے پس اس کا نام اس کے مضمون کو ظاہر کرتا ہے +

اس سورت کی ابتدا ہی کامیابی کی بشارت سے کی ہے نہ صرف ملہ کے نظریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال کی طرف اشارہ کر کے بلکہ اس کے ساتھ ہی صریح الفاظ میں یہ بتا کر کہ قرآن جیسی کتاب نازل کر کے یہ نہیں ہو سکتا کہ اس کا مبطل دنیا میں ناکام ہو وہ ضرور کامیاب ہو گا۔ پھر اس کے ساتھ حضرت موسیٰ کی بیعت کا ذکر کیا جس کی غرض بھی یہی بتا کر کہ باوجود ساری مشکلات کے جس طرح نور موسیٰ کمال کو پہنچا اسی طرح نور محمدی بھی ضرور ہو کہ اپنے کمال کو پہنچ کر ہے۔ حضرت موسیٰ کے ذکر کو جاری رکھتے ہوئے دوسرے رکع میں ان کے اور حضرت ہارون کے ذرعون کی طرف جانیکا قیسرے میں ان کے ساحروں سے مقابلہ کا اور چھٹے میں ذرعون کی ہلاکت کا ذکر کیا اور اس کامیابی کے بعد بتایا کہ بنی اسرائیل اپنے مقام بلند سے گر کر جبل پرستی میں پڑ گئے۔ اور پانچویں رکع میں جبل پرستی کے انجام کا ذکر کیا اور یوں مسلمانوں کو بتایا اگر وہ بھی بنی اسرائیل کی طرح زینت دینی کے ظاہری سامانوں پر گر گئے تو یہ بات ان کے حصول مقصد میں روک ہو جائے گی۔ چھٹے رکع میں ذکر قیامت میں بتایا کہ بڑی بڑی روکیں آخر دور ہو جائیں گی اور وہ انسان اور قومیں جو پہاڑوں کی طرح نظر آتی ہیں وہ بھی آخر رجحان الی الحق کریں گی ساتویں رکع میں بتایا کہ حق و باطل کا مقابلہ ہمیشہ سے رہا ہے اور حق ہی آخر کار غالب آیا کرتا ہے اور اس کو آدم اور شیطان کے قصہ سے واضح کیا۔ آٹھویں رکع میں بتایا کہ حق کی آخری کامیابی اور مجرموں کی سزا دونوں امر یقینی ہیں یہ ہو کر رہیں گے اور یہ بھی بتایا کہ اس عذاب کی جو جہنم کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالفین پر تیار کیا ہو گی +

پچھلی سورت میں عیسائیت کے عقاید باطلہ کی تردید کی تھی اور بتایا تھا کہ یہ عقیدہ اجنبیت مسیح جس سے اسلام کو متعلق ہے گم دنیا میں باقی نہیں رہ سکتا اور سورت کے آخری رکع میں اشارہ کیا تھا کہ رسول اللہ کی محبت آخر کار دنیا میں پھیل جائے گی اس سورت میں اسی مضمون کی زیادہ توضیح کی ہو اور بتایا ہے کہ قرآن کا لالہ والا دنیا میں کبھی ناکام نہیں رہ سکتا۔ اور خدا اس کے مخالف اس عذاب ہلاکت سے بچ سکتے ہیں جو پہلے کذیب پر آتا رہا ہاں یہاں اس کی نوعیت بھی بتا دی +

یہ سورت کی ہے اور اس کا نزول بھی ابتدائی زمانہ سے ہی تعلق رکھتا ہے دیکھو بنی اسرائیل کے زمانہ نزول پر نوٹ۔ اور حضرت عمر کے اسلام کی تاریخ میں صاف آتا ہے کہ یہی وہ سورت تھی جس کو سن کر حضرت عمر کا نپ اٹھے اور قائلانہ ارادہ کو چھوڑ کر غلامی کی حیثیت میں دربار نبوی میں جا حاضر ہوئے۔ یہ بھی اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورت اس وقت لکھی ہوئی موجود تھی پس اس کا نزول بھی پانچویں سال ہجرت کے قریب قریب کا ہے +



وقفہ دوم

۱. وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ

اور کیا تجھے موسیٰ کی خبر پہنچی ۲۰۴۷ جب اُس نے آگ کو دیکھا تو اپنے گھر والوں کو کہا ٹھہراؤ میں نے

۱۱ نَارًا لَّعَلَّ إِنِّي مِمَّنْ يَاقُبَسِ وَأَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى فَمَا أَتَاهَا نُورٌ يَمُوتُ

آگ دیکھی ہو فایہ میں تمہارے پاس میں سے شعلہ آگ یا (اسی) آگ پر ہدایت پاؤں ۲۰۴۸ سو جب اس کے پاس آیا تو آواز آئی اے

۲۰۴۷ جب حضرت موسیٰ اپنے محدود پیغام کے ساتھ بھی ناکام نہیں رہے تو محدود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طرح ناکام ہو سکتے ہیں یہ صل فرض معلوم ہوتی ہے جس کیلئے حضرت موسیٰ کا ذکر یہاں شروع کیا ہے۔ اس سورت میں حضرت موسیٰ کے ذکر کو وحی کی ابتداء سے شروع کر کے ساری تشریفات کے لئے پہنچا دیئے گئے۔ پانچ رکوعوں میں بڑے بڑے بیان کیا ہے۔ اور غالباً بجا نزول یہ سب پہلی سورت ہو جس میں اس قدر ربط کے ساتھ حضرت موسیٰ کا ذکر ہو +

قبس، آفتاب

۲۰۴۸ قبس۔ وہ ہے جو شعلہ سے نکلے ہوئی آگ میں سے لے لیا جائے قبس اور آفتاب اس کا مطلب کرنا ہے ہر عالم ہدایت کے طلب کرنے پر استعارہ بولا جاتا ہے اور انظر ونا فتقبس من نورکم (الحديث ۱۳-۱۴) +

حضرت موسیٰ پہلی کی ابتدا

یہاں حضرت موسیٰ پر نزول وحی کی ابتدا کا ذکر کیا ہے اور جو کچھ یہاں فرمایا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت حضرت موسیٰ سفر میں تھے اور آپ کے دل آپ کے ساتھ تھے اور یہ سفر دین سے مصر کی طرف واپسی کا تھا جیسا کہ دوسری جگہ فرمایا فخلشت فی اہل مدین ثم جئت علی قد ریا موسیٰ (۲۰) اور بطور کی جانب میں یہ واقعہ پیش آیا فلما قضی موسیٰ الاجل وسأربا ہلہ فی من جانب الطور نارا (القصاص ۲۹) انہوں نے آگ دیکھی۔ یہ آگ کیسی تھی؟ یہ تو انکی آیات سے ثابت ہے کہ یہ وہ آگ نہ تھی جو جلانے کا کام دیتی ہے۔ روح المعانی میں ہے کہ آگ کو لوگوں نے چاندیسم کہا ہے۔ ایک وجہ میں نور ہے اور وہ جلاتی بھی ہے جیسے اس دنیا کی آگ۔ اور ایک وجہ میں نہ نور ہے نہ وہ جلاتی ہے جیسے دھتوں کی آگ۔ اور ایک وجہ میں نور نہیں مگر وہ جلاتی ہے جیسے جہنم کی آگ اور ایک وجہ میں نور ہے اور وہ جلاتی نہیں جیسے وہ آگ جو حضرت موسیٰ نے دیکھی۔ اور غرائب القرآن میں ہے کہ اس بات میں اختلاف ہوا ہے کہ وہ چیز جو حضرت موسیٰ نے دیکھی تھی آگ تھی یا نہیں اور پھر اس قول کو بیان کر کے کہ وہ آگ ہی تھی

چار قسم کی آگ

حضرت موسیٰ کا کشف

تھی ورنہ موسیٰ اپنی خبر میں صادق نہیں ٹھہرتے لکھا ہے کہ اگر وہ آگ سے شاہ ہو تو یہی کذب لازم نہیں آتا مگر سیکر نزدیک یہاں دلائل کا مفہوم وہ نہیں جو خیال کیا گیا ہے جب حضرت یوسفؑ کے کما تھا انی دایت احد عشر کعبا والشمس والقمر دیتہم لی فلیک تو وہ کعب اور سویر اور چاند تو اپنی جگہ پہنچے پھر انبیا علیہم السلام کی ایک رویت حالت منام میں ہے اور ایک رویت حالت کشف میں اور ایک رویت عام واقعات کی جیسے عام انسانوں میں اب یہ رویت عام واقعات کی رویت تھی کیونکہ وہ آگ ایسی نہ تھی جس میں سے حضرت موسیٰ جلتی ہوئی نکلتی اٹھالائے۔ اور یہ حالت خواب بھی نہیں اور وحی کا نزول بھی ابھی آپ نہیں ہوا پس یہ کشف کی حالت ہے اور کشف میں انسان حالت بیداری میں ایک واقعہ کو سمجھتا ہے مگر وہ واقعہ دوسرے عالم کا ہوتا ہے اسی حالت کشف میں حضرت موسیٰ نے آگ کو دیکھا اور یہ کہنا کہ اگر کشف صحیح وہاں آگ نہ ہو تو خبر میں کذب لازم آتا ہے صحیح نہیں اسلئے خبر تو اس بات کی دی ہے کہ اس نے آگ دیکھی سو اس کا دیکھنا باطل حق تھا +

اجد علی النار ہدی کے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ وہاں کوئی رستہ بتانے والا مل جائے اور یہ بھی کہ وہاں ہدایت دینی ہے اسی دوسرے معنی کے قریب قریب معنی مجاہد و قتادہ سے مروی ہیں (د) یہ دوسرے معنی ہی یہاں مراد ہیں۔ گویا حضرت موسیٰ کو خود بھی ظن غالب یہ تھا کہ کشفی نظارہ ہے جہاں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی ہدایت دینی ملنے والی ہے اور یہ سیکر نزدیک (القصاص ۲۹)

إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَأَخْلَمْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ يَا نَوَاحِدُ الْمُقَدَّسِ طَوًى ۱۲

یقیناً میں تیرا رب ہوں سو تو اپنی جوتیاں اتار دے تو پاک مادی ۱۰ دو بار (نکتہ دی گئی میں ہے ص ۲۴۴)

وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ

۱۳

اور میں نے تجھے نیک بنایا ہے سو اسے سن جو وحی کی جاتی ہے ص ۲۴۴

میں خبر سے مراد بھی یہی ہے +

۱۲۴۹ اخلم نعلیک، اخلم کے معنی ہر ایک تیرا نعل یا جوتا اخلم فعل کے معنی ہوتی اور دجل ناول اور منعل غنی کو کہتے ہیں جیسے حافر زنگے پاؤں والا فقیر کو کہتے ہیں (غ)، اور اخلم نعلیک کے معنی دو طرح پر گئے ہیں یعنی ظاہر پر اس لحاظ سے کہ وہ مردہ گدے کے چرٹے کی قیاس۔ اور بعض صوفیوں کا قول ہے کہ یہ ایک مثال ہے اور یہ امر ہر اقامت اور مضبوط ہو جائے کیلئے جیسا کہ تم اس شخص کو جسے کہنا ہو کہ مضبوط ہو جاؤ کہتے ہو اپنے کپڑے اور موزے اتار لوں، اور نعل سے وہ چیز بھی مراد لی جاتی ہے جو آرام کا موجب ہو اسلئے کہا گیا ہے کہ اس کے معنی ہر اہل اور مال سے اپنے دل کو خالی کر دے (د) +

نعل فعل، نعل

اخلم نعلیک

طَوًى، طَوًى، طَوًى

طَوًى (مصدر طَوًى) کے معنی ہیں لپیٹنا۔ یہ دم النوى السماء کلى السجل للکتاب والا بنیاء ۱۰۴۰) اور یہاں طَوًى اس وحی کا نام بھی ہے اور کہا گیا ہے کہ یہ اس حالت کی طرف اشارہ ہے جو حضرت موسیٰ کو طریتی اختیار پر حاصل ہوئی گو یا کہ اس پر سافت لپیٹ لی گئی اگرچہ بتا دے اس تک پہنچنا ہوتا تو وہ اس سے دور رہتے رہا، اور بعض کے نزدیک طَوًى اور طَوًى کے ایک ہی معنی ہیں اور وہ چیز ہے جو دہرائی گئی ہو اور طَوًى کے معنی کئے گئے ہیں طَوًى مرتبہ یعنی دوبارہ پاک کی گئی اور جس کا قول ہے کہ اس میں برکت اور تقدیس وہ چند کی گئی دل، اور بعض نے یہاں معنی لئے ہیں کہ اس کے رکبے اسے دوبارہ بلایا اور مجاہد نے دوبارہ پاک کی گئی اور برکت دی گئی معنی لئے ہیں (ج)، اور دو بار برکت کے مراد یہ معلوم ہوتی ہے کہ وہ پہلے بھی ارض مقدس یا بادک سرزمین میں ہو اور پھر حضرت موسیٰ کو وہاں وحی ملنے سے اس کی برکت دو چند ہو گئی +

ظاہر ہو کہ جس کا ذکر پہلی آیت اور اس آیت میں ہو وحی آتی ہے اذ ناداه ربہ بالواد المقدس طوى (الزمر ۱۶)، اور پھر انبیاء خود اللہ تعالیٰ جو وہ آواز کسی دشت کی نہیں امدانی انارکٹ سے بھی یہی ظاہر ہے اور وحی جس طرح پر انبیاء کو ہوتی ہے وہی طرح حضرت موسیٰ کو ہوئی، اور بعض لوگوں نے جو یہاں پر بحث کی ہے کہ لفظ کوئی نہ تھے تو یہ صحیح نہیں وحی متلوں ہمیشہ لفظ ہوتے ہیں اور یہ سب اعلیٰ مرتبہ وحی کا ہے البتہ وحی خفی میں ایک بات دل میں ڈالی جاتی ہے اس میں الفاظ نہیں ہوتے۔ اور جوتیاں اتارنے سے کیا مواد ہو آ یا ظاہر طور پر لحاظ رکھ کر تقدیس کے ہو اگر مفسرین کا یہی خیال ہے۔ لیکن یہ یاد رکھنا چاہئے کہ جو وحی میں رہ کر بھی اللہ تعالیٰ سے ہمکلامی ہو سکتی ہے جیسا کہ خود حضرت موسیٰ کو ہوئی، اور پاک جوتی ہو تو پاک جگہ پر اس کے جانے میں بھی کوئی ہرج نہیں جیسا کہ پاک جوتی کی گئی مسجد میں بھی جانا جائز ہے۔ اور وحیقت اگر جوتی میں ہو کہ اللہ تعالیٰ سے ہمکلامی کا مرتبہ حاصل ہو سکتا ہے تو کسی پاک مقام پر آگئی کا جانا منع نہیں ہو سکتا اس لحاظ سے دو حکم معنی جو اوپر دیئے گئے ہیں زیادہ موزوں ہیں یعنی یا تو یہ حضرت موسیٰ کو حکم ہے کہ وہ مطہر ہو کہ اس کام کو اختیار کریں اور یا یہ طلب ہے کہ اب دنیا کے فکروں کو چھوڑ کر تبلیغ کو اختیار کریں ورنہ وحی ہوتے ہوئے وہاں نہیں جوتیاں اتارنے کی بظاہر کوئی ضرورت نظر نہیں آتی۔ جیسا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا (فی باب فطہ واللہ شہد) تو مراد اس سے عل صلح کا کرنا یا ظہر نہیں ہے +

حضرت موسیٰ کی وحی انبیاء کی طرح تھی

جوتیاں اتارنے سے مراد

:

نکتہ اختتام: اختیار سے مراد وہ خیال ہے، اور اختیار کے معنی ہیں اس کا طلب کرنا جو خیر ہو اور اس کا کرنا اور بھی اس پر پورا لگانا

اختیار

۱۵ اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَنَا فَاعْبُدْنِیْ ۝ وَاَقِمِ الصَّلٰوةَ لِذِکْرِیْ ۝ اِنَّ السَّاعَةَ

بیک میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی نہیں سو میری عبادت کر اور میرے ذکر کے لئے نماز قائم کر وہ گھڑی ضرور

۱۶ اَیَّۃٌ اَکَادُ اُخْفِیْہَا لَیْجُزِیْ کُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعٰی ۝ فَلَا یَصُدُّکَ عَنْہَا مَنْ

آنے والی ہے میں اسے مخفی ہی رکھتا چاہتا ہوں تاکہ ہر نفس کو اس کے مطابق بدل دیا جائے جو وہ بخش کرنا چاہے سو تجھ سے وہ شخص نہ روکے جو

۱۸ لَا یُؤْمِنُ بِہَا وَاتَّبِعْهُ هُوَ فَرَدٰی ۝ وَمَا لَکَ بِیْمٰنِکَ یٰمُوسٰی ۝ قَالَ

اس پر ایمان نہیں لاتا اور اپنی خواہش کے پیچھے چلتا سو وہ بالکل سچا اور اسے موسیٰ یہ تیرے دائیں ہاتھ میں کیا ہے اس نے کہا

ہِیْ عَصٰی ۚ اَتَوَكُّوْا عَلَیْہَا وَاهْتَشُّہَا عَلٰی غَیْیٍ ۚ وَلِیْ فِیْہَا مَارِبٌ ۙ خَرٰی

یہ میرا عصا ہے میں اس پر سہارا لگاتا ہوں اور اس سے میں اپنی بچیوں کے لئے پتے جھانک رہا ہوں اور اس میں میرے اور بھی فائدے ہیں سو

قَالَ اَلْقِہَا یٰمُوسٰی ۝ فَالْقَہَا

۱۹

کہا اے موسیٰ اسے ڈال دے

سو اسے ڈال دیا

جسے انسان خیر سمجھے گو وہ خیر نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کے اپنے بندوں کو اختیار کرنے میں جیسے یہاں اور اختیار فہم علی علم علی العالمین۔

والدخان ۴۴-۳۲) میں یہ بھی صحیح ہے کہ اشارہ ان کے نیک پیدا کرنے کی طرف ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اشارہ یہ ہو کہ انہیں دوسروں

پر مقدم کیا ہو (دغ) اور صرف تشکیلیں میں مختار اس فعل کو کہا جاتا ہے انسان مجبوری سے نہیں کرتا اسی سے کہا جاتا ہے فذلان شخص اس بات میں مختار ہے (دغ) +

۲۰۵۱ اخفی ۚ یخفی ۚ یخفی کے معنی دونوں طرح پڑتے ہیں اور یہ اضماع میں سے ہے یعنی چھپا یا اور ظاہر کیا لیکن اخفی ۚ یخفی ۚ یخفی

۱۱ اخفاء کے معنی صرف چھپانا میں دل، لیکن اکاد یہاں یعنی ادب ہو بعض نے یہاں قرات اخفیہا ہے جس کے معنی اظہر ہا ہو گئے مگر

ابوعلی نے اخفیہا کے معنی بھی اظہر ہونے میں دہا اکاد اخفیہا جملہ مترفعہ کے طور پر ہے۔ یعنی وہ قیامت گبری جہاں انسان کے اعمال کی جزا

دوسرے قایم ہوگی اس کو اللہ تعالیٰ انسان کی نظروں سے مخفی ہی رکھتا ہے اس لئے کہ اعمال کی جزا دوسرا خود ایک مخفی چیز ہوگا

ظہور صرف قیامت میں ہوگا +

۲۰۵۲ عنہا میں اور یہاں منہیں یا دونوں ساعت کی طرف جاتی ہیں یا دونوں صلوة کی طرف یا پہلی ہلوة کی طرف اور دوسری

ساعت کی طرف (دغ) یعنی تجھے ساعت سے نہ روکے یا ناز سے نہ روکے وہ شخص جو ساعت پر ایمان نہیں لاتا یا وہ شخص جو ایمان

ایمان نہیں لاتا۔ اور ہو سکتا ہے کہ غیر عنہا میں فعل مہوم کی طرف جاتی ہو یعنی تبلیغ امر حق سے نہ روکے اور اس پر دلیل یہ ہے

کہ اس کے ساتھ ہی آیات دی ہیں۔ جو تبلیغ سے روکنے والوں کے مقابلہ میں ہیں +

۲۰۵۳ اھش ۚ اھش ۚ اھش کے قریب قریب ہے یعنی اس کے معنی قریب ہیں، اور لامعی سے پتے جھانکنے پر بولا جاتا ہے (دغ)

مآذیۃ کی جمع ہے اور یہ آذیۃ سے مصدر ہے اور آذیۃ سخت حاجت کو کہتے ہیں جس کیلئے جیلہ کرنا پڑے (دغ)

اور اولی الارذیۃ من الرجال (النور ۳۱) میں الارذیۃ سے مراد نوح کی حاجت ہے +

ادبۃ

فَاذْهَبِي حَتَّى تَسْتَعِيْذَ ۝ قَالَ خُذْ مَا وَّلَا تَخَفْ سَتُعِيْذُكَ هَاسِرَتُهَا ۲۱

تو کیا دیکھا کہ وہ سانپ جو دم بدمر رہا پکڑ لیا گیا۔ کہا اسے پکڑ لے اور ڈر نہیں۔ ہم اسے اس کی پہلی حالت پر

الْأُولَىٰ ۝ وَاضْمُ يَدِكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوْرٍ اَيَّةٍ ۲۲

تو اس نے کہا اور اپنے ہاتھ کو اپنے پہلو سے لگا وہ سفید نکل آئے گا بغیر اس کے کہ اس میں کوئی ہلکائی ہو

اُخْرَىٰ ۝ لِزَيْكَ مِنْ اَيْتِنَا الْكُبْرَىٰ ۝ اِذْهَبِي اِلَىٰ فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰ ۲۳

دوسری بات ہے۔ ہم کہہ چکے ہیں کہ بہت بڑے نشانوں میں سے دکھائیں گے فرعون کی طرف جاکر وہ حد سے نکل گیا ہے۔

حی کی حالت میں بندے کی طرف سے سوال اور پھر مذہبیہ وحی اس کا جواب بھی ہو سکتا ہے یہاں وحی کے دو بیان حضرت موسیٰ کا ہوا  
ایسا ہی ہو جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جب وحی ہوتی تو اسی حالت وحی میں آپ کے تین بار فرمایا یا انا بقاوق +

۲۵:۱۰ حیات سانپ کو کہتے ہیں اور یہ حیات بمعنی زندگی سے مشتق ہے جو ہم اپنی زندگی کے طول کے دل اور چھوٹے بڑے دونوں

اس کا استعمال ہوتا ہے قرآن کریم میں تین جگہ یہ ذکر ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو وحی کی اور عصا ڈالنے کو کہا تو وہ سانپ بن

ایک بیان اور اسے حیات کہا ہے دو سر (النمل ۱۰) میں اور تیسرا (القصاص ۳۱) جہاں دونوں جگہ اسے جاتا کہا ہے اور جات باریک

سانپ کو کہتے ہیں اور وہ جگہ یہ ذکر ہے کہ حضرت موسیٰ نے فرعون کے سامنے عصا ڈالا تو وہاں دونوں جگہ شعبان کا لفظ ہی نہیں آؤں

والاعراف ۱۰۷ اور الشعراء ۲۶-۳۷ اور ساحروں کے مقابلہ پر جہاں ڈالنے کا حکم ہے تو وہاں ان دونوں میں سے کوئی لفظ فقہاً

نہیں فرمایا صرف یہ فرمایا ہے کہ جو کچھ ساحروں نے بنایا تھا عصا سے نکل گیا (الاعراف ۱۱۷) (طہ ۶۹) (الشعراء ۶۷-۶۸) یہ فرق

بلکہ وہ نہیں ہو سکتا۔ ظاہر ہے کہ جب حضرت موسیٰ کو اکیلے عصا کا سانپ بننا دکھایا گیا ہے تو یہ مجرہ نہیں کیونکہ مجرہ کی ضرورت منکر

کچلنے ہوتی ہے اور حضرت موسیٰ منکر نہ تھے نہ یہ بتائے کہ اس عصا میں یہ خاصیت ہے کہ جب ڈالا جائیگا تو سانپ بن جائیگا۔

کیونکہ نہ صرف اس کے حضرت موسیٰ کی ساری زندگی میں سوائے فرعون کے مقابلہ پر سانپ بننے کا ذکر نہیں کیا بلکہ خود ساحروں کے

مقابلہ پر بھی حضرت موسیٰ نے عصا نہیں ڈالا جب تک کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی نہیں ہوئی پس ہر جگہ پر عصا ڈالنے اور اس کے سانپ

بننے کی الگ غرض ہے اور حضرت موسیٰ کو اپنے طور پر اس کیفیت کے دکھانے کا مشا یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی قوم کو اللہ تعالیٰ زندہ

کر لیا اور فرعون کے مقابلہ پر اڑاؤ بنا لے گا یہ مشا ہے کہ آپ کی جماعت اسے اور اس کی افواج کو کھا جائے گی۔ اس کا مطلب

ہرگز نہیں کہ عصا سانپ یا اڑاؤ نہیں بننا تھا بلکہ یہ مطلب ہے کہ سانپ یا اڑاؤ بننے کے نیچے یہ مفہوم تھا +

۲۵:۱۰ سیرت - سیرت پچنے کا نام ہے اور یہ وقت وہ حالت ہے جس پر انسان ہو قہدی ہو یا انسان کے حاصل ہوتی ہو جیسے کہا

جاتا ہے اس کی سیرت اچھی ہے اس کی سیرت بری ہے اور یہاں مراد ہے اس کی پہلی یعنی مکڑی ہونے کی حالت (غ) +

اس سے معلوم ہوا کہ عصا کے سانپ ہونے کی حالت محض ایک وقتی حالت تھی +

۲۵:۱۰ لہذا یلیک من ایتنا الکبریٰ کے معنی یوں بھی کر لے گئے ہیں کہ یہی بڑی نشانیاں ہیں جو ہم تمہیں دکھانا چاہتے ہیں مگر میرے

نزدیک مطلب یہ ہے کہ یہ نشان جو ہم نے دکھائے ہیں اسلئے دکھائے ہیں تاکہ اس سے بھی بڑے نشان تمہیں دکھائیں اور اس سے

بڑے نشانوں سے مراد وہی غلبہ ہے جس کی طرف ان نشانات میں اشارہ تھا +

حیات

حضرت موسیٰ کے عصا  
کا پہلے نزول وحی  
میں باریک سانپ  
بننا بعد فرعون سانپ  
بننا اور اس کے

سیرت



۳۶

۳۶ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ۖ وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي ۖ وَاحْلُلْ عُقْدًا مِّنْ لِّسَانِي ۖ

حضرت موسیٰ علیہ السلام  
اور ان کا فرعون کی طرف جاؤ۔

دوہنی نے کہ میرے دل پر میرا بند کھول دے اور میرا کام میرے لئے آسان کر دے اور میری زبان کی گرہ کھول دے

۳۷ يَفْقَهُوا قَوْلِي ۖ وَاجْعَلْ لِّي وَزِيرًا مِّنْ أَهْلِي ۖ لَّهْرُونَ أَخِي ۖ اشدُّ دُبَّةً لِّزِي ۖ

۳۷ یفقیہی بات کہ سمجھ لیں ۳۷ اور میرے ساتھیوں میں سے ایک میرا بیٹا بنالایا ۳۷ اردن میرا بھائی ۳۷ میری قوت کو ان کے ساتھ مضبوط

۳۸ وَاشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ۖ كَيْ نَسْمُكَ كَثِيرًا ۖ وَتَذْكَرَ لَكَ كَثِيرًا ۖ

۳۸ اور میرے کام میں اسے شریک کر ۳۸ تاکہ ہم تیری بات کو یاد کریں اور تجھے بہت یاد کریں

شیخ صدرا و روضہ  
لسان سے مراد

۳۵۵ شیخ صدرا کیلئے دیکھو مسئلہ امراد و لائل کا غنا جو اور یہاں میں مشکلات کے دور ہوئے کی دعا جو اور عقدہ لسان کے کھلنے سے

مراد جیسا کہ نام راغب نے لکھا ہے قوت بیانی میں جو نقص ہو اس کا دور کیا جانا ہے دیکھو مسئلہ ۳۵۵ اور قرآن شریف نے خود بھی یہ فرمایا ہے کیونکہ ایک جگہ فرعون کا اعتراض ہو ولایکا دیبیں (الزخرف ۳۵) یعنی موسیٰ میں قوت بیانی نہیں ۱۰ اور حضرت موسیٰ خود ہارون کا ذکر کر کے فرماتے ہیں ہوا نعم منی لساننا (القصص ۳۴) اور خود اپنے متعلق فرماتے ہیں یطیق صدرا ولای غلطی لسانی (الشعراء ۱۳۰) پس یہ خیال کہ حضرت موسیٰ کی زبان (جالدہ) میں کوئی گرہ تھی صحیح نہیں اور یہاں عصا اور یمن بیضا کا نشان مل جانے کے بعد حضرت موسیٰ تین باتوں کیلئے دعا کرتے ہیں اول شرح صدر یعنی علیٰ دہم کی دلائل میرا جائیں۔ دوسرا ان دلائل کے پیش کرنے میں جو مشکلات اور رکاوٹیں ہیں وہ دور ہو جائیں میرے فصاحت لسانی ملے اور ان سب کا نتیجہ یہ کہ آپ کے مخاطب اصل بات کو اچھی طرح سمجھ لیں جس سے صاف معلوم ہوا کہ تبلیغ حق کیلئے ان باتوں کی ضرورت حضرت موسیٰ کو تھی جیسے آج ہر مبلغ کو ہے ۳۵۸ وزیر یعنی موزر جو اور بادشاہ کے وزیر کو وزیر اسلئے کہا جاتا ہے کہ تدبیر مملکت کا جو وجہ بادشاہ پر ہے وہ اسے اٹھاتا ہر دل اور موزا ذکرہ یعنی معاونت پر (غ) +

دزیر

حضرت موسیٰ کی دعا  
اردن کو بھی ملنے کی  
نہیں اپنا معاون بنانے کی ہے +

حضرت موسیٰ کی یہ دوسری درخواست جناب باری میں ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل کو فرعون کے قبضہ سے نکالنے کیلئے اور اس کی سارے پہلوؤں میں اصلاح کیلئے حضرت موسیٰ نے اپنے آپ کو کافی نہیں سمجھا اور ایک مددگار ساتھ چاہا ہے۔ اور اس مددگار کو نام سے مخصوص کیا ہے۔ مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ حضرت موسیٰ نے دعا کی تھی کہ ہارون کو نبی بنا دیا جائے ایسی کسی دعا کا قرآن شریف میں کوئی ذکر نہیں اور غارسل الی ہارون (الشعراء ۱۲) اور غارسل ۱۲ (القصص ۳۴) سے بھی یہ مراد نہیں کہ اسے رسول بنا دے بلکہ اپنے ساتھ فرعون کی طرف بھیجا جانے کی درخواست ہے اور حضرت موسیٰ کی اس دعا سے معلوم ہوتا ہے کہ انہیں یہ علم تھا کہ ان کے بھائی ہارون کو نبوت مل چکی ہے اور یہ حضرت موسیٰ سے بڑے تھے پس انکی درخواست یہ ہے کہ کام مشترک پر دونوں کے سپرد ہوں تاکہ ایک دوسرے کی قوت کا موجب ہوں جیسا کہ اشد دُبہ اذری و اشہ کہ فی امرہ سے ظاہر ہے۔ سلسلہ کی ابتدا اور انتہا کو چونکہ زیادہ وقت حاصل ہوتی ہے اسلئے سلسلہ اسرئیل کی ابتدا میں بھی دونی پائے جاتے ہیں مینی موسیٰ اور ہارون اور انتہا میں بھی دو ہیں مینی عیسیٰ اور یحییٰ +

اُذِرْ اُذِرْ

۳۵۹ اُذِرْ مَاسَی کی اصل اُذِرْ سے ہے جو لباس ہے۔ اور اُذِرْ قوت شدید کہ کھٹے ہیں اور اُذِرْ سے مدد دے اور مضبوط کیا

۳۶۰ اخبج شطاه ناؤدہ (الفہم ۲۹) (غ) +

۳۶۱ اہما سے مراد یہاں امر تبلیغ و دعوت الی الحق ہے۔ نہ نبوت +

إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ۝ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يٰمُوسَى ۝ وَلَقَدْ مَنَّا

یقیناً تو ہمیں ہر حال میں دیکھتا ہے      کہا اے موسیٰ تیری ماہی ہوئی چیز تجھے دی گئی <sup>۲۰۱۱</sup> اور یقیناً ہم نے

عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى ۖ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ۖ إِنَّا آقِدِينَ فِيهِ ۖ

تجھ پر ایک بار اور احسان کیا جب ہم نے تیری ماں کی طرف وحشی کی جو وحشی کی گئی کہ اسے صندوق میں

التَّابُوتُ فَاقْنِ فِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوِّي

ڈال دے      پھر اس (صندوق) کو دیا میں خالدے تو دیا اسے کنارے پر ڈال دے گا      تاکہ میرا ایک دشمن

وَعَدُؤُلَِّهِ وَالْقِيَتُ عَلَيْكَ حُجَّةٌ مِّنِّيْهِ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِيْ ۚ اِذَا

وقف لازم

اداس کا دشمن اسے لے لے۔ اور میں نے تجھ پر اپنی طرف سے محبت ڈالی اور تاکہ میرے سامنے قری تر ہیجے کجائے جب

تَمِثْنِي أَخْتُكَ تَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ ۖ

تیری بہن گئی اور کہا کیا میں تمہیں بتاؤں جو اس (کی پورس) کو اپنے ذمہ لے۔

۲۰۶۔ سؤل۔ فعل بمعنی مفعول پر یعنی مستول۔ اور سوال کیلئے دیکھو ۲۱۵۔

سٹول

ملک ۱۲۶۱ قذ فی کسعی دور یعیکنما ہیں اور یہاں معنی طُج یعنی ڈال دینا ہیں و قذ فی قلوبہم الرعب (الاضطراب ۱۶۶) بل نفذت بالحق علی الباطل (الانبیاء ۱۸۰) ولقد فون من کل جانب (الصفت ۸۰) اور استعارۃ شتم اور عیب بھی اس کے معنی میں ہے۔

**هدف**

یَم۔ یَم کے معنی فہیا یا سمنہ رہیں اور اس کے معنی قصد کرنا بھی آتے ہیں جس سے تیمم ہو (ع)، \*

五

تصنع۔ صنّاع کے معنی ہیں اجادۃ الفعل یعنی کام کا اچھا بنانا۔ اور اصطناع کسی چیز کی اصلاح میں کمال کر دینا ہے اور اصطناع لغوی اور لغت تصنع علی عینی میں اشارہ اس بات کی طرف ہے جیسا کہ بعض حکماء نے کہا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندہ سے محبت کرتا ہے تو اس کیلئے تاباں کر دے جس طرح دوست دوست کیلئے تاباں کرتا ہے مرغ، اور صنّاع الغریب سے مراد یہ گھوڑے کی نگہداشت نہایت خوبی سے کی اور صنّاع جاریتہ کے معنی ہیں لڑائی کی تربیت کی اور تصنع علی عینی کے معنی ہیں ناکامی کے سامنے تیری تربیت کی جائے دلہ اور صنّاع کے معنی احسان بھی کئے گئے ہیں یعنی مراد یہ ہے کہ تا تیری پرورش مرہانی اور شفقت سے ہو در، علی عینی سے مراد ہے میرے سامنے گویا میں کچھ رہا ہوں اور کوئی امر میرے خلاف نہ قائم میں نہیں ہو سکتا۔

صنم، اصطناع

میں! اللہ تعالیٰ نے اس وحی کا ذکر کیا ہے حضرت موسیٰ کی والدہ کو جوئی۔ کہ اپنے بچہ کو صندوق میں رکھ کر دریا میں ڈال دے اللہ تعالیٰ خود اس کی حفاظت کے سامان پیدا کر دینگا۔ اور ایسا ہی انہوں نے کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ وحی الہی غیر نبی کو بھی دیکر نہ کہ حضرت موسیٰ کی والدہ نبیہہ بختیں، ایسی ہی بختیں ہوتی ہیں جیسے نبی کو لیکن ہیں جو امر و نہی ہر کئے جاتے ہیں وہ اور رنگ کے ہوتے ہیں اگر حضرت موسیٰ کی والدہ کو اس وحی کے محتاج اللہ ہوتے کا یقین کامل نہ ہوتا تو وہ اپنے بچہ کو اس کی بنا پر دریا میں ڈھال سکتی بختیں۔ فرعون کو یہاں اللہ تعالیٰ کا دشمن کہا ہے اس لئے کہ وہ حق کا دشمن تھا اور حضرت موسیٰ کا بھی دشمن کہا ہے یا تو اس لحاظ سے کہ وہ اسے چلکر دشمن ثابت ہوا اور یا اس لئے کہ وہ بنی اسرائیل کے سب بچوں کا دشمن تھا۔

غیرنی کی وحی نبی کی  
وہ کیسے یقینی ہو سکتی ہے



اِذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ۖ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ۝۴۳

دونوں فرعون کی طرف جاؤ کہ وہ حد سے غل گیا ہو سوائے نرم بات کہو شاید وہ نصیحت پکڑے یا ڈرے ۲۰۶۶

قَالَ رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ ۖ قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا ۝۴۴

دونوں نے کہا ہمارے رب ہم ڈرتے ہیں کہ وہ ہم پر جلدی کر بیٹھے یا حد سے غل جائے ۲۰۶۷ کہات ڈر میں تمہارے ساتھ ہوں

أَسْمِعْ وَأُذِّنْ ۖ فَايْتِهِ فَقُولَا إِنَّا نَسُوكَ رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ۝۴۵

سننا ہوں اور دیکھتا ہوں سوائے پاس جاؤ اور کہو ہم تیرے رب کے دو رسول ہیں سو بھئی اسرائیل کو ہمارے ساتھ بھیج دے

وَلَا تَعْلَبْهُمْ ۖ قَدْ جُنِّتَ بِآيَةٍ مِّنْ رَبِّكَ ۖ وَالسَّلَامُ عَلَىٰ مَنِ اتَّبَعَ ۝۴۶

اور انہیں دکھ نہ دے ہم تیرے رب کی طرف سے تیرے پاس ایک پیغام ملے ہیں اور اس پر سلامتی ہو جو ہدایت کی پیروی کرتا ہو ۲۰۶۸

إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ بِتَوَلَّىٰ ۖ قَالَ فَمَنْ رَّبُّكُمْ يُؤْتِيهِ ۝۴۷

ہماری طرف یہ وحی ہوئی کہ اس پر عذاب ہو جو جھٹلاتا ہو اور پھر جاتا ہے ﴿فرعون﴾ کہا اے موسیٰ تم دونوں کا رب کون ہے ۲۰۶۹

۲۰۶۷ لَئِنْ دَلَيْنَا عَلَىٰ عَذَابٍ لِّمَنْ كَذَّبَ ۖ فَمَنْ رَبُّكُمْ يُؤْتِيهِ ۝۴۷

اگر تمہارا ہدایت دہیل کام ان سے لیتا تھا۔ بایں کلا جتن پہنچانے کیلئے اپنے نبیوں کو بھی ارشاد ہوتا ہو کہ اس سے نرمی سے بات کرنا

اور پھر ساتھ ہی امید دلاتا ہو کہ شاید وہ نصیحت پکڑے یہ کہ تبلیغ حق کا طریق جس کی پیروی صحیح مسلمانوں کو کرنی چاہئے۔ اگر وہ

اس وقت اسی حالت میں ہیں جس حالت میں بنی اسرائیل فرعون کے ماتحت تھے اگر ان پر حکمران قوم حد سے غل چکی ہو اگر انکے

بیٹے فرج کئے جاتے ہیں اگر ان کو ذلیل سمجھا جاتا ہو اور ذلیل حالت میں رکھا جاتا ہو تو بھی اس قوم سے مایوس نہ ہونا چاہئے۔

لعلہ یبتدأ کما یخشی جب ایک شقی ازلی کے متعلق بھی ہو تو قیام کیوں قول لین سے دعوت الی الحق دیکر ان کے مسلمان ہونے کی امید

نہ رکھی جائے۔ فرعون کا ذکر مسلمانوں کی ہدایت کیلئے ہو مگر وہ فائدہ نہیں اٹھاتے ۲۰۶۸

۲۰۶۹ یفراط یعنی ہم تقدیم یعنی پیش دستی کی اور فراط علیہ کے معنی ہیں استغفار و تقصیر یعنی زیادتی

کی اور پیش دستی کی دل ۲۰۷۰

اور یہاں مراد ہو کہ قبل اس کے کہ ہمارے پیغام کو سننے ہمارے اوپر کوئی حکم نہز مصادو کر دے اور بیطینی سے مراد ہو کہ اللہ

تعالیٰ کی شان میں طغیان کرے ۲۰۷۱

۲۰۷۲ لَئِنْ دَلَيْنَا عَلَىٰ عَذَابٍ لِّمَنْ كَذَّبَ ۖ فَمَنْ رَبُّكُمْ يُؤْتِيهِ ۝۴۷

کے معنی کیلئے نہ کہ کیونکہ اگر اس سے مراد معجزہ ہوتا تو معجزے دوتے ایک دیتا اور یہی وجہ ہو کہ ساتھ ہی فرمایا مَنِ اتَّبَعَ ابْنُ إِسْرَءِيلَ

گویا وہ آیت ہدایت الہی یا پیغام الہی ہی نہ کچھ اور ۲۰۷۳

۲۰۷۴ یہاں پھر بہت سے درسیاتی واقعات کو چھوڑ دیا ہو یہاں تک کہ حضرت موسیٰ اور ہارون دونوں فرعون کے پاس

پہنچا پنا پیغام او اگر ۲۰۷۵

لَئِنْ

دعوت الی الحق کا صحیح طریق

خُطْبَہ

۱۵: قَالَ رَبِّمَا الَّذِي آعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَىٰ قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ

کہا ہوا سب وہ چیزیں نے ہر چیز کو اس کی پیدائش عطا کی پھر سے اپنے کمال کی راہ دکھائی ۲۰: اس نے کہا تو ہر پہلی نسلوں کا کیا

۱۶: الْأُولَىٰ قَالَ عَلَيْهِمَ عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسِي الَّذِي

حال ہے کہ ان کا علم ہمیشہ رکھے پاس کتاب میں جو میرا سب غلطی نہیں کرتا نہ جھوٹا ہے ۲۱: وہ جس نے

جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَاسْلَكْ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَآَنَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ

تمہارے لئے زمین کو فرش بنایا اور تمہارے لئے اس میں رستے چلائے اور بادل سے

۱۷: مَاءً طَافًا فَخَرَجْنَا بِهِ أَرْوَاجًا مِّنْ تَحْتِهَا نَاقُاتٌ مِّمَّا يَتَخَفَتْنَ فِي الْكُهُوفِ وَأَرْعَوَ الْغُلَامَ

آبار پھر ہم ان کے ساتھ مختلف سبیلوں کے جوڑے پیدا کرتے ہیں ۲۲: کھاؤ اور اپنے چار پاؤں کو چرواؤ

إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَىٰ

یقیناً اس میں عقل والوں کے لئے نشان ہیں ۲۳: ۲۰۴۳

ہر چیز کا اپنے دائرہ کمال

۲۰۴۳ سوال دہ کے متعلق تھا اسلئے فرمایا کہ وہ صرف خالق ہی نہیں اور اس نے مخلوق کو پیدا کر کے یونہی نہیں چھوڑ دیا بلکہ اس کی ربوبیت کا یہ اقتضا ہے کہ اسے ہدایت بھی دی یعنی منزل مقصود تک پہنچنے کی راہ دکھائی ایسی قطعی ہدایت سے ہر چیز اپنے دائرہ میں کمال کو حاصل کرتی ہے اور اس میں وحی الہی کی ضرورت پر بھی دلیل ہے اور بتایا ہے کہ انسان کو اس کے کمال تک پہنچنے کیلئے وحی کی ضرورت ہے کیونکہ وہ حافی کمال کیلئے روحانی سامانوں کی ہی ضرورت ہے +

۲۰۴۴ سوال کا مطلب یہ تھا کہ پہلی قومیں جنہیں یہ ہدایت نہیں ملی ان کا کیا حال ہے تو اس کا جواب دیا ہے کہ وہ میرا کام نہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے مناسب حال جو سامان چاہا کر دیا کیونکہ ہر چیز اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے وہ نہ کسی کے متعلق غلطی کرتا ہے نہ کسی کو بھولتا ہے لہٰذا پہلی قومیں یہ اشارہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ کتاب کا مصلح نہیں جس طرح انسان بوجہ نبیان کے مصلح ہوتا ہے تو یا اس کی کتاب بھی اس کا علم ہے جس سے کوئی چیز باہر نہیں +

۲۰۴۵ اس میں اسی پہلی دلیل کو اور ربط کے ساتھ بیان کیا ہے اور بتایا ہے کہ جس طرح اوپر سے پانی برسا ہے تو زمین کی ریزشوں غل آتی ہیں اسی طرح وحی الہی قلب انسانی کو زندگی بخشتی ہے اور اس میں طرح طرح کی قومیں نشوونما پاتی ہیں ۱۰: ادولج کے لفظ میں یہی اشارہ ہے کہ ہر چیز اپنا ایک نوع رکھتی ہے جس سے ارتقا قبول کر کے وہ بقاء حیات میں معاون ہوتی ہے قلب انسانی بشیر ہدایت وحی کے ترقی نہیں کر سکتا +

نہیۃ - نھی

۲۰۴۶ نھیۃ کی جگہ جس کے معنی عقل ہیں اسلئے کہ وہ برسی باتوں سے روکتی ہے۔ نھی کے لئے دیکھو ۲۷: ۹۰

حضرت مرسی اور  
ساحر کا مقابلہ

مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ لِمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ۚ وَلَقَدْ آدَيْنَا<sup>٥٦</sup>

اسی (زین)، سے ہم نے تمہیں پہ کیا اور اسی میں تمہیں ٹوٹا بیٹھے اور اسی سے ہم تمہیں دوسری دفعہ نکال دیے۔ ۲۰۱۶ء اور ہم نے اسے اپنے سب کے

إِنِّي أَنَا كُلُّهَا فَكَذَّبَ وَإِنِّي ۝ قَالَ أَجِئْتَنَا بِالْحَرَجِ جَاءَ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ ٥٤

نشان دکھائے مگر اس نے جھٹلایا اور انکار کیا۔ کیا اے موسیٰ کی تو ہمارے پاس آیا ہر کر اپنے جاؤ سے ہمیں اپنے ملک سے

يَوْمَئِذٍ نَبْنِئُكَ بِسُحُورٍ مِثْلِهِ فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا تُخْلِفُهُ ٥١

نہاں دے سوہم بھی ضرور تیرے پاس پہنچے گا جاؤ لاہنگے سوہا رہے اور اپنے درمیان ایک وعدہ ٹھہرے جس کی نہ ہم خلاف

خُنْ وَلَا أَنْتَ مَكَانَا سَوَى ۝ قَالَ مَوْعِدُكُمْ

وندی کریں اور نہ تو برابر مکان میں رہیں، ۲۰۶ کا متبادر وعدہ کا وقت

۲۰۶۴۔ غافکہ۔ تودسے ہر دو اور نو ایک برتن ہی، اور اس کے معنی مٹھا یا دودھ ہیں اور تارۃ اُخزى کے معنی کے ہیں مٹھا بعد مٹھا دل،

سب انسان زمین سے ہی پیدا ہوتے ہیں اور زمین میں ہی لوٹ کر جاتے ہیں۔ یہ تو ظاہر ہے اور دوسری مرتبہ زمین سے پیدا کیا جانا اس لحاظ سے ہے کہ انسان کے وہ اعمال جن سے اس کی دوسری زندگی پیدا ہوتی ہے اسی زمین پر ہی ہوتے ہیں نہ اس کے باہر اور صحیح تو یہ ہے کہ پہلی مرتبہ زمین سے پیدا کیا جانا بھی کئی مراحل سے وقوع میں آتا ہے اور یہ نہیں ہوتا کہ ایک مٹی کا بت بنا کر کھڑا کر دیا جائے بلکہ اس مٹی سے نباتات و غلے پیدا ہوتے ہیں جنہیں حیوانات کھاتے ہیں اور انسان بھی پھر ان غذاؤں کا کھانا اور خلاصہ وہ چیز ہے جس سے انسان کی پیدائش کی ابتدا ہوتی ہے دوسری زندگی کن مراحل سے گزر کر آئے گی اور کن طریقوں پر پاکسی ہوگی یہ کوئی نہیں کہہ سکتا۔ کیونکہ یہ دو مسکے عالم کے متعلق ہے

حضرت موسیٰ کی دلائل

عشقہ ۲ نشان تو صرف دو ہی تھے یعنی عصا اور بدن بیضاً کیونکہ باقی نشان اس واقعہ کے بہت بعد دکھائے گئے ہیں پس یہاں نشانوں یا آیات میں علاوہ معجزات کے دلائل و مینات بھی داخل ہیں جو حضرت موسیٰ نے بیان کئے جیسا کہ اوپر انہی آیات کا ذکر بھی ہے جو دلائل حضرت موسیٰ نے توحید باری تعالیٰ پر دیئے ہیں۔ اور یہ قابل غور ہے کہ یہاں فرعون اور حضرت موسیٰ کی صرف گفتگو کا ذکر ہے اور حضرت موسیٰ کی دلائل کا جو ہستی باری اور ضرورت وحی پر دیئے ہیں اور فرعون کے سامنے عصا ڈالنے یا سفید ہاتھ نکلانے کا یہاں مطلق ذکر نہیں اور انہیں دلائل کو یہاں آیات کہا ہے اور اسی کا نام فرعون نے سحر رکھا ہے جیسا کہ انہی آیت میں ہے کہ لھو جنّا من ایضنا لیسحرّکوا یہ دلائل بھی سحر ہیں اور دلائل اور بیان کا سحر ہونا من البیان لیسحرّکوا سے ظاہر ہے دیکھو ۱۲۹ ۛ

## تأريخ

انسان کی پہلی اور دوسری  
پیدائش کا افسانہ  
ہونا +

## حسرت موسیٰ کی دلائل

فرعون کا تحقیق مذہبی  
میں پر اسی اختیار کرنا

۱۷۷۰ء مکہ ناسوی کے ایک معنی کئے گئے ہیں کہ ہم سے اور تم سے برابر سافت ہو اور ایک یہ کہ ہمارے ہونے کے لئے اول تو ایک بہت کڑو سی بات ہو اور دوسری بات کوئی ذکر کے قابل نہ نہیں۔ تیسرے معنی یوں کئے گئے ہیں کہ ایسی جگہ جو جہاں ہم اور تم برابر ہیں معنی حاکم اور رعیت کا جو فرق ہو وہ اس میدان میں نہ ہو گا (د) کیونکہ اس اجتماع کی غرض تحقیق حق معنی اور یہی معنی یہاں موزون ہیں یہ حضرت موسیٰ کی نرم گفتگو کا نتیجہ تھا کہ زعم تحقیق حق پر اس طرح رہی ہو گیا اور گو وہ خود مردمان کے اس کی قوم میں سے کئی لوگ یا ان کے

۶۰ یَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَن يُخْشِرَ النَّاسُ هُنَّ فَيَقُولْنَ فَرَعُونَ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى

جن کا دوسرا اور یہ کہ لوگ چاشت کے وقت جمع ہو جائیں گے ۲ سو فرعون چرگیا اور اپنی تدبیروں کو جمع کیا پھر آیا ۲۰

۶۱ قَالَ لَهُمُ مُوسَى وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَيَّ اللَّهُ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ بِعَذَابٍ وَ

موسے نے انہیں کہا تم پر انوس اللہ پر جھوٹ نہ بناؤ ورنہ وہ تمہیں عذاب سے فنا کر دے گا اور

۶۲ قَدْ خَابَ مِن أَفْرَتِي فَنَادَعُوا أَكْرَهُمُ بَيْنَهُمْ وَأَسَرُّوا النَّجْوَى قَالُوا إِن هَٰذِهِنَّ لَسِحْرٌ

جوا فراترا کہتا مراد رہتا ہی تب انہوں نے اپنے معاملہ میں باہم جھگڑا کیا اور شور کو غنی رکھا ۲۰ انہوں نے کہا یہ دو جا دو گریں ۲۰

يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوكُم مِّنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَ بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى

چاہتے ہیں کہ اپنے جادو سے ہمیں تمہارے ملک سے نکال دیں اور تمہارے اعلیٰ درجہ کے طریقہ کو دور کر دیں ۲۰

یوم الزینة

ہنی

ہنی

یوم الزینة سے مراد وہ دن ہو جس میں لوگ زینت کرتے ہیں اور یہ نوروز یا کوئی میلہ یا کوئی اور جشن کا دن ہو سکتا ہو + ہنی ہنی۔ دھوپ کا پھیل جانا اور دن کا امتداد ہو اور اس وقت کو بھی جب دھوپ پھیل جائے ہنی کہتے ہیں یعنی چاشت کا وقت۔ اور ہنی ہنی کے معنی ہیں دھوپ کے سامنے ہونا دانک لا نظارہ ایما ولا تفتی ۱۱۹ سورہ کے کا وقت مقرر کرنا بتانا ہو کہ یہ جمع بہت دیر تک رہنا تھا اسلئے سورہ سے لوگوں کو جمع کیا گیا +

جم۔ اجم

۲۰ جمع کیدہ ۲۰ جم ایک جہیکے بعض کا بعض سے قریب کر کے ملا دینا ہر اور جم امہ اور جم کیلئے دیکھو ۱۲۱۹ اور یہاں جمع کیدہ کو اور آگے آتا ہو ما جمعا کیدہ کہ توں کے معنی احکام و عزیمت کئے گئے ہیں یعنی ایک امر کو پختہ اور مضبوط کرنا اور جم کیدہ کے معنی بھی اسی طرح ہو گئے یعنی اپنی تدبیر میں سے کسی بات کو باقی نہ چھوڑا اور بعض نے جم اور اجمیل میں یہ فرق کیا ہو کہ جم ایک چیز کا دوسرے کے ساتھ ملا دینا اور اجماع ایک پراگندہ چیز کے اجزاء کو اکٹھا کرنا دل، توں محاط سے جم کیدہ کے معنی یہ ہوئے کہ قہنی تدبیر میں کر سکتا تھا وہ سب کیوں اور اجمعا کیدہ کہیں مراد یہ ہوتی کہ اس بات کو پختہ اور مضبوط کرو۔ اس سے معلوم ہوتا ہو کہ شاید وہاں ایک سے زیادہ لوگوں میں مقابلہ ہو اور یعنی کچھ ہاتھ کے کتب کے علاوہ تقریریں وغیرہ بھی ہوتی ہوں +

زمن کی تدبیر غلف

حضرت موسیٰ کی تقریر

۲۰ اس سے پہلی آیت میں ہو کہ حضرت موسیٰ نے ان کو سمجھایا کہ افراتہ کریں اسی کا اثر یہ معلوم ہوتا ہو کہ ان میں باہم کچھ اختلاف ہو ۱۰ اس سے معلوم ہوتا ہو کہ حضرت موسیٰ نے یقیناً وہاں کوئی تقریر کی ہو اور یہی اصل بات ہو جو کبھی فرعون کے سرداروں کے اور کبھی ساحروں کے دلوں کو کھانے چلی جاتی ہو اور یہ ہونا بھی ضروری تھا اس لئے کہ اشیاء کی صد دی اور اعلیٰ حقدہ من سکا کی دعا بیکارتی اگر اصل مقابلہ دلائل میں نہ تھا اور قبل اس کے کہ ساحر اپنے ہاتھ کے کتب دکھائیں ان کے دل حضرت موسیٰ کی دلا حقدہ سے کھانے گئے تھے۔ چنانچہ آخر پر وہ کتھے بھی ہیں ما اگر ہذا علیہ من السحر ۳۷ جس سے معلوم ہوا کہ فرعون نے مجبور کر کے ان سے وہ شعبہ بازی کرا جس کا ذکر آگے آتا ہو وہ خود اس پر ماضی نہ تھے +

ذہب۔ اذہب

۲۰ ذہب۔ ذہب سونا ہو اور ذہب کے معنی چلا گیا اور ذہب بالشیء اور اذہب کے معنی ہیں سے بیگیا سے دور کر دیا اور اس کا استعمال اشیاء اور معانی وہ نرس میں ہوتا ہو جیسے ذہب الی دبی (المنطق ۳۰۹) ذہب فہو الذہب المائع (رہو ۴۷) اذہب عن الحزن (خاطر ۳۷) لیذہب عنکم الرجس (الاحزاب ۳۳) ذہب اللہ بنوہم (البقرہ ۱۷۱)



فَاجْبِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ اتُّخَصَفُوا وَقَدْ أَلَمْتُمُ الْيَوْمَ مِنْ اسْتَعْلَٰٓءٍ ۚ قَالُوا ۖ

اسلئے اپنی تدبیر کو بچتے کرو پھر صاف باندھو آؤ اور آج وہ کاباب ہر جا بھگا جو بڑائی چاہتا ہوئے انہوں نے کہا

يُمُوسَىٰ أَمَّا أَنْ تُلْقَىٰ وَامَّا أَنْ تَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَىٰ ۚ قَالَ بَلْ لَّعَنُوا فَإِنَّا

اے موسیٰ کہا تو ڈالے گا یا ہم پہلے ڈالیں گے وہ ہے کہ یا وہ دوڑ رہی ہیں تو انکی

جِبَالَهُمْ وَعَصِيْبُهُمْ يُخَيَّلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَىٰ ۚ

رسیاں اور لعنیاں انکے جادو سے اسیسا خیال ہوا کہ گویا وہ دوڑ رہی ہیں ۲۰۸۲

طریقہ - طرقت ۴۱ میں ضرب کی طرح ہر گھر صرف ایک چیز کے دوسری پر بارے لے کر لیا جاتا ہے اور اسی طرح طہرینی رستہ کو کہتے ہیں نیز  
ات پیروں سے رہنا جاتا ہے اور ہر گھر ایک مسلک پر بولا جاتا ہے جس کو انسان اختیار کرے اچھا ہو یا برا اور یہاں طہریقہ سے مراد  
ایسا ہی مسلک یعنی مذہب ہو +

طہرینی

مثلاً - مثل کیلئے دیکھو مسئلہ ۳۴ اور امثال کے معنی ہیں وہ چیز جو افضل اور اتمہاب الی الخیر چیزوں سے زیادہ شایع  
اور امثال القدم بہترین لوگوں کو کہا جاتا ہے اور اذیقول امثالہم طہریقہ (۱۰۴) اور مثلاً اسی سے تائید ہے طہریقہ مثلاً سے مراد انکا  
مذہب اور ان کے رسوم و رواج ہیں جنہیں وہ حضرت موسیٰ کے مذہب سے افضل قرار دیتے ہیں +

۱ مثل - مثلاً

۲۰۸۱ استعلاء کے معنی طلب علو ہیں یعنی دوسروں سے اونچا یا باندھنے کی خواہش اور یہ علو مذہب بھی ہو سکتا ہے  
اور طلب رفعت یا بلندی مرتبہ بھی اس سے مراد ہو سکتی ہے اور یہاں دونوں باتیں مراد ہو سکتی ہیں دعا، اور بعض نے علا مراد لیا  
یعنی غالب رہا اور +

استعلاء

۲۰۸۲ پھیل خیال - صورت مجرہ کو کہتے ہیں یعنی صرف ایک صورت کو، جیسے وہ صورتیں جو خواب میں نظر آتی ہیں یا شیشہ میں  
یا کسی چیز کا عکس ہونے کے باوجود دل میں آجاتی ہیں پھر ہر ایک صورت پر بولا جاتا ہے جس کا تصور کیا جائے اور پھیل کسی چیز کے  
خیال کی صورت کا دل میں آنا ہو دعا، +

خیال

تخیل

اعراف ۱۱۶ میں صرف یہ ذکر ہے کہ لوگوں کو مرعوب کرو یا اور ان کی آنکھوں کو دھوکا دیا۔ یہاں حضرت موسیٰ کا ذکر ہے کہ آپ کو  
وہ رسیاں وغیرہ دوڑتی ہوئی خیال میں گزریں۔ یہ نہیں فرمایا کہ ساحروں نے رسیوں کی قلب ماہیت کر دی تھی اور وہ فی الواقع  
دوڑنے لگیں بلکہ صرف ان کی چالاک سے اور دھوکا دہی سے حضرت موسیٰ کو بھی یہ خیال گزرا کہ یہ دوڑ رہی ہیں پس یہ محض چالاک  
اور دھوکا دہی جس جس طرح آج کل بھی شعبہ بانگ لیتے ہیں ساحروں کی رسیوں اور لٹھیوں کا فی الواقع سانپ بنا کر قرآن شریف میں  
مذکور نہیں مفسرین نے اس شعبہ بازی کی کچھ تفصیلات بیان کی ہیں کسی نے کہا جو ان میں پارہ پھرد یا تھا کسی نے کہا نیچے آگ جلا  
تھی یہ سب بے ضرورت باتیں ہیں جس تفصیل کو اللہ تعالیٰ نے چھوڑ دیا ہو اس کی ہمیں ضرورت نہیں اور اس قسم کی شعبہ بازیوں ایسی  
عام ہیں کہ کسی شخص کو بھیجانے کی ضرورت نہیں ماری چلے گی شعبہ بازیوں دکھائے رہتے ہیں۔ در حضرت موسیٰ کا خیال ایسا ہی ہے  
جیسے آج بھی کوئی، ہر قسم کی شعبہ بازی دیکھ کر خیال کرے گا یہ نہیں کہا کہ حضرت موسیٰ کو یقین ہو گیا تھا +

سورہ کی رسیاں  
سانپ یا کسی  
یہ شعبہ بازی تھی

۶۸ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَىٰ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ

پس موسے نے اپنے دل میں خوف معلوم کیا ۲۰۸۳ ہم نے کہا ڈرنیں یقیناً تو ہی غالب ہے

۶۹ وَالْقَافِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سِحْرٌ وَلَا يُعْلِمُ السَّحَرُ

اور جو تیرے دائیں ہاتھ میں ہے ڈال دے جو انہوں نے بنایا جو وہ نکل جائیگا انہوں نے صرف جادو کر کے جال بنائی ہے اور جادو کر کے کیا ہے

۷۰ جِثَّتْ أَنفِي فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سَجْدًا قَالُوا أَمَّا رَبُّ هِرُونَ وَمُوسَىٰ قَالَ مَن تَمْتَلِكُ لَهْفًا

ہوتا خواہ کہیں تے میں جادو کر جسے میں گر گئے کھٹے لگے ہم ہرون اور موسے کے رب پر ایمان لائے دفر دے گا کہ تم اس پر ایمان لائے

۷۱ أَن أَدْنَ لَكُمُ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ فَلَا تُقِطْعَنَّ أَيُّدِيَكُمْ وَأَعْيُنَكُم

کہ میں تمہیں اجازت دوں بقیداً وہ تمہارا بڑا بڑا ہے تمہیں جادو سکھایا ہے سو میں ضرور تمہارے ہاتھ اور تمہارے پاؤں کاٹ

مِّنْ خِلَافٍ وَلَا وَصَلْتُكُمْ فِي جَدُّوهِ الْفُحْلِ وَلَتَعْلَمَنَّ إِنَّمَا أَكْثَدُ عَذَابًا وَآفِي

اخر اس کا ثبوت دیکھا اور تمہیں کھجوروں کے تنوں میں صلیب دوں گا اور تم جان لو گے ہم سے کون زیادہ سخت اور دیر پا ہے

۷۲ قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِن الْبَيِّنَاتِ الَّتِي فَطَرْنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ

انہوں نے کہا ہم تجھے اسپر ترجیح دے دیئے جو دلائل سے ہمارے پاس آچکا اور اس پر جس نے ہمیں پیدا کیا سو تو حکم کر جو حکم تو کرنا ہے

۷۳ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِئَاتِنَا

ہے تو مرتد اس دنیا کی زندگی کے متعلق ہی حکم دے سکتا ہے ہم اپنے رب پر ایمان لائے تاکہ وہ ہمارے خطا میں غفر کرے

۷۴ وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ إِنَّهُ مِن بَيْنِ يَدَيْ رَبِّكَ

اور وہ جادو (دھوکا) جس پر تو نے ہمیں مجبور کیا اور اللہ ہی بہتر اور باقی رہنے والا ہے بات یہ کہ جو اپنے رب کے حضور

مُجْرِمًا فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَىٰ

مجرم بن کر آئیگا تو اس کیلئے جہنم ہے وہ نہ اس میں مرے گا اور نہ زندہ ہی ہوگا ۲۰۸۴

۲۰۸۳ یہ خوف اس لئے تھا کہ لوگ دھوکا نہ کھا جائیں اور اللہ تعالیٰ نے تسلیم کیا کہ بتایا انت الاعلٰی یعنی تمہارا غلبہ کھلا ہوگا

اور کسی قسم کا دھوکا باقی نہ رہے گا

۲۰۸۴ جہنم میں موت نہیں کیونکہ مر کر انسان دھوکے سے چھوٹ جاتا ہے اور وہ اس حیات یعنی زندگی بھی نہیں اسلئے کہ اصل زندگی تو اللہ ہے اور ادا کا کھلایا جیچکھ اور وہ اہل نار کو میسر نہیں اور یا اسلئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی خاصیت محموم ہو گئے اور زندگی ان نفع



۸۱ کُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ

مستری چیزوں سے کھاؤ جو ہم نے تمہیں دی ہیں۔ اور اس میں حد سے نہ بڑھو ورنہ میرا غضب تم پر اترے گا اور جس پر

۸۲ يَحِلُّ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ ۖ وَإِنِّي لَعَفَّارٌ لِّسَنٍ تَابَ وَأَمَّنَ وَ

میرا غضب اترے گا وہ پستی میں گر گیا ۲۰۸۶ اور یقیناً میں اس کی بہت حفاظت کروں گا لاہوں جو توبہ کرنا ہے اور ایمان لانا

۸۳ عَمِلَ صَالِحًا تَمْ أَهْتَدَىٰ ۖ وَمَا أَغْنَاكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَىٰ ۖ

اچھا عمل کرتا ہو پھر ہدایت پر قائم رہتا ہو ۲۰۸۷ اور اے موسیٰ کیا چیز تجھے اپنی قوم سے (آگے) جلدی لے آئی

۸۴ قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَىٰ أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ۚ قَالَ فَإِنَّا

کہا وہ بھی میرے نقش قدم پر ہیں اور اے میرے رب میں نے تیری طرف جلدی کی تاکہ تو راضی رہو ۲۰۸۸ کہا تو ہم نے

واعدا ناموسی اربعین ليلة (البقرة ۵۱) اور یہاں واعدا ناکھلائے فرمایا کہ حضرت موسیٰ کی وساطت سے توریت بنی اسرائیل کو ملی تھی جو کچھ نبی کو دیا جاتا ہو وہ اس کی امت کو ہی اس کے واسطے دیا جاتا ہو +

۲۰۸۶ تَطْغَوْا فِيهِ - یہ کی خیر ماہر زقنم کی طرف ہو۔ اور ہوی کے معنی بلندی سے پستی کی طرف گزنا ہیں دیکھو ۲۰۸۵ اس طلب یہ ہو کہ وہ اس بلند مقام سے جس کیلئے اللہ تعالیٰ نے اسے پیدا کیا تھا یعنی رضائے الہی کا مقام ایک نہایت پست مقام کی طرف گر گیا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فی الحقیقت رضائے الہی کا حصول سب سے بلند مقام ہے جس پر انسان پہنچ سکتا ہو اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی ہی اسفل سافلیں میں گرجانا ہو۔ اور ہوی کے معنی ہلک ہو گیا بھی کہ گئے ہیں اسلئے کہ بلندی سے پستی میں گزنا موجب ہارکت

۲۰۸۷ اِهْتَدَىٰ - اھتدا (جو ہدی سے ہے) اس سے مخصوص ہے جس کا انسان اختیار کے طریق پر قصد کرتا ہو اور دینی میں یا آخری میں جل لکھ الخوم لتتدوا بها (الانعام ۹۸) لایستطیعون حيلة ولا یھتدون سبیلا (النساء ۹۸) اور کبھی طلب ہدایت پر پورا جاتا ہو واذنا ینا موسی الکتاب والفراوان لعلکم تتدون (البقرة ۵۳) ولاتم نعتی علیکم ولعلکم تتدون (البقرة ۱۵۰) اور اھتدا کسی صاحب ہدایت کا اقتدار نامی ہو اور لوکان ابادھم لایمقلون شیئا ولا یھتدون (البقرة ۱۵۰) یعنی کسی عالم (یا ہدایت) کی پیروی نہ کرتے تھے اور فمن اھتدی فانما یمتدی لنفسه (یونس ۱۰۰) میں اھتدا

میں کئی وجہ داخل ہیں یعنی طلب ہدایت اور اقتدار سے ہدایت اور قصد ہدایت اور ہدایت کے معنی ہیں ہدایت کی طلب میں مداومت اختیار کرنا یعنی اس میں لگا رہنا ہو اور اس کا قصد کرنے میں سستی نہیں کرتا اور نافرمانی کی طرف نہیں لوٹنا وغیرہ + ۲۰۸۹ یہ اس واقعہ کی طرف اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ اپنی قوم کے آدمیوں کو جو ساتھ لائے تھے پہاڑ کے نیچے چڑھ کر خود اوپر چلے آئے تھے وَاِذَا خَرَبُوا مَوْسٰی قَوْمَهُ سَبِّحْنَ رَجُلًا مِّمَّا تَنَادَوْا (الاحزاب ۱۵۰) اور اس سوال میں کوئی تنبیہ کرنا مقصود

نہیں بلکہ صرف اس امر کا اظہار مقصود ہے کہ انبیاء کے سب کا مرفعات الہی کیلئے ہوتے ہیں اور بعض کے نزدیک ہم ولا علی اشی سے مراد یہ ہے کہ وہ میرے قریب ہی ہیں اور مراد ساری قوم کو یعنی میری قوم بھی مجھ سے کچھ دور نہیں اور بعض کے نزدیک علی اثری سے مراد علی دینی ہے یعنی وہ میرے قریب ہیں (د) +

رضائے الہی کا مقام  
کا بلند ترین مقام  
ہے

اھتدا

علی اثری سے مراد

قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ فَوَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ ۝۶۷

نیری قوم کو بے چین بھیجے فتنہ میں ڈالا اور سامری نے انہیں گمراہ کیا ۲۰۹ سو موسیٰ اپنی قوم کی طرف ناراض افسوس کرتا ہوا

إِسْفَاةً قَالَ يَقَوْمُ النَّارِ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعْدًا حَسًّا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ

ڈٹا۔ کہا اے میری قوم کیا تمہارے رہنے تم سے اچھا وعدہ نہ کیا تھا تو کیا وہ وعدہ تمہیں لتا معلوم ہوا بلکہ تم نے یہ ارادہ کیا

يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي مِنْ رَبِّكُمْ فَاخْلَعْتُمْ مَوَاعِدُنَا قَالُوا مَا خَلَقْنَا مَوْعِدًا بِمَلَكِنَا وَلَكِنَّا

کہ ہم تمہارے رب کا غضب آنے سے سو رہے تھے اسلئے ساتھ وعدہ کا خلاف کیا ۲۱۰ انہوں نے کہا ہم تو تیرے ساتھ وعدہ کا خلاف نہیں کرتے تھے

جَحَلْنَا أَوْدَانًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَدْ فَتَنَّا فَكَذَلِكَ أَلَقَى السَّامِرِيُّ ۝

ہم پر قوم کی زینت کے جو ڈالا گیا سو ہم نے اسے بھنبک دیا اور سامری نے خیال، ڈالا ۲۰۹

۲۰۹ السامری۔ ممتا اس رنگ کو کہتے ہیں جو سفیدی اور سیاہی کے درمیان ہو (یعنی گندم گوں) اور سمکرات کی تاریکی کو کہتے ہیں اور رات کو کہانی بیان کرنے کو بھی اور سامراہی ایسی کہانیوں کا بیان کرنا والا ہے اور سامراہی ایک شخص کی طرف منسوب ہے (۱) اور سامراہی بنی اسرائیل کے قبیلوں میں سے ایک قبیلہ ہے جو بعض امور دینی میں یہود سے اختلاف رکھتے تھے اور سامراہی انہی کی طرف منسوب ہے (۲) اور بعض مفسرین نے سامراہی کے متعلق لکھا ہے کہ وہ ایک جلی تھا۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کیسا مصر سے نکلا تھا وہ ایک منافق آدمی تھا (د) اور یہ حضرت ابن عباس کی طرف منسوب ہے

۲۰۹ وعدا حسنا سے مراد بعض نے توریث کا دینا لیا ہے اور بعض نے وہ وعدے جو اہل طاعت کے ساتھ کئے جاتے ہیں اور یہی درست معلوم ہوتا ہے و طال علیکم العهد سے مراد وہ وعدہ کا زمانہ لیا گیا ہے جو حضرت موسیٰ ان سے اگے ہوئے تھے مطلب یہ ہے کہ یہ زمانہ تو اتنا لمبا نہیں تھا کہ تم بھول جاتے ہو تم نے عدا خلاف ورزی کی

۲۰۹ ملک اور ملک کے ایک ہی معنی ہیں (ع) یعنی اختیار یعنی اپنی مرضی سے ایسا نہیں کیا بلکہ کسی کے دخل سے

القی۔ القا کے معنی کسی چیز کا دھل پھینکنا ہیں جہاں وہ تمہارے سامنے ہو (کیونکہ اس کا مادہ لقی ہے) اور پھر عام ہو گیا کہ یعنی ہر طرح کا پھینکنا۔ امان تلقی و امان تلون اول من القی (۶۵) اور پھر کلام۔ قول۔ سلام۔ دوستی کے پیش کرنے پر بھی لفظ آجاتا ہے فالقوا الہم القول (الحمل ۸۶) والقوا الی اللہ یومئذ السلم (الحمل ۸۷) والقی السمیع (ق ۳۷) وغیرہ اور جو یہاں مقول مذکور نہیں اور زیورات کے ڈالنے پر قذف استعمال کیا ہے (۲۰۶) اور یہاں اس کے مقابل پر القی ہو سکے مراد یہاں یہی معلوم ہوتی ہے کہ یہ بات سامری نے ہمارے سامنے پیش کی اور اس کے مطابق تغاسیر میں ایک قول بھی ہے فتنل ذلک الذی ذکرنا لک القی السامری ایینا وقہرہ علینا (د)

او ذاد امن زینۃ القوم سے وہی مراد ہے جو دوسری جگہ من حلیم سے مراد ہے (الاعراف ۱۴۸) یعنی زیورات اور زینۃ القوم کے لفظ سے مفسرین نے عام طور پر یہ مراد لیا ہے کہ یہ وہ زیورات تھے جو بنی اسرائیل قبیلوں سے عاریتاً لے آئے تھے جیسا کہ خرچ ۱۲: ۳۵ میں ذکر ہے مگر قرآن شریف کے الفاظ جہاں ان زیورات کو الاعراف ۱۴۸ میں حلیم یعنی بنی اسرائیل کے زیورات قرار دیا ہے اس توجیہ کو صحیح نہیں ٹھہراتے اور بعض نے اسے مال غنیمت قرار دیکر پھر خود ہی اعتراض کیا ہے کہ مال غنیمت

سما  
سام۔ سامہ

ملک  
القار

زینۃ القوم کے

۸۸ ۞ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ قَتِيلٌ ۚ

پس ان کیلئے ایک بچڑا نکال کر آیا (جس کا) دھن، ایک جسم جس کا آواز خلق نمی تو انہوں نے کہا یہاں سے جو وہی اور موسیٰ کا معبود وہی مگر موسیٰ بھول گیا

۸۹ ۞ أَفَلَا يَرَوْنَ أَكَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ صَرًّا وَلَا نَفْعًا ۚ وَلَقَدْ قَالَ

کیا وہ غور نہ کرتے تھے کہ وہ ان کی طرف بات نہیں ٹوٹا، اور نہ ان کیلئے کسی نقصان کا اختیار رکھتا ہے اور نہ نفع کا اور نہ بچنے ان سے

لَهُمْ هَرُوفٌ مِّنْ قَبْلُ يَقُولُ إِنَّمَا قَتَلْتُمُوهُ ۚ وَإِنِّي أَنَا رَبُّكُمْ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

پچھلے ہی کھدیا تھا اسے میری قوم تم اس سے صرف فتنہ میں ڈالے گئے تھو اور تمہارا رب بہت رحم کرنے والا ہے سو میری ہر حرف

۹۱ ۞ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ۚ قَالُوا لَنْ نَّبْرَحَ عَلَيْهِ عَافِيْنَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ

اور میرے حکم کی فرمانبرداری کرو ۲۰۹۳؎ انہوں نے کہا ہم اس کی عبادت میں لگے رہیں گے یہاں تک کہ موسیٰ ہماری طرف لوٹ کر آئے

کا لینا ان کیلئے جائز نہ تھا اور مال غنیمت اسے یوں بنایا جو کجب فرعون اور اسکے ساتھی سمندر میں قرق ہو گئے تو ان کے زیورات سمندر نے ساحل پر پھینک دیئے اور وہ بنی اسرائیل نے لے لئے مگر یہ سب دو راہ قیاس باتیں ہیں اور صحیح بات صرف اس معلوم ہوتی ہے کہ فرعون کی نقل کر کے بنی اسرائیل کے خیالات بھی زمین کے ظاہری سامان یعنی زیورات وغیرہ کی طرف بہت متوجہ تھے۔ اس لیے یہ تجویز کہ زیورات کو اتار دیا جائے سب کو اچھی بھی معلوم ہوئی پس زینۃ القوم سے مراد اہل مصر کی ظاہری زیبائش کے سامان ہیں اور حلدنایں یہ اشارہ ہے کہ بنی اسرائیل بھی ان کی نقل کر کے اسی مرض میں مبتلا ہو گئے اور زیورات وغیرہ کا شوق بہت بڑھ گیا اسی لئے دوسری جگہ جلیلہم فرمایا پھر یہ تو ان زیورات سے بچڑا بنایا گیا اور یا کوئی بت بچڑے کا بنا کر ان زیورات سے آراستہ کیا گیا اور بتوں کو زیورات پہنانے کا دستور بھی بت پرست قوموں میں پایا جاتا ہے +

۲۰۹۴؎ زیورات سے بنے ہوئے یا زیورات سے آراستہ بچڑے کی پرستش میں کیا اشارہ ہے؟ کیونکہ بنی اسرائیل کے واقعات کا ذکر تو مسلمانوں کی ہدایت کیلئے کیا اس کی تصریح قرآن کریم نے خود اس سورت میں کروئی ہے جہاں فرمایا لَا تَقْلُدُوا آلَ عِيسَىٰ الَّذِي كَانَتْ تَتَّبِعُهُ أَتَابَا مَنَظَرَهُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا (۱۳۱) یعنی جس طرح بنی اسرائیل فرعون اور اسکے ساتھیوں کی نقل کر کے دنیوی آرایش کے سامان پر گر گئے تھے مسلمان ایسا نہ کریں مگر آج ہی حالت مسلمانوں کی ہے کہ وہ فی الحقیقت عمل یورپ کی پرستش کر رہے ہیں اور ہر بات میں ان کی نقل اتار دیتے ہیں۔ فی الواقعہ یورپ کی ظاہری ٹیپ ٹاپ ایک عمل ہے اور اس کی پرستش یہی ہے کہ مسلمان بھی اپنے تمام کاروبار میں دنیا اور اس کے مال اور اس کی آرایشوں کو اپنی زندگی کی غرض و غایت سمجھتے ہیں یہی اور مدار اس کے شہروں میں انہماک دنیا کی حالت کو دیکھ کر کوئی شخص خیال نہیں کر سکتا کہ یورپ کے ان ٹیکریسی طرح پیچھے ہے +

۲۰۹۵؎ یہاں قرآن کریم نے نہایت صفائی سے بائبل کے اس قصہ کی تردید کی ہے کہ حضرت ہارون بچڑے کے بنائے اور عبادت میں شریک تھے یوں نہ صرف ان کی عدم شرکت کا ذکر کیا بلکہ یہ بھی بتایا کہ حضرت ہارون نے بنی اسرائیل کو گواہی دے کر کہ وہ کلمہ بھی بتا دیے ایسے مقامات سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ قرآن کریم بائبل کے قصوں کو نقل نہیں کرتا بلکہ اس کا مبالغہ کا مضر خیر کوئی اور ہے اور وہ بائبل کی غلطیوں کی اصلاح کرتا ہے اور یہاں حضرت ہارون کی عصمت کو ثابت کیا ہے +

عجل  
بچڑا

زیورات اور بچڑے  
کا تعلق

مسلمان اور عمل یورپ

حضرت ہارون کی عصمت  
اور بائبل کے بیان کی تردید

قَالَ يَهْرُونَ مَامَنَّكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ۖ أَلا تَتَّبِعَنِ ۖ أَفَصَيْتَ أَمْرِي ۚ ۲۰

دوستی، کہا اسے ہارون کس چیز نے تجھے روکا جب تو نے انہیں دیکھا تھا اگر وہ ہر گھٹے گزرتے میری اتباع نہ کی تو کیا تو نے ہرے حکم کی نافرمانی کی؟

قَالَ يَا بَنُو قَوْمٍ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي ۚ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ ۲۱

کہا اسے میری بالے بیٹے میری ڈاڑھی اور سر نہ پکڑو۔ میں ڈر گیا کہ تو کہے گا تو نے مجھے پہل

بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ۚ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ ۚ ۲۲

میں تفرقہ ڈال دیا اور میری بات کا پاس نہ کیا ۲۰ (دوسری ۷) کہا اسے سامری تیرا کیا معاملہ ہے اس نے کہا میں وہ کچھ جانا

لَوْ يَبْصُرُونَ بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ ۖ فَنَبَلْتُهَا وَلَكَ سَوَلَسْتُ لِنَفْسِي ۚ ۲۳

جو انہوں نے نہیں جانا پس میں نے رسول کے نقش قدم سے کچھ حاصل کیا پھر اسے چھینک دیا اور یا یہی رسول نے مجھ (دیکھ) اچھا کہ کھایا ۲۱

۲۰۹۴ اتباع ذکر کرنے سے مراد یہ ہے کہ ایسے حالات میں تم نے وہ کچھ کیوں نہ کیا جو میں کرتا اور بعض کے نزدیک یہ مراد ہے کہ تو ان لوگوں کو ساتھ لیکر جو شرک سے بچے رہتے تھے میرے پیچھے کیوں نہ آگیا، مگر بھلا معنی زیادہ صاف ہیں اور مطلب یہ ہے کہ ان لوگوں سے خلق منقطع کر دیتا یا ایسا فساد ڈالنے والے کو قرار دیتی سزا دیتا یا سختی سے روک دیتا +

۲۰۹۵ دیکھو ۱۱۵۹ حضرت ہارون کو یہ خیال تھا کہ اگر انہوں نے سختی کی تو قوم میں فساد پڑ جائیگا کیونکہ دوسرا گروہ اور ان کے سرخنے بہت زبردست تھے جیسا کہ اعراف میں ہے کہ دو ایقتلوختی +

۲۰۹۶ اَبْصَرْتُ - بَصَّ کیلئے دیکھو ۱۲۰۷ جب ظاہری آنکھ سے دیکھنا مراد ہو تو کہتے ہیں اَبْصَرْتُ اور جب قلب کی قوت مدد کا ذکر ہو تو کہتے ہیں اَبْصَرْتُ اور بَصَرْتُ یہ اور بَصَرْتُ حاسر میں معنی آنکھ سے دیکھنے کیلئے بہت ہی کم استعمال ہوتا ہے جب تک کہ اس کے ساتھ رفیت قلب بھی نہ ہو لہٰذا تعبد لا یسمی مع ولا یبصر (مہر ۱۹-۴۲) اَبْصَرْنَا وَمَعَنَا (السنجدة ۱۲۰، ۱۲۱) اور اسی کے مطابق ذواج کا قول ہے یعنی بَصَّ بالشیء کے معنی ہیں علم اسے جانا اور اَبْصَرْتُ کے معنی ہیں دیکھا +

قَبَضْتُ قَبْضٌ کیلئے دیکھو ۱۲۱۱ مگر کھن کسی چیز کے حاصل کرنے پر بھی بولا جاتا ہے کہ اس میں ہاتھ سے لینا نہ (۱۲۱) اور قَبْضَةُ ایک مرتبہ حاصل کرنا ہے +

یہاں بہت سے زوائد داخل کر کے یوں معنی کئے گئے ہیں کہ میں نے رسول یعنی جبرائیل کے گھوڑے کے پاؤں کے نیچے کئی ٹی لے لی اور اسے آگ میں ڈالا۔ تو بچہ ابن گیا معلوم نہیں اس عجیب کہانی کا ماخذ کیا ہے۔ اول تو یہاں جبرائیل کا ذکر نہیں پھر جبرائیل کا گھوڑا اور میان میں زبردستی داخل کیا جاتا ہے پھر مٹی کا کوئی ذکر نہیں۔ اُن کے معنی مٹی نہیں بلکہ نقش ہیں خواہ وہ نقش ظاہری ہو یا معنوی۔ پھر آگ میں ڈالنے کا کوئی ذکر نہیں۔ پھر بچہ ابھنے کا کوئی ذکر نہیں۔ پھر یہ کس قدر عجیب بات ہے کہ سامری کو منافق بھی کہا جاتا ہے اور ساتھ ہی انکے اس کو ایسی قوت کا مالک بھی سمجھا جاتا ہے کہ جبرائیل اور اس کا گھوڑا جو شخص مومنوں کو نظر نہ آئے وہ منافق سامری کو نظر آگیا۔ پھر یہ کہاں سے معلوم ہوا کہ جبرائیل کے گھوڑے کے پاؤں کے نیچے کئی مٹی سے زیورات کا بت بن جایا کرتا ہے اور اس میں سے عجیب و غریب آوازیں آنے لگتی ہیں یا کیا اسے سامری کا معجزہ کہا جائیگا۔ غرض یہ کہانی کسی طرح پر قابل قبول نہیں رسول خود حضرت موسیٰ ہیں اور انکے اثر سے کچھ لینا صاف بتاتا ہے کہ ان کی تعلیم کو اس نے پورے طور سے قبول نہیں کیا

سامری کا بچہ ابن گیا اور حضرت جبرائیل کی گھوڑی کا بچہ پیدا ہوا



٩٤ قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ

کما تو چلا جا تیرے لئے زندگی میں یہ دنوں، پسو کہ تو کشتار ہو

چھوڑنا نہیں، ۲۰۰۹ء اور تیرے لئے ایک (دور، وعدہ ہو جس کی خلاف

تُخْلَقُهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي

تجسس نہ ہو گا اور اپنے اس معبود کو دیکھ جسکی عبادت میں تو لگا ہوا تھا ہم اسے جلا دیں گے

٩٩ اَلَيْمَ نَسْفًا نَسَفَ الْهَكَوُ اللّٰهُ الَّذِي لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا كَذَلِكَ

بکھیر دیجئے ۲۰۹۵۔ تمہارا معبود صرف اللہ ہی وہ جس کے سوائے کوئی معبود نہیں۔ اس کا علم ہر چیز پر پھیلا ہوا ہے۔ اسی طرح

نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ ۚ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا

ہم تجھ اس کی خبریں بیان کرتے ہیں جو پہلے گزر چکا اور ہم نے تجھے اپنے پاس سے ذکر

ذِكْرًا مِّنْ أَعْوَصَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يُبْخَلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَرَآ ۝

110

دیا ہر جو کوئی اس سے منہ پھیر گیا تو وہ قیامت کے دن بوجہ اٹھائے گا

بلکہ اس کو بہت متھوڑا قبول کیا۔ اور بصرہ کے مسنی قلب کی قوت درک سے لینا ہی پس وہ اپنی بڑائی کا ہر کرتا جو کہ یہ لوگ جو بلا سوجھے سمجھے متنازع تعلیم کی پیروی کرتے چلے جاتے ہیں ان میں سے نہیں بلکہ صاحب علم ہوں کچھ اپنے مطلب کی بات لے لی پھر اسے بھی پس پشت پھینک دیا عقبن وہ دراء ظہور ہم۔ اور یہ سب کچھ اس کے نفس کی تزیین تھی یعنی یہی سیکر ملنے لگے یہ کام چاکر کے دکھایا اس لئے میں نے، ایسا کیا یہی قول اور مسلم کا جو اور یا ہ اور جو کہ زیورات کا بنی اسرائیل سے لینا تو رسول کی تعلیم کا کچھ اثر تھا مگر پھر اسے پھینک دیا اور انہی زیورات کے ذریعہ سے قوم کو شرک بنا دیا +

۲۰۹۶ لامسآں۔ صفت و کھیر ۳۵ اور میسآں ایک دو سر کو چھونا اور لامسآں کے معنی ہیں تم کسی سے محبت نہ کر دینی میل جول نہ رکھو ساری کامیل جول دو سر کو گلوں سے بھور سنز رو کھدو یا گیا دل پس معلوم ہو کہ ساری کو یہ سنز رو تھی کہ پوگوں سے اس کامیل جول ہو کہ دیا گیا۔ اور لامسآں کھنے سے مراد بظاہر یہی ہو کہ وہ کسی سے ملے نہیں اور قول اس معنی میں آ سکتا ہو و کھیر ۳۵ اور اگر مژدہ کھا ہی مراد ہو تو بھی غرض یہی ہو کہ اگر کوئی اس سے کلام کرنا بھی چاہے تو بھی وہ کہہ مے کہ بے چہر نہیں ۔

۲۰۹۸ ظلت۔ اصل میں ظلت ہے۔ ایک لام حذف ہو گیا ہے دیکھو ۱۵۱۔

جہاں اس کے معنی ہیں ہلاکت یعنی ہلاک ہو گئی اور دوسری حدیث میں ہو اُچی (بلی) اُن اُخوت قہریشا ہاں اُخوت کو بھی ہو اُحلاکت  
یعنی انہیں ہلاک کر دوں اور حرق تباہ دیکھتی، کے معنی ہیں دانت پیسے یہاں تک کہ اس کی آواز سنائی گئی اور حرقی الحدیث  
باللبناء دیکھتا اور حرق تباہ کے معنی ہیں لوسہ کو سولہوں سے کوٹنا اور اس کے بعض کو بعض سے رگڑا اور بیاں نکھینے کا کلمہ  
کھینچنے کا بھی تراش پڑی گئی ہو اور دونوں کے معنی ایک ہیں دل، ۴

حرق. احراق تحرق  
احتراق

خُلِبَ مِنْ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ۝ يَوْمَ يُخْفَى فِي الصُّورِ وَلُحْشَرُ ۱۰۱

اسی میں رہو گا اور قیامت کے دن ان کا بوجھ بڑا ہو گا جس دن صورتیں چھوٹ جائیگا اور ہم اس میں ۔

الْجُرْمَيْنِ يَوْمَ يَمُوتُ زُرْقًا ۝ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۱۰۲

نیلا آنکھوں والے جو بڑھو اکٹھا کر نیٹے ۲۰۹۹ آپس میں آہستہ آہستہ باتیں کر نیٹے کہ تم صرف دس دن (ہی) ٹھہرے

نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۱۰۳

ہم خوب جانتے ہیں جو وہ کہیں گے جب ان میں سے اعلیٰ درجہ کے طریقہ والا کہیں گے تم صرف ایک ہی دن ٹھہرے نہ ۲۱

نصف

نصفین - نصف ہوا کا ایک چیز کو اکھیڑ دیا اور اس کا دور کر دینا ہو۔ یعنی سہاڑی نصف (۱۰۵) اور لنصفہ فی الیم

نصف کے معنی ہیں ہم سے دریا میں اس طرح ڈال دینگے جس طرح مٹی کا خیار ہوتا ہو +

چونکہ حق قہ سے معنی دو طرح ہو سکتے ہیں یعنی جلا نا اور پس ڈالنا ممکن ہو جلائے سے وہ خاکستر کی طرح ہو گیا ہو۔ اور ممکن ہو تو سونے چاندی وغیرہ سے بنا ہونے کے اس کو پس کر ریت کی طرح کیا گیا ہو دونوں صورتوں میں اسے دریا میں ڈال دیا گیا تاکہ اس کی خاکستر سے بھی کوئی فائدہ نہ اٹھا سکے یہاں بھی قرآن کریم نے بائبل کے اس قصہ کی ترویج کی ہے کہ پچھڑے کی خاکستر گھول کر بنی اسرائیل کو پلائی گئی (خروج ۳۲: ۲۰) بعض مفسرین نے یہاں بھی یہ قصہ بڑھا دیا ہے کہ اس پچھڑے میں گوشت اور خون پیدا ہو گیا تھا گویا وہ سچ کا زندہ پچھڑا بن گیا تھا اسلئے اسے جلائے کی ضرورت پیش آئی۔ یہ بھی بالکل بے بنیاد بات ہو +

پچھڑے کی خاک  
بائبل سے اختلاف

۲۰۹۹ ذرق - ذرقہ سیاہی اور سفیدی کے درمیان ایک رنگ ہے یعنی نیلا اور کما جاتا ہو ذرق عینہ یعنی اس کی آنکھیں ہو اور یہاں معنی عینہ یعنی اندھے کئے گئے ہیں (دغ) مگر ظاہر معنی زیادہ موزوں ہیں +

ذرق

حضرت ابن عباس سے دریافت کیا گیا کہ ایک آیت میں عینہ یعنی حشر میں اندھے ہوئے کا ذکر ہے اور یہاں ذرق عینہ یعنی نیلا ہونے والے تو آپ نے فرمایا کہ قیامت کے مختلف حالات ہیں (د) اور ہو سکتا ہو کہ اس ذرق کے لفظ میں بعض ایسی قوموں کی طرف اشارہ ہو جن کی آنکھیں نیلی ہیں اور حشر کے لفظ میں ان کے دنیوی حشر کی طرف اشارہ ہو +

نیلی آنکھوں والی قوم

۲۱۰ پہلی آیت میں ہے کہ وہ ایک دوسرے سے کہیں گے کہ تم دس دن رہے اور یہاں ان میں سے اعلیٰ درجہ کے انسان کا قول بیان کیا کہ تم ایک ہی دن رہو۔ اگر یہ قیامت کا قول ہو تو حشر اور یوم کا الگ الگ بیان کرنا کوئی خاص معنی نہیں رکھتا اور دونوں حالتیں مبعاد پر دلالت کرتے ہیں اگر کسی قوم کی حیات دنیا کی طرف اشارہ لیا جائے تو پھر حشر سے مراد دس صدیاں ہونگی اور فضیل انسان کا قول کہ یہ دس صدیاں نہیں ایک یوم ہے اس طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک یوم ہزار سال کی طرح ہے دن یوماً عند ربک کاللف سنة مما تعدون (الحج ۷۴) اور دوسری جگہ امر اسلام کا ایک ہزار سال رکھا رہنا مذکور ہے ثم یرجع الیہ فی یوم کان مقداماً الف سنة مما تعدون (النجم ۵) اسلئے اگر یہاں مراد ایسی قوم کی ترقی کی جائے جو بلا کی ترقی میں مانع ہو اور اس کے خلاف زور لگانے تو واقعات کے لحاظ سے اقوام یورپ پر یہ الفاظ صادق آتے ہیں لہٰذا انہیں بھی نیلی ہیں اور ایک ہزار سال تک انہوں نے اسلام کی ترقی کو بھی روکا ہو +

دس دن اور ایک دن  
رہنے سے مراد

۱۰۶

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا فَيَذَرُهَا

ذکر قیامت میں رجوع  
والی نعمت کی جنگجوئی

اور بجٹ سے پہاڑوں کے متعلق پوچھتے ہیں تو کہہ دو کہ میرا رب انہیں جڑے اڑا کر کھیر دے گا لہٰذا ۲۱ پس ان کو صاف ہو جاؤ

قَاعًا مَصْفًى لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۝

۱۰۷

میدان کر چھوڑے گا نہ تو ان میں کجی دیکھے گا اور نہ اونچ نیچ ۲۱

پہاڑوں کے اڑنے سوار

۲۱۰۶ جبال اور ان کے اڑانے کے متعلق دیکھو ۱۶۲۳ جیسا کہ میں بار بار لکھ چکا ہوں قرآن کریم نے جو الفاظ قیامت کے کبوتر کے متعلق استعمال کئے ہیں وہ ایک رنگ میں قیامت وسطیٰ پر بھی صادق آئے ہیں اور وہ دو چیزیں کا ذکر آیت ۱۱۳ میں اور جس طرح قیامت سے تعلق رکھتے ہیں اس دنیا کی زندگی سے بھی تعلق رکھتے ہیں مثلاً اسی سورت میں فرعون کی ہلاکت اور سامری کی سزا کا ذکر ہے اور یہ دونوں باتیں اس دنیا سے تعلق رکھتی ہیں اور یہ ناممکن ہے کہ قرآن شریف ایک قوم کی اس دنیا میں تباہی کو بطور نظیر بیان کر کے پھر قرآن نبی کریم صلاعم کو صرف عذاب قیامت سے ڈرانے کیونکہ عذاب قیامت سے تو یوں بھی ڈرایا جاسکتا تھا اس کیلئے کسی قوم کی دنیوی سزا کے ذکر کی کیا ضرورت تھی ۱۰ اور خود الفاظ آیت پر غور کیا جائے تو یہاں سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کیونکہ قیامت کے آنے یا مردوں کے زندہ ہونے کیلئے جبال یعنی پہاڑوں کا وجود کوئی رکاوٹ نہیں کہ وہ لوگ اس کے متعلق سوال کرتے نہ ایسا سوال کبھی کسی نے فی الواقع کیا کہ پہاڑ کھینچ دیں تو قیامت کیونکر آئے گی اور مفسرین نے جو اس وقت کو یوں دھڑکا چا یا کہ یہ سوال بطور استہزا تھا تو یہ بات سمجھ میں نہیں آتی کہ اس میں استہزا کیا ہے اور اگر بطور استہزا ہی ذکر تھا تو سمجھنا کہ اس کے متعلق سوال کیوں نہ کیا یا درختوں کے متعلق کیوں نہ کیا۔ اصل بات یہی ہے کہ وہ لوگ جبال کا لفظ عظیم الشان انسانوں پر بولتے تھے اور جب انہیں طرح طرح کے پیرایوں میں بتایا جاتا کہ آخر ان کی کبھی وہی حالت ہوگی جو پہلے حق کا مقابلہ کرنے والوں کی ہوئی جیسا کہ آیت ۱۱۳ میں ذکر ہے تو انہیں یہ امر مستبعد معلوم ہوتا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ اتنے اتنے عظیم الشان انسان جو حق کی مخالفت کے ورثے ہیں یہ کہاں جائیں گے اور اس کے جواب میں ایسا پیرایہ اختیار فرمایا کہ ان الفاظ میں قیامت کبوتر اور قیامت وسطیٰ دونوں کا ذکر آگیا ہے اور لو ان تھا تا سیرت بہ الجبال (الہر عذاب) اس پر شاہد ہے کہ اس قرآن کے مقابل پر کتنے بھی عظیم الشان لوگ آئیں اللہ تعالیٰ ان سب کو دور کر دے گا ۶

۱۰۷ قاع اور قیام ہوا زمین کو کہتے ہیں جس کی جمع قیعان ہے (وغ) یا فرخ نرم پست زمین جس میں کوئی اونچ نیچ نہ ہو اور نہ اس میں سبزی وغیرہ ہو اور قیعة بعض کے نزدیک واحد اور بعض کے نزدیک قاع کی جمع ہے (دل) کسرب بقیعة (النور) ۲۶

صفصف

صفصف ہوا زمین کو کہتے ہیں گو یا کہ وہ ایک صف میں ہے (د) ۷

امت

امت کے اصل معنی قدر یا اندازہ ہیں اور امت چھوٹے ٹیپے کو کہتے ہیں اور اس زمین کو بھی جس میں نشیب و فراز ہو اور حدیث میں عیب اور شک کے معنی میں بھی آیا ہے (دل) ۸

ان آیات میں ہا کی خمیر جبال کی طرف ہی ہو گو یا پہاڑ جو روک کا کام دیتے ہیں وہ نہ رہیں گے اور وہی ہمارا پست زمین بن جائیں گے گو یا ایک انقلاب عظیم کا آنا مراد ہے وہ انقلاب عظیم اس دنیا میں یوں آیا کہ مقابلہ کرنے والے سب نابود یا مہلج ہو گئے اور سب روکیں جو حق کے پھیلنے میں نظر آتی تھیں دور کر دی گئیں اور ان میں عجیب و غریب آفت نہ رہے گا ذکر کیا حالانکہ عجیب اس ٹیپے میں کو کہا جاتا ہے جس کا ادراک فکر اور بصیرت سے ہوا اگر آنکھ سے دیکھا جائے ٹیپے میں مراد ہوتا تو عجیب چاہئے تھا دیکھو ۱۶۸ اور پہلے یہ لوگ تبخیرا عوجا (الاعراف) ۸۶ کے مصداق تھے آخر یہ عجیب نہ رہا

يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ ۖ وَخَفَعَتِ الْاَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا

۱۰۸ اس دن اس دعوت میں نہ سنے گا کسی کو نفع نہ دے گی سوائے اس کے جس کیلئے رحمان اجازت دے

تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۚ يَوْمَئِذٍ لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ اِذْنًا لَهُ الرَّحْمٰنُ

۱۰۹ بلکہ آواز کے کچھ نہ سنے گا کسی کو نفع نہ دے گی سوائے اس کے جس کیلئے رحمان اجازت دے

وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۚ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ اَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ

۱۱۰ اور اس کیلئے بات کو پسند کرے گا وہ جانتا ہی جو ان کے آگے ہوا اور جو ان کے پیچھے ہو اور وہ اپنے علم سے اس کا احاطہ نہیں کر سکتے

اور اسی طرح امت کے دوسرے معنی کے لحاظ سے پہلے وہ شک میں تھے وہ بھی جانتا رہیگا اور قیامت میں پہاڑوں کو دھڑک کر نہیں کہہ سکیگا کہ  
جو مراد ہو اس کی اصل حقیقت کا علم اللہ تعالیٰ کو ہی ہو کہ اس کی کیا صورت اور کیا غرض ہو +

۱۱۱ دعا کیلئے دیکھو شہنا اور داعی دعا کرتا یا پکار رہے والا ہے اور داعی ایک لحاظ سے اللہ تعالیٰ کو پکار رہا ہے اور اللہ تعالیٰ دعا کو دعا کیلئے باذنتہ وصما اجاب منیرا والا حراۃ ۱۲۶ اور قرآن کریم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو داعی اللہ تعالیٰ کا ہوا جیسا دعا اللہ تعالیٰ (الاحزاب ۴۶) اور داعی اللہ تعالیٰ مژدن کو بھی کہا جاتا ہے اسلئے کہ وہ بھی توحید اور طاعت کی طرف بلاتا ہے +

ہمس صورت خلق کو کہتے ہیں (غ) جتنی ایسی آواز جتنی ہو یا بہت ہی ہلکی ہو +

داعی کون ہے قرآن کریم میں تو یہ لفظ بالخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی بولا گیا ہے اور آپ کا نام خاص طور پر داعی الی اللہ یا داعی اللہ رکھا گیا ہے مگر مفسرین یہاں داعی الی اللہ سے مراد لیتے ہیں جتنی اسرافیل۔ مگر اسرافیل کی اتباع لوگ کس طرح کر سکیں اور پھر لاجحی لہ سے کیا مراد ہو۔ اگر داعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوں تو لاجحی لہ آپ کی صفت ہے انزل علی عبدہ الکتاب و لم یجعل لہ عوجا والکھفۃ ان مگر اسرافیل مراد دیکھیں تو دلیل کرنی پڑی ہے کہ وہ ظلم نہیں کرے گا اور یا یوں کہ وہ بعض لوگوں سے ہلکے بعض کی طرف مائل نہ ہوگا یعنی اپنی آواز سب کو سنائے گا اور یہ دونوں تاویلیں بعید ہیں۔ اور بعض مفسرین نے داعی سے مراد یہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی لیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو داعی مراد دیکھیں امر دنیا میں بھی صحیح ثابت ہوا اور آخرت میں بھی ہوگا کہ وہی لوگ جو پہلے آپ کے حدود جب کے خلاف تھے وہ سب بڑے بڑے لوگ آپ کے شیخ ہوئے اور آوازوں کا رحمان کے سامنے بہت ہونا بھی دنیا میں بھی ہوا کہ سرکشی کی بجائے اللہ تعالیٰ کے حضور رزوتی اختیار کی +

۱۱۲ ان الفاظ کے معنی دونوں طرح پر ہو سکتے ہیں اول یہ کہ طاعت کرنے والوں کی شفاعت کسی کو نفع نہ دے گی مگر صرف اسی کو جس کی شفاعت کیلئے اللہ تعالیٰ اجازت دے اور جس کی خاطر قول شفاعت کو پسند کرے یا جس کی بات کو پسند کرے یعنی جو ایمان اور طاعت پر قائم ہو اور دوسرے یہ کہ کوئی شفاعت نفع نہ دے گی سوائے اس شخص کی شفاعت کے جسے رحمن اجازت دے اور جس کی بات کو پسند کرے اور قرآن شریف میں ثابت ہے کہ شفاعت میں اذن شفاعت کو لینا ہے کیلئے بھی ہو اور جس کیلئے شفاعت کی جائے اس کیلئے بھی من ذا المنی یشفع عندنا الا باذنه (البقرہ ۲۵۵) لا یشفعون الا من اذنہ (البقرہ ۲۷۸) اور اذن سے مراد یہ ہے کہ شفاعت کرنے والے بھی خاص لوگ ہوں گے جو قرآن مجید پر ہیں اور شفیع بھی خاص لوگ ہوں گے جنہوں نے کوشش کی مگر ایسی وجوہات سے جو ان کی طاقت سے باہر ہیں کمال کے حاصل کرنے سے رہ گئے +

شفاعت میں شفیع  
اور شفیع دونوں کیلئے  
اذن کی ضرورت ہو  
اس سے مراد



پہلے

اس اور شیطان یا  
ادباً اعلیٰ کا مقابلہ

وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ نَافِثٍ قَلَمَ يَجِدُ لَهُ عَزْمًا ۖ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ

اور یقیناً ہم نے آدم کو پہلے حکم دیا تھا مگر وہ بھول گیا اور ہم نے اس کا عزم نہ پایا ۲۱۹ اور جب ہم نے دشمنوں سے کہا

اِبْعُدُوا آدَمَ فَسَيُكْفَرُ بِالْحَقِّ اِنَّ اِيْلٰهَ اَبْنٰى اَدَمَ اِنْ هٰذَا عَدُوْلُكَ ۚ وَ

کہ آدم کی فریب داری کرو تو انہوں نے فریب داری کی مگر ابلیس نے دیکھی اس نے بھاریا دیکھ کر کہا آدم میرا دشمن ہے اور میری بی بی کا دشمن ہے سو یہ تم

وَلَزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقٰۤا ۚ اِنَّ لَكَ الْاَلْحٰۤؤُوعَ فِيْهَا ۚ وَ

دونوں کو جنت سے نکلوا دے پس تو تکلیف میں ہے ۲۱۱ تیرے لئے یہ دیر ہے کہ تو اس میں بھوکا نہ رہو

لَا تَعْرٰۤی ۚ وَاَنْتَ لَا تَظْهَرُ فِيْهَا وَلَا تَضْحٰۤی ۚ فَوَسَّوَسَ اِلَيْهِ الشَّيْطٰنُ ۚ

نہنگا ہے اور یہ کہ تو اس میں پیاسا نہ رہو اور نہ دھوپ میں رہے ۲۱۱ پس شیطان نے اس کی طرف وسوسہ ڈالا

وہ نہ جانے کس دھڑلے میں جلدی کیا کرتے تھے مگر یہاں وعید کا ذکر کی اسلئے یہ مراد نہیں ہو سکتی ہے کہ ابتدائی سرور میں  
وعدہ اور وعید کا ذکر زیادہ تر مجاز اور استعارہ کے رنگ میں ہے جیسا کہ اوپر بھی وعید کا اسی رنگ میں ذکر ہوا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
تھے کہ انگوٹھ کی بدکرداریوں اور مخالفت حق کا انجام صاف نغصوں میں جلد بتا دیا جائے اسلئے فرمایا کہ اس معاملہ میں جلدی نہ کرو بلکہ  
رب ذی جلال وعلیٰ یعنی اور زیادہ علم دیا جائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا مذکور ہے اَللّٰهُمَّ اَنْفَعْنِيْ بِمَا عَمَلْتَنِيْ وَخَلِّتَنِيْ مَا يَنْفَعُنِيْ وَزِدْنِيْ مِلًّا  
اشیاء اس سے نفع پہنچا جو تو نے مجھے علم دیا ہے اور مجھے وہ علم دے جو مجھے نفع دے اور میرا علم بڑھا +

۲۱۹ آدم کیلئے دیکھو ۲۱۹ کسی امر کے گزرنے کیلئے دل کو پختہ کر لینا اور یہاں نسیان کا قرینہ بتاتا ہے کہ آدم سے سزا ہو اور وہ  
کا نتیجہ تھا عزم یعنی عہد اور ارادہ سے نہ تھا۔ بالفاظ دیگر ذب پر عزم نہ تھا یعنی ابن زید وغیرہ سے مروی ہیں (د) اور افسوس کیوں یعنی  
ہیں کہ یہاں مراد اس امر کی محافظت یعنی جو کچھ حکم دیا گیا تھا اس کی محافظت نہ کر کے اور قیام پر ہم سے ان میں عزم نہ پایا، دونوں  
صورتوں میں نسیان کا غلط آدم کی عصمت پر تین دلیل ہیں +

آدم کی عصمت

وحی سے فطری کمزوری  
کا علاج

یہاں چونکہ ہر ایک معاملہ میں جلدی کرنے سے روکا تھا تو اس لحاظ سے حضرت آدم کا ذکر کیا کہ انہوں نے بھی جلد ایک نتیجہ  
کو حاصل کرنے کے خیال سے غلطی کا فی اور یا اس لحاظ سے ذکر ہے کہ انسان وحی الہی کے بغیر خود بخود اپنی فطری طاقت سے بدی کا مقابلہ  
نہیں کر سکتا چنانچہ حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم جب فطری عہد کو قائم نہ رکھ سکے تو اس کمزوری کا علاج وحی الہی سے کیا گیا +

۲۱۱ فتنہ شقاۃ وشرقاۃ دیکھو ۲۱۱ کسی قسم کی خیر سے محرومی اور شقاۃ شدت اور عسرت دشمنی اور  
تنگی کو بھی کہتے ہیں دل، جنت سے نکلنے کا نتیجہ شقاۃت ہے پس یہ شقاۃت شدت و عسرت ہی ہے +

۲۱۱ جوع جوع وہ تخلیف ہے جو انسان کو معدہ کے کھانے سے خالی ہونے کی وجہ سے پہنچی ہے (ف) اور علم کیلئے طلب  
یعنی طلب جمع ہے کہ اس سے انسان سیر نہ ہو اور رجاء الیٰ اللہ تعالیٰ کے معنی ہیں اس کی طاقت کی خواہش کی دل، یعنی  
معانی میں بھی اس کا استعمال ہے +

تیسری عجزی کے معنی ہیں شقاۃ اور عسرت و الذنوب کے معنی ہیں وسیع عاری (ف) اور حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
پیچ انا الذی یزعم انی ان یعنی کھو کر کیا نہ کرنا والا مذکور دل، +

عسی

۱۲۱ قَالَ يَادُمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَمُوتُ فَأَكْلَامُهَا

کہا اے آدم کیا میں تجھے جنتی کے درخت کا پتہ دوں اور ایسی بادشاہت کا جو پرانی نہ ہو ۲۱۱۲ سود و نوح اس سے کہایا

فَبَدَّتْ لَهَا سَوَاتِنُهُمَا وَطَفَقَا يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ وَّرَقِ الْجَنَّةِ وَ

تو ان کے عیب ان کیلئے ظاہر ہو گئے اور وہ جنت کے پتوں سے اپنے آپ کو ڈھانکنے لگے اور

۱۲۲ عَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ ۝ ثُمَّ اجْبَدَّهُ رَبُّهُ فَأَتَبَعَتْهُ وَعَلَىٰ ۝

آدم نے اپنے رب کی نافرمانی کی پس ناکام ہوا ۲۱۱۳ پھر اس کے رہنے سے چن لیا پس اس پر رحمت، ستور ہو اور دستہ دکھایا ۲۱۱۴

ظلاء

نضی

تظہوا۔ ظلاء کے معنی پیاس ہیں۔ اور ظلمان پیاسا جیسے الظان ماء الذیور۔ ۳۶۰

نضی۔ نضی (یعنی) نکٹا من الشمس یعنی اپنے آپ کو سوچ کے سامنے رکھا اور لاقضی کے معنی ہوئے کہ سوچ

کی گرمی سے محفوظ کر لینا ہو (غ)۔

اس عالم کی جنت میں  
اسباب آسائش یہ کیا  
ہوئے سے مراد

ان دو آیات میں اسباب راحت کو جمع کر دیا ہے جو کہ جنت کی تکفیف کے بجا رہنے لگا ہو پیاس اور دھوپ کے محفوظ رہنے کا اپنا  
پشتا مکان ہی انسان کی ضرورت کی چار چیزیں ہیں اور ان کا ہیا ہو جانا تو انسان کی آسائش کے اسباب کا اجتماع ہے۔ اور دوسری  
جگہ اسی خیال کو ان الفاظ میں ظاہر فرمایا ہے وہاں منہا رغدا حیث شتتاً البقرة۔ ۳۵ گویا دونوں جگہ ہر قسم کی فراغت کا  
ذکر ہے۔ مگر کیا اس سے مراد جہانی طور پر قارغ البال ہونا ہے اور انسان کی جنت یہی ہے کہ اسے کھانے پینے کو بہت ملے تو پھر جنت  
کو بہت سے بدکار بھی اس دنیا میں حاصل کر لیتے ہیں آیت ۱۲۴ اس کو حل کرتی ہے جو شخص میسر ذکر سے منہ پھیرتا ہے اس کیلئے تنگی  
کی روزی ہو ظاہر ہے کہ اس تنگی کی حیثیت سے یہ مراد نہیں کہ اسے جسم کو قایم رکھنے کیلئے سامانِ معیشت کم ملیگا یا نہ ملیگا بلکہ وہ یہی  
تنگی ہے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ قیامت کے دن وہ اندھا اٹھا یا جا بیٹھا۔ اسی ضمن میں دیکھو ۱۱۶۱ اور ۱۱۶۲ اس کو غفلت بھوک اور پیاس وغیرہ  
کے استعمال ہوتے ہیں مگر مراد یہی ہے کہ وہ عافی طور پر تنگی نہیں بلکہ آسائش حاصل ہے اور یا مطلب یہ ہے کہ جب انسان اپنی زندگی کی  
اصل غرض ذکر اللہ یا لقاء اللہ کو سمجھ کر کھانے پینے وغیرہ سامان کے متعلق اسے آسائش حاصل ہوتی ہے اسلئے کہ وہ ان کے پیچھے  
نہیں پڑتا اور کھانے پینے کو اللہ تعالیٰ دے ہی دیتا ہے تفصیل کیلئے دیکھو ۱۱۶۱ نیز دیکھو ۱۱۶۲

شجرة الخلد سے مراد

۱۱۶۱ وہ سری جگہ ہے الا ان تکنوا ملکین او تکنوا من الخالین (الا عراف۔ ۲۰) پس شجرة الخلد سے مراد ہمیشہ کی زندگی

سے دیکھو ۱۱۶۲

غوی

۱۱۶۳ غوی۔ کے معنی یہاں جھل کئے گئے ہیں معنی جاہل ہے یا خاب یعنی ناکام رہا یا فسداً عیشہ یعنی اس کی زندگی

میں فساد واقع ہوا ان الفاظ کی تفسیر ۱۱۶۴ میں گزر چکی ہے

۱۱۶۵ اجتنبی کے نفیس بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں بھلائی کی باتوں کو جمع کیا تھا دیکھو ۱۱۶۵ اور ہدی میں اس ہدایت  
کی طرف اشارہ کیا جو بدیہہ وحی الہی تھی جو قتلحق آدم من ربہ کلمات کتاب علیہ (البقرة۔ ۳۷) یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی  
وحی کے ذریعہ سے ان غلطیوں سے بچایا جن کے دفع کرنے پر فطرت انسانی اکیلی قادر نہیں



۱۲۳ **قَالَ هِطْ مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَإِنَّمَا بَاتِبْتُمْ مِثِّي**

فرمایا تم سب اس حالت سے نکل جاؤ تم ایک دوسرے کے دشمن ہو سوا اگر میری طرف سے تمہارے پاس ہدایت

۱۲۴ **هَدَىٰ لَا فَنَسِ ابْتِغَاءَ هُدَايَ كَلَّا يَفْضِلُ وَلَا يَشْقَىٰ وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَىٰ**

آئے سوجو کوئی میری ہدایت کی پیروی کرے گا وہ نہ گمراہ ہوگا اور نہ عقیدہ میں ٹپکے گا اور جو کوئی میرے ذکر سے منہ

**ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَىٰ**

پھر کچھ دس کچھ تنگی کی زندگی ہوگی اور ہم اسے قیامت کے دن اندھا اٹھا دیں گے ۲۱۱۶

۲۱۱۶ **هِطْ** کیلئے اور بعض تم کو بعض عداوت کیلئے دیکھو ۲۱۱۷ ذکر تو دونوں کا یہ مگر کل نسل انسانی کو خطاب کر دیا ہے اسلئے کہ یہ دونوں ساری نسل کیلئے مترادف ہیں اور بتایا یہ ہو کہ جو قانون ان دو پر حاوی ہو وہی سب نسل انسانی پر حاوی ہوگا۔ ۲۱۱۸ **ضَنْكًا** کے معنی ضیق یعنی تنگ ہیں۔

ضند

دنیا دار کی زندگی  
تنگی سے مراد

تنگی کی زندگی سے کیا مراد ہو بعض مفسرین نے اسے عذاب قرار دیا ہے بعض نے عذاب جہنم مگر ظاہر ہے کہ یہ اس دنیا کی زندگی سے تعلق رکھتا ہے کیونکہ اسکے بعد آتا ہے و نَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَعْمٰی اس لئے کہ کوئی اور بات ہو آپ بیان۔ ائمہ سے اعراض کا ذکر ہے اور دوسری جگہ فرمایا **الْاَبْلَاكُ لِلَّهِ تَلَوْتُ الْعُقُوبَ دَقَّهَا** ۳۸ یعنی میں نے عینان قلب انسان کو اس دنیا کی زندگی میں صرف ذکر اللہ سے تشاہیر اور جہاد کر کے بعض اوقات کچھ ہرگز نہ کرے۔ قلب کو کبھی حاصل نہیں کر سکتا اور فی الحقیقت زندگی میں وسعت اور تنگی کثرت و قلت سامان نہیں ہیں بلکہ حالت قلب پر اس کا انحصار ہے جسے اطمینان میں آجاتا ہے اسکے لئے قہر طے سامان ہی بہت ہیں اور جسے اطمینان قلب نہیں ملتا اس کیلئے ساری دنیا بھی ہو تو بھی اور دنیا جہنم کا موجب ہی ہوتی ہے اور حضرت ابن عباس سے معیشۃ فککا کے معنی شقا و مردی ہیں (دج، یعنی خیرات اور نیکیوں سے محرومی اور بعض کے نزدیک رزق حرام اور کسب غیبت مراد ہے کیونکہ وہ باوجود فراخی کے تنگی کی طرح ہے) پس دنیا دار کی زندگی فی الواقع ایک تنگی کی زندگی ہے اور وہ خود اس تنگی کو محسوس کرتا ہے اور ایک اور لحاظ سے بھی یہ تنگی کی زندگی ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو مختلف قسم کے قوی دیئے ہیں اور ان سب قوی سے کام لینے سے ہی انسان کی زندگی میں حقیقی کشمکش پیدا ہوتی ہے لیکن جو لوگوں اخلاقی اور روحانی پہلو کی طرف سے آنکھیں بند کر کے صرف دنیا کی زندگی پر ہی رہتے ہیں وہ خود اپنی زندگی کو ایک تنگ دائرہ میں محدود کر دیتے ہیں اور ان کا زندگی کے حقیقی پہلو سے آنکھیں بند کرکھنا ہی اس بات کا موجب ہے کہ وہ قیامت کے دن اندھے اُٹھیں گے کیونکہ وہ یہاں اندھے رہ کر من کا فی هذه اعمیٰ و نحو فی الاخرۃ اعمیٰ (یعنی ۱۵۲) اس سے بھی نظم ہوا کہ انسان کو جنت یا سکون یا اطمینان قلب اللہ تعالیٰ کی طرف جھکنے سے ملتا ہے اور وہ جنت جو انسان اس دنیا میں حاصل کر سکتا ہے اور جس میں پہلے آدم کو رکھا گیا تھا یہی اطمینان قلب کی جنت تھی دیکھو ۲۱۱۹۔

حشر میں اندھا بننے  
مراد

۲۱۱۹ **اَعْمٰی** یا اندھا اٹھانے سے کیا مراد ہے؟ دوسری جگہ یوم النحر ہم عباد و بکاء و صلا و دعا و سوا (یعنی ۱۵۲) یعنی اندھے ہرے گئے اٹھائے جائیں گے عام طور پر یہ سمجھا گیا ہے کہ ان کی آنکھیں نہیں ہونگی مگر وہ آگ کو دیکھیں گے و ان الجہنم النار (الکفر) سم اور پناہ نامہ اعمال میں پڑھیں گے اتمائے کتاب و دعا (یعنی ۱۵۲) اس سے یہاں اندھا بننے کو جو کہ حشر کے سامان کو دیکھیں گے اندھا کہ وہ دیکھیں گے اور ان تمام کو دیکھیں گے جو خود اپنے اندھائی آنکھیں پیدا کرنا چاہتے ہیں وہ خود اپنی جاسکتی ہیں ایک عاصی و انسان جس راحت اور جنت کو دنیا کی زندگی میں محسوس کرتا ہے اسے ایک طالب دنیا نہیں دیکھ سکتا اس لئے جنت کھسکے اور دیکھ سکتا ہے اور آیت ۱۶۶ میں بتا دیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے

١٢٩ قَالَ رَبِّ لِحَشْرَتِيْ اَعْمٰى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا ۝ قَالَ كَذٰلِكَ اَتَّخِذُ الْاِثْمٰ

کے گا، یہ سب تو نے مجھے اندھا کیوں نہ تھا یا اور میں دیکھنے والا تھا ۲۱۱؎ کہا ایسا ہی تیرے پاس میری کیا بات آئیں

١٤٠ فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ۖ وَكَذَلِكَ نُجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَئِنْ لَوْ مِنْ

قوتوں کی پروانہ کی سیطرے کی تیری بھی پروانہ کی جائیگی اور اسی طرح ہم اسے بدل دیتے ہیں جو زیادتی کرے اور اپنے رب کی بات پر

١٣٨ بَايِتِ رَبِّهِ، وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ۝ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كُرْ

ایمان نہ لائے اور آخرت کا مذاقِ قیامتاً زیادہ سخت اور زیادہ دیر پاہر ۲۱۱۵ تو کیا ان کیلئے داخل نہیں کیا کہ ان سے

أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِرِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

پچھلے کتنے مندوں کو ہلاک کیا جن کے مہینے کی جاہوں میں یہ چلتے پھرتے ہیں یقیناً اس میں عقل

١٢٩ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى

۲۱۹۔ اہل اتر تیکہ رب کی عفت ایک بان پہلے نہ چمکی ہوتی (و ایک وقت مقرر نہ ہوتا) تو غصہ (غضب) اسی لگ جاتا

کیا جانا یا لقاء اللہ سے محرومی سی تا بینائی ہو +

۲۱۱۶ اس کا یہ کہنا کہ میں بصیرت تھا تو مراد اس سے دنیوی معاملات میں بصیرت ہر ان کی آیت میں جو اپنے پیٹلا ہو جہاں فرمایا کہ

ہمارے آیات آئیں تو ان کی پروا نہ کی یعنی ان کی طرف سے انکھیں بند کر دیں۔ اسلئے دنیا کے معاملات میں بصیرت و دل خاندہ نہیں

دے سکتی اور جو آنکھ پیاں بند رہی وہ وہاں بھی بند ہوگی +

۲۱۱۹ اسلام کی فصل میں مدسے گرد رہا ہے۔ کانامہ ہجو اور یہاں شہوات میں انہماک مراد ہجو اور عذاب آخرت کی ہجو امتداد و ابھی اسلاف

کہا تو مراد ہو کہ دنیا کے عذاب سے وہ زیادہ سخت اور دیر پا ہو اور دنیا کا عذاب وہ جس کا ذکر ان لہ مجیشۃ ضنکا میں ہو گویا

وہی تنگی سخت ضرورت میں ظاہر ہو جائیگی +

۲۱۹۔ ہدایۃ کے معنی کیلئے دیکھو ۵۔ اَوْ هَدَىٰ اِبْرٰهٖمَ بَنٰیۤ اِسْمٰعٰلَ اِلَیَّ ذِکْرَکَ اِذْ اَنْتَ اَعْمٰی اَوْ هَدٰی اِبْرٰهٖمَ بَنٰیۤ اِسْمٰعٰلَ اِلَیَّ ذِکْرَکَ اِذْ اَنْتَ اَعْمٰی اور ہدٰی یعنی بَیِّنٌ بھی آتا ہے جیسے محمد بن کعب کی حدیث میں فاہدی بنوا ہدیٰ لہ

دَجَمَ جس کے معنی ہیں کہ اس نے جو جواب دیا اس میں ذبات کو واضح کیا نہ کہ کوئی دلیل دی اور یہ بھی کہا گیا کہ اگر کائنات اہل فریسیں ہند

لَک کے معنی ہیں بَیِّنَات لَک یعنی بات کو کھول کر بیان کیا اور یہی معنی یہاں ہیں (دل)، ♦

ترکیب میں ہر دلو لکھ سبقت من دہک واجل مسمی لکان لئاما لکمرکان لئاما کو مقدم اسلے کیا کرنی لکھت

یہ سچی تو اسی بات کے تھے کہ غدا بنو رمان کے لازم حال ہو جاتا اور کلامہ جو پہلے سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو چکا ہو وہ اس کی رحمت

کی سبقت غضب پہر جس کی وجہ سے وہ جلد گرفت نہیں کرتا۔ اور اجل مسمیٰ یہ حق کہ خائف اپنی تمامہ اہمیر کو کمال تک پہنچا کر

آخر اسلام کو تلواریں سے نیت و نابود کرنے کیلئے غل پڑیں میہزم الجمع دیولون الدبر (القہر - ۱۴۵۰) اسلئے اجل مسمی سے مراد ہیں

میں یوم بدر لیا ہوا اور اس پر یہ اعتراض درست نہیں کہ یہاں ذکر کتاب استیصال کا ہے اور بدر میں استیصال نہیں ہوا اسلئے کہ وہ

اس کی ابتدا ہوا اور فتح مکہ کے ساتھ وہ عذاب استیصال کمال کو پہنچ گیا +

۱۳۰ فَاُصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ

سوراس پر صبر کر جو وہ کہتے ہیں اور سو بچ کے نغنے سے پہلے اور اسکے ڈوبنے سے پہلے اپنے رب کی حمد کے ساتھ

۱۳۱ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَىٰ وَلَا تَمُدَّنَّ

تبیح کر اوقات کے وقتوں میں بھی تسبیح کر اور دن کی طرفوں میں بھی تاکہ تو راضی ہو جائے ۲۱۲۱ اور اپنی نگاہیں اسکے

عَيْنِكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْثُهُمْ

نیچے نبی ذکر جو ہم نے ان میں سے متم متم کے لوگوں کو دنیا کی زندگی کی آرائش کیلئے سامان دیا ہو تاکہ ہم انکو اسکے ذریعہ

۱۳۲ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ ۝ وَأَمْرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَأَصْبَحَ

سے آزمائشیں اور تیرے رب کا رزق بہتر اور زیادہ دیر پا ہو ۲۱۲۲ اور اپنے اہل کو نماز کا حکم دے اور اس پر مضبوط

۱۳۳ عَلَيْهِمَ لَا تَسْأَلُكَ رِزْقًا لَّخْنُ رِزْقِكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَىٰ ۝ وَقَالُوا

وہ ہم تجھ سے رزق نہیں مانگتے ہم تجھے رزق دیتے ہیں اور اچھا انجام تقویٰ کے لئے ہے ۲۱۲۳ اور کہتے ہیں

۲۱۲۱ صحابہ پر صبر کے ساتھ ہمیشہ نماز کا ذکر ہوتا ہو کیونکہ اس میں رجوع الی اللہ ہو راستہ خیر و الصلوٰۃ اور یہاں بھی پانچ اوقات نماز کا ذکر صبح اور عصر کا ذکر تو صراحت ہے کہ قبل طلوع الشمس و قبل غروب و ہا اور باقی نمازوں کا ذکر آناء الیل و لیل النہار میں ہر دن کی طرفوں میں ہو سکتی ہیں کہ طلوع آفتاب کے پہلے اور زوال آفتاب کے بعد اور یہی مراوے فی النہار (دھڑو۔ ۱۱۴)

میں ہر دو ایروں میں ہو سکتا ہو کہ زوال آفتاب کے بعد اور غروب آفتاب کے بعد اور یہی یہاں مراد ہے یعنی ظہر و مغرب اور توحی میں یہاں ہو کہ کامیابی کو حاصل کرے کیونکہ کامیابی پر ہی انسان راضی ہوتا ہو

۲۱۲۲ زہقہ۔ زہقہ سبزی کی کٹی کو کہتے ہیں اور بعض نے اسے سفید سے مخصوص کیا ہو اور زہقہ الدنیا۔ اس کی تروتازگی اور حسن خوشنالی کو کہا جاتا ہو اور زہقہ حسن اور سفیدی کو کہا جاتا ہو اور زہقہ اذہا اس مرد کو کہا جاتا ہو جسکا سفید رنگ ہو اور جس کا منہ روشن ہو کیونکہ اذہا چاند کو اور اذہان سچ اور چاند کو کہتے ہیں اور عورت کو زہقہ کہا جاتا ہو اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت میں اذہا اللہ یعنی آپ کا رنگ سفید چمکدار تھا اور حضرت فاطمہ الزہراء و کلماتی ہیں

ان آیات میں خطاب عام ہو اور اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی خطاب سمجھا جائے تو اصل بقصود امت سے خطاب ہو جس کے ساتھ یہ زہقہ الحیوۃ الدنیا کے سامان آیتوں لے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہی قومیں نہ تھیں جنہوں نے دنیوی زندگی کی آرائش کی کمال تک پہنچایا ہو۔ یہ نقشہ یقیناً یورپ ہمارے آنکھوں کے سامنے پیش کرتا ہو اور ہر زمانہ کے مسلمان بالخصوص غلطیوں میں کہ وہ دوسری قوموں کے سامان نہ تھیں و آرائش حسن کو نہ کیونکہ دنیا کے سامانوں کی طرف یہ جھک جائیں اور فی الحقیقت ایسا ہی ہو چکا تھا ظاہری کی پیروی اور دنیا طلبی مسلمانوں میں بھی سراپت گر گئی ہو یہاں تک کہ خدا کے آگے جھکنے کیلئے انہیں وقت بھی نہیں ملتا اسکے بالمقابل رزق رب کا ذکر کیا جس سے مراد نبوت و ہدایت یعنی ہرگز فی الحقیقت تمام وہ امور ہیں جو دنیائیت سے متعلق رکھتے ہیں ۲۱۲۳ اہل و کھیر کے لئے یہ نقطہ عام ہو اور صرف بیبیائیں مراد نہیں اگر خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے لیا جائے تو آپ کے کل تعین

اوقات نماز

نہلے سے حصول کا نیک

زہقہ

نبی کریم کا رنگ  
آرائش ظاہری کے ساتھنماز نمازی کیلئے شوق  
روحانی ہو

١٣٢ لَوْلَا الْإِسْلَامُ لَإِذَا قَوْمٌ رَبِّهِ أَوْلَمُ تَأْتِيهِمْ بَيِّنَةٌ مِّنْكَ فِي الْعَصْرِ الْأَوَّلِ وَلَوْ

ہم پر ایک نشان اپنے رب کی طرف کیوں نہیں ملے آتا گیا۔ اُنھے پاس اسکی کوئی کھلی دلیل نہیں آچکی جو پہلے صفحوں میں ہے۔ اور اگر

اَنَا اَهْلِكُكُمْ بِعَذَابٍ مِّنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا اِنَّا اَرْسَلْتَنِ الْيَنَادِرَ سَوَاءً

ہم انہیں اس سے پہلے مذاکے ساتھ ہلاک کر دیتے تو کھتے اے ہمارے رب کیوں تو نے ہماری طرف رسول نہ بھیجا

۱۳۵ فَنَسِيَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَدْخُلَ وَخُزِّي قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا

نہم تیری آیتوں کی پیروی کرتے ہیں۔ قبل اس کے کہ ہم ذیلیں اور صوابیہ ۱۲۵۷ھ کو سب ہی انتظار کرنے والے ہیں سو تم بھی انتظار کر دو

فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَبُ الصِّرَاطِ السَّيِّئِ وَمِنْ أَهْتَدَىٰ

پس تم جان لو گے کہ کون سپیدہ رستے پر چلنے دے دیں اور کون ہدایت پر قائم ہے

اس میں شامل ہیں اور اگر عام ہو تو ہر شخص کے ساتھ اتحاد کا رنگ رکھنے والا لوگ اس میں داخل ہیں اور یہ جو مادے کے ذرا کے ساتھ فرمایا کہ ہم تجھ کو برحق نہیں مانگتے تو مطلب یہ ہو کہ نام سے اللہ تعالیٰ کو کوئی فائدہ نہیں پہنچتا اسکی برائی اور عظمت زیادہ نہیں ہوتی کیونکہ وہ کسی کا محتاج نہیں بلکہ کسی اور میں بتایا کہ یہ نماز انسان کے رزق روحانی کا موجب ہے اور نماز کی ہدایت کر کے اللہ تعالیٰ انسان کو اس کا اصل رزق دیتا ہے اور دوسری وہ رزق ہے جو انجام کار کا یہ نام آیا ہے اسی کی طرف والحادیۃ للفقہی میں اشارہ ہے اور اس طرف بھی کہ متقی کا انجام لازماً اچھا ہو گا +

۱۲۳ قرآن کریم کی طرزِ تبلیغ اعلیٰ درجہ کی حکمت پر مبنی ہو جب ان کے سامنے قوموں کی ہلاکتوں کا ذکر ہوتا تو کھٹے کس قدر قوموں کی ہلاکت کا جو ذکر ہم سنا یا جاتا ہو ایسا ہی ایک نشانِ ہلاکت ہم پر کیوں نہیں لے آتا۔ آیت من وہبہ میں تنکیر صرف نشانِ طلب کی عظمت لئے ہو بلکہ نکرہ لائے میں یہ بھی اشارہ ہو کہ جیسا نشانوں کا ذکر سنا یا جاتا ہو ویسا کوئی ایک نشانِ امتیعال ہم پر بھی لے آئے اس کا جو آ نہایت لطیف دیا ہو ان کے پاس پچھلے صحیفوں کا بقیہ یعنی رسول رحمتہ للعالمین آچکا ہو اس سے فائدہ کیوں نہیں اٹھائے جیسا دوسرے وقتا لولا انزل علیہ آیات من وہبہ (التکوٰت ۵۰) کا جواب دیا ہو اور لیکن ہم انا انزلنا علیک الکتاب یتل علیہم ان فی ذلک لمحجۃ واذکری لقوم یمنون (التکوٰت ۵۱) یعنی کتاب میں ان کیلئے رحمت موجود ہو وہ اس سے فائدہ کیوں نہیں اٹھائے ایسا ہی یہاں ہو کہ پچھلے صحیفوں میں رسول کریم کا ذکر موجود ہو اور وہ کھلی دلیل اب اُنکے پاس آچکی ہو کیونکہ پہلے صحیفوں کا بھی قصہ ہو اور بنیۃ رسول کریم معلوم کہ دوسری جگہ معافی تھے فرمایا لیکن الذین کفروا من اهل الکتاب والمشرکین منکذبین حقنا یتیم الیمینۃ رسول من اللہ یتلھم حصفا مطھرة (البینۃ ۲۱) اور دوسرے یہ بھی اشارہ کیا ہو کہ جب پچھلے صحیفوں کے گمزبوں پر عذاب آیا تو قرآن کریم کے جھلانے والے کیونکر اس سے بچ سکتے ہیں +

۲۱۲۵۔ یہاں وہ باتیں بیان فرماتی ہیں اول یہ کہ مکذبین کا فساد اور شرارت تو بچھ ہی اس حد کو پہنچا ہوا تھا کہ انہیں ہلاک کو پایا جا  
گذا تھا حجت کیلئے ضروری تھا کہ رسول انکے پاس آجاتا اس سے بھی معلوم ہوا کہ پہلی آیت میں بینۃ سے مراد رسول ہی ہوا وہ دوسرے  
مذابکہ مکذبین نبی کریم پر اترا ہوا تھا اسکی نوعیت بھی بیان فرمادی وہ مذلول و غنچی یہ مذاب ذلت و رسوائی کا تھا اسی میں ان کا  
استیصال اور یہی ان کی ہلاکت تھی کہ آخر کار اسی کے سامنے ذلیل اور مغلوب ہو کر آئے جس کو شانے کے درپے تھے آخری آیت  
میں صاف کتبہ ہا کہ اتنی فحشے کا انتظار کریں وہ اگر رسم لگا۔

مطابق مع ب ۲ -  
کالکولت ۱۰۱۲

بیہ سوز و گداز کریم ہے

غذا کا اور رس

مکہ میں نبی کریم ﷺ  
بلاکت کی توقع

## سورۃ الانبیاء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مِنْ رَّحْمَةِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ ہے انتہا رحم داری

بار بار رحم کرنے والے نام ہے

نام

خلاصہ مضمون

اس سورت کا نام الانبیاء ہے اور اس میں سات رکوع اور ۱۱۲ آیتیں ہیں لفظ انبیاء اس سورت میں نہیں آتا مگر اس کا مضمون انبیاء علیہم السلام کے متعلق ہی ہے ان پر اعتراضات۔ ان کا مقام بلند۔ ان کے مخالفین کی ہلاکت۔ ان کے دشمنوں کے ساتھ علی نجات۔ ان کا اور ان کے متبعین کا وارث زمین ہونا انہیں باتوں کا اس میں ذکر ہے اور بالخصوص اس میں صحت انبیاء کا مضمون نہایت صفا ہے بیان ہوا ہے کہ وہ ان پر قول و فعل دونوں میں کامل طور پر اللہ تعالیٰ کی رضا کی راہوں پر چلتے ہیں اس لحاظ سے اس کا نام الانبیاء ہے اس سورت کی ابتدا اس سے ہوتی ہے کہ اعمال کی جزا و سزا کی لوگ پر دہا میں کرتے بلکہ جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک جگہ بولا آتا ہے تو اس پر اعتراض کرتے ہیں کبھی اس کی تعلیم کو پریشان خواہیں کہتے ہیں کبھی اعتراضات دیتے ہیں کبھی اسے شاعر بتاتے ہیں ان کا جواب دیا کہ رسول ہمیشہ بشر ہی ہوتے رہے۔ دوسرے رکوع میں انبیاء کے مقام علیہم السلام کا ذکر کیا کہ وہ انسان ہیں انسانوں کی طرح کھاتے پیتے ہیں بلکہ ان کا اللہ تعالیٰ کی طرف سے آقا اس سے ظاہر ہے کہ ان کے مخالف اور بدخواہ جب انہیں یا ان کی تعلیم کو نفیست و نابود کرنا چاہتے ہیں تو آخر خود ہلاک ہو جاتے ہیں اگر اللہ تعالیٰ کا لا قدر راہ ان کی تائید میں دہتا تو یہ ممکن نہ تھا کہ ایک ایسا انسان ساری طاقتوں کے مقابلہ کے غائب آجاتا اس رکوع کے دوسرے حصہ میں صفات انفاطیں بتایا کہ انبیاء کا متعلق اللہ تعالیٰ سے اس قدر ہے کہ ساری دنیا کی مخالفت کے باوجود وہ لذت جو انہیں اس میں حاصل ہوتی ہے وہ ترقی رہتی ہے پھر بتایا کہ یہی لوگ خدا کی توحید کو دنیا میں پھیلاتے ہیں پھر بتایا کہ وہ مخالفین کے ساتھ کھلی فرمائندہ ہوتے ہیں کہ نہ قول میں اور نہ فعل میں ان سے کوئی ایسی بات ظاہر ہوتی ہے جو عرضائے الہی کے خلاف ہو تیسرے رکوع میں اول بتایا کہ جس طرح بارش سے زمین کی روئیدگی قوت پکڑتی ہے اسی طرح سے وحی سے ملک انسان میں نشو و نما پیدا ہوتا ہے اور جو لوگ اس آسانی بارش سے اپنے آپ کو محروم کر دیتے ہیں۔ وہ ضرور آخر کار نقصان اٹھائیں گے جو حق میں بتایا کہ حق کس طرح دلوں پر تسلط کرتا چلا جاتا ہے اور یہ اس کی آخری کامیابی کا کھلا نشان ہے۔ پانچویں میں بتایا کہ حضرت ابراہیم نے جب تعلیم توحید وحی تو کس طرح لوگ ان کے دشمن ہو گئے اور کس طرح انہیں ہلاک کرنا چاہا مگر اللہ تعالیٰ نے آپ کو بچا دیا اور آپ کے ذریعہ حق کو دنیا میں پھیلا یا پھر رکوع میں سنی ایک دوسرے انبیاء کے ذکر سے اس بات کو واضح کیا کہ کس طرح بڑے مصائب میں وہ مبتلا ہو کر آخریچے اور کامیاب ہوتے۔ ساتویں میں خاتم النبیین کا ذکر کیا اور بتایا کہ یہی اسی طرح حق کامیاب ہو گا۔ اور آخر کار استباز زمین کے وارث ہونگے۔

تعلق

زمانہ نزول

اس سورت کا تعلق پہلی سورت سے ظاہر ہے اس میں مضمون کا خاتمہ اس بات پر کیا کہ حضرت علیہم السلام نامکام نہیں چکے اور آخر آپ کی قبریت پھیلے گی اس میں ہی کو اور واضح کیا اور بتایا کہ انبیاء اور استباز ہمیشہ ہی کامیاب ہوتے رہیں اور جو دشمن انہیں تباہ کرنا چاہتے ہیں ان سے انہیں بچا کر آخر حق کو غالب کیا جاتا ہے اور انہیں زمین کا وارث بنایا جاتا ہے۔ اس سورت کا زمانہ نزول بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مکی زندگی کا پہلا حصہ ہے یعنی ہجرت حبش سے پہلے کا زمانہ دیکھو بنی ہاشم پر فوٹ بنی ہاشم سے بیکر اس سورت تک اوائل زمانہ کی سورتیں ہیں جیسا کہ حضرت ابن مسعود کی کھلی شہادت دلاں نقل ہو چکی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ۚ مَا يَلْتَمِهِمْ

لوگوں کیلئے آخر وقت، حساب قریب ہو رہا ہے اور وہ غفلت میں منہ پھیرے ہوئے ہیں ۲۱۲۶ کوئی نصیحت ان کے

۳ مِّنْ ذِكْرِ مَن لَّوَّيْمٌ مُّحَدَّثٌ إِلَّا اسْتَمْعَوْهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ۚ لَّاهِيَةً

رب کی طرف سے، انھیں اس نصیحت کی طرف مائل ہے مگر وہ اس کو سنتے ہیں حالانکہ وہ کہیں رہی ہوئے ہیں ۲۱۲۷ ان کے دل

قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَوُا النَّجْوَىٰ ۚ الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ

خفا میں رہتے ہیں اور جو ظالم ہیں وہ چھپ کر شرمہ کرتے ہیں (کہ) وہ کچھ نہیں مگر تنہا ہی ملج ایک

مِّثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَاءَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۝

انسان ہو، کیا تم سحر کو قبول کرتے ہو حالانکہ تم دیکھتے ہو ۲۱۲۸

۲۱۲۶ حساب کا یا حساب کے وقت کا قریب ہونا کئی طرح پر ایک یہ کہ انسان کا ہر عمل ساتھ ساتھ ہی نتیجہ پیدا کرتا جاتا ہے۔ دوسرا یہ کہ موت پر

بھی ایک حساب انسان کے سامنے آجاتا ہے اور موت کا وقت بھی ہر انسان سے قریب ہی تیسرا یہ کہ اس قوم پر ان لوگوں کیلئے جن میں رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم شہر ہونے لگے، ان کا وقت حساب قریب آگیا تھا کیونکہ ان کے اعمال اس قابل ہو گئے تھے کہ اس دنیا میں ان کو مزاد دی جائے اور

مسول کا آنا اتنا محنت کیلئے تھا جو تمام کسب لوگوں کا حساب قریب یعنی قیامت کی جگہ آتی ہو اور اتنا والساعة کھا لیں اور بعض

نقص واقع کے معاملے سے قرب مراد لیا ہے کیونکہ جو چیز لا محالہ آتی ہو وہ قریب ہی ہو دو، اس سورت کی ابتدا اس ضمن میں ہے کہ اعمال کی جزا و سزا

نیز یقینی ہر نہایت موزون ہوا اسلئے کہ اس میں بحث ہی نہ ہو اور ایک بات جس پر انبیاء خاص زور دیتے ہیں وہ اعمال کی جزا و سزا

۲۱۲۷ محدث الحدوث کیلئے دیکھ کر ۱۵۱ اور محدث الحدوث کے معنی دہرے ہیں اور محدث وہ چیز جو وجود میں لائی جائے بعد

اس کے کہ وہ نہیں تھی۔ اور یہ بعض وقت اس کی اپنی ذات میں ہوتا ہے اور بعض وقت ان لوگوں کیلئے جنہیں یہ حاصل ہوئی ہو،

اور محدث بات جو حضرت محمد کیلئے معنی میں آیا ہے اور جس قسم کے لوگوں کا اس امت میں ہونے کا وعدہ دیا گیا ہے اس کے معنی ہیں وہ شخص

جس کے دل میں اسلام کی طرف سے ایک بات ڈالی جائے، اور صادق الفطن شخص کو محدث کہتے ہیں اور احادیث میں اس کی تفسیر یہ ہے

کی گئی ہے اور اس سے مراد ایسے لوگ ہیں جن کے دل میں ایک بات ڈالی جائے تو وہ دور اندیشی اور فراست سے اس کی خبر دیں گویا

ان کے ساتھ ایک بات کی گئی ہو جسے وہ کہہ دیتے ہیں (ال) اور ایک حدیث میں حضرت عمر کے ذکر میں محدث کا لفظ آتا ہے اور دوسری حدیث متفق

علیہ میں اسی حدیث میں محدثون کی جگہ انھوں نے لکھا من غیر ان یکرؤا انبیاء آتے ہیں جس سے صاف معلوم ہوا کہ محدث

اصطلاح شریعت میں وہ لوگ ہیں جن سے اللہ تعالیٰ کلام کرتا ہے مگر وہ نبی نہیں ہوتے +

۲۱۲۸ ابتدائی زمانہ کی سورت ہو، بڑے بڑے معجزات ابھی ظاہر نہیں ہوئے اور قرآن کریم اندر ہی اندر دلوں کو کھینچ رہا ہے یہاں تک

کہ سخت ترین تحفیفیں اٹھا کر بھی لوگ اسے قبول کرتے چلے جاتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں یہ اثر ہی

تھاجس کی وجہ سے اسے سحر کہتے تھے +

غافلین کا قرآن کریم  
 کو سحر قرار دیتا

قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝

» رسول اللہ! کہا میرا رب، ہر بات کو جانتا ہے جو آسمانوں میں اور زمین میں (کسی جاتی ہی) اور وہ سنے والا جاننے والا ہے بلکہ

قَالُوا أَصْنَعُ أَحْلَامٍ بَلْ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَايْتِنَا بآيَةٍ كَمَا

کہتے ہیں یہ، پریشان خوابیں ہیں بلکہ دیکھ، کچھ افترا کیا، بلکہ دیکھ، وہ شاعر ہے۔ سہا سہا پس کوئی نشان لائے جملہ

أَنْزِلَ الْآيَاتُ ۝ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ

دیکھنا دیکھنا، پہلو نہ بھیجا گیا۔ ان سے پہلے کوئی ہستی ایمان نہیں لائی تھی ہم نے ہلاک کیا تو کیا یہ

يُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَجُلًا تَوْحِيْدًا يَوْمَ الْقِيَامِ قَسَبُوا أَهْلَ الْاِنْكِرَافِ

ایمان نہ لائے اور تجھے پہلے ہم نے کسی کو نہیں بھیجا سوائے مرد کے جنکی طرف ہم ہی کہتے تھے پس اہل علم سے پوچھ لو

إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَاجْعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِفِينَ ۝

اگر تم نہیں جانتے ۲۱۳ اور انکے ہم نے ایسے جسم بنائے تھے کہ کھانا نہ کھاتے ہوں اور نہ وہ غیر متفرق ۲۱۴

۲۱۴ پہلی بات جو قرآن کریم کے متعلق کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ یہ پریشان خواب ہیں مگر جب اس پر جو بھی مطمئن نہیں ہوتے اور اس کے  
تعلیم کو دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں افترا ہے اس نے خود بات بنا کر کہہ دی جو تیسرا قول یہ ہے کہ یہ محض شاعر ہی یعنی اس کے الفاظ حقیقت  
سے خالی ہیں قرآن کریم کے مخالف آج بھی ایک بات پر متفق نہیں ایک کچھ کہتا ہے تو دوسرا کچھ پریشان خوابوں میں تعلق کوئی نہیں  
ہوتا وہ کاموں کی طرح چند بے معنی فقرے چاہتے تھے مگر قرآن کریم میں ایک غرض اور مقصد صاف نظر آتا ہے اسلئے بول اٹھتے ہیں کہ یہ  
بناوٹ ہے جو محض بناوٹ نہیں کیونکہ بناوٹ میں اتنا اثر نہیں اسلئے پھر یہ خیال کرتا ہے کہ یہ شاعر نہ کلام ہی کیونکہ شاعر خیال کے  
زور سے کلام میں اثر پیدا کرتا ہے +

۲۱۳ یہ بیشا مشکہ (۳) کا جواب ہے یعنی پہلے بھی انسان آئے تھے اور رسول بشری ہو سکتا ہے تاکہ وہ ان کیلئے نمونہ بنے۔  
اگر رسول کسی اور جنس سے ہوتا تو وہ انسانوں کیلئے نمونہ کا کام نہ دے سکتا تھا +

۲۱۴ خلود اور مغلل کیلئے دیکھو ۲۱۵ اس کا کل معنی فساد و تخریب ہونے سے بری ہونا نہیں لہ کھائے کا متاع ہے وہ خالہ نہیں ہو سکتا یعنی  
اس کا جسم تفریق سے پاک نہیں ہو سکتا کیونکہ کھانا بدل ممتل ہے اور انسان کو کھانے کی ضرورت اس لئے ہوتی ہے کہ اس کے جسم  
خالی سے کچھ اجزا ہر وقت نئے رہتے ہیں ان کی جگہ دوسرے اجزا لیتے رہتے ہیں اسلئے وہ کھانے کا متاع ہو تب ہی اور کچھ اجزا کا  
تخلل اور دوسروں کا ان کی جگہ لینا فانی ہونے کی دلیل ہے اور یہاں بتایا ہے کہ رسولوں کا جسم خالی بھی دیکھ لیا فانی کی طرح  
ہوتا ہے یعنی تغیر اس میں بھی ہوتا دوتا ہے یہ دلیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے جسم خالی کے ساتھ آسمان پر نہ چھوٹے کو جیسا کہ  
بہت مسلمانوں کا خیال ہے مگر یہ باطل ٹھہرتی ہے +

قرآن کریم کے متعلق  
تفصیل بتائیں

وفاقیہ چھپان  
دیں





قَالُوا يٰوَيْلَنَا اَاَلَا كُنَّا ظٰلِمِيْنَ ۝ فَمَا ذٰلِكَ لَكَ تِلْكَ دَعَوْهُمْ حَتّٰى جَعَلْنٰهُمْ حَصِيْدًا ۱۵

انہوں نے کہا ہر پرانوس ہم ظالم تھے سرسہی ان کی پکار رہی یہاں تک کہ ہم نے انہیں کئے چڑھکیت اور انکے ہونے

خٰلِدِيْنَ ۝ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَآءَ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعٰلِيْنَ ۝ لَوَادْنَا اَنْ نَّخْلَعَ ۱۶

دشعلہ کلیلج، کردیا ۲۱۳۴ اور ہم نے آسان اور زمین کو اور جو کچھ انکے درمیان ہے بلا مقصد پیدا نہیں کیا ۲۱۳۸ اگر ہم ارادہ کرتے کہ

لَوَا اَخْلَعْنٰهُمْ مِنْ اَرْضِنَا ۝ اِنْ كُنَّا فَعٰلِيْنَ ۝ بَلْ نَقْدِرُ فَاِتٰخِ عَلٰى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُوْا ۱۸

بلقیعت بنائیں تو پنے پاس سے اسے بناتے ہم ہر دیا، اگر نیالے دعو ۲۱۳۹ بلکہ ہر حق کو باطل پر ڈالنے ہیں سودہ اسکا سر توڑ دیتا جو

فَاِذَا هُوَ ذٰلِقٌ ۝ وَلَكُمْ اَلْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُوْنَ ۝ وَلَهُ مَنْ فِى السَّمٰوٰتِ الْاُخْرٰى ۱۹

ہیں ناگیاں وہ نابود ہو جاتا ہو اور نہ تارکے اس کیو جے انوس جو ترہ بیان کرتے ہر ۲۱۴۰ اسی کیلئے ہر کوئی آسان میں اندر دیکھ

وَمَنْ عِنْدَآ لَا يَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِهٖ ۝ وَلَا يَسْتَحْسِرُوْنَ ۝

اور جو انکے پاس ہیں وہ اس کی عبادت تکبر نہیں کرتے اور نہ تمکھتے ہیں

۲۱۳۶ خا مدین۔ خمدن لاندہ کے معنی ہیں آگ کا شعلہ بجھ گیا اور اس کا کوئلہ نہیں بجھا اور حمدات کے معنی ہیں ہسکا کوئلہ بجھ گیا دل،

خمد۔ خا مد

دوڑی الارض حاداً (الحجۃ) حصید ۱۳۷

یہاں، انکی اس آخری حالت کو دو باتوں سے تشبیہ دی ہو ایک کھیتی سے جو انکی پہلی سرسبزی کی طرف اشارہ ہو مگر وہ کھیتی ٹکا

توڑکی تباہی ہے

لی گئی دوسرا آگ سے جس کا شعلہ بجھ گیا ہو گویا وہ ان کا غیظ و غضب فرو ہو گیا پس یہی قوموں کی تباہی ہی ہو کر انکے اقبال میں کمی

آجائے اور حق کے مقابل ان کا غیظ ٹھنڈا پڑ جائے جو بیا اوقات اسلئے ہوتا ہو کہ وہ مخالفت ترک کر کے حق کو قبول کر لیتی ہیں

۲۱۳۸ لَعَب (۲۷۵)، ایسا فعل ہو جس سے کوئی مقصد صحیح مد نظر نہ ہو پس بتایا کہ زمین میں کوئی مخلوق ہو یا آسان میں ہر ایک

خرا و نرا کا بخار خدا  
کا کام ہوئے حقیقت  
قرار دیتا ہو

کی پیدائش میں ایک مقصد صحیح ہے اور اللہ تعالیٰ کا کوئی فعل حکمت کے خالی نہیں جو شخص اعمال کی خرا و نرا کا منکر ہو وہ گواہ اللہ

تعالیٰ کی خلق کو محض ایک لعب سمجھتا ہو اور وہ سمجھتا ہو کہ اس کے اعمال بد پر اسے کوئی نرا نہیں ملے گی +

۲۱۳۹ لہو کے معنی بہت سے مفسرین سے ذوجہ اور ولد مروی ہیں دج، لیکن پہلی آیت میں لعب کا قرینہ بتاتا ہو

لہو

کہ اسی مضمون کو جاری رکھا ہو لہو و لعب میں فرق کیلئے دیکھو ۲۱۳۷ اور مطلب یہ ہو کہ ہمارا ارادہ ہی ایسا نہیں ہوا کہ کوئی

چیز بے حقیقت ہو اور ان کتنا فاعلین میں ان کا فائدہ ہو مطلب یہ ہو کہ ہماری شان ہی یہ نہیں کہ ہم ایسا کرتے +

دعغ

۲۱۴۰ یمن مع۔ دعغ کے معنی دماغ کا توڑ دینا ہیں (دع)، +

پہلی دو آیتوں میں جو کچھ فرمایا تھا اس کا نتیجہ یہاں بتایا کہ اللہ تعالیٰ تو ہر چیز کو مقصد صحیح سے پیدا کرتا ہو اس لیے

حق جب آجاتا ہو تو باطل کا باوجود اس کی ساری طاقت کے سرکھل دیتا ہو اس طرح توحید سے شرک کی تعلیم دیا پس مٹ جاتا

اور باطل حق کے سامنے بھاگ جاتا تھا +

يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ ۝ أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ

رات امداد پہنچ کرے ہیں      سست نہیں ہوتے      کیا انہوں نے زمین سے معبود بنائے ہیں      جو پیدا

۲۲ یُنشِرُونَ ۝ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ۚ فَسُبْحَانَ اللَّهِ

کرتے ہیں ۱۴۴۱ھ انہماں دونوں میں، شد کے سوسے دکنی، سبھو دھرتا تو دونوں گپڑ جاتے سوسا شد عرش کارب

٢٣ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ۝ لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ ۝

اس سے پاک ہو      جو وہ بیان کرتے ہیں      ۱۴۲۳ھ اس سے اس کے متعلق پہچانیں جاتا جو کہ تاہر اور مان سے پہچانیا

## استحضار وقتہ

انہما کا تعلق مشرق ہے  
سے تسکین عبادت میں ملے  
میں ظاہر ہو

۲۱۴۲۔ کھٹا کھٹا دیکھو۔ اور استفسار اس سے پہنچ رہا اور غور کیلئے دیکھو۔ اور یہ فتور کے معنی کے ہیں لایسٹ کوئی سخن نشاط اور فی البدیہہ عبادت میں ان کو اس قدر خوشی حاصل ہوتی ہے کہ وہ ٹھٹھرتے ہیں۔ یہاں من غلہ سے فرشتے راہ لے گئے ہیں مگر یہ الفاظ اللہ تعالیٰ کے پاک بندوں پر بھی صادق آتے ہیں کیونکہ ان اور رات تسبیح و تہجد میں بھی تسبیح پر ادا کرتے ہیں تو اس سے اور فضل سے اور وہ خدا کی عبادت سے تھکتے نہیں اور انہیں اس میں نشاط بھی حاصل ہوتی ہے اس لئے اس میں کسست نہیں ہوتی۔ یا جس طرح ملائکہ کو رسالت تسبیح سے نہیں روکتی اسی طرح نیک لوگوں کو بھی نہیں روکتی اور یہاں ذکر مہیاء کا ہے۔ کیونکہ انہیں اس متعلق یہ اثبات کرنا ہے کہ ان کا اللہ تعالیٰ سے تعلق ہے تو پہلے یہ تعلق اس رنگ میں ظاہر کیا کہ ان کے مقابلہ پر بڑی بڑی قومیں بھی گرجاتی ہیں اور اب اسی تعلق کو صاف الفاظ میں بیان فرمایا اور ان کے مقام بلند کا ذکر کیا جو اللہ تعالیٰ کے حضور انکو حاصل ہے اور بتایا کہ یہی کیسا کھلا نشان ان کے تعلق باشد کا ہے کہ انہیں ذکر الہی میں کمالی درجہ کا سرور حاصل ہوتا ہے اور وہ اس کی عبادت اور اس کی مخلوق کی خدمت کو اسے ہوئے تھکتے نہیں بلکہ باوجود دعا و التفکیر اس میں خوشی سے لگے چلے جاتے ہیں ۛ

**نشر-إصدار**

۲۱۷۲ بینماون - نُشْوَ اور نشاء کے دو یکسوئے ۱۹ اور نُشْأَ الْاٰیٰت کے معنی ہیں مردہ جی اٹھا اور انشاء اللہ کے معنی ہیں اللہ کے  
مردہ کو زندہ کیا اور نُشْأَ اللہ کے بھی یہی معنی ہیں اور حدیث میں یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا اَمْرَ الْمُشْرٰکِینَ اور انشاء اللہ میں جہاں انشاء اللہ کے  
معنی ہیں گوشت کو مضبوط کیا اور قوت دی انشاء کے جبکہ معنی اجاڑ دیں دل اسلئے یہاں بعض مفسرین نے معنی مردہ زندہ کرنا  
کئے ہیں اور بعض نے صرف مخلوقوں یا پیدا کئے ہیں معنی کئے ہیں اور یہ دوسرے معنی زیادہ مزبور ہیں اسلئے کہ ان محبوبانِ مہل  
کے متعلق قرآن کریم میں بار بار یہ مطالبہ کیا ہے کہ انہوں نے کیا پیدا کیا، یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا خَلِقُوْهُم مِّمَّنْ مِّنْ اَمْرٍ اَمْرٍ  
الْمَآلِیْنَ وَالْمَآلِیْنَ (طہ ۳۵) +

توحید باری پر دلیل  
ایک ہے زیا دہ خطی  
تو نظام عالم قائم نہیں  
رہ سکتا۔

۱۲۱۲؎ یہ توحید باری پر دلیل ہو اور اس مضمون کے بیان لاسنے کی وجہ آیت ۲۰ میں صاف بیان فرمادی ہو کہ تمام رسول توحید کی تعلیم لیکر آئے اور مانتی کی تعلیم سے اللہ تعالیٰ کی توحید دنیا میں پھیل ایک سے زیادہ خدا ہوتے تو نظام عالم قائم نہ رہ سکتا کیونکہ ایک ایک طرح پر اسے چلا کر تو دوسرا اپنے حسبِ نسا دوسری طرح چلا تا۔ نظامِ عالم کا قیام ہی اس بات پر ہو کہ ایک قانون کے ماتحت یہ چل رہا ہو مختلف خدا ہوں تو مختلف قانون ہوں اور نظامِ عالم تباہ ہو جائے اگلی آیت میں لایسنل عما فعل اسی قانون کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ قانون کے ماتحت سب کو چلنا پڑتا ہو سوال تو وہ شخص کہ جس قانون سے باہر ہو مگر کل مخلوق ایک قانون میں جکڑی ہوئی ہے اور بندوں پر تو انی خلاصہ دہری قانون کرس تو موغزہ ہوتا ہو۔ دونوں صورتوں میں سوال فعل کے رنگ میں۔

۲۱ اِمَّا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ الْإِلَهِ قُلُ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا إِذْ كُرِمْتُمْ ۲۱

کیا اس کے سوائے اور معبود بنائے ہیں مگر اپنی روشن دلیل لاؤ یہ اس کا ذکر جو میرے ساتھ

وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلُ ذِكْرِهِمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُّعْرِضُونَ ۝

اور اس کا ذکر جو مجھ سے پہلے ہر بلکان میں سے اکثر حق کو نہیں جانتے اس لئے وہ منہ پھیرے ہوئے ہیں ۲۱۴۴

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ۲۲

اور تجھ سے پہلے ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اس کی طرف ہم ہی وحی کرتے تھے کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں سو

فَاعْبُدُونِ ۝ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ عِبَادٌ

میرے عبادت کرو ۲۱۴۵ اور کہتے ہیں رحمن نے بیٹا بنایا وہ پاک ہے بلکہ وہ مغز

مُكْرَمُونَ ۝ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهٖ يَعْمَلُونَ ۝

مقدس ہیں وہ بات میں اس سے آگے نہیں بڑھتے اور اس کے حکم کے مطابق وہ عمل کرتے ہیں ۲۱۴۶

۲۱۴۴ ذکر من معی سے مراد جو اس امت کا ذکر اور مذکور من قبلی سے پہلی امتوں کا ذکر مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ کی توحید ہی میرے ساتھ ہوگی  
ذکر جو اور یہی پہلوں کا ذکر تھا یعنی وہ بھی توحید پر قائم تھے جیسا کہ انکی آیت میں فرمایا کہ پہلے رسولوں کی طرف بھی یہی وحی ہوتی تھی کہ اللہ ایک  
ہو پس ایک طرف توحید آتی ہے جس پر نہ صرف محمد رسول اللہ مسلم اور آپ کے ساتھیوں کی شہادت ہو بلکہ جس قدر راستباز نبی کے معارف  
گزشتہ ان کی بھی یہی شہادت ہو۔ اس کے مقابل شرک پر اپنی برطان سرپیش کردار کی کسی عجیب بات ہو کہ ہر قوم کا شرک دوسری قوم سے علیحدہ  
رنگ کا ہو اور ایک قوم کے شرک کی دوسری تائید نہیں کرتی۔ پرستار ان سیح اہرمں کو اور ہندوستان کے ستھیتیں کو درود تو ناؤں  
کو نہیں مانتے اور اہرمں کے ماننے والے اور ہندو مسیح کو خدا نہیں مانتے لیکن ان شرکوں کو کچھ ڈرا کہ ایک خالق کو ماننے میں سب ایک  
۲۱۴۵ یہ تیسری دلیل توحید آتی ہے جو کہ جس قدر انبیاء و نبیاں ہوئے کسی کو سوائے توحید کے اور کوئی تعلیم نہیں دی گئی یہ بھی ایک ذرہ بحث  
دیں توحید آتی ہے کہ نبیائے اللہ کی تعلیم پر پڑے بڑے تغیرات آجائے گئے باوجود وہی اعلیٰ تعلیم توحیداً تک قائم رہی اگر ایک خدا کے سوا  
کوئی اور بھی خدا ہوتا تو کسی نبی کی تعلیم میں بھی یہ لفظ موجود ہوتے مگر ایسا نہیں +

دوسری دلیل توحید  
سب قرآن ایک ہو کر  
کہ وہ ہیں شرک بنیں

تیسری دلیل توحید کی  
میں توحید ہے +

۲۱۴۶ آیت ۲۶ سے لیکر ۴۶ تک کا مصداق ملائکہ کو سمجھا گیا ہو لیکن کئی ایک تراش و تفتاب ہیں کہ ان میں مراد انبیاء علیہم السلام  
ہی ہیں اور ولایت کا عقیدہ بھی انبیاء کے متعلق ہی بنا۔ اول اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا مَعْنَاهُ میں عموماً ایسا ہیوں کے عقیدہ ولایت مسیح کی تردید  
ہی کی گئی ہے اور بھی اس میں شال ہو جائیں اور عباد کا لفظ اسلئے استعمال کیا کہ مسیح کے سوائے اور لوگوں کو بھی خدا کا بیٹا بنایا گیا ہو  
جیسے عزیزین کا ذکر قرآن شریف میں ہے اور اور بھی اس قسم کے عقاید مروج ہیں دوہم اوپر جو ذکر تھا وہی تھا کسی رسول کو تعلیم نہیں  
دی گئی کہ خدا کے سوائے کوئی اور بھی لائق عبادت ہو پس یہی رسولوں کا ہی ذکر جو معوم اُنسیویں آیت میں ہے وہ من یقلع عنہم فی اللہ  
جو کوئی ان میں سے کہے میں معبود ہوں نظر ہر کسی کو فرشتے ان فوں کو اس طرح کہنے نہیں آتے بلکہ انسانوں کو انسان ہی کہہ سکتا ہے اور دوسرے  
انسان تو ایسا کہنے والے ہوتے ہیں یعنی جنہوں نے اپنے آپ کو خدا کہا مگر فرشتے کوئی ایسا نہیں ہو سکتا اور نہ ہوا مضمرین نے اس وقت

۳۸ یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ

وہ جانتا ہے جو کچھ ان کے سامنے ہے اور جو ان کے پیچھے ہے اور وہ شفاعت نہیں کرتے مگر اسی کیلئے جسے وہ پسند کرے اور وہ اس

۳۹ خَشِيَّتِهِ مُشْفِقُونَ ۝ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ

ہیبت سے ڈرتے ہیں ۲۱۴۷ اور جو کوئی ان میں سے کہے کہ میں اس کے سوائے معبود ہوں تو اسے ہم

۳۰ جَزِيَّةً جَعَلْنَاهُمْ لَذَلِكَ الْجَزَىٰ لَظْلِمِينَ ۚ أَوَلَمْ يَرَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ

دو بخ کی سزا دی گئی اسی طرح ہم ظالموں کو سزا دیتے ہیں کیا جو کافروں وہ غور نہیں کرتے کہ آسمان اور

الْأَرْضِ كَانَتَا ثِقَاتًا فَفُتِقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَاهُ مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ

زمین دونوں بند تھیں تو ہم نے انہیں کھولا اور ہر زندہ چیز کو ہم نے پانی سے بنایا تو کیا یہ ایمان نہیں لاتے؟ ۲۱۴۸

کہیں مل گیا ہے کہ ابلیس نے ایسا کہا مگر اول تو ابلیس نے ایسا کہا نہیں دوسرا ابلیس ملائکہ میں سے نہیں پس ہمہم کی منبر پر ان کی کفر ہی جاسکتی ہے چنانچہ ماکان لبشمان یوتیہ اللہ الکتاب والحکم والنہیۃ ثم یقول للناس کو ذرا عبادا لی من دون اللہ دلائل ملکہ ۸ میں صاف یہی ذکر موجود ہے اور یہ دونوں مقامات ایک دوسرے کی تائید کرتے ہیں پنجم آخری آیت کے آخری الفاظ کذلک جزیۃ الظالمین صاف بتاتے ہیں کہ انسانوں کا ذکر جو کہ فرشتہ پر لفظ ظالم ہی نہیں سکتا +

صمت انبیاء پر تعجب نہیں

پس اس آیت میں انبیاء علیہم السلام کے مقام میں ذکر کیا اور ان کی عصمت پر دلیل ہے۔ وہ نہ تو قول میں اللہ تعالیٰ پرست کرتے ہیں نہ عمل میں یعنی وہی تعلیم لوگوں کو دیتے ہیں جو اللہ تعالیٰ انہیں فرماتا ہے اور ان کے اعمال بھی اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق ہوتے ہیں پس نہ تو وہ اور نہ ملا وہ خدا تعالیٰ کے حکم سے ایک ذرہ بھی انحراف کر سکتے ہیں اور یہی مقام عصمت ہے۔ اور یہ آیت انبیاء علیہم السلام کی عصمت پر قطعی دلیل ہے +

وہ کہنے لگے استعمار

۲۱۴۹ لَمَّا ارْتَضَىٰ الْقَبْرِیُّ مِنْ حَضْرَتِ ابْنِ عَبَّاسٍ سَمِعَ مِنْهُ شَهَادَةً أَنَّ لَإِلَهِ إِلَّا اللَّهُ - اور ان کی شفاعت استغفار پر جو دنیا اور آخرت میں ہو دو، حقیقت انبیاء علیہم السلام کی شفاعت بھی اپنی امتوں کیلئے استغفار ہی ہے یعنی ان کی دعا سے اللہ تعالیٰ امتوں کی بعض کمزوریوں کی پردہ پوشی کر دیتا ہے +

دقیق - حقیق

۲۱۴۹ رَقًا - حَقًا - رَقًا - حَقًا کے خلاف ہے اور حَقُّ کے معنی شتی یعنی چھڑانا ہے اور حَقُّ صراطی بارش کو بھی کہتے ہیں اور صبح کے پھٹنے کو بھی - اور حَقُّ مل جانا ہے اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ آسان کا حَقُّ یہ ہے کہ اس سے بارش نہ برے اور زمین کا حَقُّ یہ کہ اس میں سبزی نہ اگے اور حَقُّ اس کے مقابل پتہ آسان سے یا بی کا برسا اور زمین میں سبزی کا اگنا ہے اور یہی نزاع کا قول ہے اور حَقُّ سے مراد وہاں ذوق ہے یعنی حَقُّ دے دے تھے اور حَقُّ کے معنی ظلمت بھی ہیں (د) +

قرآن کی ہر کلمہ کی تفسیر  
چنانچہ ان کے حَقُّ کی تفسیر  
دنیا کو علم دینا

آسمان اور زمین کے بند ہونے اور ان کے کھولا جانے سے مراد یہ بھی ہو سکتی ہے کہ یہ سب چیزیں ایک غیر مبینہ صیغہ میں ہا ہم علیٰ ہر مبنی پھر اللہ تعالیٰ نے نام ہر نام کو الگ الگ کر کے ایک دوسرے سے میز کر دیا اور اس کی طرف آگے کل فی ظاہر یہ سبحون دوسرا ہیں اشاعتی ہے کہ اب وہ سب اپنے اپنے فکاک میں چکر لگا رہے ہیں اور اس معنی سے ملنے چلنے معنی مفسرین نے کہے ہیں اور سائنس بھی کہتا ہے کہ یہ سب نظام ایک اتبری کی حالت میں سے ٹھکرا کر موجودہ نظام پر آیا اور دوسرے معنی جو اوپر نقل کئے گئے ہیں حضرت ابن

وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ نَوَاسِيَ أَنْ يَعْبُدُونَهُمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا مَجَالًا سَبَلًا لَعَلَّهُمْ  
۳۱ اور ہم نے زمین میں پہاڑ بنائے تاکہ انہیں غذا پہنچائیں اور ہم نے اس میں کھدے بنائے تاکہ وہ

يَهْتَدُوا ۝ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرَضُونَ ۝  
۳۲ راہ ہدایت ۲۱۴۹ اور ہم نے آسمان کو محفوظ چھت بنایا اور وہ ان کے نشانوں سے منحصر رہیں ۲۱۵۰

جناس سے مروی ہیں یعنی آسمان سے پانی کا برسا اور زمین سے روئیدگی کا غلٹا اور اس صہرت میں یہ بات قانون عام ہے کہ جب آسمان پانی نہیں بہتا زمین سے بھی روئیدگی نہیں ملتی اور یہی ابتدائے آفرینش کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پانیوں کو اٹک کر یا تو ان کے ذریعہ زمین میں روئیدگی ہونی اور اس کی صداقت کا بھی سائنس گراہ ہے اور جعلنا من الماء کل شیء حی میں اس دو کلمہ صنی کی طرف اشارہ ہے۔

پانی سے ہر زندہ چیز کا جو نام بھی ایک عظیم الشان صداقت ہے جس کا اعتراف سائنس نے بھی کیا ہے مگر اللہ تعالیٰ نے اس صداقت کا علم ایک حیرت انگیز آئی کے منہ سے آج سے تیرہ سو سال پیشتر دنیا کو دیا۔ یوں اس ایک آیت میں تین بیسی عظیم الشان علمی حقائق اکٹھے کر دی ہیں جن کا علم دنیا کو آج ہوا ہے اور پھر کچھ پر حکمت طریق سے ایمان کیلئے اسے بطور گواہ شہر یا یعنی جلعج وں آسمان پانی آتا ہے تو زندگی نمودار ہوتی ہے اسی طرح قلب انسانی وحی الہی کیلئے بمنزلہ زمین کے ہے اور جب وحی کی بارش کا اس پر نزول ہوتا ہے تو اس قلب کی مردہ قوتیں زندہ ہو جاتی ہیں اگر انبیاء نہ آئیں تو یہ زمین قلوب انسانی باطل مردہ ہو جاتے اس لحاظ سے پچھلے صد میں کذبین کی ہلاکت کا ذکر کیا کیونکہ جو لوگ اس بارش سے اپنے آپ کو محروم کرتے ہیں ضرر ہے کہ انجام کار وہ نقصان اٹھائیں ۱۴۹۹ الفحاح نجم کی جمع ہے اور وہ اہل ہیں وہ شکاف ہیں جس کا احاطہ دو پہاڑوں نے کیا ہوا ہے (د) یادہ پہاڑوں کے درمیان کھلی جگہ اور پھر ہر شاہ رستہ پر اس کا استعمال ہوا ہے (د) من کل فج عقیق (الحج ۲۷)۔

پانی سے زندگی بہتا

نخ

اس مضمون پر دیکھو ۲۵۱ اور یہ متبادون میں گونا گوں طریقوں پر رستہ پانا ہی مراد ہے مگر اس میں اشارہ یہ ہے کہ ان جہانی انتظامات سے روحانی انتظامات کی طرف بھی ہدایت ملتی ہے۔

۲۵۱ سَقْفٌ مَحْفُوظٌ ۝ اور اس کی جمع سَقَفٌ ہے لہذا یوتام سَقْفًا مِّنْ فُضَّةٍ (الزخرف ۳۳) اور سَقِيفٌ ہر گنا کو کھتے ہیں جس کی چھت ہو (د) اور اسی سے سَقِيفَةُ بَنی سَاعِدَہ ہے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر ہاجرین و انصار انتخاب خلیفہ کے لئے جمع ہوئے تھے۔

سقف

محفوظ حفظ کا لفظ ہر قسم کے تعہد اور نگہداشت پر بولا جاتا ہے (د) مثلاً انا للہ لما خلقناک (الحج ۱۷) میں مراد ہے کہ اے تعریف یا خدا دے بچا یا جائے گا والحاظین فہم وجہم والحققت الاحزاب (۱۰۸) وغیرہ میں تعہد اور نگہداشت کے مختلف پہلو ہیں علی الصلوات والبقا (۲۳۸) وما جعلناک علیہم حفیظا والا فاعام (۱۰۸) وغیرہ میں تعہد اور نگہداشت کے مختلف پہلو ہیں یہاں آسمان کو سقف کہا ہے اور محفوظ بھی اور وہ سر پر جگہ سماء کو بناء یعنی عمارت کہا ہے ان الفاظ کے استعمال میں بتایا ہے کہ یہ تمام نظام عالم بمنزلہ ایک گھر کے ہیں جس کا ایک مالک ہے اور اسے محفوظ کیا ہے یعنی وہ نظام خدا سے محفوظ یعنی اتنا بڑا نظام بگڑتا نہیں اگر اس کی پیدا کرنے والی ایک مدبر بالا راہ دہتی نہ ہو تو اتنا بڑا نظام جس میں لاکھوں اجسام شب و روز گشت نگار رہے ہیں کس طرح قائم رہ سکتا ہے یہی وہ آیات ہیں جن سے کفار اعراض کرتے ہیں لیکن مومن مومن باقوں پر غور نہیں کرتے۔

محفوظ

نظام عالم کی تشبیہ ایک گھر سے

۳۳ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنْسَانَ وَالنَّهَارَ وَاللَّيْلَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ وَمَا جَعَلْنَا

اور وہی ہے جس نے رات اور دن اور سورج اور چاند کو پیدا کیا۔ سب اپنے اپنے ایک میں تیزی سے چل رہی ہیں اور سب پہلے

۳۵ لَيْسَ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدُ أَفَإِنْ مِتَّ فَمُخْلَدُونَ ۚ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ

ہر کسی انسان کیلئے خلد نہیں بنایا۔ تو کیا اگر تو مر جائے گا تو یہ رہ جائیگا ۲۱۵۲ ہر شخص موت کا مزہ چکھنے والا ہے

۳۶ وَتَبْلُغُونَ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ۚ وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ۚ وَآذَرَاكَ الْإِنْسَانُ كَفَرًا ۚ إِنَّ

اور کھرا کھڑا تک کہ نہ کیلئے بہتر میں نہ کہ اور سکے سے آزمائش ہے اور تم ہاری طرف ہی لوٹا جائے گا ۲۱۵۳ اور جب وہ جو کافر ہوئے تھے

يَتَذَكَّرُونَ ۚ إِنَّكَ أَهْدَا الْإِنْسَانَ يَذَكِّرُكَ اللَّهُ ۚ وَهُمْ يَذْكُرُونَ الرَّحْمَنُ هُمْ

دیکھتے ہیں وہ صرف تجھے ہی بتاتے ہیں کیا یہی وہ ہے جو تمہارے معبودوں کا ذکر کرتا ہے اور وہ خود جن کے ذکر کا انکار کرتے والے

۳۷ كَفَرُوا ۚ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ ۚ سَآوَرَكُمْ إِلَهِي ۚ فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ ۚ

ہیں انسان جلد بازی سے پیدا ہوا ہے۔ میں تمہیں اپنے نشان دکھاؤں گا سو تم مجھ سے (دو) جلدی نہ مانگو ۲۱۵۴

۲۱۵۴ فَلَکَ - تجھ ہی کو اکابر - یعنی سیاروں کے چلنے کی جگہ پر (غ) یا مدار الجہوم (د) جس میں ستارے گھومتے ہیں (د) اور

سندھ کی برج کو بھی فَلَکَ کہا جاتا ہے جو آتی اور جاتی ہو اور نہ جالے کل فی فَلَکَ یسبحون میں کہا ہے کہ ان میں سے ہر ایک کیلئے ایک فَلَکَ ہو (د) اور سب کیلئے دیکھو ۲۱۵۴ ہوا یا پانی میں تیز گرنے پر بولا جاتا ہے +

اور اس کی تائید میں  
میں تیز چلتا ہوں

یہ صحت کا احتمال بتا رہا ہے کہ یہ سیارے خود فَلَکَ میں تیز دوڑ رہے ہیں نہ کہ فَلَکَ ان کو لئے ہوئے گھوم رہا ہے پس فَلَکَ وہ رستہ ہے جس میں یہ اجرام مختلف چلتے ہیں اور وہ فَلَکَ پر چلنے لگے ہیں جیسا کہ نہ جالے کا قول ہے اور فی فَلَکَ میں واحد کا استعمال جس کیلئے ہے جس سے مراد جمع ہوتی ہے جیسے کساہم حلقہ میں مڑو ایک حلقہ نہیں بلکہ ہر ایک کیلئے ایک حلقہ ہے (د) اور کل میں ضمیر بعض نے شمس و قمر کیلئے ہی مگر مراد سب کو اکابر ہیں کیونکہ سورج اور چاند سب سے روشن اجرام ہیں اور بعض کے نزدیک ضمیر نجوم کی طرف ہے تو ان کا ذکر موجود نہ ہوا اسلئے کہ بیان ہو رہا ہو اس سے ان کے ذکر پر وہ امتیازی ہو (د) اجرام سماوی کا اپنے اپنے فَلَکوں میں گھومنا ایک اور حقیقت ہے جس کو قرآن کریم نے ظاہر کیا ہے +

خَلَقَ خَلْقًا مَرِئًا  
زندہ نہ ہوئے ہر مریض

۲۱۵۴ خَلَقَ سے مراد مخلوق ہو (د) جس کیلئے کہ مریض ہو (د) اور یہاں تک طویل یعنی دیر تک زندہ رہنا معنی بیکلاس سے خضر علیہ السلام کے زندہ نہ ہونے پر دلیل لی گئی ہے (د) پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس استدلال سے کیونکر باہر رہ سکتے ہیں +

نقشہ - شاہ خیر

۲۱۵۴ یہاں نقشہ ہے اس معنی میں ہوا و خال الذَّهَبِ النَّارُ لَتَبْطُلَنَّ بِجُودَتِهِ مِنْ رِءَاؤِ تِمْ اودشا اور خیر سے مراد یہاں وَشَدَّ اودشا یعنی سختی اور نرمی یا دمک اور سکھ میں جیسا کہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے (د) +

انسان کے چلنے پر  
ہوئے سے مراد

۲۱۵۴ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ کے معنی نہیں ہو سکتے کہ وہ خدا تعالیٰ نے انسان کو جبلت میں پیدا کیا یا ایسے وقت پیدا ہوا جب قرآن نہ کیا تھا مطلب صرف اس قدر ہے کہ جبلت انسان میں اس قدر ہے کہ گویا اسی سے پیدا ہوا ہے جیسے اللہ الذی خلقکم من ضف (الزوم ۵۴) اور لسان العرب میں ہے کہ جب انسان میں ایک چیز بہت پانی جلتے تو اہل عرب یوں کہتے ہیں خَلَقَتْ مِنْهُ عِینُ قَواسِ



وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حَازِرًا

اور کہتے ہیں یہ وعدہ کب دہرا، ہوگا اگر تم سچے ہو کاش جو کہ فریں اس وقت کو جانیں

لَا يَكْفُونُ عَنْ نُجُوهِهِمُ النَّارُ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ ۝

انہ منہوں سے آگ کو نہ روک سکیں گے اور نہ اپنی پیٹھوں سے اور نہ انہیں مدد دی جائے گی

بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۝ وَلَقَدْ

بلکہ وہ ٹھٹھریں ان پر چاچا تک آجائے گی پس وہ ان کو بہوت کر دے گی تو وہ اسے ہٹا نہ سکیں گے اور نہ انہیں ملت ملے گی اور تھینا

أَسْرَزَىٰ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ فَخَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَالْوَالِدِ يَسْتَرْزُونَ ۝

تجس سے پہلے رسولوں کے ساتھ ہنسی کی گئی تو انہیں جو ان میں سے نہیں کرتے تھے اسی نے آجیا کے ساتھ وہیں کرتے تھے

قُلْ مَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ بِالنَّبِيِّ وَالنَّبَا مِنَ الْغَيْبِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ آلِهِمْ مُعْرِضُونَ ۝ اَلَمْ لَهُمْ

کو کون رات کو اور دن کو رحمان سے تمہاری خافت کرتا بلکہ وہ اپنے رب کے ذکر سے منہ پھیر رہے ہیں کیا ان کے

الِهَةُ مَنَعَهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ يَتَصَدَّقُونَ ۝

معبود ہیں جو ہمارے مقابل میں انہیں بچا لیں گے وہ آپ اپنی مدد کی طاقت نہیں رکھتے اور نہ ہماری طرف سے ان کی خافت ہوگی۔

پیدا ہوا یہ مشاغل طاعت میں لپکے لپکے جو بہت کھینچا ہوا دریا قیامت کو بہتا ہے اور یہی مدد دہی سے روکا ہو

۲۱۵۵ اس آیت سے صاف معلوم ہوا کہ وہ مذاہب جس کے متعلق وہ سوال کرتے ہیں اس دنیا کا عذاب ہی کہیں کہ اس چیز کا آئینا

جس سے وہ ہنسی کرتے تھے اس کی طاقت ہی جو نیکو اور اور حقیقت یہ سادہ دیکھ رہا ہے اور فلاں مستحقین سے صاف ظاہر ہو

کیونکہ وہ جس نشان کو جلدی مانگتے ہیں وہ نشان طاقت ہے نہ قیامت اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھی ایسے ہی نشان دکھائے

کا وعدہ ہر قیامت نشان نہیں کہلا سکتی ہے یہ آیت ۲۱۵۴ میں جو آگ کو منہوں اور پیٹھوں سے نہ ہٹا سکے کا ذکر ہے تو

اس پر مراد عیاں جگہ ہی ہے اور منہوں اور پیٹھوں کا ذکر اس لئے کیا کہ جب وہ طرکے آئینے کی طرح بھی دکھائے گئے اور جب

پہ پہر رہ گئے تب بھی نہ ٹکڑا ٹکڑا ہوگا اور آیت ۲۱۵۴ میں ہی ظاہر ہوا ہے کہ بہت سے ہر ماہی کی گلیوں پر جب نشان لال میں مقابلہ سے عاجز ہوگا

۲۱۵۶ یہ بظاہر بظاہر کسی چیز کی خافت کرنا اور اس کا باقی رکھنا ہوگا،

من الرحمن سے مراد جو رحمان کی عزت سے مطلب یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ کی رحمتیت نہ ہوتی تو اپنے اعلیٰ بد کی عزت میں غفلت

نہ ہوتا کہڑے جاتے۔ یا اس میں رب رحمان کی طرف رجوع نہیں کرتے۔

۲۱۵۷ یہ صحیح ہے معنی کے معنی ہیں عاقل یعنی اس کے ساتھ اور اُخْبِتُ الرجل کے معنی ہیں اس کی خافت کی ادبیات

یہی معنی ہیں مَعْجُونُ بِالْإِعْجَارِ اور قتادہ کا قول ہے لا یصحیجوں من اللہ بخیرا و اُصْبَحْتُ الرجل کے معنی ہیں متعجب

اس کی خافت کی اور مَعْجُوفُ اللہ کے معنی ہیں حفظ اللہ آتے ہیں یعنی اللہ تیری خافت کرے دل، اہل



قیامت میں اس  
کے چاہا ہے۔

مُتَوَلِّيًا لِّلْعَدِيدِ  
سوال نشان جو کت ہو

نہ مراد

یلاوة

صِبْ اُخْبِتُ

۴۴. بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَا أَنَا أَنَا لَا ذَرْوُ

بلکہ ہم نے انہیں اور ان کے باپ دادوں کو سامان دیا تاکہ کہ انکی عمریں بڑھتی تو پھر کیا وہ غرضیں کوئے کہہ زمین کو اس کے

۴۵. نَقُصُّهُمْ مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ ۝ قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ رَبِّ

کناہوں سے گھٹاتے ہیں تو کیا وہ غالب ہونگے ۲۱۵۸ کہ میں تمہیں صرف وحی کے ساتھ ڈراتا ہوں

۴۶. وَلَا يَسْمَعُ الصَّهْمُ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنْدَرُونَ ۝ وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ

اور ہرے بھار کو نہیں سنتے جب انہیں ڈرایا جائے ۲۱۵۹ اور اگر انہیں تیرے رب کے عذاب کی ایک لپٹ

۴۷. رَبِّكَ يَقُولُ يَوَكِّلْنَا إِنَّ كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ

چھوٹے تو کہیں گے اے امنوس ہم پر ہم ظالم تھے ۲۱۶۰ اور ہم تیرا شک دن انصاف کی میزائیں

الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَئِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ

رکھیں گے پس کسی شخص پر کچھ بھی ظلم نہ کیا جائے گا اور اگر ایک رائی کے دانے کے برابر بھی دھن، ہوگا

أَتَيْتَابِهَا وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ ۝

ہم اے آئیے اور ہم حساب کرنے کو کافی ہیں ۲۱۶۱

بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ ہماری طرف سے وہ چیز نہیں ہوگی جو ان کا ساتھ دے یعنی سعیت اور کشائش اور نرمی وغیرہ جو دیا مائید اللہ کوئی ہے  
یعنی جو انکے معبودوں باطل ہیں وہ تو اپنے آپ کو دوسروں کے مقابل پر نہیں بچا سکتے جیسا کہ انکے دعوے میں حضرت ابراہیم  
کے ذکر سے واضح کر دیا ہو اور جب نمر کا وقت آجائیکا تو پھر وہ جن کی خضاعت بھی نہیں رہے گی اس لئے اس وقت ان کے  
بچنے کا کوئی سامان بھی نہ رہے گا +

غلبہ اسلام کا نشانہ

۲۱۵۸ ایک قوم پر جب ایک نئے زمانہ تک اللہ تعالیٰ گرفت نہیں کرتا تو وہ سمجھتے ہیں کہ ہم دنیا میں ہمیشہ رہیں گے جو چاہیں کریں  
اور غرض کی عادت بھی چھوڑ دیتے ہیں عہد مہر دیں ایک قوم کی عمر جو اطراف کے گھٹانے سے مراد کفار کے دلوں پر اسلام کا اثر پونا  
ہے دیکھو ۱۹۳۲ سئلے فرمایا کہ اب اسلام کے غالب آنے کے نشان تو واضح ہیں +

۲۱۵۹ وحی کے ساتھ ڈراتا ہوں یعنی یہ میں قیاس سے نہیں کہتا بلکہ اس خبر کا سرچشمہ یقینی ہو +

نفعہ

۲۱۶۰ نفعہ - نفع الیم ہر چلی اور نفع الطیب مشکے خوشبودی اور نفعہ ہوا کا جھوٹکا ہوا چھا ہوا برادر، +

خردل

۲۱۶۱ خردل - واحد خردلہ ہو۔ رائی - میزان پر دیکھو ۲۱۵۸ اور قسط موازن کی صفت ہو چونکہ مصدر ہو  
اس لئے حاصل آگیا اور یا ذوات القسط مراد ہے۔ مطلب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ایسا وزن قائم ہو کہ اس  
ایک رائی کے دانے کے برابر بھی عمل باہر نہیں رہتا +





۶۵ ﴿رُجِعُوا إِلَىٰ أَنْفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ۝ ثُمَّ لَكُسُوا عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ ۚ﴾

سوانہوں نے اپنے آپ کی طرف رجوع کیا اور کھٹکتے تھے خود ہی ظالم ہو گئے پھر اپنے سروں پر اوندھے گر گئے (اور بولے)

۶۶ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَاهَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ۝ قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا

تو جانتے تھے کہ یہ بات نہیں کہتے ۲۱۶۹ کہا تو کیا انہوں نے چھوڑ کر کسی دوسری عبادت کرنے پر جو انہیں کہہ

۶۷ يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ۚ اِنْ لَكُمْ وَلِيَاتُ مِمَّن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝

نفع نہیں دیتا اور نہ تمہیں نقصان پہنچا سکتا تو تم پر تیرے اور اس پر جس کی تم شائے سے عبادت کرتے ہو کیا تم عقل سے کام نہیں لیتے

سے حضرت ابراہیم نے کیا مخفی طور پر کہنا قرار دیا جو اگر مخفی تھا تو بعد ان قول کے کہا معنی ہونے وہ تو کچھ لوگوں کو خطاب کر کے کہہ رہی ہیں کہ تم میری بات سے تو میں انہیں نقصان پہنچاؤں گا۔ اور اس کی وجہ یہ یہ مسلم ہو رہی ہے کہ انہوں نے حضرت ابراہیم کو ڈرایا ہو گا کہ اگر تم جوں کے خلاف کوئی بات نہ منہ سے نہ بولو گے تو وہ نہیں نقصان پہنچا سکتے حضرت ابراہیم نے کہا انہوں نے مجھے کیا نقصان پہنچا جو میں انہیں نقصان پہنچاؤں گا اور طرہ عبادت صاف بتاتی ہے کہ حضرت ابراہیم نے یہ بات میں ان مقابل میں کہی ہے اور بت کر لوگوں نے اسے سنا ہو ہی بخیر بت ہوئے ہونے پائے گئے اور تحقیقات شروع ہوئی تو بہت سے لوگ بول اٹھے کہ ہم نے ابراہیم کو یوں کہنے سنا تھا۔ اسی نے ابراہیم کو بلایا گیا تاکہ اس کے سامنے یہ گواہی دی جائے۔ یہ دو سو قریب اس بات پر کہ حضرت ابراہیم اپنے فعل کا اخفا نہیں کیا اور اخفا کرنے سے ان کی ہل غرض ہی پوری ہوئی تھی۔ تیسرا اور نہایت قوی قرینہ یہ ہے کہ بڑے بت سے پوچھنے کیلئے حضرت ابراہیم کہے ہیں اور نہ بچاری بڑے بت کے متعلق مذہب کے عذر کرتے ہیں بلکہ حضرت ابراہیم بھی کہتے ہیں فسئلوہم ان کا نواذیظفون اور وہ بھی جواب میں کہتے ہیں اھؤلاء یَنْطِقُونَ اگر بڑے بت کو اسلئے چھوڑا گیا تھا کہ اس کو اس کی طرف منسوب کیا جائے تو فسئلوہم کہنا چاہئے تھا نہ فسئلوہم اور وہ بھی جواب میں کہتے کہ یہ بات نہیں ہے وہ صورت الامر بھی ذہنی جو اس جھوٹ کی غرض بتاتی جاتی ہے۔

انبیاء علیہم السلام کسی صلحت اور غرض کیلئے کسی جھوٹ نہیں بولتے۔ انکی سب اغراض اور انکے سب مصلح سچائی سے پورے ہو جاتے ہیں بل ضلہ پر دفع ہے اور کمانی جیسے بخوشی نے ان اغراض کی توجیہ یوں کی ہے فعلہ من فعلہ کیا جس نے کیا یعنی فعلی محذوف ہے۔ تو حضرت ابراہیم نے جواب یوں دیا جو کہ میں نے کیا یا کسی اور نے کیا۔ تم اس تحقیقات کے کیوں رہے ہو۔ اور اس کا کیا حاصل۔ اگر تمہارے یہ بت کچھ کر سکتے ہیں کوئی نفع نقصان پہنچانے پر تو اور میں تو ابی سب بڑا بت موجود ہے یہ میں کچھ نہیں کرتا اگر یہ مجھے نقصان پہنچانے پر تو اور میں تو یہ بلا ہر دوہرے کہ کس نے کیا تو خدا ان سے کیوں نہیں پوچھتے جس شخص کو مار پڑے وہ خود بتا دیا کرتا ہے کہ جو فلاں نے مارا یہ کیوں نہیں بتاتے پس اگر یہ نفع نقصان پہنچانے پر تو اور نہیں اور بول سکتے ہیں تو انکی عبادت کے کیا معنی اور بل جو صرف امتزاج تو کبھی پہلے کہ خیال کے ابطال کیلئے تھا اور قالوا انھن الامم ولدا سبحانہ بل عبادہ کو میں انکی ایک غرض سے دوسری غرض کی طرف انتقال کے لئے ہماری جیسے قدامت من ترکی و ذکرہم و بدھض بل تو ثروث الحیوۃ الدنیا (منہی) +

۲۱۶۹ اپنے آپ کی طرف رجوع کرنے سے مراد تفکر و تدبر ہی یعنی اپنے دلوں میں سوچا +

۲۱۶۹ لکسوا لکس کے معنی ہیں کسی چیز کا سرکہ بل لکسا کر دینا۔ اور لکسوا دَامَہ کے معنی امانت آئے ہیں معنی اے بھلا

اسی سے یہ لکسوا دَامَہ من دَامَہ لکسوا (۱۲) اور دَامَہ میں لکسوا یہ ہے کہ افاقہ کے بعد مبتلائے درج ہو جائے

لکسوا ناکس

۶۹ قَالُوا خَرُّوْهُ وَاَنْصُرُوْا اِلٰهَيْكُمْ اِنْ كُنْتُمْ فَعِلٰیْنَ ۝ قُلْنَا يٰۤاَنَارُ كُوْنِيْ بَرْدًا وَّ

کھٹے لگے اے جل واد اور اپنے دیوتاؤں کی مدد کو اگڑ بڑ کچے کر نیوالے ہو ہم نے کہا اے آگ ابراہیم پر ٹھنڈک

۷۰ سَلٰمًا عَلٰی اِبْرٰهِيْمَ ۙ وَاَرَادُوْا بِهٖ كَيْدًا فَجَعَلْنٰهُمْ الْاَخْسَرِيْنَ ۙ وَ

سلامتی ہو جا مت ۲۱۴ اور انہوں نے اس سے جنگ اٹایا تاہم نے انہی کو نقصان پہنچا کر دیا اور

بَجَيْتَهُ وَّلُوْطًا اِلَى الْاَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيْهَا الْعٰلَمِيْنَ ۙ

ہم نے لے لے اور لوط کو اس سرزمین کی طرف بچا نکالا جس میں ہم نے قوموں کیلئے برکت رکھی تھی ۲۱۵

۱۰ وہاں سے لے گئے دجوا عمو قوا من الحجۃ لا براہیم یعنی ابراہیم کی جس دلیل کا اعتراف کیا تھا اس سے رجوع کیا اور  
ننگسہ فی الحقیۃ دینی ۳۷۸ میں معنی ہیں کہ قوت کی جگہ ضعف بدل دیا اور وہ ان کی جگہ بڑھا پا دل ۶

۲۱۴ حضرت ابراہیم کے آگ میں ڈالا جانے اور رہنے کے قصوں کو بعض مفسرین نے عجیب عجیب بیانیوں میں بیان کیا ہے  
چالیس دن تک لکڑیوں کا حج کیا جانا پھر ایک عظیم الشان آگ کا جلنا پھر کفار کو سمجھانا کہ کس حج حضرت ابراہیم کو اس آگ میں  
ڈالیں اور شیطان کا آکر انہیں گویا بنانا سکھانا یہ حضرت ابراہیم کا اس آگ میں چالیس یا پچاس دن رہنا اور ایسے ایسے  
قصوں کو نقل کر کے روح الدنائی میں لکھا ہو کہ اس قصہ کی بہت سی روایتیں ہیں لیکن جملہ لطیف ہیں کہ لوگوں نے حضرت ابراہیم کے  
ماجرہ کو بیان کرنے میں سستی یا تہنیں بنائی ہیں اور صحیح وہی جس جس کا ائدہ تمالی نے ذکر کیا ہے کہ آپ کو آگ میں ڈالا گیا تو  
ائدہ تمالی نے اس آگ کو ٹھنڈا کر دیا اور یہی صحیح ہے اب قرآن کریم میں کفار کے ارادہ کا ذکر کیا تو صرف اس قدر کہ  
انہوں نے کہا قذوہ اور دوسری جگہ ہر اقلوہ و حرقوہ (العنکبوت ۲۴) اسے قتل کر دو یا جلا دو اور عتیق پر دیکھو ۲۰۹  
اور تیسری جگہ ہر ابنواہ بنیا نا فالقوہ فی الحجیم اس کے لئے عارت بناؤ اور اسے حجیم یعنی دونوں میں ڈال دو (الصافات ۹۰)  
اور کیا ہو اس کے متعلق یہاں فرمایا قلنا یا ناد کو فی برد او سلما علی ابراہیم اور دوسری جگہ کہا ہے فاجنہ اللہ من النار  
(العنکبوت ۲۴) اور تیسری جگہ ہر نارادوا بہ کیدنا فجعلناہم الاسفدین (الصافات ۸۰) اور یہاں بھی برد او سلما  
کے بعد ہی لفظ آتے ہیں اسلے اگر ہم قرآن کریم کے بیان سے آگے نہ گئیں تو ہم نہیں کہہ سکتے کہ آیا فی الواقع حضرت ابراہیم کو  
اس آگ میں ڈالا گیا یا جبکہ انجیل اللہ من النار سے ظاہر ہے اللہ تعالیٰ نے اپنی کمال حکمت سے حضرت ابراہیم کو آگ  
میں پڑنے سے پہلے نجات دیدی اور کسی دوسری طرف غل دیا جیسا کہ آیت ۷۱ سے ظاہر ہے اور حضرت ابراہیم کا دل سے  
ہجرت کر جانا تو صاف معلوم ہوتا ہے جس خدا نے حضرت نوح کو طوفان سے حضرت موسیٰ کو سمندر سے حضرت عیسیٰ کو صلیب سے  
اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل سے بچایا حالانکہ آپ کے گھر کا محاصرہ ہو چکا تھا وہ اس بات پر بھی قادر تھا کہ حضرت ابراہیم کو  
آگ سے بچا دے خواہ آگ میں پڑ کر آپ بچائے گئے ہوں اور خواہ اس سے بھی پیشتر اس آگ کو ابراہیم کے حق میں دلی ابراہیم  
ٹھنڈا کر دیا گیا ہو اور آیت ۷۱ سے اور ایسا ہی (الصافات ۸۰) سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا بھی ارادہ ہی تھا کہ اللہ تعالیٰ  
نے انہیں وہاں سے نجات دیدی ۶

۲۱۵ برکت والی زمین سے مراد ارض شام ہو بعد حضرت ابراہیم اور حضرت لوط ہجرت کر کے چلے گئے ۶

وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً ۚ وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ ۝ وَجَعَلْنَاهُمْ

ادبہم نے اسے اسحاق دیا اور یعقوب پوتا اور سب کو ہم نے نیک بنایا اور ہر ایک انہیں

إِسْمًا يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْجِبْنَا لَهُمُ عَمَلُ الْخَيْرِ ۖ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ

انہم بنایا وہ ہمارے حکم سے ہدایت کرتے تھے اور ہم نے انکی طرف نیکیوں کے لئے اور نماز قائم کر کے اور زکوٰۃ

وَآتَا زَكَاةَ الزَّكَاةِ ۚ وَكَانُوا النَّاسِ عِيدِينَ ۝ وَلَوْ طَأْتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا

دینے کی وحی کی اور وہ ہماری عبادت کرنے والے تھے اور لو کہ ہم نے اسے فہم اور علم دیا

وَبَيَّنَّاهُ مِنَ الْقُرْبَىٰ ۚ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبِيثَ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوَاءٍ

اور اسے اس بستی سے نجات دی جو ناپاک کام کرتی تھی وہ برے لوگ دادور، نافرمان

فَاسِقِينَ ۝ وَادْخُلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا ۚ إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَنُوحًا إِذْ

تھے اور ہم نے اسے اپنی رحمت میں داخل کیا وہ نیکوں میں سے تھا اور نوح کو جب

نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۚ

اس سے بھی، پہلے اس نے پکارا تو ہم نے اس کی دعا، قبول کی سو اسے اور اس کے اہل کو بڑی سختی سے نجات دی۔

وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوَاءٍ

اور اسے اس قوم کے مقابل پر مدد دی جو ہماری آیات کو جھٹلاتے تھے۔ وہ برے لوگ تھے

فَاغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۝ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمُونَ فِي الْحَرْثِ ۚ

سبہم نے ان سب کو غرق کر دیا اور داؤد اور سلیمان کو جب وہ کھیتی کے معاملہ میں فیصلہ کرتے تھے

إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ عَمَمُ الْقَوْمِ ۚ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ۚ

جب اس میں لوگوں کی بکریاں رات کو چرگئیں اور ہم انکے فیصلہ کے گواہ تھے ۲۱۷۲

۲۱۷۱ فَنَفَسَتْ فِيهِ عَمَمُ الْقَوْمِ ۚ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ ۚ

۲۱۷۲ فَغَرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۚ وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمُونَ فِي الْحَرْثِ ۚ

۲۱۷۳ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوَاءٍ

۲۱۷۴ وَجَعَلْنَاهُمْ إِسْمًا يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْجِبْنَا لَهُمُ عَمَلُ الْخَيْرِ ۖ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ

۲۱۷۵ وَآتَا زَكَاةَ الزَّكَاةِ ۚ وَكَانُوا النَّاسِ عِيدِينَ ۝ وَلَوْ طَأْتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا

نفث

منفوش

بکری کے کھیتی جو رات کو کھیتی کرتی تھی



## ۷۹ فَقَهَمْنَهَا سَلِيمْنَ وَكَلَّامُنَا حُكْمًا وَعِلْمًا زَوْسَحَرْنَا مَعَ دَاوُدَ

سہم نے اسے سلیمان کو سجدایا اور سب کو بہتے فہم اور علم دیا تھا اور ہم نے پہاڑوں کو جو تیس

## الْجِبَالُ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرُ وَكُنَّا فَاعِلِينَ ۝

کرتے تھے اور پرندہ کو دَاوُد کے ساتھ کام میں لگا دیا اور ہم ہی کر رہے تھے ۲۱۸۳

سے تعلق رکھنے والے بادشاہ بھی ہو جائیں تو وہ اپنی رعایا میں سے معمولی لوگوں کی فکائیات کی طرف اسی طرح توجہ کرتے ہیں جس طرح اہم امور ملکی کی طرف اس کی مثالیں ہمارے خلفائے راشدین اور بعض دیگر اسلامی بادشاہوں میں ملتی ہیں کس طرح رعایا کے فریبے غریب لوگوں کی خاطر وہ خود تعقیف اور شفقت اٹھانے کے عادی تھے یہی بادشاہت کا وہ دگم ہے جسے اسلام پیدا کرنا چاہتا ہے کہ بڑے سے بڑے آدمی تک چھوٹے سے چھوٹے آدمی کی آواز پہنچ سکے تلخ کل کی جہوریت میں دفاتر کی پابندیوں کی روک بڑے سے بڑے طلق العنان بادشاہوں کے استبداد سے بڑھ کر اور وہ سادگی جو انسانیت کا اصل غرض ہے باطل مفعود نظر آتی ہے +

اسلام میں سب کی آواز چاہتا ہے

فہم سادات میں غیر نبی کی غفیلات

۲۱۸۴ سلیمان کو فیصلہ سجدایا۔ حالانکہ حضرت داؤد کی موجودگی میں سلیمان نبی نہ تھے پس فہم معاملات میں بعض وقت ایک غیر نبی نبی سے بڑھ سکتا ہے +

پہاڑوں کی تسبیح

پہاڑ حضرت داؤد کے ساتھ تسبیح کرتے تھے بعض کے نزدیک یہ عجز تھا جس طرح کنکریوں کا بنی معلم کے لہجہ میں تسبیح پڑھنا ہے دوسرے لوگوں نے مثلاً مگر یہاں اس کا ذکر جو عجز نہیں جو ایک دفعہ کا واقعہ ہوتا ہے بلکہ عادت کے طور پر ہے اور اکثر لوگوں کا قول ہے کہ ان کی تسبیح کو صرف حضرت داؤد سنتے تھے۔ اور بعض نے کہا کہ یہ تسبیح زبان حال سے تھی۔ اور حالانکہ قرآن کریم کے ظاہر الفاظ ظہری کو تسبیح میں ساتھ شامل نہیں کرتے مگر بعض نے یہ مانا ہے کہ پرندے بھی آپ کے ساتھ تسبیح کرتے تھے +

حضرت داؤد کیلئے پہاڑ اور پرندہ کا شکر ادا

قابل غور بات یہ ہے کہ یہاں بھی اور سورہ سبا میں بھی تین باتوں کا اکٹھا ذکر ہے ۱۔ پہاڑوں کی تسبیح ۲۔ حضرت داؤد کے کام میں لگا دیا ۳۔ پرندہ کا شکر ادا کیا گیا ۴۔ حضرت داؤد کا زمین بنانا چنانچہ دوسری جگہ یہ عجیب الہامی معنی والی آیت لکھی ہے ۵۔ ان اعلیٰ شہقت و قدر فی السماء (النسبۃ ۱۱۰) دونوں جگہ ان تینوں باتوں کا اکٹھا ذکر کرنا بتاتا ہے کہ ان میں باہم کوئی تعلق ہے۔ اب ان تینوں میں سے جہاں تک زمین بنانے کا سوال ہے۔ اس کی غرض ظاہر ہو چکی کہ وہ جنگوں میں کام دیں اور خود بھی قرآن کریم نے یہ وضاحت کر دی ہے لخصتمک من باسکھارہ یہ بھی معلوم ہے کہ حضرت داؤد کے وقت میں بڑی بڑی فتوحات حاصل ہوئیں جن سے سلطنت اسرائیل کی توانا ورجحہ بڑھ گئی اور جب زمین بنانے کا تعلق صاف طور پر ان فتوحات سے ہے تو زناؤں دوسری باتوں کا تعلق بھی فتوحات سے ہی ہونا چاہئے ورنہ تینوں باتوں کا اکٹھا ذکر ہوتا پرندوں کا تعلق جنگوں اور فتوحات سے دو طرح ہو سکتا ہے ایک یہ کہ پرندہ جنگوں میں

پرندہ کا جنگوں سے

خبر رسائی کا کام دیتے تھے اور اسی لئے حضرت سلیمان کے ذکر میں بھی پرندوں کا ذکر آتا ہے اور میرے نزدیک پرندوں کے حضرت داؤد کے ساتھ سمجھوتے یا کام میں لگا یا جانے سے مثلاً یہی ہو گا ایک اور رنگ میں بھی پرندوں کا ذکر فتوحات میں اشعار میں آتا ہے جیسا کہ ابجد کے شعر میں ہوا اعلیٰ پانچویں شق قوتہ۔ مصائب طبعیہ محمدی بمعاصب یعنی جب وہ لشکر کے ساتھ نکلتا ہے تو اس کے اوپر پرندوں کے جھنڈ ملنے لگتے ہیں جو ان لشکروں کے ساتھ ساتھ چلتے ہیں اور بائیں میں بھی پرندوں کے منتشر ہوجانے کا ذکر ہے تو اس رائے کے پاسوں پر گرجا بیگاؤ اور تیرا سارا لشکر اس گروہ سمیت جو قدرے ساتھ ہے۔ اور میں تجھے ہر قسم فکارتی پرندوں اور میدان کے دندوں کو خوراک کے لئے دوں گا " (حقی ایل ۱۲: ۳۹) تیسری بات پہاڑوں کی تسبیح اور ان کی تسبیح جو اب ایک ننگ میں تو زمین و آسمان کی سب چیزیں انسانوں کیلئے مسخر ہیں چنانچہ دوسری جگہ شتی کی اور دیاؤں کی اور چاند

وَعَلَّمَهُ صَنَاعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لَتَخُنَّكُمْ فِيهِمْ بِأَسْمِكُمْ هَٰذَا أَنْتُمْ شَاكِرُونَ وَلَسَلْتُمْ

ادبہ ہے اسے تمہارے لئے زہر بنائی سکھائی تاکہ تمہاری لڑائی میں تمہاری خفایت کہے تو کیا تم شاکر اور ہمتی

الرَّيْحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَنْزَارِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا مَاءً وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمُونَ

کیلئے تیز چیلنے والی ہوا کہ اس میں ٹکا دیا وہ اس کے حکم سے اس زمین کی طرحت چلتی تھی جس میں ہم بکثرت بھی تھی ادبہ ہر چیز کو جاننے والے ہیں

پہاڑوں کی تغیر و تبدل

اور سورج کی تغیر کا ذکر آتا ہے بلکہ یوں بھی وصف فرمایا کہ مافی السماوات وما فی الارض جمیعاً منہ والجبالیۃ ۱۳۱، اور سورج بھی ہر چیز کو جانتی ہو اور ان من شیء الا یتبعہ مجدداً یعنی مثلاً شیل ۱۳۲، اسلئے یہاں کوئی خصوصیت ہونی چاہئے میرے نزدیک زربوں اور پرندوں کے تغیر کو مد نظر رکھتے ہوئے پہاڑوں کا سفر ہونا اور سورج کرنا اس معنی میں ہو کہ وہاں پر حضرت داؤد کی حکومت قائم ہو گئی اور انکی تسبیح سے مراد ان پہاڑی قوموں کا تسبیح کرنا ہے جو ظاہری اور باطنی دونوں رنگوں میں حضرت داؤد کے ساتھ ہو گئیں اور یہ تو ظاہر ہے کہ جس معنی میں کل مخلوق کو انسان کیلئے مسخر کیا ہے اسی معنی میں پہاڑ اور پرند حضرت داؤد کیلئے مسخر کئے بلکہ مخلوق انسان کیلئے اسی معنی میں مسخر ہو کہ وہ اس کے کاموں میں معاون ہو پھر جس قدر انسان اس پر زیادہ نفع حاصل کرے اسی قدر زیادہ مسخر ہو جاتی ہو مثلاً ہوا سب انسانوں کیلئے بھی مسخر ہے یعنی ان کے کام میں لگی ہوئی ہے پھر جو انسان اس سے دوسروں سے بڑھ کر فائدہ اٹھاتا ہے اس کیلئے خصوصیت سے مسخر ہو گئی پس پہاڑوں اور پرندوں کے مسخر ہونے کے معنی سوائے اسکے کچھ نہیں ہوتے کہ پہاڑ اور پرند ان کے کام میں دوسروں کی نسبت زیادہ آئے اور ان کیلئے نفرت کا موجب ہو گئے اور اسی کی طرف و کثرتاً علیہم میں اشارہ ہے۔ ایسا ہی تسبیح جس رنگ میں کوئی چیز کرتی ہے اسی رنگ میں کر کے پہاڑ بھی خدا کی تسبیح کرتے ہیں مگر اس طرح جس طرح ہر چیز تسبیح کرتی ہے ولو لکن لا تفقہون تشبیہم یعنی اس ابتداء ۱۳۴، لہذا اگر جبال سے مراد اہل جبال یعنی پہاڑی قوموں کی جائیں جیسے بعض وقت قریب سے مراد اہل قریہ یعنی بستی کے رہنے والے لئے جاتے ہیں یا بڑے بڑے انسان مراد لئے جائیں دیکھو ۱۳۵، تو ان کی تسبیح بلاشبہ حضرت داؤد کی طرح ہی ہوگی ۱۳۶

جبال سے مراد اہل جبال

۱۳۶ لبوس۔ لبست کے معنی میں ہیں نے پٹنا اور لبست کے معنی میں ہیں نے مشتبہ کر دیا۔ اور لباس اور لبوس اول سے ہو یا لبست یعنی جو چیز پہنی جائے اور لبوس کے معنی کپڑے بھی ہیں اور ہتھکڑیاں بھی اور اس صورت میں مذکور ہوتا ہے اور جب اس سے مراد زہر ہو تو مونث لایا جاتا ہے (دل) ۱۳۷

لبوس لبس

حضرت داؤد کو زہر بنائی سکھائی سب علم اللہ تعالیٰ ہی دیتا ہے یہ بھی ضروری نہیں کہ اس سے پہلے زہر کا استعمال باطل نہ ہو تاکہ مفسرین نے لکھا ہے کہ اس میں انہوں نے ترقی کی اور یہ بھی مراد ہو سکتی ہے کہ اکثریت سے ان کا استعمال کیا اور مفسرین نے یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت داؤد پہلے بیت المال سے گزارہ لیتے تھے پھر زہر بنا کر اسکی اجرت سے اپنا گزارہ کرتے تھے ۱۳۸ ۱۳۹ وسیلۃ الخیر میں حضرت ناقہ بنو سلیمان کیلئے ہوا کو مسخر کرنا مفسرین کہتے ہیں کہ یہ ان کیلئے شیطین نے ایک فریغ لبا اور ایک فریغ چڑا فرست دیا تھا جس پر سلیمان نے اپنے درباریوں اور دیگر لوگوں کو بھیج دیا اور پرندے انکے جو کہ سر پر سایہ کے ہوئے ہوئے اور پھر ہوا سے اٹھا کر لے جاتی اور بعض نے ایک عجیبے تم کا مرکب بتایا ہے جس میں ہزار ہا کان تھے اور جسے شیطین اٹھاتے اور پھر ہوا سے چلاتی۔ مگر قرآن کریم ان قصوں سے پاک ہے اور ہوا کا حضرت سلیمان کیلئے مسخر ہونا یہی ہے کہ آپ کے کام میں معاون تھی جس طرح پہاڑ سے مدد لاتی ہے اور غالباً جتھی باہمہ میں اس ہوا کے کشتیاں چلانے کی طرف اشارہ ہے جو یا خود کشتیوں کا چلنا ہی مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ ہوا سے موافق یا مبادیوں وغیرہ کے استعمال سے جا زہر دور کا سامان لیکر ملک شام میں جو ارض مبارک

حضرت داؤد کا زہر بنانا

حضرت سلیمان کیلئے ہوا کی تسخیر

۸۲ وَمِنَ الشَّيْطَانِ مَنْ يَخُوضُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ

اور کئی سرکش تھے جو ان کے لئے غوطہ زنی کرتے اور اس کے سوا اور کام بھی کرتے تھے اور ہم ان کی

۸۳ خُفْيَيْنَ ۝ وَيُؤَيُّبُ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ ۝

خفاقت کر لیا تو ۱۲۷۹ اور ابوب کو جب اس نے رب کو پکارا کہ مجھے غمگین بھیج دے اور تو بہ رحم کر لیا لوں سے جو کہ رحم کر لیا اور

آئے تھے چنانچہ یہودی اشکل پیدیا میں ہر خلیج فارس اور خلیج عقبہ کے درمیان حضرت سلیمان کے جہاز چلتے تھے اور اس تجارت سے ملک میں سونا اور دولت بہت بڑھ گئی تھی اور یہی وجہ حضرت سلیمان کی شان و شوکت کی تھی اور قرآن شریف میں دوسری جگہ آتا ہے و مَخْرُجُكُمْ الْفَلَاحُ لَاجِرٍ فِي الْهَبِ بَامِعٍ (ابراہیم ۳۲) اور ہر سکتا ہے کہ یہاں بھی بامع میں اشارہ امراسی کی طرف ہے ہوا اور یہاں دیکھو کہ عاصفہ کہا ہوا اور دوسری جگہ ہر جہاز بامع دعا دے (ص ۳۶) تو مطلب یہ ہے کہ وہ برج عاصفہ سے نہ تھی کہ نقصان پہنچا تی بلکہ باوجود تیز ہوا ہونے کے اس میں نرمی پانی جاتی تھی +

۲۱۶۶ شیاطین۔ شیطان ہر سرکش کو کہتے ہیں جی ہوا یا انسان ۱۷۱ اور بیان سرکش انسان ہی مراد ہیں جیسا کہ ان کے غوطہ زنی کرنے اور دوسرے کام کرے سے صاف ظاہر ہے +

یغوصون غوص کے معنی ہیں پانی کے نیچے داخل ہونا اور اس سے کسی چیز کا نکال لانا اور پھر کوئی کسی پوشیدہ چیز پر اچانک آئے اور اسے نکال لے تو اسے غاصص کہا جاتا ہے خواہ وہ کوئی چیز ہو یا علم ہوا اور غواص وہ ہے جو کثرت سے ایسا کرے اور یغوصون سے یہاں ہی مراد ہے کہ اس کیلئے نام اور کام اور افعال بدیعہ کرتے تھے اور غلط موتیوں کا نکالنا مراد نہیں (د) مگر دوسرا حال کا ذکر یعلون علامہ دن ذلک میں موجود ہے اور اس کی تفصیل دوسری جگہ موجود ہے یعلون لہ بالشاء من محادیب و تھامیل و جھان کالجواب وقد وردا سینت (السبت ۱۳) +

حالا کہ لغت میں صاف طور پر موجود ہے کہ شیطان سرکش انسان کو بھی کہا جاتا ہے اور قرآن کریم میں شیاطین الانس بالقر ذکر ہیں اور کئی جگہ پر خود مفسرین نے بالاتفاق شیاطین سے مراد صرف مرد اور یعنی انسان لئے ہیں جیسے و اذا خلوا الى شياطينهم (البقرة ۱۴) اور حالانکہ یہاں غوطہ زنی کا صاف ذکر ہے جو کام ہمیشہ سے انسان کرتے چلے آئے ہیں اور اب بھی کرتے ہیں لیکن مفسر کو یہ امر اصرار کہ یہ سچ سچ کے شیطان ہی تھے جو غوطہ زنی کرتے تھے اور پھر کہنا لہم حافظین میں یہ قصہ بنایا گیا ہے کہ ان شیطانوں پر ایک گروہ ملائم کا اور مومن جتوں کا حفاظت کیلئے مقرر تھا۔ اور پھر وہ شیطان سچ سچ مہاروں کا کام بھی کرتے تھے والشیاطین تھامیاء و غواص (ص ۳۷) گو یا وہ زمانہ ایسا تھا کہ غصہ کام آج کل انسان کرتے ہیں اس وقت وہ شیاطین کیا کرتے تھے اور شیاطین اس وقت بری کے جو کہ تھے اور یہ قانون اللہ تعالیٰ کا دیکھو بنا کہ ان الانشیاطین جیرو من ابن آدم مجملہ لام مناف اور سادہ الفاظ کو مجرم بنانے سے اور قرآن کریم کے سادہ بیانات میں عجیب و غریب تھے داخل کرنے سے قرآن کریم کی عظمت برتری نہیں بلکہ اس سے اسے نقصان پہنچتا ہے۔ اور ان کا یہی گروہ شیاطین اسلئے کہا کہ وہ سرکش قوموں میں سے تھے جنہیں سلیمان نے فتح کے مطلوب کیا تھا اور بعض کو ان میں سے قید کر کے کام کیا جاتا جیسا کہ آخرین مقتہین فی الاصفاد ص ۱۳۸ کے الفاظ ہر اس لئے کہنا لہم حافظین بھی فرمایا ہے اگر اللہ تعالیٰ کی حفاظت نہ ہوتی تو ان سے کام لینا آسان نہ تھا +

کھلا و تن کریم نے اس صفت یا تعلیف کی کوئی شیعہ نہیں فرمائی مفسرین نے کچھ بابل سے اخذ کر کے اور کچھ اس پر اور بڑھا کر خطرناک پہلو جسبانی تعلیف کا بنا یا ہے گو یہ بھی ممکن ہو مگر اصل یہ ہے کہ انبیاء کی تعلیف اور رنگ کی ہوتی ہیں اور یہاں یوں سے بڑھانے کا

غوص

غواص

شیاطین غوطہ زنی  
مقرر انسان تھے

حضرت ابوب کی تعلیف

۸۳ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضِرٍّ وَأَيْنَهُ أَهْلُهُ وَفَتَلْنَاهُمْ مِمَّنْ مَحْمُودٌ مِّنْ

تو ہم نے اسکی دعا قبول کی اور جو اسے غلیف تھی وہ دور کر دی اور ہم نے اسے اسکی اہل دینیہ اور انکی شراکت سے محفوظ رکھا اور انکی دینی پر ہمارے

۸۴ عِنْدَنَا وَذِكْرُنَا لِلْعَبِيدِ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْفَادُ وَذِكْرُنَا لِلْعَبِيدِ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْفَادُ

رحمت تھی اور عبادت کرنے والوں کو یاد دلائی کہ وہ اپنے رب سے ڈریں اور انکی دینی سے محفوظ رہیں۔ سب صبر کرنے والوں میں سے تھے ۲۱۵

۸۵ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَذَٰلِكَ الْبُيُوتُ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا

اور ہم نے انہیں اپنی رحمت میں داخل کیا وہ نیکو کاروں میں سے تھے اور ذوالنون کو جب وہ ملامت پر آمادہ ہو کر چلا گیا

فَظَنَّ أَن لَّنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَن لَّا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ بِنَحْنِكَ

اور اسے یقین تھا کہ ہم اس پر قہر کر سکتے ہیں پس اسے ظلمات میں پکارا کہ تیرے سوائے کوئی معبود نہیں تو پاک ہو

۸۶ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَبَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ ۝

بیشک میں (اچھے آدمی) ظلم کرنے والوں میں تھیں پس اسے سنا اور اسے غم سے نجات دی

صبر و حکمت کا پتہ ہو۔ ان یہاں سے یہ معلوم ہوتا ہے اور دوسری جگہ سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے کہ حضرت ایوب اپنے اہل و عیال سے الگ ہو گئے تھے

۸۷ ۱۶۸ کہنا کیا ہے کہ حضرت ایوب کی سب اولاد مرنے لگی تھی تو اللہ تعالیٰ نے اسے زندہ کر دیا اور ایتنا اہلہ سے ہی مراد لی گئی ہے لیکن قرآن

شریف میں ان کے مرنے کا ذکر نہ دوبارہ زندہ ہونے کا اور دینے سے مطلب صرف یہی ہے کہ وہ دوبارہ اسے مل گئے اور نہ صرف یہی بلکہ

بلکہ دینی و اللہ تعالیٰ نے اسے بہت سی اولاد دی اور ابن عساکر وغیرہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے متعلق

دریافت کیا گیا تو فرمایا: ودا اللہ تعالیٰ املاتہ الیہ و زاد فی شبابہا حتی ولدت لہ ستۃ و عشا میں ذکر (در) یعنی اللہ تعالیٰ

نے اس کی بی بی اس کی طرف ٹوٹا دی اور اس کی شباب کو بڑھایا یا تنگ کر چھپیں لڑکے اس کیلئے جنی اور ذکر کیا ہے للعبیدین یہ بتاتا

کیلئے کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اللہ تعالیٰ اسے دینی و دنیوی نعمتوں سے بھی محروم نہیں رکھتا

۱۶۹ ۱۷۰ ذوالکفل کون تھے اس میں اختلاف ہے ہر کئی اور ناموں کے علاوہ ذکر کیا۔ ایسا۔ یوش بن نون کا نام بھی لیا گیا

راؤل نے ایک سیاح کی سند پر لکھا ہے کہ وہ بچے کو قتل کر کھنڈ لکھتے ہیں اور غریب لکھتے ہیں کہ یہ بد لکھتے ہیں کہ ذوالکفل سے مراد

ہیں ہیں ان دونوں شہادتوں کی بنا پر یہی صحیح معلوم ہوتا ہے کہ ذوالکفل حضرت خزیم کا نام ہے

جب حضرت ایوب کا ذکر کیا جو صبر میں ایک نمونہ ہیں تو اپنے اپنے وقتوں کے اور ایسے انبیاء کا بھی ذکر کیا جنہوں نے صبر میں

کمال دکھایا ان میں سے ایک حضرت اسماعیل ہیں جنہوں نے بلوغت سے بھی پشت پزیری کر دی تھی کے گھر کھدی اور خزیم بنی بھی صبر میں نمونہ

ہیں اسلئے کہ وہ من قتیموت ہوتے جب یہودی قید اور عذاب و ظلم تباہ ہو گیا تھا اور بنی اسرائیل پر سخت ترین مصائب کا زمانہ تھا

۱۷۱ ۱۷۲ ذوالنون۔ نون بڑی مچھلی کہتے ہیں اور حضرت یونس کو ذوالنون مچھلی کی وجہ سے کہا گیا ہے جس نے آپ کو زندہ میں لیا تھا اور

نقد و طبع قدر کے معنی زمانہ میں اور قضاوت علیہ اللہ تعالیٰ کے معنی میں حقیقت ہے تنگ کر دیا گیا اور زمانہ جو اس وقت کے

خلافت جو نیز صاحب میں پائی جاتی ہے ومن قدر علیہ مدقہ و اللطی ۱۷۳ بیسط الرزق لمن یشاء و یقدر الودع ۱۷۴ اور

حضرت ایوب کو کھنڈ لکھنے والی  
انکی شراکت دیا جائے تو

ذوالکفل غریب ہیں

دوسرا بار نبیاء

ذوالنون

قدر و طبع

۸۹ وَكَذَلِكَ يُخَيِّمُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا

اور اس طرح ہم مومنوں کو نجات دیتے ہیں اور زکریا کو جب اس نے اپنے رب کو پکارا میرے رب مجھے اکیلا نہ چھوڑو اور

۹۰ أَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ۝ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ

تو سب وارثوں سے بہتر ہو سو ہم نے اس کی دعا، قبول کی اور اسے یحییٰ دیا اور اسکی بی بی کو اس کیلئے اچھا کر دیا۔

إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْـَٔرُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا

بلشبہ وہ ٹیکوں میں جلدی کرتے تھے اور میں امید اور خوف سے پکارے تھے اور ہمارے سامنے

۹۱ خُشْعِينَ ۝ وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَ

عاجزی کر کے فالے تھے ۱۲۸۱ اور وہ جس نے اپنی عصمت کو محفوظ کیا سو ہم نے اپنا کلام اس میں پھونکا اور

جَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ۝ إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ

۹۲

اسے امداد کے بیٹے کو قومن کیلئے نشان بنایا ۱۲۸۲ یہ تمہاری جماعت

میں بھی ان فقہاء علیہ کے معنی ہیں اس پہنچی نہیں کرینگے (غ) +

حضرت یونس کی قوم سے  
ناراض ہو کر چلے گئے تھے

حضرت یونس ناراض ہو کر چلے گئے کس سے ناراض ہو کر؟ قریش نام بڑے بڑے مفسرین نے اس قول کو ترجیح دی ہے کہ وہ اپنی قوم سے ناراض ہو کر چلے گئے یعنی ان لوگوں سے جن کی طرف انہیں بھیجا گیا تھا کیونکہ انہوں نے آپ کو قبول نہ کیا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ سے ناراض ہو کر چلے گئے تھے کہ اس نے عذاب کیوں نالہ یا کسی صدمت میں صبح نہیں ہو سکتا اس نے کہ نبی تو ایک طرف رہا یہ ایک معمولی مومن کی بھی شان کے خلاف ہے۔ اور یہ آپ کا قوم سے ناراض ہو کر جانا بطور ہجرت تھا لیکن ہجرت کا حکم ان کو نہیں ہوا تھا اور انہیں یہ یقین تھا کہ اللہ تعالیٰ ان پر گرفت نہیں کرے گا مگر ہجرت کیلئے انہیں حکم الہی کا انتظار کرنا چاہئے تھا اسی لئے فرمایا صاحب الکہف ص ۱۰۸ ولذکن کصاحب الحوت والقلم ۱۲۸۸ نتیجہ یہ ہوا کہ ظلمات یعنی مشکلات میں پڑ گئے ظلمات یعنی شداید کیلئے دیکھو ص ۱۰۸ اور ارفی کنت من الظالمین اسلئے کہ نبی کی اونٹ غلطی بھی ہو وہ کسی حکم الہی کی خلاف ورزی نہ ہوا اور گناہ نہ ہو ظلم میں داخل ہو کیونکہ ظلم کا لفظ بہت وسیع ہے اور ہجرت جیسا اچھا فعل بھی محض اس ظلم میں داخل ہو گیا کہ بغیر اجازت الہی اسے اختیار کیا گیا دیکھو ص ۱۰۸ پھل کے پٹھ میں رہنے کے متعلق دوسری جگہ بحث آئے گی اور حضرت یونس کی دعا لا الہ الا انت سبحانک اے کنت من الظالمین کے متعلق حدیث میں ہے کہ جو مومن مشکلات میں یہ دعا مانگتا ہو اللہ تعالیٰ اسے ضرور قبول فرماتا ہے اسی کی طرف اگلی آیت کے الفاظ وکذالک یخیی المؤمنین میں اشارہ ہے +

۱۲۸۱ بی بی کی اصلاح یا اچھا کرنے سے مراد بعض مفسرین نے یہ کہ اس کے اخلاق اچھے کر دیئے مگر قرآن کریم نے جو نقص خود دور کر دیا جگہ بیان فرمایا ہے وہ اس کا مقیم ہونا ہوا اسی نقص کے دور کرنے کو یہاں اصلاح بیان فرمایا ہے +

مریم میں نفع سے لگے

۱۲۸۲ نفع سے لگنا مراد ہے حضرت آدم کے متعلق آتا ہے نفعت فیہ من دعویٰ دہش ۱۲۸۳ پس اگر نفع روح سے مراد جان ڈالنا یا جاتے تو یہ جان حضرت مریم میں پھر کی گئی حالانکہ وہ زندہ تھیں اس شخص کو دور کرنے کیلئے بعض مفسرین نے یہ توجیہ اختیار کیا ہے کہ یہاں

أَمَةٌ وَاحِدَةٌ ۖ وَلَكَ نَارٌ بَكُمْ فَاعْبُدُونِ ۝ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَ بَيْنَهُمْ مَا كُنْ

ایک ہی جماعت ہے اور میں تمہارا رب ہوں سو میری عبادت کرو ۲۱۸۳ اور انہوں نے اپنے معامکے آپس میں مٹھے مٹکے کر دیے

إِنَّا رَاجِعُونَ ۖ فَمَنْ يَحْسِلْ مِنَ الصَّلَاحِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ ۙ

ہماری طرف نوٹ کیا تھا۔ یہاں تک کہ ہمیں تو جہاں کوئی کچھ اچھے کام کرے اور وہ مومن ہو تو اس کی کوشش کی قاعدہ

لِسَعِيْدَةٍ وَاَنَّا لَهُ كَاْتِبُوْنَ ۝ وَحَرَامٌ عَلٰى قَرْيَةٍ اَهْلَكْنٰهَا اَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُوْنَ ۙ ٩٥

۲۱۸۵۔ اور اس بات پر لازم جو جسے ہم ہلاک کر دیں کہ وہ لوٹ کر نہیں آتے ۲۱۸۵

مضاف خدمت پر یعنی مراد پر فتنہ خانی انہما من روحنا مگر یہ تاویل بعید ہے۔ اصل بات یہ ہے کہ یہاں روح سے مراد کلام الہی ہے دیکھو ۱۱  
یعنی اس میں اپنا کلام چھوٹا کیا اسے وحی کی اور مریم اور ان کے بیٹے کے نشان ہونے پر دیکھو ۲۴۱ +

سب انبیاء و اوصیاء  
ایک جماعت ہیں

۱۸۳۲ء کے معنی جامع بھی ہیں اور دین بھی جیسے انا وجدنا اباہنا علی امة (الزخرف: ۲۲) دف، اور یہاں دونوں طرح معنی ہو سکتے ہیں یعنی انبیاء اور اہل استبازوں کی ایک ہی جامع ہر طرح ایک کو اپنے اعلا سے نجات دہی دوسرے کو بھی دہی اولیٰ کی جہاد کرنے والا نکوہ اب بھی نجات دینا اور دین معنی لیکر مراد یہ ہوگی کہ ملت توحید اور اسلام ہی سب کا اصل مذہب ہے، +

گفتا. گفتا. گفتا.  
گفتا.

۱۸۴۲؎ کھانا غنّت کا کھنّا اور کھنّا ان کے اداۓ شکر کو ترک کر کے اس کا چھپانا ہو اور یہاں یہی معنی ہیں اور کھنّا کا اکثر استعمال تکلفت ظاہری ہے، اور کھنّا کا اکثر استعمال دین میں ہو اور کھنّا کا استعمال دونوں میں ہو فابی الظنون الا کھنّا دجنا سہا تیل ۹۹۔  
اما مشاکمہ واما کھنّا (الدھر-۳) +

موسئو نكړو څېړنې

جب گروہ انبیاء کا ادا نامہ صائب نجات دینے کا ذکر کیا اور اس میں رسول اللہ صلعم کو خوشخبری دی تو اب سابقہ ہمنوں کا بھی ذکر کیا تاکہ وہ بھی صائب کے وقت ان الفاظ سے تسلی حاصل کریں کہ وہ بھی اگر انبیاء کے نقش قدم چلیں تو ان کے ساتھ بھی ویسا ہی معاملہ ہو گا۔ خدا کی راہ میں کوشش کرنے والا کوئی ہو اس کی کوشش کی اللہ مغالی قدر اتنی فرماتا ہے اور یہاں مراد ایسی ہی کوشش ہے جو حق کے پھیلائے غفلت کستی ہو کہ نہ اس کے بالقابل ان کی آیت میں اس لوگوں کا ذکر ہے جن کو مخالفت حق کی وجہ سے ہلاک کر دیا جاتا ہے۔

حرام

۱۸۵ احرام کے معنی منع ۱۸۵ میں بیان ہو چکے ہیں اگر یہی معنی لئے جائیں تو لایرجوت بطور تاکید ہو گا گو یا ترکیب مبارک یوں ہو کہ جس جی کو ہم ہلاک کر دیں اس کیلئے پھر حق کی مخالفت منع ہو اسلئے کہ وہ لوٹ کر نہیں آئے اور حرام معنی واجب بھی

رواں میں نہیں آتے۔

اشعار جا بیتیں آیا ہوں۔ فغانِ حوا مالا ارے اللہ! باکیا علی تجزئۃ الاستبکیات علی عہد و معنی مجھ پر واجب ہے کہ میں کسی کو اس کے غم پر روتا ہوا نہ دیکھوں مگر عمر و پرہیزگوں۔ او بعد ہر قراتِ خزیم اس حسی کی میر پر مطلب دونوں صورتوں میں ایک ہو۔ حضرت ابن عباس سے ایک قول میں حاجت سے منقول ہے کہ مراد اس سے یہ کہ جو لوگ ملاک کر دے جائے کہ وہ قنات سے ملے

حضرت ابن عباس سے ایک قول میں صراحت سے منقول ہے کہ مراد اس سے یہ ہے کہ جو لوگ ہلاک کر دیئے جائیں گے وہ قیامت کے پہلے پھر دوبارہ نہ آئیں گے یعنی اس دنیا میں لوٹ کر نہ آئیں گے اور دوسرا قول میں منقول ہے کہ جن پر ہلاکت کا حکم ہو چکا ہو تو وہ نہیں کرینگے اور پہلا قول زیادہ واضح ہے وراثت، اگر سیاق و مضمون کو مد نظر رکھا جائے تو صاف معلوم ہے کہ کیا اس کا یہاں ذکر نہیں ہے کہ جنکو پیشلختائے ہلاک کر دے وہ اس دنیا میں لوٹ کر نہیں آتے کیونکہ ذکر انبیاء اور ان کے مخالفین کا یہی وجہ انبیاء اور بدعتیانوں کی اصلاح و نصیحت ہے نجات کا ذکر کیا تو ساتھ ہی بتا دیا کہ جو قوم ہر جہ مخالف حق ہلاک کر دی جائے گی یہ وہ لوگ ہیں اس دنیا میں نہیں آتے کہ دوبارہ مخالفت کرے لیکن اس خاص موقع پر ایک عام قانون بیان کر دیا کہ جو مرتد ہوئے وہ اس دنیا میں لوٹ کر نہیں آتے کیا جس طرح پہلی آیت میں

۹۷ حَتَّىٰ إِذَا لُحِقَتِ يَاجُوجُ وَمَاجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ۖ وَاقْتَرَبَ

یہاں تک کہ جب یاجوج اور ماجوج کھول دینے جائیگے اور وہ ہر بلندی سے تیزی سے نکل پڑیں گے ۲۱۸۶ اور سچا وعدہ

الْوَعْدُ الْحَقِّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارِ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ يَوِيلًا قَدْ

قریب آجائیں گے تو ناکاہ کی آنکھیں جو کافروں کی کھلی کھلی رہ جائیں گی ہم پر امنوس ہم سے

۹۸ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ

غفلت میں رہے بلکہ ہم ظالم تھے ۲۱۸۷ تم اور وہ چیزیں جن کی تم اللہ کے سوا سے عبادت کرتے ہو

میں ایک خاص موقع پر عام قارئین بیان کر دیا۔ اور اسی پر سنائی اور ابن ماجہ کی حدیث بھی گوہر جو پہلے نقل ہو چکی ہو دیکھو ۲۱۸۶ جس میں مذکور ہے کہ جابر بن عبد اللہ کے باپ کو جو شہید ہو گئے تھے جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو کچھ مانگتے ہو مانگو اور انہوں نے پوچھا دنیا میں جانیکی خواہش ظاہر کی تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ مبتدعی انہم لایرجعون میں پہلے سے کہہ چکا ہوں کہ وہ لوگ دنیا میں نہ رہیں گے۔ ۲۱۸۷ حداب۔ حداب پیٹھ کا ہر کوئی آنا اور پیٹھ کا اندر ہونا جو معنی کبر ہو جانا۔ اور اسی سے حداب بلند زمین کو کہتے ہیں حداب الماء پانی کی موج کی بلندی کو کہا جاتا ہے، ۱۰

یاجوج ماجوج پر دیکھو ۱۹۶ وغیرہ انکے کھولے جانے سے مراد غاصب ہیں جس کا ذکر احادیث میں آتا ہے اور یہ آخری زمانہ کے متعلق ہے اور کئی حدیثوں میں خروج و حال اور خروج یاجوج ماجوج کا اکتھا ذکر ہے اور خروج یاجوج ماجوج سے مسلمانوں پر خاص طور پر بلاؤں اور مشکلات کا آنا مذکور ہے یہاں تک کہ لکھا ہے کہ مسلمان اپنے شہروں اور گھروں میں گھس جائیں گے جس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حکومت اور سلطنت انکے ہاتھ سے نکل جائیں گی اور یہ جو بعض احادیث میں ہے کہ وہ دریاؤں کا سب پانی پی جائیں گے تو شاید اس سے ہے کہ پانی ہی زندگی کا موجب ہے تو مطلب یہ ہے کہ وہ ہری قوموں کی اور بالخصوص مسلمانوں کی زندگی کے سامانوں کو وہ چٹ کر جائیں گے اور ہر بلندی سے تیزی سے نکل پڑنے کے معنی صاف ہیں کہ ہر بلندی پر مقبورے عرصہ میں قابض ہو جائیں گے یعنی خشکی اور تری کے تمام مقامات پر ان کا قبضہ یا ان کا تصرف ہو جائیگا چنانچہ حدیث میں ہے کہ وہ ساری زمین کو ڈھانک لیں گے اور نسل کیلئے دیکھو ۲۱۸۶ اور ان الفاظ کی یہ مراد دیکھیں کہ بھی ظاہر ہے جہاں آتا ہے لایہ ان لاحد بقضاء لہم ان کے ساتھ جنگ کرنے کی طاقت دنیا میں کسی قوم کو نہیں ہوگی اور ان کی آخری حالت کا ذکر یوں فرمایا تو کہنا بعضہم یومثنون بیچ فی بعض (الحکفہ ۹۹) یعنی وہ ایک دوسرے سے ہی الجھ پڑیں گے اور یہی ان کی ہلاکت کا موجب ہوگا اور یہاں یاجوج ماجوج کا ذکر اسلئے کیا کہ حق کے مخالفین اور انکی ہلاکت اور ہلاکت کے بعد دنیا میں لوگ نہ رہیں گے اور دنیا کے رہنے والے کو بھی جو دنیا کی ہر بلندی پر قابض ہو گئی اور ہیکے ساتھ جنگ کی طاقت کسی کو نہ ہوگی وہ بھی اسی قانون کے تحت ہیں مگر وہ بھی آخر ہلاک ہو گئی اور ہلاکت کے بعد لوگ نہ رہیں گے ۱۰

۲۱۸۷ شَاخِصَةٌ شَخْصٌ کھڑے ہوئے ہرے انسان کا وہ جو دوہرے نظر آئے (غ) اور شَخْصٌ بَصَرًا فَلَاحَ کہا جاتا ہے جب آنکھ کھولے اور جھپکے نہیں۔ اور حدیث میں ذکر کرتے ہیں کہ اِذَا شَخْصَ بَصَرًا یعنی ہلکوں کا اوپر کو اٹھ جانا اور نظر کی تحدید اور ہلکا جگہ سے اٹھنا اور جب ایک تعلق میں ڈالنے والا انکسی پر پڑے تو کہا جاتا ہے شَخْصٌ بہ دل، شَخْصٌ فِیہ الا بصار (ابن ماجہ ۲۱۸۷) وعدہ حق سے مراد مفسرین نے قیامت کی ہو مگر اس سے موت بھی مراد ہو سکتی ہے اور ہلاک یا افعال طاقت کا وقت بھی ہو سکتا ہے بلکہ مذکور یہاں ان کی ہلاکت کا ہی چلتا ہے اسلئے زیادہ قرین قیاس یہی ہے اور اس وقت وہ کیجئے کہ یہ امر حق تعالیٰ کی طرف

شخص۔ شاخص  
ان کی ہلاکت  
شخص۔ شاخص



حَصَبٌ جَعَلَهُمْ آتِمْزُلُهَا وَأَرَادُونَ ۝ لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ إِلَهًا مَا أَرَادُوا

دفعہ کا اہل حق ہو      تم اس میں داخل ہو گے      ۲۱۸۸      اگر یہ معبود ہوئے      تو اس میں داخل نہ ہوئے

وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ لَهُمْ فِيهَا زَوْجُهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ۝

اور سب اسی میں رہیں گے      ان کیلئے اس میں چلانا ہو گا      اور وہ اس میں رکھے نہ سینگے

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ۝ ١٠١

جن کیلئے ہماری طرف سے پہلے سے بھلائی آپ کی ہر

لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خِلْدُونَ ۚ

وہ اس کی آہٹ (جی) نہ سہیگے اور وہ اس میں جہان کے دل چاہیں رہینگے ۲۱۹

۱۸۷۴ء حصب۔ اوصیۃ پتھروں یا کنکریوں کو کھتے ہیں اور حصب کنکریاں بھی کھتے کو۔ اور حصب ہر مس چیز کو کھتے ہیں یعنی لکڑی وغیرہ جو آگ میں ڈالی جائے اور یہاں ہی مراد ہوا اور بعض کے نزدیک اہلین کی نفث میں حصب اور حصب کے ایک ہی معنی ہیں (د)، اور بعض نے حصب کے معنی صرف مایکھی یا بے تے میں اپنی پھینکی گئی چیز +

حب

کون سے معبود جنم  
میں جا ئیں گے

کفار یا منافقین حق کا جنس کا اندھن ہونا تو ایک ظاہر امر ہے لیکن مانتقدون سے کیا مراد ہو؟ بعض نے کہا صرف بت مزور ہیں کیونکہ ما فی ردی العقول کیلئے ۱۲۱-۱۰۱ و بعض احادیث ایسی ہیں جن میں ہر قسم کے معبود میاں مراد لیکر نیکوں کو ان اللہ سبقت لہم منا الحسنی میں شتم کیا گیا ہو۔ مگر کیونکہ ۳۹۱-۱۰۱ اجاں دکھایا گیا ہے کہ اس موقع پر مارد صرف وہ معبودان باطل ہیں جو اپنے آپ کو معبود کے رنگ میں پیش کرتے تھے یعنی صرف انکے بڑے بڑے پیشوا جو حکم خدا کے خلاف انہیں اپنی مرضی پر چلاتے تھے اور ان سے حق کی مخالفت کراتے تھے اس لئے کہ مانتقدون من دون اللہ میں یوں تو سبج چانتا رہے ہوا ہیں بادل دریا۔ وخت پتھر کتے بلیاں اور دوسرے بہت سے جانور آجاتے ہیں اسلئے کہ دنیا کی قوموں نے ان چیزوں کی عبادت کی ہے لیکن ان چیزوں کا شتر نہیں ہوگا کہ وہ خاص خاص چیزیں جن کی عبادت کی گئی ہے اور مرنو بنا کر دوزخ میں ڈالی جائیں اور نہ انکے دوزخ میں ڈالنے سے کچھ حاصل ہو۔ پس یہاں مراد صرف انکے کبراء و رسالات ہیں جن کے دوزخ میں ہونے کا بار بار مذکور آتا ہے چونکہ انہوں نے اپنی عبادت کرائی یا ایسی تعظیم کرائی جو عبادت کے قائم مقام تھی اسلئے وہ متحق دوزخ ہیں اور لو کان ھؤلاء الہہ میں یہی بتایا ہے کہ جیسا کہ یہ اپنے آپ کو پیش کرتے تھے اگر سچ دیئے ہوئے تو دوزخ میں کیوں داخل ہوتے؟

۲۱۸۹ سبقتِ مَبْنُوتِ کے معنی اصل میں چلنے میں آگے بڑھنا ہیں پھر کسی چیز کے غفود یا ہرجائے پر یا تقدم میں معنی پہلے سے ہو چکا ہوئے پر

## سبق

محی اس کا استعمال ہوتا ہے اور لاکھ سبقت من ربك (طہ ۷۰-۱۲۹)، (غ) +

یہ لوگ وہی ہیں جو دنیا میں ہی جنت میں پہنچ چکے ہیں یعنی نفوس مطمئنہ اسلئے فرمایا کہ انہیں ٹھنڈے پھل سے پہنچ چکی ہر +

۱۹۱۱ء حسین جسٹ کیلئے دیکھو ۲۲۲ و ۵۳۸، وجہیں اس وجہ سے مراد حرکت بھی لی جاتی ہو، +

## جلس

اشہت بشی الشیٰ اور اشتہاء کے معنی ہیں ایک چیز سے محبت کی اور اسکی طرف مائل ہونا (د) •

## منہی - اشتہی

رہنما زین کے درٹ  
ہو گئے ۔

## وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ۝

۱۰۷

اور ہم نے تجھے تمام قوموں کے لئے رحمت ہی بنا کر بھیجا ہے ۲۱۹۴

نبوی میں صاف آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِن رَقِيْ ذَوِي الْاَرْضِ فَاُولَئِكَ مَسَاوِقُهَا وَمَعَادُهَا وَان تَلَفَ اَتَمُّ سَيْلِمٍ مَا ذُوِي الْاَرْضِ مِنْهَا وَاعْطِيتِ الْكَنْزَيْنِ الْاَصْحَارُ وَالْاَبْيَضُ مِثْرِي مِثْرِي رَبِّيْ نَزَمْنِ كُوْمِيْ لَعْنَةُ سَكِيْرٍ دِيَا وَارْ سَكِيْ شَرْقِيْ اَدْرَ مَغْرِبِيْ زَمِيْنِيْنَ مَجْجَ دَكْهَانِيْ مَكِيْنِيْنَ اَوْرِيْرِيْ اَمْتِ كِيْ بَادِشَاهِيْتِ وَدَانِيْكَ پَنجِيْ كِيْ جَانِيْكَ زَمِيْنِ سَكِيْرٍ كَجِيْ دَكْهَانِيْ مَكِيْنِيْ اَوْرَجِيْ دُوْخَا نِيْ دُوِيْ كُنِيْ هِيْنَ اِيْكَ مَنَچْ اَوْر اِيْكَ سَفِيْدِ يِهْ حَدِيْثِ سَلَمُ اُوْدُوْ وَتَرْدِيْ مِيْنَ اُوْسِ سِيْ ثَابِتِ اُوْتَا اُوْ كُنِيْ كَرِيْمِ سَلَمُ لَعْنَةُ مَلِكِ عَرَبِيْكَ اَبْرَاهِيْمِيْ اَمْتِ كِيْ بَادِشَاهِيْتِ كِيْ كَهْلِيْ مَشْغُوْنِيْ كِيْ مَقِيْ - اَوْر اُوْ جُوْدِ غَلِيْبِ كَفَرَسِيْ كُوْ غَلَطِ نِيْسِيْ كَرْتَا سَلَمُ كَر اَسِيْ حَدِيْثِ مِيْنَ يِهْ مَشْغُوْنِيْ كِيْ مَجِيْ مَوْجُوْدِ اُوْ كَجِيْ دُوْخَا نِيْ دُوِيْ كُنِيْ اِيْكَ مَنَچْ اَوْر اِيْكَ سَفِيْدِ اَوْر مَنَچْ خَزَا نِيْ شَرْقِيْ اَوَامِ كَا اِسْلَامِ مِيْنَ وَاضِلِ اُوْتَا اُوْ اَوْر سَفِيْدِ خَزَا نِيْ مَغْرِبِيْ اَوَامِ كَا اُوْ سَفِيْدِ رَنگِ كِيْ مِيْنَ اَوْر اَسِيْ مِيْنَ صَاغِ بَشَارَتِ اُوْ كَر جَلِيْجِ شَرْقِيْ مِيْنَ اِسْلَامِ مَجِيْلَا مَغْرِبِيْ مِيْنَ مَجِيْ مَجِيْلِيْ كَا اَوْر اُوْ مَجِيْ مَسْلَمَانِ زَمِيْنِ كِيْ وَارِثِ اُوْ رَنگِ اَسِيْ لَعْنَةُ اَلْحٰی اَيْتِ مِيْنَ تَوْجِهْ دَلَا نِيْ كِيْ عَا بِنِ جَاوَتْ وَبَادِشَاهِيْتِ مَجِيْ اَتِيْسِيْ مَلِ جَاوَتْ كِيْ ۛ

آنحضرت کی اپنی امت کے لئے پیشگوئی

آنحضرت کے صلی اللہ علیہ وسلم کے خزانوں کو یاد

۲۱۹۴ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا کی تمام قوموں کیلئے رحمت بنا کر بھیجا گیا۔ یہ ایک عظیم الشان حقیقت ہے اس میں نہ صرف یہ بات بتائی گئی ہے کہ آپ کل دنیا کی طرف مبعوث ہوئے بلکہ یہ بھی کہ آپ جس کے رنگ میں مبعوث ہوئے اور دشمنوں کو تباہ اور برباد کرنے کے لئے نہیں آئے جیسا کہ زبور دشمنوں کی تباہی اور دیرانی کی دعاؤں سے بھری ہوئی تھی بلکہ دشمنوں کے ساتھ بھی نہ صرف آپ نے ہی رحم کا سلوک کیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے بھی ان کے ساتھ رحم ہی کیا اور ان کی ہلاکت محض ان کی قوت توڑ دینے تک محدود کی نہ قوم کی تباہی اور بربادی پر چنانچہ قرآن مجید ان الفاظ کی خود حدیث نبوی میں موجود ہے کہ جب آپؐ کا گیا کہ یا رسول اللہ! شرکوں پر بد و مایکچہ تو آپؐ فرمایا اِنِّيْ لَمُرْسَلٌ مُّكَانًا وَ اِنَّمَا اُبْعَثُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِ رَبِّيْ لَعْنَةُ سَكِيْرٍ دِيَا وَارْ سَكِيْ شَرْقِيْ اَدْرَ مَغْرِبِيْ زَمِيْنِيْنَ مَجْجَ دَكْهَانِيْ مَكِيْنِيْنَ اَوْرِيْرِيْ اَمْتِ كِيْ بَادِشَاهِيْتِ وَدَانِيْكَ پَنجِيْ كِيْ جَانِيْكَ زَمِيْنِ سَكِيْرٍ كَجِيْ دَكْهَانِيْ مَكِيْنِيْ اَوْرَجِيْ دُوْخَا نِيْ دُوِيْ كُنِيْ هِيْنَ اِيْكَ مَنَچْ اَوْر اِيْكَ سَفِيْدِ يِهْ حَدِيْثِ سَلَمُ اُوْدُوْ وَتَرْدِيْ مِيْنَ اُوْسِ سِيْ ثَابِتِ اُوْتَا اُوْ كُنِيْ كَرِيْمِ سَلَمُ لَعْنَةُ مَلِكِ عَرَبِيْكَ اَبْرَاهِيْمِيْ اَمْتِ كِيْ بَادِشَاهِيْتِ كِيْ كَهْلِيْ مَشْغُوْنِيْ كِيْ مَقِيْ - اَوْر اُوْ جُوْدِ غَلِيْبِ كَفَرَسِيْ كُوْ غَلَطِ نِيْسِيْ كَرْتَا سَلَمُ كَر اَسِيْ حَدِيْثِ مِيْنَ يِهْ مَشْغُوْنِيْ كِيْ مَجِيْ مَوْجُوْدِ اُوْ كَجِيْ دُوْخَا نِيْ دُوِيْ كُنِيْ اِيْكَ مَنَچْ اَوْر اِيْكَ سَفِيْدِ اَوْر مَنَچْ خَزَا نِيْ شَرْقِيْ اَوَامِ كَا اِسْلَامِ مِيْنَ وَاضِلِ اُوْتَا اُوْ اَوْر سَفِيْدِ خَزَا نِيْ مَغْرِبِيْ اَوَامِ كَا اُوْ سَفِيْدِ رَنگِ كِيْ مِيْنَ اَوْر اَسِيْ مِيْنَ صَاغِ بَشَارَتِ اُوْ كَر جَلِيْجِ شَرْقِيْ مِيْنَ اِسْلَامِ مَجِيْلَا مَغْرِبِيْ مِيْنَ مَجِيْ مَجِيْلِيْ كَا اَوْر اُوْ مَجِيْ مَسْلَمَانِ زَمِيْنِ كِيْ وَارِثِ اُوْ رَنگِ اَسِيْ لَعْنَةُ اَلْحٰی اَيْتِ مِيْنَ تَوْجِهْ دَلَا نِيْ كِيْ عَا بِنِ جَاوَتْ وَبَادِشَاهِيْتِ مَجِيْ اَتِيْسِيْ مَلِ جَاوَتْ كِيْ ۛ

رحمة للعالمين

دشمنوں کیلئے رحمت

پیشروں کیلئے رحمت

ان الفاظ میں یہ بھی بتایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت اس قدر وسیع ہے کہ صرف دوست ہی اس سے فائدہ نہیں اٹھا بلکہ دشمن بھی اور یہ صرف مسلمانوں کیلئے ہی نہیں بلکہ غیر مسلموں کیلئے بھی ہے چنانچہ قرآن کریم کی تعلیم سے بہت سی امتوں نے فائدہ اٹھایا ہے اور یہ ان کے حق میں رحمت ثابت ہو رہی ہے جنہوں نے بظاہر اسلام کو قبول نہیں کیا مگر وہ دیرپ کی تو اس رحمت سے فائدہ اٹھا رہی ہیں اور یہ ان کے حق میں رحمت ثابت ہو رہی ہے جو انہیں کی نہیں بلکہ قرآن کریم کی تعلیم ہے۔ وہ ہر بات میں ایک نظام رکھتی ہیں یہی اسلام کی تعلیم ہے جس نے ناز اور خیرات تک میں ملنی دجہ کا نفع عام قائم کیا وہ وقت کی قدر کرتی ہیں جو اسلام کی محفل تعلیم ہے ان کا رستوں تک کا صاف رکھنا اسلام کی تعلیم ماطة الاذی عنی الطیفا پر عمل ہے اور گنج بیسیوں خوبی کی باتیں جو ان میں ہم دیکھتے ہیں ایک ایک کر کے تعلیم اسلامی کا نتیجہ دکھائی جاسکتی ہیں۔

۱۰۸ قُلْ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِإِلَهِ النَّاسِ اللَّهُ وَاحِدٌ ۖ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

گو میری طرف سے وحی کی جاتی ہے کہ تمہارا معبود ایک ہی معبود ہے تو کیا تم (اللہ کے) فرما پر اور بچتے ہو

۱۰۹ فَإِنْ كُفِرْتُمْ فَعَلَىٰ سَوَاءٍ ۚ وَإِنْ أَقْرَبُ ۖ أَمْ بَعِيدُ

پھر اگر تم کفر جائیں تو کھسے میں ہے۔ تمہیں انصاف کی بات کہہ کر بخوار کر دیا ہے اور میں نہیں جانتا کہ وہ قریب ہے یا دور ہے

۱۱۰ مَا تَوْعَدُونَ ۚ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجُحْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ

جس کا تمہیں وعدہ دیا جاتا ہے ۲۱۹؎ وہ بھار کر کسی ہوتی بات کو جانتا ہے اور اسے بھی جانتا ہے جو تم چھپاتے ہو

۱۱۱ وَإِنْ أَقْرَبُ ۖ لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۚ قُلْ رَبِّ احْكُمْ

اور میں نہیں جانتا شاید وہ تمہارے لئے آزمائش ہے اور ایک وقت تک فائدہ آٹھانا اور رسول نے کہا میرے رب حق

بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ۚ

ساتھ فیصلہ فرما۔ اور ہمارا رب رحمان ہے جس سے ان باتوں پر مدد مانگی جاتی ہے جو تم بیان کرتے ہو ۲۱۹؎

۲۱۹؎ اذنت۔ اذنتہ کیکن اور اذنتہ کے ایک ہی معنی ہیں یعنی ایک بات کا علم دیدنیادف، دیکھو ۱۳۳؎ و ۳۵۷؎ علیہ السلام

کے لئے دیکھو ۳۵۷؎ اور انصاف کی بات یہ ہے کہ ایک خدا کو مان لیں۔ دوسری جگہ ہے تعالوا الی کلمۃ سوا ع

بیننا و بینکم وال عمران۔ ۶۳؎

۲۱۹؎ مصائب اور مشکلات کے وقت اللہ تعالیٰ کی طرف ہی رجوع کرنا چاہئے اور اسی سے دعا کرنی چاہئے کہ وہ حق کے

کے ساتھ فیصلہ کرے اور حق کو دنیا میں پھیلانے

النصف

## سُورَةُ الْحَجِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْحَجِّ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نام

اس سورت کا نام الحج ہے اور اس میں دس رکع اور ۷۷ آیتیں ہیں اور اس کا نام الحج اس حکم سے لیا گیا ہے جو حج کے متعلق اس سورت میں دیا گیا ہے حج ارکان اسلام میں سے چوتھا رکن ہے اور حجت اہی میں عاشقہ ذکب پیدا کر کے اسے کی ترقی کے لیا تک پہنچاتا ہے اور حجت اہی جب کمال کو پہنچتی ہے تو انسان اپنا سب کچھ اللہ تعالیٰ کیلئے قربان کر دیتا ہے یہاں تک کہ جان بھی اللہ تعالیٰ کی راہ میں دے دیتا ہے اور یہی ضرورت اس وقت پیش آتی تھی اسلئے کہ کفار نے مسلمانوں کو تلوار کے ساتھ نیست و نابود کر کا فیصلہ کر لیا تھا۔ اسی مناسبت سے اس سورت کا نام الحج رکھا ہے۔

علامہ معمر

اس سورت کی ابتدا از ذلۃ الساعة کے ذکر سے ہوتی ہے جس میں حق کی مخالفت کرنے والی قوم کی تباہی کا بھی ذکر ہے اور پھر بتایا ہے کہ عشاء اعمال ضروری ہے۔ دوسرے رکع میں بتایا ہے کہ حق کی نصرت یقینی ہے اور دنیا کی کوئی طاقت اس نصرت کو رد نہیں سکتی تیسرے رکع میں اہل حق کے نیک انجام کا ذکر کر کے بتایا ہے کہ انہیں خدا کعبہ سے روکا گیا ہے اور تمام حجت میں ان پر ظلم کیا گیا ہے چوتھے میں خدا کعبہ کی ابتدا کا ذکر کر کے فرضیتہج کا ذکر کیا ہے یا پھر جس میں قربانی کی اصل غرض بتائی اسلئے کہ حج میں قربانی کرنی ضروری ہے۔ چھٹے میں معمر کا انتقال ضرورت جنگ کی طرف کیا جس کیلئے اعلیٰ درجہ کی قربانیوں کی ضرورت تھی اور جس کا موقع اب آچکا تھا ساتویں میں اعلان حق اور انکے انجام کا ذکر کیا۔ آٹھویں میں بتایا کہ موسیٰ کا سیاب ہونگے۔ نویں میں بتایا کہ توحید ایک مضبوط اصول ہے جس کی دنیا کی سب قوموں کو تعلیم دی گئی اور اب یہ دین توحید کی طرف ہی بلاتا ہے اور آخری رکع میں شرک کی لکڑی اور بے بنیاد ہی کا ذکر کر کے مسلمانوں کو بشارت دی اور ساتھ ہی سمجھایا کہ کامیابی کا انحصار اس بات پر ہے کہ اعلان کلمۃ اللہ پر پورا زور لگادے۔

تعلق

پچھلی سورت سے اس کا تعلق یہ ہے کہ اس میں انبیاء کی کامیابی اور ان کے اعدا کی ہلاکت کا عام ذکر تھا یہاں اس بات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق بیان فرمایا ہے اور بتایا ہے کہ تمہیں بھی اپنے اعدا سے نجات دی جائے گی۔ مگر اس کیلئے جنگوں کی ضرورت پیش آئے گی۔

زمانہ نزول

بعض لوگوں نے اس سورت کو مدنی قرار دیا ہے اور بعض نے اسے بجلی کی قرار دیا ہے اور ابن عباس سے ایک روایت میں ہے کہ سورت نے ہذا ان خصمان والی چار آیات کے یعنی آیت ۱۹ سے ۲۲ تک کے یہ سورت کی ہے اور ان چار کو مدنی کہنا بھی اس وجہ سے ہے کہ وہ خصمان سے مراد جنگ بدر میں بالمقابل دو فریقوں کو لیتے ہیں۔ مگر اسلئے کوئی سند نہیں۔ البتہ اس سورت میں جنگ کی اجازت تھی اور ہجرت کے ذکر سے یہ یقینی طور پر معلوم ہوتا ہے کہ یہ مکہ کے آخری ایام کی ہے اور ممکن ہے کہ بعض آیات کا نزول بعد ہجرت ہوا ہو۔



وَمَنْ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ ۝ ۳

اور لوگوں میں سے کوئی ایسا ہو جو علم کے بغیر اللہ کے بارے میں جھگڑا کرے اور ہر بھلائیوں سے خالی شیطان کی پیروی کرے۔

كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّاهُ فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ ۝ ۴

اس کی نسبت لکھا جا چکا ہے کہ جو کوئی اسے دوست بناتا ہے وہ اسے گمراہ کر دیتا ہے اور اسے جتنی ہوتی ہوئی آگ کے عذاب کی طرف بھجاتا ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ۝ ۵

اے لوگو! اگر تمہیں جہنم میں شک ہے تو غور کرو کہ تمہیں تمہیں سے پیدا کیا ہے۔

مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنَبِّئَنَّكُمْ ۝ ۶

نطفے سے پھر دھڑے سے پھر ٹکڑے کے ٹکڑے سے جو کہ کسی پورا بن جاتا ہے اور دیکھی، ادھر رہتا ہے تو کہہ سکتے ہو کہ اسے

مماضیہ۔ رَضَمَ کیلئے دیکھو ۳۳ اور مَوْضِعَةٍ میں یہ فرق کیا گیا ہے کہ ماضیہ لفظ صفت دودھ پلانٹولی ہے اور

ماضیہ۔ ماضیہ

مَوْضِعَةٍ وہ ہے جو فی الواقع دودھ پلانٹولی ہو جتنی جس کی چھتیاں پھر اس وقت چوس رہا ہو، +

گھبراہٹ کی شدت کی یہ تصویر کھینچی ہے کہ چونکہ ماں کا دودھ پیتے ہوئے بچہ کہ چھوڑنا یا اعلیٰ والی کا حمل کر جانا سخت ترین قسم سے ہی ہو سکتا ہے اور سکا دی سے مراد یہاں شراب کے بدست ہو جتنی بدحواس ایسے ہونگے اور عقل پر اس قدر پردہ پڑا ہوا ہو گا کہ گو یا شراب کے بدست ہیں حالانکہ وہ بدحواسی شراب کے نہ ہوگی بلکہ شدت عذاب کے ہوگی +

۲۱۹۹ ہر دو آیات عام ہیں نضر بن الحرث ہو یا ابو جہل یا اور کوئی ان کا شیل۔ بلکہ ابو جہل اور اسکے شیلوں کا ذکر شیطان مرید کے لفظ میں ہے اور اتباع کرنا اے عام لوگ ہیں اور شیطان مرید سے رؤسائے کفار مراد ہونا مفسرین نے بھی مانا ہے اور اتباع کا لفظ انہی کیلئے زیادہ موزوں ہے علیہم خمیر سی شیطان مرید کی طرف ہو کر اسکی دوستی سے انجام کا رقبہ کو راحت نہیں ملتی بلکہ جہنم ہی پیدا ہوتی ہے ۲۲۰۰ علقۃ علقن کے اصل معنی کسی چیز کو مضبوط پکڑ لینا یا تعلق پیدا کر لینا ہیں اور علقۃ وہ خاص حالت ہے جس سے بچہ بنتا ہے (۲) اور اس کے معنی عموماً خون کا لوتھڑا کئے جاتے ہیں +

لق۔ علقۃ

مضغہ گوشت کے ٹکڑے کو کہتے ہیں اس اندازہ سے جو چایا جا سکے اور جنین کی اس حالت کا نام ہے جو علقۃ کے بعد ہوتی

مضغۃ

مخلقة خلق کیلئے دیکھو ۳۳ اور مخلقة سے مراد نامة المخلوق ہے جس کی پیدائش کمال کو پہنچ گئی اور ایک قول ہے

مخلقة

لمخلقة وہ ہے جس کی خلق ظاہر ہو گئی اور غیر مخلقة وہ ہے جس کی تصویر نہیں بنی اور قدح مخلوق اس سے کہتے ہیں جو برابر اور نہ کم کیا گیا ہو لوگ سوتلے بعد ہی آٹھے کو امر مستبعد خیال کرتے ہیں اور اس بنا پر اس میں شک کرتے ہیں کہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ انکو بتایا ہو کہ

میرمخلقة

پیدا ہونے والی مخلوق

انسان کی پہلی پیدائش پر غور کریں پہلی اس کی حالت مٹی کی ہوتی ہے تو گویا ہر انسان کی پیدائش مٹی سے شروع ہوتی ہے اس مٹی سے نطفہ

بنتا ہے کیونکہ مٹی سے غذائیں غذاؤں سے خون صالح خون صالح سے مٹی بنتی ہے۔ یہ انسان کی دوسری حالت ہے۔ پھر یہ نطفہ رحم مادر

خلق پیدا کرتا ہے اور اس کی حالت علقۃ کی ہو جاتی ہے۔ بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ علقۃ اس حالت کا نام اسی لئے رکھا گیا ہے کہ اس

میں ایک تعلق پیدا ہوتا ہے جو نطفہ رحم مادر سے تعلق پیدا نہیں کرتا وہ بچہ نہیں بنتا پس علقۃ ماں کے پیٹ میں بچہ کی ابتدائی حالت

ہو پھر پھر بدلتا جاتا ہے اور ایک گوشت کا ٹکڑا بن جاتا ہے۔ اور مخلقة اور غیر مخلقة سے صحیح مراد وہی ہے جو مجاہد نے لکھا ہے کہ مٹی سے مخلقة و



وَنُقَرِّفِي الْأَرْحَامَ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ آجِلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا

اور ہم جو چاہتے ہیں مردوں میں ایک مقررہ وقت تک ٹھہرائے رکھتے ہیں پھر تمہیں بچہ بنا کر نکالتے ہیں پھر تمہیں بڑھاپے میں تاکہ تم بچے کا

أَشَدَّ كَرَمًا وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ

کچھ نہ ہو اور تم میں سے کوئی ایسا ہو جو وفات پا جاتا ہو اور کوئی تمہیں سے وہ ہو جو کسی عمر کی طرف لوٹا یا جاتا ہو تاکہ علم حاصل کرنے

مِنْ بَعْدٍ عَلَيْهِمْ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا

کے بعد اسے کچھ علم نہ رہے ۲۲ اور تو زمین کو بے حس پڑی دیکھتا ہو پھر جب ہم اس پر پانی اتارتے

۶ الْمَاءِ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ۚ ذَٰلِكَ بِأَنَّ

ہیں تودہ لہلہاتی ہو اور اُبھرتی ہو اور ہر قسم کی خوشنادر و تیزگی نکالتی ہے ۲۳ یہ اسلئے کہ

اللَّهُ هُوَ الْحَيُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

اللہ ہی حق ہے اور کہ وہی مردوں کو زندہ کرتا ہو اور کہ وہ ہر چیز پر قادر ہے ۲۴

جو جس کی مدت محل پوری ہو جاتی ہو اور غیر مخلوق وہ ہو جو اوصو راہ کرنا تمام کر جاتا ہو، اور یہ مراتب اسلئے بیان کئے کہ انسان پر واضح ہو جائے کہ اگر ایسے حالات میں سے ایک خوبصورت انسان بن سکتا ہو تو اعمال سے اس کو ایک اور زندگی ملنا کو نہ مستبعد امر ہو۔ اور وہ ہر طرف یہ خلق جہانی کے مراتب خلق و روحانی کے مراتب کے مقابل پر ہیں جنی اعمال انسانی پہلے اسی طرح پراگندہ سے ہوتے ہیں جس طرح انسان کے اجزائی میں پھر نطفہ کی حالت میں آکر ان اعمال میں ایک غیر محسوس طریق پر زندگی پیدا ہوتی ہو کر زندگی نطفہ کی طرح قابل نشو و نما نہیں ہوتی جب تک کہ ان اعمال کا تعلق اللہ تعالیٰ سے نہ ہو پھر وہ تعلق کبھی ناقص ہوتا ہو کبھی کامل ۲۵

طفل

۲۵ طفل۔ بچہ کو کہتے ہیں جب تک وہ نرم و نازک ہو۔ اطفال جمع ہو واذا بلغم الاطفال (المؤذ۔ ۵۹) +

اس حصہ میں بتایا کہ بچہ ہونے سے انسان کس طرح ترقی کر کے اپنے جسمانی کمال کو پاتا ہو پھر اپنے روحانی کمال کو حاصل کرتا ہو اور کمال جسمانی کے بعد پھر اس میں زوال بھی آئے لگتا ہو جو اس کے مخلوق ہونے پر دلالت ہو اور یہ منزل کی حالت یہاں تک پہنچ جاتا ہو کہ انسان پھر ایک بچہ کی طرح ہو جاتا ہو اور سب کچھ حاصل کیا ہوا پھر بھول جاتا ہو +

هامة

بجعة۔ بیج

۲۶ هامة۔ حشرات النار کے معنی ہیں آگ بجگنی اور ارض ہامدا۔ اس زمین کو کہتے ہیں جس میں سبزی کوئی نہ ہو، بیج۔ بجعة۔ رنگ کی خوبصورتی اور روشنی کے ظاہر ہونے کو کہا جاتا ہو حدث ذات بجعة (النمل۔ ۶۰، ۶۱) +

اس روحانی زندگی کے ذکر کو جو پہلے حصہ میں بطور اشارہ چلا آیا ہو یہاں مردہ زمین اور پانی کا ذکر کر کے زیادہ واضح کیا

۲۷ کو یا اللہ تعالیٰ کے ان قانونوں سے معلوم ہوا کہ اللہ حق ہو اور جس طرح وہ مردہ زمین کو بارش سے زندہ کرتا ہو اسی طرح

مردہ دلوں کو روحانی بارش یعنی وحی الہی سے زندہ کرتا ہو یعنی الوقی سے یہاں بھی مراد ہو۔ قیامت میں مردوں کو اٹھانے کا ذکر

الہی آیت میں الگ ہو یعنی مسامت کا آنا اور جو قبروں میں ہیں ان کا اٹھا کھڑا کیا جانا +

وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ وَمِنْ ۸

اور کہ وہ گھڑی آنے والی ہے اس میں کوئی شک نہیں اور کہ اللہ انہیں اٹھائے گا جو قبروں میں ہیں اور لوگوں میں

النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُبِينٍ ثَانِي ۹

کوئی ایسا ہے جو اللہ کے بارے میں جھگڑتا ہے حالانکہ نہ علم رکھتا ہو نہ ہدایت اور نہ روشنی دینے والی کتاب اور اس

عَظْفُهُ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيرُهُ يَوْمَ

کرنے والا تاکہ اللہ کی راہ سے گمراہ کرے اس کیلئے دنیا میں رسوائی ہو اور ہم اسے قیامت کے

الْقِيَامَةِ عَذَابُ الْحَرَنِ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَاللَّهُ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِّلْعَبِيدِ وَمِنْ ۱۱

دن جلنے کا مذاب چمکائے گا یہ اس کی وجہ سے ہے جو تیرے ہاتھوں نے آگے بھیجا اور اللہ تو نہ دہن ظلم کرنے والا نہیں اور لوگوں

النَّاسِ مَنْ يَّعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ

جیسے کوئی ایسا ہے جو اللہ کی عبادت کرتا ہے سوا اگر اسے کوئی فائدہ پہنچا ہے تو اس پر مطمئن رہتا ہے اور اگر اسے تکلیف

فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى جَبْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ

پہنچے تو اپنے منہ پر لٹا پھر جاتا ہے دنیا اور آخرت میں گماتے ہیں رہا یہی کھلا ٹھاس ہے ۲۲

يَدُ عَوَامٍ دُونَ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ۱۲

اللہ کو چھوڑ کر اسے پکارتا ہے جو اسے نقصان نہیں دے سکتا اور جو اسے نفع نہیں پہنچا سکتا یہ پرے درجہ کی گمراہی ہے

۲۲۰۴ ثانی عطفہ ثنی کے لئے دیکھو ۱۲۰۴ عطف کسی چیز کے متعلق کہا جاتا ہے جب اس کی ایک طرف دوسری پڑھو ہل

وہی جائے اور عطف انسان کی جانب اسکے سرے لیکر بن ران تک ہو اور ثنی عطفہ کے معنی ہیں اعراض کیا الگ ہو گیا جیسے

ناجانبہ دخی اسم اقبل ۸۳، دغ، +

۲۲۰۵ علی حرف حروف کے معنی کنارہ یا طرف بیان ہر جگہ ہیں مثلاً اور کہا جاتا ہے فلان علی حرف من امہاء یعنی اپنے مٹا

میں وہ ایک کنارہ پر کھڑا ہے گویا انتظار کر رہا ہے کہ اگر آرام اور سکھ ملتا ہے تو خیر اور ذرا تکلیف پہنچی تو فوراً دوسری طرف اٹل

ہو گیا اور نہ جاگے علی احرف کے معنی علی شلک کہے ہیں یعنی شک کی حالت میں رہ کر دل، +

علی وجہ سے مراد ہے کہ وہ دائیں بائیں التفات کئے بغیر لٹا پھر جائیگا اور بعض نے اسے بھاگ جانے سے کہنا یہ بھی ہو دن

یہ ایسے لوگوں کا ذکر ہے جو دین کو دین کی خاطر قبول نہیں کرتے بلکہ دنیوی فوائد کیلئے قبول کرتے ہیں اسلئے جب تک کچھ فائدہ

پہنچتا رہا خوش رہی لیکن دین کی خاطر کسی بڑی تکلیفیں بھی اٹھانی پڑتی ہیں۔ بخاری میں ہے کہ ایک شخص مدینہ میں ۳۲ برس کی

عورت لڑکا بنی اور اس کی گھوڑیاں بچے بنتیں تو کہتا یہ اچھا دین ہے اور اگر ایسا نہ ہوتا تو کہتا یہ بڑا دین ہے ایسے لوگ اعراب

عطف

ثانی عطفہ

علی حرف

علی وجہ

ن کو حق کی خاطر  
بدل کرنا چاہئے

۱۴ یَدْعُو النَّسْرَةَ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ الْوَلِيُّ لِبَيْسٍ الْعَشِيرُ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ

اسے پکارتا ہے جس کا نقصان اگلے نفع سے قریب تر ہو کیا ہی برا دوست اور کیا ہی برا رفیق ہے ۲۲۰۶۷ اللہ ان کو جو جو ایمان

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ

لاتے اور اچھے عمل کرنے والے باغوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں بہتی ہیں اللہ جو ارادہ

۱۵ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ۝ مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

کرتا ہے گزرتا ہو جسے یہ خیال ہو کہ اللہ اس (رسول) کی دنیا اور آخرت میں مدد نہیں کرے گا

فَلَيْدُنْ يَسَبِّحَ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لَيَقْطَعَنَّ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ مَا

تو چاہے کہ وہ اپنے آپ کو کسی ذریعہ سے آسان پریماء پھڑکے قطع کر دے پھر دیکھ کر کیا اس کی کنشیں اسکو دور کر دیتی ہیں جو جبر

۱۶ يَغِظُ ۝ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ

غیظ میں ہر شے ۲۲۰۷ اور اسی طرح ہر شے اسے آتا رہا کہ کھلی آیتیں ہیں اور اللہ جسے چاہتا ہو ہدایت دیتا ہے

میں سے نئے جہنم دین کی خاطر کوئی ٹکڑا اٹھا نا نہیں پڑا ورنہ ابتدائی مسلمانوں کا بیشتر حصہ وہ تھا جنہوں نے دین کی خاطر  
سر میری دیکھتے اور یہاں یہ سمجھا یا ہو کہ حق کی خاطر قبول کرنا چاہتے نہ اس لئے کہ اس سے کوئی دینی فائدہ پہنچتا یا نقصان  
دور ہوتا ہے ۴

۲۲۰۸ پہلی آیت میں ذکر ہو کہ وہ اسے بلاتا ہو جو نہ اسے نفع پہنچا سکتا ہے نقصان اور دوسری میں ہو کہ اسے بلاتا ہو جس کا نقصان  
اس کے نفع سے قریب تر ہو اور ان دونوں باتوں میں تناقض سمجھا گیا ہو حالانکہ تناقض فی الحقیقت کوئی نہیں مجبوراً باطل  
فی الحقیقت نہ نفع پہنچا سکتا ہے نقصان یعنی نہ وہ کسی کا کچھ بنا سکتا ہو نہ کچھ بگاڑ سکتا ہو بلکہ عبادت کرنیوالے کو یقیناً  
نقصان پہنچاتی ہو اور عبادت کرنے والا اس میں نفع سمجھتا ہو تو یہ نقصان اس کے فرضی نفع سے قریب تر ہو یعنی نفع کی امید  
تو اسے آئندہ کیلئے ہو اور نقصان اس کے اخلاق کو جب وہ اپنے آپ کو ایک مخلوق کے سامنے گراتا ہو فوراً پہنچ جاتا ہو ۴

۲۲۰۹ یَقْطَعُ ۝ یَقْطَعُ کے معنی کسی چیز کا مخلوقہ کر دینا ہیں خواہ وہ مادی چیز ہو جو آنکھ سے دیکھی جاسکے اور خواہ بصیرت سے  
معلوم کی جاتی ہو (غ) اور یہاں جہل یعنی رسد کا قطع کرنا بھی مراد دیا گیا اور اجل یعنی زندگی کا قطع کرنا بھی (غ) ۴

حق کی نصرت کو کوئی  
نہیں روک سکتا  
سبب

من ینصرہ میں منیرہ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور یہاں جاس اور اور مفسرین سے مروی ہو (د) اور خود قرآن مجید بھی یہی  
چاہتا ہو اسلئے کہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جھگڑنے والوں کا ہو فلیحد دیسبب الی السماء ثم لیقطع کے ایک معنی سبب  
کے معنی رسد اور سماء کے معنی سقف بیت یعنی گھر کی چھت بلکہ امدی قطع کے معنی غنختن یعنی گلا گھونٹے لے لیکر یہ کہتے  
گئے ہیں کہ چھت سے رسد اٹھا کر کھانسی لے لے یعنی نصرت تو ہر حال آئیگی مگر جو نکر سبب کے معنی کوئی ذریعہ ہیں جس سے کسی چیز تک  
پہنچا جائے ۲۲۰۹ اسلئے یوں بھی صحیح ہو سکتے ہیں کہ نصرت اسی تو رسول کیلئے آئیگی جو شخص اسے روکنا چاہتا ہو اسے چاہے کہ کسی ذریعہ سے  
آسان پر پہنچ کر معنی اللہ تعالیٰ تک رسائی حاصل کرے اس نصرت کو قطع کر دے مگر کسی کی کوشش کچھ نہیں کر سکتی اور رسول

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالْمَجَوسَ وَالنُّجَرَّ ۱۷

جو ایمان لائے اور وہ جو یہودی ہیں اور صابئی اور نصرانی اور مجوس اور

الَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ

جو مشرک ہیں اللہ انکے درمیان قیامت کے دن فیصلہ کرے گا اللہ ہر چیز پر گواہ

شَهِيدٌ ۝ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ۱۸

۱۷۲۰۸ کیا تو نے غور نہیں کیا کہ اللہ کی ہی فرمانبرداری کرتے ہیں جو آسمانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں اور

الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالْجُودُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْأَنْبُوتُ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ

سورج اور چاند اور ستارے اور پہاڑ اور درخت اور جاندار اور بہت سے لوگ (جی)،

وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُّكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ

اور بہت (لیجے ہیں کہ) عذاب ان پر لازم ہو گیا۔ اور جسے اللہ ذلیل کرے تو کوئی اسے عزت دینے والا نہیں اللہ جو

يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝ هَذِهِ خَصْمِمْ لَخَبَمُوفِي زُؤْمِمْ ۱۹

السَّجْدَةُ

کرتا ہے ۱۷۲۰۹ یہ دو جگہ لکھے والے ہیں جنہوں نے اپنے رب کے بارے میں جھگڑا کیا

کیلئے حضرت کا آقا یعنی ہر کسی کے غیظ و غضب کے یہ سلسلہ قطع نہیں ہو سکتا +

۱۷۲۰۸ مجوس۔ وہ لوگ جو خالق نور اور خالق ظلمت الگ الگ مانتے ہیں اور آتش پرست ہیں حدیث میں مجوس خدا یا ہر

یعنی اسے مجوسیوں کے دین کی تعلیم دیتے ہیں (د)، +

اس آیت میں یہ بتایا ہے کہ اختلاف عقاید اس دنیا میں ہر ایک اور اس کا فیصلہ قیامت میں ہی ہو گا نہیں ہو گا کہ اللہ تعالیٰ ان دنیا کی ہر ایک

۱۷۲۰۹ سجدہ کیلئے دیکھو ۱۷۲۰۸ بعض مخلوق صرف سجدہ تسبیح کرتی ہیں اور بعض یعنی انسان دوسری مخلوق کے ساتھ سجدہ تسبیح میں شامل ہیں

اور سجدہ اختیار ہی اس کا امتیاز ہے اسلئے پہلے من فی الارض میں انسان بھی شامل ہے اور سجدہ تسبیح میں اس کا بھی ذکر ہے اور اس کے بعد

جو سورج چاند و ستارے وغیرہ کا ذکر کیا تو یہ صرف یہ بتانے کیلئے ہے کہ یہ چیزیں جن کی بعض لوگ عبادت کرتے ہیں یہ خود اللہ تعالیٰ کے قانون

میں جکڑی ہوئی ہیں اور اس کے احکام کے پابند ہیں جنہیں چیزوں کا یہاں نام لیا ہے ان سب کی عبادت کی گئی ہے یہاں تک کہ درختوں اور

چار پاؤں کی بھی لوگوں نے عبادت کی ہے۔ اور کثیر من الناس میں سجدہ اختیار ہی کا ذکر ہے مگر اس سے بھی لازماً مراد صرف زمین کے

ماتھے کا رکھنا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کے احکام کی فرمانبرداری ہے اور ان لوگوں کا ذکر جو احکام آسمانی کی فرمانبرداری نہیں کرتے کثیر من

علیہ العذاب میں کیا یعنی انہوں نے سجدہ اختیار ہی سے انکار کر کے اپنے آپ کو منکر کا مستوجب کر لیا۔ اور آخر پھر بھی اللہ تعالیٰ

کے قانون سے باہر نہ مل سکے۔ ان من دون اللہ کی فرمانبرداری اور عبادت انسان کو ذلیل کرنے والی شے ہے اور اللہ کی

فرمانبرداری اسے عزت دینے والی ہے +

مجوس

اختلاف عقاید  
نہیں سکتا  
سجدہ تسبیح اور سجدہ  
اختیاری

وَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ شِيَابُ مَن نَّارٍ يَصَّبَتْ مِنْ فَوْقٍ رُءُوسِهِمْ

ترجمہ کا فریب ان کیلئے آگ کے کپڑے تلخ کئے گئے ہیں انکے سروں کے اوپر کھولنا ہوا پانی ڈالا

۲۰ الْحَيِّمُ يُصْهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ۝

جائیکا ۲۲۱ اس سے کچھ انکے پیٹوں میں ہوا اور کھائیں گل جائیکا ۲۲۲ اور انکے لئے روہ کے گرز ہونگے ۲۲۱

۲۲ كَلَّمَكَ الْإِذَا وَآتَ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُقُوا أَغْدَابَ الْحَرِيقِ ۝

جب کبھی ارادہ کرینگے کہ اس سے دینے غم سے نکل جائیں اس میں لوٹا جائینگے اور جگہ کا عذاب کچھ ۲۲۱

۲۳ إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

اشد ان لوگوں کو جو ایمان لائے اور اچھے عمل کئے ہیں باغوں میں داخل کرے گا جنکے نیچے نہریں

۲۴ الْأَنْهَارُ يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا مِنْ آسَافٍ مِنْ ذَهَبٍ لَوْ لَوُاْ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۝

بہتی ہیں ان میں انہیں سروں کے گوشے اور پتی پہناتے جائینگے اور ان کا لباس ان میں ریشم کا ہوگا

۲۵ يَصْبُغُ بِهِمْ خُضْبًا بَاقِيًا كَالْزُرِّيَّةِ ۝ اِنَّا صَبَّغْنَا الْمُلُوكَ خَضَبًا عَشِيًّا ۝ ۲۵

خُضْبًا خضمان کے متعلق تیس کی روایت ابو ذر سے بخاری میں ہے کہ بدر کے دن حضرت علی اور آچکے دو ساتھیوں اور عقبہ اور

دو ساتھیوں کے حق میں یہ نازل ہوئی مگر یہ سورت کی ہر اور صبح یہی ہو کہ وہ جھگڑنے والوں سے مراد مسلمانوں اور کافروں کے فریق

ہیں (د) جن میں سے ایک فریق حق کو نیست و نابود کرنے پر تیار ہوا جو اور دوسرا فریق اللہ تعالیٰ کی توحید کو اور نیکی کو دنیا میں پھیلاتا تھا

ہر چنانچہ اکی وصاف آیت ۲۵ میں کر دی ہوا اور آچکے کپڑے قطع کرنا بطور مجاز ہو کہ کپڑے تو ان کی پر وہ پیش اور نیست کیلئے ہوتے ہیں ان کی پر وہ پیش

اور نیست کا کام آگ دے گی۔ ایسا ہی سروں کے اوپر سے کھولنا ہوا پانی ڈالنا اس وجہ سے کہ وہ سر کو اللہ تعالیٰ کے آگے خیا نہ کرے

۲۶ يَصْهَرُ بِهِمْ جَبَلٌ كَالْجَبَلِ ۝ اَوْرَاقُهُمْ فِيهَا نَاقُصٌ ۝ ۲۶

یہاں جھلہ نسباً و صلاً (الف حاق ۲۶) ۵۴ (۵) +

۲۷ وَآلَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ أَلَّا يَخْلُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَظِيمٍ ۝ اَوْرَاقُهُمْ فِيهَا نَاقُصٌ ۝ ۲۷

۲۸ وَآلَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ أَلَّا يَخْلُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَظِيمٍ ۝ اَوْرَاقُهُمْ فِيهَا نَاقُصٌ ۝ ۲۸

۲۹ وَآلَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ أَلَّا يَخْلُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَظِيمٍ ۝ اَوْرَاقُهُمْ فِيهَا نَاقُصٌ ۝ ۲۹

۳۰ وَآلَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ أَلَّا يَخْلُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَظِيمٍ ۝ اَوْرَاقُهُمْ فِيهَا نَاقُصٌ ۝ ۳۰

۳۱ وَآلَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ أَلَّا يَخْلُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَظِيمٍ ۝ اَوْرَاقُهُمْ فِيهَا نَاقُصٌ ۝ ۳۱

۳۲ وَآلَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ أَلَّا يَخْلُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَظِيمٍ ۝ اَوْرَاقُهُمْ فِيهَا نَاقُصٌ ۝ ۳۲

۳۳ وَآلَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ أَلَّا يَخْلُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَظِيمٍ ۝ اَوْرَاقُهُمْ فِيهَا نَاقُصٌ ۝ ۳۳

۳۴ وَآلَا يَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ أَلَّا يَخْلُوا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ عَظِيمٍ ۝ اَوْرَاقُهُمْ فِيهَا نَاقُصٌ ۝ ۳۴

۲۲۱  
۲۲۲  
۲۲۳

وَهْدُ وَآلِ الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهْدٌ وَإِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ ۝ اِنَّ ۲۴

۱۔ ہدن کو پاک بات کی طرف ہدایت کی گئی اور انہیں تعریف کے لئے رستہ کی طرف ہدایت کی گئی ۲۴۱۲ جو

الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصِدُّنَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالسَّجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ

لوگ کفر کرتے ہیں اور اللہ کی راہ سے روکتے ہیں اور مسجد حرام سے جے ہم نے

سَوَاءً لَنَا الْكَافِرُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُنْذِرُ مَنْ عَنِ الْيَمِينِ

بنا یا جو کفر وہ، اس میں ہنسنے والا ہو، اور دفعہ، باہر سے آنی والا اور جو کوئی اس میں داخل نہ کرے اس کا ارادہ کرے ہم روزانہ نذر کرنا ۲۴۱۳

۲۴۱۲ اس ہدایت سے مراد اس دنیا کی زندگی میں ہدایت ہو اور طیب من القول اقرا تو عید ہو یا سب اچھی باتوں کا اقرا اور صراط الحمید میں اضافت بیان یہ ہو یعنی ایسا رستہ جو محمود ہو اور مراد اس سے ہر قسم کے اچھے فعل ہیں کیونکہ رستہ پر عیناً بذریعہ افعال کے ہو۔ اور بتایا ہو کہ جنت انسان کی پاک باتوں اور اچھے فعلوں سے ہی پیدا ہوتی ہو اور صراط الحمید میں بعض نے الحمید سے مراد اللہ تعالیٰ کا اسم لیا ہو اور اللہ تعالیٰ کی صراط سے مراد اس کا بتایا ہو اور رستہ یعنی اسلام ہو گا +

۲۴۱۳ اس آیت میں یہ واضح کر دیا ہو کہ یہ ان لوگوں کا ذکر ہے جو شرارت کی راہ سے لوگوں کو حق کے قبول کرنے سے روکتے تھے اور مسجد حرام سے بھی روکتے تھے اور یہ کفار مکہ تھے جن کی اذیت مسلمانوں کے حق میں اس وقت کمال کو پہنچ چکی تھی جس کی وجہ سے مسلمان مکہ کو چھوڑ کر بھاگ رہے تھے +

مسجد حرام کی حرمت کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ مکہ کے رہنے والے ہوں یا باہر سے آنی والے سب اس میں برابر ہیں تو اس سے بعض لوگوں نے یہ استدلال کیا کہ اس میں مکانوں کا کرایہ حاجیوں سے لینا جائز نہیں اور بعض نے اسی بنا پر وٹوں کے مکانات کی بیع کو بھی جائز نہیں رکھا مگر امام شافعی کے نزدیک یہ جائز ہو اور درست بھی یہی معلوم ہوتا ہو اسلئے کہ یہاں ذکر یہ ہے کہ کفار مسلمانوں کو مسجد حرام سے روکتے ہیں اسکے مقابل پر مخالف اور باکد کا برابر ہونا اسی لحاظ سے ہو سکتا ہو کہ اس میں عبادت کرنے سے کسی کو نہ روکا جائے اور مکانات کا بیع ہونا روایات سے ثابت ہو چنانچہ حضرت عمرؓ نے دارالسن کو خریدا اس میں شک نہیں کہ دوسری طرف بھی بعض روایات ہیں مثلاً ایک شخص نے اپنے گھر کو دروازہ لگایا تو حضرت عمرؓ نے ناپسند فرمایا اور کہا کہ تم حاجیوں کو گھر میں جگہ دینے سے روکتے ہو تو اس نے کہا کہ میں نے ان کے اسباب کی حفاظت کیلئے دروازہ لگایا ہو مگر اس سے صرف اسی قدر احتیاج ہو سکتا ہو کہ جبکہ پاس جگہ ہو اس کا فرض ہو کہ حاجیوں کو آرام دے البتہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص مکہ کے گھروں کو کرایہ کھاتا ہو وہ اپنے پیٹ میں آگ کھاتا ہو لیکن جس مکان کی بیع جائز ہو اسکے کرایہ کا ناجائز ہونا خلاف اصول ہو +

۲۴۱۴ من یرد فیہ بالحد بالظلم سے کیا مراد ہو الحد کیلئے دو کلمات اور الحد فلاح کے معنی ہیں مال عن الحق دفع حق سے مال ہو گیا یعنی حق بات کو ترک کر دیا اور غائب کیلئے تعلق الحد یہ ہو کہ جو اس کی غرض ہو اسے پورا نہ ہونے دیا جائے یعنی اللہ تعالیٰ نے تو اسے اپنی عبادت کا گھر اور لوگوں کا مرجع بنا یا تو جو شخص اللہ کے نام لینے والوں کو اس سے روکتا ہو وہ اس میں الحد چاہتا ہو اور بالظلم ساتھ برعیا یا ان مظالم کی طرف اشارہ کرنے کیلئے جو مسلمانوں پہ ہو رہے تھے اور یہ الحد میں شرک اور احتکار غلہ وغیرہ کو دخل کیا ہو تو یہ چیزیں من وجہ الحد میں داخل ہو سکتی ہیں مگر اصل غرض یہ نہیں +

قریب اور مذکور

۱۔ عدالت

مکانات کی بیع اور مکات

الحد

عکازیت

وَالَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِي شَيْءٍ وَطَهَّرَ بُيُوتِي لِلطَّائِفِينَ

اور جب ہم اللہ کے لئے خدا دیکھ، اکی جگہ کو سمجھ نہایا کہ ساتھ کسی کو شریک نہ کر اور میرے گھر کو طواف کرنے والوں اور قیام کرنے والوں

۲۷ وَالْقَائِمِينَ وَالرَّكِيحَ السَّجُودَ ۝ وَإِذْ نَفَخْنَا فِي النَّاسِ بِالْحِجْرِ يَا تُوتِ رِجَالًا وَعَلَىٰ

اور رکوع اور سورہہ کو خیراں کیلئے پاک کرنا اور لوگوں میں چھ کیلئے نذر کر دے وہ تیری طرف آئینگے کچھ عیدل اور کچھ

٢٨ كُلِّ ضَائِرٍ يَأْتِيَنَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مِّنَ الْأَرْضِ لِيَشْهَدُوا لَكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا فِيهَا وَأَنتُمْ كُنْتُمْ كَافِرِينَ ۚ

کی دہلی (سوارپوں) پر چڑھ کر رستے سے آتی ہوئی ۲۲۱۴ء تک اپنے فائدہ کی باتوں پر گواہ ہوں اور مقدمہ ختم ہوا

اسْمُ اللّٰهِ فِيْ اَيَّامٍ مَّعْلُوْمَةٍ عَلٰى مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْاَنْعَامِ

اسد کے نام کا ذکر اس پر کریں      جہاں اس نے انہیں چار پہلے جانور دیئے ہیں۔

تعلیم و تربیت

[illegible]

حضرت ابراہیم کے خانہ کعبہ سے تعلق پر بحث ۱۵۷ میں گزر چکی ہے اور اس میں بتایا گیا ہے کہ خانہ کعبہ کو کب کب اور کب کب بنایا یا خانہ کعبہ کا موجودہ طول و عرض وغیرہ حسب ذیل ہے بلندی ۲۷ فٹ طول ۲۵ فٹ عرض ۲۰ فٹ ۶

۲۲۱ ضامہ ضمت اور ضمتا ہذا الہی معنی دہا بن کو کہتے ہیں اور اضمنا کے معنی ہیں ایک چیز کو بھنی کیا دل، اور اسی سے ضمیر ہے ضما  
اس کے معنی ہا طلع ہا نا کچھ شکل ہوتا ہے یعنی وہ چیز صاف طور پر بیان نہیں ہوتی اور ضامہ تھوڑے گوشت والے گھوڑے وغیرہ کو  
کہا جاتا ہے جس کی گوشت کی کسی اس کے زیادہ کام کرنے کا نتیجہ ہر روز ہذا الہی سے (دغ) اور ضامہ کے لفظ میں اشارہ ہر کو لوگ بڑی  
بڑی ہشتتیں اٹھا کر خانہ کعبہ کی زیارت کو آتے تھے ۔

عقیقہ عقیق اس بُد کو کہتے ہیں جو نیچے ہونے کے لحاظ سے ہر اعدیاں عقیق مطلق عبید کے معنی میں ہو (ع) +

اُذی میں خطاب عموما حضرت ابراہیم سے مانگیا ہو گا یا ارکان حج حضرت ابراہیم کے قایم کردہ ہیں اور خانہ کعبہ کا حج

## اسکاں حج کی ابتدا

ان کے ذریعہ ہی مقررہ اوقات میں اسی قسم کا اعلان ہو جیسا اذان من اللہ ورسولہ میں اور یہ خیالات کہ حضرت ابراہیمؑ کی وارثوں میں پہنچانے کیلئے پہاڑ نیچے کئے گئے اور بستیاں بلند کی گئیں یا اصحاب و امراء حرام میں آواز پہنچائی گئی محض خیالات ہی ہیں جس طرح انبیاء کی تبلیغ دنیا میں پہنچتی ہو اسی طرح حضرت ابراہیمؑ کی آواز بھی پہنچی۔ اور بعض کے نزدیک یہ خطاب آنحضرتؐ صلعم سے جو جس کا حکم آپ کو جبرئیل الوداع میں دیا گیا۔ لیکن یہ سورت کی ہر اوجہ الوداع میں اس آیت کا نزول صحیح نہیں بلکہ خطاب آنحضرتؐ صلعم سے ہوا اور اس میں حج کی فرضیت کا ذکر ہے۔



فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَقِيرِ ۖ ثُمَّ لْيَضْحَكُوا قَهْقَرَةً وَلِيُؤْفُوا ۚ ۲۹

سوان سے کھاؤ اور تعظیم دے متاج کو کھلاؤ ۲۲۱۸ ہجر چاہئے کہ بچہ سبیل کہیں دور کرے اور اپنے خزانہ کو

نُدُّوهُمْ وَلِيُظْهَرُوا بِأَبْنَيْتِ الْعَيْتِ ۖ

پورا کریں اور آزاد کرنا طواف کریں ۲۲۱۹

باش بٹوس  
ج کے مناخ

۲۲۱۸ باش - وہ ہے جو بٹوس پہنچا ہو دیکھو ۲۲۱۸ اور جس اس شدت کو کہتے ہیں جو فقر کی وجہ سے ہو (غ)  
مناخ سے مراد دوسری اور آخری دونوں قسم کے فرائض لگائے گئے ہیں محمد اصل غرض مناخ آخری ہیں اور مناخ کی تکثیر  
ان کی غفلت اور کثرت کیلئے ہوا اصل میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی خاصیت بڑا قطع ہو مگر لفظ کا جی لانا خود بتا رہا ہے کہ اس  
میں خلعت قسم کے فوائد شامل ہیں اور حج میں روحانی فوائد بہت کثرت سے ہیں انہی میں سے ایک مساوات کا وہ منظر ہو  
جو سراسر حج کے اور دنیا میں کہیں نظر نہیں آتا - ایسا ہی سب مسلمانوں کا ملکہ دعا کرنا وغیرہ - اللہ تعالیٰ کی غفلت و جبروت  
کا دل پر اثر مسلمانان عالم میں اتحاد - اسلام اور مسلمانوں کی بہتری کی تجاویز کو عمل میں لانا وغیرہ +

۱۱ حج کی اصل فرض

ایام معلومات سے مراد عمرہ و اہم غرض لگائے گئے ہیں یعنی عید کا دن اور دو دن اس کے بعد کیونکہ یہاں قربانیوں کا طواف  
طواف ذکر ہو اور فی الحقیقت ایام حج بھی اس میں شامل ہیں اس لئے کہ قربانی حج کی آخری منزل ہو اور ایام ابو حنیفہ نے  
ذوالحجہ کے دس دن ہی مراد لئے ہیں پس مراد صرف باذروں کو فوج کرنے وقت اللہ کا نام لینا نہیں بلکہ عبادت مراد ہو  
یہاں تک کہ قربانی کا دن آجائے امدان الفاظ میں یہ ذکر اسلئے کیا کہ تا قربانی کی اس فرض کی طرف توجہ دلائی جائے -  
اور اس کے ساتھ ہی یہ بھی ظاہر کر دیا ہو کہ اعمال حج کل کے کل حصہ نہ کہ ذکر کیلئے ہیں اور اس بات کو کہ قربانی کی غرض ذکر اللہ  
کس طرح پر ہو اور کھ لکرات ۳۴ میں بیان کیا ہو - اور آخر پر ہدایت فرمائی کہ قربانیوں کے گوشت کو خود بھی کھاؤ جس میں سنو  
غزیروں کو کھانا بھی آجاتا ہو اور محتاجوں کو بھی کھلاؤ - اس سے معلوم ہوتا ہو کہ قربانیوں کا گوشت ضائع نہیں ہونا چاہئے اور  
اس میں سے ایک حصہ محتاجوں کو بھی کھانا چاہئے +

قربانی کا گوشت

۲۲۱۹ نفث - اس میں ناخن کی سیل کو کھانا جاتا ہو اور ایسی چیز کہ جسے بدن سے دور کرنا چاہئے - اور قضاء کے معنی جو نہ قطع کرنا  
آتے ہیں اسلئے یہاں مراد اس کا ازالہ ہو (غ) +

نفث قضاء

عتیق - مستقدم کو کہتے ہیں یعنی جو دوسروں سے آگے بڑھا ہوا ہو خواہ زمانہ کے لحاظ سے ہو یا مکان کے یا رتبہ کے اسلئے تعظیم  
کو بھی عتیق کہا جاتا ہو اور کریم کو بھی اور جو غلامی سے آزاد ہو اسے بھی اور خانہ کعبہ کو عتیق اسلئے کہا کہ وہ اس سے ہمیشہ آزاد  
رہا ہو کہ جابرہ اس کو ذلت پہنچا سکیں وغیرہ اور عتیق خلاف بقی ہو اور اس کے معنی حریت ہیں - اور عتیق حضرت ابو بکر  
صدیق کا نام ہو کیونکہ آنحضرت صلعم نے فرمایا اَنْتَ عَتِيقُ اللّٰهِ مِنَ الْمَنَاوِ یعنی آگے سے آزاد کیا گیا - اور حضرت ابن زبیر  
میں ہو کہ تھنصی صلی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا نام اسلئے بیت عتیق رکھا ہو کہ اسے ظالم حملہ آوروں سے آزاد کیا اور کبھی  
کوئی ظالم حملہ آور اس پر قابض نہیں آیا اور بیت عتیق اس کے قدر پر ہونے کے لحاظ سے بھی اس کا نام ہو کیونکہ وہ اول  
بیت وضع ہوتا ہو دل، پس عتیق کے معنی قدیم بھی ہیں اور آزاد یا اعلیٰ درجہ کا بھی اور روح المعانی میں ہے کہ بیت عتیق اس کا  
قصد کیا تو اسے فالج ہو گیا اور ابرہہ نے قصد کیا تو اس کا قصد بھی بائیل کے واقعہ کے نام سے مشہور ہو اور حج کا منشا  
کعبہ کی اہانت نہ تھا بلکہ ابن زبیر کا اخراج اور قرامطہ کا جبر اس کو بجا لانا ہیسیں سے تھا +

عتیق

عتیق

خانہ کعبہ کو بیت  
عتیق کہتے ہیں

۳۰ ذَلِكْ وَمَنْ يَعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَاجْتَلَتْ

یہ دیں جو، اور جتنی اللہ کی حرمتوں کا تشہیم کرتا ہے۔ تو وہ ان کے رتبے نزدیک اس کے لئے بہتر ہو اور ہمارے لئے

لَكُمْ الْإِنْعَامُ إِلَّا مَا يَنْتَلِي عَلَيْكُمْ فَأَجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَ

چار پائے حلال ہیں سوائے ان کے جو تم پر پڑھا جاتا ہو پس بتوں کی ناپاکی سے بچو اور

۳۱ اجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ حُفَّتْ لَكَ اللَّهُ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ

جھوٹ بات سے بچو۔ ۲۲۷۲ اس کیلئے کہ تم وہی ہتھیار نہ کرو جسے ان کے ساتھ لیکر شریک نہ بنائے ہو نہ جھوٹی شکیات اور نہ شریک بننا

لَكُمْ مِمَّا خَرَسَ مِنَ السَّمَاءِ فَتُطْفِئُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيحٍ

تو گویا وہ بندھی سے گر چکا پھر اسے پزندے آپک لیگئے یا ہوا اسے اڑا کر دوہ کے مکان میں پھینک دے ۲۲۷۳

یہاں مطلب تو صرف اس قدر تھا کہ قربانی سے فانی ہو کر بال وغیرہ کٹوائیں یا حالت احرام سے غل جائیں مگر اس کو ان الفاظ میں کیا ہو کہ اپنی میل کیل کو دور کریں اور میل کیلے بھی ناخن کی میل کا لٹکا استعمال کیا ہو جس میں یہ بتانا مقصود ہو کہ اپنا ج میں بعض افعال کا ذکر ناچھیے بال یا ناخن کھڑا کرنا وغیرہ ایک خاص مقصد کیلئے ہو۔ ورنہ اشتغال سے پسند نہیں کرتا کہ ایک لٹکا ناخن بھی ایسا ہو کہ اس میں میل جو اس میں اعلیٰ درجہ کی حیوانی صفائی کی تعلیم دی ہو اور نبی کریم صلعم کے حالات سے معلوم ہوتا ہو کہ آپ جسم کی ظاہری صفائی کے تمام مراتب کو بدرجہ غایت ملحوظ رکھتے تھے +

تذروں کے پورا کرنے سے مراد اعمال ج کا پورا کرنا بھی ہو سکتا ہو اور ابن عباس نے اپنی تخصیص قربانیوں سے کی ہو اور ایسے نیک عمل بھی مراد ہو سکتے ہیں جو اپنے اوپر واجب کرتے ہوں اور یہاں طوائف کے خاص حکم سے مراد طوائف افاضہ ہو جو قربانی کے دن ہوتا ہو اور بعض نے طوائف العبد بھی مراد لیا ہو یعنی روایتی نہ وقت کا طوائف +

طوائف افاضہ طوائف۔ یہ اور ایسے ہی دوسرے اساتے اشارہ دو کلاموں کے درمیان فصل کیلئے رکھے جاتے ہیں اور مراد ہر الامور حرکات حشرۃ کی بھی ہو وہ چیزیں جن کا احترام واجب ہے اور وہ تمام مناسک ج ہیں اور ابن زید لکھتے ہیں پانچ چیزیں ہیں۔ مسجد حرام۔ مسجد حرام۔ بیت حرام۔ شہر حرام۔ اور محرم +

اور اوثان۔ وثن جو اپنی جگہ پر ٹھہرا ہو اور حرکت نہ کرے اور وثن حصہ یعنی بیت کو لکھتے ہیں یا پھر ثبوت کو اور ابن اثیر نے وثن اور صنم میں یہ فرق کیا ہو کہ وثن وہ جس کیلئے بڑھ بڑھ وادہ زمین کے جو اس پر مینا یا گیا ہو یا لکڑی اور پتھر سے مثلاً آدمی کی صورت پہونا یا جانے اور قائم کیا جائے اور اسکی عبادت کی جائے اور صنم صورت بلا جتنہ ہو اور جس نے دونوں میں کچھ فرق

جب ظاہری میل کچل کا ذکر کیا تو وہ اندرونی ناپاکیوں کا بھی ذکر کیا یعنی ایک بتوں کی ناپاکی اور دوسرے جھوٹ کی ناپاکی اسلئے کہ خدا نہ کہہ تو حید کا نشان ہو اور صدق تو حید کیلئے تمام نیکیوں کی جڑ ہو گویا بتا یا کج کرتے ہو تو پھر تم کی اندرونی ناپاکیوں کا بھی پچھلہ انعام کا ذکر کر چکے ہیں آتا تھا اسلئے اٹھا بھی یہاں ذکر کیا ہو اور اسلئے بھی کہ چار پاؤں کے ساتھ بہت سی شریک کا نہ روم کو دابتہ کیلئے

۲۲۷۴ یعنی کسی چیز کا ایک پینا ہو اور متحقق کے معنی بُدیع یعنی دور میں فصحاء الاصحاب السعید والملائکۃ اور متحقق کے معنی صحیح

معنی عبید ہیں دل، +

ذَٰلِكَ وَمَنْ يُعِظْمِ شَعْرُ اللَّهِ فَإِنَّهُ مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ۝۳۳

یہ اس لیے ہے اور جو کسی شے کے نشاں کی تعظیم کرتا ہو تو یہ دونوں کے تقویٰ سے ہو ۲۲۲۳۳ تہا سے ان میں سے

لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ جَاءَهُمُ إِلَىٰ بَيْتِ الْعِتِيقِ ۝ وَلِئَلَّامُ جَعَلْنَا مَنَسْكَ ۝۳۴

وقت تک فائدہ ہیں پھر ان کی تہیٰ خط آواز اور کثرت ہو ۲۲۲۳۳ اور ہر قوم کے ہمہ جہات مفید ہے

لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ۝ وَالْهَكَاةُ ۝

تاکہ اللہ کا نام اس پر یاد کریں جو اس نے انہیں چار پائے جانوروں سے دینے ہیں پس تمہارا معبود ایک ہی معبود

وَاجِدٌ ۝ فَلَهُ اسْلُوا وَبَشِّرِ الْمُجْتَبِينَ ۝ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ ۝۳۵

ہو سہا سہی کے فرمان بردار ہو جاؤ اور نہ ہی اختیار کیجیو ان کو خوشخبری دو ۲۲۲۳۳ وہ کہ جب اللہ کا ذکر کیا جاتا ہے

شرک میں ذلت

اس میں شرک کا انجام بتایا گیا تو جیسے انسان کا مقام بلند ہوتا ہو اور شرک کے وہ اپنے آپ کو نیچے گراتا ہو اور شرک فی الواقع اپنے آپ کو اس قدر ذلیل کرتا ہو کہ اس سے بڑھ کر انسان کی ذلت نہیں ہو سکتی۔ اور خرمین السماء اس نے فرمایا کہ فطرۃ تو خدا کو بلند مقام پر پہنچائی گیا پس شرک کو اختیار کرنا اس مقام بلند سے گرتا ہو اور پرندوں کے ایک لیجائے کی تشبیہ خواہشات مافی کے اٹھارہ پریشان کرنے سے ہو کیونکہ ایسے شخص کو اطمینان قلب حاصل نہیں ہوتا اور ہوا کے دو پہنچیک دینے سے مراد خلافت میں اس قدر دور غل جانا ہو کہ جس کا مقبوس اسے ہلاکت کے کچے نہیں +

اضالع کا مقصد

۲۲۲۳۳ اگر ہر عبادت کے ظاہری ارکان میں جیسے حج کے مگر نام اضلاع کا مقصد بھی دلی حالت کا بدلنا ہو اور دل میں تقویٰ پیدا کرنا اسلئے فرمایا کہ شعائر اللہ کی تعظیم سے دونوں میں اللہ تعالیٰ اور اس کے احکام کی عزت پیدا کرو مثلاً آواز اللہ کیلئے دیکھو ۲۲۲۳۳ اس معبود تام وہ اور ہیں جی میں انسان شرعاً مکلف کیا گیا ہو یعنی سب حدود و فرائض اور خصوصیتیں کو اطلاق حج بھی ہو سکتے ہیں اور قربانیاں ۲۲۲۳۳ یعنی معصومی ہو اور حیوانی الذابین کے معنی میں قرضہ کی اہل یعنی اس کا مقرر وقت (دل) اور با وقت عمر اور ہر دور اور بغا میں قربانیوں کی طرف ہی اشارہ ہو جیسا کہ نگے رکوع کے معنوں سے ظاہر ہو اور بعض نے کل اعمال حج مراد لیکر چلنے کے معنی لوگوں کا حالت احرام سے نکلنا یا ہو اور کل حدود و فرائض کو مراد لیکر یہ بھی معنی ہو سکتے ہیں کہ تمام احکام دینی کی آخری منزل حج ہو کہ کعبہ حج میں استغاثہ عاشقہ تعلق کا اظہار ہوتا ہو اور دیگر عبادات میں بعض عبادت کا رنگ ہو اور بیت عتیق کا فقط شاید ہی طرف اشارہ کوٹے کیلئے اختیار کیا کہ تمام تعلقاً سے آواز ہو کہ انسان صرف اللہ تعالیٰ کا ہو جائے اور حج کعبہ ہی اس رکوع کا معنوں ہو اور شعائر اللہ کے فطرت کو قربانیوں پر محدود کرنے کیلئے کوئی وجہ نہیں اس لئے یہ آخری معنی ہی اصل ضائعے قرآنی معلوم ہوتا ہو اور اگر کیا بھی جائے تو یہی قربانیوں کے کرنے میں انسان کے اپنے حصہ جیسا نیت کو قربان کرنے کی طرف اشارہ ہو دیکھو انکا نوٹ +

اصل مباحثہ غلط ہے

منسک

۲۲۲۳۳ منسک دیکھو ۱۲۳۳ اصل اسکی یہی ہو کہ کل عبادات اور طاعات پر بولا جاتا ہو۔ اور لکھا ہو کہ یہاں اس کے معنی خوبصورتی ہیں مگر آیت ۶ میں جہاں ہی الفاظ ہیں منک آئے جملنا منسک ہم ناسکود۔ سب عبادات اور طاعات ہی مراد ہیں اور یہاں بھی لفظ عام ہی ہیں اور لیکہ ذکا و این نتیجہ ان عبادات کا بتایا ہو +

قرآنی لا میں مقصد

اس رکوع میں قرآنی کا معنوں بیان کیا ہو اور اس کی ابتدا یوں کی ہو کہ ہر قوم کیلئے ہم نے عبادات مقرر کیں احسان

وَجَعَلَتْ قُلُوبَهُمْ وَالصَّيْرُونَ عَلَىٰ تَآصَابِهِمْ ۖ وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ وَمِمَّا

تو انکے دل خوف محسوس کرتے ہیں اور اس پر صبر کرنا ایسا جو انہیں (تخلیف) پہنچتی ہو اور نماز کے قائم کرنا ایسا

۲۶ رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ۖ وَالْبُدُنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا

اس سے جو ہم نے انہیں دیا پونچھ کر ہے ۲۲۲ اور قربانی کے اور نونگوں ہم نے تمہارے لئے اللہ کے نشانوں سے تمہارا ہر شے بنا دی ہے

خَيْرٌ ۖ فَلَا ذِكْرَ اسْمِ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ ۚ فَإِذَا وُجِبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا

بھلائی ہو تو اللہ کا نام ان پر یاد کرو وجیب وہ، قطار بانٹھ ہرے ہوں، پھر جب وہ پہلو کے بل گر گئیں تو ان سے کھاؤ

وَاطِيعُوا أَتْقَانِهِ ۖ وَالْمُعْتَرِ ۖ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝

اور سرائی اور وصیت زدہ کو کھلاؤ ۲۲۳ اسی طرح ہم نے انہیں تمہارے کام میں لگا دیا ہر تاکہ تم شکر کرو ۲۲۴

عبادت کی اصل غرض یہ ہے کہ وہ اللہ کا نام چار پاؤں پر یاد کریں بالفاظ دیگر قربانی کریں ایک جانور کی قربانی عبادت کی غرض یہ کہ  
ہر کشتی پر وہ خود لگے الفاظ میں بتا دیا کہ ایک خدا کی ہی فراہم داری کرو۔ گو یا اس غرض یہ ہے کہ کل خواہشات حیوانی و سفلی کو اس معبود  
حقیقی کی فراہم داری کے سامنے قربان کر دیا جائے پس قربانی فی الحقیقت انہی خواہشات حیوانی کو قربان کرنے کا نام ہے اور اس معنی  
میں یہ عبادت کی غرض ہے۔ اور بحیثیت الانعام کی قربانی بھی اسی حقیقی قربانی کا ظاہری نشان ہے جو ظاہر ہو کہ انسان وہ مختلف قسم کی خواہشات  
سے بنا ہوا ہے ایک اس کی حیوانی خواہشات ہیں جو اس سفلی زندگی سے تعلق رکھتی ہیں اور ایک ملکی خواہشات ہیں جو ان خواہشات  
حیوانی سے الگ اور ان سے بالاتر ہیں مثلاً اپنا آرام چاہنا یہ ایک ایسی خواہش ہے جو حیوانی زندگی سے تعلق رکھتی ہے انسان کا ہم  
آرام کا حصول ہو اور اپنی حقیقی ترقی کیلئے یا دوسروں کی بھلائی کیلئے اپنے آپ کو تخلیف میں ڈالنا یہ ایک ملکی خواہش ہے ایسا ہی ہر  
چیز کو اپنے مقصد میں لانا یہ ایک حیوانی خواہش ہے اور دوسروں کے حقوق کا عزت کرنا یہ ایک ملکی خواہش ہے انسان کو جس قدر  
عبادت سکھائی گئی ہیں ان کی اس غرض یہ ہے کہ حیوانی خواہشات کو ملکی خواہشات کے ماتحت کر دیا جائے بالفاظ دیگر ان کے سامنے  
قربان کر دیا جائے یعنی انسان میں جو حصہ حیوانیت کا ہے اسے ملکی حصہ کے سامنے قربان کر دیا جائے یہی اللہ تعالیٰ کی کامل فراہم داری  
ہو اور یہی وہ سبق ہے جو چار پاؤں کی قربانی میں سکھائی ہو گا یا حیوان کے ذبح کرنے میں مقصود یہ ہے کہ حصہ حیوانیت کو قربان  
کر دیا جائے اور اس کیلئے یہ ظاہری نشان ہے۔ اسی اصول کو قرآن کریم نے یہاں کھول کر بیان کیا ہے اور جس طرح حیوانات میں ایک  
اجل مسمیٰ تک فائدہ ہیں اسی طرح انسان کی حیوانی زندگی میں بھی ایک اجل مسمیٰ تک فائدہ ہیں جس کی طرف پہلی آیت میں اشارہ  
بھی ہو اگلی آیات میں اور طوطیاں لفظ مختلف ہیں اسی مضمون کی مزید تشریح ہو ۲۲۵

۲۲۵ اس آیت میں پہلی آیت کے مضمون کی ہی مزید وضاحت ہو دل میں غرضہ آتی کا احساس ہونا۔ مصائب پر صبر کرنا۔

ناتانکے ذریعے اپنے نفس کی اصلاح کرنا اپنے مال اور اپنے قومی کو جو اللہ تعالیٰ نے دیے ہیں غرق خدا کی بھلائی میں لگا دینا یا  
چیزیں بھی جو انسان میں قربانی کی وہ ریح پیدا کرتی ہیں جس سے اس کی خواہشات سفلی بجلی حالت اعتدال پر جاتی ہیں ۲۲۶

۲۲۶ بدن۔ بدن جسم کو کہتے ہیں اور یہ نام جسد کی بُرائی کے لحاظ سے ہے جس طرح جسد اسکے رنگ کے لحاظ سے ہو خالیدیم  
فیض بہن نک (پوسٹ ۹۲) اور بدن کے معنی مٹا ہو گیا۔ اور بدن تہ (جس کی حج بدن ہی قربانی کو اس کی موتائی کے لحاظ

لَنْ يَنَالَهُ اللَّهُ حُومَهَا وَلَا دِمَاؤها وَلَكِنْ يَتَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ كَذَلِكَ

انکے گوشت اشد کو نہیں پہنچتے اور نہ انکے خون لیکن اسے تمہاری طرف سے تقویٰ پہنچتا ہو اسی طرح

سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَا لَكُمْ وَبَشِّرَ الْحُسَيْنِينَ ۖ إِنَّ

۱۲۲۹  
اس نے انہیں تمام کام میں لگا دیا تاکہ تم اس پر اٹھ کر بڑائی کرو جو اس نے تمہیں ہدایت دی اور احسان کرنا اور شکر ادا کرنا

اللَّهُ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ ۝

۲۲۲۸۔ انسان لوگوں سے (دوست بنو، ہمارا ہمارے کا چاہنا ہے۔ کیونکہ اللہ کسی دعا یا بازائے شکر گزار کو پسند نہیں کرتا۔

الحج الثلثة  
ملا جنگ عباس کی  
مزدت

۳۹ اِذْ لِلَّذِينَ يَقْتُلُونَ بِاَنَّهُمْ قُتِلُوا اِنَّ لِلّٰهِ عَلٰی نَصْرِهِمْ لَقَدْ يَوْمٌ

ان کو نکو، اجازت دے گی جس سے طائی کی جاتی ہو، اسلئے کہ ان پر ظلم کیا گیا اور اشد یقیناً انکی مدد پر قادر ہو ۲۲۲۹

۴۰ وَالَّذِينَ اُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ يَخِرُّوْنَ اِلَآ اَنْ يَقُولُوْا رَبَّنَا اللّٰهُ

وہ جو اپنے مکر میں سے بغیر کسی سچ دھ کے نکالے گئے سوائے اس کے کہ وہ کہتے تھے ہمارا رب اللہ ہے

وَلَوْلَا دَفْعُ اللّٰهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّهَادَتْ صَوَامِعُ وَبَعٍ وَصَلُوْا

اور اگر اللہ لوگوں کو ایک دوسرے کے ذریعہ سے نہ ہٹاتا تو یقیناً مایوسی کی کوششیں اور گرجے اور عبادت گاہیں

وَمَسٰجِدٌ يُدْعٰۤى فِيْهَا اَسْمَ اللّٰهِ كَثِيْرًا وَّلَيَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَنْ يَنْصُرُوْا اِنَّ اللّٰهَ لَكَفُوْرٌ

اور مسجدیں جن میں اللہ کا نام بہت لیا جاتا ہو اور اسی جگہ پر اللہ کی مدد کرے گا جو اس کے دین کی مدد کرتا ہو یقیناً اللہ اللہ اللہ

نفاذ سے عذاب الیم (۲۵) کو یا وہ عذاب الیم آنحضرت صلعم کے دشمنوں پر جنگوں کے رنگ میں آئینہ افشا اور قربانی اور جنگ میں یوں حق بھی بتا دیا کہ اگر تم میں قربانی کی روح پیدا ہو گئی ہو تو پھر تم اس قابل بھی ہو کہ حق کی خاطر جنگ کرو اور یہاں کو اللہ تعالیٰ نے مداخلت کو اپنی طرف منسوب کیا ہو مگر مطلب یہ نہیں کہ تم غاروں میں ہو کہ تھک رہو بلکہ بتایا یہ ہے کہ اب تمیں جنگ کیلئے تیار ہو جانا چاہئے اللہ تعالیٰ اس طرح دشمن کو دور کرتا جو یہی فوری آگے بتا دیا ولولا دفع اللہ الناس بعضہم ببعض (۴۰) +

۲۲۲۹ حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ یہ پہلی آیت ہے جو قتال کے بارہ میں نازل ہوئی دث، بعض روایات میں ہے کہ جب نبی کریم صلعم کو گھارتے مکہ سے نکال دیا تو آپ نے فرمایا کہ اب یہ ہلک ہو جائیگے تب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت ابو بکر نے کہا کہ ضرور طائی ہوگی۔ یہ فیصلہ کرنا مشکل ہے کہ کجرت کے بعد یہ آیت نازل ہوئی یا جرت میں یا اس سے کچھ پہلے کیونکہ گو نبی کریم صلعم دیر سے غلے مگر صحابہ سب پہلے جرت کر چکے تھے۔ .... اور جو فرمایا کہ ان اللہ علی نصرہم لقا ہر تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ سوائے جنگ کے دوسری طرح پر بھی مدد کر سکتا تھا بلکہ یہ مطلب ہے کہ باوجود اس قدر قلیل تعداد میں ہونے کے انہیں جنگ کی اجازت دی جاتی ہے تو یہ ہلاک نہیں ہونگے اس لئے کہ ان کا مددگار اللہ ہے +

خدم - تھلیم

۲۲۳۰ هٰذَا مِمَّا فَعَلَتْ اَعْمَارُ مَا هِيَ اَوْ تَهْتَلُوْا فِيمَ كَثُرَتْ پائی جاتی ہے دغ، +

صومعة

صوامع صومعة کی جگہ ہے اور وہ ایسی کوٹھڑی ہے جو اوپر سے تنگ ہو۔ کیونکہ انھیں اس شخص کو کتھے ہیں جس کے کان چھوٹے ہونے کی وجہ سے سکرے ہوئے ہوں دغ، اور صومعة ماہب کی کوٹھڑی کو کتھے ہیں دل، +

بیعة

بیع - بیعة کی جگہ ہے جو نصاریٰ کے عبادت گاہ پر بولا جاتا ہے اور بعض نے اسے یہودی کی عبادت گاہ کہا ہے دل، +

صلوة

صلوات صلوة کی جگہ ہے مسجد پر بھی بولا گیا ہے اور یہودی کی عبادت گاہ کو بھی کتھے ہیں ویکہ ۶۶۳ اور اس کے اصل معنی ما عبادت گاہ ہے ہی ہیں خواہ کسی مذہب کی ہو۔ کیونکہ جب نصاریٰ کے راہبوں کی کوٹھڑیوں تک کا اور ان کے گرجوں کا ذکر کرو یا اور آنحضرتؐ پہلے آخری مذہب تھا تو اب ملحدہ ملحدہ مذہب کا نام لینے کی بجائے ایسا لفظ بول دیا جو ہر عبادت گاہ پر صادق آتا ہے یہاں نہایت صفائی سے اسلامی جنگ کی غرض صرف مساجد کو بچانا نہیں بلکہ ہر قوم کی عبادت گاہوں کو بچانا بتاتی ہے یہاں تک کہ عبادت گاہوں کو پھر دیکھو کہ عبادت گاہوں کی کوٹھڑیوں کی حالت میں شامل کیا اور صحابہ کی جنگوں میں بھی اس بات کو

اسی جگہوں کا

۴۱ اَلَّذِيْنَ اِنْ مَنَّكَهُمْ فِيْ لَارِضٍ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكٰوةَ وَآمَرُوا

وہ جنہیں اگر ہم زمین میں طاعت دیں تو وہ نماز کو قائم کریں اور زکوٰۃ دیجئے اور ابھی باتوں کا

۴۲ بِالْمَعْرُوْبِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلّٰهِ عَاقِبَةُ الْاُمُوْر ۝ وَاِنْ يَّكِلْ اَبْرٰهِيْمَ

حکم کریں اور بری باتوں سے روکیں گے اور ب کاموں کا انجام اللہ کے ہتھ پیر ہی ہوگا اور اگر تجھے جھٹلے تو

۴۳ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُوْدٌ ۝ وَقَوْمُ اِبْرٰهِيْمَ وَ

قرآن سے پہلے نوح کی قوم اور عاد اور ثمود نے جھٹلایا اعدا ہا ہم کی قوم اور

۴۴ قَوْمُ لُوْطٍ ۝ وَاصْبِرْ مَدِيْنٌ وَلَكِنَّ بَ مُوسٰى فَاَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِيْنَ شَرَّ

لوٹ کی قوم نے اور مدین کے رہنے والوں نے اور موسیٰ (جی) جھٹلایا سر میں سے کافروں کو سزا دی پھر

۴۵ اَخَذْنٰهُمْ فَيَكْفٍ ۝ كَانَ نِكْرٍ ۝ فَكَانَ مِّنْ قُوَّةٍ اَهْلَكْنٰهَا

انہیں پکڑا پس میرا انکار دان پر کیا تھا ۲۲۳۲ سو کتنی بستیوں میں جنہیں ہم نے ہلاک کر دیا

ملاحظہ کیا جاتا تھا کہ کسی راہب کی کوٹھی کا کھڑکیا دیکھا جاتا تھا کہ نقصان نہ پہنچے بلکہ بعض معاہدات کی رو سے گرجا گھروں کی حفاظت اور برکت کا انتظام بھی بیت المال کے ذمے تھا پس اسلام کی جنگ مذہبی آزادی کیلئے تھی نہ صرف مسلمانوں کی آزادی کیلئے یہ اسلام کا کمال ہے کہ نہ صرف سب مذاہب کی بحلیت کو ضامی طرح سے مانا اور تمام انبیاء پر ایمان لانا اصول ایمان میں داخل کیا بلکہ دوسرے مذاہب کی عبادت گاہوں کی حفاظت کو بھی مسلمانوں کے فریض میں داخل کر دیا اور پھر یہی قابل غور ہے کہ کس قدر بڑا عارف و عابد دعویٰ کیا جاتا ہے کہ چند مشرقی مسلمان جو نزول آیت کے وقت اپنی جائیں بچائے کیلئے بھاگ گئے تھے اور جن کی حقیقت کاکیں نام و نشان بھی نہ تھا ان کی تائید میں خدا کا لائق ہو گا اور وہ غالب آئیے اعداس قابل ہونگے ۲۲۳۱

۲۲۳۱ مکہ کے آخری ایام کی یہ سورت ہو سلطان کچھ حبش میں ہیں کچھ مدینہ میں آنحضرت صلعم کو خود مکہ چھڑنا پڑا ہو گا فرمایا گیا پرفروش ہیں اور اور اور حکومت اور بادشاہت کی خبر ہی نہیں دی جاتی بلکہ اتنی وسیع حکومت کی خبر دیکھائی ہو کہ دوسرے مذہب کے لوگ بھی مسلمانوں کے ماتحت آجائیں اور پھر ساتھ ہی یہ پیشگوئی بھی کی جاتی ہے کہ حاکم اور بادشاہ ہرگز نہ لوگ کیا نہ وہ دکھائیے یہ تمام باتیں اپنی کوئی نظیر نہیں رکھتیں جس طرح یہ بات بھی اپنی کوئی تفسیر نہیں رکھتی کہ کسی قوم نے سوائے مسلمانوں کے حکومت پا کر کئی کا دنیا میں پھیلا نا پنی زندگی کی اصل غرض سمجھا جو یانی الودیع فتوحات کے نشہ میں اور انتظام ملی میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی پروا نہ

نکیر - انکار

۲۲۳۲ نکیر اور انکار کے ایک ہی معنی ہیں یعنی ضد عرفان ہو دیکھو ۱۴ اور نکرت علی غلظت اور انگوٹ کے معنی میں اس کے حق میں معاملہ کیا جو اسے روک دے (یعنی) اور نکیر و ناس اور کا نام ہے جس کے معنی تغیر ہیں معنی خوشی کی حالت سے ایسی حالت کی طرف تبدیل کر دینا جو تمہیں ناپسند ہو اور منکر وہ فعل ہے جسے فعل صحیح شہر سے یا اگر قبل صحیح اسکے قیاس کا حکم نہ لگائے تو اثر اسکے قیاس کا حکم نہ لگائے اور نکیر کے معنی ہیں ایسا کر دینا کہ بچا نا نہ جائے نکیر والیا علی شہاد (بخاری ۴۱، ۴۲) ۲۲۳۱

نکیر

یہاں جن قوم کی مذہب کا ذکر کیا وہ تاریخی ترتیب سے ذکر کیا گیا ہے اور نبوی زندگی



وہی ظالمة فی خاویہ علی عروہا ویدر معطلہ وقصر مشید ○

اس حال میں کہ وہ ظالم تھیں سرودہ خالی ہیں انکی عارتیں گری ہوئی اور کٹنے، بیکار کنوئیں اور مضبوط محل (دیران ہیرہ) ۲۲۳۲

۴۶ اَلَمْ یَسْرِوا فی الْاَرْضِ فَتَکُونْ لَهُمْ قُلُوبٌ یَّعْقِلُونَ بِهَا وَاِذَا انْ

ہو کیا وہ زمین میں چلے پھرے نہیں تا ان کے لئے دل ہوتے جن سے وہ سمجھتے یا کان ہوتے

یَسْمَعُونَ بِهَا ۚ فَاِنَّهَا لَا تَعْمٰی الْاَبْصَارُ وَلٰکِنْ تَعْمٰی الْقُلُوبُ الَّتِیْ فِیْ

جن سے وہ سمجھتے کیونکہ وہ آنکھیں اندھی نہیں ہوتیں بلکہ وہ دل اندھے ہو جاتے ہیں ۔

۴۷ الصُّدُورِ ۚ وَیَسْتَعِیْزُونَکَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ یُّخْلِیَ اللّٰهُ وَعْدَہٗ وَاِنَّ

سینوں میں ہیں ۲۲۳۲ اور تجھ سے عذاب جلد مانگتے ہیں اور اللہ اپنے وعدے کا خلاف ہرگز نہیں کرے گا اور ایک

۴۸ یَوْمًا عِنْدَ رَبِّکَ کَالْفِ سَنَةٍ مَّا تَعُدُّوْنَ ۝ وَکَایْنٌ مِّنْ قَرْیَةٍ اَمَلَتْ لَهَا

دن تمہارے جیسے نزدیک ایک ہزار سال کی طرح ہر جیسے ترقی تھے ہر ۲۲۳۵ اور کتنی بستیاں ہیں جنہیں میں نے مہلت دی

۴۹ وَہِی ظَالِمَةٌ لِّمَنۢ اتَّخَذَ اٰمَنًا وَّاَلِی الْمَصِیْرِ ۚ قُلْ یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ اِنَّمَا اَنَا نَذِیْرٌ

اور وہ ظالم تھیں پھر میں نے انہیں پکڑا اور میری طرف ہی انجام کار آنا ہر کو اسے لوگوں میں صرف تمہارے لئے حکم کھلا ڈرا ہے

۵۰ مُبِیْنٌ ۚ قَالِیْنَ اٰمِنُوْا وَعَمَلُوا الصّٰلِحٰتِ لَہُمْ مَّغْفِرَةٌ وَّرِزْقٌ کَرِیْمٌ ۝

خالا ہوں پس جو لوگ ایمان لاتے ہیں اور اچھے عمل کرتے ہیں انکے لئے مغفرت اور عطا و الارزاق ہر

پر ہی مرگئے تو اللہ تعالیٰ نے انکی اس آرام کی حالت کو دکھ کی حالت میں تبدیل کر دیا +

۲۲۳۲ مہل معطلہ۔ یعنی کنواں میں ۱۰ مہل معطلہ عطل سے ہر جس کے معنی ہیں زمینت اور شغل کا جلتے رہنا اور تعطیل

زمینت اور عمل سے تاج گرد بننا وغیرہ، مہل اور قصر قریہ برصفت ہیں +

۲۲۳۳ یعنی زمین میں چلنے پھرنے کا نتیجہ ہونا چاہئے تاکہ وہ خود کہے کہ اس طرح پہلی قومیں ہلاک ہوئیں اور آخر میں بتا دیا کہ انکوں سے قوم انسان ہتھیار کچھ دیکھا ہو مگر خود کہنے سے ہی نقصان اٹھاتا ہو یعنی جب اس کی ہلاکت آتی ہو تو اس کی دہر آنکھوں کا اندھا ہونا نہیں ہوتی بلکہ دل اندھا ہو جاتا ہو اس سے بھی معلوم ہوا کہ ہم بکھرے ہیں یا من کا فہم فی ہذا اعطی غیر ذلک انکوں کا اندھا ہونا مراد نہیں بلکہ دل کا اندھا ہونا مراد ہو +

۲۲۳۴ اللہ کے نزدیک ایک دن کے ہزار سال کے برابر ہے لہذا کھڑا اسلئے نہیں کیا کہجے تم بہت دقت سمجھتے ہو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تو بڑا سا چھوٹا سا ہے لہذا وہ اللہ تعالیٰ کے ہر سال ایک کی مہلت بھی دیتا ہے اور دوسری جگہ صاف طور پر اسلام کی رزق کے ایک ہزار سال تک کے کام کے کارکردگی میں اللہ فیہ یوم کا ۵۰ مقدار الف سنۃ مہل مقادون والحق ۵۰ +

۵۰  
اصلہ حق اور خاتم

وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُجْرِمِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝

اور جو باری آیتوں کا غلط فہم ہیں کوشش کرتے ہیں خیال کرتے ہوئے کہ عاجز نہ بنیں وہی دو دفع ذلہ میں آئے ۳۳۳ اور ہم نے تجھے پہنچا دیا

قَبْلَكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا يُبَيِّنُ إِلَّا لِمَنْ يَشَاءُ اللَّهُ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ فِي أَمْنِيتِهِ ۝

رسول نہیں بھیجا اور نہ ہی تجھ کو اس نے آرزو کی شیطان نے اس کی تائید کے بارے میں دوسرا غمان کیا

فَيَنْسِفُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَةً ۚ وَاللَّهُ عَلَيْهِ حَكِيمٌ ۝

پس اللہ نے شادی تیار کر شیطان و دوسرا انداز ہی کرتا ہی پھر نشانہ ہی آیتوں کو غصہ بڑا کر لے گا اور اللہ جانے والا حکمت والا ہے ۳۳۴

۳۳۳ معاجزہ مجربہ کیلئے دیکھو ۱۱۱ اور انجمن کثرت مجتہدات عاجزت سب کے ایک ہی معنی ہیں اسے عاجز کیا۔ گویا جہنم کے معنی ہیں

معاجزہ

نے گئے ہیں تلاوت و مقابلات انہم یعنی دنیا میں یہ خیال کرتے ہوئے اور سمجھتے ہوئے کہ ہمیں عاجز کر دینگے وغیرہ +

معنی

۳۳۴ حق تعالیٰ نے کسی کو کسی چیز کا نفس میں اندازہ کرنا اور اس کی صورت بنانا ہی ممکن اور کبھی حق تعالیٰ اور اندازہ سے ہوتا

اور کبھی اس کی بنا اصلیت پر ہوتی ہو (غیر +)

قصہ غزاق اور اس کی تفسیر

اس آیت کی تفسیر میں بہت سے مفسرین نے ایک جھوٹا قصہ لکھ دیا جو اس کی کوئی صحیح سند نہیں بن کر سکتے ہیں خدا کا کثیر من اللغز میں مضمنا قصہ الغزاقیہ .... . ولکننا من طرق کثیرا ما سئلنا و لہما ہا مستندة من وجہ صحیح معنی بہت سے

مفسرین نے یہاں غزاق کا قصہ لکھ دیا جو .... . لیکن یہ سب روایات مرسل ہیں اور میں نے کسی وجہ صحیح سے اس کی سند کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نہیں پایا اور غزاق کا قصہ یہ ذکر آنحضرت مسلم سورہ بقرہ ۲۱۷ سے وقت جب یہاں پہنچا انما یتیم الا الہی واللہ

وصناۃ الثالثة الاخری تو بجائے مکمل الذکر ولہ الا انشی قلک اذا قصتہ صغیر ہی کے الفاظ قرآنی ہیں یوں پڑھ دیا ثلاث

الغزاقیہ العلوی وان شفاھن لتو تعقی یعنی یہ بلند مرتبہ دیو یاں ہیں اور ان کی شفاعت کی امید رکھی جاتی ہو۔ غزوہ بابلہ

من ذلک اس قصہ پر بحث تو سورہ غفرم میں ہی ہوئی یہاں اس قدر نظر ہو کر دینا ضروری ہو کہ اس قصہ کو سورہ حج کی اس آیت

لاناہ اھتات تاریخی کی پوری لاطعی کا ثبوت دینا ہو۔ سورہ بقرہ ابتدائی زمانہ کی سورت ہو اور ہجرت حبش کے ابتدائی ایام کی

جو بیسویں یا پچیسویں سال ہجرت کی۔ اور سورہ حج اس قدر پچھلے زمانہ کی ہو کہ بہت سے لوگوں نے اسے مرفی قرار دیا ہو اور اس میں یہ

کہ کہہ کے آخری ایام کی ہو جس پر کافی اندرونی شہادت موجود ہو اب ان دونوں سویتوں میں آٹھ سال کا فرق بتاتا ہو کہ یا

تو وہ ثلاث الغزاقیہ العلوی آٹھ سال تک پڑھا جاتا رہا جس کی غلط روایات خود ہی تردید کرتی ہیں اور پھر کفار کی ایذا رسا

اور شعب میں مضمور کرنا وغیرہ سب فرضی تھے ہونے چاہئیں اور یا اس آیت کا کوئی تعلق سورہ بقرہ کی اس آیت سے نہیں

اور یہی لازماً ماننا پڑے گا +

اگر سیاق و سباق یہ غور کیا جائے تو خود معلوم ہو جائیگا کہ جو معنی اس آیت کے عام طور پر رکھے گئے ہیں وہ ہرگز مراد نہیں

ان آیات سے پہلے بھی مخالفت حق کرنے والوں اور ان کی سرکار ذکر ہو دکابین من قدیۃ الیلۃ لھا وحی کالمالۃ ثم اخذت

(۴۸) دینیچہ بھی یہی ذکر ہو حتی تا تبہم المساعۃ بقتۃ او یا تبہم عذاب یوم عقیق (۵۵) اور اس سلسلہ مضمون کے دوسرا

ایک باطنی مفسر مطلقاً واضح کرتا ہے کہ اس مضمون سے ادنیٰ تعلق بھی نہیں دکھایا جاسکتا کسی صورت میں تسلیم نہیں کیا جاسکتا

یہاں ذکر نہی کی مخالفت کا جو ادبی ذکر پیچھا دینا چاہیے ہو +

نہی کی دوسری تفسیر  
انفا میں کرتا

لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فَتْنَةً لِّلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ

تاکہ وہ مسے جو شیطان دوسرے اندازی کرتا ہو ان لوگوں کیلئے آزمائش کا سبب بنائے جنکے دلوں میں بیماری ہو اور جن کے دل سخت

قُلُوبُهُمْ لَّوَانٌ الظَّالِمِينَ لِيَفِي شِقَاقَ بَعِيدٍ

ہیں اور بلاشبہ ظالم پہلے درجہ کی مخالفت میں ہیں

خود انفاذ آیت کو تو بھی صاف یہی نتیجہ نکلتا ہو اصل غلطی صرف غلط فہمی کے استعمال سے ملتی ہو جو اس میں شک نہیں بلکہ کلمہ بھڑائی آرزوؤں کیلئے ہو گیا ہو مگر صیاد نامہ راغب نے صفائی سے لکھا ہو اس کا استعمال ایسی خواہش اور ایسے اندازہ پر بھی ہوتا ہو جس کی بنا اصلیت پر ہو پس نیک آرزو اور نیک خواہش بھی امنیۃ ہو اور یہاں وہی مراد ہو اور غلط آرزو ہرگز مراد نہیں اور انفاذ فی امنیۃ خود اس قسم کی غلطی کو ظاہر کرتے ہیں اسلئے کہ قصہ تو یہ ہو کہ شیطان نے وحی میں دخل دیکر وحی کو بدل دیا اور انفاذ قرآنی میں پھینک کر القی الشیطان فی وحیہ بلکہ فی امنیۃ ہو اور اس کے معنی صرف اسی قدر ہیں کہ نبی کی نیک آرزو کے بارہ میں شیطان لوگوں کے دلوں میں دساؤں لٹاتا رہتا ہو نہ یہ کہ وہ نبی کی وحی میں کچھ ڈالتا رہتا ہو پھر انفاذ کے حصر کو دیکھو کوئی نبی اور رسول ایسا نہیں بھیجا کہ اس کے ساتھ یہ معاملہ نہ ہوا ہو۔ تو کیا حضرت عیسیٰ کی وحی میں بھی شیطان نے انفاذ کو بگاڑا تھا و غالباً اس آل کا جو اب رسول کریم سے پھر حضرت عیسیٰ سے محبت رکھنے والے مسلمان کبھی اثبات میں نہ دینگے۔ پھر سب کو چھوڑو ایک ہی نبی کا ذکر قرآن شریف میں نہیں جس کی وحی میں انفاذ شیطان کا ذکر آیا ہو حالانکہ دوسرے معاملات میں جہاں ایسا حصر کیا ہو اسکی مثالیں بھی دی ہیں مثلاً جب یہ فرمایا کہ سب نبیوں سے استنزا ہوا سب نبیوں کی تکذیب ہوئی تو ایک ایک نبی کا ذکر کر کے اس کی تکذیب کا ذکر بھی کر دیا پھر کیا یہ جانے تعجب نہیں کہ حصر تو یہ کیا جانے کہ کوئی نبی اور رسول ایسا ہو ہی نہیں جس کی وحی میں شیطان نے انفاذ کیا ہو اور ایک نبی کی بھی مثال پیش نہ کی جانے کہ اس کی وحی میں شیطان نے یوں انفاذ کر دیا تھا پھر نتیجہ اس کا بتایا ولیعلم الذین ادعوا العلم انہ الحق تو کیا صاحب علم لوگوں کو اس کے حق ہونے کا علم نہ دے سکتا تھا جب تک کہ شیطان وحی میں انفاذ کیسے کیسی بھی البطون بتا کر ان کے معنی صاف ہیں اس سے پہلی آیت میں فرمایا تھا والذین سعوا فی آیا متنا معا جزین یعنی ہماری آیتوں کے ابطال کی کوشش کرتے ہیں یہ خیال کرتے ہوئے کہ خدا کو عاجز کر دینگے تو اب فرمایا کہ یہ مخالفت کچھ تمہارے ساتھ ہی خاص نہیں بلکہ سب انبیاء و رسول کے ساتھ ایسا ہی ہوا یعنی جب کسی نے خدا کے نام کو دنیا میں پھیلانا چاہا اور نیکی کے پھیلانے کی آرزو کی تو شیطان نے لوگوں کے دلوں میں دوسرے اندازی شروع کی کہ اس کی مخالفت کرو یہ یاد رکھنے کے قابل بات ہو کہ وحی نبی میں شیطان کا انفاذ ایک ایسا اثر جس کی حرہ و قرآن شریف کا لفظ لفظ کر رہا ہو۔ اللہ تعالیٰ تو فرماتا ہو فانه یسلط من ین ید یہ ومن خلفہ وصل لیعلم ان قلا یغوا رسالات ربہم (الحج۲۶-۲۸) یعنی وحی کے آگے کچھ اللہ تعالیٰ پہرہ لگا دیتا ہو تاکہ جان لے کہ ان کے رب کا صحیح پیغام پہنچا دیا گیا ہو اور ہمارے مفسرین تصدیق کرتے ہیں کہ خدا کی تپہ پر شیطان غالب آجاتا ہو چہرہ فرماتا ہو کہ شیطان کا میرے بندوں پر کچھ تسلط نہیں اور اس نوقصہ سے یہ اصول تسلیم کیا جاتا ہو کہ انبیاء پر بھی شیطان کا تسلط ہو جاتا ہو۔ یہاں تو ذکر نہیں کہ شیطان کس کی طرف انفاذ کرتا ہو مگر قرآن کریم نے دوسری جگہ و بتا دیا کہ شیطانوں کا انفاذ شیطانوں یا ان کے متبعین کی طرف ہی ہوتا ہے ان الشیاطین لیوحدن الی اولیاء ہم یحیوا لو کہد الا فناء ۱۲۲۰ اور وہ حقیقت اس آیت کی تفسیر دوسری آیت سے ہوتی ہو و کذبت جملنا لکل نبی عدواشیاطین الانس والجن وحی بعضہم الی بعض زخرف القول عن وراذ الانعام ۱۱۳۸ ہر نبی کے لئے ہم نے شیطان انسان اور جن و شیئن بنائے ہیں جو ایک دوسرے کے دل میں باتیں دھوکا دینے کیلئے ڈالتے رہتے ہیں پس یہی مراد ہیں

شیطان کا انفاذ شیطان کی طرف ہی ہوتا ہو

وَلْيَعْلَمِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّهُ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ ۝۵۷

اور تاکہ وہ جنہیں علم دیا گیا ہو جان لیں کہ وہ تیرے سب کی طرف سے حق پر ہیں اس پر ایمان لائیں پس انکے دل اس کیلئے نرم ہوں گے

وَأَنَّ اللَّهَ لَهُمُ الْإِذْنُ آمَنُوا إِلَىٰ حِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝ وَلَا يُزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۝۵۸

اور یقیناً اشدان لوگوں کو جہاد میں لائے سیدھے رستہ کی طرف ہدایت کرنا والا ہو اور جو کافر ہیں وہ اس کے باوجود

فِي فِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يُّومٍ عَقِيمٍ ۝

شک میں ہی رہیں گے یہاں تک کہ وہ ٹھٹھکیں ان پر یا چانک آجائے یا ان پر تباہ کن عذاب آجائے ۲۳۳۸

أَلَمْ تَرَ يَوْمَ مَدْيَنَ إِذْ جَاءَتْهُمْ حُرُوبُهُمْ فَفَزَعُوا ۚ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْيَوْمَ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝۵۹

یا دشمن! تیرے اس دن ان کیلئے یہی ہو گیا کہ وہ ان کے درمیان فساد کر دیں اور لوگ بھاگنے لگے اور بے ہوش ہو گئے وہ نعمت کے باوجود

الْمُتَعَبِينَ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝۶۰

میں ہونگے اور جو کافر ہیں اور ہماری آیتوں کو جھٹلاتے ہیں

تو ان کیلئے ذلیل اور عذاب

نبی کی آواز کو باطل کر کے کیلئے شیطان اپنے ادیبانہ کے دلوں میں طعنے کی باتیں مخالفت کی ڈالتا رہتا ہے مگر اللہ تعالیٰ ان تمام باتوں کو منہج کرتا ہے اور وہ اپنی آیات کو مضبوط کر دیتا ہے یعنی حق کو قائم کر دیتا ہے ہاں یہ شیطان کی مخالفت کمزور دلوں اور سخت دلوں کیلئے

موجب فتنہ ہو جاتی ہے کیونکہ مخالفت کی وجہ سے سمنوں کو زور ملتا ہے اور کمزور دل چاہتے ہیں کہ کدھم ہی کدھم ہو گیا

ہی سخت ملے لوگ بھی چونکہ حق کی آخری کامیابی پر ایمان لا ہی نہیں سکتے اس لئے ان کیلئے بھی یہ مخالفت موجب فتنہ ہو جاتی ہے

جیسا کہ اعلیٰ آیت میں صاف فرمایا اور اہل علم کیلئے یہی مخالفت اذیاد ایمان کا موجب ہو جاتی ہے جس کا ذکر اعلیٰ سے اعلیٰ آیت

میں ہے اور اسی کے مطابق دوسری جگہ ہے وَلَمَّا دَاوُودَ الْمَوْمِنُونَ اِلَٰهَ حِزَابٍ تَالُوْا لَٰهُنَا اَعْدَاؤُا لِّلّٰهِ وَرُسُلُهُ وَالْحِزَابُ ۝۶۱

۲۳۳۸ عقیقہ عقیقہ وہ نہیں ہے جو اثر قبول ذکر نے دے چنانچہ داء عقیقہ وہ بیماری ہے جو علاج قبول نہ کرے اور وہ عورت عقیقہ

کہلاتی ہے جو نطفہ کو قبول کرے عقیقہ (الدائریۃ) ۱۲ اور الدایرۃ العقیقہ (الدائریۃ) ۱۴ دو طرح پر ہو سکتی ہے یعنی داخل کے معنی میں ہے بادل کو اور دھند سے کہلاتا ہے اور نہیں کہتی یا بعضی مفعول جو خود اچھا اثر قبول نہیں کرتی اور یہ عقیقہ وہ دن ہے جس میں خوشی کوئی نہ ہو (دغ) اور بعض لغزوم عقیقہ سے مراد جنگ کا دن یا ہے اس لئے کہ اس دن ان کی اولاد قتل ہو جائے گی (د) +

عقیقہ

یہاں مساعۃ اور عذاب کو الگ الگ کر کے صاف بتا دیا کہ دونوں سے مراد اس دنیا کا عذاب ہی ہے۔ مساعۃ سے مراد ان کی ہلاکت کی ٹھٹھکی ہے اور عذاب اس سے کتر +

۱۵  
من کا سیلاب

۵۸ وَلَئِنْ يَنْتَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ يَقُولُوا هَٰؤُلَاءِ نَزَّلَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا

اور جنہوں نے اللہ کی راہ میں ہجرت کی مقتول ہو گئے یا مر گئے اللہ انہیں اچھا رزق

۵۹ حَسَنًا وَلَئِنَّ اللَّهَ لَهُمْ خَيْرُ الرِّزْقِ لَئِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَرْفُضُهُ وَلَئِنَّ اللَّهَ

دے گا اور اللہ یقیناً بہترین رزق دینے والا ہے ۲۲۳۳ وہ ضرور انہیں ایسی جگہ میں داخل کرے گا جہاں وہ پسند کرے اور اللہ یقیناً

۶۰ لَعَلَّكُمْ تَحْزَنُونَ ذَٰلِكَ وَمَنْ عَاقِبَ بِمِثْلِ مَعْرُوفٍ بِهِ ثُمَّ بَغَىٰ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّ

جاننے والا بدو باہر یہ (بیاض ہوگا) اور جو اس کی مثل سزا دے جو اسے ایذا دے گا اور اس پر زیادتی ہوئی ہو اللہ ضرور اس کی مدد

۶۱ اللَّهُ يُرَاتُ اللَّهُ لَعَفْوٌ ذَٰلِكَ بَانَ اللَّهُ يُوجِبُ الْيَلَّ فِي التَّهَادِي وَتُوجِبُ

کوہ کا یقیناً اللہ معاف کرنا والا بخشنے والا ہے ۲۲۳۳ یہ اسلئے ہے کہ اللہ رات کو دن میں داخل کرتا ہے اور دن کو رات

۶۲ التَّهَادِي فِي الْيَلِّ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ذَٰلِكَ بَانَ اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ

میں داخل کرتا ہے اور کہ اللہ سنے والا دیکھنے والا ہے یہ اسلئے کہ اللہ سچی ہے اور کہ جگہ

مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ

انکے سہارے پکارتے ہیں وہ باطل ہے اور کہ اللہ بلند شان والا بڑا ہے ۲۲۳۳

۲۲۳۴ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہجرت شریعہ ہر جگہ ممتد ہے اور رزق حق سے مراد وہاں وہ رزق جو انہیں حیات ابدی کا حق

نعمت اور مبتلی دینی ہجرت کر کے اگر تنہا ہی ہو جائے یا مومن ہوں گے تاہم اللہ وہ ثواب کا مستحق ہے

۲۲۳۵ عاقب یا عاقب کا اصل مفہوم تو بدی کے پیچھے اس کی سزا کا لانا ہی ہے مگر یہاں عاقب ابتدائی ایذا رسانی پر پر لا گیا ہے۔

۲۲۳۶ اس آیت سے ظاہر ہے کہ اللہ کسی اس کے قصور کا نتیجہ نہ ممتد ہے بلکہ اللہ بڑا عفو دیا ہے یعنی اس پر زیادتی ہوئی اور تم یہاں

ترتیب کے لئے نہیں بلکہ ایک اور امر کے اظہار کے لئے ہے دیکھو ۲۲۳۷ ومن عاقب میں جہاں صاف طور پر کفار کو سزا دینے کا

ذکر ہے یہ بتا دیا کہ مسلمانوں کو حکومت اور غلبہ ملے گا اور وہ اپنے دین کے دلوں کو سزا دینے پر تیار ہوں گے اور اللہ کی

تائید کرے گا اور مسلمانوں کے غلبہ اور حکومت کی طرف ہی انکی آیت میں بھی رات اور دن کے ایک دوسرے میں داخل کر

میں اشارہ ہے جیسا کہ دوسری جگہ تَزَيُّدُ اللَّيْلِ مِنَ النَّهَارِ وَتَزَيُّدُ النَّهَارِ مِنَ اللَّيْلِ میں اشارہ ہے کہ اللہ کی تعالیٰ کی صفات عفو و غفران سے یہ منشا ہے کہ اگر اتنی سزا بھی

دو دو اور بھی بہتر ہے کیونکہ اللہ جو تمام اس پر ہے وہ عفو و غفر کرے والا ہے اور یہی سچ ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہرگز اتنی سزا نہیں

دی جتنا وہ آپ کو اور آپ کے ساتھیوں کو دیا گیا تھا +

۲۲۳۸ پس اللہ کا نام لینے والے بھی ضرور دنیا میں کامیاب ہو گئے اسلئے کہ حق قائم رہنا ہے اور باطل نابود ہو جاتا ہے +



۶۷ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ۖ كُلُّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا

یقیناً انسان ناشکر ہے ہر ایک قوم کیلئے ہم نے عبادت کا طریق مقرر کیا جس پر وہ چلیں پس بخندے

۶۸ يَبْتَازُ عَنْكَ فِي الْأَمْرِ وَاذْعُرْ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ ۚ وَإِنْ

اس امر میں متابع نہ کریں اور تڑپے تب کی طرف بلا یقیناً تڑپے رہتے ہو ۲۲۳۳ اور اگر

۶۹ جَادِلُوكَ فَقُلْ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ۝ اللَّهُ يُخَيِّرُكُمْ بَيْنَ الْيَوْمِ الْيَقِينَةِ

تجسس سے جھگڑا کریں تو کہہ دیجئے کہ اللہ خوب جانتا ہے جو تم کرتے ہو اللہ تمہارے مابین قیامت کے دن ان باتوں

۷۰ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ أَلَمْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

کا فیصلہ کرے گا جن میں تم اختلاف کرتے تھے کیا تو نہیں جانتا کہ اللہ جانتا ہے جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے۔

۷۱ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ ۖ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ۝ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ

یہ سب کتاب میں ہے یہ اللہ سے آسان ہے اور اللہ کے سوائے اس کی عبادت

اللَّهُ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ ۖ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۚ

کرتے ہیں جس کی اس نے کوئی مضبوط دلیل نہیں آئی اور جس کا انہیں کوئی علم نہیں اور ظالموں کا کوئی مددگار نہیں ۲۲۳۴

مربانی اور رحمت جو کہ کہاں سے آٹھار کہاں لاکھ اسے برکھنے کی عبادت یتا ہے سیاق مضمون بھی اسی معنی کو چاہتا ہے اور

یہاں ان باتوں کا ذکر اس لئے کیا کہ توحید پر یہ بھی دلائل ہیں کہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ نے کیا ہے نہ دوسرے معبودوں نے نہ

۲۲۳۳ حضرت کے معنی عبادت یا عبادت کا طریق ہیں اور مطلب یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ نے ساری دنیا کو اپنی مخلوق بنائی ہے

برہور کیا ہے اسی طرح اپنی عبادت کا طریق بھی سب قوموں کو بتایا ہے جس طرح زمین سب کیلئے ہے اسی طرح اس طرح بھی

اسی بھی سب قوموں کو بتایا اور یہ مذہب توحید کی حقانیت پر کھلی دلیل ہے کہ نہ مختلف قوموں اور مختلف ملکوں اور مختلف نسلوں

میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کا طریق سکھانے والے لوگ پیدا ہوتے ہیں اسلئے الامامی دین کے معاملہ میں جگہ ایکساہ مطلب

یہ ہو کہ تم انکے جھگڑنے کی پہلا نہ کرو اور دعوت الی اللہ میں ملے ہو +

۲۲۳۴ یعنی توحید آئی ہے تو ساری دنیا کو یہ ہو باہیں ایک خدا کو چھوڑ کر کوئی سیح کو خدا بنانا ہو کوئی اہرن کو کوئی بتوں کو حالانکہ

ان میں سے کسی کے لئے اللہ تعالیٰ نے کوئی دلیل نازل نہیں کی کہ نہ کسی بھی تہذیب میں نہیں آتری پھر ان کے پاس اس کی کوئی

علمی دلیل بھی نہیں اور آخری بات یہ ہے کہ من دوحہ اللہ کی مدح میں پر نہیں بھروسہ ہو وہ بھی انہیں نہیں ملے گی

چنانچہ اللہ پر بھی کوئی ثبوت اس کا نہیں +

حقانیت توحید پر دلیل

شرع پر کوئی دلیل نہیں



وَاذْكُرُوا اللّٰهَ عَليٰكُمْ اَيْتَانِيْنِ يَخْرُجُ فِيْ رُجُوْمٍ مِّنْ كُفْرٍ وَّالْمُتَكَبِّرِ الْمَكَادُوْنَ

اور جب ان پر ہماری آیتیں پڑھیں جاتی ہیں تو ترانے چروں میں جو کافروں، متکبروں، کفاروں پر

يَسْقُوْنَ بِاللّٰهِ يَنْتَلُوْنَ عَلِيْهِمْ اَيْتَانَا قُلْ اَفَاَبْرَأَكُمْ شِرْكِيْنَ فِيْكُمْ الْمَالُ

حکریں جو ان پر ہماری آیتیں پڑھتے ہیں کہ کہہ میں تمہیں اس سے بڑا چیز کی خبر دوں۔ (وہ) آگ؟

وَعَدَ اللّٰهُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَيَنْسُ الْمَصِيْرُ اَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ مِّثْلُ

اٹھنے اس کا وعدہ ان سے کیا ہوا کافروں اور پھر جانے کی بری جگہ پر (۱۲۲۵ء) لوگو ایک مثال بیان کی جاتی ہے

فَاَسْمِعُوْا لَهُ اِنَّ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ لَنْ يَخْلُقُوْا ذُبَابًا وَّلَوْ

سرا سن رکھو وہ جنہیں تم اللہ کے سوائے پکارتے ہو ایک کمی بھی پیدا نہیں کر سکتے تو وہ بے اسکے لئے

اجْتَمِعُوْا لَهُ فَاِنَّ سَلَامَةَ الدِّنِّ بَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُ مِنْهُ ضَعُفُ الطَّالِبِ وَالطَّلُوْبُ

اٹکے ہوجائیں اور اگر کسی ان سے کوئی چیز چاہیں گے جائے تو اسے اس چیز نہیں سکتے طالب اور مطلوب (دونوں) کمزور ہیں

مَا قَدَّرَ اللّٰهُ حَقَّ قَدْرِهِ اِنَّ اللّٰهَ لَقَوِيٌّ عَزِيْزٌ اَللّٰهُ يُصْطَفِيْ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا

انہوں نے اللہ کو نہیں بچا نا حیل، اسکے بچانے کا حق (تھا) یقیناً اللہ تعالیٰ فرما لے گا، اللہ فرشتوں میں سے رسول چنتا ہے

۲۲۳۵ یسعون - مسطوة ہاتھ اٹھا کر پکڑنا اور مسطابہ کے معنی میں اس طرح پکڑنا اور صل میں مسطاکھڑے کی انگلی

ہاتھ اٹھا کر کھڑا ہوجانے کو کہا جاتا ہے +

شما من ذلکھ یا اس سے بڑے میں اشارہ انکے غیظ و غضب کی طرف ہے جس کی وجہ سے وہ داعی حق پر حملہ کرنے کیلئے تیار ہو جاتے ہیں تو فرمایا کہ تم اسے غیظ و غضب سے بڑتر چیز وہ آگ جو حقیقی الحقیقت غیظ و غضب کا ہی نتیجہ ہے۔ اور یہ ان کا غیظ و غضب بھی اس بات کی دلیل ہے کہ ان کے ہاتھ میں دلیل کوئی نہیں +

۲۲۳۶ سلب - سلب غالب ہو کر کسی چیز کا دوسرے سے لینا اور سلب وہ چیز جو اس طرح سے لی جاتی ہے (دفعہ)

سلب

طلب

طالب - مطلوب طلب کسی چیز کے پانے کا، اور اس کے لینے کا قصد کرنا اور طلب یعنی رغب بھی آتا ہے یعنی اس کی طرف مائل ہونا

دلہ امیہ طلب سے مراد بعد از اولہ مطلوب ہر کچھ بھی لی جاتی ہے مگر صبح ہر طالب کے مراد عبادت کرنا اور مطلوب سے مراد ہر چیز جو کسی

مناک و غیر سے مروی ہو (دفعہ) اور مطلب ایک چیز کی بھی ہوتی ہو اور معنی کے لحاظ سے بھی نکتہ تعلیم لہ طلبا والکھف - نہیں دفعہ

اس میں عبودیت باطل کی کمالی دہ کی کمزوری دکھائی ہو کہ تمام دنیا میں جس قدر انسانوں یا دوسری چیزوں کو عبودہ مانا گیا ہو وہ سب

المرکب ایک کمی نہیں بنا سکتے بلکہ انکی عاجزی کی یہ انتہا ہو کہ کسی کوئی چیز ان سے چھین لیجئے تو وہ اس سے وہیں نہیں لے سکتے جب بھی

کمزوری کی یہ حالت ہے تو عباد کی کمزوری کو خود سمجھ لو۔ اسی لئے فرمایا کہ طالب و مطلوب دونوں کمزور ہیں اور یہاں بت ملا معلوم نہیں ہوتے

بلکہ وہ لوگ مراد ہیں جنہیں خدا بنا یا گیا ہو جیسا کہ آیت ۵ میں بتایا کہ اس کمزوری کے کہ میں یہی عباد کیا کہ نہ تعلق اللہ سے بلکہ اس کے ساتھ

خج  
کیا یہی بات

سطا

عبودیت باطل کی انتہا  
وجہ کی کمزوری

۷۶ قَدْ هَمَّ النَّاسُ أَنْ يُلَاقُوا اللَّهَ سَمِيْعًا بَصِيْرًا يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَأَلَى اللَّهِ

اور انسانوں میں سے اللہ سے ملنے والا دیکھنے والا ہے ۲۲۷ وہ جانتا ہے جو ان کے سامنے ہے اور جو ان کے پیچھے ہے اور اللہ کبوتر ہے

۷۷ تَرْجُو الْأُمُوْرَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَعْبُدُوا رَبَّكُمُ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ

سب کام تم سے جانتے ہیں اے لوگو! ایمان لائے ہو رکوع کرو اور سجدہ کرو اور اپنے رب کی عبادت کرو اور نیک کام کرو

۷۸ لَكُمْ تَقْوَانُ ۖ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ ۚ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ

السَّجْدَةُ

تاکرم کا مکیاب ہو اور اللہ کی راہ میں کوشش کرو جو اس کی (دراویں) کوشش کا حق ہے۔ اس نے تمہیں چن لیا ہے اور دین کے معاملہ

فِي الدِّينِ مِنْ حَرْجٍ مَلَأَ أَبْصَارَكُمْ لِرِهَائِهِمْ ۖ هُوَ سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ ۚ مِنْ قَبْلُ ۚ فِي هَذَا

میں تم پر کوئی تکلیف نہیں رکھی تمہارے باپ ابراہیم کا مذہب اس نے تمہارا نام بچلے سے اور اس (قرآن) میں بھی مسلم رکھا

لِيَكُوْنَ الرَّسُوْلُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُوْنُوْا شَهِدَاءَ عَلَى النَّاسِ ۚ فَاقِيْمُوا الصَّلَاةَ

تاکر رسول تمہارا پیش رو ہو اور تم لوگوں کے پیشرو بنو سونا نماز کو قائم کرو

وَاتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَىٰ وَنِعْمَ النَّصِيْبُ ۚ

اور زکوٰۃ دو اور اللہ کو مضبوط پکڑو وہ تمہارا آقا ہو سو کیا ہی اچھا آقا ہو اور کیا ہی اچھا مالگاہ ۲۲۸

۲۲۸ یہاں فرشتوں اور انسانوں کے رسول بننے کا ذکر مضمون توحید کے لحاظ سے ہی کیا گیا ہے کیونکہ انسانوں کو خدا بنایا گیا ہے تو اسلئے فرمایا

کہ انسان کی برگزیدگی کا بلند سے بلند مرتبہ رسالت کا ہے اس سے اوپر کچھ نہیں اور اس کی مخلوق تو خشتے بھی ہیں انہیں بھی وہ رسالت کا مرتبہ ہی دیتا ہے خدا کی وحدانہ وہ بھی نہیں ہوتے ۛ

۲۲۹ اللہ کی توحید کے اب مسلمانوں کو توحید دلائی ہے کہ وہ توحید پھیلانے کیلئے زور لگائیں آیت ۱۷ میں تکمیل نفس کا ذکر ہے اللہ تعالیٰ کا

نام پھیلانے میں جس قوم کا مکیاب ہو سکتی ہے جو پہلے اصلاح نفس کو اسلئے اس آیت میں اصلاح نفس کا حکم دیکر اب فرمایا کہ اللہ کی

راہ میں وہ کوشش کرے جو کوشش کا حق ہے اور حوری اور ماتام کوششیں کسی معمولی دینی امر میں بھی انسان کو کامیاب نہیں کر سکتیں

دین میں کس طرح کامیاب کریں۔ اور ہوا جب تک کہ جس بتایا کہ مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی توحید پھیلانے کیلئے چن لیا اور رسول کے مطلق

ذکر وہ آیت ۷۷ کے مقابل آیت ۱۷ کا اعتبار صاف بتاتا ہے کہ جو کام رسول کرتے تھے وہ اب ہی اسی آیت مسلمہ کے سپرد کیا گیا ہے اور اس بات

میں کس نے معنی اللہ تعالیٰ نے ان کا نام مسلم رکھا پہلے بھی معنی پہلی کتابوں میں بھی اور فی ہذا یعنی اس قرآن میں بھی اس بات کی طرف

بھی اشارہ ہے کہ کمال فرمانبرداری ان کا شیوہ ہونا چاہئے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کا نام مسلم رکھا ہے اور اس کی وجہ بھی خود ہی بتا کر

کہ تم لوگوں کے پیشرو یعنی معلم توحید جو جس طرح رسول تمہارا معلم توحید ہے اس پر دیکھو ۛ

مسئلہ دیکھو اسلام کی کلمت اللہ  
مربوطہ زور رکھائی کی نعیمت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ بے انتہا رحم والے

بار بار رحم کرنے والے کے نام سے

## قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ

مومن یقیناً کامیاب ہیں ۱۲۲۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
۱۲۲۴  
مومن یقیناً کامیاب ہیں

م

اس سورت کا نام المؤمنون ہے اور اس میں چھ رکوع اور ۱۱۸ آیتیں ہیں اس کا نام المؤمنون پہلی ہی آیت میں آگیا ہے جبکہ یہ بتایا کہ مومنوں کی کامیابی کا انحصار کن باتوں پر ہے۔ اور اسی لحاظ سے یعنی یہ بتائے کہ مومن اپنی کامیابی صرف دینی ترقی کو دیکھیں اس سورت کا یہ نام رکھا ہے۔

علامہ مضمون

پھر رکوع میں بتایا کہ مومنوں کی فلاح کن امور میں ہو اور سمجھایا کہ فلاح یا کامیابی کی بنیاد اخلاقِ فاضلہ پر رکھنی چاہئے۔ رہا یہ کہ اپنے دشمنوں سے نجات ملے اور ایک قوم دینی رنگ میں بھی کامیاب ہو تو حضرت نوح کا دوسرا رکوع میں اور آپ کے بعد کے انبیاء کا تیسرا رکوع میں ذکر کر کے بتایا کہ یہ بھی ان لوگوں کو میسر آتا ہے جو اپنی فلاح کا دارِ اخلاق پر رکھتے ہیں جو حقے رکوع میں پھر صفائی سے بتایا کہ فلاح حصول مال و دولت سے نہیں بلکہ اخلاقِ فاضلہ و شوقِ بائندہ سے ہے اس لحاظ سے چاروں رکوع میں اثباتِ توحید و رابطہ باطل کیا اور چھٹے میں بتایا کہ اعدائے حق کبھی کامیاب نہیں ہو سکتے اس لئے کہ وہ غلط راہ پر چلتے ہیں۔

حق

پچھلے سورت میں بتایا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دیگر انبیاء کی طرح کامیاب ہونے کے لئے گمراہ کیلئے جنگیں کرنی پڑیں گی جن میں وہ فلاح پونے گمراہ لے کر فتوحات اور بادشاہت اور مال و دولت کو کامیابی نہ سمجھیں یہاں یہ بتایا کہ مومنوں کی فلاح کن باتوں میں ہے۔ یہ سورت بالاتفاق کی ہے۔ اور مضمون کے لحاظ سے کہ کے آخری زمانہ میں رکھی جاسکتی ہے۔

زمانہ نزول

۱۲۲۴ اس رکوع میں مومنوں کی فلاح یا کامیابی کا ذکر ہے و فلاح میں کیا کیا اور مثال میں دیکھو کہ اللہ اس فلاح کیلئے مومنوں میں چند صفات کا موجود ہونا ضروری قرار دیا گیا ہے۔ اور وہ صفات کیا ہیں صلوٰۃ یعنی رجوع الی اللہ ان باتوں اور کاموں سے اجتناب جن کا اثر انسان کی ترقی اور بہتری پہ پڑتا ہے۔ ہر ایک فعل میں پاکیزگی یا قوائے انسانی کے نشوونما کی مد نظر رکھنا تو اسے شوائی پر پورے غلبہ حاصل کرنا۔ آمانتوں اور عہد کی پابندی نمازوں پر پختہ نگہ رکھنا۔ فلاح قوی کو اللہ کا کلام اخلاقی ترقی سے وابستہ کرتا ہے مومنوں کو بلاشبہ وہ سب مشکلات پیش آئے والی ہیں جو دنیا میں قوموں کو پیش آتی ہیں لوگ ان کے مخالف اور دشمن ہونگے انکو ظلم سے کچلنا چاہینگے انکو لڑائیاں کرنی پڑیں گی انکو مختلف قوموں اور مذاہب کے واسطے پڑے گا انہیں دینی رنگ میں اپنی تجاروتوں وغیرہ کا نیک کرنا ہوگا۔ گمراہی قوی ترقی کی جڑوں کی فلاح کا رنگ بنیاد اخلاق میں بلند مرتبہ کی کو قرار دیا گیا اگر وہ اخلاقِ فاضلہ پر قائم ہونگے تو باقی صفات جن سے دنیا میں قومیں ترقی کرتی ہیں خود بخود ان میں پیدا ہو جائیں گی۔ گو دشمن انہیں کچلنا چاہیں گے مگر انہیں ان تجاروتوں کے سوچنے کی بھی ضرورت نہیں جن سے دشمن کو زک پہنچ سکے کہ انہیں جنگ کرنی پڑے گی مگر انہیں فن جنگ سمجھنے اور سامانِ حرب اکٹھا کرنے کی بھی ضرورت نہیں۔ انکی پہلی ضرورت اخلاق میں ترقی رجوع الی اللہ سے بچنا۔ شہادت پر کھڑی امانت اور عہد پورا کرنا۔ دنیا کی کسی کتاب سے قوی ترقی کا یہ راز نہیں بتایا جو قرآن شریف میں بتایا اور تاریخ شاہد ہے کہ اس بنیاد پر جو عمارت

وقت کی بنیاد اخلاق پر ہے

## الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ

جراہی نمازیں

عاجزی کرنا لے ہیں ۲۲۴۹ اور جو غصے شہد

پھیرنے والے ہیں نہ ۲۲۵۰

صحابہ کی زندگیوں کا نقشہ قرآن کریم میں

جی وہ کسی مضبوط سچا قرآن کریم کا ایک طرف مسلمانوں کی صلاح کیلئے ان صفات کو ضروری ٹھہرا نا اور دوسری طرف مختصر صلعم کے ساتھیوں کی صلاح کی بار بار پیشگوئیاں کرنا صاف بتاتا ہے کہ یہ سب صفات نبی کریم صلعم کے صحابہ میں پائی جاتی تھیں اور یہ وہ انقلاب تھا جو آپ کی قوت قدسی سے ملک عرب کے رہنے والوں میں پیدا ہوا جن کی پہلی حالت ان سب باتوں کے خلاف تھی اور قد افلم المؤمنون کے آگے جو مسلمانوں کی تصویق کھینچی ہو وہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی زندگیوں کا ہی نقشہ ہے اسی سے محمد رسول اللہ کی زندگی کے حالات کا اندازہ کرلو +

۲۲۴۹ خشیع سکون اور فریاد واری عاجزی کی حالت کا نام ہے۔ نمازیں خشع سے مراد کیا ہو۔ خائف اور سکون کی حالت میں ہو۔ آگے کا بچا رکھنا۔ سر جھکا ہوا ہونا وغیرہ مختلف معنی لئے گئے ہیں مگر حقیقت یہ باتیں اس میں شامل ہیں۔ اور نمازیں سکون میں ہو کہ نماز کے سمیٹنے اور کسی چیز کی طرف توجہ نہ ہو۔ جب یہ حالت ہوگی تو قلب میں بوجہ اپنے رب کے سامنے ٹھہرا ہونے کے احساس کے، اس مقام کی پوری عظمت ہوگی اور جواج خود ہی سب سکون کی حالت میں ہونگے نمازیں ادھر ادھر دیکھنا یا کپڑوں یا اپنے جسم کے کسی حصہ سے لغو حرکتیں کرنا یا اسے جلدی جلدی بیکار کی طرح ادھر ادھر سب نمازیں خشع کے خلاف ہیں اور یوں کیلئے نمازیں خشع اس کی روحانی ترقی کا پہلا قدم ہے۔ سلام سے صلوات یا رجوع الی اللہ کو تمام اخلاق فاضلہ کی جڑ قرار دیا ہو اس لئے کہ خلوص جو تمام اخلاق فاضلہ کی جڑ ہے وہ کبھی کسی قوم میں یا کسی انسان میں سوائے خدا سے تعلق کے پیدا نہیں ہو سکتا۔ اور جب تک تمام اخلاق اور معاملات میں خلوص نہ ہو اس وقت تک اخلاق فاضلہ کا نام بھی ان کو نہیں دیا جا سکتا اور اسی لئے یہاں محض نماز پر غما نہیں رکھا۔ بلکہ نمازیں خشع رکھا ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عظمت و جبروت کا اثر جب تک دل پر پیدا نہ ہو کچھ فائدہ نہیں + ۲۲۵۰ لغو۔ وکیو ۲۸۸ ایسا کلام جو غور و فکر سے نہیں کیا جاتا اور لٹکا پڑا اور پرندوں کی آواز کو کہتے ہیں اور قبیح بات کو بھی لغو کہنا یا جانا ہے لایسمعون فیہا لغوا ولا تأتیہا (الواقعة ۲۵) واذما وہاب للغو ما وکھا اما (الفراخ ۲۵-۲۶) اور لاغیۃ بھی لغو کے معنی ہی ہو لا تسمع فیہا لاغیۃ۔ (الغاشیۃ ۱۱) اور اسی سے لغۃ ہے (غ) اور لغویں بے حقیقت ہیں اور افعال و دونوں شامل ہیں (د) +

نو

لاغیۃ۔ لغۃ

ان اقوال و افعال اعتناء میں شامل انسانی کی معتدی نظر نہیں تھی کا دوسرا بنیادی پتھر ہے۔

اخلاقی اور روحانی ترقی میں لغو سے اعراض کو دوسرا مرتبہ قرار دیا ہو اور اس سے مراد نہ صرف لغو باتیں ہیں بلکہ لغو کام بھی جن میں اکثر لوگ مبتلا رہتے ہیں اور اس زمانہ کی تہذیب کے خاص اشغال میں سے ہیں مسلمان کی حدیث میں ہے لیا و ملطفاۃ قولی اللیل یعنی اول شب میں لغو باتوں سے بچو دل، اگر دیکھا جائے تو آج کل مسلمانوں نے دوسروں کی نقل کر کے اول شب کی لغو باتوں کو دنیا جان کی ضروریات میں سب پر مقدم کیا ہوا ہے جنسی اور شہوے اور عجیب چینی اور غیبت کی مجلس جمعی ہے تو آدمی آدمی حالت گزر جاتی ہے ایسی حالت میں شب بیداری تو ایک طرف رہی نماز بھی پر وانی نہیں ہوتی۔ ایسا ہی انسان وغیرہ کے افعال ہیں جنہوں نے انسانی زندگی کو چار پایوں کی زندگی سے بڑھ کر بلا مقصد بنا دیا ہے اور قرآن کریم کی تعلیم یہ ہے کہ کوئی ایسا فعل یا کلام نہ کیا جائے جس میں انسان یا نسل انسانی کی بہتری مد نظر نہ ہو پس کس تعلیم قرآن اور کس مروجہ مسلمانوں کا عمل +

وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ اِلَّا عَلَىٰ اَزْوَاجِهِمْ ۝

اور جو پاکیزگی کے لئے کام کرتے ہیں ۲۲۵۱ اور جو اپنی شرکاتوں کو حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بیویوں سے  
اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَاِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ۝ فَمِنْ اِتْنَىٰ وَّرَاءَ ذٰلِكَ ۝

یا اس سے جگہ انکے واسطے ائمہ لکھتے تو وہ ملامت کے گئے نہیں ۲۲۵۲ لیکن جو اس سے آگے نکلتا چاہیں

ذکر بعض تزکیہ

انسانی ترقی کا تہذیبی  
نہایت ہی اہم و ضروری  
نقطہ ترقی دینا ہے

فہم

خط فروع کے بارے

انسانی ترقی کا جو  
مرتبہ قوائے شہوانی  
پر حکومت ہے

۲۲۵۱ زکوٰۃ کیلئے دیکھو ۱۹۸۱ و ۱۹۸۲ یہاں مراد تزکیہ ہے لہذا زکوٰۃ میں لام ملے گی جو کہ اس سے مراد ہے اس غرض سے کہ جس کو  
نفس کا تزکیہ ہو رہا ہو، اور اگر وہ ایسی زکوٰۃ مراد ہوتی تو فاعلون کا لفظ یہاں نہ لایا جاتا اسلئے کہ خلعت الزکوٰۃ نہیں لکھتے اور یہاں  
نذکرہ کے معنی معصی یعنی تزکیہ ہی ہیں (۱) اور سیاق بھی اسی معنی کو چاہتا ہے اس لئے کہ یہ تیسرا مرتبہ انسانی ترقی میں ہی پہلا مرتبہ  
تعالیٰ کی طرف جھکنا اور اس سے تعلق پیدا کرنا ہے دوسرا یہ کہ انسان اپنے اوقات کو لغوا توں اور لغوا توں سے بچائے اور غرض سے وقت  
کو بچانا خود چاہتا ہے کہ اسے کسی بستر مصرف پر لگا یا جائے پس اب وہ مصرف بتا دے کہ تزکیہ کو اپنے نفس کی غرض کے لئے اور تزکیہ سے مراد  
صرف پاکیزگی ہے اسے تمام حصوں میں نہیں بلکہ اس کے معنی ہی نفس کو جزوات و برکات سے ترقی دینا ہے دیکھو ۲۲۵۲ وہ غیرہ پس کا میابانی کیلئے  
یہ ضروری ہے کہ اپنے اوقات کو ایسے مصرف میں لگا دیا جائے جس میں انسان کی اپنی یا اس کی قومی بہتری مد نظر ہو ۲۲۵۳  
۲۲۵۳ فروع - فروع کی چیز ہے اور وہ اصل میں دو چیزوں کے درمیان شکاف کو کھتے ہیں اور مراد اس سے وہ ہے جو دونوں پاؤں  
کے درمیان ہوا اور شرکاء کیلئے اس کا استعمال ہو جبکہ کثرت بیچ کے طور پر ہو گیا ہے اور ہر ایک موضع خافت کو میں جاں بچو کی طرف  
ہو فروع کہا جاتا ہے (۲)

خط فروع کو قوی الحقیقت وسیع معنی میں ہے یعنی ہر ایک موضع خافت کا یعنی ایسے مقام کا جہاں سے شیطان حملہ آور ہو سکتا  
ہو محفوظ رکھنا گریہاں ازواج کا اشتہار بتاتا ہے کہ مراد ایسے مواضع خافت ہیں جو قوت شہوانیہ سے تعلق رکھتے ہیں لیکن مراد  
زنا سے بچنا نہیں بلکہ شہوات کے تمام موقوفوں سے اپنی حفاظت کرنا ہے یہاں تک کہ بد نظری سے بچنا بھی اس میں داخل ہے اسلئے  
جس طرح مردوں کو خافت فروع کا حکم ہے عورتوں کو بھی یہی والحاظین خدا و جہم والحاظیات (الاحزاب ۳۵) لیکن یہاں تشا  
میں الاما ملکیت ایمانہم سے ایک وقت پیدا ہوتی ہے اور وہ یہ کہ زوج سے مراد تو مرد کی صورت میں اس کی بی بی اور عورت  
کی صورت میں اس کا خاوند ہیں اور اما ملکیت ایمانہم میں غلام اور لونڈی دونوں داخل ہیں سوائے اسکے کہ قرینہ اسے  
غلاموں سے مخصوص کر دے یا لونڈیوں سے اب یہاں بظاہر کوئی ایسا قرینہ نہیں لیکن اجماع نے مرد و ملک سے آزاد عورت کا تعلق  
بغیر نکاح ناجائز ٹھہرایا ہے اور زن و مرد کا تعلق جائز رکھا ہے اسلئے اما ملکیت ایمانہم سے یہاں صرف لونڈیاں مراد ہیں  
۲۲۵۴ سوال - الگ ہے کہ مذکورہ سے تعلق بذریعہ نکاح ہو سکتا ہے یا بغیر نکاح سوائے ۲۲۵۴ میں مفصل بحث گزر چکی ہے

انسانی ترقی کا یہ چوتھا مرتبہ ہے جو قرآن کریم سے بیان فرمایا ہے اور اس کا منشا یہ ہے کہ انسان کے قوائے شہوانیہ جو اسے قدرت نے  
دیے ہیں ان پر اس کو پوری حکومت حاصل ہو۔ یہ وہ بات ہے جس کی طرف اکثر قوموں نے غفلت کی ہے اور یہی آخر کار ان کی تباہی کا  
سبب ہوئی ہے قوائے شہوانی کو جب تک خدا تعالیٰ کے اندر نہ رکھا جائے یہ تمام دوسری قوتوں کو دبا لیتے ہیں اور ان کا یہ چھٹا  
آہستہ آہستہ انسانوں کو اور قوموں کو بڑے بڑے اخلاق فاضلہ سے عاری کر دیتا ہے آج بھی کس قدر قویں ہیں جو اپنے آپ کو  
مذہب اور ترقی یافتہ سمجھتے ہیں مگر قوائے شہوانی کی غلامی کی طرف ان کا قدم اٹھ رہا ہے اور وہ نہیں جانتیں کہ وہ ہلاکت کے  
گڑھے کے قریب پہنچ رہی ہیں جاہلی ہیں +

۹ وَأُولَئِكَ هُمُ الْعَدُوْنَ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْنِهِمْ وَعَمَدُهُمْ رَاعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى

وہ حد سے بڑھنے والے ہیں اور جو اپنی امانتوں اور اپنے عہد کو نگاہ رکھنے والے ہیں اور جو اپنی نازدوں

۱۱ صَلَوَتِهِمْ يُحَافِظُونَ ۚ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ۚ الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا

وقف لازم

کی حفاظت کرتے ہیں ۲۲۹۳ یہی وارث ہیں جزو وہیں کو ورثہ میں لیتے ہیں وہ اس میں

۱۳ خُلِدُونَ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ۚ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي

رہنے اور ہم انسان کو مٹی کے خلاصہ سے پیدا کرتے ہیں ۲۲۹۴ پھر ہم اسے ایک مضبوط مٹرنے کی جگہ

۱۴ قَرَارٍ مَكِينٍ ۚ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ

نطفہ بناتے ہیں پھر ہم نطفہ کو لوتھڑا بناتے ہیں اور لوتھڑے کو گوشت کا ٹکڑا بناتے ہیں اور گوشت کے ٹکڑے میں بڑا

عِظًا فَكَسَوْنَا الْعِظَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَرَكْنَا اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ

بناتے ہیں اور بڑے بزرگ گوشت چھاتے ہیں پھر ہم اسے ایک اور پیدائش دیکر ٹکڑا کھڑا کرتے ہیں میں مبارک ہو وہی سب بنا کر اللہ بہترین

۲۲۹۵ یہ ترقی کا پانچواں مرتبہ جو اہل ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ کی مٹی تہذیب قوم کی حالت کو مد نظر رکھ کر یہ علاج بتائے گئے ہیں جب

ایک قوم دنیا کی ترقی کے سطح پر پہنچی ہو تو پھر اسے امانت اور عہد کی کوئی پروا نہیں رہتی اسلئے کہ وہ نبردست ہو اور جو چاہے کر سکتی ہو اُچھیت سے

کائنات اور عہد کے عدم نیاف سے قوموں کا اتحاد قائم ہوتا ہے اور اتحادیہ یہ ہوتا ہے کہ ساتھ ہی انکار عجب جاتا رہتا ہے اور دیکھ کر بغیر کوئی مادی قوت کچھ کا نہیں کرتی۔

۲۲۹۶ چھٹا مرتبہ پر نازد کی حفاظت رکھی جو اہل ایسی طرح سورۃ المعارج میں بھی آخری مرتبہ نازد کی حفاظت کو ہی رکھا ہے اور اس

مادہ حیران کن ہے بلکہ یا گیا جو صرف اوقات و احوال کی حفاظت ہی نہیں بلکہ ہر ایک فحشاء اور منکر سے بچنا بھی ہے اور نازد یا خدا کی

رجوع ایسے انسان کیلئے بطور ایک نفع کے بننا ہے جو جس کے بغیر اسے چین نہیں پڑتا اور یہی وجہ ہے کہ نازد کو مومن کا معراج کہا ہے کیونکہ اس کی ترقی

کا آخری مرتبہ بھی یہی ہے جب انسان اس مرتبہ کو حاصل کرتا ہے تو اس کا تعلق اللہ تعالیٰ کے ساتھ کمال کو پہنچ جاتا ہے۔ پسند سے پسند اخلاق دے

لوگ دنیا میں مادی ترقی کے لئے نہیں بلکہ وہ روحانی پیشو ابھرتے ہیں جن کا تعلق اللہ تعالیٰ کے ساتھ کامل ہوا ہے اور تمام دنیا کی اقدار اس کی گول

کے نقش قدم پر چلنے کا دعویٰ کرتی ہیں ۛ

۲۲۹۷ سولۃ۔ سئل ایک چیز کا دوسری سے کھینچ کر نکال لینا ہے اور سولۃ وہ صاف جو ہر دو چیز میں سے کھینچ کر نکال لیا جاتا ہے جو دغا ۛ

قرآن کریم میں کئی جگہ انسان کو مٹی سے پیدا کرنے کا ذکر ہے یہاں اس کی تفسیر فرمادی اور بتا دیا کہ مٹی کجابت نہیں بنایا جاتا بلکہ اس

خلاصہ نکالا جاتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت پر دلالت کرتا ہے کہ ایسے کثیف جو ہر سے جیسے مٹی ہے وہ نہایت لطیف جو ہر پیدا کرتا

ہو جس سے انسان کی زندگی کی ابتدا ہوتی ہے اور جسے کوئی آنکھ دیکھ نہیں سکتی پس جب مٹی جیسے کثیف چیز سے اللہ تعالیٰ زندگی کے جوہر

نکالت دیتا ہے وہ یہ نظارہ دن رات ہمارے آنکھوں کے سامنے ہے تو اعمال سے اس سے بھی لطیف تر ایک جوہر کیوں نہیں بن سکتا

جو انسان کی دوسری زندگی کیلئے بطور ایک بنیاد کے ٹھہرے ۛ

۲۲۹۸ جہاں زندگی کے مابچے کو روحانی زندگی کے مابچے پر بطور رشادت کے پیش کیا ہے اور یہاں بھی مابچے یا مابچے ہیں

ترقی کا پانچواں مرتبہ  
پہنچنے کا مقام ہے

حفاظت نازد کی ہے  
آخری مرتبہ ہے

سولۃ  
انسان مٹی سے  
طرح بنایا ہے

ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ ۚ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ وَلَقَدْ خَلَقْنَا

پھر تم اگلے بعد یقیناً مرے والے ہو۔ پھر تم قیامت کے دن اٹھائے جاؤ گے اور ہم نے تمہارے

فَوَقَّعْنَا سَبْعَ طَرَائِقَ ۚ وَالْكَافِرِينَ الْخَلْقِ غُفْلِينَ ۚ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً

اور ہم غفلت سے بے خبر نہیں ۲۲۵۷ اور ہم بادل سے ایک اندازہ سے پانی

بِقَدَرٍ فَاسْكَنْهُ فِي الْأَرْضِ ۚ وَأَنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِالْقُدْرُونَ ۚ فَالْإِنشَاءَ الْكُفْرُ

اُتارے ہیں پھر اے زمین میں ٹھہراتے ہیں اور ہم اسے یحیٰی پر یقیناً قادر ہیں ۲۲۵۸ پھر ہم اگلے ساتھ تمہارے

بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ تَحْتِهَا أَنْهَارٌ ۚ لَكُمْ فِيهَا فَاوِاٰكٍ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۚ وَ

کھجوروں اور انگوروں کے باغ اُٹھائے ہیں۔ ان میں تمہارے لئے بہت پھل ہیں اور ان سے تم کھا لے ہو اور

شَجَرَةٌ تَخْرُجُ مِنُّ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ ۚ وَصِبْغٍ لِلَّيْلِ كَالْيَوْمِ

ایک درخت جو سینہ پہاڑ سے نکلتا ہو وہ روغن اور کھائے والوں کیلئے سانس لئے ہوئے نکلتا ہے ۲۲۵۹

اور انشاءً مآلاً خلقاً اخر من نفس ناطقة یا محض انسانی کے دینے کی طرف اشارہ ہو یعنی بتایا ہو کہ انسان کی زندگی کی ترقیات کو ہم محض حیوان کی زندگی کی ترقیات تک محدود نہیں رکھا بلکہ اسے کوئی چیز نازل بھی دی ہو جو اسکے اعمال کے محاسبہ کو اور بعثت کو ضروری ٹھہراتی ہو۔ اسی لئے اس کے بعد اس کی موت کے ساتھ اس کی بعثت کا ذکر کیا ہے

سات رستے اور نظام شمسی

۲۲۵۶ سات رستوں کی توضیح مفسرین نے یوں کی ہو کہ وہ سات آسمان ہیں اور رستے انہیں اس لئے کہا ہو کہ فرشتوں کی آمد و رفت ان میں ہو یا کہ کب ان میں چلتے ہیں۔ مگر طریقہ اس چیز کو نہیں کہتے جس میں کوئی رستہ بھی ہو یوں تو زمین بھی طریقہ ہوتی کیونکہ اس میں سبل و فجائز ہیں۔ بلکہ طریقہ خود رستہ کو کہتے ہیں۔ اور یہاں صرف طریقوں کا ذکر ہو دوسرے قرآن کریم نے خود بتا دیا کہ وہ چنے لگے کون والسماء والطارق وما أدراك ما الطارق العجیب الناقب اور بنجر ناقب زہرہ ہو پس معلوم ہوا کہ جن کے یہ رستے ہیں ان میں سے ایک چلنے والا زہرہ ہو اور باقی بھی اسی کے ساتھ کے دوسرے کو اکب ہیں جو زمین کے علاوہ نظام شمسی میں سات ہیں اپنی سات کے رستوں کو وسیع طرائق کہا ہو نہ مساویں کو۔ ہاں سبع مساوات کا لفظ خود ان سات سیاروں پر اس لحاظ سے صادق آتا ہو کہ وہ اور ہیں۔ اور ما کناعن الخلق غافلین اسی لئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے علم سے بیان فرما رہا ہو اور ان اجرام فلکی کی طرف اسکے توجہ دہانی کو انسان کی پیدائش کیا حقیقت رکھتا ہو اللہ تعالیٰ نے اتنے اتنے بڑے اجرام بھی پیدا کئے ہیں اور ممکن ہو کہ ما کناعن الخلق غافلین میں یہ اشارہ ہو کہ ان اجرام میں جو غفلت ہو ہم اس کی بھی خبر گیری کرتے ہیں

۲۲۵۷ پانی کے لیجانے سے مراد اس کا زمین میں کم کر دینا بھی ہو سکتا ہو اور اس کا اوپر بخارات کی صورت میں اٹھا کر لیجا نا بھی یہاں کی رو سے دوسرے معنی کو ترجیح ہو کیونکہ یہاں صرف نعمتیں دینے کا ذکر ہو

سینا و سینین

۲۲۵۸ لعل سینا۔ اور سینین شام میں ایک مشہور پہاڑ ہو دل، اور بعض نے اس کے معنی مبارک کئے ہیں اور بعض نے درختوں والا لہ، اور اس کا وہ پہاڑ ہو نا جس پر سے موسیٰ علیہ السلام پکارے گئے مشہور ہو کہ ایک قول ہے کہ وہ پہاڑ ہو جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام پکارے گئے





فَاسْأَلُكُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ صُفْحَةٍ ثَمِينَةٍ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ

تو اس میں ہر صفحہ دست کی شے کے خدا وہ دو دو پیچے اور اپنے اہل کو بھی سوائے اسکے جسکے متعلق ان میں سے پہلے حکم ہو چکا

وَلَا تَحْزَنْ لِمَنْ يَنْزِلُ فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ۚ قَاذِ اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ

اور انکے متعلق مجھے خطاب نہ کرنا جو ظالم ہیں وہ غرق کئے جائیں گے پس جب تو اور جو تیرے ساتھ

مَعَكَ عَلَى الْفُلِكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي بَحَثْنَا مِنْ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۚ وَقُلْ

ہیں کشتی پر مضبوط ہو کر مٹیہ جاؤ تو کہیں تعریف اللہ کیجئے جو جس نے ہمیں ظالم قوم سے نجات دی ۲۲۶۱ اور کہو

رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُبَرَّكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ۚ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ۚ

اے میرے کرب مجھے برکت والا اتارنا اور تو سب امانیوں سے بہتر ہے ۲۲۶۲ یقیناً اس میں نشان ہیں اور یہ

إِنْ كُنَّا الْبُتْلَيْنِ ۚ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ۚ فَارْسَلْنَا

آزائش کرتے رہتے ہیں ۲۲۶۳ پھر ہم نے انکے بعد ایک اور نسل پیدا کی پس ان میں بھی

فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ أَنْزِلْنَاهُ وَإِلَهُ الْغَيْرَةِ أَفَلَا تَتَّقُونَ ۚ وَقَالَ الْكَا

میں سے رسول بھیجا کہ اللہ مالک کے میں الہ غیرہ اقلات تقون ۲۲۶۴ تو اس کی توہم کے

مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ وَالْآخِرَةُ كَآرُهَا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا

سواروں نے کہا جو کافر تھے اور آیت کی ملاقات کو جھٹلاتے تھے اور ہم نے انہیں دنیا کی زندگی میں اسودگی دی تھی

سج

انبار بعد از کافرتوں سے نجات

وہ کسی مصیبت پہنچ نہ رہنا چاہتے

مستعمل

ان

۲۲۶۵ حالاکہ قوم فرق ہو گئی تھی مگر ان کے فرق ہونے پر اللہ نہیں کہا بلکہ اپنی نجات پر اور نجات بھی ان لوگوں کے ہاتھ سے جنہوں نے ظلم کیے

چند خدا کے بندوں کو ہلاک کرنے کی شان لی تھی اس میں یہ اشارہ ہو کہ کسی کی مصیبت پر غور نہ ہونا چاہئے \*

۲۲۶۶ مثلاً ان مصدر بھی ہو سکتا ہے یعنی انزال اور اترنے کی جگہ بھی مراد ہو سکتی ہو یہ وہاں بنا پر کہ اذ استویت انت کے بعد آتی ہو کشتی میں داخل ہونے کے متعلق سمجھی گئی ہو مگر جہاں ایک جماعت سے روایت ہو کہ یہ وہ جہاں جو حضرت نوح کی کشتی سے اترنے کے وقت کرنا حکم تھا اور یہ زیادہ قرین قیاس ہے۔

۲۲۶۷ ان یعنی اترے ہو اور مراد قوم نوح کی آرایش بھی ہو سکتی ہو مگر نشان کے ذکر کے لحاظ سے یہ بہتر معلوم ہوتا ہو کہ دو سکے جنہوں کی آرایش مراد لی جاتے یہ الفاظ ایک قانون کے رنگ میں ہیں یعنی ہمارا قانون یہ ہے کہ ہم بندوں کی آرایش کرتے رہتے ہیں یعنی ان کی جودت اور عداوت کو نظر اہر کرتے رہتے ہیں \*

۲۲۶۸ قوم نوح کے بعد جس قوم کا ذکر قرآن شریف نے کیا ہو وہ عادی حبہ واذ کہ واذ جعلکم خلعاء من بعد قوم نوح والاعرف ۶۹ اور ان کے رسول حضرت ہود علیہ السلام تھے \*

۳۳ مَا هَذَا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ لَا يَأْكُلُ مِمَّا تَكْلُوْنَ مِنْهُ وَيَسْرُبُ مِمَّا تَشْرَبُوْنَ ۝

یہ کچھ نہیں مگر تم جیسا ایک انسان جزا ہی سے کھاتا ہو جو تم کھاتے ہو اور اسی سے پیتا ہو جو تم پیئے ہو

۳۴ وَلَیْنِ اطَعْتُمْ بَشْرًا مِّثْلُكُمْ اِنَّكُمْ اِذَا الْخُسْرُوْنَ ۝ اَبَعِدْتُمْ اَنْفُسَكُمْ اِذَا مِتُّمْ وَ

اور اگر تم اپنے جیسے ایک انسان کی اطاعت کرو گے تو اس میں تم یقیناً نقصان ٹھانے ہو گے کیا وہ تمہیں ڈراتا ہو کہ جب تم مر جاؤ

۳۵ كُنْتُمْ تُرَابًا وَّ اَوْعَظَّمَا اَنْتُمْ مُخْرَجُوْنَ ۝ هِيَ هَاتِ هَیْ هَاتِ لِمَا لَوْعَدُوْنَ ۝

مٹی اور پڑیاں ہو جاؤ گے تو تم (پھر) نکلے جاؤ گے دور بہت ہی دور (از عقل) وہ کہ جس کا تمہیں وعدہ دیا جا رہا ہے

۳۶ اِنْ هِيَ اِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوْتُ وَحَيَا وَاْمَا نَحْنُ بِمَبْعُوْثِيْنَ ۝ اِنْ هُوَ

یہ کچھ نہیں مگر صرف ہماری دنیا کی زندگی جو ہم مرتے ہیں اور زندہ ہوئے ہیں اور ہم دوبارہ نہیں ٹھانے جائیگے ۳۶۶ وہ کچھ نہیں

۳۷ اِلَّا كِبَلٌ ۚ اَفَاتْرَىٰ عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا وَاْمَا نَحْنُ لَهٗ بِمُؤْمِنِيْنَ ۝ قَالَ رَبِّ

مگر صرف ایک شخص جو جس نے اٹھ پڑھوٹ افرا کیا ہو اور ہم اس پر ایمان لائے ہو اے نہیں (رسول نبی) کہا میرے رب

۳۸ اَنْصُرْنِیْ بِمَا كُنْتُ بَوَّیْنُ ۝ قَالَ عَمَّا قَلِیْلٍ لِّیُصْبِحَنَّ نَدِیْمًا ۚ فَاَخَذَتْهُمُ

میری مدد کر اس لئے کہ انہوں نے مجھے جھٹلایا فرمایا تھوڑی سی دیر میں یقیناً پیشان ہو گئے ۳۸۶ تو ایک ہونہر

الصَّیْحَةُ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ غَنَاءً ۚ فَبَعْدَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ ۝

آواز اے انہیں حق کے ساتھ آپکاڑا ہے انہیں کوڑا کرکٹ رو یا پس ظالم لوگوں کیلئے دوری ہو ۳۸۷

۳۸۷ مہمات ایک گروہ جو کسی چیز کے دور کرنے کیلئے استعمال ہوتا ہو، غم، اور دسم اس کے۔ اٹھ جوتا اس پر عرب نام، اصل بھی مہمات کرتے ہیں جیسے سیار اور نہیں بھی کرتے ص ۴۰

۳۸۸ موت و حیا ہم مرتے ہیں اور ہم زندہ ہوتے ہیں یعنی کیلئے۔ تے تلے جاتے ہیں شے پیدا ہوتے تلے جاتے ہیں اور بعض سے اس سے تلافی کا عقیدہ نکالا جو یعنی ان کا دشمن یہ ہو کہ ہم جب مہماتے ہیں تو کسی نئی صورت میں زندہ ہو کر آ جاتے ہیں اور بدلت یا نئی زندگی کوئی شے نہیں +

۳۸۹ عاقلیل کی ترکیب پہن زمان قلیل اور ما جاد و مجرورے در زمان صلاہی جو فلت کے معنی کی تاکید کیلئے ہو +

۳۸۹ غناء - سیلاب اور لاندہی کا غناء وہ چیز ہو جو ایک چیز بھر کثرت ہو جائے جیسے خشک شدہ نبات یا لاندہی کو، جھاک اور اس کے ساتھ اس چیز کی مثال دی جاتی ہو جو متاع ہو جائے اور اس کی کچھ قدر قیمت نہ بھی جائے۔

بُجْد کیلئے و کیلئے ۱۴۷۷ +

ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ ۚ فَالْتَقَيْنَا مِنْ أُمَّةٍ أَجْمَلًا وَكَأَنَّ

پھر انکے بعد ہم نے اور نہیں پیدا کیں کوئی قوم نہ اپنے وقت مقرر سے آگے جاسکتی ہو وہ

يَسْتَأْخِرُونَ ۚ ثُمَّ أَرْسَلْنَا أُنثَىٰ تَارَةً كَظُلْمِ الْأَوَّلِينَ ۚ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي كُنَّا نَقُولُ لِقَوْمِكَ

پچھ رہے تھے پھر ہم نے ان کے بعد سے بھیجے جب کہیں کسی قوم کے پاس حکام رسول آیا تو ان کو جھٹلایا

فَاتَّبَعْنَا بِضَاعَهُمْ بِضَاعَهُمْ ۚ وَكَانَ يَوْمَئِذٍ فَتْنًا لِّقَوْمٍ كَذِبُ الْأَوَّلِينَ ۚ

تو ہم بھی ان کے پیچھے دوسرے کو دھوکے میں، پہنچاتے رہے اور ہم انہیں کہانیاں بنادیاں ان لوگوں کیلئے جو پہلے ہی جھوٹا بیان نہیں کرتے

ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۚ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ

پھر ہم نے موسیٰ اور اسی کے بھائی ہارون کو اپنی آیتوں اور کھلی مضبوط دلیل کے ساتھ بھیجا فرعون اور اس کے

وَمَلَائِكِهِ ۚ فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ۚ فَجَاءُوا النَّوْمَانَ بِبَشِيرٍ مِّمَّا نَشْنَأُ

مردوں کی طرف گروہوں کے کبر کیا مددہ کرکے لوگ تھے انہوں نے کہا کیا ہم اپنے جیسے دو انسانوں پر ایمان لائیں

وَقَوْمُهُمُ الْتَاعِدُونَ ۚ فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ ۚ وَلَقَدْ

انسانی قوم کے لوگ ہمارے دشمن تھے ۲۲۶ سو انہوں نے ان دونوں کو جھٹلایا تو ہلاک شدہ (قوموں) میں سے ہو گئے اور ہم نے

آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ كَلِّمْهُمْ يَهْتَدُونَ ۚ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَحْمَةً ۚ

موسیٰ کو کتاب دی تاکہ وہ ہدایت پائیں اور ہم نے ابن مریم اور اسکی ماں کو ایک نشان بنایا

۲۲۶ تہی - مَوَاتَرَةٌ سے فَعْلٌ ہے جس کا مادہ وَتَرَسَ اور مَوَاتَرَةٌ کے معنی ہیں و تَوَاتَرَتْ یعنی

ایک ایک کر کے ایک کو دوسرے کے پیچھے لانا اور اسکی اصل واؤ ہے جو تا سے بدل گئی ہو دغا، +

احادیث - دیکھو ملا ۱۵۱ اور یہاں مراد ہے کہ ان کا ذکر صرف خبروں کے طور پر مذکور کیا جگہ

ساقہ شالوی جاتے دغا، +

۲۲۶ عابدون - عابد کے معنی خادم مطیع بھی ہیں اور عبادت سے کہتے والے بھی - مگر یہاں خادم ہی مراد

ہیں اس لئے کہ دوسری جگہ ہے و تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنَّا عَلَىٰ ابْنِ عَدْنَانَ بنی اسرائیل (الشعرا ۲۲-۲۳) اور عَدْنَانَ کے

معنی ہیں اسے عید یا عظم بنایا +

تہی

عابد

عبد

وَأَوَيْنَاهُم إِلَىٰ ثَوَابِهِ ذَاتِ قُوَارٍ وَمَعِينٍ ۝

امان دونوں کو ایک ہند جگہ پر پناہ دی جو ہمارا راجہ چٹوں والی تھی ۲۲۷

[illegible]

قہار کے معنی ٹھنڈے ہیں۔ اور ذات قہار کے معنی ہیں ایسی زمین جس میں پانی ٹھنڈے دل، یا سطح مستوی یعنی ہوا اور جگہ، قہار یا سطحوں والی ہے، ج

معین۔ ماء معین اور ماء مفین کے ایک نسخہ میں ظہر پہنچے جے آنگھ زمین پر بہتا دیکھ دلا، گیز کر معین آنگھ کو کہتے ہیں +  
 ابن مریم اور اس کی ماں کو ایک نشان بنایا کہ اس لحاظ سے مفسرین الکثرین باپ پیدا اٹش کی طرف بھی گئے ہیں گریبان ڈر نکلی  
 تو گوں کی فلاح اور انکھالوں کے لہے سے نجات پا چکا ہو اور اس کو بار بار نشان لگایا جو ان فی خلقت لایۃ اور قوم نوح کو عرق کرنے  
 کے بعد فرمایا وجعلناهم لقناۃ الذرۃ (۲۷) پس قوم نوح اگر ہلاک کیا بلکہ کلکھل نشان ہو تو بن مریم اور انکی والدہ چاکی  
 جانے کے لحاظ سے نشان ہیں پس مواد ان کا نشان ہونا اس لحاظ سے ہو کہ انہیں ظالم قوم کے لہے سے نجات دی گئی اور قرآن کریم نے  
 خود اس آیت کا بیان آنگھ الفاظ میں کر دیا +

یہ جگہ کوئی تھی جان ابن مریم اور انکی والدہ کو پناہ ملی معسرین کا اس میں بہت اختلاف ہو کرئی اسے فلسطین قرار دیتا ہو کرئی بیت القدس کوئی وشتن اور کوئی مصر۔ مگر سب پہلا سوال یہ ہو کر قرآن شریف کے لفظ - دبوۃ - ذات قہاد - ذات معین ان میں سے کسی پر بھی صادق نہیں پاتے۔ دبوۃ چاہتا ہو کر کہ بند زمین ہو۔ ذات قہاد چاہتا ہو کر ہوا رہو پہاڑ رہو۔ یا بیت پہلو والی ہو۔ ذات معین چاہتا ہو کر اس میں سطح زمین چٹھے اور نہریں بہ رہی ہوں ان تمام صفات میں اگر کوئی یکیتا قطعہ زمین ہو تو وہ کثیر ہو یا فلسطین اور بیت القدس اور دمشق اور مصر تو ہر حال نہیں کشمیر کی بلندی حجاز اور نٹ یا اس سے اوپر ہو پھر یہ ذات قرار ہو اور میدان ہو سکتے کے لحاظ سے بھی ہو اور پھلوں والی جگہ ہو سکتے کے لحاظ سے بھی اس کثرت کے بتے ہیں کہ انکی تعمیر وہ سری جگہ نہیں تھی۔ وہ سری بات ہے جو کہ کیا یا بوا یا پناہ دینے کا ذکر جو اور انبیاء کا جس قدر کہ قرآن شریف میں ہو وہ بتدلیج پنظام مخالفوں کے احمس نہات مینے پر ہی ہو کہ جس حضرت عیسیٰ کو جو یہ پناہ ملی ہو بھی اپنے فحش کے اند سے ملی اور جیسا کہ آیت میں لکھا ہے لکھی حضرت عیسیٰ صلی علیہ وسلم آتے آتے اور یہاں قرآن کریم نے اس عقدہ کو بھی مل کر دیا کہ صلیب کے زندہ اور کھیر کیا ہوا اور یہاں بتاوا کہ یہاں اور انکی والدہ کو ایک اور جگہ میں پناہ ملی اور اس کا نقشہ ایسا بتاوا کہ دنیا کے کسی دوسرے حصہ کے ہرہرہ مواد میں نہیں مل سکتا اگر فلسطین سے انہوں نے ہجرت کر کا

کشمیر میں حضرت عیسیٰ کا گانا بچا ہے بھی ثابت ہے جو اپنے محلہ خان یا رنٹر سرنگری میں ایک قبر پر جو رزاق سف کی قبر کے نام سے موسوم ہو گا جہاں صاحب کی قبر بھی لکھا جاتا ہو وہ یہ نہ صرف زمانہ روایتی سے ہی معلوم ہوتا ہو بلکہ تاریخ اعلیٰ کی شہید کے لئے ہوئے ڈیوڈ سول گونڈیچا ہی اس میں مقرر ہوا ہے اس قبر کا ذکر بھی حفاظت کے لئے قبر عام طور پر ایک بنی کی قبر پر مشروط ہوا کہ وہ ایک شہزادہ تھا جو طبرستان کی دوسرے ملک کے آواہک اس کا نام جو رزاق سف تھا یہ ہوا اور مطلب ہو گا حضرت معلم کے بعد تو کوئی بنی ہو انہیں اور دس کی دلی کی قبر بنی گئی کہ اس کی تھی ۔ وہ بھی کا حفاظت کی اور بلائی زمانہ کا ہے کہ اس کو بنی بنی میں عرصہ درویشا بیان کیا جاتا ہو وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ سے ملتا ہو اور پھر جس کے جرحہ کہ یہ نام پورا ہو اس کو کہیں نہ سے بدل جاتا ہو اور یہی ہوا جس لئے ہیں یہ دلائل ایک نہایت قریب ہے کہ وہ قبر جو محلہ خانیا میں ہو وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر ہی ہو اور دس کی بنی کی قبر نہیں ۔

ہذا سفینہ کی تہذیب  
چلے کہ تہذیب

  
 نئی طرح مصوبی مابین دو  
 سے ضمیر اخلاق فاضلہ  
 اور تلقین باہر سے ہو

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝

اسے رسولو پاکیزہ چیزوں سے کھاتا اور انجے حل کرد میں اسے جو تم کرے ہو جاننا نہیں۔ ۲۲۷۲

٥٤ يَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ مِنْ مَّاءٍ شَائِبٍ ۚ نَسَايَعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ طَبْلٌ

کیا یہ خیال کرتے ہیں کہ وہ جو ہم انکوائی اور ریشوں سے مدد سے ہر دین تو ہم ان کبھی ایسی چیزیں جلدی بھیج رہے ہیں ؟

لَا يَشْعُرُونَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُتَّقُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ

محسوس نہیں کرتے ۲۲۴۲ء لوگ اپنے رب کے خوف کی وجہ سے ڈرتے رہتے ہیں ۲۲۴۵ء

۶۹. بِآيَاتِنَا يَوْمُ يُؤْمِنُونَ ۝ وَالَّذِينَ هُمْ بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ۝ وَالَّذِينَ

اپنے رب کی آیتوں پر ایمان لاتے ہیں اور وہ جو اپنے رب کے ساتھ (دیکھو) ترماب ہیں کرتے

٦١ يُوْتُونَ مَا تَأْتُوا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ ۚ أُولَٰئِكَ

دیتے ہیں جو کچھ کہ وہ دیتے ہیں حالانکہ ان کے دل خوف سے بھرے ہوئے ہیں کہ وہ ایوب کی طرف دھمکا جائزے لےں ۲۲۷ یہ لوگ

٤٢ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ۖ وَلَا تَكْفُفُ نَفْسًا الْأَوْسَعُ ۚ

نیکمیں جس جلدی کرتے ہیں اور وہ انکی دہرے سبقت لیجا نزلے ہیں ۲۲۴ لیسر غرض پر کینفت نہیں ڈالنے لگا کسی دست کی

۳۲۰ یہاں بتایا کہ لوگ دنیا کے مال اور بچے کو یعنی دیوی طافست کو ہی کامیابی سمجھ لیتے ہیں حالانکہ وہ فطرت سے اس قدر دور رہے

ہوئے ہیں کہ انکو یہ احساس بھی نہیں کہ فلاح کے لئے دنیاوی اور دینی کا مبیہا بننا حادق سے ہر ماں و دودیت سے ہر کسی کو غور یعنی الہی حیات کہا جوس میں وہ ڈوبے ہوئے ہیں اور اسی لئے اس کے بالمقابل الہی آیات میں پھر اللہ تعالیٰ سے تعلق کا ذکر کیا جو حادق خاضعہ کی دنیا سے

۳۶۵۔ مَشْفِقُونَ شَفَقَ دُن کی روشنی کارات کی سیاہی سے لبلبل جانا، جو غروبِ آفتاب کے وقت ہوتا ہو، فلا قسم بالشفق

۲۴۵ مشفقون شفق دن کی روشنی کارزار کی سیاهی سے لبلبہ جانا، چرخِ غروبِ آفتاب کے وقت ہوتا ہے، فلا اقسام بالشفق  
(الانقضاء ۱۶) اور یا شقائق عکسِ چرخ کے ساتھ ملہا ہوا وہم من الساعۃ مشفقون (الانبیاء ۲۰) وجب اس کا صلہ  
شفق اسحاق

الاتفاق (۱۶)، و یا شفاق فکر جو فکساتہ ماہر ہو وہم من الساعۃ مشفقون (الانبیاء ۴۲)، و جب اس کا صلہ ہو تو فک کے معنی اس میں غالب ہوتے ہیں اور فی صلہ ہو تو فکر کے معنی غالب ہوتے ہیں ان کا قبل ہی اہلنا مشفقین (الطور ۴۶)

مشفقین ماکسید (الشوری ۲۲۰) ۷ اشفقتم ان تقدوا (الحجۃ ۱۳) (غ) ۱۱ اشفقنا اسی سے اسم و جناس کی تھیں شفقۃ  
اشفق علیہ وانا مشفیق وشفیق دل، +

۲۶۷ یوں مآثوراً ایتنا کے معنی (عظما یا دنیا میں اور صدقات کے دینے پر بالخصوص) ہوا لگیا، تو تو حجاب یہ ہو کہ وہ اپنے مال کی شہد کی راہ میں خچ کرے پس اور نارخا خوف اسلئے ہوتا ہے کہ نارخا دنیا، اللہ تعالیٰ کے نزدیک قبول ہو گا یا نہیں یا اسلئے کہ کافی طور پر اللہ کی راہ میں خچ کرے یا نہیں اور ان آیات میں دوسری باتوں کا ذکر کیا ایک اللہ تعالیٰ کا خوف اور عظمت دل میں ہونا اور اس کی توحید پر قائم ہونا اور دوسرے اپنے مال کو مخلوق خدا کی خدمت میں لٹکا دینا ۔

۳۳۷؎ ادھر کہا تھا کہ مال اور جتنی خیمات نہیں یعنی ایسی بھلاتیاں جو انسان کی فلاح کا موجب ہوتی ہیں تو اب اللہ تعالیٰ بے تعلق اور غفلت خدا کی خدمت کا ذکر کر کے بتایا کہ خیرات یہ ہیں یعنی انسان کی فلاح کا تعلق ان چیزوں سے ہو اور جو لوگ بھائے دنیا مال پر بھکنے کے ان کے لینے کے لئے جلد ہی کرتے ہیں وہ ان خیمات کی وجہ سے سابق بن جائے ہیں یعنی دوسرے لوگوں سے آگے غل جاتے ہیں +

دنیا کا مال اور حقیقت کا بہا نہیں

شَقَقَ  
اسْتَقَّاقَ

شهادة

ایمان



وَلَنَبَاكِتِبُ بِٱلْحَقِّ وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ ۚ بَلْ قُلُوبُكُمْ فِى غَمْرٍ مِّنْ هَٰذَا ۚ

اور ہمارے پاس کتاب جو سچ ہے بتا دیتی ہے اور ان پر ظلم نہیں کیا جائیگا ۲۲۶۵ بلکہ انکے دل انکے متعلق جہالت میں ہیں اور

وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَٰلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ ۚ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمُ بِالْعَذَابِ

انکے سامنے ان کے اور عمل بھی ہیں جو وہ کرے رہے ہیں ۲۲۶۶ یہاں تک کہ جب ہم نے انکے آسودہ حال کو دیکھ کر غائب کیا

إِذَا هُمْ يَخْرُونَ ۚ لَآ تَجْرُوا ٱلْيَوْمَ ۚ لَكُمْ قِتَالٌ لِّمَن لَّا يَنْصُرُونَ ۚ قَدْ كَانَتْ أَيْدِيكُمْ

تو سوت وہ چلائے گئے ۲۲۶۷ آج تم نہ دوڑتے ہو ہمارے طرف سے کوئی مدد نہیں دی جائیگی میری آیتیں تمہارے سامنے تھیں

عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ كَعْبَائِكُمْ يَتَكَبَّرُونَ ۚ مُسْتَكْبِرِينَ ۚ يَتَّبِعُ ٱلْبَاطِلُ أَهْلَهُ

جانتے تھے تو تم اپنی ایڑیوں پر اٹے ٹھہر جاتے تھے ۲۲۶۸ بلکہ کرتے ہوئے اسے مستند بناتے ہوئے دحق کی طرف کھڑے ہو

۲۲۶۹ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو احکام انسان کی فلاح کیلئے دیئے ہیں یا جو اس میں ترقی کی اسے بتائی ہیں تو یہ کوئی ایسا امور

نہیں جو عام انسانوں کی وسعت سے باہر ہوں۔ اور کتاب بے غلطی بالحق میں اپنا قانون بیان فرمایا کہ اعمال کے نتائج پیدا ہوتے چلے

جاتے ہیں اللہ تعالیٰ کسی پر ظلم نہیں کرتا بلکہ جو کچھ انسان کرتا ہے اسی کے مطابق نتیجہ پاتا چلا جاتا ہے ۲۲۷۰

۲۲۷۱ ان کے دل جہالت میں ہیں یعنی اس حقیقت سے بے خبر ہیں کہ ترقی کی راہیں انسان کے اخلاق میں مضمر ہیں۔ اور صرف یہی نہیں بلکہ

پھر ہر طرح کی بد علیوں میں مبتلا ہو جاتے ہیں جن کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ عذاب میں مبتلا ہو جاتے ہیں ۲۲۷۲

۲۲۷۳ ۱۰۰۰ لوگوں امتحان کے معنی پر بھی ہو سکتے ہیں کہ جب ہم نہیں مذاب میں پکڑ گئے تو وہ چلائیے لیکن آیت ۷ سے معلوم ہوتا ہے

کہ واقعی کوئی مذاب ان پر آیا تھا اور چونکہ یہ سورت کی ہوا سکتے غالباً یہ عذاب فقط عذاب جس کیلئے بنی کہ ہم صلعم نے دعائی کی تھی، اور جو

ذکر قرآن کریم میں پیغمبروں کے طور پر سورۃ الدخان میں ۲۱ تا ۱۱۲ اور ۱۱۳ تا ۱۱۴ آیات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ قبل از ہجرت تھا اور بعض سے یہ کہ یہ بعد از ہجرت تھا

اور چونکہ یہ سات سال کا قحط تھا اس لئے ذوق قیاس یہ ہو کہ ہجرت کے قبل شروع ہو کہ بعد تک رہا ۲۲۷۴

۲۲۷۵ تنکھون ۱۰۰۰ کے معنی ہیں ایک امر سے پھر گیا یا بھلائی کی جس حالت پر تھا اس سے لوٹ گیا اور یہ خصوصیت کے بھلائی کی

لوٹ جانے پر بولا جاتا ہے (د) ۲۲۷۶

۲۲۷۷ ۱۰۰۰ سالہ عرصہ گندم گوں رنگ کو کہتے ہیں اور صحرائے رات کی سیاہی کو اور رات کے وقت باتیں کر کے کو بھی کہا جاتا ہے اور

یہاں مسامحہ کے مقام پر استعمال ہوا ہے (د) ۲۲۷۸

تجربہ وقت جھگڑے میں معنی دوسرے رنگ جو جاتا ہے اور دیکھو وہ کام جو جس کی بھائی کی وجہ سے اسے ترک کر دیا گیا تھا

انھیں کے معنی ہیں قصداً ایسا کام کیا اور تجھے الٹا ہیض کے معنی ہیں بلا قصد ایسا کام کیا (د) ۲۲۷۹

۲۲۸۰ حسب متکبریت بہ میں جو وصف ہے نہ ہر لایا ہو خا دکبر کی وجہ سے متکبر ہے ہر شخص کو جو خود کو بہتر سمجھتا ہے اور اس میں

میں ہی اولیٰ ہو اور مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم کو شک و شبہ نہ رہے کہ چھوڑا جاتا ہے اور مسامحہ میں متکبرانہ رنگ وقت قرآن

شریف کے متعلق طے کی باتیں بنانا اور گو قرآن شریف کا ذکر ایک مشغلہ کے طور پر کرتے تھے ۲۲۸۱

دل کہ پڑھنا ہے

نکلی

مسمی - مسامحہ

جھگڑا



وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ عَنِ الصِّرَاطِ لَنُكَفِّرُنَّهُمْ ۖ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۖ

اور وہ لوگ جو آفت پر ایمان نہیں لاتے

وَكَشَفْنَا لَهُمْ مِنْ خِزْيِ الْجَوْفِ خِيَارَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَقَدْ أَخَذْنَاهُم بِالْعَذَابِ فَمَا

اور جو انہیں تکلیف دے دو رکویں تو وہ اپنی مرکز میں جہان بیکہ چوتے ہزار کریں گے۔ اور ہم نے انہیں خدا میں پکڑا، مگر وہ

اَسْتَكْنُوا لِرَبِّهِمْ وَما يَتَضَرَّعُونَ حَتَّىٰ اِذَا فُتِحَتْ اَعْلَيْهِمْ بَابًا اِذْ اَعْدَابُ شَيْدٍ اِذَا هُمْ

اپنے رب کے آنگے نہ جاؤ گے اور نہ عاجزی کرتے ہیں۔ ۲۲۸۹ یہاں تک کہ جب ہم ان پر سخت عذاب کا دروازہ کھولیں گے پھر ناگیاں وہ

فِيهِ مُبْلِسُونَ ۖ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَ قَلِيلًا ۚ

اس میں یاقوت ہو جائیگی اور وہی ہے جس نے تمہارے لئے کان اور آنکھیں اور دل بنائے بہت ہی کم

تَشْكُرُونَ ۖ وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي ۙ

تم شکر کرتے تھو اور وہی ہے جو تمہیں زمین کے اندر دو جہ دیں لاتا ہر اور ایک طرف تم کھٹے کئے جاؤ گے ۲۲۹ اور وہی ہے

يُحْيِي مَيِّتًا وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ ۝

جو زندہ کرتا ہی اور ارباب و ارمات اور دن کا اختلاف اسی کے اختیار کا ہے تو کیا تم عقل سے کام نہیں لیتے بلکہ اسی کی طرح کہتے ہیں جو پیلوں

الْأُولَئِكَ قَالُوا إِذَا دُعِيتُمْ إِلَى طَاغُوتٍ أَوْ قُلُوبٍ أَوْ ثَمُودٍ أَوْ نَادِيتُمْ إِلَى هَذِهِ الْقُلُوبِ ثَلَاثٍ فَمَنْ دَبَّرْهُمْ فَعَبَّ أَوْ يَعْتَمِدُونَ لَعْنَةُ اللَّهِ لَئِنْ دُعُوا إِلَيْهَا قَالُوا لَا وَجْهَ لَهَا وَلَا يَنْفَعُنَا فَإِنَّا لَنَافِعُونَ لَهَا فَيَدْعُوهُم مُّسْتَكْبِرِينَ وَهُمْ لَنُافِعُونَ لَهَا أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمُ الْيَوْمَ آيَاتٌ فَهَاهُنَا يُرْفَعُونَ

۷۔ کہا کہتے ہیں کیا جب ہم رجا بیٹے کے ادیش اور ہڈیاں ہرجائیے گی کیا ہم دوبارہ اٹھ جائیں گے میں اور ہر گز باپ دادوں کی پٹھ سے نہیں

قَبْلَ هَٰذَا إِلَّا سَاطِرًا أَوَّلِينَ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ٢٢

دیا جاتا رہا جو یہ کچھ نہیں مگر سہولتی کمائیاں ہیں کو زمین اور جو کوئی اسکے اندر ہیں وہ کس کیلئے ہیں اگر تم جانتے ہو

۲۲۸ ناکبون۔ نگب من کنذا کے معنی ہیں اس چیز سے دوسری طرف مائل ہو گیا ۔

۲۲۸۸۔ لہجہ ۱۔ کھاج سرکشی اور غناد کو کہتے ہیں جو ایسے فصل کے کرکسین دکھائے جاتیں جس سے روکا گیا ہو اور تہہ البھاس کی امواج

کا پھر پھر کر آنا اسی سے ہو جیڑی (النور - ۴۰)، (غ) وحسبۃ الخیرۃ (النمل - ۲۴) +

استکانہ اودھضیع دونوں اطہار عاجزی کیلئے ہیں مگر استکانہ میں اطہار عاجزی خراب تدریسی کے اختیار رکھنے سے ہی دیکھو

اور صلح میں اس کا پس دل کر دیا کہ وہ عین صلح ہو جائے یہاں تک کہ جی معلوم ہوا کہ عذاب کی پھل عرصہ صرف انسانوں کو

۲۲۹۔ اے اللہ تعالیٰ! اس کو ظاہر کرنا چاہی کہ اس نے ہتھ مارا اور خدا نے اس کو سزا دی کہ وہ اس کی سزا کا مستحق ہے۔ اے اللہ تعالیٰ! اس کو ظاہر کرنا چاہی کہ اس نے ہتھ مارا اور خدا نے اس کو سزا دی کہ وہ اس کی سزا کا مستحق ہے۔ اے اللہ تعالیٰ! اس کو ظاہر کرنا چاہی کہ اس نے ہتھ مارا اور خدا نے اس کو سزا دی کہ وہ اس کی سزا کا مستحق ہے۔

**Figure 6**

مکب  
نجاج  
لجۃ جی  
استقامۃ اوقوع  
عذابکلامی  
فدا

۸۶ سَيَقُولُونَ لِلّٰهِ قُلْ فَلِمَ كُرِّهُوا قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمٰوٰتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ ۝

کہیں گے اللہ کیلئے کو تو کیا تم نفعیت حاصل نہیں کرتے۔ کہو ساتوں آسمانوں کا رب اور ہر شے عرش والا رب کون ہے

٨٦  
٨٨ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَلَا تَسْتَعِينُونَ ۝ قُلْ مَنْ بِيَدِ مَلَكُوتِ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا

کہیں گے اللہ کیلئے ہی ہو کہ تو کیا تر متعویٰ اختیار نہیں کرتے کہوں کہ ہر جگہ ہاتھ میں ہر چیز کی حکومت ہو اور وہ پناہ دیتا ہو اللہ کے

٩٠ مَجَارِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنِي تُشْعِرُونَ بَلْ آيَاتُهُمْ فِي الْحَقِّ

کینیڈا اسی کیلئے ہی کہہ کر پرتیں کھانے کو کہتا ہے بلکہ کھانے کے پاس حق لائیں

٩١ وَإِنَّهُمْ لَكَايُونَ مَا نَتَّخِذُ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ مَا كَانَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذْ الذَّهَبُ كُلُّهُ يَخْلَقُ

اور وہ یقیناً چھوٹے طبعی ۱۳۴۱ھ میں کوفی تھیں انہیں بنایا اور نہ

٩٢ وَلَعَلَّ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ۚ عَلَيْهِمُ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ فَمَا يُتَرَكُونَ ۝٤

اودان میں ایک دو کمر پر مبنی محفل کے میں لگا رہتا! شہزاد کے پاک سرچہ و بیان کے قریب قریب رحمان کا جاننے والا سوہ اس بلند سرچہ و ذہن پر

٩٥ ٩٦ قُلْ إِنَّمَا بَرِئُ مَا يُوعَدُونَ رَبِّي فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝ وَأَنَّا عَلَيْنَا أَنْ نُبْرِكَ

کوسیرب اگر قہقہہ دہ دھکاٹا جکانیں عہہ دیا جاتا ہے کیرب قہقہہ عالم لوگوں میں نہ رکھیں ۲۲۹۳ اہم اس پر کہتے وہ دکھاتیں

۹۶ مَا نَعِدُهُمْ لَقَدْ دُونُ الَّذِي هُوَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ مَخْنُوعَةٌ بِمَا يَصِفُونَ

جسکا انہیں وعدہ دیتے ہیں یقیناً تو وہیں بری کو اس (دات) کے ساتھ دور کر چاہتے ہیں اور ہم خوب جانتے ہیں جو وہ بیان کرتے ہیں۔<sup>۲۲۹</sup>

اور نیز روکھرفیہ (الشوریٰ ۲۲-۱۱) میں احسن یکتا کھرفیہ کئے گئے ہیں دل، یعنی تمہیں جرحاتا اور پھیلاتا ہے +

۲۲۹۱۔ یہ حق تعالیٰ اور کئی آیات میں تین باتوں کا اثبات کیا ہے۔ آیت ۸۴ و ۸۵ میں خلق کا اثبات صرف اللہ کیلئے ہے اور آیت ۸۶ دلیل توحید

۱۔ یہ مسرت کا اور آیت ۴۸ میں حکومت کا وعدہ ان مائوں کا اقرار کفار کے منہ سے کرا ناممکن ہو گیا ان مائوں کا اقرار دشمنوں کو بھی

و در صورتی که دولت اشدّ التلازم را می بیند و می گوید که این کار را می توان کرد و می توان

[illegible]

۲۵۵

علاوہ جب دو بادشاہ ایک ملک میں نہیں جوسکتے وہی بڑی ملکوں کا احاطہ مسطح فایم رہ سکتا ہر ارحصائے ساحل کوئی اور یہی

شریک جو بیسی سیدھی اور قطعی دلیل ہے +

۲۶۹ اس وقت کہ جو گستاخ کو نزولِ عذاب اس حالت میں نہ ہو کہ آپؐ ان ظالم لوگوں کے اندر ہوں کیونکہ یہ سمجھتے ہیں کہ

اور واقفوا فتنۃ لا تعصیبن الذین ظہروا منکم خواصۃ (الانفال: ۲۵) کی طرف بھی اشارہ ہو سکتا ہے، انکی آیت میں بتا دیا کہ ان

۴  
۳۷  
۴  
اعلیٰ حق کا پیغام  
ہمیں پہنچے



۱۰۱ وَمَنْ رَأَاهُمْ بَرَزَهُ إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ وَإِذَا فُجِّرَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْتَابَ لِبَنِيهِمْ يَوْمَئِذٍ

اور انکے سامنے ایک روک ہو جس دن تک جو وہ اٹھائے جائیں ۲۲۹۹ سرجب صورتیں پھر نکال جائیں گے تو اس دن ان میں شہ و درویش

۱۰۲ وَلَا تَسْأَلُونَ عَنْ نَقْلِ تَذَاتٍ قَوْلًا لِّئَلَّا تُؤْخَذَ بِقَبْلِ غَدَاةٍ إِذْ مُلْغِيَةٌ وَفِي الْحَفَاةِ ظُفَرٌ مِمَّنْ خَفِيَ

اور نہ وہ کہیں کہ وہاں دریافت کوئی ہے ۲۲۹۹ پس جبکہ اچھے میں جاری ہو گئے تو وہی کامیاب ہیں اور جبکہ اچھے میں ہلکے

۱۰۳ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ لَبِئْسَ جُزْءًا لِّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

برنگے پس وہی ہیں جنہوں نے اپنے آپ کو کھائے میں رکھا جنہم میں رہینگے آگ انکے منہوں کو

۱۰۵ النَّارُ هُمْ فِيهَا كَالْعُحُوتِ أَلَمْ تَكُنْ آيَتِي تَتْلُو عَلَيْنَا فَاذْكُرُونَا أَتَنْكِبُونَ

جہنم کی اور وہ اس میں جہنم کی طرح ہے ۲۲۹۹ کیا میری آیتیں تم پر نہ پڑھی جاتی تھیں تو تم انہیں جھٹلاتے تھے۔

تشریح: ایچ کی تشریح: قتل کیلئے آجاتی ہو جیسا دوسری جگہ تباری القیاف جہنم جہاں ملے ان اق اور یہاں مراد وہی اور جہنم اور جہنم

۲۲۹۹ کلام: بعض کے نزدیک تشبیہ اور تالیف سے کہ جس اور بعض کے نزدیک بیحد ہو وہ کلمہ زجر یعنی ایک چیز سے دیکھنے آتا ہو (منہ)

بروز: دو چیزوں کے درمیان روک اور دیکھو کہ ہیں بینہما بروز لایقین (القول ۲۰۹) اور بروز وہ حالت ہو انسان کی مرگ دیکھو کہ

فیما ترکت میں اشارہ کیا کہ ہرگز سے پچھلے ہو اور یہ خواہش کفار سے خاص نہیں بلکہ ان جاس کہے جس زکاۃ اور کچھ زکوٰۃ بھی ہو

اور حدیث میں جو کہ ہر چیز جو انسان کو قبل ہی میں مانع ہوتی ہو اس کے وقت اسکے سامنے آجاتی ہو اور وہ خواہش کرنا ہو کہ وہاں پہنچا جائے من و دلتام

بروز: ای یوم یبعثون میں تبار و امر کہ بعد حالت بروز ہو انسان کی دوبارہ زندگی پھر وہم البعث میں ہی ہوگی اور اس کو پختہ نہ کہی نہ گئی نہ گئی نہ گئی

قرآن کریم اور احادیث میں معلوم ہوتا ہے کہ ہرگز بعد عذاب اور ثواب کا ایک گم شروع ہو جاتا ہو کہ اس کا لہو عقیقت کے دن ہی ہوگا مثلاً

وہ جوئی کے اعلیٰ سے اعلیٰ مقامات پہنچنے میں جیسے شہداء انکو مدق کا لٹا یا مومن کی قبر میں جنت کی کھڑکی کا کھولا جانا جگہ کا ذکر احادیث میں ہے اور اس میں صفت

دو کھانا عذاب میں مبتلا ہونا معلوم ہوتا ہے البتہ یہ حالت کمال انکشاف کی نہیں اور انسان کی زندگی کی اس حالت کے مشابہ ہو جو ان کے پیٹ میں ہوتی ہو کہ ہرگز

پیدا ہونا کا ہوتا ہے اور حالت بروز میں بعض کو کھانا عذاب و لذت اور بعض کا کم عذاب دینا قابل اعتراض نہیں بلکہ وقت کا احساس دلائل میں ہو

اور یہ تین کہ وہیں عالم بروز سے ہر تین میں آتی ہیں اور وہ انوکھا لڑی فرد میں جاتی ہیں صفت میں ہیں لہذا وہ یا انکشاف میں لگتی ملاقات ایک عیدہ ہو گئی

۲۲۹۹ انسحاب: نسب کی وجہ سے اور نسبۃ اشتراک ہو ان یا باپ کی طرف سے اور نسبۃ کا ہستال و تعدادوں میں ہر تین میں لگتی ہو

فلا مضاب بینہم سے مراد کہ کوئی نسب فائدہ نہ دے گی یعنی صرف اعلیٰ فائدہ دینگے اور یہ جو حدیث میں تبار کو قیامت کے دن ہرگز

اور نسب قطع ہوگا سوائے بیکہ سب اور نہ گئے تو اس میں مراد نہیں کہ آنحضرت معلوم کہ نسب ہر تین میں لگتی ہو یا انوکھا لڑی سید عیسیٰ کی ہو جائے تو

بھی وہ نجات یافتہ ہوگا اور آنحضرت معلوم نہ فرما یا اگر ظاہر طہارت محمدی کہہ تو اسکے لئے جائے میں جب نسب اس دنیا کی منزل سے نہیں جکتی تو

قیامت کی منزل سے کس طرح جکتی ہو بلکہ یہاں نسب اپنے وسیع معنی میں ہو یعنی آنحضرت معلوم کے ساتھ تعلق روحانی مراد ہو اور ایک دوسرے سے قیامت

ذکر نے سے مراد ہے کہ حال قیامت میں کریں گے لکل اموی منہم یومئذ شان یغیبر (عجب ۳۷) +

۲۲۹۹ تلم: ایچ آگ یا سمو کہ جہنم دینے پر بولا جاتا ہو کالھوت کھوج سخت ترش روئی ہو +

۱۰۶ قَالُوا بَنَّا غُلَبْتُ عَلَيْنَا يَهْقُونَ وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ

کہیں گے اے ہمارے رب ہماری بیعتی ہم پر غالب آگئی اور ہم گمراہ قوم تھے اے ہمارے رب ہمیں اس سے نکال دے تاکہ ہم اگر ہم

عَدْنَا فَإِنَّا نَظِلُّونَ قَالَ اخْسَوْا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي

دوبارہ دیدہ کام کریں تو ہم ظالم ہو گئے کہیں گے اسی میں ذلیل ہو کر کچھ بٹ جاؤ اور میرے ساتھ بات نہ کرو میرے بندوں میں سے ایک گروہ تھا

يَقُولُونَ بَنَّا أَمَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ۝ فَلَمَّا خَلَّ تِلْكَ قَوْمًا يَجْرِي

وہ کہتے تھے ہمارے رب ہم پر ایمان لائے سو ہماری خافت فرما اور ہم پر رحم کر اور تو سب سے بہتر رحم کرنے والا ہے ان سے توبہ کیا یہاں تک کہ گویا،

أَسْأَلُكَ ذِكْرِي لَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضَعُونَ إِيَّايَ جَرِيَّتَهُمْ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا وَأَنَّ هُمْ

انہوں نے تمہیں میرا ذکر بھلا دیا اور تم ان پر نہیں اڑاتے تھے نہ آج میں نے انہیں انکے صبر کرنے کا بدلہ دیا کہ وہی

الْفَائِزُونَ قُلْ كَمْ لَكُمْ لِسْتُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَدِ سِنِينَ قَالُوا الْبَيْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ

بار امیں کہیں گے برسوں کی گنتی سے تم کتنا زمین میں رہو کہیں گے ہم دن یا دن کا کوئی حصہ

يَوْمَ فَسَّلَ الْعَادِينَ قُلْ إِنْ لَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَتَاكُمْ لَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَحْسِبْتُمْ

رہے سو گنتی کرنے والوں پر چھپے کہے گا تم رہے تو تھوڑا ہی کاش تم جانتے کیا تم خیال کرتے ہو

أَنْتُمْ خَلَقْتُمْ عِبَادًا وَأَنْتُمْ الْبَيْنَا لَا تَحْشَوْنَ فَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ

کہ ہم نے تمہیں صحیح غرض کے بغیر پیدا کیا ہے اور کہ تم ہماری طرف نہیں ٹوٹا جاؤ گے ۲۳۱ سو اللہ بندہ ہی بادشاہ جو حق ہے اسکے سوائے کوئی وجود

إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا

نہیں وہ معبود عرض والا رب ہے اور جو کوئی اللہ کے ساتھ دوسرے معبود کو پوجتا ہے اسکی انکے پاس کوئی دلیل نہیں ہے

حَسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُغْفِرُ الْكَافِرُونَ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ۝

حساب انکے رب کے ان پر کافرا کا سیاب نہیں ہوئے اور کہو میرے رب خافت فرما اور ہم پر رحم کر اور تو سب سے بہتر رحم کرنے والا ہے

وَمَا يَكْفُرُ الْكَافِرُونَ ۝ اور بعضی توبہ مستور کرنے والے اور بعضی

مستوری

انہوں نے کفر کیا ۱۰۷ - ذکر کے بعد دیکھ کر مومنوں کی طرف منسوب کیا ہے مطلب مومن ہیں کہ تمام ان سے استغفار اس قدر بڑھا کہ تم

اللہ کے ذکر کو باطل بول گئے گویا وہ ذکر کا سبب بن گئے ۱۰۸

۱۰۹ - اللہ تعالیٰ نے جو کچھ ان کو کیا تھا کھیل کے لئے انہیں جل میں آؤ تھیں ۱۱۰ - اللہ تعالیٰ نے جو کچھ ان کو کیا تھا کھیل کے لئے انہیں جل میں آؤ تھیں ۱۱۱ - اللہ تعالیٰ نے جو کچھ ان کو کیا تھا کھیل کے لئے انہیں جل میں آؤ تھیں

جہت







